





خير ما يفتح به القاريء الكريم

# بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سورة الحج مكية

(الاست آيات من هذان خصيان إلى صراط المستقيم)

وهي ثمان وسبعون آية

بسم الله الرحمن الرحيم

( يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ ) خطاب بعم حكاه المسكتفين عند النزول ومن حافظه في سلكهم بعد من الموجودين القاصرين عن رتبة التكليف والحادين به إلى ذلك إلى يوم القيامة وإن كان خطاب المشافهة مختصاً بالفرق الأول على الوجه الذي قد مر في مطلع سورة النساء. ولفظ الناس ينظم الذكور والإناث حقيقة. وأما صيغة الجمع المذكور فواردة على نهج التغليب لعدم تناولها الإناث حقيقة إلا عند الحاجة والمأمور به مطلق التقوى الذي هو التجنب عن كل ما يؤثم من فعل وتركه يتدرج فيها الأيمان بالله واليوم الآخر حسماً ورد به الشرع اندراجاً أولاً والتعرض لعنوان الربوبية المنبئة عن الملكية والتزينة مع الإضافة إلى ضمير المخاطبين التأييد الثاني. وتأكد إيجاب الامثال به ترهيباً وترغيباً أي احذروا عقوبة مالك أمورك وكم ربكم وموله تعالى ( إن زلزلة الساعة شيء عظيم ) تعليل لموجب الأمر بذكر بعض عقوباته الماثلة في ملاحظته عظمها وهولها وقطاعة ما منى من مبادئه ومقدماته من الأحوال والآثار التي لا ملجأ منها سوى التدرع بلباس التقوى مما يوجب مزيد الاعتناء بما لا يستعمله غيره.

بالخلة . والزلزلة . النجربك الشديد والازعاج العنيف بطريق التكرار بحيث يزيل  
 لأشياء من مقارها ويخرجها عن مراكزها . وإضافتها إلى الساعة إما إضافة المصدر  
 إلى فاعله على المخازن الحكي كإيهام تزلزل الأشياء أو إضافته إلى الظرف إما باعتبار أنه  
 رأى المفعول به انساها أو بتقدير في كما في قوله تعالى «يا مكر الليل والنهار» وهن الزلزلة  
 ذكورة في قوله تعالى «إنا زلزنا الأرض زلزالا عظيمًا» أي انقلبها من فوقها إلى  
 أن ابن عباس رضي الله عنهما زلزلة الساعة قيامها . وعن علقمة والشعبي أنها قبل  
 وع الشمس من مغربها فأضافتها إلى الساعة حيث ذلك كونها من أشرف أطرافها في الهميز  
 بالشيء أي أن المفعول فاحسبه عن أدراك كنهها والعبارة مشبهة لا تحيط إلا  
 وجه الأيهام وقوله تعالى ( يوم ترونها ) متصّب بما بعد فهم عليه اعتمادا به  
 ضمير للزلزلة أي وقت ترونها أيها هو ما حدثكم طوائف مطالعها ( تذهل كل مرضعة )  
 مباهرة للارضاع ( عما أرضعت ) أي تغفل وتذهل مع دهشة عما هي بصدد  
 لبناعه من دلفها الذي ألقته ثديها . والتعبير عنه بما دون من تأكيد الذهول وكونه  
 لا يحيط بها لما أنه إذا لاها تعرف شيئا له لكن لا يدري من هو يخصوصه  
 إلى ما مصدرية أي تذهل عن أرضاعها والأول أدل على شدّة اللول وقال الأزهري  
 تذهل من الإذهال مبني للمفعول أو مبني للفاعل مع نصب كل أي بذاتها  
 زلزلة ( ونضع كل ذات حمل حملها ) أي ناضج جنينا الغير تمام كما أن المرضعة تذهل  
 ولدها لغير فطام وهذا ظاهر على قول علقمة والتعبير بآما على هارون بن من  
 رضي الله عنهما فقد قيل أنه تميل لهوى الأم وقد أن الأمر حينئذ أشد من  
 وأعظم وأهول عما وصف وأطم وقيل أن ذلك يكون عند النفخة الثانية فانهم  
 مون على ماصعقوا في النفخة الأولى فيقوم المرضعة على أرضاعها والحامل على  
 ولا ريب في أن قيام الناس من قبورهم بعد النفخة الثانية لأقباها حتى يصور  
 ذكر ( وترى الناس ) بفتح التاء والراء على خطاب كل أحد من المخاطبين برفقة  
 لزلزلة والاختلاف بالجمعية والأفراد لما أن المرئي في الأول هي الزلزلة التي شاهدوها  
 بجمع وفي الثاني حال من عند المخاطب منهم فلا بد من أفراد المخاطب على وجه يعم  
 واحد منهم لكن من غير اعتبار انصافه بتلك الحالة فإن المراد بان تأثير الزلزلة  
 المرئي لأفرادهم باختلاف مشاعره لأن مداره حقيقة رؤيته للزلزلة لا لغيرها كأنه  
 ويسير الناس سكارى الخ وإنما أوزر عليه ما في التزيل للزندان يقال خاربك  
 لحالة فيهم وبإدخالها من الجلاء إلى حد لا يتطاد يخفى على إحدى أبراهيم كل أحد



آية أن الناس إنما تلحد جهلاً بالعظيم (ومن الناس من يجادل في الله) الآية

(سكاري) أي كأنهم سكاري (وما هم بسكاري) حقيقة (ولكن عذاب الله شديد) فيهم هوله ويظير عقولهم ويسلب تمييزهم فهو الذي جعلهم كما وصفوا وقرى ترى بضم التاء وفتح الراء مسند إلى المخاطب من أريتك قائماً أو رؤيتك قائماً والناس منصوب أي تظنهم سكاري. وقرى برفع الناس على إسناد الفعل المجزول اليه والتأنيث على تأويل الجماعة. وقرى ترى بضم التاء وكسر الراء أي ترى الزلزلة الخلق جميع الناس سكاري. وقرى سكري وسكري كعطشي وجوعى إجراء للسكركم مجرى العلل (ومن الناس) كلام مبتدأ جيء به لإثريان عظم شأن الساعة المندبة عن البعث بياناً لحال بعض المنكرين لها. ومحل الجار الرفع على الابتداء إما بعده على المعنى أو بتقدير ما يتعلق به كما مر مراراً أي وبعض الناس أو وبعض كائن من الناس (من يجادل في الله) أي في شأنه تعالى ويقول فيه مالا خير فيه من الأباطيل وقوله تعالى (بغير علم) حال من ضمير يجادل موصوفة لما تشعر بها المجادلة من الجهل أي ملاسباً بغير علم روى أنها نزلت في النضر بن الحارث وكان يجادل رسول الملائكة بنات الله والقرآن أساطير الأولين ولا بحث بعد الموت وهي مائة له لا تضر الله من العتاة المتوردين (ويتبع) أي فيما يعطاه من الجادة أو في كل ما يأتي وما يرد من الأمور الباطلة التي من جعلها ذلك (كل شيطان مرید) عات متعبد متعبد لله سبحانه وأصله العرى المنهى عن التمحص له كاللتمهر ولعله مأخوذ من تجرد المصارعة في المصارعة قال الزجاج المرید والمراد المرتفع الاملس والمراد أماً رؤساء السكك والذين يدعون من دونهم إلى الكفر وأما البليس وجوده وقوله تعالى (كتب عليه) أي على الشيطان صفة أخرى له وقوله تعالى (أنه) فاعل كتب والضمير للشان أي دفع به لظهور ذلك من حاله أن الشان (من تولاه) أي اتخذه ولياً وتبعه (فانه يضله) بالله مع ما أنه خبر مبتدأ محذوف أو مبتدأ خبره محذوف والجملة جواب الشرط ان جعلت من شرطية وخبر لها ان جعلت موصولة متضمنة لمعنى الشرط أي من تولاه وشأنه أن يضله عن طريق الجنة أو طريق الحق أو حقق أنه يضله قطعاً وقيل فانه مذكور في سياق وفيه من التعسف مالا يخفى وقيل وقيل مما لا يخار عن التحمل والتأويل. وقرى بالسكر على أنه خبر لمن أو جواب لها. وقرى بالسكر فيسا على حكاية المذموم كما هو مثل ما في قولك كتبت ان الله يأمر بالعدل والاحسان أو على اعتبار الفعل بتضمنين الكتب معناه على رأى من يراه. (ويهدى إلى عذاب السعير) بعده مباشرة ما يؤدي إليه من السيئات (يا أيها الناس) اثر ما حكى اسرار المجادلين

حذرب منكروى البحث إلى القياس المنطقي بآية (فانا خلقناكم من تراب) الح ٥

علم واشير الى ما يؤل اليه امرهم اقيمت الحجة الدالة على تحقيق ما جادلوا فيه من البحث  
( ان كنتم في ريب من البحث ) من امكانه وكونه مقدر له تعالى أو من وقوعه وقرى  
من البحث بالحريك كالحلب في الحلب . والعبر . عن اعتمادهم في حصه بالريب مع  
النكير المنى عن القله مع أنهم حازموه بالمسحاله واراد كلمة التمسك مع سرر خالهم  
في ذلك واينار ما عليه النظم السكريم على أن يقال ان اربهم في البحث وقد مر نعمه  
في مصدر قوله تعالى « وان كنتم في ريب مما نزلنا على عبدنا » ( فانا خلقناكم ) أى فاطاروا  
الى مبدأ خلقكم انزول ريبكم فانا خلقناكم أى خالصا كل فرد منكم ( من تراب ) فى صوره  
خلق آدم منه خلقا اماليا فان خلق كل فرد من افراد البشر له حفظ من خلقه غايه  
السلام اذ لم تكن قطره النثر منه معصوره على نفسه بل كانت اموذجاء طويا على قطره  
سائر افراد الجنس اطوارا واحدا مستمعا لحرمان انارها على الكل فكان خلقه سائر  
السلام من التراب خلقا للكل منه كما مر نعمه مرارا ( ثم من نطفه ) أى ثم خلقناكم  
خلقنا بفصلنا من نطفه أى من منى من النطفه الذى هو الصب ( ثم من علقه ) أى  
قطعه من الدم حامده مكنونه من المنى ( ثم من مضغه ) أى قطعه من اللحم مكنونه  
من العلقه وهى فى الاصل مقدار ما يعضع ( خلقه ) بالخرمفه مضغه أى مسدده الخلق معصوره  
( ثم من خلقه ) أى لم يسن خلقه لورده بعد المرات ففصل حال المصه وكونها أولا قطعه لم  
يظهر هاتين من الاعضاء ثم طهر بعد ذلك شفاف ثا وكان مضغى التراب السابق المنى على  
البارج من المادى البعده الى المريبه أن هدم بعد المخلقه على المخلقه وانما أخرب عنها لآها  
عدم الماسكه هذا وقد فسرنا بالمسواه وعبر المسواه بالنايه النافطه وليس بذلك وفى  
جعل كل واحد من هذه المراتب مبدءا لخلقهم لا لخلق ما بعدها من المراتب جافى قوله  
تعالى « ثم خلقنا النطفه علقه خلقا العلقه مضغه الآيه مر بدلاله على عظيم قدره تعالى  
وكبر لسوره اسما وادهم ( ليس لكم ) معلق شخلصا برك المعوايه حسمه تهاو كما  
أى خلقناكم على هذا النمط الدبع ليس لكم بذلك مالا يحصره العباد من الخفائق  
والدقائق التى من حملها سر العبد فان من تأمل فيما ذكر من الخافى البدر يحى نأهلا  
حصفا حزم حرما ضرورا بان من قدر على خلق البشر أولا من تراب لم يسم آت  
الحياه قط واشأته عنى وجهه مصحح لئولده مثله مرة بعد أخرى بصرفه فى أطوار  
المخلقه وعولده من حال الى حال مع ما من تلك الاطوار والاحوال من المخلقه  
والبيان وهو قادر على اعادة بل هو أهون فى الماس بطرا الى الماعل والمائل وقرى  
ليس بطريقى لالفاظ وقوله تعالى ( وهو فى الارحام ما يسا ) اسما من موهل ان

حالمهم بعد تمام خلقهم وعدم نظم هذا وما عطف عليه في سلك الخلق المعلن بالبين  
مع كونها من متمانته ومن مبادئ التبيين أيضا لما أن دلالة الاول على كمال قدرته تعالى  
على جميع المقدورات التي من جملة البعث المبعوث عنه أجل وأظهر أي ونحن نقر في الارحام  
بعد ذلك ما نشاء أن نقره فيها ( الى أجل مسمى ) هو وقت الوضع وأدناه ستة أشهر وأقصاه سدان  
وقيل أربع سنين وفيه إشارة الى أن بعض ما في الارحام لا يشاء الله تعالى امراره فيها  
بعد تكامل خلقه فتسقطه. والتعرض للازلاق لا يناسب المقام لان الكلام فيها جري  
عليه اطوار الخلق وهذا صريح في أن المراد بغير الخلقه ليس من ولد ناقصا أو معيها  
وأن ما فصل الى هنا هي الاطوار المتواردة على المولود قبل الولادة. وقرئ: يقر بالياء  
ونقر وقر بضم القاف من قررت الماء اذ اصبته ( ثم نخرجكم ) أي من بطون أمهاتكم  
بعد اقراركم فيها عند تمام الاجل المسمى ( طفلا ) أي حال كونكم أطفالا. والافراد  
باعتبار كل واحد منهم أو بإراداة الجنس المنتظم للواحد والمتعدد. قرئ: يخرجكم بالياء  
وقوله تعالى ( ثم لتبلغوا أشدكم ) غلة لنخرجكم معروفة على أنه آخر من له ما  
لها كأنه قيل ثم نخرجكم لتكبروا شيئا فشيئا ثم لتبلغوا أشدكم في القوة والعمل والتكبر  
وقيل ثم نخلصكم لتبلغوا الخ وما قيل أنه معطوف على تبين نخل بجزالة النظم السلك  
هذا وقد قرئ ما قبله من الفعلين بالنصب حكاية وغاية فهو حينئذ متعلق على تبين  
منهما والمعنى خلقناكم على التدرج المذكور لغايتين مترتبتين غاية احدهما أن تبين  
شؤوننا والثانية أن نقركم في الارحام ثم نخرجكم صغارا ثم لتبلغوا أشدكم. ونقر بضم الهمزة  
على ما بعده مع أن حصوله بالفعل بعد السلك الايذان بأنه غاية الغايات ومقصودها الدوام  
وإعادة الالامهن مع تجريد الاولين عنها للاشعار بأصالة في الفرضية بالنسبة اليها اذ علم  
يدور التكليف المؤدى الى السعادة والشقاوة وإيثار الباطن مستندا الى الخفايا على التدرج  
مستندا اليه تعالى كالأفعال السابقة لانه المناسب لبيان حال اتصافهم بالكمال. والافعال  
بمبدئية الآثار والافعال والأشد من ألفاظ الجموع التي لم يستعمل لها واحد تالافده  
والقتود وكأنها حين كانت شدة في غير شيء بنيت على لفظ الجمع ( ومنكم من يتوفى )  
أي بعد باوخ الأشد أو قبله وقرئ: يتوفى مينا للفاعل أي يوفاه الله تعالى ( ومنكم من  
من يرد الى أرذل العمر ) وهو الهرم والحرف وقرئ: يسكون الميم وإيراد الزم التوفى  
على صيغة المبني للفعول للجري على سنن الكبرياء لتبين الفاعل ( لكيلا يعلم من بعد  
علم ) أي علم كثير ( شيئا ) أي شيئا من الاشياء أو شيئا من العلم بالغلة في انقاص علمه وانقاس  
حاله أي ليعود الى ما كان عليه في أوان الطفولة من ضعف البنية وسخاوة العمل

وقلة الفهم فينبى ما علمه ويذكر ما عرفه ويعجز عما قدر عليه وفيه من التأييد على صحة  
البعث مالا يخفى (وترى الأرض هامة) حجة أخرى على صحة البعث والخطاب  
للكل أحد من نأتى منه الرتبة وصيغة المضارع للدلالة على التجدد والاستمرار وهي  
بعمرية وهامة حال من الأرض أى هامة يابسة من هبوب النار إذا دمارت رمادا  
(فإذا أنزلنا عليها الماء) أى المطر (اهتزت) تحركت بالنبات (وربت) انفتحت  
واردادت وقرى ربات أى ارتفعت (وانبتت من كل زوج) أى صفت (يخرج)  
حسين رائق يسر ناظره (ذلك بأن الله هو الخلق) كلام مستأنف يجرى به أثر تحقيق  
حجة البعث وإقامة البرهان عليه من العالمين الإنساني والنباتي ليان أن ذلك من آثار  
أولاه الله تعالى أحكام شئونه الذاتية والوصفية والعلية وأن ما يتكبرون وجوده بل إمكانه  
من إثبات الساعة والبعث من أسرار تلك الآثار العجيبة التي يشاهدونها في الانقراض  
والإفلاق ومهادية صدورها عنه تعالى وفيه من الإيضاح يعود الدليل وإسالة المدلول  
في التحقيق وإظهار بطلان إنكاره مالا يخفى فإن إنكار تحقق السبب مع الجزم بتحقيق المسبب بما  
يقع من بطلان السبب به الموهول والمراد بالخلق هو الثابت الذي يخلق وتو لا محالة لا يكون له إلا آثار  
مطابقة وذلك إشارة إلى ما ذكر من شئق الإنسان على أطوار مختلفة وتفسيره في أحوال  
متباينة وإحياء الأرض بعد موتها وما فيه من معنى البعث للإيمان بعد منزلة في السموات  
وهو مبدأ خبره الجار والمجرور أى ذلك الصنع البديع حاصل بسبب أنه تعالى هو  
الخلق وحده في ذاته وصفاته وأفعاله المحقق لما سواه من الأشياء (وأنت يحيى الموتى)  
أى شأنه ومادته إحيائها وصاح له تعالى قادر على إحيائها بدأو إعادة والا لما أحيا  
الظلمات والأرض الميتة مرارا بعد مرار وما تقبده صيغة المضارع من التجدد إنما هو  
باعتبار تعلق القدرة ومتعلقها لا باعتبار نفسها (وأنت على كل شئ قدير) أى ما بلغ في  
القدرة وإلا لما أوجد هذه الموجودات القائمة للحصر التي من جعلها ما ذكر وأما  
الاستدلال على ذلك بأن قدرته تعالى لذاته الذي نسبته إلى لسله سواء قلنا ذلك المشاهدة  
على قدرته على إحياء بعض الأموات لزم اقتداره على إحياء كلها فتنبه الغفول  
عما سبق له الظلم الكريم من بيان كون الآثار الخاصة المذكورة من  
فروع القدرة العامة التامة ومسبباتها ونخصيص إحياء الموتى بالذكر مع كونه  
من جملة الأشياء المقدور عليها للتصريح بما فيه النزاع والدفع في خور المتكبرين وقديعه  
لأبراز الاعتناء به (وأن الساعة آتية) أى فيما سيأتى وإثارة صيغة الفاعل على  
الفعل للدلالة على تحقق إتيانها وتقرر البتة لاقتضاء الحكمة إياه لا محالة وتعليله بأن

التغير من مقدمات الانصرام وطلاته مبني على ما ذكر من الغفول وقوله تعالى (لا ريب فيها) إما خبر ثان لأن أحوال من ضمير الساعة في الخبر ومعنى نفى الريب عنها أنها في ظهور أمرها ووضوح دلائلها التكوينية والتنزيلية بحيث ليس فيها مظنة أن يرتاب في إتيانها حساساً في مطلع سورة البقرة. والجملة عطف على المجرور بالباء كإفهامها من الجملة داخلة مثلها في حيز السببية وكذا قوله عز وجل (وأن الله يبعث من في القبور) لكن لا من حيث أن إتيان الساعة وبعث الموتى مؤثران فيما ذكر من أقامه تعالى تأثير القدرة فيها بل من حيث إن كلا منهما سبب داع له عز وجل بموجبه رفعه بالعباد المبنية على الحكم البالغة إلى ما ذكر من خلقهم ومن إحياء الأرض الميتة على نمط بدع صالح للاستشهاد به على مكانهما ليتأملوا في ذلك ويستدلوا به على وقوعهم بالانقضاء ويصدقوا بما ينطق بهما من الوحي المبين وينالوا به السعادة الأبدية ولولا ذلك لما فعل تعالى ما فعل بل لما خلق العالم رأساً وهذا كما ترى من أحكام حقيقته تعالى في أفعاله وابتنائها على الحكم الباهرة كما أن ما قبله من أحكام حقيقته تعالى في صفاته وكونها في نهاية الكمال وقد جعل إتيان الساعة وبعث من في القبور لسكونها من روادف الحكمة كناية عن كونه تعالى حكماً كأنه قيل ذلك بسبب أنه تعالى قادر على إحياء الموتى وعلى كل مقدور وأنه حكيم لا يخلف ميعاده وقد وعد بالساعة والبعث فلا بد أن يفى بما وعد وأنت خير بأن ما له الاستدلال بحكمته تعالى على إتيان الساعة والبعث وليس الكلام في ذلك بل إنما هو في سببتهما لما مر من خالق الإنسان وإحياء الأرض فتأمل وكن على الحق المبين وقيل قوله تعالى «وأن الساعة آتية» ليس معطوفاً على المجرور بالباء ولا داخلاً في حيز السببية بل هو خبر والمبتدأ محذوف لفهم المعنى والتقدير والآن أن الساعة آتية وأن الثانية معطوفة على الأولى وقيل المعنى ذلك لتعلموا بأن الله هو الحق الآتية (ومن الناس من يجادل في الله) هو أبو جهل بن هشام حسبي روى عن ابن عباس رضي الله عنهما، وقيل هو من يتصدى لاضلال الناس واشوائهم كائناً من كان كما أن الأول من يقلدهم على أن الشيطان عبارة عن المضل المعوى على الإطلاق (بغير علم) متعلق بمحذوف وقع حالاً من ضمير يجادل كائناً بغير علم والمراد بالعلم العلم الضروري كما أن المراد بالهدى في قوله تعالى (ولا هدى) هو الاستدلال وال نظر الصحيح الهادي إلى المعرفة (ولا كتاب منير) وحي مظهر للصدق أي يجادل في شأنه تعالى من غير تمسك بمقدمة ضرورية ولا نتيجة نظرية ولا يبرهان سمعي كقوله تعالى «ويعبدون من دون الله مالم ينزل به سلطاناً» ما ليس لهم به علم وأما

ما قيل من أن المراد به المجادل الاول والتكرير للتأكيد والتهديد لما بعده من بيان أنه لا سند له من استدلال أو وحى فلا يساعده النظم الكريم. كيف لا وأن وصفه باتباع كل شيطان موصوف بما ذكر بغنى عن وصفه بالعراء عن الدليل العقلي والسمعي ( ثاني عطفه ) حال أخرى من فاعل يجادل أى عاطفاً لجانبه وطاويياً كشمعه معرضاً متكرراً فإن ثني العطف كناية عن التكدير. وقرئ بفتح العين أى مانعاً لتعطفه ( ايضاً عن دليل الله ) متعلق بيجادل فإن غرضه الاضلال عنه وان لم يعترف بأنه اضلال والمراد به إما الاخراج من الهدى إلى الضلال فالمفعول من يجادله من المؤمنين أو الناس جميعاً بتغليب المؤمنين على غيرهم وأما التثنية على الضلال أو الزيادة عليه مجازاً فالمفعول هم الكفرة خاصة وقرئ بفتح الياء وجعل ضلاله غاية لجذاله من حيث أن المراد به الضلال المبين الذي لا هداية له بعده مع تمكنه منها قبل ذلك ( له في الدنيا خزي ) جملة مستأنفة مسوقة لبيان نتيجة ما سلكه من الطريقة أى يثبت له في الدنيا بسبب ما فعله خزي وهو ما أصابه يوم بدر من القتل والصفار ( ونذيقه يوم القيامة عذاب الحريق ) أى النار المحرقة ( ذلك ) أى ما ذكر من العذاب الديني والآخرى وما فيه من معنى البعد للايذان بكونه في الغاية القاصية من المحول والفضاعة وهو مبتدأ خبره قوله تعالى ( بما قدمت يداك ) أى بسبب ما اقترفته من الكفر والمعاصي . واستأنده إلى يديه لما أن الاكتساب عادة يكون بالأيدي . والالتفات لتأكيد الوعيد وتشديد التهديد ومحل أن في قوله عز و علا ( وأن الله ليس بظلام للعبيد ) الرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف أى والأمر أنه تعالى ليس بمعذب لعبيده بغير ذنب من قبلهم . والتعبير عن ذلك بغنى الظلم مع أن تعذيبهم بغير ذنب ليس بظلم قطعاً على ما تقرر من قاعدة أهل السنة فضلا عن كونه ظلماً بالغا قد مر تحقيقه في سورة آل عمران والجملة اعتراض تذييلي مقرر لمضمون ما قبلها . وأما ما قيل من أن محل أن هو الجر بالعطف على ما قدمت فقد عرفت حاله في سورة الأنفال ( ومن الناس من يعبد الله على حرف ) سُرُو ع في بيان حال المذبذبين إثر بيان حال المجاهدين أى ومنهم من يعبد الله على طرف من الدين لا ثبات له فيه كالذي ينحرف إلى طرف الجيش فإن أحسن بظفر قر والإفر ( فإن أصابه خير ) أى ديني من الصحة والسمعة ( اطمأن به ) أى ثبت على ما كان عليه ظاهراً لا أنه اطمأن به اطمئنان المؤمنين الذي لا يلويم عنه صارف ولا يشيهم عاطف ( وإن أصابته فتنة ) أى شيء يفتن به من مكروه يعتريه في نفسه أو أهله أو ماله ( انقلب على وجهه ) روى أنها نزلت في أعراب قدموا المدينة وكان أحدكم إذا صحح بدنه

وتجبت فرسه مهراً سرياً وولدت امرأته ولداً سوياً وكثر ماله وماشيته قال ما أصبت منذ دخلت في ديني هذا الاخير واطمأن . وان كان الامر بخلافه قال ما أصبت الا خيراً وانقلب . وعن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه أن يهودياً أسلم فأصابته مصائب فشام بالاسلام فألقى النبي عليه الصلاة والسلام فقال أقلني فقال عليه السلام ان الاسلام لا يقال فنزلت وقيل نزلت في المؤلفات قلوبهم ( خسر الدنيا والآخرة ) فقد هبوا خسرهم ما بذهاب عصمته وحبوط عمله بالارتداد وقرئ خاسراً بالنصب على الحال والرفع على الفاعلية ووضع الظاهر موضع الضمير تخصيصاً على خسارته أو على انه خير من الدنيا والآخرة ( ذلك ) أي ما ذكر من الخسران . وما فيه من معنى البعد للايدان بكونه في غاية ما يكون ( هو الخسران المبين ) الواضح كونه خسرانا اذ لا خسران مثله ( يدعو من دون الله ) استئناف مبين لعظم الخسران أي يعبد متجاوزاً عبادة الله تعالى ( ماله بضره ) اذ لم يعبد ( وما لا ينفعه ) ان عبده أي جماد أليس من شأنه الضر والنفع كما يلوح به تكرير كلمة ما ( ذلك ) الدعاء ( هو الضلال البعيد ) عن الله تعالى ( مستعار من ضلال من أبعد في التيه ضالا عن الطريق ) يدعو لمن ضره أقرب من نفعه ( استئناف مسوق لبيان مآل دعائه المذكور وتقرير كونه ضالاً بعد ادعاء ازمائه ما عسى يتوهم من نفي الضرر عن معبوده بطريق المباشرة ففيه عن بطريق التوسيع أيضاً والدعاء بمعنى القول واللام داخل على الجملة الواقعة مقولاً له ومن مبتدأ وضره مبتدأ ثان خبره أقرب والجملة صلة للببتدأ الاول وقوله تعالى ( لبئس المولى ولبئس العشير ) جواب الله لمقدر هو وجوابه خبر للببتدأ الاول . وإيثار من على ما مع كون معبوده جماداً وإيراد صيغة التفضيل مع خلوه عن النفع بالمرّة للبالغة في تقييد حاله والامعان في ذمه أي يقول ذلك الكافر يوم القيامة بدعاء وصراخ حين يرى ضرره بمعبوده ودخوله النار بسببه ولا يرى منه أثر النفع أصلاً لمن ضره أقرب من نفعه والله لبئس الناصر هو ولبئس صاحب هو فكيف بما هو ضرر محض عار عن النفع بالكلية . ويجوز أن يكون يدعو الثاني إعادة للاول لا تأكيذاً له فقط بل وتمهيداً لما بعده من بيان سوء حال معبوده إثر بيان سوء حال عبادته بقوله تعالى ذلك هو الضلال البعيد . كأنه قيل من جهة تعالى بعد ذكر عبادته لما لا يضره ولا ينفعه يدعو ذلك ثم قيل لمن ضره أقرب من نفعه والله لبئس المولى ولبئس العشير فكلمة من وصيغة التفضيل لا تكفي به . وباللام زائدة ومن مفعول يدعو وتؤيده القراءة بغير لام أي يعبد من ضره أقرب من نفعه . وإيراد كلمة من وصيغة التفضيل تهكم به أيضاً والجملة التوسعية مستأنفة ( إن الله

يدخل الذين آمنوا وعموا الصالحات جنات (استئناف جيء به لبيان كمال حسن حال المؤمنين الماعدين له تعالى وإن الله عز وجل يتفضل عليهم بما لا غاية ورامه من أجل المنافع وأعظم الخيرات إثر بيان غاية سوء حال الكفرة وما آلهم من فريق المهاجرين والمذنبين وأن معبودهم لا يجديهم شيئا من النفع بل يضرهم مضرة عظيمة وأنهم يعترفون بسوء ولا يتدبرونه ويذمونه مذمة تامة وقوله تعالى (تجرى من تحته الأنهار) حصة الجنات فإن أريد بها الأشجار المتكاثرة الساترة لما تعشا بغير بيان الأنهار من تحتها لاهر وإن أريد بها الأرض فلا بد من تقدير مضاف أي من تحت أشجارها وإن جملة عبارة عن يمشون في الأرض والأشجار باعتبار التحية بالنظر إلى الجرة والظاهر المصحح لا إطلاق اسم الجنة على الكل كما مر تفصلا في آية ١٠ ورواية البقرة وقوله تعالى (إن الله يفعل ما يريد) تعليل لما قبله وتقرير له بطريق التحقيق أي يفعل البتة كل ما يريد من الأفعال المقتضية للجنة المذبة على الحكم الرائقة التي من جملتها إثابة من آمن به وصدق رسوله صلى الله عليه وسلم وشهادته من أشرك به وكذب برسوله عليه السلام ولما كان هذا من آثار نصرته تعالى عليه السلام عقب بقوله عز وجل (من كان يظن أن لن ينصره الله في الدنيا والآخرة) تقييماً لها وتقريراً لها على أبلغ وجه وأكده وفيه إنجاز بارع واحتصار رائع والمعنى أنه تعالى ناصر لرسوله في الدنيا والآخرة لا محالة من غير صارف يلويه ولا عاطف يشبهه فن كان يغضله ذلك من أعاديه وحساده ويظن أن لن يفعله تعالى بسبب مدافعة بعض الأمور ومباشرة ما يريده من المكابدات في استغراق الجهد وليجاوز في الحد كل حد معهود فقصارى أمره وعاقبة مسكره أن يفتنى حقاً مما يرى من ضلال مساعيه وعدم إنتاج مفعولاته ومبادئه (فليدع بسبب إلى السماء) فليمدد جبلاً إلى سقف بيته (ثم ليقطع) أي ليقطع من قطع إذا اختفى لأنه يقطع نفسه بحبس بجاريه وقيل ليقطع الجبل بعد الاختناق على أن المراد به فرض القطع وتقديره كما أن المراد بالنظر في قوله تعالى (فليظن هل يذهب كبد ما يفظ) تقدير النظر وتصويره أي فليصور في نفسه النظر هل يذهب كبد ذلك الذي هو أقصى ما انتهت إليه قدرته في باب المضادة والمضارة ما يغضله من النصرة كلا. ويجوز أن يراد فليظن الآن أنه ان فعل ذلك هل يذهب ما يغضله وقيل المعنى فليمدد جبلاً إلى السماء المظلة وليصعد عليه ثم ليقطع الوحي وقيل ليقطع المسافة حتى يبلغ عنانها فليجتهد في دفع نصرته ويأبأه أن مساق الظلم الكريم بيان أن الأمور المفروضة على تقدير وقوعها وتحققها بمنزل من اذهب ما يغضله ومن البين أن لا معنى لفرض وقوع الأمور المستتعة وترتيب الأمر بالنظر



عليه لاسيما قطع الوحي فان فرض وقوعه مغل بالمرام قطعاً وقيل كان قوم من المسلمين  
 لشدة غيظهم وخفقهم على المشركين يستبطئون ما وعد الله ورسوله عليه الصلاة والسلام  
 من النصر وآخرون من المشركين يريدون اتباعه عليه السلام ويخشون أن لا يثبت  
 أمره فنزلت وقد فسر النصر بالرزق فالمعنى أن الأرزاق بيد الله تعالى لا تنال الا  
 بمشيئته تعالى فلا بد للعبد من الرضا بقسمته فمن ظن أن الله تعالى غير رازقه ولم يصبر  
 ولم يستسلم فليبلغ غاية الجزع وهو الاختناق فان ذلك لا يغلب القسمة ولا يريد  
 مردوفاً (وكذلك) أي مثل ذلك الانزال البديع المنطوي على الحكم البالغة (أولاد)  
 أي القرآن الكريم كله وقوله تعالى (آيات بينات) أي واضحات الدلالة على  
 معانيها الرائقة حال من الضمير المنصوب مبيته لما أشير اليه بذلك (وأن الله يهدي)  
 به ابتداء أو يثبت على الهدى أو يزيد فيه (من يريد) هدايته أو تثبته أو زيادته  
 فيها ومحل الجملة إما الجر على حذف الجار المتعلق بمحذوف مؤخر أي ولأن الله يهدي  
 من يريد إزاله كذلك أو الرفع على أنه خبر لمبتدأ محذوف أي والامر ان الله يهدي  
 من يريد هدايته (ان الذين آمنوا) أي بما ذكر من الآيات بينات بهداية الله تعالى  
 أو بكل ما يجب أن يؤمن به فيدخل فيه ما ذكر دخولاً أولياً (والذين هادوا والصابئين  
 والنصارى والمجوس) قيل هم قوم يعبدون النار وقيل الشمس والقمر وقيل هم قوم  
 من النصارى اعتزلوا عنهم ولبسوا المسوح وقيل أخذوا من دين النصارى شيئاً ومن  
 دين اليهود شيئاً وهم القائلون بأن للعالم أصليين نوراً وظلمة (والذين أشركوا) هم عبدة  
 الأصنام وقوله تعالى (ان الله يفصل بينهم يوم القيامة) في حيز الرفع على أنه خبر  
 لأن السابقة. وتصدير طرفي الجملتين بحرف التحقيق لزيادة التقرير والتأكيد أي يفصل  
 بين المؤمنين وبين الفرق الخمس المتفقة على ملة الكفر باظهار الحق من المظلمة وتوفيق  
 كل منهما حقه من الجزاء بأثابة الاول وعقاب الثاني بحسب استحقاق أفراد كل منهما  
 وقوله تعالى (ان الله على كل شيء شهيد) تلميح لما قبله من الفصل أي عالم بكل شيء  
 من الاشياء ومراقب لأحواله ومن قضيته الاحاطة بتفاصيل ما صدر عن كل فرد من  
 أفراد الفرق المذكورة واجراء جزائه اللائق به عليه وقوله تعالى (ألم تر أن الله  
 يسجد له من في السموات ومن في الأرض) الح بيان لما يوجب الفصل. الم المذكور  
 من أعمال الفرق المذكورة مع الإشارة إلى كيفيته وكونه بطريق التعذيب والاثابة  
 والاكرام والاهانة إثر بيان ما يوجهه من كونه تعالى شهيداً على جميع الاشياء التي  
 من جملتها أحوالهم وأفعالهم. والمراد بالروية العلم عبرة بها إشماراً بظهور المعاصم

والخطاب لكل أحد من يتأتى منه الرؤية بناء على أنه من الجلاء بحيث لا يخفى على أحد والمراد بالسجود هو الاقنيد التام لتدبيره تعالى بطريق الاستعارة المبنية على تشبيهه بأكل أفعال المكاف في باب الطاعة ايذانا بكونه في أقصى مراتب التدبير والتدال لا سجد الطاعة الخاصة بالعقلاء سواء جعلت كلمة من عامة لغيرهم أيضا وهو الانسب بالمقام لافادته شمول الحكم لكل ما فيهما بطريق القرار فيهما أو بطريق الجزئية منهما فيكون قوله تعالى ( والشمس والقمر والنجوم والجبال والشجر والدواب ) افرادا لها بالذكر لشهرتها واستبعاد ذلك منها عادة أو جعلت خاصة بالعقلاء لعدم شمول سجد الطاعة لكلهم حسما يعني عنه قوله تعالى ( وكثير من الناس ) فانه مرتفع بفعل مستمر يدل عليه المذكور أي ويسجد له كثير من الناس سجد طاعة وعبادة ومن قضيه انفاء ذلك عن بعضهم وفيل هو مرفوع على الابتداء حذف خبره ثقة بدلالة خبر قسيمة عليه نحو حق له الثواب والاول هو الاول لما فيه من التغليب في السجود والطاعة وقد جوز أن يكون من الناس خبرا له أي من الناس الذين هم الناس على الحقيقة وهم الصالحون والمتقون وأن يكون قوله تعالى ( وكثير ) معطوفا على كثير الاول للايدان بغاية الكثرة ثم يخبر عنهم باستحقاق العذاب كانه قيل وكثير وكثير من الناس ( حق عليه العذاب ) أي يكفره واستعصائه وقرئ حق بالضم وحقا أي حق عليه العذاب حقا ( ومن يهن الله ) بأن كتب عليه الشفاوة حسما عليه من صرف اختياره إلى الشر ( فما له من مكرم ) يكرمه بالسعادة وقرئ بفتح الراء على أنه مصدر ميمي ( إن الله يفعل ما يشاء ) من الاشياء التي من جعلتها الاكرام والامانة ( هذان ) تعيين لطرفي الخصام وازاحة للماعسى بتقدير الى الوهم من كونه بين كل واحدة من الفرق الست وبين البواق وتحرير لمحل أي فريق المؤمنين وفريق الكفرة المنتسم الى الفرق الخمس ( خصمان ) أي فريقان مختصمان وانما قبل ( اختصموا في ربهم ) حملا على المعنى أي اختصموا في شأنه عز وجل وقيل في دينه وقيل في ذاته وصفاته والكل من شئونه تعالى فان اعتقاد كل من الفريقين بحقيقة ما هو عليه وعلانة ان عليه صاحبه وبناء أقواله وأفعاله عليه خصومة للفريق الآخر وان لم يجز بينهما التنازع والخصام وقيل تخصمت اليهود والمؤمنون فقالت اليهود نحن أحق بالله وأقدم منكم كتابا ونبينا قبل نبيكم وقال المؤمنون نحن أحق بالله منكم آمنا بمحمد ونبيكم وبما أنزل الله من كتاب وأنتم تعرفون كتابنا ونبينا ثم كفرتم به حسدا فاذلت ( فالذين كفروا ) تنصيص لما أجمل في قوله تعالى يفصل بينهم يوم القيامة ( فقامت لهم ) أي قدرمت على

مقادير جشمهم وقرى بالتخفيف (ثياب من نار) أى نيران هائلة تحيط بهم احاطة  
 الثياب بلاسها (يصب من فوق رؤسهم الحميم) أى الماء الحار الذى انتهت حرارته  
 قال ابن عباس رضى الله عنهما لو قطرت قطرة منها على جبال الدنيا لأذابتها والجحش  
 مستأنفة أو خبر ثان للوصول أو حال من ضمير لهم (يصير به) أى بذاب (ما فى  
 بطونهم) من الامعاء والاحشاء وقرى يصير بالتشديد (والجلود) تعطف على ما  
 وتأخيره عنه إما لمراعاة الفواصل أو للاشعار بغاية شدة الحرارة بإيهام أن ثابها  
 فى الباطن أقدم من تأثيرها فى الظاهر مع أن ملاستها على العكس والجلود حال من  
 الحميم (ولهم) للكفرة أى لتعذيبهم وأجسامهم (مقاع من حديد) جمع مقعة هي  
 آلة القمع (كلما أرادوا أن يخرجوا منها) أى أشرفوا على الخروج من النار ودنوا  
 منه حسبا يروى أنها تضرب بهم بطنها فتزفعهم حتى إذا كانوا فى أعلاها ضربوا بالمقاع  
 ففروا فيها سبعين خريفا (من غم) أى من غم شديد من فهو بها وهو بذلك يستأثر  
 من الهاء باعادة الجار والرابط محذوف كما أشير إليه أو مفعول له بالخروج (أعدوا  
 فيها) أى فى قعرها بان ردوا من أعاليها إلى أسافلها من غير أن ينزفوا منها (ونفخوا)  
 على تقدير قول معطوف على أعيدوا أى وقيل لهم ذوقوا (عذاب الجحريق) أن  
 الغليظ من النار المنتشر العظيم الاهلاك (ان الله يدخل الذين آمنوا وبعثوا فى الصالحات  
 جذات تجري من تحتها الأنهار) بيان لحسن حال المؤمنين ثم بيان سوء حال الكفرة  
 وقد غير الأسلوب فيه باستناد الإدخال الى الله عز وجل وتصدير الجملة بعرف المتعقب  
 لإيدانها بكلام مبينة حال الكفرة وإظهار المزيد العناية بأمر المؤمنين ودلالة على  
 تحقق مضمون الكلام (يتحاون فيها) على البناء للمفعول بالتشديد من التحاينة وهو  
 بالتخفيف من الأحلاء بمعنى اللباس أى تتلبسهم الملائكة بأمره تعالى وقرى يتحاون  
 من حليت المرأة إذا لبست حليتها ومن فى قوله تعالى (من أساور) أما اللبس  
 أى بعض أساور وهى جمع أسورة جمع سوار أو ليسان لما أن ذكر السبلية  
 ينبىء عن الحللى المبهمة وقيل زائدة وقيل نعت لمفعول محذوف يحاون فانه بمعنى يلجون  
 (من ذهب) بيان للأساور (ولولوا) عطف على محل من أساور أو محل المفعول  
 المحذوف أو منصوب بفعل مضمر بدل عليه يحاون أى يتوتون وقرى بالجر عطفها  
 على أساور وقرى لوأ بقلب الهمزة الثانية واوا ولولوا بقلبها ياء بعدد لسانها أو إملاها  
 بقلبها ياء (ولباسهم فيها حرير) غير الأساور حيث لم يقل ولبسون فيها حريرا  
 لكن لا للدلالة على أن الحرير ثيابهم المعتادة أو لجرد المحافظة على هيئة القوادس

للإيدان بأن ثبوت الالباس لهم أمر محقق غنى عن البيان إذ لا يمكن عراؤهم عنه وإنما  
المحتاج إلى البيان أن لباسهم ماذا بخلاف الأساور واللؤلؤ فإنها ليست من الأوازم  
الضرورية فجعل بيان تعليتهم بها مقصوداً بالذات ولعل هذا هو الباعث إلى تقديم بيان  
التحاية على بيان حال الناس ( وهدوا إلى العايب من القول وهو قولهم الحمد لله الذي  
صدقنا وعنده وأورثنا الأرض تنبؤاً من الجنة الآية ) ( وهدوا إلى صراط الخيد ) أى  
المحذود نفسه أو عاقبته وهو الجنة . ووجه تأخير هذه الهداية عن ذكر الهداية إلى القول  
المذكور المتأخر عن دخول الجنة المتأخر عن الهداية إلى طريقها لرعاية القبول وقيل  
المراد بالحمد الحق المستحق لذاته لغاية الحمد وهو الله عز وجل وصراطه الإسلام  
ووجه التأخير سبيل أن ذكر الحمد يستدعى ذكر المحمود ( أن الذين كفروا يصدون  
عن سبيل الله ) ليس المراد به حالاً ولا استسبالاً وإنما هو استمرار الصد وذلك حسن  
عطفه على الماضي كما في قوله تعالى الذين آمنوا أو ظلموا فلو بهم بذكر الله وقيل هو حال من  
فأفل سفلوا أى وهم يصدون وخبر أن يخوف لـ دلالة آخر الآية السكربت عليه فإن  
من أهدى في الحرم حدث عوقب بالعذاب الأليم فلا أن يعاقب من جمع إليه الكفر  
بالصدق عن سبيل الله بأشد من ذلك أحن وأولى ( والمسجد الحرام ) عطف على  
سبيل الله قبل المراد به مكة بدليل وصفه بقوله تعالى ( الذى جعلناه للناس ) أى كائناً  
من كان من غير فرق بين مكى وأفاق ( سواء العاكف فيه والباد ) أى المقيم والطارئ  
وسواء أى مستويأ مفعول ثان لجعلناه والعاكف مرتفع به واللام متعلق به ظرف  
له وفائدة وصف المسجد الحرام بذلك زيادة تشجيع الصادق عنه وقرئ سواء بالرفع  
على أنه خبر مقدم والعاكف مبتدأ والخلة مفعول ثان للجعل وقرئ العاكف بالجر  
على أنه بدل من الناس ( ومن يرد فيه ) مما ترك مفعوله ليناول كل متناول كأنه  
فيل ومن يرد فيه مراداً ما ( بالحداد ) يعدول عن القصد ( بطلم ) بغير حق وهما  
حالان مترادفان أو الثانى بدل من الأول بانعاده الجار أو صلة له أى ما حدا بسبب الظلم  
كالأشراك واقتراف الآثام ( نذقه من عذاب أليم ) جواب لمن ( واذ بوأنا ) يقال  
وأهدى أى أنزل فيه ولما لزمه جمل الثانى مبادء الاول قيل ( لآبراهيم مكان البيت )  
وعليه مبنى قول ابن عباس رضى الله عنهما جعلناه أى اذكر وقت جعلناه مكان البيت  
دعاء له عليه السلام أى مرجعاً يرجع إليه للعبادة والعبادة توجهه الأمر بالتذكر إلى الوقت  
مع أن المقصود تكبير ما وقع فيه من الحوادث قد مر بأنه غير مردوف للام زائدة  
ومكان ظرف كافى أصل الاستعمال أى أنزلناه فيه قبل رفع البيت إلى السماء أيام الدواوان

وكان من ياقوتة حمراء فاعلم الله تعالى إبراهيم عليه السلام مكانه بريح أرسلها يقال لها الخجوج كنست ما حوله فبناء على أسسه القديمين روى أن الكعبة الكريمة بنيت خمس مرات اخذاها بناء الملائكة وكانت من ياقوتة حمراء ثم رفعت أيام الطوفان والثانية بناء إبراهيم عليه السلام. والثالثة بناء قريش في الجاهلية وقد حضر رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا البناء. والرابعة بناء ابن الزبير. والخامسة بناء الحجاج وقد أوردنا ما في هذا الشأن من الأقاويل في تفسير قوله تعالى «واذ يرفع إبراهيم القواعد من البيت» وأن في قوله تعالى ( أن لا تشركني شيئا ) مفسرة لبوأنا من حيث أنه متضمن للمعنى «تعبدا» لأن التوبة للعبادة. أو مصدرية موصولة بالنهي وقد مرت تحقيقه في أوائل سورة هود أي فعلنا ذلك لئلا تشركني في العبادة شيئا ( وطهر بيتي للطائفين والقائمين والركع السجود ) أي وطهر بيتي من الاوثان والأقذار لمن يطوف به ويصلي فيه ولعل التعيين عن الصلاة بركانها للدلالة على أن كل واحد منها مستقل باقتضاء ذلك فكيف يعرفوا اجتمعت وقرئ ( يشرك بالياء ) ( وأذن في الناس ) أي ناد فيهم وقرئ ( أذن ) ( بالحج ) بدعوة الحج والامر به. روى أنه عليه السلام صعد أباقيس فقال يا أيها الناس حجوا بيت ربكم فاسمعه الله تعالى من في أصلاب الرجال وأرجام النساء فيما بين المنبرين المأخوذ من سبق في علمه تعالى أن يحج. وقيل الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم أمر بذلك في حجة الوداع وأباه كون السورة مكية ( يأتوك ) جواب للامر ( رجالا ) أي مشاة جمع راجل كقيام جمع قائم. وقرئ بضم الراء وتخفيف الجيم وتشديد دهر رجالي ليعتدلى ( وعلى كل ضامر ) عطف على رجالا أي وركبانا على كل يعبر مهزول أعيد بعد التوبة فلهذا أوزاد هزاله ( يأتين ) صفة لضامر بمحولة على المعنى. وقرئ «يأتون» على أنه مفعول للرجال والركبان أو استئناف فيكون الضمير للناس ( من كل فج ) راجع إلى ( عقيق ) بعيد. وقرئ «عقيق» يقال يثر بيده العقيق ويعيده المعق بمعنى كالجندب والجندب ( ليشهدوا ) متعلق بأتوك لا بأذن أي ليحضروا ( منافع ) عطية الخطر كثير العدد أو نورا من المنافع الدينية والدنيوية المختصة بهذه العبادة واللام في قوله تعالى ( لهم ) مناعى بمحذوف هو صفة لمنافع أي منافع كانت لهم ( ويذكروا اسم الله ) عند إعداد الهبات والذبايا وذبحها. وفي جملة غاية اللآي أن ايدان بأنه الغاية الفصوى دون غير هو قيل هو كتابه من الذبح لأنه لا ينفك عنه ( في أيام معلومات ) هي أيام الحج كما ينبغي عنه قوله تعالى ( على ما رزقهم من بهيمة الانعام ) فإن المراد بالذكر ما وقع عند الذبح وشال من عشر ذى الحجة وقد علق الفعل بالمرزوق وبين بالبهيمة أي بغيرها على الثوب وتزيينا على

الذكر ( فكلوا منها ) التفات الى الخطاب والفاء فصيحة عاطفة لدخولها على مقدر  
قد حذف للاشعار بأنه أمر محقق غير محتاج الى التصريح به كما في قوله تعالى  
« فأنفجرت » أى فاذكروا اسم الله على ضحاياكم فكلوا من لحومها . والأمر للاباحة وإزاحة  
ما كانت عليه أهل الجاهلية من التحرج فيه أو للتدب الى مواساة الفقراء ومساواتهم  
( وأطعموا البائس ) أى الذى أصابه بؤس وشدة ( الفقير ) المحتاج وهذا الأمر  
للوجوب وقد قيل به فى الاول أيضاً ( ثم ليقتضوا تفقهم ) أى ليؤدوا إزالة وسخهم أو  
ليحكموها بقص الشارب والاطفار وتنف الابط والاستعداد عند الاحلال ( وليوفوا  
نذورهم ) ما يذرون من البر فى حجهم . وقبل مواجب الحج . وهى بفتح الواو وتشديد  
الفاء ( وليطوفوا ) طواف الركن الذى به يتم به التحلل فانه فريضة قضاء التفث . وقيل  
طواف الوداع ( بالبيت العتيق ) أى العديم فانه أول بيت وضع للناس أو المعتقد من  
لساطع الجبارة فكأن من جبار سار اليه ليدهمه فقصمه الله عز وجل . وأما الحجاج  
الثقى فانما قصد اخراج ابن الزبير رضى الله عنهما منه لا السطاط عليه ( ذلك ) أى  
الأمر ذلك وهذا وأمثاله يطلق للفصل بين الكلامين أو بين وجهى كلام واحد ( ومن  
يعظم حرمت الله ) أى أحكامه وسائر ما لا يحل هتكه بالعلم بوجوب مراعاتها والعمل  
بوجبه . وقيل الحرم وما يتعلق بالحج من التكليف وقبل الكعبة والمسجد الحرام والبلد  
الحرام والشهر الحرام ( فهو خير له ) أى فالتعظيم خير له ثوابا ( عند ربه ) أى فى  
الآخرة . والتعرض لعنوان الرؤية مع الاضافة الى ضمير من لتشر برفه والاشعار بعلّة  
الحكم ( وأحل لكم الانعام ) وهى الازواج الثمانية على الاطلاق فقوله تعالى ( الا ما  
ينبى عليكم ) أى الا ما يتلى عليكم آية تحريره استثناء متصل منها على أن ما عارضة عما حرم  
منها لعارض كالميتة وما أهل به لغير الله تعالى والجملة اعتراض جيء به تقريراً لما قبله  
من الأمر بالاكل والاطعام ودفعاً لما عسى يتوهم أن الاحرام يحرمه كما يحرم الصيد  
وعدم الاكتفاء ببيان عدم كونها من ذلك القبيل بحمل الانعام على ما ذكر من الضحايا  
والهدايا المعهودة خاصة لثلاث يحتاج الى الاستثناء المذكور اذ ليس فيها ما حرم لعارض  
قطعاً لمراعاة حسن التخلص الى ما بعده من قوله تعالى ( فاجتنبوا الرجس من الاوثان )  
فانه مترتب على ما يفيد قوله تعالى « ومن يعظم حرمت الله » من وجوب مراعاتها والاجتناب  
عن هتكها ولما كان بيان حل الانعام من دواعى التعاطى لامن مبادئ الاجتناب عتب  
بما يوجب الاجتناب عنه من الحرمات ثم أمر بالاجتناب عما هو أفصى الحرمات كانه  
قيل ومن يعظم حرمت الله فهو خير له والانعام ليست من الحرمات فانها مائة لكم

الا ما يتلى عليكم آية تحريمه فانه مما يجب الاجتناب عنه فاجتنبوا ما هو معظم الامور  
التي يجب الاجتناب عنها وقوله تعالى ( واجتنبوا قول الزور ) تعميم بعد تخصيص فان  
عبادة الأوثان رأس الزور وكآته لما حث على تعظيم الحرمات أتبع ذلك رد لما  
كانت الكسفرة عليه من تحريم البحائر والسوائب ونحوهما والافسار  
على الله تعالى بانه حكم بذلك وقيل شهادة الزور لما روى انه عابه السلام قال  
« عدلت شهادة الزور الاشرار بالله تعالى ثلاثاً وتلاهذه الآية » والزور من الزور وهو  
الانحراف كالأفك المأخوذ من الأفك الذي هو القلب والصرف فان الكذب منصرف  
مصرف عن الواقع . وقيل هو قول أهل الجاهلية في تليتهم لبيك لاشرك بك الاشراك  
هولك تملكه وما ملك ( خفاء الله ) ماثلين عن كل دين زانق إلى الدين الحق فخاص الله  
تعالى ( غير مشركين به ) أى شيئاً من الأشياء فيدخل في ذلك الأول والثاني لا أولها  
حالان من واو فاجتنبوا ( ومن يشرك بالله ) جملة مبتدأة مؤكدة لما قبلها من الاجتناب  
عن الاشراك و اظهار الاسم الجليل لاظهار كمال قبح الاشراك ( فستأنموا من السوء )  
لأنه سقط من أوج الايمان إلى حضيض الكفر ( فتخططه الطير ) فان الأهواء المردية  
توزع أفكاره . وقرئ فتخططه بفتح الحاء وتشديد الطاء وبكسر الحاء والطاء بكسر  
الهاء مع كسرهما وأصلهما تتخلفه ( أو تهوى به الريح ) أى تسقطه وتقلبه ( في مكان  
سحيق ) بعيد فان الشيطان قد طوح به في الضلالة وأو للنجس كافي أو كسب أو  
للتبوع . ويجوز أن يكون من باب التشبيه المركب فيكون المعنى ومن يشرك بالله فقد  
هلك نفسه هلاكاً شديداً بهلاك أحد المالكين ( ذلك ) أى الأمر ذلك أو ما كمل الخلق  
( ومن يعظم شعائر الله ) أى الهدايا قلها من معالم الحج وشعائره تعالى عما يشركونه  
« والذين جعلناهم لكم من شعائر الله » وهو الاوفى لما بعدد تعظيمها استعداداً للقرنين من  
أجل القربات وأن يختارها حسناً سماوية الايمان . روى أنه عابه الصادق والسلام  
« أهدي منه بدنه فيها جمل لا في جهل في أنفه » من ذهب « وأن عمر رضي الله عنه أهدي  
نجية طلبت منه بثلاثمائة دينار ( فانها ) أى فان تعظمها ( من تقوى القلوب ) أى من  
أفعال ذوي تقوى القلوب فخذت هذه المنافع والعائد الى من أو فان « فانها تاتيها  
من تقوى القلوب وتخصيصها بالاضافة لانها مراكن التقوى التي إذا جلت قلباً  
وتمكنت ظهر أثرها في سائر الأعضاء ( لكم فيها ) أى في الهدايا والمنافع هي دورها  
ونسبها وصوبها وظهرها ( إلى أجل مسمى ) هو وقت نحرها والتمسك بها والاعتناء  
منه ( ثم محلها ) أى وجوب نحرها أو وقت نحرها متبعية ( إلى البيت العتيق ) أى إلى ما ياب

وصف المختارين المخلصين إلى الله بآية (الذين إذا ذكر الله وجلت قلوبهم) الآية ١٩

من الحرم ومهم للتراخي الزماني أو الرتبي أي لكم فيها منافع دنيوية إلى وقت نحرها ثم منافع دينية أعظمها في النفع محلها أي وجوب نحرها أو وقت وجوب نحرها إلى البيت العتيق أي متجهة إليه . هذا وقد قيل المراد بالشعائر مناسك الحج ومعامله والمعنى لكم فيها منافع بالأنجر والثواب في قضاء المناسك وإقامة شعائر الحج إلى أجل مسمى هو انقضاء أيام الحج ثم يحيا أي يحل الناس من أحرامهم إلى البيت العتيق أي متجهة إليه بأن يطوفوا به طواف الزيارة يوم النحر بعد قضاء المناسك فأضافة المحل إليها لا دني ملاحظة (ولسكن أمة) أي لسكن أهل دين (جعلنا مناسكا) أي متعبدا وقرابانا يتقربون به إلى الله عز وجل . وقرىء بكسر السين أي هو وضع نسك . وتقديم الجار والمجرور على الفعل للتخصيص أي لكل أمة من الأمم جعلنا مناسكا لبعض منهم دين بعض ليدكر والسم الله خاصة دون غيرهم فيجعلوا نسكهم لوجهه الكريم ثم علل الجعل به تنبيها على أن المعبود الأصلي من المناسك تذكر المعبود (على ما رزقهم من بهيمة الأنعام) عند ذبحها . وفيه تنبيه على أن القر بان يجب أن يكون من الأنعام والخطاب في قوله تعالى (فأهلككم الله واحد) للسكن نفليا . والفاء لترتيب ما بعدهما على ما قبلها فان جعله تعالى لسكن أمة من الأمم منسكا مما يدل على وحدانيته تعالى . وإنما قيل لله واحد ولم يقل واحد لما أن المراد بيان أنه تعالى واحد في ذاته كأنه واحد في ألوهيته للسكن والفاء في قوله تعالى (فأهلككم الله واحد) لتتبع ما بعدهما من الأمر بالاسلام على وحدانيته تعالى . وتقديم الجار والمجرور على الأمر للتخصيص أي فإذا كان إلهكم الها واحدا فأخلصوا له الشرب أو الذكر واجعلوه لوجهه خاصة ولا تشوبوه بالشرك (و بشر المختارين) تبرأه للخطاب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم أي المؤمنون أو المختارين فان الاختيار من الوظائف الخاصة بهم (الذين إذا ذكر الله وجلت قلوبهم) منه تعالى لاشراق أسمائه جلالة عليها (والصابرين على ما أصابهم) من مشاق الكاليف ومؤنات النوايب (والمقيمين الصلوة) في أوقاتها وقرىء بنسب الصلاة على تقدير النون . وقرىء والمقيمين الصلاة على الأصل (وبما رزقناهم ينفقون) في وجوه الخيرات (والبدن) بضم الباء وسكون الدال وقرىء بضمهما وهما جمعا بدنة وقيل الأصل ضم الدال كحسب وخشية والتسكين تخفيف منه وقرىء بتشديد النون على لفظ الوقف وإنما سميت بها الأبل لعظم بدنتها مأخوذة من بدن بدانه وحيث شاركها البقرة في الأجزاء عن سبعة بقوله صلى الله عليه وسلم «البدنة عن سبعة والبقرة عن سبعة» جعلنا في الشريعة جسدا واحدا واتصافه بمضمر يفسره (جعلناها لكم) وقرىء بالرفع على أنه مجتأ



والجملة خبره وقوله تعالى ( من شعائر الله ) أى من أعلام دينه التى شرعها الله تعالى  
مفعول ثان للجعل ولكم ظرف لغو متعلق به وقوله تعالى ( لكم فيها خير ) أى منافع  
دينية ودنيوية جملة مستأنفة مقررة لما قبلها ( فاذكروا اسم الله عليها ) بأن تقولوا  
عند ذبحها الله أكبر لا إله إلا الله والله أكبر اللهم منك واليك ( صواف ) أى  
قائمات قد صفقن أيديهن وأرجلهن وقرىء صواف من صفق الفرس إذا قام على  
ثلاث وعلى طرف سنبك الرابعة لأن البدنة تعقل إحدى يديها فتقوم على ثلاث وقرىء  
صوافنا بابدال التثنية من حرف الاطلاق عند الوقف وقرىء صوافى أى نحو الص  
لوجه الله عز وجل وصواف على لغة من يسكن الياء على الاطلاق كما فى قوله :

لعلى أرى باقى الحداث ( فاذا وجبت جنوبها ) سقطت على الارض وهو  
كنية عن الموت ( فكلوا منها وأطعموا القانع ) أى الراضى بما عنده وما يعطى  
من غير مسئلة ويؤيده أنه قرىء القنع أو السائل من قنع اليه قنوعا إذا خضع له فى  
السؤال ( والمعتز ) أى المتعرض للسؤال وقرىء المعتزى يقال مره ومره  
واعتره واعتراه ( كذلك ) مثل ذلك التسخير البديع المفهوم من قوله تعالى  
« صواف » ( سخرناها لكم ) مع كمال عظمها ونهاية قوتها فلا تستعصم عليكم حتى تأخذوها  
منقادة فتعلمونها وتحبسونها صافة قوائمها ثم تطحنون فى لبانها ( لعلكم تشكروا )  
لتشكروا انعامنا عليكم بالقرب والاخلاص ( لن ينال الله ) أى لن  
يبلغ مرضاته ولن يقع منه موقع القبول ( لحومها ) المتصدق بها ( ولا دماؤها )  
المهراقة بالنحر من حيث انها لحوم ودماء ( ولكن يناله التقوى منكم ) ولكن  
يصيبه تقوى قلوبكم التى تدعوكم الى الامثال بأمره تعالى وتعظيمه والتقرب اليه  
والاخلاص له . وقيل كان أهل الجاهلية ياطخون الكعبة بدماء قرابينهم فهم به المستأمنون  
فزلت ( كذلك سخرها لكم ) تكرير للتذكير والتعليل بقوله تعالى ( لتكبروا الله )  
أى لتعرفوا عظمته باقتداره على مالا يقدر عليه غيره فتوحده بالكبرياء وقيل هو  
التكبير عند الاحلال أو الذبح ( على ما هداكم ) أى أرشدكم الى الطريق لتسبحوها  
وكيفية التقرب بها وما مصدرية أو موصولة أى على هدايته إياكم أو على ما هداكم  
اليه وعلى متعلقة بتكبروا لتضدته معنى الشكر ( وبشر الحسنيين ) أى المحسنين فى كل  
ما يأتون وما يذرون فى أمور دينهم ( إن الله يدافع عن الذين آمنوا ) كلام مستأنف  
مستوفى لتوطئ قلوب المؤمنين ببيان ان الله تعالى ناصرهم على أعدائهم بحيث لا يقدر  
على صدمهم عن الحج ليقترعوا الى أداء مناسكهم وتصديره بكامة التحقيق لا يراى الاعتناء

النام بمضمونه وصيغة المفاعلة إما للبالغة أو للدلالة على تكرار الدفع فانه قد تجرد عن وقوع الفعل المتكرر من الجانبين فيبقى تكرره كافي الممارسة أى بالغ في دفع غائلة المشركين وضربهم الذى من جملة الصد عن سبيل الله مبالغته من يغالب فيه أو يدفعها عنهم مرة بعد أخرى حسبما تجدد منهم القصد الى الاضرار بالمسلمين كما في قوله تعالى «كلموا أوقدوا ناراً للحرب أطلقها الله» وقرئ يدفع والمفعول محذوف وقوله تعالى (إن الله لا يحب كل خوان كفور) تعليل لما في ضمن الوعد الكريم من الوعيد للبشركين وايدان بان دفعهم بطريق القهر والحزى ونفى المحبة كناية عن البغض أى إن الله يبغض كل خوان في أماناته تعالى وهى أوامره ونواهيه أو في جميع الامانات التى هى معظمها كفور لنعمته . وصيغة المبالغة فيهما لبيان أنهم كذلك لا لتقييد البغض بغاية الخيانة والكفر أو للبالغة في نفي المحبة على اعتبار النفي أو لا وايراد معنى المبالغة ثانياً (أذن) أى رخص . وفرى على البناء للمفاعل أى أذن الله تعالى (للذين يقاتلون) أى يقاتلهم المشركون والمأذون فيه محذوف لدلالة المذكور عليه فان مقاتلة المشركين اياهم دالة على مقاتلتهم اياهم دلالة نيرة . وفرى على صيغة المبني للمفاعل أى يريدون أن يقاتلوا المشركين فيما سيأتى ويحرمون عليه فدلالته على المحذوف اظهر (بأنهم ظالموا) أى بسبب أنهم ظلموا وهم أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ورضى عنهم . كان المشركون يؤذونهم وكانوا يأتونه عليه السلام بين مضروب ومشجوج ويتظلمون اليه فيقول عليه السلام لهم اصبروا فانى لم أوامر بالقتال حتى هاجروا فأنزلت وهى أول آية نزلت في القتال بعد ما نهى عنه في نيف وسبعين آية (وأن الله على نصرهم لقدير) وعد لهم بالنصر وتأكيدهم من العدة الكريمة بالدفع وتصريح بان المراد به ليس مجرد تخليصهم من أيدي المشركين بل تغليبهم واظهارهم عليهم والاخبار بقدرته تعالى على نصرهم واردة على سنن الكبرياء وتأكيده بكلمة التحقيق واللام لما زيد تحقيق مضمونه وزيادة توطين نفوس المؤمنين وقوله تعالى (الذين أخرجوا من ديارهم) في حيز الجر على أنه صفة للوصول الاول أو بيان له أو بدل منه أو في محل النصب على المدح أو في محل الرفع باضمار مبتدا والجملة مرفوعة على المدح والمراد بديارهم مكة المعظمة (بغير حق) متعلق بأخرجوا أى أخرجوا بغير ما يوجب إخراجهم وقوله تعالى (الا أن يقولوا ربنا الله) بدل من حق أى بغير موجب سوى التوحيد الذى ينبغى أن يكون موجباً للاقرار والتمكين دون الاخراج والسير لكن لا على الظاهر بل على طريقة قول النابتة

ولا عيب فيهم غير أن سيوفهم بين قول من قراع الكسائب

وقيل الاستثناء منقطع ( ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض ) بتسليط المؤمنين على الكافرين في كل عصر وزمان وقرى " دفاع ( هدمت ) الخربت باستيلاء المشركين على أهل الملل . وقرى " هدمت بالتخفيف ( صوامع ) للراهبة ( وبيع ) للتصاري ( وصاوات ) أى وكنائس لليهود سميت بها لأنها يصلى فيها وقيل أصلها صلواتا بالعبرية فحربت ( ومساجد ) للمسلمين ( يذكر فيها اسم الله كثيراً ) أى ذكرها كثيراً أو وقتاً كثيراً صفة مادحة للمساجد نخصت بها دلالة على فضائلها وأهلها وقيل صفة للآربع وليس كذلك فإن بيان ذكر الله عز وجل في الصوامع والبيع أو الكنائس بعد انتساخ شرعيتها مما لا يقتضيه المقام ولا يرتضيه الأفهام ( ولينصرن الله من ينصره ) أى وبالله لينصرن الله من ينصر أوليائه أو من ينصر دينه . ولقد أنجز الله عز سلطانه وعده حيث سلاط المهاجرين والانصار على صناديد العرب وأكابر المعجم وقيصرة الروم وأورثهم أرضهم وديارهم ( إن الله لقوى ) بليّ قتل ما يريد من مراداته التي من جملتها نصرهم ( عزيز ) لا يمانعه شيء ولا يداخله الذين أن مكناهم في الأرض أقاموا الصاوة وآتوا الزكاة وأمروا بالمعروف ونهوا عن المنكر ( وصف من الله عز وجل للذين أخرجوا من ديارهم بما سيكون منهم من حسن السيرة عند تمكينه تعالى إياهم في الأرض وأعطائه إياهم زمام الاحتكام من بين يمينه كريمة على أبغ وجه وأطلقه . وعن عثمان رضي الله عنه هذا والله ثناء فلي بلا مرد أنه تعالى أتى عليهم قبل أن يحدثوا من الخير ما أحدثوا قالوا وفيه دليل على صحة أمر الخلفاء الراشدين لانه تعالى لم يعط التمسكين ونفاذ الأمر مع السيرة العادلة غيرهم من المهاجرين لاحظ في ذلك لالانصار والطلقاء . وعن الحسن رحمه الله هم أمة محمد صلى الله عليه وسلم وقبل الذين بدل من قوله من ينصره ( والله ) خاصة ( عافية الأمور ) فإن مرجعها إلى حكمه وتقديره فقط وفيه تأكيد للوعد باظهار أوليائه وانعلاء كلمته ( وإن يكذبوك فقد كذبت قبلكم قوم نوح ) نسليه لرسول الله صلى الله عليه وسلم متضمنة للوعد الكريم باهلاك من يعاديه من الكفرة وتعين لكيفية نصره تعالى له الموعود بقوله تعالى « ولينصرن الله من ينصره » وبيان لزوم عافية الأمور إليه تعالى وصيغة المضارع في الشرط مع تحقق التكذيب لما أن المصدود تسليته عليه السلام عما يترتب على التكذيب من الحزن المتوهم أى وإن تعزبن على تكذيبهم إياك فاعلم أنك لست بأوحدى في ذلك فقد كذبت قبلي تكذيب قومك إياك قوم نوح ( وعاد وثمود وقوم إبراهيم وقوم لوط وأنصاب مدين ) أى رسالهم

من ذكر ومن لم يذكر وإنما حذف لكمال ظهور المراد أو لأن المراد نفس الفعل أى فعلت التكذيب قوم نوح إلى آخره ( وكذب موسى ) غير النظم الكريم بذكر المفعول وبناء الفعل له لأن قومه بنو إسرائيل وهم لم يكذبوه وإنما كذبه القبط لما أن ذلك إنما يقتضى عدم ذكرهم بعنوان كونهم قوم موسى لا بعنوان آخر على أن بنى إسرائيل أيضا قد كذبوه مرة بعد أخرى حسبا ينطق به قوله تعالى « لن نؤمن لك حتى ترى الله جهرة » ونحو ذلك من الآيات الكريمة بل لا يذنب أن تكذيبهم له كان في غاية الشناعة لكون آياته في كمال الوضوح وقوله تعالى ( فأملت للكافرين ) أى أمهاتهم حتى انصرفت جبال أجلمم والفاء لترتيب إمهال كل فريق من فرق المكذبين على تكذيب ذلك الفريق لا لترتيب إمهال الكل على تكذيب الكل ووضوح الظاهر موضع الضمير للعناء إلى المكذبين لأنهم بالكفر والصريح بمكذبى موسى عليه السلام حيث لم يذكروا فيما قبل صريحا ( ثم أخذتهم ) أى أخذت كل فريق من فرق المكذبين بعد انقضاء مدة إملائه وإمهاله ( فكيف كان تكبير ) أى انكارى عليهم بالاهلاك أى فكان ذلك في غاية ما يكون من الهول والفظاعة وقوله تعالى ( فسكان من قرية ) منسوب بمضمر يفسره قوله تعالى ( أهلكناها ) أى فأهلكنا كثيرا من القرى بأهلك أهلها وأجله بدل من قوله تعالى « فكيف كان تكبير » أو مرفوع على الابتداء وأهلكنا خبره أى فكثير من القرى أهلكناها وقرى أهلكتها على وفق قوله تعالى « فأملت للكافرين ثم أخذتهم فكيف كان تكبير » ( وهى ظالمة ) جملة حالية من مفعول أهلكنا وقوله تعالى ( فهى خاوية ) عطفت على أهلكناها لاعتلى وهى ظالمة » لأنها حال والاهلاك ليس فى حال خواتها فعلى الاول لا محل له من الاعراب كالمعطوف عليه وعلى الثانى فى محل الرفع لعطفه على الخبر والخواء إما بمعنى السقوط من خوى النجم اذا سقط فالمعنى فهى سافطة حيطانها ( على عروشها ) أى سقوفها بان تعطل بانيها نفرت سقوفها ثم تهدمت حيطانها فسقطت فوق السقوف واسناد السقوط على العروش اليها لتزيل الحيطان منزلة كل البنيان لكونها عمدة فيه وأما بمعنى الخلو من خوى المنزل اذا خلا من أهله فالمعنى فهى خالية مع بقاء عروشها وسلامتها فكون على بمعنى مع . ويجوز أن يكون على عروشها خبرا بعد خبر أى فهى خالية وهى على عروشها أى قائمة مشرفة على عروشها على معنى أن السقوف سقطت الى الأرض وبقيت الحيطان قائمة فهى مشرفة على السقوف السافطة واسناد الاشراف الى الكل مع كونه حال الحيطان لما مر آنفا ( وبئر معطلة ) عطفت على قرية أى وكم

بشر عامرة في البوادي تركت لا يستقي منها هلاك أهلها وقرىء بالتخفيف من أعطله  
بمعنى عطله (وقصر مشيد) مرفوع البيان أو يخصص أخليناه عن ما كنيه  
وهذا يؤيد كون معنى خاوية على عروشها خالية مع بقاء عروشها. وقيل المراد بالبنر  
بشر بسفح جبل بحضرموت وبالقصر قصر مشرف على قلعه كانا لتقوم حنظلته بن  
صفوان من بقايا قوم صالح فلما قتاه أهلكهم الله تعالى وعظماهما ( أفلم يسيروا في  
الأرض ) حيث لم على أن يسافروا ليروا مصارع المهلكين فيعتبروا بهم وإن كانوا  
قد سافروا فيها ولكنهم حيث لم يسافروا للاعتبار جمعوا غير مسافرين فحذروا على  
ذلك والفاء لعطف ما بعدها على مقدر يقتضيه المقام أى أغفلوا فلم يسيروا فيها  
( فتكون لهم ) بسبب ما شاهدوه من مواد الاعتبار ومظان الاستبصار ( قلوب يعقلون  
بها ) ما يجب أن يعقل من التوحيد ( أو أذان يسمعون بها ) ما يجب أن يسمع من  
الوحي أو من أخبار الأمم المهلكة ممن تجاوزهم من الناس فإنهم أعرف منهم  
بخطئهم ( فإنها لا تعمى الأبصار ) الضمير للقصة أو مجرم يفسر الأبصار وفي معنى  
ضمير راجع إليه وقد أقيم الظاهر مقامه ( ولكن تعدى القلوب التي في الصدور )  
أى ليس الخلل في مشاعرهم وإنما هو في عقولهم باتباع الهوى والانهماك في الغفلة  
وذكر الصدور للتأكيد ونفى توهم التجوز وفضل التنبيه على أن العمى الحقيقي ليس  
المتعارف الذى يختص بالبصر . قيل لما نزل قوله تعالى « ومن كان في هذه أعمى فهو في  
الآخرة أعمى » قال ابن أم مكتوم يارسول الله أنا في الدنيا أعمى أفأكون في الآخرة  
أعمى فنزلت ( ويستعجلونك بالعذاب ) كانوا منكربين لمجيء العذاب المتوعد به أشد  
الانكار وإنما كانوا يستعجلون به استهزاء برسول الله صلى الله عليه وسلم وتهجير له  
على زعمهم فحكى عنهم ذلك بطريق التخطئة والاستنكار قوله تعالى ( ولن يغاث الله  
وعده ) اما جملة حاله جى بها لبيان بطلان انكارهم لمجيئه في مناسباتهم وهو اظهار  
خطئهم فيه كانه قيل كيف ينكرون مجيء العذاب الموعود والحال أنه تعالى لا يخلف  
وعده أبدا وقد سبق الوعد فلا بد من مجيئه حتما أو اعتراضية مبيدة لما ذكره قوله تعالى  
( وإن يوما عند ربك كالف سنة مما تعدون ) جملة مسأفة ان كانت الأولى مالية  
ومعطوفة عليها إن كانت اعتراضية سقت لبيان خطئهم في الاستعجال المذكور ببيان  
كالسعة ساحة على تعالى وقاره واظهار غاية ضيق عظمهم المستتبع لكون المادة  
القصيرة عنده تعالى مددا طويلا عندهم حسما ينطبق به قوله تعالى ( انهم يرونه بعيدا  
ونراه قريبا ) ولذلك يرون مجيئه بعيدا وينخلونته ذريعة الى انكاره وينعتقون على

الاستعجال به ولا يدرون أن معيار تقدير الأمور كلها وقوعاً واخياراً ما عنده تعالى من المقدار وقراءة يعدون على صيغة الغيبة أى يعده المستعجلون أوفق لهذا المعنى وقد جعل الخطاب في القراءة المشهورة لهم أيضاً بطريق الالتفات لكن الظاهر أنه الرسول عليه السلام ومن معه من المؤمنين وقبل المراد بوعده تعالى ما جعل لهلاك كل أمة من موعده معين وأجل مسمى كما في قوله تعالى « ويستعجلونك بالعذاب ولو لا أجل مسمى لجاءهم العذاب » فتكون الجملة الأولى في حالة كانت أو اعتراضية مبينة لبطلان الاستعجال به ببيان استحالة مجيئه قبل وقته الموعود والجملة الأخيرة بياناً لبطلانه ببيان ابتدائه على استطلاعة ما هو قصير عنده تعالى على الوجه الذى مر بيانه فلا يكون في النظم الكريم حينئذ تعرض لانكارهم الذى دسوه تحت الاستعجال بل يكون الجواب مبني على ظاهر مقالهم ويكتفى في رد انكارهم ببيان عافية من قبلهم من أمثالهم هذا وحمل المستعجل به على عذاب الآخرة وجعل اليوم عبارة عن يوم العذاب المستطال لشدة أو عن أيام الآخرة الطويلة حقيقة أو المستطالة لشدة عذابها مما لا يساعده سياق النظم الجليل ولا سياقه فان كلامهم ما نطق بان المراد هو العذاب الدنيوى وأن الزمان الممتد هو الذى مر عليهم قبل حواله بطريق الاملاء والامهال لا الزمان المقارن له ألا يرى الى قوله تعالى ( وكأين من قرية ) الخ فانه كما سلف من قوله تعالى فأملت للكافرين ثم أخذتهم صريح في أن المراد هو الأخذ العاجل الشديد بعد الاملاء المديد أى وكم من أهل قرية فخذف المضاف وأقيم المضاف اليه مقامه في الاعراب ورجع الضمائر والاحكام مبالغة في التعميم والتويل ( أملت لها ) كما أملت هؤلاء حتى أنكروا بحجى ما وعدوا من العذاب واستعجلوا به استهزاء برسالتهم كما فعل هؤلاء ( وهى ظالمة ) جملة حالية مفيدة لكامل حاله تعالى ومشعرة بطريق التعريض بظلم المستعجلين أى أملت لها والحال أنها ظالمة مستوجبة لتعجيل العقوبة كدأب هؤلاء ( ثم أخذتها ) بالعذاب والنكال بعد طول الاملاء والامهال وقوله تعالى ( والى المصير ) اعتراض تذييل مفرر لما قبله ومصرح بما أفاده ذلك بطريق التعريض من أن ما آل أمر المستعجلين أيضاً ما ذكر من الأخذ الويل أى الى حكمى مرجع الكل جميعاً لا إلى أحد غيرى لا استقلالاً ولا شركة فأفعل بهم ما أفعل بما يليق بأعمالهم ( قل يا أيها الناس انما أنا لكم نذير مبين ) أنذركم انذاراً بيناً بما أوحى من أنباء الأمم المهلكة من غير أن يكون لى دخل في إتيان ما توعدونه من العذاب حتى تستعجلوني به والاقتصار على الانذار مع بيان حال الفريقين بعده لما أشير اليه من أن مساق الحديث للمشركين وعقابهم وانما ذكر المؤمنون وتوابعهم زيادة

في غيظهم ( فالذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم مغفرة ) لما نذر منهم من الذنوب  
( ورزق كريم ) هي الجنة والكريم من كل نوع ما يجمع فضائله ويحوز كلالته  
( والذين سعوا في آياتنا معاجزين ) أي سابقين أو مسابقين في زعمهم وتقديرهم طامعين  
أن يكيدهم للإسلام يتم لهم وأصله من عاجزه وعجزه فأعجزه إذا مايقه فسبقه لأن كلاً من  
المتسابقين يريد العباز الآخر عن اللحاق به وقرئ معجزين أي مشطين الناس عن  
الايان على أنه حال مقسدة ( أولئك ) الموصوفون بما ذكر من السعي  
والمعاجزة ( أصحاب الجحيم ) أي ملازموا النار الموقدة وقيل هو اسم دركة  
من دركاتها ( وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبي ) الرسول من بعثه الله تعالى  
بشريعة جديدة يدعو الناس إليها والنبي يعمله ومن بعثه لتقرير شريعته السابقة كأنبياء بني  
اسرائيل الذين كانوا بين موسى وعيسى عليهم الصلاة والسلام وكذلك شبه عليه السلام علماء  
أمتهم فأنعم من الرسول ويدل عليه أنه عليه الصلاة والسلام مثل عن الأنبياء فقال ما أتته  
ألف وأربعة وعشرون ألفاً قيل فكم الرسل منهم فقال ثلاثمائة وثلاثة عشر ثماء فقيل الرسول  
من جمع إلى المعجزة كتاباً منزلاً عليه والنبي غير الرسول من لا كتاب له وقيل الرسول  
من يأتيه الملك بالوحي والنبي يقال له ولمن يوحى إليه في المنام ( إلا إذا تمني ) أي  
هياً في نفسه ما يهواه ( ألقى الشيطان في أمنيه ) في تشويه ما يوجبه اشتغاله بالبدن  
كما قال عليه السلام « وانه ليغان على قاي فأستغفر الله في اليوم سبعين مرة » ( فيسبح الله  
ما يلقي الشيطان ) فيطله ويذهب به بعصمته عن الركون إليه وإرشاده إلى ما يزيحه ( ثم  
يحكم الله آياته ) أي يثبت آياته الداعية إلى الاستغراق في شئون الحق وصبغة المضارعة  
في الفعلين للدلالة على الاستمرار التجددى وإظهار الجلالة في موقع الاختيار للزيادة  
التقرير والايذان بأن الألوهية من موجبات أحكام آياته الباهرة ( والله عليم ) ما بلغ  
في العلم بكل ما من شأنه أن يعلم ومن جملة ما صدر عن العباد من قول وفعل عمداً  
أو خطأ ( حكيم ) في كل ما يفعل والإظهار ههنا أيضاً لما ذكر مع ما فيه من تأكيد  
استقلال الاعتراض التذيلي قيل حدث نفسه بزوال المسكنة فنزلت وقيل بمعنى المرحه  
على إيمان قومه أن ينزل عليه ما يقربهم إليه واستمر به ذلك حتى كان في بادئهم فنزلت  
عليه سورة النجم فأخذ يقرؤها فلما بلغ « ومائة الثالثة الأخرى » وسوس إليه الشيطان  
حتى سبق لسانه سهواً إلى أن قال تلك الغرائق العلا وان شفاعتي لتعني فقرح به  
المشركون حتى شايعوه بالسجود لما سجد في آخرها بحيث لم يبق في المسجد مؤمن ولا  
مشرك إلا سجد ثم نبه جبريل عليه السلام فاعتم به فعزاه الله من وجل بهند الآية

وهو مردود عند المحققين ولئن صح فابتلاء يتميز به الثابت على الإيمان عن المتردد فيه وقيل تمنى بمعنى قرأ كقوله تمنى كتاب الله أول ليلة تمنى داود الزبور على رسل وأمنيته قراءته والقاء الشيطان فيها أن يتكلم بذلك راقعاً صوته بحيث ظن السامعون أنه من قراءة النبي عليه السلام وقد رد بأنه أيضاً يغفل بالوثوق بالقرآن ولا يندفع بقوله تعالى « فينسخ الله ما يلقى الشيطان ثم يحكم الله آياته » لأنه أيضاً يستعمله وفي الآية دلالة على جواز السهو من الأنبياء عليهم السلام وقطرق الوسوسة اليهم ( ليجعل ما يلقى الشيطان ) علة لما ينهى عنه ما ذكر من القاء الشيطان من تمكينه تعالى إياه من ذلك في حق النبي عليه السلام خاصة كما يعرب عنه سياق النظم الكريم لما أن تمكينه تعالى إياه من الالتقاء في حق سائر الأنبياء عليهم السلام لا يمكن تعليله بما سيأتى وفيه دلالة على أن ما بآتيه أمر ظاهر يعرفه الخوف والمبطل ( فتنة للذين في قلوبهم مرض ) أى شك ونفاق كما في قوله تعالى « في قلوبهم مرض » الآية ( والقاسية قلوبهم ) أى المشركين ( وأن الظالمين ) أى الفريقين المذكورين فوضع الظاهر موضع ضميرهم تسجيلاً عليهم بالظلم مع ما وصفوا به من المرض والفساوة ( لعل شقاق بعيد ) أى عداوة شديدة وبخلاف تامه ووصف الشقاق بالبعد مع أن الموصوف به حقيقة هو معروضه للبالغه والجملة استراض تذييلي مقرر لمضمون ما قبله ( وليعلم الذين أوتوا العلم أنه ) أى القرآن ( الحق من ربك ) أى هو الحق النازل من عنده تعالى وقيل ليعلموا أن تمكين الشيطان من الالتقاء هو الحق المنضم للحكمة البالغة والغاية الجميلة لأنه مما جرت به عادته في جنس الانس من لدن آدم عليه السلام فينبذ الحاجة إلى تخصيص التمسكين فيما سبق الالتقاء في حقه عليه السلام لكن يأباه قوله تعالى ( فيؤمنوا به ) أى بالقرآن أى يشبهوا على الإيمان به أو يزدادوا إيماناً برد ما يلقى الشيطان ( فتخبت له قلوبهم ) بالانقياد والخشية والاذعان لما فيه من الأوامر والنواهي ورجع الضميرين لاسمها الثاني إلى تمكين الشيطان من الالتقاء بما لا وجه له ( وإن الله هادي الذين آمنوا ) أى في الأمور الدينية خصوصاً في المداحض والمشكلات التي من جملتها ما ذكر ( إلى صراط مستقيم ) هو النظر الصحيح الموصل إلى الحق الصريح والجملة اعتراض مقرر لما قبله ( ولا يزال الذين كفروا في مرية ) أى في شك وجدال ( منه ) أى من القرآن وقيل من الرسول صلى الله عليه وسلم والاول هو الأظهر بشهادة ما سبق من قوله تعالى « ثم يحكم الله آياته » وقوله تعالى « أنه الحق من ربك » فيؤمنوا به وما للحق من قوله تعالى « وكذبوا بآياتنا » وأما تجوز كون الضمير لما ألقى الشيطان في أمنيته فلا مساع



له لأن ذلك ليس من همتهم التي تستمر الى الأمد المذكور بل انما هي مرتبهم في شأن القرآن ولا يجدي حمل من على السببية دون الابتدائية لما أن مرتبهم المستمرة كما انها ليست مبتدأة من ذلك ليست ناشئة منه ضرورة أنها مستمرة منهم من لدن نزول القرآن الكريم ( حتى تأتئهم الساعة ) أى القيامة نفسها كما يؤذن به قوله تعالى ( بغتة ) أى بغأة فانها الموصوفة بالأتان كذلك لا أشراطها وقيل الموت ( أو تأتئهم عذاب يوم عقيم ) أى يوم لا يوم بعده كأن كل يوم يلد ما بعده من الأيام فلا لا يوم بعده يكون عقيما والمراد به الساعة أيضا كأنه قيل أو تأتئهم عذابها فوضع ذلك موضع ضميرها لمزيد التهويل ولا سبيل الى حمل الساعة على أشراطها لما عرفته وأما ما قيل من أن المراد يوم حرب يقتلون فيه كيوم بدر سمي به لأن أولاد النساء يقتلون فيه فيصرن كأنهن عقيم لم يلدن أو لأن المقاتلين أبناء الحرب فاذا قتلوا صارت عقيما أى تكلى فوصف اليوم بوصفها اتساعا أو لأنه لا خير لهم فيه ومنه الریح المقيم لما لم ينشئ مطراً ولم يلقح شجراً أو لأنه لا مثل له لقتال الملائكة عليهم السلام فيه فما لا يساعده سياق النظم الكريم أصلاً كيف لا وان تخصيص الملك والتصرف القابل به بالله عز وجل ثم بيان ما يقع فيه من حكمه تعالى بين الفريقين بالثواب والعذاب الآخرى بين بقضى بأن المراد به يوم القيامة قضاء بينا لا ريب فيه ( الملك ) أى السلطان الفاهر والاستيلاء التام والتصرف على الإطلاق ( يومئذ لله ) وحده بلا شريك أصلاً بحيث لا يكون فيه لأحد تصرف من التصرفات فى أمر من الأمور لاحقية ولا مجازاً ولا صورة ولا معنى كما فى الدنيا فان البعض فيها تصرفاً صورياً فى الجملة وليس التوین نائباً عما تدل عليه الغاية من زوال مرتبهم كما قيل ولا عما يستلزمه ذلك من إيمانهم كما قيل لما أن القيد المعتبر مع اليوم حيث وسط بين طرفي الجملة يجب أن يكون مداراً لحكمها أعنى كون الملك لله عز وجل وما يتفرع عليه من الاثابة والعذاب ولا ريب فى أن إيمانهم أو زوال مرتبهم ليس بما له نعلق ما بما ذكر فضلاً عن المدارية له فلا سبيل الى اعتبار شئ منهما مع اليوم قطعاً واما الذى يدور عليه ما ذكر ايمان الساعة التي هى منتهى تصرفات الخلق ومبدأ ظهور الملك الحق جل جلاله فان هو نائب عن نفس الجملة الواقعة غاية لمرتبهم فالمعنى الملك يوم اذ تأتئهم الساعة أو عذابها لله تعالى وقوله تعالى ( يحكم بينهم ) جملة مستأنفة وقعت جواباً عن سؤال شأن من الاخبار بكون الملك يومئذ لله كأنه قيل فماذا يصنع بهم حينئذ فقيل يحكم بين فريقين المؤمنين والممارين فيه بالمجازاة وقوله تعالى ( فالذين آمنوا ) الخ تفسير للحكم المذكور

وتفصيل له أى فالذين آمنوا بالقرآن الكريم ولم يماروا فيه ( وعملوا الصالحات )  
امثالاً بما أمروا في تضاعيفه ( في جنات النعيم ) أى مستقرون فيها ( والذين كفروا  
وكذبوا بآياتنا ) أى أصروا على ذلك واستمروا ( فأولئك ) إشارة إلى الموصول  
باعتبار انصافه بما في حيز الصلة من الكفر والتكذيب وما فيه من معنى البعد للايذان  
بعيد منزلتهم في الشر والفساد أى أولئك الموصوفون بما ذكر من الكفر والتكذيب  
وهو مبتدأ وقوله تعالى ( لهم عذاب ) جملة اسمية من مبتدأ وخبر مقدم عليه وقامت  
خبراً لأولئك أو لهم خبر لأولئك وعذاب مرتفع على الفاعلية بالاستقرار في الجار  
والجور ولا اعتماد على المبتدأ وأولئك خبره على الوجهين خبر للموصول وتصديره  
بالفاء للدلالة على أن تعذيب الكفار بسبب أعمالهم السيئة كما أن تجريد خبر الموصول  
الأول عنها للايذان بان إثابة المؤمنين بطريق التفضل لا لايجاب الاعمال الصالحة إياها  
وقوله تعالى ( مهين ) صفة لعذاب مؤكدة لما أفاده التنوين من الفخامة وفيه من  
المبالغة من وجوه شتى ما لا يخفى ( والذين هاجروا في سبيل الله ) أى في الجهاد حسماً  
يلوح به قوله تعالى ( ثم قتلوا أو ماتوا ) أى في تضاعيف المهاجرة وعمل الموصول الرفع  
على الابتداء وقوله تعالى ( ليرزقهم الله ) جواب لقسم محذوف والجملة خبره ومن منع  
وقوع الجملة القسمية وجوابها خبراً للمبتدأ بضمير فولا هو الخبر والجملة محكية به وقوله  
تعالى ( رزقا حسنا ) إما مقبول ثان على أنه من باب الرعى والذبح أى مرزوقاً حسناً  
أو مصدر مؤكد والمراد به ما لا ينقطع أبداً من نعيم الجنة وإنما سوى بينهما في الوعد  
لاستواءهما في القصد وأصل العمل على أن مراتب الحسن متفاوتة فيجوز تفاوت حال  
المرزوقين حسب تفاوت الأرزاق الحسنة وروى أن بعض أصحاب النبي عليه السلام  
قالوا يابى الله هؤلاء الذين قتلوا في سبيل الله قد علمنا ما أعطاهم الله تعالى  
من الخير ونحن نجاهد معك كما جاهدوا فما لنا إن متنا معك فنزلت . وفيل نزلت  
في طوائف خرجوا من مكة إلى المدينة للهجرة فتبعهم المشركون فقاتلواهم ( وإن الله لهم  
خير الرازقين ) فإنه يرزق بغير حساب مع أن ما يرزقه لا يقدر عليه أحد غيره والجملة  
اعتراض تنديلي مقرر لما قبله وقوله تعالى ( لندخلهم مدخلا يرضونه ) بدل من قوله تعالى  
« ليرزقهم الله » أو استئناف مقرر لمضمونه ومدخلا ما اسم مكان أريد به الجنة فهو مفعول  
ثان للدخال أو مصدر ميمي أكديه فعلة قال ابن عباس رضي الله عنهما إنا ما قيل يرضونه لما نهم  
يرون فيها ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر فيرضونه ( وإن الله لعليم )  
بأحوالهم وأحوال معادهم ( حليم ) لا يعاجلهم بالعقوبة ( ذلك ) خبر مبتدأ محذوف أى

٣٠ تفسير قول العليم (ذلك بأن الله يرفع الجبال في الليل في الأرض ويغمرها في البحر) الآية

الامر ذلك والجملة لتقرير ما قبله والتنبيه على أن ما بعده كلام مستأنس (ومن ما قبله  
بمثل ما عوقب به) أي لم يرد في الاقتصار وإنما سمي الزيادة بالمعانيات لكونها من جنس  
الجنائز للمشاكله أو لكونه سيئاً (ثم يغي سايه) بالمعانيات التي هي المعانيات (ثم يغي سايه)  
الله (على من يغي عليه لا محالة) (ان الله لهو غفور) (أن يغي سايه) (ثم يغي سايه)  
فيغفر عن المتصرون بغفر له ما صدر عنه من ثم يرجع الامانة على العبد والحمد لله  
اليهما بقوله تعالى ولئن صبر وغفر ان ذلك أي ما ذكر من التوب والمغفرة في قوله تعالى  
فان فيه حثاً بليغاً على العفو والمغفرة فانه تعالى مع قائل من المؤمنين والمؤمنات  
فغيره أولى بذلك وتنبها على أنه تعالى قائم على الدعوة التي هي الدعوة التي هي الدعوة  
على ضده (ذلك) إشارة الى النص وما فيه من معنى التوب والمغفرة في قوله تعالى  
الرفع على الابتداء خبره قوله تعالى (بأن الله يرفع الجبال في الليل في الأرض ويغمرها في البحر)  
أي بسبب أنه تعالى من شأنه وسنته تعاليم بعض مخلوقاته في قوله تعالى (بأن الله يرفع الجبال في الليل في الأرض ويغمرها في البحر)  
الاشياء المتضادة وغير من ذلك بادخال أسرار الله في قوله تعالى (بأن الله يرفع الجبال في الليل في الأرض ويغمرها في البحر)  
عن الآخر أو بتحصيل أحدهما في مكان الآخر أي في قوله تعالى (بأن الله يرفع الجبال في الليل في الأرض ويغمرها في البحر)  
الله سميع) بكل المسروعات التي من عملها هو الالهة (بأن الله يرفع الجبال في الليل في الأرض ويغمرها في البحر)  
ومن جعلتها أفعاله (ذلك) أي الاضافات التي هي الاضافات (بأن الله يرفع الجبال في الليل في الأرض ويغمرها في البحر)  
من معنى البعد لما مر آفا وهو مبتدأ خبره قوله تعالى (بأن الله يرفع الجبال في الليل في الأرض ويغمرها في البحر)  
لذاته الثابت في نفسه وصفاته وأفعاله وحده فان من جوده جوده (بأن الله يرفع الجبال في الليل في الأرض ويغمرها في البحر)  
كونه مبدأ لكل ما يوجد من الموجودات عالمها تعالى الله عن ذلك (بأن الله يرفع الجبال في الليل في الأرض ويغمرها في البحر)  
فلا يصلح لها الا من كان عالماً قادراً وأن ما يرفع من الجبال في قوله تعالى (بأن الله يرفع الجبال في الليل في الأرض ويغمرها في البحر)  
البناء للمفعول على أن الواو لما فاته عبارة عن (الالهة) من قوله تعالى (بأن الله يرفع الجبال في الليل في الأرض ويغمرها في البحر)  
(هو الباطل) أي المدوم في حد ذاته أو الباطل في قوله تعالى (بأن الله يرفع الجبال في الليل في الأرض ويغمرها في البحر)  
جميع الاشياء (الكبير) عن أن يكون له شريك في قوله تعالى (بأن الله يرفع الجبال في الليل في الأرض ويغمرها في البحر)  
(ألم تر أن الله أنزل من السماء ماء) استنباه من قوله تعالى (بأن الله يرفع الجبال في الليل في الأرض ويغمرها في البحر)  
تعالى (فتصبح الأرض مخضرة) بالعطف على أنزل من قوله تعالى (بأن الله يرفع الجبال في الليل في الأرض ويغمرها في البحر)  
بتجدد أثر الانزال واستمراره أولاً استحضار مورد في قوله تعالى (بأن الله يرفع الجبال في الليل في الأرض ويغمرها في البحر)  
يصل لطفه وأعلمه الى كل ما جل ودق (خير) بما يفيض من قوله تعالى (بأن الله يرفع الجبال في الليل في الأرض ويغمرها في البحر)  
السموات وما في الأرض) خلقنا وما سكنا وما نعبد (بأن الله يرفع الجبال في الليل في الأرض ويغمرها في البحر)  
(الحمد) المستوجب للحمد بصفاته وأفعاله (ألم تر أن الله أنزل من السماء ماء) (بأن الله يرفع الجبال في الليل في الأرض ويغمرها في البحر)

أى جعل ما فيها من الأشياء مذلة لكم معدة لنافعكم تنصرفون فيها كيف شئتم فلا  
أصاب من الحجر ولا أشد من الحديد ولا أهب من النار وهي مسخرة لكم وتقديم  
الجار والمجرور على المفعول الصريح لما مر من الإهتمام بالمقدم لتعجيل المسرة  
والشويق إلى المؤخر ( والفلك ) عطف على ما أو على اسم أن . وفريه بالرفع على  
الابتداء ( تجري في البحر بأمره ) سأل من الفلك على الأول وخبر على الأخيرين  
( ويسلك السماء أن تقع على الأرض ) أى من أن تقع أو كراهة أن تقع بأن خافها  
على هيئة منداعة إلى الأرض ( إلا بذاته ) أى بمشيئته وذلك يوم القيامة وفيه  
رد لاستسساكها بذاتها فانها مساوية في الجسدية لسائر الأجسام القابلة للعيل الماهط  
فذلك كقول غيرها ( إن الله بالناس لرؤوف رحيم ) حيث هب لهم أسباب معاشهم  
وفتح عليهم أبواب المنافع أو مخرج لهم مخرج الاستدلال بالآيات النورية والتربية  
( وهو الذي أحياكم ) بعد أن كنتم جمادات خاملة ونطاقا منسيا فصل في مطلع السور  
الكرمية ( ثم يميتكم ) عند نجيها أجالكم ( ثم يحييكم ) عند البعث ( إن الإنسان  
لكفور ) أى يجرود للنعم مع ظهورها وهذا وصف للجنس بوصف بعض أفراد  
( لكل أمة ) كلام مستأنف ينبي به لوجوه معاصريه عليه السلام من أهل الأديان  
السموية عن منازلته عليه السلام ببيان حال ما تمسكوا به من الشرائع وانظارهم  
في النظر أى لكل أمة معينة من الأمم الخالية والباقية ( جعلنا ) أى جعلنا وعينا  
( منسكان ) أى شريعة خاصة للأمة أخرى منهم على معنى عين لكل شريعة لأمة معينة  
من الأمم بحيث لا تتخطى أمة منهم شريعتها المعينة لها إلى شريعة أخرى لاستقلالها  
ولا اشتراكا وقوله تعالى ( هم ناسكود ) صفة لمنسكا مؤكدة لفصل المتفاد من تقديم  
الجار والمجرور على الفعل والتقدير لكل أمة باعتبار خصوصيتها أى تلك الأمة المعينة  
ناسكود والعاملون به لا أمة أخرى فالأمة التي كانت من مبعث موسى عليه السلام إلى  
مبعث عيسى عليه السلام منسكودهم الزوراة هم ناسكود والعاملون بها لا غيرهم والتي كانت  
من مبعث عيسى إلى مبعث النبي عليه السلام منسكودهم الانجيل هم ناسكود والعاملون  
بها لا غيرهم . وأما الأمة الموجودة عند مبعث النبي صلى الله عليه وسلم ومن بعدهم من الموجودين  
إلى يوم القيامة فهم أمة واحدة منسكودهم القرآن ليس إلا كما ذكر في تفسير قوله تعالى  
( لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا ) والفاء في قوله تعالى ( فلا يزال عنك في الأمر ) لترتيب  
النبي أو وجبه على ما قبلها فان بعينه تعالى لكل أمة من الأمم إلى من جعلهم هذه  
الأمة شريعة مستقلة بحيث لا تتخطى أمة منهم شرعها المعينة لها موجب طاعة هو لاء

لرسول الله صلى الله عليه وسلم وعدم منازعتهم إياه في أمر الدين زعموا منهم أن شريعهم  
 ما عين آباؤهم الأولين من التوراة والإنجيل فانهما شر يعتان لمن مضى من الأمم قبل  
 انتساخهما وهؤلاء أمة مستقلة منسكهم القرآن المجيد فحسب . والنهي إما على حقيقته  
 أو كناية عن نهيه عليه السلام عن الالتفات إلى نزاعهم المبني على زعمهم المذكور . أما  
 جملة عبارة عن نهيه عليه السلام عن منازعتهم فلا يساعده المقام . وقرئ فلا ينسلك  
 على تبيحه عليه السلام والمبالغة في تشيته وأيا ما كان فحل النزاع ما ذكرناه وتغير وجهه  
 بامر السائل وجملة عبارة عن قول الخزاعيين وغيرهم للمسلمين ما لكم تأدلون  
 ما قتلنا ولا تأكلون ما قتل الله تعالى مما لا سبيل إليه أصلاً كيف لا وإنه يستلزم أن  
 يكون أكل الميتة وسائر ما يدينونه من الأباطيل من جملة المناسك التي جعلها الله تعالى  
 لبعض الأمم ولا يرتاب في بطلانه عاقل ( وادع ) أي وادعهم أو وادع الناس كافة على  
 أنهم داخلون فيهم دخولا أولاً ( إلى ربك ) إلى توحيد وعبادته حسبما بين لهم في  
 منسكهم وشريعتهم ( إنك لعلى هدى مستقيم ) أي طريق موصل إلى الحق بغير سوء . والمادة  
 إما الدين والشرعة أو أدلتها ( وإن جادلوك ) بعد ظهور الحق بما ذكر من النصوص  
 ولزوم الحججة عليهم ( فقل ) لهم على سبيل الوعيد ( الله أعلم بما تعملون ) من الأباطيل  
 التي من أجلها المجادلة ( الله يحكم بينكم ) يفصل بين المؤمنين منكم والكافرين منكم يوم  
 القيامة ( بالثواب والعقاب كما فصل في الدنيا بالحجج والآيات ) فيما كنتم فيه تختلفون ( و  
 من أمر الدين ( ألم تعلم ) استئناف مقرر لمضمون ما قبله والاستفهام للقرير أي قد  
 علمت ( أن الله يعلم ما في السماء والأرض ) فلا يخفى عليه شيء من الأشياء التي من  
 أجلها ما يقوله الكفرة وما يعملونه ( إن ذلك ) أي ما في السماء والأرض ( في كتاب )  
 هو اللوح قد كتب فيه قبل حدوثه فلا يهملك أمرهم مع عبادك وحفظك ( إن ذلك )  
 أي ما ذكر من العلم والاحاطة به وإثباته في اللوح أو الحكم بينكم ( على الله سائر ) فإن  
 عليه وقدرته مقتضى ذاته فلا يخفى عليه شيء ولا يعسر عليه مقدور ( ويعلمون من دون  
 الله ) حكاية لبعض أباطيل المشركين وأحوالهم الدالة على كمال سخافتهم وجاهلهم وناقص  
 آرائهم من بناء أمر دينهم على غير مبنى من دليل سمعي أو عقلي وانزعاجهم عما أنفق  
 عليهم من سلطان بين هو أساس الدين وقاعدته أشد اعراض أي عبادون . وجاء من  
 عبادة الله ( ما لم ينزل به ) أي بجواز عبادته ( سلطاناً ) أي حجة ( وما ليس لهم به ) أي  
 بجواز عبادته ( علم ) من ضرورة العقل أو استدلاله ( وما للظالمين ) أي الذين ارتكبوا  
 مثل هذا الظلم العظيم الذي يقضى ببطلانه وكونه ظلالاً بديهة العقول ( من بعدهم )

يساعدهم بنصرة مذهبهم وتقرير رأيهم أو بدفع العذاب الذي يعتريهم بسبب ظلمهم ( واذ اتلى عليهم آياتنا ) عطف على يعبدون وما ينشأ اعتراض وصيغة المضارع للدلالة على الاستمرار التجديدي ( بينات ) أي حال كونها واضحات الدلالة على العقائد الحقن والاحكام الصادقة أو على بطلان ما هم عليه من عبادة الاصنام أو على كونها من عند الله عز وجل ( تعرف في وجوه الذين كفروا والمنكر ) أي الاتكوا كالمكرم بمعنى الإكراه أو الفطيم من التجهيم والبسور أو الشر الذي يفسدونه بظهور مخايله من الاوضاع والهيئات وهو الانسب بقوله تعالى ( يتكادون يستأون بالذين يتأون عليهم آياتنا ) أي يشيرون ويبتشرون بهم من فرط الغيظ والغضب لأباطيل أخذوها نقيدا وهل جهالة أعظم وأظلم من أن يعبدوا مسالواهم صحة عبادته شيء ما أصلا بل يقضى بطلانها العقل والنقل ويظهر والممن يهديهم إلى الحق الذين بالسلطان المين مثل هذا المنكر الشنيع فلا ولهذا وضع الذين كفروا موضع الضمير ( قل ) ردا عليهم واقتحالا عما يفسدونه من الاعتراض بالمسالمين ( أفؤنبكم ) أي أخطبكم فأخبركم ( بشر من ذلكم ) الذي فيكم من نيلكم على الذين وسعواكم بهم أو عما تبعونهم من الغوائل أو عما أصابكم من الضعير بسبب ما تلوه عابكم ( النار ) أي هو النار على أنه جواب لسؤال مقدر كأنه قيل ما هو وقيل هو مبتدأ خبره قوله تعالى ( وعدنا الله الذين كفروا ) وقرئ النار بالنصب على الاختصاص وبالجار بدلا من شر فتكون الجملة الفعلية استئنافا فالوجه الاول أو حالا من النار باضممار قد ( وبأس المصير ) النار ( بالأيها الناس ضرب مثل ) أي بين لكم حال مستغربة أو قصة بديعة رائعة حقيقة بأن تسمى مثلا وتسير في الامصار والاعتصار أو جعل الله مثل أي مثل في استحقاق العبادة وأريد بذلك ما حكى عنهم من عبادتهم للاصنام ( فاستمعوا له ) أي للمثل نفسه استماع تدبر وفكر أو فاستمعوا لاجله ما أقول فقوله تعالى ( إن الذين تدعون من دون الله ) الخ بيان للمثل وتفسير له على الاول وتعليل لبطلان جعلهم الاصنام مثل الله سبحانه في استحقاق العبادة على الثاني وقرئ بياء الغيبة مبني للفاعل ومبني للمفعول والراجع إلى الموصول على الاولين مخدوف ( لن يخلقوا ذبابا ) أي لن يضرروا على خلقه أبدا مع ضعفه وحفارته فان لم يضرروا في ما فيها من تأكيد النفي الدالة على منافاة ما بين المنفى والمنفى عنه ( ولو اجتمعوا له ) أي لخلقهم وجواب لو مخدوف لدلالة ما قبله عليه والجملة معطوفة على شرطية أخرى مخدوفة ثقة بدلالة هذه عليها أي أو لم يجتمعوا عليه لن يخلقوه ولو اجتمعوا له لن يخلقوه كما مر تحتينه مراراً وهما في موضع الحال كأنه قيل لن يخلقوا ذباباً على كل حال ( وإن يسلمهم الذباب

شيئا ) يان لعجزهم عن الامتناع عما يفعل بهم الذباب بعد بيان عجزهم عن خلقه أى  
أن يأخذ الذباب منهم شيئا ( لا يستقدوه منه ) مع غاية ضعفه ولقد جهوا غاية الجهل  
في اشراكهم بالله القادر على جميع المقدورات المتفرد بايجاد كافة الموجودات مماثل  
هى أعجز الاشياء وبين ذلك بأنها لا تقدر على أقل الاحياء وأذلها ولو انفقوا عليه  
بل لا تقوى على مقاومة هذا الاقل الاذل وتعجز عن ذبه عن نفسها وانفقوا ما  
يخطفه منها قيل كانوا يطيونها بالطيب والعسل ويعلقون عليها الابواب فدخل الذباب  
من الكوى فإكله ( ضعف الطالب والمطلوب ) أى عابد الصنم ومعبوده فله الذباب  
الطالب لما يسلبه من الصنم من الطيب والصنم المطلوب منه ذلك أو الدنم والذباب  
كانه يطلبه ليستغنى منه ما يسلبه ولو حققت وحدت الصنم أضحت من الذباب  
بدرجات وعابده أجمل من كل جاهل وأضل من كل ضال ( ما قدروا الله حق قدره )  
أى ما عرفوه حق معرفته حيث أشركوا به وسعوا باسمه ما هو أبعد الانبياء عنه  
مناسبة ( إن الله لقوى ) على خلق الممكنات بأسرها وإفناء الموجودات من غيرها  
( عزيز ) غالب على جميع الاشياء وقد عرفت حال آلهتهم المجهولة لأذلتهم من  
أقلامها والجملة لتعليل لما قبها من نفى معرفتهم له تعالى ( الله يدعاهم من الملائكة رسلا )  
يتوسطون بينه تعالى وبين الانبياء عليهم السلام بالوحي ( ومن الناس ) وهم المشركون  
بالنفوس الزكية المؤيدون بالقوة القدسية المتعلقةون بكلا العالمين الروحاني والمادي  
يتلقون من جانب ويلقون الى جانب ولا يعرفون التعلق بمصالح الخالق عن الدال الى  
جانب الحق فيدعونهم اليه تعالى بما أنزل عليهم ويملكونهم شرائعه واحتكامه كأنه  
تعالى لما قرر وحدانيته في الالهية ونفى أن يشاركه فيها شئ من الاشياء بين أن له  
عبادا مصطفين للرسالة يتوسل بأجابتهم والافتداء بهم الى عبادته عز وجل وهو أعلى  
الدرجات وأقصى الغايات لمن عداه من الموجودات نهريرا للثبوت ونزوليا للوطء  
لو شاء الله لأنزل ملائكة وقولهم ما نعبدكم الا ليقربونا الى الله زلفى وقولهم  
الملائكة بنات الله وغير ذلك من الاباطيل ( إن الله سميع بصير ) عالم بجميع المبدء عاصم  
والمبصرات فلا يخفى عليه شئ من الاقوال والافعال ( يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم )  
والى الله ترجع الامور ) لا الى أحد غيره لا اشتراكا ولا استقلالا ( يا أيها الذين آمنوا  
اركعوا واسجدوا ) أى في صلواتكم أمرهم بهما لما أنهم ما كانوا يفعلونهما أول  
الاسلام أو صلوا غير عن الصلاة بهما لانهما أعظم أركانها أو اعتقدوا الله تعالى  
وخروا له سجدا ( واعبدوا ربكم ) بسائر ما تعبدكم به ( وافتعوا الخير ) وتعدوا ما هو

خير وأصلح في كل ما تأتون وما تذكرون كنوا أقل الطاعات وصلة الأرحام ومكارم  
 الاخلاق ( اعلكم تفلحون ) أي افعالوا هذه كلها وأتم راجون بها الفلاح خير ميقين  
 له واثقين بآعمالكم والآية آية سجدة عند الشافعي رحمه الله اظها ما فيها من الامر  
 بالسجود وقوله عليه الصلاة والسلام «فضل السجدة الخبيبة يسجد من لم يسجد بها  
 فلا يقرب أهله» (وجاهدوا في الله) أي لله تعالى ولاجله أعداء دينه الظالمين كاهل الزيف  
 والباطل كالمجوس والنفس وعنه عليه الصلاة والسلام انه رجع من غزوة تبوك فقال  
 «رجعنا من الجهاد الا صغر الى الجهاد الا كبر» (حق جهاده) أي جهادا فيه صفات الصا  
 لوجهه فمكسر وأضيف الحق الى الجهاد مبالغة كقولك هو حق عالم وأضيف الجهاد  
 الى الضمير انما أو لانه يمتد من زمان الى زمان وهو عالم به ومن أوله ( هو  
 اجتهادكم ) أي هو اجتهادكم لدينه ونصرته لا غير دونه تدينه على ما يفتي الجهاد به  
 اليه ( وما جعل عليكم في الدين من حرج ) أي ضيق بكيف ما سبق سابقكم افادته  
 إشارة الى أنه لا مانع لهم من نفسه ولا عذر لهم في تركه أو الى الرخصة في إفتال  
 بعض ما أمرهم به حيث يشق عليهم قوله عليه الصلاة والسلام «إذا أمرتكم بشيء  
 فأتوا منه ما استطعتم» وقيل ذلك بأدب جعل لهم من كل شيء عذر حتى بأن  
 رفض لهم في المضايق وفتح لهم باب التوبة وشرع لهم الكفارات في نفسه وهو الارو  
 والديات في حقوق العباد ( مله أبكم إبراهيم ) نصب على المصدر بفعل مل ساء  
 مضعون ما قبله بخذف المضاعف أي مرسع عليكم دينكم توسعه ولذا أبكم أو على الاستعارة  
 أو على الاختصاص وإنما جعله أبكم لانه أبو رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو كالأب  
 لأنه من حيث انه سبب لحبائهم الابدية وجودهم على الوجه المعتاد به في الآخرة  
 أو لأن أكثر العرب كانوا من ذرية عليه الصلاة والسلام فغابوا على غيرهم ( هوساكم  
 المسلمين من قبل ) في الكتب المنهزمة ( وفي هذا ) أي في القرآن والتفسير لله تعالى  
 ويؤيده أنه فرى الله سبحانه أو لإبراهيم وتسميتهم بالمسلمين في القرآن وإن لم تكن  
 منه عليه الصلاة والسلام كانت بسبب تسميته من قبل في قوله ومن ذرينا أنه مسلمة  
 للشوق وفي هذا تذكيره وفي هذا بيان تسميته إياكم المسلمين ( ليكون الرسول ) يوم  
 القيامة منعاق يساكم ( شهيدا عليكم ) بأنه بلغكم فبدل على قبول شهادته لنفسه اعتادا  
 على عصمته أو بطاعته من أطاع وعصيان من عصي ( ونكونوا شهداء على الناس )  
 بتبليغ الرسل إليهم ( فأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة ) أي فتمتعوا إلى اتقوا أنواع الطاعات  
 ونخصيجهما بالذكر لانافتهما وفضلهما ( واعتصموا بالله ) أي تمسكوا به في شئ



أموركم ولا تطلبوا الإعانة والنصرة إلا منه ( هو مولاكم ) ناصرهم ومتولى أموركم  
( فنعن المولى ونعم النصير ) هو - إذ لا مثل له في الولاية والنصرة بل لاولى ولا نصير  
في الحقيقة سواه عز وجل - عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الحج أعطى  
من الاجر حجة حجاجها وعمرة اعتمرها بعدد من حج واعتمر فيها معنى وفيما بقي

### ﴿ سورة المؤمنون مكية ﴾

وهي عند البصريين مائة وتسع عشرة آية

وعند الكوفيين مائة وثمانى عشرة آية

بسم الله الرحمن الرحيم

( قد أفلح المؤمنون ) الفلاح الفوز بالمرام والنجاة من المسكرات ومن البلاء في الخير  
والأفلاح الدخول في ذلك كالأخبار الذي هو الدخول في البشارة وهذا يعني ما  
بمعنى الإدخال فيه وعليه قراءة من قرأ على البناء للمفعول - وكأنه قد هبنا لأفاده ثبوت  
ما كان متوقعا الثبوت من قبل لا متوقعا الأخبار به ضرورة أن المتوهم من سأل المؤمنين  
ثبوت الفلاح لهم لا الأخبار بذلك فالمعنى قد فازوا بكل خير ونجوا من كل ذنير حسبا  
كان ذلك متوقعا من حالهم فان إيمانهم وما تفرع عليه من أعمالهم الصالحة من دواعي  
الفلاح بموجب الوعد الكريم خلا أنه أن أريد بالأفلاح حقيقة الدخول في الفلاح الذي  
لا يتحقق إلا في الآخرة فالأخبار به على صيغة الماضي للدلالة على تحققه لا محالة بل ومنزلة  
الثابت وان أريد كونهم بحال تستتبعه البتة فصيغة الماضي في محلها وقرئ أفلحوا على الإبهام  
والتفسير أو على أكلوني البراغيث - وقرئ أفلح بضمة اكتفى بها عن الواو كما في قوله من  
قال ولو أن أطبا كان حولي والمراد بالمؤمنين إما المصدقون بما علم ضرورة أنه من بين مبشرين  
صلى الله عليه وسلم من التوحيد والتبوة والبعث والجزاء وتظايرها فقر له تعالى الذين  
هم في صلاتهم خاشعون ) وما عطف عليه صفات مختصة لهم وأما الآيات  
بفروعه أيضا كما تنبى عنه إضافة الصلاة اليهم فهي صفات مختصة أو ما يستلزم حسب  
اعتبار ما ذكر في حيز الصلة من المعاني مع الإيمان اجمالا أو تفصيلا كما مر في أمثال  
سورة البقرة والخشوع والخوف والتذلل أى خاشعون من الله عز وجل والتذلل له

ذكر أوصاف المؤمنين حقاً بآية ( والذين هم عن اللغو معرضون ) النخ ٣٧

ملزمون أبصارهم مساجدهم روى أنه عليه الصلاة والسلام كان إذا صلى رفع بصره إلى السماء فلما نزلت روى يبصره نحو مسجده وأنه رأى مصلياً يعث بلحيته فقال «لو خشع قلب هذا لخشعت جوارحه» ( والذين هم عن اللغو ) أى عما لا يعنيه من الأقوال والأفعال ( معرضون ) أى فى عامة أوقاتهم كما ينبى عنه الاسم الدال على الاستمرار فى ذلك اعراضهم عنه سال اشتغالهم بالصلاة دخولاً أو لباً ومداً اعراضهم عنه ما فيه من الحالة الداعية الى الاعراض عنه لا مجرد الاشتغال بالجد فى أمور الدين كما قيل فان ذلك ربما يؤهم أن لا يكون فى اللغو نفسه ما يزجرهم عن تعاطيه وهو أبلغ من أن يقال لا يلهون من وجوه جعل الجملة اسمية وبناء الحكم على الضمير والتعبير عنه بالاسم وتقديم الصلاة عليه واقامة الاعراض مقام الترك لبدل على باعدهم عنه رأساً مباشرة وتسياً ومبالاة حضوره فان أصله أن يكون فى عرض غير معرضين والذين هم للزكوة فاعلون ) وصفهم بذلك بعد وصفهم بالخشوع فى الصلاة للدلالة على أنهم بلغوا الغاية القصوى من القيام بالطاعات الدينية والمالية والتجنىب عن المحرمات وسائر ما توجب المروءة اجتنابه. وتوسيط حديث الاعراض بينهما لسكالملاسته بالخشوع فى الصلاة. والزكاة مصدر لأنه الأمر الصادر عن الفاعل لا المحل الذى هو موقعه ومنه مبنى الفعل قد مر تحقيقه فى تفسير قوله تعالى «فان لم نعموا ولان نعموا» ويجوز أن يراد بها العين على تقدير المضاف ( والذين هم لفروجهم حافظون ) بمسكون لها فالاستثناء فى قوله تعالى ( إلا على أزواجهم ) من نفى الارسال الذى ينبى عنه الحفظ أى لا يرسلونها على أحد إلا على أزواجهم. وفيه إيذان بأن فوتهم الشريعة داعية لهم إلى ما لا يخفى وأهم حافظون لها من استيفاء مقتضاها وبذلك يتحقق كمال العفة. ويجوز أن تكون على بمعنى من واليه ذهب الفراء كما فى قوله تعالى «إذا اكثروا على الناس» أى حافظون لها من كل أحد إلا من أزواجهم وقيل هى متعلقة بمحذوف وقع حالاً من ضمير حافظون أى حافظون لها فى جميع الأحوال إلا حال كونهم والز أو فواين على أزواجهم وقيل بمحذوف يدل عليه غير ماو من كأنه قيل يلامون على كل ما ر إلا على ما أظن لهم فانهم غير ماو من. وحمل الحفظ على القصر علىين ليسكون المعنى حافظون فزوجهم على الأزواج لا يتعداهن ثم يقال غير حافظين إلا علىين ناكداً على ناكداً تكلف على تكلف ( أو ما ملكت أيمنهم ) أى سرايرهم عبر عنين بما اجراء لمن لمساو كثرى غير العفلاء أو لا توثقن المثبتة عن القصور وقوله تعالى ( فانهم غير ماو من ) تعليل لما يفيد الاستثناء من عدم حفظ فروجهم منهن أى فانهم غير ماو من على عدم حفظها

منهن (فن ابتغي وراء ذلك) الذي ذكر من الحد المتسع وهو أربع من الحرائر وما شاء من الاماء (فأولئك هم العادون) الكاملون في العدوان المتساهون فيه وليس فيه ما يدل حتما على تحريم المتعة حسبما نقل عن القاسم بن محمد فانه قال انها ليست زوجة له فوجب أن لا تحل له أما إنها ليست زوجة له فلا نهالا يتوارثان بالاجماع ولو كانت زوجة له لحصل التوارث لقوله تعالى «ولكم نصف ما ترك أزواجكم» فوجب أن لا تحل لقوله تعالى «إلا على أزواجهم» لأن لهم أن يقولوا انها زوجة له في الجنة وأما أن كل زوجة تراث فهم لا يسلمونها وأما ما قيل من انه ان أريد لو كانت زوجة حال الحياة لم يقد وان أريد بعد الموت فاللازمة ممنوعة فليس له معنى يحصل نعم لو عكس لكان له وجه (والذين هم لأماناتهم وعهدهم) لما يؤتمنون عليه ويعاهدون من جهة الحق أو الخلق (راعون) أي قائمون عليها حافظون لها على وجه الاصطلاح وقرئوا لأمانتهم (والذين هم على صلاتهم) المفروضة عليهم (يحافظون) يواظبون عليها ويؤدونها في أوقاتها. ونلفظ الفعل فيه لما في الصلاة من التجدد والتكبر والسر في جمعها وليس فيه تكبر لما أن الخشوع في الصلاة غير المحافظة لها بها فسادها للأيذان بأن كلا منهما فضيلة مستقلة على حيالها ولوقرنا في الذكر لما نوههم أن يجمع الخشوع والمحافظة فضيلة واحدة (أولئك) إشارة إلى المؤمنين باعتبار انفسهم بما ذكر من الصفات. وإشارتها على الاضمار للاستعارة باضياعهم بها عن غيرهم وهم في طهر من المماراة اليه حسا وما فيه من معنى البعد للايذان بعبار طهيتهم وبعد درجاتهم في الفضل والشرف أنى أولئك المنعوتون بالنعوت الجليلة المذكورة (هم الراضون) أي المستوفون بأن يسموا ورائادون من عداهم ممن ورت رغائب الأموال والذخائر وكرايتهم (الذين يرثون الفردوس) بيان لما يرثونه وتقبيد للوارثة بعد اطلاقها ونفسهم لها بعد اسمائها تفخيما لشأنها ورفعها لمحلها وهي استعارة لاستحقاقهم الفردوس بأعمالهم حسبا يقتضيه الوعد الكريم للبالة فيه وقيل إنهم يرثون من الكفار ما ترك لهم من حيث دونها على أنفسهم لأنه تعالى خلق لكل انسان منزلا في الجنة ومنزلا في النار (هم فيها) أي في الفردوس. والتأنيث لأنه اسم للجنة أو لطاقها العليا وهو المكان الجامع للأدبار الثمر. روى أنه تعالى بنى جنة الفردوس لبنة من ذهب ولبنة من فضة وسبع خلجانا المسك الاذفرو في رواية ولبنة من مسك مندرى وغرس فيها من جيد التماكية وحيد الریحان (خلادون) لا يخرجون منها أبدا. والجملة إمامنا همد مفرقة لما رواها وامثال مقدرة من فاعل يرثون أو مفعوله إذ فيها ذكر كل من لا يرثون ولا يرثون.

( كيف تكون الجنس البشري عن عدم وأودع فيه من الحكيم أسرار وحكم ) ٣٩

يخرجون منها ( ولقد خلقنا الانسان ) شروع في بيان مبدأ خلق الانسان ونقله في أطوار الخلق  
وأدوار الفطرة بياناً إجمالياً إثرياً ببيان حال بعض أفراد السعداء واللام جواب قسم والواو ابتدائية  
وقيل عاطفة على ما قبلها والمراد بالانسان الجنس أي وبالله لقد خلقنا جنس الانسان في ضمن  
خلق آدم عليه السلام خلقاً إجمالياً حسباً تحققته في سورة الحج وغيره وأما كونه  
شفاوقاً من سلالات جعلت نطفها بعد أدوار وأطوار فبعد ( من سلالة ) السلالة ما قبل  
من الشيء واستخرج منه فإن فعالة آدم لما انفصل من الفعل فتارة تكون مقصوداً منه  
كالخلاصة وأخرى غير مقصود منه كالقلامة والكناسة والسلالة من قبيل الاول فانها  
مقصودة بالسل ومن ابتدائية معلقة بالخلق ومن في قوله تعالى ( من طين ) بيانية منعقدة  
بمخوف وقع صفة لسلالة أي خالفناه من سلالة كانت من طين ويجوز أن تتعلق بسلالة  
على أنها بمعنى مسأولة فهي ابتدائية كالاولى وقيل المراد بالانسان آدم عليه السلام فانه  
الذي خلق من صفوة طين من الطين وقد وقفت على التحقير ( ثم جعلناه ) أي الجنس  
باعتبار أفراد المخلوقة لآدم عليه السلام أو جعلنا نسله على حذف المضاف أن أراد  
بالانسان آدم عليه السلام ( نطفة ) بأن خلقناه منها أو ثم جعلنا السلالة نطفة والتذكير  
بتأويل الجواهر أو المسأولة أو الماء ( في قرار ) أي مستقر وهو الرحم سبب عنها بالقرار  
الذي هو مصدر مبالغة وقوله تعالى ( مكين ) وصف لها بصفة ما استقر فيها مثل  
طريق ماء أو بمكانها في نفسها فانها مكنت بحيث هي وأحرزت ( ثم خلقنا النطفة  
علقة ) أي دما جامداً بأن أخلقنا النطفة اليبضاء علقه حمراء ( فخلقنا العلقه مضغة ) أي  
قطعة لحم لا استبانة ولا تمايز فيها ( فخلقنا المضغة ) أي غالباً ومغلفها أو كلها  
( عظاماً ) بأن صلبناها وجعلناها عموداً للبدن على هيئات وأوضاع مخصوصة تفتتحها  
الحسنة ( فكسونا العظام ) المعهودة ( لحماً ) من بهية المضغة أو مما أنتجها عليها بقدرتنا  
مما يصل إليها أي كسونا كل عظم من تلك العظام ما يليق به من اللحم على مقدار لا تق  
به وهيئة مناسبة له واختلاف العواطف للتنبيه على تفاوت الاستحالات . وجمع العظام  
لاختلافها وفري على الوحيد فيهما اكتفاء بالجنس وبتوحيد الاول فقط وبتوحيد  
الثاني فحسب ( ثم أنشأناه خلقاً آخر ) هي صورة البدن أو الروح أو الفؤاد بنفسه فيه  
أو المجموع وشم لكمال التفاوت بين الخلقين واحتج به أبو حنيفة رحمه الله على أن من  
غضب بيضة فأفرخت عندئذ لزمه ضمان البيضة لا الفرخ لانه خلق آخر ( فبارك الله )  
ففعالي شأنه في علمه الشامل وقدرته الباهرة والانتفات إلى الإهم الجليل لتربية المهابة  
وإدخال الروعة والأشعار بأن ما ذكر من الأفاعيل العجيبة من أحكام الألوهية

وللايدان بان حق كل من سمع ما فصل من آثار قدرته عز وعلا وألاحظه أن يسارع  
 الى التكلم به اجلالاً واعظاً ما لشيئونه تعالى ( أحسن الخالقين ) بذكر من الجلالة وقبل  
 نعمت له بناء على أن الأضافة ليست لفظية وقيل خبر مبتدأ محذوف أي هو أحسن  
 الخالقين خلقاً أي المقدرين تقدير احذف المميز لدلالة الخالقين عليه كما حذف المأثورين  
 فيه في قوله تعالى « أذن الذين يقاتلون » لدلالة الصلة عليه أي أحسن الخالقين خلقاً  
 فالحسن للخلق قيل نظيره قوله عليه الصلاة والسلام « ان الله جميل يحب الجمال » أي  
 جميل فعله فحذف المضاف وأقيم المضاف اليه مقامه فانقلب مر فوما فاستمكن  
 روى أن عبد الله بن أبي سرح كان يكتب لرسول الله صلى الله عليه وسلم الوصية فلما  
 انتهى عليه الصلاة والسلام الى قوله خلقاً آخر سارع عبد الله الى النطق به قبل املائه  
 عليه الصلاة والسلام فقال « اكتبه هكذا نزلت » فشك عبد الله فقال ان كان محمد يوصي  
 اليه فانا كذلك فالحق بمكة كافراً ثم أسلم يوم الفتح وقيل مات على كفره وروى  
 جبير عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه قال لما نزلت هذه الآية قال عمر رضي الله  
 عنهما فتبارك الله أحسن الخالقين فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم « هكذا نزل يا عمر »  
 رضي الله عنه يفخر بذلك ويقول « وافقت ربي في أربع : الصلاة خلف المقام ، وشرب  
 الحجاب على النسوة ، وقولي لمن أوليئله الله خيراً منكن » انزل قوله تعالى « من كان  
 ظمئاً منكم فليأخذ من ماء زمزم » والرابع « فتبارك الله أحسن الخالقين » انظر كيف وقعت هذه الومعة  
 سبباً لسعادة عمر رضي الله عنه وشقاوة ابن أبي سرح حسبما قال تعالى « فضل به كثير »  
 ويهدى به كثيراً لا يقال فقد تكلم البشر ابتداء بمثل نظم القرآن وذلك فادح في انجاز  
 لما أن الخارج عن قدرة البشر ما كان مقدار أقصر السور على أن انجاز هذه الآية  
 الكريمة منوط بما قبلها كما تعرب عنه الفاء فانها اعتراض تذييلي مقرر لمضمون ما قبله  
 ( ثم إنكم بعد ذلك ) أي بعد ما ذكر من الامور العجيبة حسبما ينبغي عنه ما في اسم  
 الإشارة من معنى البعد المشعر بعلو رتبة المشار اليه وبعد منزلته في الفضل والكمال  
 وكونه بذلك ممتازاً منزلاً منزلة الامور الحسية ( لميتون ) لصاترون الى الموت لا تناله  
 كما تؤذن به صيغة النعت الدالة على الثبوت دون الحدوث الذي يفقده صيغة الفاعل وقد  
 قرئ « لما تتون » ( ثم إنكم يوم القيامة ) أي عند النفخة الثانية ( ميتون ) من هو  
 للحساب والمجازاة بالثواب والعقاب ( ولقد خلقنا فوقكم ) بيان لخلق ما يحتاج اليه  
 بقاؤهم اثر بيان خلقهم أي خلقنا في جهة العلو من غير اعتبار فوقها لهم لان تلك  
 النسبة إنما تعرض لها بعد خلقهم ( سبع طرائق ) هي السموات السبع سميت بها لانها

طور ق بعضها فوق بعض مطارقة النعل فان كل ما فوقه مثله فهو طريقه أو لانها طرائق  
 الملائكة أو الكواكب فيها مسيرها ( وما كنا عن الخلق ) عن ذلك الخلق الذي هو  
 السموات أو عن جميع المخلوقات التي هي من جملتها أو عن الناس ( غافلين ) مهملين  
 أمرها بل تحفظها عن الزوال والاختلال وتدبر أمرها حتى نبأغ متبهي ما قدر لها من  
 الكمال حسبا اقتضته الحكمة وتعلقته به المشيئة ويصل الى ما في الارض منافعها كما  
 ينبغي عنه قوله تعالى ( وأنزلنا من السماء ماء ) هو المطر أو الانهار النازلة من الجنة  
 قيل هي خمسة أنهار : سحون نهر الهند وجيحون نهر بلخ ودجلة والفرات نهر العراق والنيل  
 نهر مصر . أنزلها الله تعالى من عين واحدة من عيون الجنة فاستودعها الجبال وأجرها في الارض  
 وجعل فيها منافع للناس في قنن معاشهم ومن ابتدائية متعلقة بانزلنا وتقدمها على المفعول  
 الصريح لما مر مرارا من الاعتناء بالمقدم والتشويق الى المؤخر . والعنود عن الاضمحار لان  
 الانزال لا يعتبر فيه عنوان كونها طرائق بل مجرد كونها جهة العلو ( بقدر ) بتقدير  
 لا تائق لاستجلاب منافعهم ودفع مضارهم أو بمقدار ما علمنا من حاجاتهم ومصالحهم  
 ( فأسكننا في الارض ) أي جعلناه ثابتا قارا فيها ( وانا على ذهابه ) أي ازاله بالفساد  
 أو التصعيد أو التغير بحيث نتعذر استنباطه ( لقادرين ) كما كنا قادرين على ازاله . وفي  
 تكثير ذهاب ايماء الى كثرة طرقه ومبالغة في الابعاد به ولذلك جعل أبلغ من قوله تعالى  
 « قل رأيتم ان أصبح ماؤكم غورا فمن يأتكم بماء معين » ( فأنشأنا لكم به ) أي بذلك الماء  
 ( جنات من نخيل وأعناب لكم فيها ) في الجنات ( فواكه كثيرة ) تفكهون بها ( ومنها )  
 من الجنات ( تأكلون ) تغذوا أو ترزقون وتحصلون معاشكم من قولهم فلان يأكل من  
 حرفته ويجوز أن يعود الضمير ان للنخيل والعناب أي لكم في ثمراتها أنواع من الفواكه  
 الرطب والعنب والتمر والزبيب والعصير واللبس وغير ذلك وطعام تأكلونه ( وشجرة )  
 بالنصب عطف على جنات وقرى . بالرفع على أنه مبتدأ خبره مخدوف دل عليه ما قبله أي  
 ومما أنشئ لكم به شجرة وتخصيصها بالذكر من بين سائر الاشجار لاستقلالها بمنافع معروفة  
 قيل هي أول شجرة نبتت بعد الطوفان وقوله تعالى ( تخرج من طور سيناء ) وهو جبل موسى  
 عليه السلام بين مصر وأيلة وقيل بئر السطين وقال له طور سيناء فاما أن يكون الطور  
 اسم الجبل وسيناء اسم البقعة أضيف اليها أو المركب منهما علم له كأمري القبس ومنع صرفه على  
 قراءة من كسر السين للتعريف والعجوة أو الأنثى على تأويل البقعة لالالاف لانه  
 فعال كديماس من السناء بالمد وهو الرفعة أو بالقصر وهو النور أو ماحق بضعلان  
 كديما من السين اذ لا فعلا . بالف التائب بخلاف سيناء فانه فعال كديسان أو فعلا

٤٢ أعظم برهان كوني على عظم إنعام : آية ( وإن لكم في الأنعام لعبرة ) الآية

كصحراء إذا لأفعال في كلامهم وقرى بالكسر والقصر والجمة صفة لشجرة . وتخصيصها بالخروج منه مع خروجها من سائر البقاع أيضا لتعظيمها ولأنه المنشأ الأصلي لها وقوله تعالى ( تنبت بالدهن ) صفة أخرى لشجرة والباء متعلقة بمحذوف وقع حالاً منها أي تنبت ملتبسة به ويجوز كونها صلة معدية أي تنبت بمعنى تتضمنه وتحصله فإن النبات حقيقة صفة للشجرة لا للدهن . وقرى تنبت من الأفعال وهو إما من الانبات بمعنى النبات كما في قول زهير :

رأيت ذوي الحاجات حول بيوتهم . قطينا لهم حتى إذا أنبت الغسل  
أو على تقدير تنبت زيتونها ملتبسا بالدهن . وقرى على البناء للمفعول وهو كالآل  
وتشرب بالدهن وتخرج بالدهن وتنبت بالدهان ( وصنع للأكلي ) معطوف على الدهن . جار  
على إعرابه عطوف أحد وصفي الشيء على الآخر أي تنبت بالشيء الجامع بين كونه دهناً  
يدهن به ويسرج منه وكونه إذا ما يصبغ فيه الخبز أي يغمس فيه للأندام . وقرى  
وصباغ كدباغ في دبغ ( وإن لكم في الأنعام لعبرة ) بيان للنعم الفائقة عليهم من  
جهة الحيوان إثر بيان النعم الواصلة إليهم من جهة الماء والنبات وقد بين أنها مع  
لونها في نفسها نعمة ينتفعون بها على وجوه شتى عديدة لا بد من أن  
يعتبروا بها ويستدلوا بأحوالها على عظيم قدرة الله عز وجل وسابغ ريشه  
ويشكروه ولا يكفروه وخص هذا بالحيوان لما أن محل العبرة فيه أظلم مما في النبات  
وقوله تعالى ( نسقيكم بما في بطونها ) تفصيل لما فيها من مواقع العبرة وما في بطنها  
عبارة إما عن اللبن فمن تبعية والمراد بالبطون الجوف أو عن العلف الذي يكون  
منه اللبن فمن ابتدائية والبطون على حقيقتها . وقرى بفتح النون وبالتاء أي نسقيكم  
الأنعام ( ولكم فيها منافع كثيرة ) غير ما ذكر من أصوافها وأشعارها ( ومنها ما تكون  
فنتفعون بأعيانها كما تنتفعون بما يحصل منها ) وعليها أي على الأنعام فإن الحمل مما  
لا يقتضي الحمل على جميع أنواعها بل يتحقق بالحمل على البعض كالابل ونحوها . والمراد  
المراد هي الابل خاصة لأنها هي المحمول عليها عندهم والمناسب للفلك فإنها سفائن الله  
قال ذو الرمة : سفينة بر تحت خدي زمامها . فالضمير في تكافى قوله تعالى هو ويعملون أحسن .  
( وعلى الفلك تحملون ) أي في البر والبحر . وفي الجمع بينها وبين الفلك في إشباع الحمل  
عليها مبالغة في تحملها للحمل وهو الداعي إلى تأخير ذكر هذه المنفعة مع كونها من  
المنافع الحاصلة منها عن ذكر منفعة الأكل المتعافى بعينها ( ولقد أرسلنا نوحاً إلى قومه )  
شروع في بيان أهوال الأمم السابقة وتركهم النظر والاعتبار فيما نالهم من النعم الدائمة

للحصر وعدم تذكريهم بتذكير رسالهم وما حاق بهم لذلك من فزون العذاب تحذيرا  
للبخاطبين. وتقديم قصة نوح عليه السلام على سائر القصص بما لا يخفى وجهه. وفي  
أثر أدها أثر قوله تعالى «وعلى الفلك تحملون» من حسن الموضع ما لا يوصف والواو  
ابتدائية. واللام جواب قسم تحذوف. وتصدير القصة به لاظهار كمال الاعتناء بمضمونها  
أي وبالله لقد أرسلنا نوحا الخ. وسببه الكريم وكيفه بعثه وكية لبثه فيما بينهم قد مر  
تفصيله في سورة الاعراف وسورة هود ( فقال ) منعطف اعليهم ومستميلا لهم إلى الحق  
( يا قوم اعبدوا الله ) أي اعبدوه وحده كما يفصح عنه قوله تعالى في سورة هود أن  
لا تعبدوا إلا الله «وترك التقييد به للابذان بأنها هي العبادة فقط وأما العبادة بالآشر الك  
فليس من العبادة في شيء رأيا وقوله تعالى ( ما لكم من إله غيره ) استئناف مسوق  
للعامل في العبادة المأمور بها أو تعليل الأمر بها وغيره بالرفع صفة لا له باعتبار غلظه الذي  
هو الرفع على أنه فاعل أو مبتدأ خبره لكم أو تحذوف ولكم للتخصيص واليبيين أي ما لكم في  
الوجود أو في العالم لإله غيره تعالى . وقرئ بالجر باعتبار لفظه ( أفلا تتقون ) أي أفلا تهفون أنفسكم  
عذابه الذي يستوجب ما أنتم عليه من ترك عبادته تعالى كما يفصح عنه قوله تعالى «إني أناف  
عليكم عذاب يوم عظيم» وقوله تعالى «عذاب يوم أليم» وقيل أفلا تخافون أن ترفضوا عباده  
الله الذي هو ربكم الخ وليس بذلك وفيل أفلا تخافون أن يزيل عنكم نعمه الخ وفيه ما فيه  
والهدنة لانكار الواقع واستفحاحه والفاء للعطف على مقدر يقتضيه المقام أي أتعرفون  
ذلك أي مضمون قوله تعالى ما لكم من إله غيره فلا تتقون عذابه بسبب إشراككم  
به في العبادة ما لا يستحق الوجود لولا إيجاد الله تعالى إياه فضلا عن استحقاق العبادة  
فالمذكور عدم الاتقاء مع تحقق ما يوجب به أو ألا تلاحظون ذلك فلا تتقونه فالمذكور  
كل الامرين بالمبالغة حيث تد في الكمية وفي الاول في الكيفية ( فقال الملا ) أي الاشراف  
( الذين كبروا من قومه ) وصف الملا بما ذكر مع اشتراك السكل فيه الايدان بكاء  
عراقهم في الكفر بشدة تكبرهم فيه أي قالوا لعواهم ( ما هذا إلا بشر مثلكم )  
أي في الجنس والوصف من غير فرق بينكم وبينه وصفوه عليه السلام بذلك مبالغة في  
وضع رتبته العالية وحطها عن منصب النبوة ( يريد أن يتفضل عليكم ) أي يريد أن  
يعاتب الفضل عليكم ويتقدمكم بأداء الرسالة مع كونه مثلكم وصفوه بذلك اغضاء  
للبخاطبين عليه عليه السلام واغراء لهم على معاداته عليه السلام وقوله تعالى ( ولو شاء  
الله لأنزل ملائكة ) بيان لعدم رسالة البشر على الاطلاق على زعمهم القاسد بعد  
تحقيق بشرية عليه السلام أي لو شاء الله تعالى إرسال الرسل لارسل رسلا من



الملائكة وانما قيل لا نزل لان ارسال الملائكة لا يكون الا بطريق الانزال فمفعول المشيئة مطلق الارسال المفهوم من الجواب لا تقس مضمونه كما في قوله تعالى « ولو شاء لهذاكم » ونظائره ( ما سمعنا بهذا ) أى يمثل هذا الكلام الذى هو الامر بعبادة الله خاصة وترك عبادة ما سواه وقيل يمثل نوح عليه السلام في دعوى النبوة ( في آياتنا الأولى ) أى الماضين قيل بعثته عليه السلام قالوا إما لكونهم وآبائهم في فترة متطاولة وإما لفراط غلوهم في التكذيب والعناد وانها كهم في الفى والفساد وأيا ما كان فقولهم هذا ينبغي أن يكون هو الصادر عنهم في مبادئ دعوته عليه السلام كما تنبى عنه الفاء في قوله تعالى « فقال الملائكة » الخ وقيل معناه ما سمعنا به عليه السلام انه نبي فالمراد بآياتهم الأولى الذين مضوا قبلهم في زمن نوح عليه السلام وقولهم المذكور هو الذى صدر عنهم في أواخر أمره عليه السلام وهو المناسب لما بعده من حكاية دعائه عليه السلام وقولهم ( إن هو ) أى ما هو ( إلا رجل به جنة ) أى جنون أو جن يخيّلونه ولذلك يقول ما يقول ( فترى بصوا به ) أى احتملوه واصبروا عليه وانتظروا ( حتى حين ) لعله يفق عافيه ثم قال بعينه تعالى ترى أحوالهم في المكابرة والعناد واضرارهم عما وصفوه عليه السلام به من البشرية وإن أدة التفضل إلى وصفه عليه السلام بما ترى وهم يعرفون أنه عليه السلام أرجح الناس عقلا وأرزينهم قولاً وعلى الأول على تناقض مقالاتهم الفاسدة قائليهم انه أنى يؤفكون ( قال ) استئناف منبى على سؤال نشأ من حكاية كلام الكفرة كأنه قال فإذا قال عليه السلام بعد ما سمع منهم هذه الأباطيل فقل قال لما رآهم قد أصروا على الكفر والتكذيب وتمادوا في الغواية والضلال حتى ينس من إيمانهم بالكيفية وقد أوسى الله اليه انه لن يؤمن من قومك الا من قد آمن ( رب انصرني ) بأهلاكم بالمرعة فانه سبحانه إجمالية لقوله عليه السلام « رب لا تذر على الارض من الكافر بن ديار » الخ ( كما كذبون ) أى بسبب تكذيبهم إياي أو بدل تكذيبهم ( فأوحينا اليه ) عند ذلك ( أن اصنع الفلك ) أن مفسرة لما في الوحي من معنى القول ( بأعيننا ) ملتبساً بحفظنا وكلاءنا كأن معه عليه السلام منه عز وجل حافظاً وحراساً يكتفونه بأعينهم من التعدي أو من الزيف في الصنعة ( ووحينا ) وأمرنا وتعليمنا كيفية صنعها والفاء في قوله تعالى ( فإذا جاء أمرنا ) لترتيب مضمون ما بعدها على تمام صنع الفلك والمراد بالامر العذاب كما في قوله تعالى « لا عاصم اليوم من أمر الله » لا الأمر بالركوب كما قيل وبمعجته كمال افتراءه وإبداء ذاوره أى إذا جاء أمر تمام انفلك عذابنا وقوله تعالى ( وفار التنور ) عطف بيان لمجيء الأمر . روى انه قال له عليه السلام إذا فار الماء من التنور اركب أنت ومن معك وكان نور آدم عليه السلام

السلام فصار إلى نوح عليه السلام فلما نبع منه الماء أخبرته امرأته فركبوا واختلف في مكانه فقبل كان في مسجد الكوفة أي في موضعه عن يمين الداخل من باب كعدة اليوم . وقيل كان في عين وردة من الشام وقد مر تفصيله في تفسير سورة هود عليه السلام ( فاسلك فيها ) أي ادخل فيها يقال سلك فيه أي دخل فيه وسلكه فيه أي أدخله فيه ومنه قوله تعالى «ما سلككم في سقر» ( من كل ) أي من كل أمة ( زوجين ) أي فردين مزدوجين كما يعرب عنه قوله تعالى ( اثنين ) فانه نص في الفردين دون الجمعين أو الفريقين . وقرئ بالاضافة على أن المفعول اثنين أي من كل أمة زوجين وهما أمة الذكر وأمة الأنثى كالجمال والنوق والحصن والرمك وهذا صريح في أن الأمر كان قبل صنعة الفلك وفي سورة هود حتى إذا جاء أمرنا وفار الثور قلنا احمل فيها من كل زوجين» فالوجه أن يحمل إمام على أنه حكاية لأمر آخر تنجيزي ورد عند فوران الثور الذي يبط به الأمر التعليقي اعتناه بشأن المأمور به أو نبي أن ذلك هو الأمر السابق بعينه لكن لما كان الأمر التعليقي قبل تحقق المعلق به في حق إيجاب المأمور به بمنزلة العدم جعل كأنه إنما حدث عند تحققه فحكي على صورة التنجيز وفاد مر في تفسير قوله تعالى وإذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم ( وأهلك ) منصوب بفعل معطوف على فاسلك بالاعطف على زوجين أو اثنين على القراءتين لاداءه إلى اختلال المعنى أي واسلك أهلك والمراد به أمه وأبنوه وتأخير الأمر بادخالهم عما ذكر من ادخال الأزواج فيها لكونه عريقاً فيما أمر به من الادخال فانه يحتاج إلى مزاولة الأعمال منه عليه السلام بل إلى معاونة من أهله وأتباعه وأما هم فأنما يدخلونها باختيارهم بعد ذلك ولان في المؤخر ضرب تفصيل بذكر الاستثناء وغيره فتقدمه يؤدي إلى الاختلال بتجاوب أطراف النظم الكريم ( إلا من سبق عليه القول منهم ) أي القول باهلاك الكفرة وإنما جرى بعلى لكون السابق ضاراً كما جرى باللام في قوله تعالى وإن الذين سبقتمهم منا الحسنى» لكونه نافعاً ( ولا تخاطبني في الذين ظلموا ) بالاعفاء لانجائهم ( انهم مغرقون ) تعليل للذهي أو لما ينبيء عنه من عدم قبول الدعاء أي انهم مقضى عليهم بالاغراق لاحتمال لظلمهم بالاشراك وسائر المعاصي ومن هذا شأنه لا يشفع له ولا يشفع فيه كيف لا وقد أمر بالمند على النجاة منهم بهلاكهم بقوله تعالى ( فإذا استويت أنت ومن معك ) أي من أهلك وأشيا عك ( على الفلك فقل الحمد لله الذي أنجزنا من القوم الظالمين ) على طريقة قوله تعالى «فقطع دابر القوم الذين ظلموا والحمد لله رب العالمين» ( وقل رب أنزلني ) في السفينة أو منها ( منزل مبارك ) أي أنزل الأوامر موضع انزال يستتبع خيراً كثيراً

وقرئ منزلا أي موضع نزول (وانت خير المنزلين) أمر عليه السلام بأن يسمع دعاء بما يطابقه من ثنائه عز وجل توسلا به إلى الإجابة وإفراجه عليه السلام بالأمم مع شركة الكل في الاستواء والنجاة لظهور فضله عليه السلام والأشعار بأن في دعائه وثنائه مندوحة عما عداه (ان في ذلك) الذي ذكر مما فعل به عليه السلام وبقوه (آيات) جليلة يستدل بها أولو الأبصار ويعتبر بها ذوو الاعتبار (وإن كنتم لملكين) ان مخففة من ان واللام فارقة بينها وبين النافية وضمير الشأن مخدوف أي وان الشأن كنا مصيدين قوم نوح يلاء عظيم وعقاب شديد أو مختبرين بهذه الآيات عبادنا لننظر من يعتبر ويتذكر كقوله تعالى «ولقد تركناها آية فهل من مدكر» (ثم أنشأنا من بعدهم) أي من بعدهم أهلا لهم (قرنا آخرين) هم عاد حسبار وى عن ابن عباس رضى الله عنهما وعليه أكثر المفسرين وهو الاوفق لما هو المعهود في سائر السور الكريمة من إيراد قصتهم إثر قصة قوم نوح وقيل هم عمود (فارسلنا فيهم) جمعوا موضعها للإرسال كافي قوله تعالى «كذلك أرسلناك في أمة ونعوذ لا غاية له بها في مثل قوله تعالى «ولقد أرسلنا نوحا إلى قومه» للايذان من أول الأمر بأن من أرسل إليهم لم يأثم من غير مكالمهم بل إنما نشأ فيما بين أظهرهم كما ينشأ عنه قوله تعالى (رسولا منهم) أي من جنسهم نسبافانها عليهما السلام كانا منهم وأن في قوله تعالى (أن أعدوا الله) مفسرة لأرسلنا لتضمنه معنى القول أي قلنا لهم على لسان الرسول (عبدوا الله وقولوا لعلنا نعلم) (مالك من إله غيره) تعليل للعبادة المأمور بها أو للوجوب الامتنال به (أفلا تتقون) أي عذابه الذي يستدعيه ما أثم عليه من الشرك والمعاصي والكلمات في العطف كالذي مر في قصة نوح عليه السلام (وقال الملائكة من قومه) حكاية لقولهم الباطل إثر حكاية القول الحق الذي ينطق به حكاية إرسال الرسول بطريق العطف على أن المراد حكاية مطلق تكذيبهم له عليه السلام اجمالا لا حكاية ما جرى منه عليه السلام وبينهم من المخاورة والمقاولة تفصيلا حتى يحكى بطريق الاستئناف المبني على السؤال كما ينبى عنه ما سياتى من حكاية سائر الأمم أي وقال الاشراف من قومه (الذين كفروا) في محل الرفع على أنه صفة للملائكة وصفوا بذلك ذمأ لهم وتنبها على غاوهم في الكفر وتأخيرهم عن قومه لعطف قوله تعالى (وكذبوا بآياتنا الأخيرة) وما عطف عليه على الصلة الاولى أي كذبوا بآياتنا ما فيها من الحساب والثواب والعقاب أو بمعادهم إلى الحياة الثانية بالبعث (وأترقاها) ونعمناهم (في الحياة الدنيا) بكثرة الأموال والأولاد أي قالوا لآعقابهم مضلين لهم (ما هذا الا بشر مثلكم) أي في الصفات

والاحوال. وإشار ملككم على مثلنا للبالغة في تهوين أمره عليه السلام وتوحيته (يا كل  
 مما تأكلون منه ويشرب مما تشربون) تقرير للمائلة وما خيرية والعائد الى الثاني  
 منصوب مخدوف أو مجرور قد حذف مع الجار لدلالة ما قبله عليه (ولئن أطعتم  
 بشراً مثلكم) أي فيما ذكر من الاحوال والصفات أي ان امثلتم بأوامره (انكم إذا)  
 أي على تقدير الاتباع (الخاسرون) عقولكم ومنبونون في أرائكم حينئذ لانتم أنفسكم  
 انظر كيف جعلوا اتباع الرسول الحق الذي يوصلهم إلى سعادة الدارين خسرانا دون  
 عبادة الأصنام التي لا خسران وراءها قال لهم الله أنى يوفقون. وإذا وقع بين اسم إن  
 وخبرها لما أكد مضمون الشرط والجملة جواب لقسم مخدوف قبل إن الشرطية المصدرية  
 باللام الموطئة أي والله لئن أطعتم بشراً مثلكم انكم إذا الخاسرون (أيكم) استئناف  
 مسوق لتقرير ما قبله من زجرهم عن اتباعه عابد السلام بانكار وقوع ما يستوفهم الى  
 الايمان به واستبعاده (أنكم إذا متم) بكسر الميم من مات يمات وقرئ بعضها من  
 مات يموت (وكنتم تراباً وعظاماً) نخرة بخدة عن الاحوم والاعصاب أي كان  
 بعض أجزائكم من اللحم ونظائره تراباً وبعضها عظاماً. وتقديم التراب لعراقته في  
 الاستبعاد وانقلابه من الأجزاء البادية أو كان متقدماً وكن تراباً صرفاً ومتأخراً وكن عظاماً  
 بقوله تعالى (أنكم) تأكيد للأول لظول الفصل بينه وبين خبره الذي هو قوله تعالى  
 (مخرجون) أي من القبور أحياء كما كنتم وقيل أنكم مخرجون مبتدأ وإذا متم خبره  
 على معنى إخراجكم إذا متم ثم أخبر بالجملة على أنكم وقيل رفع أنكم مخرجون بفعل  
 هو جزاء الشرط كأنه قيل إذا متم وقع إخراجكم ثم أوفعت الجملة الشرطية خبراً عن أنكم  
 والذي تقتضيه جزالة النظم الكريم هو الأول وقرئ أبعدكم إذا متم الخ (هيئات  
 هيئات) تكرير لتأكيد البعد أي بعد الوقوع أو الصحة (لما توعدون) وقبل اللام  
 لبيان المستبعد ما هو كما في هيئت لك كأنهم لما صوّنوا بكلمة الاستبعاد قبل لماذا هذا  
 الاستبعاد فقيل لما توعدون وقيل هيئات بمعنى البعد وهو مبتدأ خبره لما توعدون  
 وقرئ بالفتح منوناً للتشكيك وبالضم منوياً على أنه جمع هيئة وغير منون تشبيهاً بقبل  
 وبالكسر على الوجهين وبالسكون على لفظ الوقف وإبدال التاء هاء (إن هي إلا  
 حياتنا الدنيا) أصله ان الحياة إلا حياتنا فأقيم الضمير مقام الأولى لدلالة الثانية عليها  
 حذرا من التكرار واشعاراً بأغنائها عن التصريح كما في هي النفس تتحمل ما حمت  
 وهي العرب نقول ما شأنت وحيث كان الضمير بمعنى الحياة الدالة على الجنس كانت  
 إن النافية بمنزلة لا النافية للجنس وقوله تعالى (نموت ونحى) جملة مفسرة لما ادعوه

من أن الحياة هي الحياة الدنيا أى يموت بعضها ويولد بعض إلى آخره العصر وما نحن بمعوثين ) بعد الموت ( إن هو ) أى ماهو ( إلا رجل افترى على الله كذبا ) فيما يدعيه من إرساله وفيما يعدنا من أن الله يبعثنا ( وما نحن له بمؤمنين ) بمصدقين فيما يقوله ( قال ) أى هود عليه السلام عند يأسه من إيمانهم بعد ما سلك في دعوتهم كل مسلك متضرعا إلى الله عز وجل ( رب انصرني ) عليهم وانتقم لي منهم ( بما كذبون ) أى بسبب تكذيبهم إياي واصرارهم عليه ( قال ) تعالى إني لندعاه وعدة بالقول ( عما قليل ) أى عن زمان قليل وما مزيدة بين الجار والمجرور لئلا أكد معنى العلة كما زيدت في قوله تعالى وفيها رحمة من الله « أو نكرة موصوفة أى عن شيء قليل ( ليصبحن نادمين ) على ما فعلوه من التكذيب وذلك عند معانيهم للعذاب ( فأخذتهم الصيحة ) لعلمهم حين أصابتهم الریح العقيم أصدوا في قضاء عيها بصيحة هائلة أيضا وقد روى أن شداد بن عاد حين أتم بناء ارم سار إليها بأهله فأدنا منها بعث الله عليهم صيحة من السماء فهلكوا وقبل الصيحة نفس العذاب والموت وقيل هي العذاب المصطلم قال قائلهم

صاح الزمان بأل برمك صيحة . خروا لشدها على الأذان

( بالحق ) متعلق بالاخذ أى بالامر الثابت الذى لا دفاع له أو بالعمل من الله تعالى أو بالوعد الصديق ( فجعلناهم غثا ) أى كثفنا السبل وهو حمله ( فبعدا للقوم الظالمين ) اخبار أو دعاء و بعدا من المصادر التى لا يكاد يستعمل ناصبها والمعنى بعدوا بعدا أى هلكوا واللام لبيان من قيل له بعدا ووضع الظاهر موضع الضمير للتعليل ( ثم أشأنا من بعدهم ) أى بعد هلاكهم ( قرونا آخرين ) هم قوم صالح ولوط وشعيب عليهم السلام وغيرهم ( ما تسبق من أمة أجلها ) أى ما تقدم أمة من الأمم المهلكة الوقت الذى عين هلاكهم أى ما تهلك أمة قبل مجئ أجلها ( وما يستأخرون ) ذلك الأهل بساعة وقوله تعالى ( ثم أرسلنا رسالتنا ) عطف على أشأنا لكن لا على معنى أن أرسلنا متراخ عن انشاء القرون المذكورة جميعا بل على معنى أن إرسال كل رسول أخر عن انشاء قرن مخصوص بذلك الرسول كأنه قيل ثم أشأنا من بعدهم قرونا آخرين قد أرسلنا إلى كل قرن منهم رسولا خاصا به والفصل بين المعطوفين بالجمله المعترضة الناطقة بعدم تقدم الأمم أجلها المضروب لهلاكهم للمسارة إلى بيان هلاكهم على وجه الجمالى ( تترى ) أى متواترين واحدا بعد واحد من الور وهو القدر والثاء بدل من الواو كما في تولى ويتقوا والالف للتأنيذ باعتبار أن الرسول جماعة وقرين بالانوين

على أنه مصدر بمعنى الفاعل وقع حالا وقوله تعالى ( كلما جاء أمة رسولها كذبوها ) استئناف مبين للمجيء كل رسول لأمته ولما صدر عنهم عند تبليغ الرسالة والمراد بالمجيء إما التبليغ وإما حقيقة المجيء للايدان بأنهم كذبوه في أول الملاقاة وإضافة الرسول إلى الأمة مع إضافة كلمهم فيما سبق إلى نون العظمة لتحقيق أن كل رسول جاء أمته الخاصة به لا أن كلهم جاءوا كالأمة والأشعار بتخال شناعتهم وضلالهم حيث كذبت كل واحدة منهم رسولها المعين لها . وقيل لأن الأرسال لا ترق بالمرسل والمجيء بالمرسل إليهم ( فأتبعنا بعضهم بعضا ) في الهلاك حسبا تبع بعضهم بعضا في مباشرة أسبابه التي هي الكفر والتكذيب وسائر المعاصي ( وجعلناهم أحاديث ) لم يبق منهم إلا حكايات يعتبر بها المعتبرون وهو اسم جمع للحديث أو جمع أحداثه وهي ما يتحدث به تلميذا كاعاجيب جمع أنجوبة وهي ما يتعجب منه أي جعلناهم أحاديث يتحدث بها تلميذا وتعجبا ( فبعدا لقوم لا يؤمنون ) اقتصر ههنا على وصفهم بعدم الإيمان حسبا اقتصر على حكاية تكذيبهم إجمالا وأما القرون الأولى فحيث نقل عنهم ما مر من الغاوي وتجاوز الحد في الكفر والعدوان ومغفوا بالظلم ( ثم أرسلنا موسى وأخاه هرون بآياتنا ) هي الآيات النسخ من اليد والعصا والجراد والقمل والضفادع والدم وقص الثمرات والطاعون ولا مسامح بعد فلق البحر منها إذ المراد هي الآيات التي كذبوها واستكبروا عنها ( وسلطان مبين ) أي حجة واضحة ملزمة للخصم وهي إما العصا وإفرادها بالذكر مع اندراجها في الآيات لما أنها أم آياته عليه الصلاة والسلام وأولاهها وقد تعلققت بها معجزات شتى من انقلابها ثعبانا وتلقفها لما أفكته السحرة حسبا فصل في تفسير سورة طه وأما التمرض لانفلاق البحر وانفجار العيون من الحجر بضرها وجراستها وصيرورتها شجرة وخضراء مشرة ودلوا ورشاه وغير ذلك مما ظهر منها من قبل ومن بعد في غير مشهد فرعون وقومه فغير ملائم لمقتضى المقام وإلهانفس الآيات كقولها إلى الملك القرم وابن الهمام الخ عبر عنها بذلك على طريقة العطف تنبيها على جمعها لعنوانين جليلين وتنزيلا لتغايرهما منزلة التغاير الذاتي ( إلى فرعون ومالك ) أي أشراف قومه خصوصا بالذكر لأن إرسال بني إسرائيل منوط بأمرهم لا بأمرهم أعقابهم ( فاستكبروا ) عن الانقياد وتمردوا ( وكانوا قوما عالين ) متكبرين متمردين ( فقالوا ) عطف على استكبروا وما بينهما اعتراض مقرر للاستكبار أي كانوا قوما عنادتهم الاستكبار والتفرد أي قالوا فيما بينهم بطريق المناجعة ( أتؤمن لبشرين مثلنا ) ثنى البئر لأنه يطلق على الواحد كقوله تعالى « بشر أسوأ بآء كما يطلق على الجمع كما في قوله

هـ الآية الكونية على تمام قدرة الرب الجليل في آية (وجعلنا ابن مريم وأمه آية)

تعالى «فأما ترين من البشر أحدا» ولم يثن المثل نظراً إلى كونه في حكم المصدر وهذه القصص كما ترى تدل على أن مدار شبه المتكرين للنبوة قياس حال الانبياء على أحوالهم بناء على جهلهم بتفاصيل شئون الحقيقة البشرية وتباين طبقات أفرادها في مراقب الكمال ومهاوى النقصان بحيث يكون بعضها في أعلى عليين وهم المختصون بالنفوس الزكية المؤيدون بالقوة القدسية المتعلقون لصفاء جواهرهم بكلا العالمين الروحاني والجسماني يتلقون من جانب ويلقون إلى جانب ولا يعوقهم التعلق بمصالح الخلق عن التبدل إلى جناب الحق وبعضها في أسفل سافلين كأولئك الجبهة الذين هم كالانعام بل هم أضل سبيلاً (وقومهما) يعنون بني إسرائيل (لنا عابدون) أي خادمون منقادون لنا كالعبيد وكانهم قصدوا بذلك التعريض بشأنهما عليهما الصلاة والسلام وحطرت بينهما العلية عن منصب الرسالة من وجه آخر غير البشرية - واللام في لنا متعلقة بعابدون قدمت عليه رعاية للفواصل والجملة حال من فاعل تؤمن مؤكدة لانكار الايمان لهما بناء على زعمهم الفاسد المؤسس على قياس الرئاسة الدينية على الرياسات الدنيوية الدائرة على التقدم في نيل الحظوظ الدنية من المال والجاه كدأب قريش حيث قالوا «لم كان خيراً ما سبقونا إليه وقالوا لو لا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم» وجهان بان مناط الاصطفاء للرسالة هو السبق في حيازة ما ذكر من النوع العلية واحراز الملكات السنية جلبة واكتساباً (فكذبوهما) أي قتموا على تكذيبهما وأصروا واستكبروا استكباراً (فكانوا من المهلكين) بالفرق في بحر قارم (ولقد آتيناك بعد أهلاكهم وانجاء بني إسرائيل من هلكتهم) موسى الكتاب (أي التوراة) حيث كان آتياً وعليه الصلاة والسلام إياها لارشاد قومه إلى الحق كما هو شأن الكتب الإلهية جمعاء كانهم أوتوها ففيل (لعلمهم يهتدون) أي إلى طريق الحق بالعمل بما فيها من الشرائع والأحكام. وقيل أريد آتينا قوم موسى لحذف المضاف وأقيم المضاف إليه مقامه كما في قوله تعالى «على خوف من فرعون وملئهم» أي من آل فرعون وملئهم ولا سبيل إلى عود الضمير إلى فرعون وقومه لظهور أن التوراة إنما نزلت بعد اغراقهم لبني إسرائيل وأما الاستشهاد على ذلك بقوله تعالى «ولقد آتينا موسى الكتاب من بعد ما أهلكنا القوم من الأولى» فما لا سبيل إليه ضرورة أن ليس المراد بالقرون الأولى ما يتناول قوم فرعون بل من قبلهم من الأمم المهلكة خاصة كقوم نوح وقوم هود وقوم صالح وقوم لوط كما سيأتي في سورة القصص (وجعلنا ابن مريم وأمه آية) وأية آية دالة على عظيم قدرته سبحانه بولادته منها من غير ميسر بشر فالآية أمر واحد نسب إليهما أو جمعاً ابن مريم آية

تفسير قول المنعم ( يا أيها الرسل كلوا من الطيبات واعملوا صالحا ) الآية ٥١

بان تكلم في المهد فظهرت منه معجزات جمّة وأمه آية بانها ولدتها من غير مسيس  
 فحذفت الاولى للدلالة الثانية عليها. والتعبير عنهما بما ذكر من العوائين وهما كونها عليه  
 الصلاة والسلام ابنها وكونها أمه عليه الصلاة والسلام للايدان من أول الامر بحقيقة  
 كونها آية فان نسبته عليه الصلاة والسلام اليها مع أن النسب الى الآباء دالة على أن  
 لأب له أي جعلنا ابن مريم وحدها من غير أن يكون له أب وأمّه الي ولدته خاصة  
 من غير مشاركة الأب آية. وتقديمه عليه الصلاة والسلام لا صلاته فيما ذكر من كونه  
 آية كما أن تقديم أمه في قوله تعالى وجعلناها وابنها آية للعالمين لا صلاتها فيما نسب اليها  
 من الاحصان والنفخ ( و أوتيناها الى ربوة ) أي أرض مرتفعة قبل من ايلياء أرض  
 بيت المقدس فانها مرتفعة وانها كبد الأرض وأقرب الأرض الى السماء بمثابة منبر  
 ميلا على ما يروى عن كعب وقيل دمشق وغوطتها وقيل فلسطين والرملة وقيل مصر  
 فان قراها على الربا. وقرئ بكسر الراء وضمة وربوة بالكسر والضم ( ذات قرار )  
 مستقر من أرض منبسطة سهلة يستقر عليها ساكنوها وقيل ذات ثمار وزروع لانها  
 يستقر فيها ساكنوها ( ومعين ) أي وماء معين ظاهرا جار فويل من مهن الماء اذا  
 جرى وأصله الابعاد في المشى أو من الماعون وهو النفع لانه نفع أو مفعول من عانه  
 اذا أدركه بالمعين فانه لظهور يدرك بالعيون وصف ماؤها بذلك للايدان بكم نبيها ما  
 لفنون المنافع من الشرب وسقى ما يسقى من الحيوان والنبات بغير كلفة والتزدهم بمفرد  
 الموق ( يا أيها الرسل كلوا من الطيبات ) حكاية لرسول الله صلى الله عليه وسلم على  
 وجه الأجمال لما خوطب به كل رسول في عصره جي بها اثر حكاية ابواء عيسى عليه  
 السلام وأمّه الى الربوة. يذانا بأن ترتيب مبادئ التعم لم يكن من خصائصه عليه  
 السلام بل إباحة الطيبات شرع قديم جرى عليه جميع الرسل عليهم السلام ووصاياه أي  
 وقتنا لسكل رسول كل من الطيبات واعمل صالحا فمير عن تلك الاوامر المتعددة المتعلقة  
 بالرسول بصيغة الجمع عند الحكاية اجمالا للانجاز. وفيه من الدلالة على بطالات  
 ما عليه الرهابة من رفض الطيبات ما لا يخفى. وقيل حكاية لما ذكر لعيسى عليه السلام  
 وأمّه عند ابوائهما الى الربوة ليقنّيا بالرسول في تناول ما رزقا. وقيل نداء وخطاب له  
 والجمع للتعظيم وعن الحسن ومجاهد وقتادة والسدي والكلبي رحمهم الله تعالى أنه خطاب  
 لرسول الله صلى الله عليه وسلم وحده على دأب العرب في مخاطبة الواحد بألف الجمع. وفيه  
 إبانة لفضله وقيامه مقام الكل في حيازة كالاتهم والطيبات ما يستطاب ويستأذ من  
 مباحات الماء كل والفواكه حسانين عنه سابق الظم الكرم فالامر للترقية ( واعملوا )



صالحاً ) أى عملاً صالحاً فانه المقصود منكم والنافع عند ربكم ( لئى بما تعملون ) من  
الاعمال الظاهرة والباطنة ( عليم ) فأجاز بكم عليه ( وإن هذه ) استئناف داخل فيما  
خوطف به الرسل عليهم السلام على الوجه المذكور مسوق لبيان أن ملة الاسلام  
والتوحيد بما أمر به كافة الرسل عليهم السلام والامم. وانما أشير اليها بهذه التنبيه على  
كمال ظهور أمزها في الصحة والسادات نظامها بسبب ذلك في سلك الامور المشاهدة  
( أمتكم ) أى ملتكم وشريعتكم أيها الرسل ( أمة واحدة ) أى ملة وشريعة متحدة في  
أصول الشرائع التى لا تتبدل بتبدل الاعصار. وقيل هذه إشارة الى الامم المؤمنة للرسل  
والمعنى إن هذه جماعتكم جماعة واحدة متفقة على الايمان والتوحيد في العبادة ( وأنا  
ربكم ) من غير أن يكون لى شريك فى الربوبية. وضمير المخاطب فيه وفى قوله تعالى  
( فأتقون ) أى فى شق العصا والمخالفة بالاخلال بموجب ما ذكر من اختصاص  
الربوبية للرسل والامم جميعاً على أن الامر فى حق الرسل للتبسيط والالهام وفى حق  
الامم للتحذير والايجاب. والفاء لترتيب الامر أو وجوب الامثال به على ما قبله من  
اختصاص الربوبية به تعالى واتحاد الامة فان كلا منهما موجب للاتقاء حتماً وقرئ  
وأن هذه بفتح الهوزة على حذف اللام أى ولان هذه أمتكم أمة واحدة وأنا ربكم  
فأتقون أى إن تقوا فأتقون كما مر فى قوله تعالى «واياى فارهبون» وقيل على العطف على  
ما أى انى عليم بأن أمتكم أمة الخ وقيل على حذف فعل عامل فيه أى وانعلوا أن  
هذه أمتكم الخ وقرئ وأن هذه على انها مخففة من أن ( فقطعوا أمرهم ) حكاية لما  
ظهر من أمم الرسل بعدهم من مخالفة الامر وشق العصا. والظهير لما دل عليه الامة من  
أربابها أو لها على التفسيرين. والفاء لترتيب عصيانهم على الامر لزيادة تقبيح حالهم  
أى فقطعوا أمر دينهم مع اتحادهم وجعاه قطعاً متفرقة وأدياناً مختلفة ( ينهزم زراً ) أى  
قطعاً جمع زبور بمعنى الفقرة ويؤيده قراءة زراً بفتح الباء جمع زبره وهو حال من  
أمرهم أو من واو فقطعوا أو مفعول ثان له فانه متضمن لمعنى جعاهوا وقيل كتبوا  
فيكون مفعولاً ثانياً أو حالاً من أمرهم على تقدير المضاف أى مثل زبر وقرئ  
بتخفيف الباء كرسل فى رسل ( كل حزب ) من أولئك المتحزبين ( بما لديهم )  
من الدين الذى اختاروه ( فرحون ) معجبون معتدرون أنه الحق  
( فذرهم فى غمرتهم ) شبه ما هم فيه من الجهالة بالماء الذى يغمر الغمامة لانهم  
مغمورون فيها لاعبون بها - وقرئ غمراتهم والخطاب لرسول الله صلى الله عليه  
وسلم والفاء لترتيب الامر بالترك على ما قبله من كونهم فرحين بما لديهم فان

انهما كهم فيما هم فيه واصرارهم عليه من مخايل كونهم مطبوعا على قلوبهم أى اتر كهم على حالهم ( حتى حين ) هو حين قتلهم أو موتهم على الكفر أو عذابهم فهو وعيد لهم بعذاب الدنيا والآخرة وتسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم ونهى له عن الاستعجال بعذابهم والجزع من تأخيرهم وفى التنكير والابهام ما لا يخفى من التهويل ( أيمسسون أنما نمدهم به ) أى نمطينهم إيراد ونجمله مددا لهم فاموصولة وقوله تعالى ( من مال وبنين ) بيان لها وتقدير المال على البنين مع كونهم أعز منه قدام وجهه فى سورة الكهف لاخير لأن وإنما الخبر قوله تعالى ( نسارع لهم فى الخيرات ) على حذف الراجع إلى الاسم أى أيمسسون أن الذى نمدهم به من المال والبنين نسارع به لهم فيما فيه خيرهم واكرامهم على أن المهمة لانكار الواقع وانقباضه وقوله تعالى ( بل لا يشعرون ) عطف على مقدر ينسحب عليه الكلام أى كاذب لا تفعل ذلك بل هم لا يشعرون بشئ أصلا كالبهايم لا فطنة لهم ولا شعور ليتأملوا ويعرفوا أن ذلك الامداد استدراج لهم واستجرا إلى زيادة الاثم وهم يحسبونه مسارعة لهم فى الخيرات وقرىء يمدهم على الغيبة وكذلك يسارع ويسرع ويحتمل أن يكون فيها ضمير الممدية وقرىء يسارع مبينا للمفعول ( إن الذين هم من خشية ربهم مشفقون ) استئناف مسوق لبيان من له المسارعة فى الخيرات إثر اقناط الكفار عنها وإبطال حساساتهم الكاذب أى من خوف عذابه حذرون ( والذين هم بآيات ربهم ) المنصوبة والمنزلة ( يؤمنون ) بتصدق مدلولها ( والذين هم برهم لا يشركون ) شركا جليا ولا خفيا ولذلك أخر عن الايمان بالآيات. والتعرض لعنوان الربوبية فى المواقع الثلاثة للشعار بعليتها للاشفاق والايان وعدم الاشراك ( والذين يؤتون ما آتوا ) أى يعطون ما أعطوه من الصدقات. وقىء يأتون ما أتوا أى يفعلون ما فعلوه من الطاعات وأياما كان فصيغة الماضى فى الصلة الثانية للدلالة على التحقيق كما أن صيغة المضارع فى الاولى للدلالة على الاستمرار ( وقلوبهم وجلت ) حال من فاعل يؤتون أو يأتون أى يؤتون ما آتوه أو يفعلون من العبادات ما فعلوه والحال أن قلوبهم خائفة أشد الخوف ( أنهم إلى ربهم راجعون ) أى من أن رجوعهم اليه عز وجل على أن مناط الوجع أن لا يقبل منهم ذلك وأن لا يقع على الوجه اللائق فبواخذوا به حيثئذ لا يجرد رجوعهم اليه تعالى وقيل لأن مرجعهم اليه تعالى والموصولات الاربعة عبارة عن طائفة واحدة متصفة بما ذكر فى حيز صلاتها من الاوصاف الاربعة لا عن طوائف كل واحدة منها متصفة بواحد من الاوصاف المذكورة كأنه قيل إن الذين هم من

ع ٥ عدل الإله وجهالة المخلوق بقدره بآية ( ولا تكلف نفسا إلا وسعها ) الآية

خشية ربهم مشفقون وبآيات ربهم يؤمنون الخ . وإنما كرر الموصول أيذا أنا باستقلال كل واحدة من تلك الصفات بفضيلة باهرة على حياها وتنزيلا لاستقلالها منزلة استقلال الموصوف بها ( أولئك ) إشارة إليهم باعتبار اتصافهم بها . وما فيه من معنى البعد لإشمار بعد ربهم في الفضل أي أولئك المنعوتون بما فصل من النعوت الجميلة خاصة دون غيرهم ( يسارعون في الخيرات ) أي في نيل الخيرات التي من جملة الخيرات العاجلة الموصولة على الأعمال الصالحة كما في قوله تعالى « فأتاهم الله ثواب الدنيا وحسن ثواب الآخرة » وقوله تعالى « وآتيناه أجره في الدنيا وأنه في الآخرة لمن الصالحين » فقد أثبت لهم ما ينهي عن أضدادهم خلا أنه غير الأسلوب حيث لم يقل أولئك يسارع لهم في الخيرات بل أسبغ المسارعة إليهم إيماء إلى كمال استحقاقهم لنيل الخيرات بمحاسن أعمالهم . وإشارة كلفة في على كلفة إلى اللإيدان بأنهم متقلبون في فنون الخيرات لا أنهم خارجون عنها متوجهون إليها بطريق المسارعة كما في قوله تعالى « وسارعوا إلى صفته من ربكم ورسوله » الآية ( وهم لها سابقون ) أي إياها سابقون واللام لتقوية العمل كما في قوله تعالى « هم لها عاملون » أي ينالونها قبل الآخرة حيث يجتهدون في الدنيا وقيل المراد بالخيرات الطاعات والمعنى يرغبون في الطاعات والعبادات أشد الرغبة وهم لاجأها فاعملوا في أول لاجأها سابقون الناس والأول هو الأولى ( ولا تكلف نفسا إلا وسعها ) جملة من أضافت للتجريض على ما وصف به السابقون من فعل الطاعات المؤدى إلى نيل الخيرات ببيان سهوله وكونه غير خارج عن حد الوسع والطاقة أي عادت تجاريه على أن لا تكلف نفسا من النفوس إلا ما في وسعها على أن المراد استمرار التفي بمعونة المقام لا نفى الإصرار كما مر مرارا أو للتخصيص فيما هو قاصر عن درجة أعمال أولئك الصالحين ببيان أنه تعالى لا يكلف عباده إلا ما في وسعهم فإن لم يبدؤوا في فعل الطاعات مراد السابقين فلا عليهم بعد أن يبدؤوا طاعتهم ويستفروا وسعهم . قاله تعالى : من لم يستطع القيام فليصل قاعدا ومن لم يستطع الوقوف فليوم إيماء وقوله تعالى ( ولدينا كتاب الخاتمة ) لما قبله ببيان أحوال ما كلفوه من الأعمال وأحكامها المنزنية عناها من الحساب والثواب والعقاب والمراد بالكتاب صحائف الأعمال التي يقرؤها عند الحساب حسب ما يوجب الله قوله تعالى ( ينطق بالحق ) كقوله تعالى « هذا كتابنا ينطق عليك بالحق ما كنا لننسخ ما كنتم تعملون » أي عندنا كتاب قد أثبت فيه أعمال كل أحد على ما هم عليه أو أعمال السابقين والمقصد جميعا لا أنه أثبت فيه أعمال الأولين وأهل أعمال الآخرة فذهب قطع معذرتهم أيضا وقوله بالحق متعلق بـ ينطق أي يظهر الحق المطابق الواقع بما هو

عليه ذاتاً ووصفاً و بينه للنظر كما بينه النطق ويظهره للسمع فيظهر هنالك جلائل أعمالهم ودقائقها. ويرتب عليها أجزائها إن خير الخير وإن شراً شره وقوله تعالى (وهم لا يظلمون) بيان لفضله تعالى وعده في الجزاء أثر بيان لطفه في التكليف وكتب الأعمال أى لا يظلمون في الجزاء بنقص ثواب أو زيادة عذاب بل يجزون بقدر أعمالهم التي كلفوها ونظمت بها صحائفها بالحق وقد جوز أن يكون تقريراً لما قبله من التكليف وكتب الأعمال أى لا يظلمون بتكليف ما ليس في وسعهم ولا بعدم كتب بعض أعمالهم التي من جملتها أعمال المقتصدين بناء على فصولها من درجة أعمال السابقين بل يكتب كل منها على مقاديرها وطبقاتها. والتعبير عما ذكر من الأمور بالظلم مع أن شيئاً منها ليس بظلم على ما تقرر من أن الأعمال الصالحة لا توجب أصل الثواب فضلاً عن إيجاب مرتبة معينة منه حتى تعد الأثابة بما دونها نقصاً وكذلك الأعمال السيئة لا توجب درجة معينة من العذاب حتى يعد التعذيب بما فوقها زيادة وكذا تكليف ما في الوسع وكتب الأعمال ليس بما يجب عليه سبحانه حتى يعد تركها ظملاً لسكال تنزيه ساحة سبحانه عنها بتصويرها بصورة ما يستحيل صدوره عنه تعالى وتسميتها باسمه وقوله تعالى (بل قلوبهم في غمرة من هذا) إضراب عما قبله والضمير للكفرة لا للكل كما قبله أى بل قلوب الكفرة في غفلة غامرة لها من هذا الذي بين في القر أن من أن لديه تعالى كتاباً ينطق بالحق ويظهر لهم أعمالهم السيئة على رؤوس الأشهاد فيجزون بها كما ينبي عنه ماسياتى من قوله تعالى قد كانت آياتى تتلى عليكم الخ. وقيل بما عليه أولئك الموصوفون بالأعمال الصالحة (ولهم أعمال) سيئة كثيرة (من دون ذلك) الذى ذكر من كون قلوبهم في غفلة عظيمة بما ذكر وهي فنون كفرهم ومعاصيهم التي من جملتها ماسياتى من طعنهم في القرآن حسباً ينبي عنه قوله تعالى «مستكبرين به سامراً تهجرون» وقيل متخفية لما وصف به المؤمنون من الأعمال الصالحة المذكورة وفيه أنه لا مزية في وصف أعمالهم الخبيثة بالتخطي للأعمال الحسنة للمؤمنين. وقيل متخفية عنهم عليه من الشرك ولا يخفى بعده لعدم جريان ذكره (هم لها عاملون) مستمرين عليها معتادون فعلها ضارون بها لا يكادون يبرحونها (حتى إذا أخذنا مترفيهم) أى متعميمهم وهم الذين أمدهم الله تعالى بما ذكر من المال والبنين وحتى مع كونها غاية لأعمالهم المذكورة مبدأ لما بعدها من مضنون الشرطية أى لا يزالون يعملون أعمالهم إلى حيث إذا أخذنا رؤسهم (بالعذاب) قيل هو القتل والأسر يوم بدر. وقيل هو الجوع الذى أصابهم حين دعا عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم

٥٣ الاعتذار عن الذنب يوم القيامة لا يجدى بآية ( قد كانت آياتي تلي عليكم )

بقوله اللهم اشد وطأتك على مضر واجعلها عليهم سنين كسنى يوسف فقحطوا حتى  
أكلوا الكلاب والجيف والعظام المحرقة والاولاد والحق أنه العذاب الآخروي اذ هو  
الذي يفاجتون عنده الجوار فيجابون بالرد والاقنات عن النصر وأما عذاب يوم بدر  
فلم يوجد لهم عنده جوار حسبا ينبي عنه قوله تعالى ولقد أخذناهم بالعذاب فما استكانوا  
لربهم وما ينصرفون فان المراد بهذا العذاب ما جرى عليهم يوم بدر من القتل والاسر  
حيا وأما عذاب الجوع فان أبا سفيان وان تضرع فيه إلى رسول الله صلى الله عليه  
وسلم لكن لم يرد عليه بالاقنات حيث روى أنه عليه الصلاة والسلام قد دعا بكشفه  
فكشفت عنهم ذلك ( إذا هم يجارون ) أى فاجؤا النصر اخرج بالاستغاثة من الله عز وجل  
كقوله تعالى فاليه تجأرون وهو جواب الشرط وتخصيص متر فيهم بما ذكر من الاخذ بالعذاب  
ومفاجأة الجوار مع عمومته لغيرهم أيضا للغاية ظهور انعكاس حالهم وانعكاس أمرهم وكون ذلك  
أشق عليهم ولأنهم مع كونهم متمنعين بحمين بحماية غيرهم من المنعة والحشم حين لقوا  
مألقوا من الحالة الفظيعة فلا ن يلقاها من عداهم من الحاة والخدم أولى وأقدم  
( لا تجاروا اليوم ) على إضمار القول مسوقا لردهم وتبكيتهم واقناطهم مما علقوا به  
أطاعهم الفارغة من الأغاة والاعانة من جهة تعالى وتخصيص اليوم بالذكر لتوبته  
والإيدان بتفويتهم وقت الجوار وقد جوز كونه جواب الشرط وأنت خير بأن المتعصود  
الأصلي في الجملة الشرطية هو الجواب فيؤدى ذلك إلى أن يكون مفاجأتهم إلى الجوار غير  
مقصود أصلي وقوله تعالى ( انكم منا لا تنصرون ) تعليل للنهي على الجوار ببيان عدم  
إفادته ونفعه أى لا يلحقكم من جهتنا نصرة تنجيكم مما دهمكم وقيل لا تغاثون ولا  
تمنعون منا ولا يساعده سياق النظم الكريم لأن جوارهم ليس إلى غيره تعالى حتى  
يرد عليهم بعدم منصوريته من قبله ولا سياقه فان قوله تعالى ( قد كانت آياتي تلي  
عليكم ) الخ صريح في أنه تعليل لما ذكرنا من عدم لحوق النصر من جهة تعالى بسبب  
كفرهم بالآيات ولو كان النصر المنفي متوهما من الغير لعلل به جزه و ذله أو بهزائه  
تعالى وقوته أى قد كانت آياتي تلي عليكم في الدنيا ( فكنتم على أعقابكم تكفون ) أى  
تعرضون عن سماعها أشد الأعراض فضلا عن تصديقها والعمل بها والتكوص الرجوع  
قهقري ( مستكبرين به ) أى بالبيت الحرام أو بالحرم والاضمار قبل الذكر لاشتراك  
استكبارهم وافتخارهم بأنهم خدامه وقواه أو بكتان الذي عبر عنه بآياتي على  
تضمن الاستكبار معنى التكذيب أولان استكبارهم على المسلمين قد حدث بسبب  
استماعه ويجوز أن تتعلق الباء بقوله تعالى ( سامرا ) أى تسمرون بذكر القرآن وبالطعن

فيه حيث كانوا يجتمعون حول البيت بالليل يسمرون وكانت عامة سمرهم ذكر القرآن وتسميته سحراً وشعراً . والسامر كالحاضر في الاطلاق على الجمع وقيل هو مصدر جاء على لفظ الفاعل . وقرئ سمرأ وسمارأ وان تتعلق بقوله تعالى ( تهجرون ) من الهجر بالفتح بمعنى الهذيان أو الترك أى تهذون في شأن القرآن أو تتركونه أو من الهجر بالضم وهو الفحش و يؤيده قراءة تهجرون من أهجر في منطقة إذا أخش فيه . وقرئ تهجرون من هجر الذى هو مبالغة في هجر اذا هذى ( أفلم يدبروا القول ) الهمزة لانكار الواقع واستباحه والفاء للعطف على مقدر ينسحب عليه الكلام أى أفعلوا ما فاعلوا من النكوص والاستكبار والهجر فلم يتدبروا القرآن يعرفوا بما فيه من اعجاز النظم وصحة المدلول والأخبار عن الغيب انه الحق من ربهم فيؤمنوا به فضلاً عما فعلوا في شأنه من القبائح وأم في قوله تعالى ( أم جاءهم مالم يأت آباءهم الأولين ) منقطعة وما فيها من معنى بل للاضراب والانتقال عن التوبيخ بما ذكر إلى التوبيخ بآخر . والهمزة لانكار الوقوع لانكار الواقع أى بل أجاءهم من الكتاب مالم يأت آباءهم الأولين حتى استبدعوه واستبعدوه فوقعوا فيما وقعوا فيه من الكفر والضلال بمعنى أن ينهى والكتب من جهته تعالى إلى الرسل عليهم السلام سنة قديمة له تعالى لا يكاد يتسنى انكاره وأن ينهى القرآن على طريقته فمن أين ينكرونه وقيل أم جاءهم من الأمن من عذابه تعالى مالم يأت آباءهم الأولين كاسماعيل عليه السلام وأعقابه من عدنان وقحطان ومضر وربيعة وقس والحرث بن كعب وأسد بن خزيمه وتميم بن مرة وتبع وضبة بن أد فآمنوا به تعالى وبكتبه ورسله وأطاعوه ( أم لم يعرفوا رسولهم ) اضراب وانتقال من التوبيخ بما ذكر إلى التوبيخ بوجه آخر والهمزة لانكار الوقوع أيضاً أى بل ألم يعرفوه عليه السلام بالأمانة والصدق وحسن الأخلاق وكال العلم مع عدم التعلم من أحد وغير ذلك بما حازه من الكمالات اللاتقة بالأنبياء عليهم السلام ( فهم لم ينكرون ) أى جاحدون بنبوتهم فوجودهم بها مترتب على عدم معرفتهم بشأنه عليه السلام . من ضرورة اتفاق المبني بطلان ما بنى عليه أى فهم غير عارفين له عليه السلام فهو تأكيد لما قبله ( أم يقولون بدجنة ) انتقال إلى توبيخ آخر والهمزة لانكار الواقع كالأولى أى بل يقولون بدجنة أى جنون مع أنه أرجح الناس عقلاً وأتقهم ذهنياً وأتقهم رأياً وأوفرهم رزاة ولقد روعى في هذه التوبيخات الأربعة التى اثنان منها متعلقان بالقرآن والباقيان به عليه السلام الترقى من الأدنى إلى الأعلى حيث ونخوا أولاً بعدم التدبر وذلك يتحقق مع كون القول غير متعرض له بوجه من الوجوه ثم ونخوا بشئ لو اتصف به القول

لسكان سبياً لعدم تصديقهم به ثم ونجوا بما يتعلق بالرسول عليه الصلاة والسلام من  
 عدم معرفتهم به عليه الصلاة والسلام وذلك يتحقق بعدم المعرفة بخبر ولا شر ثم بما  
 لو كان فيه عليه الصلاة والسلام ذلك لقدح في رسالته عليه الصلاة والسلام ( بل جاءهم  
 بالحق ) اضراب عما يدل عليه ماسبق أى ليس الأمر كما زعموا في حق القرآن والرسول  
 عليه الصلاة والسلام بل جاءهم عليه الصلاة والسلام بالحق أى الصدق الثابت الذى  
 لا يحيد عنه أصلاً ولا مدخل فيه للبطل بوجه من الوجوه ( وأكثرهم للحق ) من  
 حيث هو حق أى حق كان لا لهذا الحق فقط كما يبنى عنه الاظهار في موقع الاضمار  
 ( كارهون ) لما في جبلتهم من الزيف والانحراف المناسب للبطل ولذلك كر هو هذا  
 الحق الأبلغ وزاغوا من الطريق الأنهج. وتخصيص أكثرهم بهذا الوصف لا يقتضى  
 إلا عدم كراهة الباقين لكل حق من الحقوق وذلك لا يتنافى كراهتهم لهذا الحق المبين  
 فتأمل وقيل تقييد الحكم بالأكثر لأن منهم من ترك الإيمان استنكافاً من توهم  
 قومه أو قلّة فطنته وعدم تفكيره لا لكراهته الحق وأنت خير بأن النهر من عدم  
 كراهة بعضهم للحق مع اتفاق الكل على الكفر به بما لا يساعد المفسر أملاً ولو  
 اتبع الحق أهواءهم ( استئناف مسوق لبيان أن أهواءهم الزائفة التى ما كرهها الحق  
 إلا لعدم موافقتها إياها مقتضية للطامة أى لو كان ما كرهوه من الحق الذى من حمانه  
 ما جاء به عليه السلام موافقاً لأهوائهم الباطلة ( افسدت السموات والأرض ومن  
 فيهن ) وخرجت عن الصلاح والانظام بالكلية لأن مناسبات النظام ليس إلا  
 ذلك. وفيه من تنويه شأن الحق والتنبيه على سمو مكانه ما لا يخفى. وأما ما قبل لو  
 اتبع الحق الذى جاء به عليه السلام أهواءهم وانقلب شر كما لجأ الله تعالى  
 بالقيامة ولأهلك العالم ولم يؤخر فقيه أنه لا يلائم فرض نجته عليه السلام به  
 وكذا ما قيل لو كان في الواقع إلاهان لا يناسب المقام. وأما ما قبل لو اتبع الحق  
 أهواءهم لخرج عن الإلهية فما لا احتمال له أصلاً ( بل أتيناكم بذكرهم ) انفعال من  
 تشنيعهم بكراهة الحق الذى به يقوم العالم الى تشنيعهم بالاعراض عما جبل عليه كل  
 نفس من الرغبة فيما فيه خيرها والمراد بالذكر القرآن الذى هو فخرهم وشرفهم  
 حسبما ينطق به قوله تعالى وإنه لذكر لك ولقومك أى بل أتيناكم بفخرهم وشرفهم  
 الذى كان يجب عليهم أن يقبلوا عليه أكمل اقبال ( فهم ) بما فعلوه من النكوس  
 ( عن ذكرهم ) أى فخرهم وشرفهم خاصة ( معرضون ) لا تفتن غير ذلك إلا بوجوب  
 الاقبال عليه والاعتناء به وفى وضع الظاهر موضع الضمير من يد تشيع لهم وتفرج

والقاء لترتيب ما بعدها من إعراضهم عن ذكرهم على ما قبلها من إتياء ذكرهم لا لترتيب  
الاعراض على الإتياء مطلقاً فإن المستتب لكون إعراضهم إعراضاً عن ذكرهم هو  
إتياء ذكرهم لا الإتياء مطلقاً. وفي اسناد الاتيان بالذكر الى نون العظيمة بعد اسنادها الى  
ضميره عليه الصلاة والسلام تنويه بشأن النبي عليه الصلاة والسلام وتنبيه على كونه  
بمثابة عظيمة منه عز وجل. وفي إيراد القرآن الكريم عند نسبته اليه عليه السلام بعنوان  
الحقيقة وعند نسبته اليه تعالى بعنوان الذكر من النكتة السرية والحكمة العبقريّة  
ما لا يخفى فان التصريح بحقيقته المستلزمة للحقيقة من جاء به هو الذى يقتضيه مقام حكاية  
ما قاله المبطلون في شأنه وإما التشريف فانما يليق به تعالى لاسيما رسول الله صلى الله  
عليه وسلم أحد المشرفين. وقيل المراد بالذكر ما تمنوه بقولهم لو أن عندنا ذكراً  
من الأولين. وقيل وعظائم وأيد ذلك انه. قرئ بذكرهم والتشجيع على الأولين  
أشد فان الاعراض عن وعظائم ليس في مثابة إعراضهم عن شرفهم أو عن ذكرهم  
الذى يتمونه في الشناعة والقباحة ( أم تسألهم ) انتقال من توبيخهم بما ذكر من  
قوله أم يقولون به جنة إلى التوبيخ بوجه آخر كأنه قيل أم يزعمون أنك تسألهم على  
أداء الرسالة ( خرجاً ) أى جعلاً فلاجل ذلك لا يؤمنون بك وقوله تعالى ( فخراج  
ربك خير ) أى رزقه في الدنيا وثوابه في الآخرة تعليل لنهى السؤال المستفاد من  
الانكار أى لا تسألهم ذلك فان ما رزقك الله تعالى في الدنيا والعقبى خير لك من ذلك  
وفي التعرض لعنوان الربوبية مع الاضافة الى ضميره عليه الصلاة والسلام من تعليل  
الحكم وتشريفه عليه الصلاة والسلام ما لا يخفى. والخارج بازاء الدخول يقال لكل  
ما تخرجه إلى غيرك والخارج غالب في الضريبة على الارض. وقبل الخرج ما تبرعت  
به والخارج ما لم يملك وقيل الخرج أخص من الخراج ففي النظم الكريم اشعار بالكثرة  
واللزوم. وقرئ خرجاً فخرج وخرجا فخراج ( وهو خير الرازقين ) تقرير لخبرية  
خرجه تعالى ( وإنك لتدعوهم إلى صراط مستقيم ) تشهد العقول السليمة  
بإستقامته ليس فيه شائبة اعوجاج توهم اتهامهم لك بوجه من الوجوه ولقد ألزمهم  
الله عز وعلا وأزاح عنهم في هذه الآيات حيث حصر أقسام ما يؤدى الانكار  
والإتهام وبين انتفاء ما عدا كراهتهم للحق وقلة فطنتهم ( وإن الذين لا يؤمنون  
بالآخرة ) وصفوا بذلك تشجيعاً لهم بما هم عليه من الإتهام في الدنيا وزعمهم أن  
لا حياة إلا الحياة الدنيا واشعاراً بعملة الحكم فان الإيمان بالآخرة وخوف ما فيها من  
الدواهي من أقوى الدواعى إلى طلب الحق وسلك سبيله ( عن الصراط ) أى عن



٦. الجاهل لا يتعظ بالمصائب بآية (ولقد أخذناهم بالعذاب فاستكانوا الربهم)

جنس الصراط (لنا كيون) لعادلون فضلا عن الصراط المستقيم أو عن الصراط المستقيم الذي تدعوهم اليه والأول أدل على كمال ضلالهم وغاية غوايتهم لما أنه ينبغي عن كون مذهبوا اليه محالاً يطلق عليه اسم الصراط ولو كان معوجاً (ولو رحمتناهم وكشفنا ما بهم من ضر) أي قحط وجذب (للجوا) لتمادوا (في طغيانهم) افراطهم في الكفر والاستكبار وعداوة الرسول عليه الصلاة والسلام والمؤمنين (يعمهمون) أي عامين عن الهدى زوى أنه لما أسلم ثمانية بن أمثال الخنفي ولحق بالهامة ومنع الميرة عن أهل مكة وأخذهم الله تعالى بالسنين حتى أكلوا العلف جاء أبو سفيان إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له أشدك الله والرحم أأستترعمنك بعشت رحمة للعالمين قال بلى فقال قلت الآباء بالسيف والابناء بالجوع فنزلت والمعنى لو كشفنا عنهم ما أصابهم من القحط والهزال برحمتنا إياهم ووجدوا الخصب لا ريتوا إلى ما كانوا عليه من الإفراط في الكفر والاستكبار ولذهب عنهم هذا التلق والابلاس وقد كان كذلك وقوله تعالى (ولقد أخذناهم بالعذاب) استئناف مسوق للاستشهاد على متضمنون الشرطية والمراد بالعذاب ما نالهم يوم بدر من القتل والاسر وما أصابهم من فنون العذاب التي من حملتها القحط المذكور واللام جواب قسم محذوف أي وبالله لقد أخذناهم بالعذاب (فما استكانوا الربهم) بذلك أي لم يخضعوا ولم يتذللوا على أنه أما استفعال من الكون لان الخاضع يتقل من كون إلى كون أو افتعال من السكون قد أشبعت فتحته كمتزاح في متزح بل أقادوا على ما كانوا عليه من العتو والاستكبار وقوله تعالى (وما يتضرعون) اعتراض مقرر لمضمون ما قبله أي وليس من عادتهم التضرع اليه تعالى (حتى إذا فتحنا عليهم باباً ذا عذاب شديد) هو عذاب الآخرة كما ينبغي عنه التهويل بفتح الباب والوصف بالشدة وقرئ فتحنا بالشديد (إذا هم فيه مبلسون) أي متحIRON آيسون من كل خير أي مخناهم بكل مخنة من القتل والاسر والجوع وغير ذلك فما روى منهم لين مفادة وتوجه إلى الاسلام قط. وأما ما أظهره أبو سفيان فليس من الاستكانة له تعالى والتضرع اليه تعالى في شيء وإنما هو نوع خنوع إلى أن يتم غرضه فحاله كما قيل اذا جاع ضغاً وإذا شبع طغاً وأكثرهم مستمعون على ذلك إلى أن يروا عذاب الآخرة فحينئذ يلبسون وقيل المراد بالباب الجوع فإنه أشد وأعم من القتل والاسر والمعنى أخذناهم أولاً بما جرى عليهم يوم بدر من قتل صناديدهم وأنسهم فما وجد منهم تضرع واستكانة حتى فتحنا عليهم باب الجوع الذي هو أطعم وأتم فأبأسوا الساعة وخضعت رقابهم وجاءك أعتاهم وأشدهم شكيمه في العباد يستعطفك والوجه هو الأول

التذكيرة بالنعم الجليلة الموجبة لشكر العاقل بآية (وهو الذى أنشأ السمسم) الآية ٦١

(وهو الذى أنشأ لكم السمع والأبصار) لتشهدوا بها الآيات التنزيلية والتكوينية (والإفادة) لتفكروا بها ما تشاهدونه وتعتبروا اعتباراً لاثقا ( قليلا ما تشكرون ) أى شكرا قليلا غير معتدبه تشكرون تلك النعم الجليلة لما أن العمدة فى الشكر صرف تلك القوى التى هي فى أنفسها نعم باهرة الى ما خلقت هي لهو أنتم تخلون بذلك اخلا لا عظيما ( وهو الذى ذرأكم فى الارض ) أى خلقكم وشكم فيها بالتناسل ( واليه تحشرون ) أى تجمعون يوم القيامة بعد تفرقكم لا إلى غيره فما لكم لا تؤمنون به ولا تشكونه ( وهو الذى يحيى ويميت ) من غير أن يشاركه فى ذلك شئ من الاشياء ( وله ) خاصة ( اختلاف الليل والنهار ) أى هو المؤثر فى اختلافهما أى تعاقيهما أو اختلافهما ازديادا و انتقاصا أو لأمره وقضائه اختلافهما ( أفلا تعقلون ) أى ألا تفكرون فلا تعقلون أو أتفكرون فلا تعقلون بالنظر والتأمل أن الكل مناوان قدرتنا نعم جميع الممكنات التى من جملتها البعث . وقرئ يعقلون على أن الالتفات الى الغيبة للحكاية سوء حال المخاطبين لغيرهم وقيل على أن الخطاب الاول لتغليب المؤمنين وليس بذلك ( بل قالوا ) عطف على مضمرة يقتضيه المقام أى فلم يعقلوا بل قالوا ( مثل ما قال الاولون ) أى آباؤهم ومن دان بدينهم ( قالوا أئذ امتنا وكنا ترابا وعظاما أننا لمبعوثون ) تفسير لما قبله من المبهم وتفصيل لما فيه من الاجمال وقد مر الكلام فيه ( لقد وعدنا نحن وآباؤنا هذا ) أى البعث ( من قبل ) متعلق بالفعل من حيث اسناده الى آباؤهم لا اليهم أى ووعد آباؤنا من قبل أو بمحذوف وقع حالا من آباؤنا أى كائنين من قبل ( ان هذا ) أى ما هذا ( الا أساطير الاولين ) أى أكاذيبهم التى سطورها جمع أسطورة كأحدوثة وأعجوبة وقيل جمع اسطار جمع سطر ( قل لمن الارض ومن فيها ) من المخوقات تغليبا للعقلاء على غيرهم ( ان كنتم تعلمون ) جوابه محذوف ثقة بدلالة الاستفهام عليه أى ان كنتم تعلمون شيئا ما فأخبروني به فان ذلك كاف فى الجواب . وفيه من المبالغة فى وضوح الامر وفى تجهيلهم ما لا يخفى أو ان كنتم تعلمون ذلك فأخبروني وفيه استهانة بهم وتقرير لجهلهم ولذلك أخبر بجوابهم قبل أن يجيبوا حيث قيل ( سيقولون لله ) لان بديهته العقل تضطرهم الى الاعتراف بانه تعالى خالقها ( قل ) أى عند اعترافهم بذلك تبكيثا لهم ( أفلا تذكرون ) أى أنتم تعلمون ذلك أو تقولون ذلك فلا تذكرون أن من فطر الارض وما فيها ابتداء قادر على اعادتها ثانيا فان البدء ليس بأهون من الاعادة بل الامر بالعكس فى قياس العقول . وقرئ تذكرون على الاصل ( قل من رب السموات السبع ورب العرش العظيم ) أعيد الرب توبيا لشأن

٦٢ برهان الثامن في إثبات الوحدة في آية ( إذا لذهب كل له بما خلق ) الآية

العرش ورقعا لمحله عن أن يكون تبعاً للسموات وجوداً وذكرنا ولقد روعي في الامر بالسؤال الترقى من الأدنى إلى الأعلى (سيقولون الله) باللام نظراً إلى معنى السؤال فإن قولك من ربه ومن هو في معنى واحد وقرئ هو وما بعده بغير لام نظراً إلى لفظ السؤال (قل) اشأما لهم وتوبخا (أفلاتتقون) أي أتعدون ذلك ولا تتقون أنفسكم عقابه بعد العمل بموجب العلم حيث تكفرون به وتكفرون البعث وتثبتون له شريكاً الربوبية (قل من يملك ما في السموات وما في الأرض وما لم يذكر أي ملكة التام القاهر وقيل خزائنه (وهو يجير) أي يغيث غيره إذا شاء (ولا يجار عليه) أي ولا يبيت أحد عليه أن لا يجمع أحد منه بالنصر عليه (إن كنتم تعلمون) أي شيئاً ما أو ذلك فأجيبوني على ما سبق (سيقولون الله) أي الله ملكوت كل شيء وهو الذي يجير ولا يجار عليه (قل فأنى تسبحون) أي فمن أين تحذعون وتصرفون عن الرشده مع علمكم به إلى ما أنتم عليه من الغي فان من لا يكون مسحوراً تحت العقل لا يكون كذلك (بل أتيناكم بالحق) الذي لا شك عنه من التوحيد والوعد بالبعث (وانهم لكاذبون) فيما قالوا من الشرك واستنكار البعث (ما اتخذ الله من ولد) كما يقوله النصاري والفاطوني إن الملائكة بنات الله تعالى عن ذلك علواً كبيراً (وما كان معه من إله) يشاركه في الألوهية كما يقوله عبدة الأوثان وغيرهم (إذن لذهب كل إله بما خلق) جواب لما يحتاجهم وجراء لشرط قد حذف لدلالة ما قبله عليه أي لو كان معه إله كما يزعمون لذهب كل واحد منهم بما خلقه واستبد به وامتاز ملكه عن ملك الآخرين ووقع بينهم التغالب والاحتجاب كما هو الجاري فيما بين الملوك (ولعلنا بعضهم على بعض) فلم يصحك بيده وسنده ملكوت كل شيء وهو باطل لا يقول به عاقل قط مع قيام البرهان على استناد جميع الممكنات إلى واجب الوجود واحد بالذات (سبحان الله عما يصفون) أي يصفونه من أن يكون له أنداد وأولاد (عالم الغيب والشهادة) بالجبر على أنه بدل من الجلالة وقيل صفة لها وقرئ بالرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف وأياماً كان فهو دليل آخر على انتفاء الشريك بناء على توافقتهم في تفردته تعالى بذلك ولذلك رتب عليه بالفساد قوله تعالى (فعالى عما يشركون) فإن تفردته تعالى بذلك موجب لتعالیه عن أن يكون له شريك (قل رب إما ترين) أي إن كان لا يد من أن ترين (ما يوعدون) من العذاب الدنيوي المستأصل وأما العذاب الآخروي فلا يناسبه المقام (رب فلا نجواني في القوم الظالمين) أي قرينا لهم فيما هم فيه من العذاب وفيه إيذان بكال فظاعة ما وعدوه من العذاب وكونه بحيث يجب أن يستعبد منه من لا يكاد يمكن أن يخفى به

ورد لانكارهم إياه واستعجالهم به على طريقة الاستهزاء به وقيل أمر به عليه الصلاة والسلام هضمها لنفسه وقيل لأن شؤم الكفرة قد يحيق بمن وراءهم كقوله تعالى « واتقوا فتنة لا تصيب الذين ظلموا منكم خاصة » وروى أنه تعالى أخبر نبيه عليه الصلاة والسلام بأن له في أمته تقمة ولم يطلعها على وقتها فأمره بهذا الدعاء . وتكرير النداء وتصدير كل من الشرط والجزاء به لابرار كمال الضراعة والابتهاال ( وإنا على أن نريك ما نعدهم ) من العذاب ( لقادرون ) ولكننا نؤخره لعلنا بأن بعضهم أو بعض أعقابهم سيؤمنون أولانا لانعذابهم وأنت فيهم وقيل قد أراه ذلك وهو ما أصابهم يوم بدر أو فتح مكة ولا يخفى بعده فإن المتبادر أن يكون ما يستحقونه من العذاب الموعود عذابا هائلا مستأصلا لا يظاير على يديه عليه الصلاة والسلام بالحكمة الداعية اليه ( ادفع بالتي هي أحسن السيئة ) وهو الصفع عنها والاحسان في منابلاتها لكن لا نبحث بؤدى إلى وهن في الدين وقيل هي كلمة التوحيد والسيئة الشرك وقيل هو الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وهو أبلغ من ادفع بالحسنة السيئة لما فيه من التخصيص على التفضيل . وتقديم الجار والمجرور على المفعول في الموضوعين للاهتمام ( نحن أعلم بما يصفون ) أى بما يصفونك به أو بوصفهم إياك على خلاف ما أنت عليه . وفيه وعيد لهم بالجزاء والعقوبة وتسليية لرسول الله صلى الله عليه وسلم وإرشاد له عليه السلام الى تفويض أمره اليه تعالى ( وقال رب أعوذ بك من همزات الشياطين ) أى وسوسهم المخزية على خلاف ما أمرت به من المحاسن التي من جملتها دفع السيئة بالحسنة وأصل الهمز النخس ومنه مهماز الرائض شبه حشم للناس على المعاصي بهمز الرائض الدواب على الاسراع أو الوثب والجمع للبرات أو لتتوع الوسوس أو لتعدد المضاف اليه ( وأعوذ بك رب أن يحضرون ) أمر عليه السلام بأن يعوذ به تعالى من حضورهم بعد ما أمر بالعوذ به من همزاتهم للبالغة في التحذير من ملابتهم . وإعادة الفعل مع تكرير النداء لظاهر كمال الاعتناء بالمأمور به وعرض نهاية الابتهاال في الاستدعاء أى أعوذ بك من أن يحضروني ويحوموا حولى في حال من الاحوال . وتخصيص حال الصلاة وقراءة القرآن كما روى عن ابن عباس رضى الله عنهما وحال حاول الاجل كما روى عن عكرمة رحمه الله لانها أخرى الاحوال بالاستعاذة منها ( حتى اذا جاء أحدهم الموت ) حتى هي التي يتبدأ بها الكلام دخلت على الجملة الشرطية وهي مع ذلك غاية لما قبلها منعقدة يصفون وما بينهما اعتراض مؤكدا للاغضاء بالاستعاذة به تعالى من الشياطين أن يزله عليه الصلاة والسلام عن الحلم ويغروه على الانتقام لكن لا بمعنى أنه العامل فيه لفساد

المعنى بل بمعنى أنه معمول المحذوف يدل عليه ذلك وتعلقها بكاذبون في غاية البعد لفظا ومعنى أى يستمرون على الوصف المذكور حتى اذا جاء أحدهم أى أحد كان الموت الذى لا مرد له وظهرت له أحوال الآخرة (قال) تحسرا على ما فرط فيه من الايمان والطاعة (رب ارجعون) أى ردى الى الدنيا والوارى لتعظيم الخطاب وقيل لتكرير قوله ارجعنى كما قيل فى قفانك ونظائره (لعلى أعمل صالحا فيما تركت) أى فى الايمان الذى تركته لم ينظمه فى سلك الرجاء كسائر الاعمال الصالحة بأن يقوم لعلى أو من فأعمل الخ للاستعارة بأنه أمر مقرر الوقوع غنى عن الاخبار بوقوعه قطعاً فضلاً عن كونه مرجو الوقوع أى لعلى أعمل فى الايمان الذى آتى به ألبته عملاً صالحاً وقيل فيما تركته من المال أو من الدنيا وعنه عليه الصلاة والسلام اذا عاين المؤمن الملائكة قالوا انزجلك الى الدنيا فيقول الى دار المصوم والاحزان بل قدوما الى الله تبارك وتعالى وأما الكافر فيقول ارجعوني (كلا) رددع عن طلب الرجعة واستبعاد لهم (إنها) أى قوله رب ارجعون الخ (كلمة هو قائلاً) لاستعارة لسان الله عليهم (ومن ورائهم) أى أمامهم والضمير لأحدهم والجسع باعتبار المعنى لانه فى حكم كلهم كما أن الافراد فى الضمائر الاول باعتبار التثنية (يردخ) حائل بينهم وبين الرجعة (الى يوم يعثون) يوم القيامة وهو انقضاء كل من الرجعة الى الدنيا لما علم انه لا رجعة يوم البعث الى الدنيا وانما الرجعة يومئذ الى الحياة الاخرى (فاذا نفخ فى الصور) لقيام الساعة وهى النفخة الثانية التى يقع عندها البعث والصور وقيل المعنى فاذا نفخ فى الاجساد وأرواحها على أن الصور جمع الصور ولا القرن وبؤيده القراءة بفتح الواو وبه مع كسر الصاد (فلا أنساب بينهم) تفهم لوله الراحم والتعاطف من فرط الحيرة واستيلاء الدهشة بحيث يفر المرء من أخيه وأمه وأبيه وصاحبه وبنه أولاً أنساب يفتخرون بها (يومئذ) كماهى بينهم اليوم (ولا ينساب لونه) أى لا يسأل بعضهم بعضاً لاشتغال كل منهم بنفسه ولا يناقضه قوله تعالى فاقول بعضهم على بعض يتساءلون لان هذا عند ابتداء النفخة الثانية وذلك بعد ذلك (فمن ثواب موازينه) موازين حسنة من العقائد والاعمال أى فمن كانت له حسنة تخرجه وأعمال صالحة يكون لها وزن وقدر عند الله تعالى (فأولئك هم المفلحون) الفائزون بكل مطالب الناجون من كل مهروب (ومن خفت موازينه) أى ومن لم تكن له من العقائد والاعمال ماله وزن وقدر عنده تعالى وهم الكفار لقوله تعالى فلا نسئ لهم يوم القيامة وزنا وقد مر تفصيل ما فى هذا المقام من الظلم فى نفسه وبه الزناد

( فأولئك الذين خسروا أنفسهم ) ضيعوها بتضييع زمان استكمالها وأبطالوا استعدادها  
 لنيل كمالها واسم الإشارة في الموضعين عبارة عن الموصول وجمعه باعتبار معناه كيان  
 أفراد الضميرين في الصلتين باعتبار لفظه ( في جهنم خالدين ) بدل من السلسلة أو  
 خبر ثان لأولئك ( تلمح وجوههم النار ) شوقها واللمح تاليف الخ إلا أنه أشد تأثيراً  
 منه تلميح وجوههم بذلك لأنها أشرف الاعضاء فيان حالماً أزجر عن المعاصي  
 المؤدية إلى النار وهو السرف في تقديمها على الفاعل ( وهم فيها كالحون ) من شدة الاستنزاف  
 والكناوح نقادس الشقيين عن الاسنان وقرىء كالحون ( ألم تكن آياتي تأتي علىكم )  
 على إضمار القول أى يقال لهم تعذبا ونوحا وتذكيرا لما به استعقوا ما ابتلوا به من  
 العذاب ألم تكن آياتي تأتي علىكم في الدنيا ( فكنتم بها تكذبون ) حديث ( قالوا  
 ربنا غلب علينا ) أى ما كنا ( شاكين ) أى أفزنا ما بسوء اعتدائنا بما ينهيه عنه  
 إصنافها إلى أنفسهم وقرىء شاكين بالفتح وشاكونا أيضا بالفتح والتذكير ( وكنا )  
 بسبب ذلك ( قوما ضالين ) عن الحق ولذلك فعلنا ما فعلنا من التكذيب وهذا  
 يرى اعتذارهم بأن ما أصابهم قد أصابهم بسوء صنيعهم وأما ما قيل من أنه اعتذار  
 منهم بقلية ما كتب عليهم من الشقاوة اللازمة فمع أنه مبالغ في نفسه لما أنه لا يكتب  
 عليهم من السعادة والشقاوة إلا ما علم الله تعالى أنهم يفعلونه باختيارهم ضرورة أن  
 العلم تابع للمعلوم يرده قوله تعالى ( ربنا أخرجننا منها فان عدنا فانا ظالمون ) أى  
 أخرجننا من النار وأرجعنا إلى الدنيا فان عدنا بعد ذلك إلى ما كنا عليه من الكفر  
 والمعاصي فانا متجاوزون الحد في الظلم ولو كان اعتذارهم أنهم مجبورون على  
 ما صدر عنهم لما سألوا الرجعة إلى الدنيا ولما وعدوا بالإيمان والطاعة وإنما الموعود  
 بل قولهم فان عدنا صريح في أنهم حينئذ على الإيمان والطاعة وإنما الموعود  
 على تقدير الرجعة إلى الدنيا الثبات عليهم لا إحداثهما ( قال اخسؤا فيها ) أى استكنوا  
 في النار سكوت هوان وذلوا وانزجروا انزجار الكلاب اذا زجرت من خسأت الكلب  
 اذا زجرت فحسأ أى انزجر ( ولا تكلمون ) أى باستماعه الإخراج من النار والرجع  
 إلى الدنيا وقيل لا تكلمون في رفع العذاب ويرده التعاليل الآتى وقيل لا تكلمون رأسا  
 وهو آخر كلام يتكلمون به نعم لا كلام بعد ذلك الشوق والفرير والمواء كعواء الكلب  
 لا يفهمون ولا يفهمون ويرده الخطلابات الآتية فلما وقوله تعالى ( إنه ) تدليل لما قبله  
 من الزجر عن الدعاء أى اد الشان وفرغ بالفتح أى لان الشان ( كان فرقى من ينادى )  
 وهم المذنبون يقال هم الله أباه وقيل أهل السموات والارض والسموات والارض

( يقولون ) في الدنيا ( ربنا آمننا فاعف لنا وارحمنا وأنت خير الراحمين ) فاتخذتموهم  
سخرياً ( أي اسكتوا عن الدعاء بقولكم ربنا الخ لانكم كنتم تستهزئون بالداعين بقولهم  
ربنا آمننا الخ وتشتغلون باستهزائهم ( حتى أنسوكم ) أي الاستهزاء بهم ( ذكرى )  
من فرط اشتغالكم باستهزائهم ( وكنتم منهم تضحكون ) وذلك غاية الاستهزاء وقوله  
تعالى ( اني جزيتهم اليوم ) استئناف لبيان حسن حالهم وانهم اتفعلوا بما اذوهم ( بما  
صبروا ) بسبب صبرهم على أذيتكم وقوله تعالى ( انهم هم الفائزون ) ثاني منوع لما استهزأوا  
أي جزيتهم فوزهم بمجامع مراداتهم مخصوصين به وقرىء بكسر الهمزة على انه تعالى  
للجزاء وبيان ليكونه في غاية ما يكون من الحسن ( قال ) أي الله عز وجل أو الملك  
المأمور بذلك تذكيراً لما لبثوا فيما سألوا الرجوع اليه من الدنيا بعد التنبيه على ان حاله  
بقوله اخسؤا فيها الخ وقرىء قل على الامر للملك ( كم لبثتم في الارض ) التي تسمى  
أن ترجعوا اليها ( عدد سنين ) تمييز لكم ( قالوا لبثنا يوماً أو بعض يوم ) استهزاء  
لمدة لبثهم فيها ( فاسأل العادين ) أي المتكبرين من العاد فانما هم العادون بالعبادة  
من ذلك أو الملائكة العادين لأعمار العباد واعمالهم وقرىء العادين بالرفع في أي المتكبرين  
فانهم أيضاً يقولون ما نقول كأنهم الاتباع يسعون الرقواء بذلك اذ الله لهم الاتعاب  
وقرىء العاديين أي القدماء المعمرين فانهم أيضاً يستفصون من مدة ايامهم ( قال ) أي  
الله تعالى أو الملك وقرىء قل كما سبق ( إن لبثتم إلا قليلاً ) تصديداً لهم في ذلك ( ألم  
أنتم كنتم تعلمون ) أي تعلمون شيئاً أولو كنتم من أهل العلم والجواب شدة من الله  
بدلالة ما سبق عليه أي لعلمهم يومئذ قل لبثكم فيها كما عدتم اليوم ولعلمهم بمدة يومهم  
اليها ( أخسبتم أنما خلقناكم عبثاً ) أي ألم تعلموا شيئاً أحسبتم أنما خلقناكم عبثاً  
حتى أنكرتم البعث عبثاً حال من نون العظمة أي عايشين أو مدفونين له أي انما سألناكم  
للعبث ( وانكم اليها لا ترجعون ) عطف على انما فان خلقكم عبثاً من غير ان يبعثكم  
العبث وانما خلقناكم لنعيدكم ونجازيكم على أعمالكم وقرىء ترفعون  
بفتح التاء من الرجوع ( فتعالى الله ) استعظام له تعالى ولشئونه التي ترفع من عباده  
عباده من البدء والاعادة والاثابة والعقاب هو جب الحكمة البالغة أي اودع بخلقه  
وتنزه عن مماثلة المخلوقين في ذاته وصفاته وأحواله وأفعاله وعن شأه أفعاله عن الحكيم  
والمصالح والغايات الحميدة ( الملك الحق ) الذي يحق له الملك على الامم الحق ( اجساداً  
واعداماً بدأ واعادة احياء وامانة عقاباً واثابة وقل ما سواه لم يملك له من عباده  
ملكوته ( لا إله إلا هو ) فان كل ما عداه عباده ( رب العرش الكريم ) فكيف

بما تحته ومحاط به من الموجودات كائنا ما كان وصفه بالكرم امالانه منه ينزل الوحي  
الذى منه القرآن الكريم أو الخير والبركة والرحمة أو لنسبته الى أكرم الاكرمين وقرىء  
الكريم بالرفع على انه صفة الرب كما في قوله تعالى ذو العرش المجيد ( وهن يدع مع  
الله إلهاً آخر ) يعبد افراداً أو اشراكا ( لا برهان له به ) صفة لازمة لالهها كقوله  
تعالى يطير بجناحيه جىء بها للتأكيد وبناء الحكم عليه تنبيها على أن الدين بالادلة  
عليه باطل فكيف بما شهدت بديهة العقول بخلافه أو اعتراض بين الشرط والجزاء  
كقولك من أحسن الى زيد لأحق منه بالاحسان قاله مثيبه ( فانما حسابه عند ربه )  
فهو مجاز له على قدر ما يستحقه ( انه لا يفلح الكافرون ) أى ان الشأن الخم وقرىء  
بالفتح على انه تعليل أو خبر ومعناه حسابه عدم الفلاح والاصل حسابه أنه لا يفلح  
هو فوضع الكافرون موضع الغنمير لان من يدع فى معنى الجمع وكذلك حسابه أنه لا يفلح  
فى معنى حسابهم انهم لا يفلحون بدئت السورة الكريمة بتقرير فلاح المؤمنين ونجات  
بنفى الفلاح عن الكافرين ثم أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالاستغفار والاستترحام  
قليل ( وقل رب اغفر وارحم وأنت خير الراحمين ) ايذاناً بأنهما من أهم الامور  
الدينية حيث أمر به من قد غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر فكيف بمن عداه عن النبي  
عليه الصلاة والسلام من قرأ سورة المؤمنين بشرته الملائكة بالروح والريحان وما يقربه  
عنه عند نزول ملك الموت وعنه عليه الصلاة والسلام أنه قال لقد أنزلت على نساء آيات  
من أقامهن دخل الجنة ثم قرأ قد أفلح المؤمنون حتى ختم العشر وروى ان أولها وآخرها  
من كنوز الجنة من عمل بثلاث آيات من أولها واتعظ بأربع من آخرها فقد نجا وأفلاح

### ( سورة النور مدنية )

وهي اثنان أو أربع وستون آية .

بسم الله الرحمن الرحيم :

( سورة ) خبر مبتدأ محذوف أى هذه سورة وانما أشير اليها مع عدم سبق ذكرها لانها باعتبار كونها  
فى شرف الذكر فى حكم الحاضر الشاهد . وقوله تعالى ( أنزلها ) مع ما عطف عليه صفات لها  
مؤكدة لما أفاده التذكير من الفضيلة من حيث الذات بالفضامة من حيث الصفات  
وأما كونها مبتدأ محذوف الخبر على أن يكون التقدير فيما أوحينا اليك سورة أنزلناها  
فيأباه أن مقتضى المقام بيان شأن هذه السورة الكريمة لا أن فى جملة ما أوحى الى النبي عليه



الصلاة والسلام سورة شأنها كذا وكذا وحملها على السور الكريمة بمعونة المقام  
 يؤهم أن غيرها من السور الكريمة ليست على تلك الصفات وقرئ بالنصب  
 على اضمار فعل يفسره أنزلناها فلا محل له حيثئذ من الاعراب أو على  
 تقدير اقرأ ونحوه أو دونك عند من يسوغ حذف أداء الاعراء فحل أنزلنا بالنصب  
 على الوصفية ( وفرضناها ) أي أوجبنا ما فيها من الأحكام إيجاباً قطعاً وبغير من الإيدان  
 بغاية وادة القرصية مالا يخفى وقرئ فرضناها بالتحديد لأكيد الأفعال أو لعدم  
 الفرائض أو لكثرة المفروض عليهم من الساقف والخالف ( وأنزلنا فيها ) أي أنزلنا فيها  
 السورة ( آيات بينات ) أن أريد بها الآيات التي ينطبع بها الاحتكام المشروطة وهو  
 الاظهر فكونها في السورة ظاهر ومعنى كونها بينات ووضوح دلالاتها على أحكامها  
 لا على معانيها على الإطلاق فانها أسوة لساير الآيات في ذلك وتكرير أنزلنا مع السور  
 أنزال السورة لانزالها لا يراعى كمال العناية بشأها وأن أريد جميع الآيات فالله سبحانه  
 اشتمال الكل على كل واحد من أجزائه وتكرير أنزلنا مع أن جميع الآيات من السورة  
 وأنزلنا عين أنزلنا لا استقلالها بعنوان رائي دافع إلى تخصيص أنزلنا بالآيات  
 لخطورها ورفعاً لحملها كقوله تعالى ونجيناهم من عذاب عليل بد قوله تعالى فيها هو  
 والذين آمنوا معه برحمة منا ( لعلكم تذكرون ) يعذب أحسن الآمن وقرئ بالفتح  
 الثانية في الذال أي تذكرونها فعمامون بموجبها عند وقوع الحوادث الداعية إلى اجراء  
 أحكامها وفيه إيدان بأن حقها أن تكون على ذكر منهم جري من مسرعة الحاجة إليها  
 استحضروها ( الزانية والزاني ) شروع في تفصيل ما ذكر من الآيات والبيان  
 أحكامها والزانية هي المرأة المطاوعة للزنا الممكنة منه كما شئ عنه الصيغة لا المرفوعة  
 كرها وتقديهما على الزاني لانها الأصل في الفعل لكون الناعبة فيها أوفر وأولا  
 تمكينها منه لم يقع ورفعها على الابتداء والخبر قوله تعالى ( فاحملوا كل واحد منها  
 مائة جلدة ) والفاء لتضمنه المبتدأ معنى الشرط إذ اللازم بمعنى الموصول والتقدير الذي  
 زنت والذي زنى كما في قوله تعالى واللذان يأتيناها منكم فآذوهما وقيل الخبر  
 محذوف أي فيما أنزلنا أو فيما فرضنا الزانية والزاني أي حكمهما وقوله تعالى فاحملوا  
 الخ بيان لذلك الحكم وكان هنا عاماً في حق المؤمن وغيره وقد نسخ في حق المؤمن  
 قطعاً ويكفيها في تعيين النسخ القطع أنه تعالى الصلاة والسلام قد رجم ما رواه غيره  
 فيكون من باب نسخ الكتاب بالسنة المشهورة وفي الابتناء الزنى من غير أن يثبت بالكتاب  
 المشهور عليها فجازت الزيادة بها على الكتاب وروى عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه

بكتاب الله ورجعها بسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل نسخ بآية منسوخة  
 التلاوة هي الشيخ والشيخة إذا زنيا فارجموهما البتة نكالا من الله والله عزيز حكيم  
 وبأباه ما روى عن علي رضي الله عنه ( ولا تأخذكم بهما رأفة ) وقرئ بفتح الهمزة  
 وبالماء أيضا على فعالة أي رحمة ورقة ( في دين الله ) في طاعته وإفاته حاده  
 فتمطأوه أو تسامحوا فيه وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو سرقتم فاطمة بنت  
 محمد لقطعت يدها ( إن كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر ) من باب التبرج  
 والالهاب فإن الإيمان بهما يقتضي الجِد في طاعته تعالى والاجتهاد  
 في إجره أحكامه وذكر اليوم الآخر لتذكير ما فيه من العقاب في  
 مقابلة المسامحة والتعجيل ( ولشهد عذابهما طائفة من المؤمنين ) أي لتحضره زيادة  
 في التكيل فإن التضييق قد يكل أكثر مما يكل العذيب والثالثة فرقة يمكن أن تكون  
 حافة حول شيء من الطوف وأقلها ثلاثة كما روي عن قتادة وعن ابن عباس رضي  
 الله عنهما أربعة إلى أربعين وعن الحسن عشرة والمراد جمع يحصل به التشهير والرجز  
 ( الزاني لا ينكح إلا زانية أو مشركة والزانية لا ينكحها إلا زاني أو مشرك ) حكم  
 مؤسس على الغالب المعتاد جئ به لرجز المؤمنين عن نكاح الزواني بعد زجرهم عن  
 الزنا بهن وقد رغب بعض من ضعفة المهاجرين في نكاح موسرات كانت بالمدينة من  
 بغايا المشركين فاستأذوا رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك فنهوا عنه ببيان أنه  
 من أفعال الزناة وخصائص المشركين كانه قيل الزاني لا يرغب إلا في نكاح أحدهما  
 والزانية لا يرغب في نكاحها إلا أحدهما فلا تخوموا حوله كي لا تتفلسوا في سلكهما  
 أو تسموا بسمتهما فايراد الجملة الأولى مع أن مناط التفسير هي الثانية إما للتعريض  
 بقصرهم الرغبة عليهم حيث استأذوا في نكاحهن أو لما كبد العلاقاتين الجانبيين مبالغة  
 في الزجر والتفجير وعدم التعرض في الجملة الثانية للمشركة للندبه على أن مناط الزجر  
 والتفجير هو الزنا لا مجرد الاشتراك وإنما تعرض لها في الأولى إشباعا في التفجير عن  
 الزانية بنظمها في سلك المشركة ( وحرم ذلك ) أي نكاح الزواني ( على المؤمنين ) لما  
 أن فيه من التشبه بالفسقة والتعرض للتهمة والتسبب لسوء القالة والظلم في النسب  
 واختلال أمر المعاش وغير ذلك من المفاسد ما لا يكاد باق بأحد من الأداني والآذل  
 فضلا عن المؤمنين ولذلك عبر عن النهي به بالتحريم مبالغة في الزجر وقيل النهي بمعنى  
 النهي وقد قرئ به والتحريم على حقيقته والحكم إما بخصوص بسبب النزول أو منسوخ  
 بقوله تعالى وأنكحوا الأيامى منكم فإنه متناول للمساكنات ويؤيده ما روى الله صلى

الله عليه وسلم سئل عن ذلك فقال أوله سفاح وآخره نكاح والحرام لا يحرم الحلال وما قيل من أن المراد بالنكاح هو الوطء بين البطلان ( والذين يرمون المحصنات ) بيان لحكم العقاقب اذا نسب إلى الزنا بعد بيان حكم الزواني ويعتبر في الاحصان ههنا مع مدلوله الوضعي الذي هو العفة عن الزنا الحرة والباوغ والاسلام وفي التعبير عن النفوة بما قالوا في حقهم بالرمي المنبئ عن صلاحية الآلة وإيلام المرمي وبعده عن الرأى إذان بشدة تأثيره فيهن وكونه رجما بالغيب والمراد به رميهن بالزنا لا غير وعدم التصريح به للاكتفاء بإيرادهن عقيب الزواني ووصفهن بالاحصان الدال بالوضع على نزاهتهن عن الزنا خاصة فان ذلك بمنزلة التصريح بكون رميهن به لا مخالفة لاحتياجنا في ذلك إلى الاستشهاد باعتبار الأربعة من الشهداء على أن فيه مؤنة بيان تأخير زول الآية عن قوله تعالى فاستشهدوا عليهن أربعة ولا بعدم وجوب الجلد بالرمي بغير الزنا على أن فيه شبهة المصادرة كانه قيل والذين يرمون العقاقب المنزهات عما رمين به من الزنا ( ثم لم تأتوا بأربعة شهداء ) يشهدون عليهن بما رموهن به وفي كلمة ثم اشعار بجواز تأخير الايمان بالشهود كما أن في كلمة لم إشارة إلى تحقق المعجز عن الايمان بهم وتفرد به خلا أن اجتماع الشهود لا بد منه عند الاداء خلافا للشافعي رحمه الله تعالى فانه يجوز الزنا بين الشهادتين كما بين الرمي والشهادة ويجوز أن يكون أحدهم زوج المذنوبة خلافا له أيضا وقرئ بأربعة شهداء ( فاجلدوهم ثمانين جلدة ) لفطور كنهم وانفراهم بعجزهم عن الايمان بالشهداء لقوله تعالى فاذا لم تأتوا بالشهداء فأنذروا عند الله هم الكاذبون وانتصاب ثمانين كانتصاب المصادر ونصب جلدة على التمييز لخصيصهم بهذه الحكم مع أن حكم رمي المحصنين أيضا كذلك لخصوص الواقعة وشيوع الرمي فيهن ( ولا تقبلوا لهم شهادة ) عطف على اجلدوا داخل في حكمه لانه لما فيه من معنى الزجر لانه مؤلم للقلب كما أن الجلد مؤلم للبدن وقد أذى المذنوب إدارته فموجب بانذار منافعه جزاء وفاقا واللام في لهم متعلقة بمحذوف هو حال من شهادة ودمت عليها لكونها نكرة ولو تأخرت عنها لسكانت صفة لها وفائدتها تخصيص الزنا بها وانما الناشئة عن أهليتهم الثابتة لهم عند الرمي وهو السر في قبول شهادة الكفار المشركين في القذف بعد التوبة والاسلام لانها ليست ناشئة عن أهلية السابقة بل عن أهلية الحديثة له بعد اسلامه فلا يتناولها الرد فتدبر ودع عنك ما قيل من أن المسلمين لا يعترفون بسب الكفار فلا يلحق المذنوف بقذف الكافر من النسيان والشارع ما يلهو به ينفق المسلم فان ذلك بدون ما مر من الاعتبار تعاقب في مقابلة النسيان ولا ينبغي حاله فالمدعي

لا تقبلوا منهم شهادة من الشهادات حال كونها حاصلة لهم عند الرمي ( أبدا ) أى مدة حياتهم وإن نابوا وأصلحوا لما عرفت من أنه تمة للحد كانه قيل فاجلدوهم وردوا شهادتهم أى فاجمعوا لهم الجلاء والرد فيبقى كآصله ( وأولئك هم الفاسقون ) كلام مستأنف مقرر لما قبله ومبين لسوء حالهم عند الله عز وجل وما فى اسم الإشارة من معنى البعد للإيذان ببعد منازلهم فى الشر والفساد أى أولئك هم المحسكوم عليهم بالفسق والخروج عن الطاعة والتجاوز عن الحدود السكاهون فيه كأنهم هم المستحقون لإطلاق اسم الفاسق عليهم لا غيرهم من الفسقة وقوله تعالى ( إلا الذين نابوا ) استثناء من الفاسقين كما بنى عنه التعليل الآتى ومحل المستثنى النصب لأنه من موجب وقوله تعالى ( من بعد ذلك ) لتحويل المتوب عنه أى من بعد ما اقتضوا ذلك الذنب العظيم الهائل ( وأصلحو ) أى أصاحوا أعمالهم التى من جملتها ما فرط منهم بالافى والتدارك ومنه الاستسلام للحد والاستحلال من المفذوق ( فإن الله غفور رحيم ) تعليل لما يفيد الاستثناء من العفو عن المؤاخظة بموجب الفسق كانه قيل فحينئذ لا يؤاخذهم الله تعالى بما فرط منهم ولا ينظلمهم فى سلك الفاسقين لأنه تعالى مبالغ فى المغفرة والرحمة وهذا قد علق الشافعى رحمه الله الاستثناء بالنهى فمحل المستثنى حينئذ الجبر على البداية من الضمير فى لهم وجعل الابد عبارة عن مدة كونه قاذفا فتدعى بالتوبة فتقبل شهادته بعدها ( والذين يرمون أزواجهم ) بيان لحكم الرامين لأزواجهم خاصة بعد بيان حكم اليمين غيرهن لكن لا بأن يكون هذا مخصصا للمحصنات بالاجنبيات ليلزم بقاء الآية السابقة ظنية فلا يثبت بها الحد فان من شرائط التخصيص أن لا يكون المخصص متراخي الزول بل يكون ناسخا لعمومها ضرورة تراخي زولها كما سيأتى فتنبهى الآية السابقة قطعية الدلالة فيمابقى بعد النسخ لما بين فى موضعه أن دليل النسخ غير معمل ( ولم يكن لهم شهداء ) يشهدون بما رموه من الزنا وقرىء بتأنيث الفعل ( الا أنفسهم ) بذلك من شهداء أوصفت لها على أن الابعنى غير جعلوا من جملة الشهداء إيماننا من أول الامر بعدم الغاء قولهم بالمرة ونظمت فى ذلك الشهادة فى الجملة وبذلك ازداد حسن اضافة الشهادة اليهم فى قوله تعالى ( فشهادة أحدهم ) أى شهادة كل واحد منهم وهو مبتدأ وقوله تعالى ( أربع شهادات ) خبره أى فشهادتهم المشروعة أربع شهادات ( بالله ) متعلق بشهادات لقربها وقيل بشهادة لتقدمها وقرىء أربع شهادات بالنصب على المصدر والعامل فشهادة على أنه اما خبر لمبتدأ مخذوق أى قالوا يجب شهادة أحدهم واما مبتدأ مخذوف الخبر أى فشهادة أحدهم واجبة ( انه لمن الصادقين ) أى فيما رماها

به من الزنا وأصله على أنه الخ فضذف الجار وكسرت أن وعلق العامل عنها للتأكيد  
 (والخامسة) أي الشهادة الخامسة للأربع المتقدمة أي الجماعة لها خمساً بانضمامها إليها  
 وأفرادها عنهم مع موافقة أيضاً لاستقلالها بالفحوى وكادها في إفادتها بقصد بالشهادة  
 من تحقيق الخبر وإظهار الصدق وهي مبتدأ خبره ( أن لعنة الله عليه ان كان من الكاذبين )  
 فيما رماها به من الزنا فإذا لعن الزوج حبست الزوجة حتى تعترف فترجم أو لا عن  
 (ويدراً عنها العذاب) أي العذاب الدنيوي وهو الحبس المغي على أحد الوجهين بالجمع  
 الذي هو أشد العذاب ( أن تشهد أربع شهادات بالله أنه ) أي الزوج ( لمن الكاذبين )  
 أي فيما رماي به من الزنا (والخامسة) بالنصب عطفاً على أربع شهادات ( أن لعنة الله  
 الله عليها ان كان ) أي الزوج ( من الصادقين ) أي فيما رماي به من الزنا وقرئ ( واللعنة )  
 بالرفع على الابتداء وقرئ أن بالتخفيف في الموضعين ورفع اللعنة والغضب وقرئ أن  
 غضب الله وتخصيص الغضب بجانب المرأة للتخليط عليها لما أتت بأداة الفجر ولأن النساء  
 كثير ما يستعملن اللعن فرما يجترعن على الفجر به لسهو قول وفعل عن فلو من قبله في غضبه  
 تعالى روى أن آية القذف لما نزلت قرأها رسول الله صلى الله عليه وسلم على المنبر فقام ينادي  
 ابن عدي الانصاري رضي الله عنه فقال جعلني الله فداك ان وجد رجل مع امرأته فلا  
 فأكبر جلد ثمانين وردت شهادته وفسق وان ضر به بالسبف قتل وان سكت سكت  
 على غيظ والى أن يحيى بأربعة شهداء فقد قضى الرجل حاجته ومعنى اللهم اخرج  
 وخرج فاستقبله هلال بن أمية أو عويم فقال ما وراءك قال شر وجدت على امرأتي خولة  
 وهي بنت عاصم شريك بن سحماء قال والله هذا إلى ما أدرى من البتات به فرجعاً فأنخرا  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فكلهم خولنا فأنكرت فنزلت فلاعن يديهما والفرقة الواقعة باللعان  
 في حكم الطائفة البائنة عند أبي حنيفة ومحمد رحمهما الله ولا تأدب حكماً حتى إذا أكسب  
 الرجل نفسه بعد ذلك فحد جازله أن يتزوجها وعند أبو يوسف وزفر والمسنون بن زياد  
 والشافعي رحمهم الله هي فرقة بغير طلاق توجب ترمها مؤبد ليس لها انصاف بعد  
 ذلك أبداً ( ولولا فضل الله عليكم ورحمته وأن الله نواب حككم ) التفتت إلى خطاب  
 الرامين والمرمات بطريق التغليب لتوفيقه مقام الامتنان حقه وجواب له لا يشهد  
 لتحويله والاشعار بضييق العبارة عن حصره كأنه قبل ولولا تفضله تعالى عناكم ورحمته  
 وأنه تعالى مبالغ في قبول التوبة حكيم في جميع أفعاله وأحكامه التي من شأنها المنع  
 لكم من حكم اللعان لكان ما كان عملاً يحيط به نطق البيان ومن شأنه أنه تعالى لو لم  
 يشرع لهم ذلك لوجب على الزوج حد القذف مع أن الظاهر صدق لانه أعرف بنطاق

زوجه وأنه لا يفتري عليها لا شترا كهما في الفضاحة و بعد ما شرع لهم ذلك لو جعل  
 شهادته موجبة لحد الزنا عليها لقات النظر لها ولو جعل شهادتها موجبة لحد القذف  
 عليه لقات النظر له ولا ريب في خروج الكل عن سنن الحكمة والفضل والرحمة فجعل  
 شهادات كل منهما مع الجزم بكذب أحدهما حتما دائرة لما توجه اليه من الغائلة الدنيوية  
 وقد ابتلي الكاذب منها في تضاعيف شهاداته من العذاب بما هو أتم بما درأته عنه  
 وأطمع في ذلك من أحكام الحكم البالغة وأثار التفضل والرحمة ما لا يخفى أما على  
 الصادق فظاهر وأما على الكاذب فهو امهاله والستر عليه في الدنيا ودرء الحد عنه  
 ونهر عنه لا توبة حسبا بيني عند العرض لعنوان تواريته سبحانه أعظم شأنه وأوسع  
 رحمته وأدق حكمته ( ان الذين جاءوا بالآفك ) أي بابلغ ما يكون من الكذب والافتراء  
 وفيل هو الرثان لا شمر به حتى يفتباك وأصله الآفك وهو اللاب لانه ما فرك عن  
 وجهه وسننه والمراد به ما أفك به الصديقة أم المؤمنين رضي الله عنها وفي لفظ الجي  
 اشارة الى أنهم أظهره من عند أنفسهم من غير أن يكون له أصل وذلك أن رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم كان اذا أراد سفرا أقرع بين نسائه فأبهن خرجت قرعتها استصحبها  
 قالت عائشة رضي الله عنها فأقرع بيننا في غزوة غزاها قبل غزوة بني المصطلق فخرج  
 سمي فخرجت معه عليه السلام بعد نزول آية الحجاب فحملت في هودج فسيرنا حتى  
 اذا قلنا ودنونا من المدينة نزلنا منزلا ثم نودى بالرحيل فقامت وهتكت حتى جاوزت  
 الجيش فلما قضيت شأنى أقبات الى رحلى فلمست صدرى فاذا عقدى من جزع ظفار  
 قد انقطع فرجعت فالتصمت فحسبني ابتغاه وأقبل الرهط الذين كانوا يرحلون بي  
 فاحتدوا هودجى فرحاه على بعيرى وهم يحسبون أنى فيه لحقتى فلم يستشكروا خفة  
 الهودج وذهبوا بالبعير ووجدت عقدى بعد ما استمرت الجيش فحمت منازلهم وليس  
 فيها داع ولا يحيب فتيهمت منزلى وظننت أنى سيققدوننى ويعودون فى طابى فيينا أنا  
 جالسة فى منزلى غلبتني عيني فتمت وكان صفوان بن المعطل السلمي من وراء الجيش فلما رأى  
 عرفتى قامت فغطت باستر جاعه فخرمت وجهى بجليابى والله ما نكلنا بكاءة ولا سمعت  
 منه كلمة غير استرجاعه وهوى حتى أناخ راحاته فوطئ على يديها فقصت اليها فركبها  
 وانطلقا يعود بي الراحلة حتى أتينا الجيش هو غرين فى بحر الظليلة وهم نزول واقتدنى  
 الناس حين نزلوا وماج القوم فى ذكرى فيينا الناس كذلك إذ هجمت عليهم ففاض  
 الناس فى حديثي فهلك من هلك وقوله تعالى ( عصية منكم ) خبران أى جماعة وهى  
 من العشرة الى الاربعين وكذا العصاة وهم عبد الله بن أبى وزيد بن رفاعه وحسان

ابن ثابت ومسطح بن أثاثه وحنة بنت جحش ومن ساعدتهم وقوله تعالى ( لا تحسبوه شرا لكم ) استئناف خوطب به رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر وعائشة وصفوان رضي الله عنهم تسلية لهم من أول الأمر والضمير للأفك ( بل هو خير لكم ) لاكتسابكم به الثواب العظيم وظهور كرامتكم على الله عز وجل بأن ال ثمانى عشرة آية في نزاهة ساحتكم وتعظيم شأنكم وتشديد الوعيد فيمن تكلم فيكم والثناء على من ظن بكم خيرا ( لكل امرئ منهم ) أى من أولئك العصابة ( ما اكتسب من الاثم ) بقدر ما خاض فيه ( والذي تولى كبره ) أى معظمه وقرئ بضم الخاف وهى لغة فيه ( منهم ) من العصابة وهو ابن أبي قحافة بدأ به وأذا عنه بين الناس عداوة لرسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل هو وحسان ومسطح فانهما شايعا لتصريح به فافترقا المؤمنون والذين حينئذ باعتبار الفوج أو الفريق أو نحوهما له ( عذاب عظيم ) أى فى الآخرة أو فى الدنيا أيضا فانهم جلدوا وردت شهادتهم وصار ابن أبي مطرودا مشهودا غايه بالانفاق وحسان أعمى وأشل اليمين ومسطح مكفوف البصر وهى التعسير لغة بالنسيء والتكرير الاسناد وتكرير العذاب وهو وصفه بالعظم من تولى الخطأ لا ينفي ( أولا إذ هو سواه ) تولى من الخطأ وصرف له عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذه يد إلى الخائفين بطريق الالتفات لتشديد مافى لولا التخصيص من التوبيخ ثم العدم لعمدة إلى الغيبة فى قوله تعالى ( ظن المؤمنون والمؤمنات بأنفسهم خيرا ) لتأكيد التوبيخ والاشاعة لئلا يظن الاغراض عنهم وحكاية جنائياتهم لغيرهم على وجه المبالغة بل بالنسبة بذلك الى وصفهم بما يوجب الاتيان بالمحضض عليه ويقتضيه إقتضاء تاديبهم بجرهم عن شهادة زجرا بليغا فان كون وصف الايمان بما يحتملهم على احسان الظن وتكفيرهم عن اساءة بانفسهم أى ببناء جنسهم التازلين منزلة أنفسهم كقول له تعالى ثم أنتم هؤلاء تعلمون أنفسكم وقوله تعالى ولا تاتوا أنفسكم بما لا ريء فيه فاختلجوا عن ذلك الوجه أقبح وأشنع والتوبيخ عليه أدخل مع ما فيه من التوبيخ الى التصريح به من الخائضات ثم ان كان المراد بالايمان الايمان الحقيقى فليطيه لما ذكره من والاشاعة خاص بالمؤمنين وان كان مطلق الايمان الشامل لما يظهر للمنافقين أيضا فليطيه من حيث أنهم كانوا يحترزون عن إظهار ما ينافى معاهم فالو يبيح جنائياتهم ويبدلوا إلى الطاعة فيعزل الظرف بين لولا وفعلها لتخصيص التخصيص بأول زمان معاهم ونفس التوبيخ على تأخير الاتيان بالمحضض عليهم ذلك الآن والقرينة فيه إيراد أن عدم الاتيان بهرأما فى غاية ما يكون من القباحة والاشاعة أى كان الواجب ان يظن المؤمنون

والمؤمنات أول مسموعه ممن اخترعه بالذات أو بالواسطة من غير تعلم وتردد بمثلهم  
من آجاد المؤمنين خيرا ( وقالوا ) في ذلك الآن ( هذا إلك مبین ) أى ظاهر مكشوف  
كونه أفكا فكيف بالصديقة ابنة الصديق أم المؤمنين حرمة رسول الله صلى الله عليه  
وسلم ( لولا جاؤا عليه بأربعة شهداء ) أما من نعام القول المحضض عليه مسوق لحث  
السامعين على الزام المسمعين وتكذيبهم أثر تكذيب مسموعه منهم بقولهم هذا أفك  
مبين وتوبيخهم على تركه أى هلا جاء الخاضعون بأربعة شهداء يشهدون على ما قالوا  
( فاذلم يأتوا ) بهم وإنما قيل ( بالشهداء ) لزيادة التقرير ( فأولئك ) إشارة إلى الخاضعين  
وما فيه من معنى البعد للإيدان بغاوم في الفساد وعدم منزلتهم في الشر أى أولئك المفسدون  
( عند الله ) أى في حكمه وشره المؤمنس على الدلائل الظاهرة المقتنة ( هم الكاذبون )  
الكاماون في الكذب المشهود عليهم بذلك المستحقون لا بطلاق الاسم عليهم دون  
غيرهم ولذلك رتب عليه الحد خامة وأما كلام مبتدأ مسوق من جهة تعالى للاحتجاج  
على كذبهم بكون ما قالوه قولاً لا يساعده الدليل أصلاً ( ولولا فضل الله عليكم ) خطاب  
للسامعين والمسمعين جميعاً ( ورحمته في الدنيا ) من فنون النعم التي من جملتها الأمهال بالنبوة  
( والآخرة ) من ضرب الآلاء التي من جملتها العفو والمغفرة بعد النوبة ( لمسكم )  
عاجلاً ( فيما أفضتكم فيه ) بسبب ما خصتكم فيه من حمديث الأفك والأنهام لشو يل  
أمره والاستهجان بذكره يقال أفاض في الحديث وخاض وانذفع وهضب بمعنى  
( عذاب عظيم ) يستحقه دونه التوبيخ والجلد ( إذ تاقونه ) تحذف إحدى التاءين  
خرف للس أى لمسكم ذلك العذاب العظيم وقت تلقيتكم إياه من المخترعين ( بالسفكتم )  
والتلقي والتأقف والتلقن معان متقاربة خلا أن في الأول معنى الاستقبال وفي الثاني  
معنى الخطف والأخذ بسرعة وفي الثالث معنى الحنق والمهارة وقرئ تلاقونه على الأصل  
وتلقونه من لفيه وتلقونه بكسر حرف المضارعة وتلقونه من التقاء بعضهم على بعض  
وتلقونه وتلاقونه من الوق والألق وهو الكذب وتلقونه من ثقافته إذا طلبته فوجدته  
وتتلقونه أى تتبعونه ( وتقولون بأفواهكم ما ليس لكم به علم ) أى تقولون قولاً  
مختصاً بالأفواه من غير أن يكون له مصداق ومنشأ في القلوب لأنه ليس بتغيير عن  
علم به في قلوبكم كقولهم تعالى يقولون بأفواههم ما ليس في قلوبهم ( وسخروا له سبل )  
لأنه له أو ليس له كثير عقوبة ( وهو عند الله ) والحال أنه عنده عز وجل ( عظيم )  
لا يقادر قدره في الوزر واستجرار العذاب ( ولولا إذ سمعتموه ) من المخترعين أو المشايخين  
لهم ( قلتم ) تكذبا لهم وهو لا لما ارتكبوه ( ما يكون لنا ) ما يكنتنا ( أن نتكلم بهذا )



وما يصدر عنا ذلك بوجه من الوجوه وحاصله في وجود التكلم به لافنى وجوده على وجه الصحة والاستقامة والانبعاء وهذا إشارة الى ماسمعه وتوسط الظرف بين لولا وقتهم لما مر من تخصيص التحضيض بأول وقت السماع وقصر التوبيخ والوم على الأخير القول المذكور عن ذلك الآن ليفيد أنه المحتمل للوقوع المقتدر إلى التحضيض على تركه وأما ترك القول نفسه رأساً فما لا يتوهم وقوعه حتى يحضض على فعله وبلاط على تركه وعلى هذا ينبغي أن يحمل ما قيل ان المعنى انه كان الواجب عليهم أن ينادوا أول ماسمعوا بالأفك عن التكلم به فلما كان ذكر الوقت أهم وجب التقديم وأما ما قيل من أن ظروف الأشياء منزلة منزلة أنفسها لوقوعها فيها وأنها لا تفك عنها فذلك يتسع فيها ما لا يتسع في غيرها فهي ضابطة ربما تستعمل فيما إذا وضع الظرف موضع المضاف وبأن جعل مفعولاً صريحاً لفعل مذكور كما في قوله تعالى واذكروا إذ جعلكم خائفاء أو مقدر كعامة الظروف المنصوبة باظهار اذكر وأما ههنا فلا حاجة إليها أحداً لمسا تحققت أن مناط التقديم توجيه التحضيض اليه وذلك يتحقق في جميع مقامات العمل كما في قوله تعالى فالولا إن كنتم غير مدينين ترجعونها ( سبحانه ) تعجب من نقوه به وأصله أن يذكر عند معانية العجيب من صنائه تعالى تنزيها له سبحانه عن أن يصف بصل عليه أمثاله ثم كثر حتى استعمل في كل متعجب منه أو تنزيه له تعالى من أن تكون حرمة نبيه فاجرة فإن فجورها تنفير عنه ومثل بمقصود الزواج فيكون تنفيراً لما قبله وتمهيداً لقوله تعالى ( هذا بهتان عظيم ) لعظمة المبهوت عليه واستحالة دافعه فان حقارة الذنوب وعظمتها باعتبار متعلقاتها ( يعظكم الله ) أى يصححكم ( ان تعودوا لمثله ) أى كراهة أن تعودوا أو يزرركم من أن تعودوا أو في أن تعودوا من قولك وعظته في كذا فنزكه ( أبداً ) أى مدة حياتكم ( إن كنتم مؤمنين ) فان الإيمان وازرع عنه لا محالة وفيه تيسير ونهت ( ويبين الله لكم الآيات ) الدالة على النرائع وعملات الآداب دلالة واضحة لتعظوا وتأدبوا بها أى بنزلها كذلك أى مبدء ظاهرة الدلالة على معانيها لأنه يبينها بعد أن لم تكن كذلك وهذا كما في قولهم سبحانه من صفير البوضين وكبر الفيل أى خلقهما صغيراً وكبيراً ومنه قولك ضيق فم الركبة ووسع أسفلها وإظهار الاسم الجليل في موقع الإضمار لتعظيم شأن البيان ( والله عليم ) بأسرار جميع مخلوقاته جلالاتها ودقائقها ( حكيم ) في جميع تدابير وأفعاله فاني يمكن مدق ما قيل في حق حرمة من اصطفاؤه لرسالته وبعثه إلى كافة الخلق ليرشداهم إلى الحق ويركبهم ويظهرهم تطهيراً وإظهار الاسم الجليل ههنا لتأكيد استقلال الاعتراض

التذليل والاشعار بعلة الألوهية للعلم والحكمة ( ان الذين يحبون ) أى يريدون  
و يقصدون ( أن تشيع الفاحشة ) أى تنتشر الحصلة المفترطة في القبح وهى الفرية  
والرمنى بالزنا أو نفس الزنا فلراد بشيوعها شيوع خبرها أى يحبون شيوعها ويقصدون  
مع ذلك لاشاعتها وانما لم يصرح به اكتفاء بذكر المحبة فانها مستتعة له لاشعالة ( فى  
الذين آمنوا ) متعلق بتشيع أى تشيع فيما بين الناس وذكر المؤمنين لاهم  
العامة فيهم أو بعضهم هو حال من الفاحشة فالموصول عبارة عن المؤمنين  
خاصة أى يحبون أن تشيع الفاحشة كاتمة فى حق المؤمنين وفى ذلهم ( لهم )  
بسبب ما ذكر ( عذاب أليم فى الدنيا ) من الحد وغيره مما يتفق من البلائى الذنوبية  
ولهذا ضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم عبدالله بن أبى وجساناه مسجلا عند القذف  
وضرب من نوان سنانا ضربة بالسيف وكف بصره ( وا لاخره ) من عذاب  
النار وغير ذلك مما يعلمه الله عز وجل ( والله يعلم ) جميع الأمور التى من جهلها ما فى  
الضمان من المحبة المذكورة ( وأنتم لا تعلمون ) ما يعلمه تعالى بل انما تعلمون ما ظهر  
لكم من الأقوال والأفعال المحسوسة فابنوا أموركم على ما تعلمونه وعاقبوا فى الدنيا على  
ما تشاهدونه من الاحوال الظاهرة والله سبحانه هو المتولى للسرائر فيما فب فى الآخرة  
على ما تكتمه الصدور هذا اذا جعل العذاب الاليم فى الدنيا عبارة عن حد القذف  
أو متفاداه كما أطبق عليه الجمهور أما اذا أبقي على إطلاقه يراد بالمحبة نفسها من  
غير أن يقارنها التصدى للاشاعة وهو الانسب بسياق النظم الكريم فيكون ترتيب  
العذاب عليها تنبيها على أن عذاب من يباشر الاشاعة ويتولاها أشد وأعظم ويكون  
الاعتراض التذليل أعنى قوله تعالى والله يعلم وأنتم لا تعلمون تقريرا لثبوت العذاب  
الاليم لهم وتعليل له ( ولولا فضل الله عليكم ورحمته ) تكرر للمنة بترك المعاجلة  
بالعقاب للتنبية على كمال عظم الجريمة ( وان الله رؤوف رحيم ) عطاف على فضل  
الله واظهار الاسم الجليل لثرية المهابة والاشعار باستباع صفة الألوهية للرافة والرحمة  
وتغيير سبكه وتصديره بحرف التحقيق لما أن المراد بيان انصافه تعالى فى ذاتة بالرافة  
التي هى كمال الرحمة والرحيمية التى هى المبالغة فيها على الدوام والاستمرار لا بيان  
حدوده وتعاقب أفعاله ورحمته بهم كما أنه المراد بالمعطوف عليه وجوابه لا محذور فلهذا لا بد من قوله  
عليه ( يا أيها الذين آمنوا لا تتبعوا خطوات الشيطان ) أى لا تسلكوا مسالكه فى كل ما باتون  
وما تدر من الأفاعيل التى من جهلها اشاعة الفاحشة وحيا وفريسة فتجاولوا لتبكرن  
البلاد بفسادها ( ومن يتبع شيطان الشيطان ) ومنح الظالم ان يوحى فتبكرن

حيث لم يقل ومن يتبعها أو ومن يتبع خطواته لزيادة التقرير والمبالغة في التفسير والتحذير ( فانه يأمر بالفحشاء والمنكر ) علة للجزاء وضعت موضعه كما نفيق فقد ارتكب الفحشاء والمنكر لان دأبه المستمر أن يأمر بهما فمن اتبع خطواته فقد امثل بامره قطعاً والفحشاء ما أفرط قبحه كالفاحشة والمنكر ما ينكره الشرع وضمير أنه للشيطان وقيل للشأن على رأى من لا يوجب عود الضمير من الجملة الجزائية الى اسم الشرط أو على ان الاصل يأمر د وقيل هو عائذ الى من أى فان ذلك المتبع يأمر الناس بهما لاشأن الشيطان هو الاضلال فمن اتبعه يترقى من رتبة الضلال والفساد الى رتبة الاضلال والافساد ( ولولا فضل الله عليكم ورحمته ) بما من جملته هاتيك البيانات والتوفيق للتوبة الماحضة للذنوب وشرع الحدود المكفرة لها ( ما زكا ) أى ما طهر من دنسها وقرى ما زكى بالتشديد أى ما طهر الله تعالى ومن فى قوله تعالى ( منكم ) بيانية وفى قوله تعالى ( من أحد ) زائدة وأحد فى حيز الرفع على القاعدية على القراءة الأولى وفى محل النصب على المفعولية على القراءة الثانية ( أبداً ) الى الابد ( ولكن الله يركى ) يظهر ( من يشاء ) من عباده بافاضة آثار فضله ورحمته عليه وسئل على التوبة ثم قبولها منه كما فعل بكم ( والله سميع ) مبالغ فى سماع الأقوال التى من جهلها ما أظهر وده من التوبة ( عليم ) بجميع المعامات التى من جملتها نياتهم وفيه حذف لهم على الاضلال فى التوبة واظهار الاسم الجليل للايدان باستدعاء الألوهية للسمع والعلم مع ما فيه من تأكيد استقلال الاعتراض التذيلى ( ولا يأتى ) أى لا يخلف افعال من الآية وقيل لا يقصر من الاول والاول هو الأظهر لزوله فى شأن الصديق رضى الله عنه حين حلف ان لا ينق على مسطح بعد وكأن ينق عليه لكونه ابن خالته وكان من فقراء المهاجرين ويضده قراءة من قرأ ولا يتال ( أو لولا الفضل منكم ) فى الدين وكفى به دليلاً على فضل الصديق رضى الله تعالى عنه ( والسعة ) فى المال ( أن يؤتوا ) أى على ان لا يؤتوا وقرى بقاء الخطاب على الالتفات ( أولى القرى والمساكين والمهاجرين فى سبيل الله ) صفات لموصوف واحد جرى بها بطريق العطف تليها على ان كلامها علة مستقلة لاستحقاقه الايتاء وقيل لموصوفت أقيمت هى مقامها وحذف المفعول الثانى لغاية ظهوره أى على ان لا يؤتوهم شيئاً ( وليعفوا ) مفرط منهم ( وليستبحوا ) بأغضاض عنه وقد قرى الأمران بقاء الخطاب على وفق قوله تعالى ( ألا تحبون أن يغفر الله لكم ) أى بمقابلته عفوكم وصفحكم واحسانكم الى من أساء اليكم ( والله غفور رحيم ) مبالغ فى المغفرة والرحمة مع كمال قدرته على المؤاخذه وكثرة ذنوب العباد الدائمة اليها وفيه ترغيب عظيم فى العفو ووعد كريم بمقابلاته كأنه قيل ألا تحبون أن يغفر الله لكم فهذا

من موجباته روى أنه عليه الصلاة والسلام قرأها على أبي بكر رضى الله عنه فقال  
 بلى أحب أن يغفر الله لى فرجع الى مسطح نفقته وقال والله لا أنزعها أبدا ( إن الذين  
 يرمون المحصنات ) أى العفاف بما رمين به من الناحشة ( العافلات ) عنها على الإطلاق  
 بحيث لم يخطر ببالهن شيء منها ولا من مقدماتها أصلا فقيها من الدلالة على كمال النزاهة  
 ما ليس فى المحصنات أى السليمات الصدور والنفيات القلوب عن كل سوء ( المؤمنات )  
 أى المتصفات بالآيمان بكل ما يجب أن يؤمن به من الواجبات والمفطورات وغيرها  
 إيمانا حقيقيا تفصيليا كما ينبنى عنه تأخير المؤمنات عما قبلها مع إحالة وصف الإيمان  
 فانه للايذان بأن المراد بها المعنى الوصفى المعرب عما ذكره لالمعنى الاسمى المصحح  
 لاطلاق الاسم فى الجملة كما هو المتبادر على تقدير التقديم والمراد بها عائشة الصديقة رضى  
 الله عنها والجمع باعتبار أن رميا رمى لسائر أمهات المؤمنين لا شتر الكتل فى العفة  
 والنزاهة والانساب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم كما فى قوله تعالى كذب قوم نوح المرسلين  
 ونظائره وقيل أمهات المؤمنين فيدخل فيهن الصديقة دخولا أوليا وأما ما قيل من أن المراد  
 هى الصديقة والجمع باعتبار استنباعها للتصنفات بالصنفات المذكورة من نساء الأمة فيأباه أن  
 العقوبات المترتبة على رمى هؤلاء عقوبات مختصة بالكفار والمنافقين ولا ريب فى أن رمى سائر  
 أمهات المؤمنين ليس بكفر فيجب أن يكون المراد إياهن على أحد الوجهين فان قيل قد خصص  
 من بين سائر المؤمنات فجعل رميهن كرمي الكفرة لكرهتهن على الله عز وجل وحمايتهن  
 الرسالة من أن يحوم حوله أحد بسوء حتى أن ابن عباس رضى الله عنهما جعلوا غاظ  
 من سائر أفراد الكفر حين سئل عن هذه الآيات فقال من أذنب ذنبا ثم تاب منه  
 قبلت توبته الا من خاض فى أمر عائشة رضى الله عنها وهل هو منه رضى الله عنه الا  
 لنهيول أمر الافك والتبصير على أنه كفر غليظ ( لعنوا ) بما فالوه فى حقهن ( فى الدنيا  
 والآخرة ) حيث يلعنهم اللاعنون من المؤمنين والملائكة أبدا ( ولهم ) مع ما ذكر من  
 اللعن الابدى ( عذاب عظيم ) هائل لا يقادر قدره لغاية عظم ما أفرزوه من الجناية  
 قوله تعالى ( يوم تشهد عليهم ) الخ اما متصل بما قبله مسوق لتقرير العذاب المذكور  
 بتعيين وقت حلوله وتحويله ببيان ظهور جنايتهم الموجهة له مع سائر جناياتهم المستتعبة  
 لعقوباتها على كيفية هائلة وهشة خارقة للعادات فيوم ظرف لما فى الجار والمجرور  
 المتقدم من معنى الاستقرار لا لعذاب وان أغضينا عن وصفه لاختلاله بحزب التامعنى واما  
 منقطع عنه مسوق لتحويل اليوم تهويل ما يحويه على أنه ظرف لفعل مؤخر فحضر  
 عند الذكر صفحا للايذان بقصور العبارة عن تفصيل ما يقع فيه من العلة التامة

٨٠ ( ينطق الله كل جارحة لتخبر بما صدر عنها من أفاعيل صاحبها يوم الجزاء )

والداهية العامة كأنه قيل يوم تشهد عليهم ( ألسنتهم وأيديهم وأرجلهم بما كانوا يعملون )  
يكون من الأحوال والأحوال ما لا يحيط به حيلة المقال على أن الموصول المذكور  
عبارة عن جميع أعمالهم السيئة وجنایاتهم القبيحة لا عن جنایتهم المعهودة فقط ومعنى  
شهادة الجوارح المذكورة بها أنه تعالى ينطقها بقدرته فتخبر كل جارحة منها بما صدر  
عنها من أفاعيل صاحبها لأن كلامها يخبر بجنایتهم المعهودة فحسب والموصول المحذوف  
عبارة عنها وعن فنون العقوبات المترتبة عليها كافة لا عن أحدها مخافة فقيه من ذر وب  
التحويل بالاجمال والتفصيل ما لا مزيد عليه وجعل الموصول المذكور عبارة عن جنایاتهم  
وجنایتهم المعهودة وحمل شهادة الجوارح على اخبار السكل بها فقط لتخبر بالواضع  
وتبين لامر الوازع والجمع بين صغى الماضي والمستقبل للدلالة على استمرارهم عليها  
في الدنيا وتقديم عليهم على الفاعل للمسارة الى بيان كون الشهادة مفارقة لهم مع ما فيه  
من التشويق الى المؤخر كما مر مرارا وقوله تعالى ( يومئذ يوفى لهم الله دينهم ) أى  
يومئذ تشهد جوارحهم بأعمالهم القبيحة يعلمهم الله تعالى جزاءهم الآيات الذى يحق  
أن يثبت لهم لاحتماله وإفيا كاهلا كلام مبتدأ مسوق لبيان ترتيب ما لهم من الآيات عليها  
متضمن لبيان ذلك المبهم المحذوف على وجه الاجمال ويبرز ان الآيات  
يوم تشهد ظارفا ليوفىهم ويومئذ يدلالة منه وقيل هو منصوب على أنه مفعول  
لفعل مضمر أى اذكر يوم تشهد وقرىء يوم يشهد بالتذكير للفصل ( و يذابون )  
عند معانيهم الأحوال والخطوب حسبها نطق به القرآن الكريم ( أن الله هو  
الحق ) الثابت الذى يحق أن يثبت لاحتماله فى ذاته وصفاته وأفعاله التى من جناتها  
كلماته التامات المنبئة عن الشؤون التى يشاهدونها منطبقا عليها ( المبين ) المظهر  
للأشياء كما هى فى نفسها أو الظاهر أنه هو الحق وتفسيره بظهور الوهنية تعالى وعدم  
مشاركة الغير له فيها وعدم قدرة ما سواه على الثواب والعقاب ليس له كثير مناجاة  
لله مقام كما أن تفسير الحق بذى الحق البين أى العادل الظاهر عليه كذلك أو ندمته  
ما فى الفرقان المجيد من آيات الوعيد الواردة فى حق كل كفار مرید وجرار عتيد لا تخد  
شيئا منها فوق هانيك الفوارع المشحونة بفتون التهديد والتشديد وما ذلك الا لإظهار  
منزلة النبي صلى الله عليه وسلم فى علو الشأن والنباهة وإبراز رتبة الصديقين رضى الله عنهما  
فى العفة والزهارة وقوله تعالى ( الخفيات ) الخ كلام مسألف مسوق على فائدة الله  
الإلهية الجارية فيما بين الخلق على موجب أن الله تعالى ماسك بالوعد وفى الاختيار الى العمل  
أى الخيرات من النساء ( للذين ) من الرجال أى من الجن والانس من المؤمنين

الى غيرهم على أن اللام للاختصاص (والحيثون) أيضا (للحيثات) لان المجامعة  
من دو اعمى الانضمام (والطيات) منهن (للطيين) منهم (والطيون) أيضا (للطيات)  
منهن بحيث لا يكادون يجاوزونهن الى من عداهن وحب كان رسول الله صلى الله  
عليه وسلم أطيب الاطيين وخيرة الاولين والآخرين تين كون الصديقة رضى الله  
عنها من أطيب الطيات بالضرورة وانفتح بطلان ما قبل في حقا من الخرافات من ساء  
نطق به قوله تعالى (أولئك مبرؤن مما يقولون) على أن الإشارة الى أهل البيت  
المكظمين للصديقة انتظاما أولا وقبل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم والصديقة  
وصفوان وما في اسم الإشارة من معنى العدا للابتن بعموم رتبة المشار اليهم وبعد  
منزلهم في الفضل أى أولئك الموصوفون بعموم الشأن مبرؤون مما تقول أهل الافاك في  
حذرهم من الاكاذيب الباطلة وقبل الحيثات من القول للحيثين من الرجال والنساء أى  
مختصين ولا تفتة بهم لا ينبغي أن يقال في حق غيرهم وكذا الحيثون من الفريقين احفاء  
بان يقال في حقهم خباثت القول والطيات من الكلام للطيين من الفريقين مختصة  
وحقيقة بهم وهم احقاء بان يقال في شأنهم طيات الكلام أولئك الطيون مبرؤون  
ما يقول الحيثون في حقهم فما له تنزيه الصديقة أيضا وقبل خباثات القول مختصة  
بالحيثين من فريقى الرجال والنساء لا تصدر عن غيرهم والحيثون من الفريقين  
مختصون بخباثات القول معرضون لها والطيات من الكلام للطيين من الفريقين  
أى مختصة بهم لا تصدر عن غيرهم والطيون من الفريقين مختصون بطيات الكلام  
لا يصدر عنهم غيرها أولئك الطيون مبرؤون مما يقول الحيثون من الخباثات أى  
لا يصدر عنهم مثل ذلك فما له تنزيه القائلين سبحانه هاتان عظمتان (لهم معفرة)  
عظيمة لما لا يخاف عنه البشر من الذنوب (ورزق كريم) هو الجنة  
(يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوتا غير بيوتكم) أثر ما وصل الزواجر  
عن الزنا وعن رمى العفاف عنه نزع في تفصيل الزنا اجزى عما عسى يؤول الى أحدهما  
من مخالطة الرجال بالنساء ودخولهم عليهم فى أوقات الخلوات وتعليم الاداب البغلة  
والافانيل المرضية المستتعبة لسعادة الدارين ووصف البوت بغيره بيوتهم خارج  
مخرج العادة التى هى سكنى كل أحد فى ماسكه والا فالأجر والمعير أيضا منهن ان عن  
الدخول بغير إذن وقرىء يونا غير بيوتكم بكسر الباء لاجل الياء (منى نسأوا)  
أى تستأذنون من يملك الاذن من اجتماعها من الاستئذان معنى الاستعلام من أس  
الذى إذا أبصره فإن المسأئس مستعلم للحال مستكشف أنه هل يؤذن له أو من

الاستئذان الذي هو خلاف الاستباحة لما أن المستأذن مستوحش خائف أن لا يؤذن له فإذا أذن له استأنس ( وتسلبوا على أهلها ) عند الاستئذان روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أن يقول السلام عليكم أَدْخَلَ ثلاث مرات فان أذن له دخل والارجع ( ذلكم ) أي الاستئذان مع التسليم ( خير لكم ) من أن تدخلوا بغتة أو على تحية الجاهلية حيث كان الرجل منهم إذا أراد أن يدخل بيتا غير بيته يقول حينئذ صباحا حينئذ مساء فيدخل فرما أصاب الرجل مع امرأته في الحاف وروى أن رجلا قال للنبي صلى الله عليه وسلم أستاذن على أمي قال له نعم قال ليس لها خادم غيري أستاذن عليها كما دخلت قال عليه الصلاة والسلام أتعبت أنت تراها عريانة قال لا قال عليه الصلاة والسلام فاستأذن ( لعليكم تذكرون ) متعلق بمضمر أي أمرتم به أو قيل لكم هذا كي تتذكروا وتعظوا وتعذبوا بموجبه ( فان لم تجدوا فيها أحدا ) أي ممن يملك الأذن على أن من لا يملكه من النساء والولدان ويبدانه كفقدها أو أحدا أصلا على أن مدلول النص الكريم عبارة هو الذي من دخول البيوت الخالية لما فيه من الاطلاع على ما يشاهد الناس اخذاه مع أن النص في ذلك الغير محظور مطلقا وأما حرمة دخول ما فيه النساء والولدان فثابتة بدلالة النص لأن الدخول حيث حرم مع ما ذكر من العلة فلان تحريم عند انضمام داهو أو من هذه الآية أعنى الاطلاع على العورات أولى ( فلا تدخلوها ) وأصبروا ( حتى يؤذن لكم ) أي من جهة من يملك الأذن عند اتيانهم ومن فسد به بوله حتى يأتي من يأذن لكم أو حتى تجدوا من يأذن لكم فقد أبرز القطعي في معرض الاحتمال ولما كان جعل النص في بالاذن مما يوم الرخصة في الانتظار على الأبواب مطلقا بل في نكس الألبان أو بعد الرد دفع ذلك بقوله تعالى ( وان قبل لكم ارجعوا فارجعوا ) أي ان أمرتم من جهة أهل البيت بالجوع سواء كان الأمر بمن يملك الأذن أو لا فارجعوا ولا تدخلوا نكس الألبان الثاني فان ذلك مما يجلب السكر اه في قلوب الناس ويقدح في الموداة فادفع ( هو ) أي الجوع ( أنكم ) أي أركي لكم ( أي أظهر ما لا يخبر عنه اللجج العناد والوقوف على الأبواب من نفس الدماء والردالة ) والله بما تعملون عليم ( فاعلم ما يؤمنه ما تشر من ما تفسد به فبما يركبكم سابع ) ( ليس عليكم جناح أن تدخلوا ) أي بغير استئذان ( أي بغير مسكونة ) أي غير موصوفة بالتمكن بالثقة مخصوصة فقط بل ليتمتع بها من ينظر إليها ثانيا من كان من غير أن يدخلها سكرانا كالزنا والجماعات والحوائث والجماعات ونحوها فانها معدة لمخالص الناس كافة كما هي

عنه قوله تعالى (فيها متاع لكم) فانه صفة لليوت أو استئاف جار مجرى التعليل لعدم الجناح أى فيها حق تمتع لكم كالأستئاف من الحر والبرد وإيواء الأمتعة والرجال والشراء والبيع والاعتسال وغير ذلك مما يليق بحال اليوت وداخلها فلا بأس بدخولها بغير استئاف من داخلها من قبل ولا ممن يتولى أمرها ويقوم بتدبيرها من قوام الرباطات والخانات وأصحاب الجوانيت ومنصر في الحمامات ونحوهم . به . ن . أن . أب . بكر . رضى الله عنه قال يا رسول الله ان الله تعالى قد أنزل عليك آية في الاستئاف انما يختلف في تجارتنا فننزل هذه الخانات أفلا ندخلها الا باذن فنزلت وقيل هي الخربات يبرز فيها والمتاع التبرز والظاهر أنها من جملة ما ينظمه اليوت لا أنها المرادة فقط وقوله تعالى ( والله يعلم ما تبدون وما تكسوون ) وعبد لمن يدخل داخلها من هذه المداخل لفساد أو اطلاع على سورات ( قل للمؤمنين ) شروع في بيان أحكام تأديته التي من كافة يندرج فيها حكم المستأفين عند دخولهم اليوت اندراجا أولا وثانيا في الخانات وتوجيهه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحوه في خبر من الأوامر والأوامر الى رآيه عليه الصلاة والسلام لانها تكاليف متعلقة بأمور جزئية كثيرة الوقوع في شأنه بان يكون الأمر بها والمصدق لتدبيرها حافظا وهيئتها عليهم ومفعول الأمر آخر قد حذف نحو بلا على دلالة جوابه عليه أى قل لهم غشوا ( يغضوا من أبصارهم ) ما يحرم ويقتضونه على ما يحل ( ويحفظوا من وجههم ) الا على أزواجهم أو ما ملكت أيمانهم وتقييد الغض من التبعية دون الحفظ لما في أمر النظر من السعة وقيل المراد بالحفظ هنا خاصة هو السر ( ذلك ) أى ما ذكر من الغض والحفظ ( أزكى لهم ) أى أظهر لهم من دنس الريه ( ان الله خير بما يصنعون ) لا يخفى عليه شيء . وما يصدر عنهم من الأفاعيل التي من جهتها اجالة النظر واستعمال سائر الحواس . وتحرر الجوارح ولا يقصرون بذلك فليكونوا على قدر منه في كل ما بأنون وما تدون (وقل للمؤمنات يغضضن من أبصارهن) فلا يظنون الى ما لا يحل لهن النظر اليه ( ويحفظن فروجهن ) بالستر أو النصوص عن الزنا ونحوه لأن الغض يرد الزنا وفساد ( ولا يبدن زينتهن ) كالحلى وغيرها مما تتزين به وفيه من المبالغة في التهي عن إبداء مواضعها ما لا يخفى ( الا ما ظهر منها ) عند من أوله الأمور التي لا بد منها كالأختام والحقائب ونحوها فان في سترها حرجا لنا وقبل المراد بالزينة مواضعها على حذف المضاف أو ما يحتمل الحاقه والخاتمة والخاتمة هو الوجه والكفان لانها ليست بعورة ( ولا يبدن من مخبرهن على حجبهن ) إرشاد الى كيفية إحصاءهن ومواضعهن



الزينة بعد النهى عن ابدائها وقد كانت النساء على عادة الجاهلية يسدن خمرهن من خلفهن فتبدون خورهن وقلائدهن من جيوبهن لوسعهما فاهرن بارسال خمرهن الى جيوبهن سترالما يبدو منها وقد ضمن الضرب معنى الالتقاء فعدى بعللى وقرى بكسر الجيم كالتقدم (ولا يبدن زينتهن) كرر النهى لاستثناء بعض مواد الرخصة عنه باعتبار الناظر بعدما استلغى عنه بعض مواد الضرورة باعتبار المنظور (اللبعولتهن) فانهم المقصودون بالزينة ولهم أن ينظروا الى جميع بدنهن حتى الموضع المعهود (أو آبائهن أو أبناء بعولتهن أو آبائهن أو أبناء بعولتهن أو ابني اخوانهن أو ابني اخواتهن) لكثرة المخالطة الضرورية بينهم وبينهم وقلة توقع الفتنة من قبلهم لما في طباع الفريقين من التفرقة عن عامة القرائب ولهم أن ينظروا منهم ما يبدو عند المهنة والخدمة وعدم ذكر الاعمام والاخوان لما أن الاحوط أن ينسرت عنهم حذارا من أن يصفوهن لابنائهم (أو نساءهن) المختصات بهن بالصحة والخدمة من حرائر المؤمنات فان الكوافر لا ينسرجن عن وصفهن للرجال (أو ما لمكت أيمانهن) أى من الاماء فان عبد المأذ بمزلة الاجنبى ما هو قبل من الاماء والعبيد لما روى أنه عليه الصلاة والسلام أتى فادامه رضى الله عنها بعبادته ومهلهما وعليها ثوب اذا قطعت برأسها لم يبلغ رجلاها واذا سقطت رجلاها لم يافع رأسها فقال عليه الصلاة والسلام انه ليس عليك بأس انما هو أبوك وعلامك (أو اللابسين غير أولى الاربة من الرجال) أى أولى الحاجة الى النساء وهم الشيوخ والهم والمسنون وفى المجبوب والخصى خلاف وقيل هم البله الذين يذمون الناس لفصل طعاهم ولا يرون شيئا من أمور النساء وقرى غير بالنصب على الحالية (أو الطفل الذين لم يظاهاوا قبل عورات النساء) لعدم تمييزهم من الظهور بمعنى الاطلاع أو لعدم بلوغهم عند الشهوة من الظهور بمعنى الغلبة والطفل جنس وضع موضع الجمع اكتفاء بدلالة الوجه (ولا يضربن بارجلهن ليعلم ما يخفين) أى ما يخفنه من الروبة (من زينتهن) أى ولا يضربن بارجلهن الارض ليعلم خلفناهن فيعلم أنهن ذوات خلخال فان ذلك مما يورث الرجال ميلا اليهن ويوهم أن لهن ميلا اليهم وفى النهى عن ابداء صوت الجلي يرد الى عن ابداء عيها من المبالغة فى الزجر عن ابداء ما اضرها مالا يضر (من يوروا الى الله جميعا) نالين للخطاب وصرف له عن رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الرجل بطريق التغليب لابرار كمال العناية بما فى حيزه من أدب التوبة وأنها من معالي الملبات الحقيقة بان يكون سبحانه وتعالى هو الآمر بها لما أنه لا يكاد يخاف أحد من المذاهب عن نوع تفریط فى اقامة مواجب التكليف كما ينبغي ونهايك بقوله سبحانه السلام عليكم

سورة هود لما فيها من قوله عز وجل فاستقم كما أمرت اذا كان المأمور به الكف  
عن الشهوات وقيل تو بوا عما كنتم تفعلونه في الجاهلية فانه وان جب بالاسلام لكن يجب  
الندم عليه والعزم على تركه كلما خطر بباله وفي تكرير الخطاب بقوله تعالى ( ايها المؤمنون )  
تأكيد للايجاب وايدان بان وصف الايمان موجب للاشتغال حتما قرين ايها المؤمنون  
( اعلمكم تفاحون ) تشوزون بذلك بسعادة الدارين ( وانكحوا الايامى منكم ) بعد ما زجر تعالى  
عن السفاح ومباديه القرية والبعيدة أمر بالنكاح فانه مع كونه متصوفا بالذات من  
حب كونه مناطا لبقاء النوع خبر مزجرة عن ذلك وآياتي مقلوب ايامى جمع ايم وهو  
من لا زوج له من الرجال والنساء بكر اكان أو ثيبا كما يفصح عنه قول من قال  
فان نكحني أنكح وان تنابني وان كنت ايمى منكم ايامى

أى زوجوا من لا زوج له من الاحرار والحرائر ( والصالحين من عبادكم وإمائكم )  
أى ان الخطاب للاولياء والسادات واعتبار الصلاح في الارقاء لان من لا صلاح له  
منهم بمنزل من ان يكون خليفا بان يعتنى مولاه بشأنه ويشفق عليه وينكلف في نظم  
مصالحه بما لا بد منه شرعا وعادة من بذل المال والمنافع بل حقه أن لا يسبقه غيره  
وأما عدم اعتبار الصلاح في الاحرار والحرائر فلان الغالب فيهم الصلاح على ائهم  
مستبدون في التصرفات المتعلقة بانفسهم وأموالهم فاذا عزوا النكاح فلا بد من مساعدة  
الاولياء لهم اذ ليس عليهم في ذلك غرامة حتى يعتبر في مقابلاتها غيبة عائدة اليهم عاجلة  
أو آجلة وقيل المراد هو الصلاح للنكاح والقيام بحقوقه ( ان يكونوا فقراء ) يغنيهم  
الله من فضله ( ازاحة لما عسى يكون وازعا من النكاح من فقر أحد الجانبين أى لا  
يمنع فقر الخاطب أو المخطوبة من المناكحة فان في فضل الله عز وجل غيبة عن المال  
فانه غادورائح يرزق من يشاء من حيث لا يحتسب أو وعد منه سبحانه بالاغناء لقوله  
عليه الصلاة والسلام اطلبوا الغنى في هذه الآلة لكنه مشروط بالمشيئة كما في قوله تعالى  
وان خفتم عيلة فسوف يغنيكم الله من فضله ان تشاء ( والله واسع ) غنى ذو سمه  
لا يرزؤه اغناء الخلائق اذ لا تقاد لنعمته ولا غيبة لقدرته ومع ذلك ( علم ) ييسر  
الرزق لمن يشاء ويقدر حسب اقتضيه الحكمة والمصلحة ( وليستغف ) ارشادا للماجزين  
عن مبادئ النكاح وأسبابها الى ما هو أولى لهم وأحرى بهم بعد بيان جواز المناكحة  
الفقراء أى ليجتهد في العفو وقع الشهوة ( الذين لا يجدون نكاحا ) أى أسباب نكاح  
أولا يتمكنون بما ينكح به من المال ( حتى يغنيهم الله من فضله ) عدة كريمة بالفضل  
عليهم بالغنى ولطف لهم في استغنائهم وتقوية لقلوبهم وايدان بأن فضله تعالى أهلى

بالإعفاء وأدنى من الصلحاء ( والذين يبتغون الكتاب ) بعد ما أمر بانكاح صالحى المالك الإحقاء بالانكاح أمر بكتابة من يستحقها منهم والكتاب مصدر كاتب كالمكتبة أى الذين يطلبون المكتبة ( بما ملكتم أيمانكم ) عبدا كان أو أمة وهى أن يقول المولى لملوكه كاتبتك على كذا درهما تؤديه الى وتعتق و يقول المملوك قبلته أو نحو ذلك فان أداه اليه عتق قالوا معناه كتبت لك على نفسى أن تعتق منى اذا وفيت بالمال وكتبت لى على نفسك أن تفى بذلك أو كتبت عليك الوفاء بالمال وكتبت على العتق عنده والتحقيق أن المكتبة اسم للعقد الحاصل من مجموع كلاميهما كسائر العقود الشرعية المنعقدة بالإيجاب والقول ولا ريب فى أن ذلك لا يصدر حقيقة الا من المتعاقدين وليس وظيفة كل منهما فى الحقيقة الا الاثيان بأحد شطريه معا بما يتم من قبله ويصدر عنه من الفعل الخاص به من غير تعرض لما يتم من قبل صاحبه ويصدر عنه من فعله الخاص به الا أن كلا من ذلك الفعلين لما كان بحيث لا يمكن تحققه فى نفسه إلا منوطا بتحقيق الآخر ضروره أن التزام العتق بمقابلة البذل من جهة المولى لا ينصور تحققه وتحصله إلا بالتزام البذل من طرف العبد كما أن عقد البيع الذى هو تملك المبيع بالثمن من جهة البائع لا يمكن تحققه إلا بتملكه به من جانب المشتري لم يكن بد من تضييع أحدهما الآخر وفيت الانشاء فكما أن قول البائع بعثت إنشاء لعقد البيع على معنى أنه إيقاع لما يتم من قبله إصاله ولما يتم من قبل المشتري ضمنا إيقاعا متوقفا على رأيه توفقا شيئا بتوقف عقد الفضولى كذلك قول المولى كاتبتك على كذا إنشاء لعقد الكتابة أى إيقاع لما يتم من قبله من التزام العتق بمقابلة البذل إصاله ولما يتم من قبل العبد من التزام البذل ضمنا إيقاعا متوقفا على قبوله فاذا قيل تم العقد وحل الموصول الرفع على الابتداء خبره ( فكانوا هم ) والباء لتضمنه معنى الشرط أو المصعب على أنه مفعول لمضمر يفسره هذا والامر فيه للندب لأن الكتابة عقد يتضمن الارفاق فلا تجب كغيرها ويجوز حالا ومؤجلا ومسجعا وغير منجم وعند الشافعى رحمه الله لا يجوز إلا مؤجلا منجما وقد فصل فى موضعه ( إن علمتم فيهم خيرا ) أى أمانته ورشدا وقدره على أداء البذل بنحوه من وجهه حلالا وصالحا لا يؤذى الناس بعد العتق وإطلاق العنان ( وآوهم من مال الله الذى آتاكم ) أمر للمولى ببذل شيء من أموالهم وفى حكمه حط شيء من مال الكتابة ويكفى فى ذلك أقل ما يتمول وعن على رضى الله عنه حط الربع وعن ابن عباس رضى الله عنهما الثلث وهو للندب عندنا وعند الشافعى للوجوب ومنه قوله عليه

الصلاة والسلام المكاتب عبد ما بقى عليه درهم إذ لو وجب الحط لسقط عنه الباقي  
 حتماً وأيضاً لو وجب الحط لكان وجوبه معلقاً بالعقد فيكون العقد موجباً ومسقطاً  
 معاً وأيضاً فهو عقد معاوضة فلا يجبر على الخطيئة كالبيع وقيل معنى أنوهم أفرضوهم  
 وقيل هو أمر لهم بأن ينفقوا عليهم بعد أن يؤدوا ويعتفوا وإضافة المال إليه تعالى  
 ووصفه بآياته إياهم للحث على الامتثال بالأمر بتحقيق المأمور به كما في قوله تعالى  
 وأنفقوا بما جعلكم مستخافين فيه فإن ملاحظة وصول المال إليهم من جهة تعالى مع  
 كونه هو المالك الحقيقي له من أقوى الدواعي إلى صرفه إلى الجهة المأمور بها وقيل  
 هو أمر باعطاء سهمهم من الصدقات فالأمر للوجوب حتماً وإضافة الوصف لتعيين  
 المأخذ وقيل هو أمر ندب لعامة المسلمين لإعانة المكاتبين بالتصدق عليهم ويجل ذلك  
 للمولى وإن كان غنياً لتبدل العنوان حسبما ينطق به قوله عليه الصلاة والسلام في حديث  
 بريرة هو لها صدقة وأنا هدية (ولا تکرهوا قیأتکم) أى إيمانكم فإن خلا من الفتي  
 والفتاة كناية مشهورة عن العبد والأمة وعلى ذلك معنى قوله عليه الصلاة والسلام لا يقل  
 أحدكم فتأى وقتأى ولا يقل عبدى وأمتى وهذه العبارة في هذا المقام باعتبار مفهومها الأصلي  
 حسن موقع ومزيد مناسبة لقوله تعالى (على البغاء) وهو الزنا من حيث صدمته  
 عن النساء لأنهن اللاتي يتوقع منهن ذلك غالباً دون من عداهن من المجازن والصغار  
 وقوله تعالى (ان أردن تحصناً) ليس لتخصيص النهي بصوره إرادتين المنهف  
 عن الزنا وإخراج ما عداها من حكمه كما إذا كان الاكراه بسبب كراهتهن الزنا لخصوص  
 الزاني أو لخصوص الزمان أو لخصوص المسكان أو لغير ذلك من الأمور المصححة  
 للاكراه في الجملة بل للمحافظة على عاداتهم المستمرة حيث كانوا يكرهون على البغاء  
 ومن بردن التعفف عنه مع وفور شهوتين الآمرة بالفجور وقصورهم في معرفة الأمور  
 الداعية إلى المحاسن الزاجرة عن تعاطي القبائح فإن عبد الله بن أبي كانت له ست جنوار  
 يكرهن على الزنا وضرب عليهن ضرائب فشكت اثنتان منهن إلى رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم فنزلت وفيه من زيادة تقييح حالهم وتشجيعهم على ما كانوا عليه من  
 القبائح ما لا يخفى فإن من له أدنى مروة لا يكاد يرضى بالفجور من يحويه من من إمانه  
 فضلاً عن أمرهن به أو اكراههن عليه لاسيما عند إرادتين العفف فتأمل ودع عنك  
 ما قيل من أن ذلك لان الاكراه لا يتأتى إلا مع إرادة التحصن وما قيل من أنه ان جعل  
 شرطاً للنهي لا يلزم من عدمه جواز الاكراه لجواز أن يكون ارتفاع النهي لا متناع  
 المنهى عنه فانهما بمعزل من التحقيق وإيثار كونه أن على إذا مع تحقق الإرادة في مورد

النص حتماً للايذان بوجوب الانتهاء عن الاكراه عند كون ارادة التحصن في حيز التردد والشك فكيف اذا كانت محققة الوقوع كما هو الواقع وتعليله بأن الارادة المذكورة منه في حيز الشاذ السادر مع خلوه عن الجدوى بالسكينة بأباده اعتبار تحققها اياه ظاهراً وقوله تعالى ( لتبتغوا عرض الحياة الدنيا ) قيد للاكراه لكن لا باعتبار أنه مدار للنهي عنه بل باعتبار أنه المعتاد فيما بينهم كما قبله جيء به تشبيهاً لهم فيما هم عليه من احتمال الوزر الكبير لاجل النزر الخفير أى لا تفعلوا ما أنتم عليه من اكراهه على البناء لطلب المتاع السريع الزوال الوشيك الاضمحلال فالمراد بالابتغاء الطلب المقارن لئيل المطلوب واستيفائه بالفعل اذ هو الصالح لكونه غاية للاكراه مترتبة عليه لا المطلق المتناول للطلب السابق الباعث عليه ( ومن يكرهه ) الخ جملة مستأنفة سبقت لتقرير النهي وتأكيده وجوب العمل به ببيان خلاص المكروهات عن عقوبة المكروه عليه عبارة ورجوع غائلة الاكراه الى المكروهين اشارة أى ومن يكرهه على ما ذكر من البناء ( فان الله من بعد اكراهه غفور رحيم ) أى لمن كما وقع في مصحف ابن مسعود وعليه قراءة ابن عباس رضى الله تعالى عنهم وكما نبه عنه قوله تعالى من بعد اكراهه أى كونهم مكروهات على أن الاكراه مصدر من المبني المفعول فان توسطه بين اسم أن وخبرها للايذان بأن ذلك هو السبب للمغفرة والرحمة وكان الحسن البصرى رحمه الله اذا قرأ هذه الآية يقول لمن والله لمن والله فى تخصيصهم بهم وتعيين مدارهم ما سبق ذكر المكروهين أيضاً فى الشرطية دلالة بينة على كونهم محرومين منهما بالسكينة كأنه قيل لا للمكروه ولظهور هذا التقدير اكفى به عن العائد الى اسم الشرط فتجوز تعلقهما بهم بشرط التوبة استقلالاً أو معهن اخلال بجزالة النظم الجليل وتهوين الامر للنهى فى مقام التهويل وحاجتهن الى المغفرة المنبئة عن سابقة الاثم إما باعتبار أنهن وان كن مكروهات لا يخاون فى تضاعيف الزنا عن شائبة مطاوعة ما يحكم الجبلة البشرية واما باعتبار أن الاكراه قد يكون فاصراً عن حد الاجزاء المزيل للاختيار بالمرّة واما لغاية تهويل أمر الزنا وحث المكروهات على التثبت فى التجاوى عنه والتشديد فى تحذير المكروهين ببيان أنهن حيث كن عرضة للعقوبة لولا أن تداركن المغفرة والرحمة مع قيام العذر فى حقهن فما حال من يكرهه فى استحقاق العذاب ( ولقد أنزلنا اليكم آيات مبينات ) كلام مستأنف جيء به فى تضاعيف ماورد من الآيات السابقة واللاحقة لبيان جلالة شئونها المستوجبة للاقبال السكلى على العمل بضمونها وصدر بالقسم الذى تعرب عنه اللام لابرار كمال العناية بشأنه أى وبالله

لقد أنزلنا اليكم في هذه السورة الكريمة آيات مبینات لكل ما بكم حاجة الى بيانها من الحدود وسائر الاحكام والآداب وغير ذلك مما هو من مبادئ بيانها على أن اسناد التبيين اليها مجازي أو آيات واضحات تصدقها الكتب القديمة والعقول السليمة على أن مبینات من بين بمعنى نبيين ومنه المثل قد بين الصبح لذى عينين وقرىء على صيغة المفعول أى التي بينت وأوضحت في هذه السورة من معانى الاحكام والحدود وقد جوز أن يكون الاصل مبینا فيها الاحكام فاسمع في الطرف باجراته بجرى المفعول (ومثلا من الذين خاوا من قبلكم) عطف على آيات أى وأنزلنا مثلاكنا من قبيل أمثال الذين مضوا من قبلكم من القصص العجيبة والامثال المضر وبه لهم في الكتب السابقة والكتابات الجارية على السنة الانبياء عليهم السلام فيتظلم قصة عائشة رضي الله عنها المحامية لقصة يوسف عليه السلام وقصة مريم رضي الله عنها وسائر الامثال الواردة في السورة الكريمة انتظاما واجما وتخصيص الآيات المبینات بالسوابق وحمل المثل على القصة العجيبة فقط ياباه تعقيب الكلام بما سياتى من التمثيلات (وموعظه) تمنعون به وتنزجرون عما لا ينبغي من المحرمات والمكروهات وسائر ما يغفل بمحاسن الآداب فهى عبارة عما سبق من الآيات والمثل لظهور كونها من المواعظ بالمعنى المذكور ومدار العطف هو التغيرات العنواى المنزل منزلة التغيرات الذاتية وقد خصصت الآيات بما يبين الحدود والاحكام والموعظة بما وعظ به من قوله تعالى ولا تأخذكم بهما رأفة في دين الله وقوله تعالى لولا اذ سمعتموه وغير ذلك من الآيات الواردة في شأن الآداب وانما قيل (للمتقين) مع شمول الموعظة للكل حسب شمول الانزال لقوله تعالى أنزلنا اليكم حثا للمخاطبين على الاعتناء بالانتظام في سلك المتقين ببيان انهم المغتصمون لانوارها المقتبسون من أنوارها فحسب وقيل المراد بالآيات المبینات والمثل والموعظة جميع ما في القرآن المجيد من الآيات والامثال والمواعظ فقوله تعالى (الله نور السموات والارض) الخ حينئذ استئناف مسوق لتقرير ما فيها من البيان مع الاشعار بكونه في غاية الكمال على الوجه الذى ستعرفه وأما على الاول فلتحقيق ان بيانه تعالى ليس مقصورا على ما ورد في السورة الكريمة بل هو شامل لكل ما يحق بيانها من الأحكام والشرائع ومبادئها وغاياتها المترتبة عليها في الدنيا والآخرة وغير ذلك مما له مدخل في البيان بانه واقع منه تعالى على أتم الوجوه وأكملها حيث عبر عنه بالتوير الذى هو أقوى مراتب البيان وأجلها وعبر عن المنور بنفس النور تنبيها على قوة التنوير وشدّة التأثير وايدانا بانه تعالى ظاهر بذاته وكل ما سواه ظاهر باظهاره كما أن النور نير بذاته

وما عدها مستنير به وأضيف النور إلى السموات والأرض للدلالة على كمال شيوع  
البيان المستعار له وغاية شموله لكل ما يليق به من الأمور التي لها مدخل في أرشاد  
الناس بوساطة بيان شمول المستعار منه لجميع ما يقبله ويستحقه من الاجرام العلوية  
والسفلية فانهما قطران للعالم الجسماني الذي لا مظهر للنور الحسي سواء أو على شمول  
البيان لاحوالهما وأحوال ما فيهما من الموجودات اذ ما من موجود إلا وقد بين من  
أحواله ما يستحق البيان أما تفصيلاً أو اجمالاً كيف لا ولا ريب في بيان كونه دليلاً على  
وجود الصانع وصفاته وشاهداً بصحة البعث أو على تعلق البيان باهلها كما قال ابن  
عباس رضى الله عنهما هادى أهل السموات والأرض فهم بنوره يهتدون ويهداه من  
حيرة الضلالة ينجون هذا وأما حمل التنوير على اخراجه تعالى للماهيات من العدم إلى  
الوجود اذ هو الأصل في الاظهار كما أن الأعدام هو الأصل في الاخفاء أو على  
تزيين السموات بالنيرين وسائر الكواكب وما يفيض عنها من الانوار أو بالملائكة  
عليهم السلام وتزيين الأرض بالانبياء عليهم السلام والعلماء والمؤمنين أو بالنبات  
والاشجار أو على تديده تعالى لامورهما وأمور ما فيهما فمما لا يلائم المقام ولا يساعده  
حسن النظام ( مثل نوره ) أى نوره الفائض منه تعالى على الأشياء المستنيرة به وهو  
القرآن المبين كما يعرب عنه ما قبله من وصف آياته بالانزال والتبيين وقد صرح بكونه  
نوراً أيضاً في قوله تعالى وأنزلنا اليكم نوراً مبيناً وبه قال ابن عباس رضى الله عنهما  
والحسن وزيد بن أسلم رحمهم الله تعالى وجعله عبارة عن الحق وان شاع استعارته  
له كاستعارة الظلمة للباطل يأباه مقام بيان شأن الآيات ووصفها بما ذكر من التبيين  
مع عدم سبق ذكر الحق ولان المعتبر في مفهوم النور هو الظهور والاظهار كما هو شأن  
القرآن الكريم وأما الحق فالمعتبر في مفهومه من حيث هو حق هو الظهور لا الاظهار  
والمراد بالمثل الصفة العجيبة أى صفة نوره العجيبة ( كشكاة ) أى كصفته كونه غير  
نافذة في الجدار في الانارة والتنوير ( فيها مصباح ) سراج ضخم ثاقب وقل المشكاة  
الانبوية في وسط القنديل والمصباح القليلة المشتعلة ( المصباح في رجاجة ) أى قنديل  
من الزجاج الصافي الأزهر وقرى بفتح الزاى وكسرهما في الموضعين ( الرجاجة  
كأنها كوكب دري ) متلألئ وقاد شبيه بالدر في صفاته وزهرته ودراري الكواكب  
عظامها المشهورة وقرى دري بدال مكسورة وراء مشددة وباء ممدودة بعدها  
همزة على أنه فعل من الدري وهو الدفع أى مبالغ في رفع الظلام بضوته أو في دفع بعض  
اجزاء ضيائه لبعض عند البريق والللمعان وقرى بضم النال والباقي على حاله في إعادته

المصباح والزجاجة معرفين أثر سبقهما منكرين والاخبار عنهما بما بعدهما مع انتظام الكلام بان يقال كشكاة فيها مصباح في زجاجة كأنها كوكب دري من تفتيح شأنهما ورفع مكانهما بالتفسير أثر الابهام والتفصيل بعد الاجمال وبأثبات ما بعدهما لها بطريق الاخبار المنهي عن القصد الأصلي دون الوصف المبني على الإشارة إلى الثبوت في الجملة ما لا ينبغي وعمل الجملة الأولى الرفع على أنها صفة لمصباح وعمل الثانية الجر على أنها صفة لزجاجة واللام مغنية عن الرابط كأنه قيل فيها مصباح هو في زجاجة هي كأنها كوكب دري (يوقد من شجرة) أي يتبدأ إيقاد المصباح من شجرة (مباركة) أي كثيرة المنافع بان رويت ذبائله بزيتها وقيل انما وصفت بالبركة لانها نبتت في الأرض التي بارك الله تعالى فيها للعالمين (زيتونه) بدل من شجرة وفي اسماءها ووصفها بالبركة ثم لا بدال منها بتفتيح شأنها وفريء نوقد بالتاء على أن الضمير القائم مقام التفاعل للزجاجة دون المصباح وفريء توقد على صيغة الماضى من الفعل أي ابتداء نقوب المصباح منها وقريء توقد بخذف إحدى اليمين من نوقد على استناده إلى الزجاجة (لا شرقية ولا غربية) تنفع الشمس عليها حينئذون حين بل تخفى نفع عليها طول النهار كالتي على فلة أو صحراء واسعة فتقع الشمس عليها مالتى الدلوخ والغروب وهذا قول ابن عباس رضي الله عنهما وسعيد بن جبير وقادة وقال الفراء والزجاج لا شرقية ولا غربية ولا غربية وحدها لكنها شرقية وغربية أي تصيبها الشمس عند طلوعها وعند غروبها فتكون شرقية وغربية تأخذ حظها من الأيمن فيكون زيتها أضوأ وقيل لانابتها في شرف المعمورة ولا في غربها بل في وسطها وهو الشام فان زيتها أجود ما يكون وقيل لاني مضحى تشرق الشمس عليها دائما فتحرقها ولا في مقناة تغيب عنها دائما فتتكا نيا وفي الحديث لا خير في شجرة ولا في نبات في مقناة ولا خير فهما في مضحى (يكاد زيتها يضيء ولو لم تمسسه نار) أي هو في الصفاء والآنارة بحيث يكاد يضيء بنفسه من غير مساس نار أصلا وكلمة لوفي أمثال هذه المواضع ليست لبيان انتفاء شيء في الزمان الماضي لا انتفاء غيره فيه فلا يلاحظ لها جواب قد حذف ثقة بدلالة ما قبلها عليه ملاحظة قصديه إلا عند القصد إلى بيان الأعراب على القواعد الصناعية بل هي لبيان تحقق ما يقيد الكلام السابق من الحكم الموجب أو المنهى على كل حال مفروض من الأحوال المقارنة له أجمالا بادخالها على أبعدها منه أما لوجود المانع كما في قوله تعالى أينما تكونوا يدرككم الموت ولو كنتم في بروج مشعدة وأما لعدم الشرط كما في هذه الآية الكريمة ليظهر بقبوته أو انتفائه معيه بقبوته أو انتفاؤه مع ما عداه من الأحوال بطريق الأولوية لما أن الشيء



متى تحقق مع ما ينافيه من وجود المانع أو عدم الشرط فلائذ يتحقق بدون ذلك  
أولي ولذلك لا يذكر معه شيء آخر من سائر الأحوال ويكتفى عنه بذر الواو العاطفة  
للجملة على نظيرها المقابلة لها المتناولة لجميع الأحوال المغايرة لها عند تعددها وهذا معنى  
قولهم إنها لاستقصاء الأحوال على سبيل الاجمال وهذا أمر مطرد في الخبر الموجب  
والمنفي فانك اذا قلت فلان جواد يعطى ولو كان فقيراً أو بخيلاً لا يعطى ولو كان غنياً  
تريد بيان تحقق الاعطاء في الاول وعدم تحققه في الثاني في جميع الأحوال المفروضة  
والتقدير يعطى لو لم يكن فقيراً ولو كان فقيراً ولا يعطى لو لم يكن غنياً ولو كان غنياً  
فالجملة مع ما عطفت هي عليه في حيز النصب على الحالية من المستمكن في الفعل الموجب  
أو المنفي أى يعطى أولاً يعطى كائناً على جميع الأحوال وتقدير الآية الكريمة يكاد  
زيتها يضيء لو مسته نار ولو لم تمسه نار أى يضيء كائناً على كل حال من وجود الشرط  
وعدمه وقد حذفنا الجملة الاولى حسبها هو المطرد في الباب للدلالة الثانية عليها دلالة  
واضحة ( نور ) خبر مبتدا محذوف وقوله تعالى ( على نور ) متعلق بمحذوف هو  
صفة له مؤكدة لما أفاده التكبير من الفخامة والجملة فذلك للتمثيل وتصريح بما حصل  
منه وتمهيد لما يعقبه أى ذلك النور الذي عبر به عن القرآن ومثلت صفته العجيبة الشأن  
بما فصل من صفة المشكاة نور عظيم كائن على نور كذلك لا على أنه عبارة عن نور  
واحد معين أو غير معين فوق نور آخر مثله ولا عن مجموع نورين اثنين فقط بل  
عن نور متضاعف من غير تحديد لتضاعفه بحد معين وتحديد مراتب تضاعف ما مثل  
به من نور المشكاة بما ذكر لكونه أقصى مراتب تضاعفه عادة فان المصباح اذا كان في  
مكان متضايق كالمشكاة كان أضواء له وأجمع لنوره بسبب انضمام الشماع المنعكس منه  
الى أصل الشماع بخلاف المكان المتسع فان الضوء ينث فيه وينتشر والقنديل أعون  
شيء على زيادة الانارة وكذلك الزيت وصفائه وليس وراء هذه المراتب مما يزيد  
نورها اشراقاً ويمده باضاءة مرتبة أخرى عادة هذا وجعل النور عبارة عن النور المشبه  
به بما لا يليق بشأن التنزيل الجليل ( يهدي الله لنوره ) أى يهدي هداية خاصة موصلة  
الى المطلوب حتماً لذلك النور المتضاعف العظيم الشأن واظهاره في مقام الاضمار لزيادة  
تقريره وتأكيد فخامته الذاتية بفخامته الاضافية الناشئة من اضافته الى ضميره عز وجل  
( من يشاء ) هدايته من عباده بان يوفقهم لفهم ما فيه من دلائل حقيقته وكونه من  
عند الله تعالى من الاعجاز والاخبار عن الغيب وغير ذلك من موجبات الايمان به وفيه  
إيدان بان مناط هذه الهداية وملاكها ليس الا مشيئة تعالى وأن نظاهرها الاسباب بدونها

بمعزل من الافضاء الى المطالب ( ويضرب الله الامثال للناس ) في تضاعيف الهداية  
حسبما يقتضيه حالهم فان له دخلا عظيما في باب الارشاد لانه ابراز المعقول في هيئة  
المحموس وتصور لاوايد المعاني بصور المأموس ولذلك مثل نوره المعبر به عن القرآن  
المبين بنور المشكاة وانهار الاسم الجليل في مقام الاضمار للايتان باختلاف حال ما  
أسند اليه تعالى من الهداية الخاصة بضرب الامثال التي هو من قبل الهداية العامة كما ينص  
عنه تعال في الاولى بمن يشاء والانية بالناس كافة ( والله بكل شيء عليم ) معقولا كان  
أو محسوسا ظاهرا كان أو باطنا ومن فضيحه أن تتعاقب هديته بهداية من يليق بها  
ويستحقها من الناس دون من عداهم بخلاف الحكمة التي عليها مبنى التكوين والتشريع  
وان تكون هدايته العامة على فوه غداية وحارائق شتى حسب ما تقتضيه أحوالهم والبلدة  
اعتراض تدبيل مقرر لما قبله واظهار الاسم الجليل لتأكيد استقلال الجملة والاشعار  
بصلة المستكم بما ذكر من اختلاف حال المستكوم به ذاما وفعلا ( في بيوت أذن الله  
أن ترفع يدينه فيها ) لما ذكر شأن القرآن الكريم في بانه للشرائع والاحكام  
ومبادئها ونماياتها الماتمة ساجدا من الثواب والعقاب وبغير ذلك من أحوال الآخرة  
وأحوالها أشير الى كونه في غاية ما تكون من الوجود ج والاشعار بحسب ما فصل  
من نور المشكاة أشير الى أن ذلك النور مع كونه في أقصى مراتب الظهور إنما يردى  
بهده من عتبات مملكة الله تعالى بهديته دون من عداه غيب ذلك بذكر القرنيين  
وتصوير بعض أعمالهم المعروفة عن كنهه سلطهم في الاهتداء وعنده والمراد بالبيوت  
المساجد كما حسب ما روى عن ابن عباس رضي الله عنهما وقيل هي المساجد التي بناها  
نبي من أنبياء الله تعالى الكعبة التي بناها إبراهيم عليه السلام وبيت المقدس  
الذي بناه داود وسليمان عليهما السلام وسجدة المدينة ومسجد فبا للذان بناهما  
رسول الله صلى الله عليه وسلم وتكثيرها للتفخيم والمراد بالأذن في رفعها الامر ببنائها  
رفعها لا كسائر البيوت وفيه هو الامر برفع مقامها بعبادة الله تعالى فيها فيكون عطف  
الذكر عليها من قبيل المحال في التفسير وأما ما كان فهمي الحير عنه بالأذن بلوخ بان  
اللائق بحال المأمور أن يكون له وحيا الى المأمور به قبل ورود الامر به تلويا  
لتحقيقه كأنه قد تأنى في ذلك فجمع الامر به موفع الاذن فيه والمراد بذكر اسمه تعالى ما يحسن  
جميع أذكاره تعالى وكاد في ذلك بقوله تعالى ( يسبح له ) وقوله تعالى ( فيها ) تكثير  
لها لا كذا والتكثير لما بينهما من الباطنة وللإيتان بان القديم للاهتداء لا لاهتداء  
التسبيح بل في الوجود في الوجود وأصل التسبيح التذلل والتقديس بتعبد بالام

وبدونها أيضاً كما في قوله تعالى سبح اسم ربك الأعلى قالوا أريد به الصلوات المفروضة كما ينفي عنه تعيين الاوقات بقوله تعالى ( بالغدو والآصال ) أي بالغدوات والعشايا على أن الغدو إما جمع غداة كقنفي في جمع قناة كما قيل أو مصدر أطلق على الوقت حسبما يشعر به اقترانه بالآصال وهو جمع أصيل وهو العشى وهو شامل لأوقات ما عدا صلاة الفجر المؤداة بالغداة ويجوز أن يراد به نفس التزديد على أنه عبارة عما يقع منه في أثناء الصلوات وأوقاتهما لزيادة شرفه واناقة على سائر أفراد أو عما يقع في جميع الاوقات وأفراد طرفي النهار بالذكر لقيامهما مقام كلها لكونهما العمدة فيها بكونهما مشهودين وكونهما أشهر ما يقع فيه المباشرة للأعمال والاشتغال بالاشغال وقرئ والايصال وهو الدخول في الاصيل وقوله تعالى ( رجال ) فاعل يسبح وتأخير عن الظروف لما مر مراراً من الاعتناء بالمقدم والتشويق الى المؤخر ولان في وصفه نوع طول فيخل بتقديمه بحسن الانتظام وقرئ يسبح على البناء للمفعول باسناد الى أحد الظروف ورجال مرفوع بما ينفي عنه حكاية الفعل من غير تسميه الفاعل على طريقة قوله ليك يزيد ضارغ لخصومة كأنه قيل من يسبح له فتدبر يسبح له رجال وقرئ تسبح بتأنيث الفعل مبنياً للفاعل لأن جمع التكسير قد يعامل معاملة المؤنث ومبنياً للمفعول على أن يسند الى أوقات الغدو والآصال بزيادة البناء وتعمل الاوقات مسبوحة مع كونها مسبحة فيها أو يسند الى ضمير التسيبحة أي تسبح له التسيبحة على الحجاز المسوخ لاسناده الى الوفين كما خرجوا قراءة أي جعفر ليجزى قوماً أي ليجزى الجزاء قوماً بل هذا أولى من ذلك اذ ليس ههنا مفعول صريح ( لا تلهيهم تجارة ) صفة لرجال مؤكدة لما أفاده التكسير من الفخامة مفيدة لكتمال تبتاهم الى الله تعالى واستغراقهم فيما حكى عنهم من التسبيح من غير حارف يوليهم ولا عاطف يشبههم كائناً ما كان وتخصيص التجارة بالذكر لكونها أقوى الصوارف عندهم وأشهرها أي لا يشغلهم نوع من أنواع التجارة ( ولا بيع ) أي ولا فرد من أفراد البياعات وأن كان في غاية الربح وأفراد بالذكر مع اندراجها تحت التجارة للايدان باناقته على سائر أنواعها لأن ربحه متيقن ناجز وربح ما عداه منوط في تالي الحال عند البيع فلم يلزم من نفي الهاء ما عداه نفي الهائه ولذلك كرت كلمة لا لكبر النفي وأنا كيد وقد نقل عن الواقدى أن المراد بالتجارة هو الشراء لانه أصابها ومبدونها وقيل هو الجلب لانه الغالب فيها ومنه يقال تجر في كذا أي جلبه ( عن ذكر الله ) بالتسبيح والتحميد ( وأقام الصلاة ) أي أقامها لمواقيتها من غير تأخير وقد أسقطت التاء المعوضه عن العين الساكنة بالاغلال ونحو ذلك عنها الاضافة كما في قوله

و أخلفوك عند الأمر الذي وعدوا أي عدا الأمر ( وإيتاء الزكاة ) أي المال الذي فرض آخر اجتهاد للمستحقين وإيراده ههنا وإن لم يكن مما يفعل في البيوت لكونه قربة لا تفارق إقامة الصلاة في عامة المواضع مع ما فيه من التنبيه على أن محاسن أعمالهم غير منحصرة فيما يقع في المساجد وكذلك قوله تعالى ( يخافون ) الخ فانه صفه ثانية لرجال أو مال من معمول لا ياربهم وأياما كان فليس خوفهم مقصورا على كونهم في المساجد وقوله تعالى ( يومئذ ) معمول يخافون لا ظرف له وقوله تعالى ( تغلب فيه الغاوب والابصار ) متفاديه أي تغلب به لتغير في أنفسها من الحول والفرغ ونقص كافي قوله تعالى وإن زادت الابصار وباتت الغاوب الحاجر أو تغير أحوالها وتقلب فتشقه الغارب بعد أن كانت مطروعا عليها وتجزم الابصار بعد أن كانت عمياء أو تغلب الغاوب حين تقع الجفوة وخوف الحالكه الابصار من أي أوجهه يؤخذهم ويؤتي كتابهم ( ليعلمهم الله ) وما في تحذيرهم يدل عليه ما حكى من أعمالهم المرضية أي يفعلون ما يفتنون من المأثم من قبل التسليم والذكر وإيتاء الزكاة والخوف من غير صارف لهم عن ذلك ليعلمهم الله تعالى ( أحسن أعمالهم ) أي أحسن جزاء أعمالهم حسبا وعد لهم بمقابلته وما بعد عشر أمثاله إلى سبع مائة ضعف ( وما زيد هم من فضل ) أي فضلهم ما زاد لهم بعد أنهم نخصوا حسبا أو بمقاديرها ولم يخطر ببالهم كثرة ما بها ولا تكاثرها بل إنما يفتنون بغير بقي الأعمال في مثل قوله تعالى للذين أحسنوا الحسنى وزيادة وقوله عليه الصلاة والسلام حكاية عنه عز وجل أعددت لعبادي الصالحين ما لا عين رأت ولا ذهن حسبت لا يخطر على قلب بشر وغير ذلك من المواعيد السكرية التي من مآثرها قوله تعالى ( والله يرزق من يشاء بغير حساب ) فانه يدل على زيادة ووعدهم بأن الله تعالى يعطيهم غير أحسن أعمالهم من الخيرات ما لا يقي به الحساب وما لا تعدم بسبق الوعد بالزيادة ولو احتمالا وعدم خدورها بها بلهم ولو بوجه ما فيها به نظرها في تلك الزيادة والمودعة أن عبارته عن شكرت مصفاهم الجسلة كأنه قيل والله يرزقهم بغير حساب وهو موصوفهم لا يبيد بما في حين العلة على أنه الخ الرزق المأثور عنهم متبوعه تعالى لأعمالهم المتخذة بها أنها المناظر لما سبق من الهداية أو ربه تعالى لا يظهر الحساب ولا يذنبان بأنهم عن تلك الله تعالى أن يرزقهم كما أنهم عن ما الله تعالى أن يرزقهم بغير حساب يعرب عنه ما فضل من أعمالهم الحسنة فإن جميع ما ذكر من الذكر والتسليم وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة وخوف اليوم الآخر ما هو الله عز وجل الأواب منه من القرآن العظيم الذي هو المعنى بالتوروة

يتم بيان أحوال من اهتدى بهداه على أو ضحوجه وأجلاله هذا وقد قيل قوله تعالى في بيوت الخ من تمة التمثيل وكلمة في متعلقة بمحذوف هي صفة لمشكاة أى كائنة في بيوت وقيل لمصباح وقيل لزجاجة وقيل متعلقة بوقد الكل مما لا يليق بشأن التنزيل الجليل كيف لا وإن ما بعد قوله تعالى ولو لم تمسسه نار على ما هو الحق أو ما بعد قوله تعالى نور على نور على ما قيل إلى قوله تعالى بكل شيء عليم كلام متعلق بالمثل قطعا فتوسطه بين أجزاء التمثيل مع كونه من قبيل الفصل بين الشجر والحائنه بالاجنبي يؤدي إلى كون ذكر حال المنتفعين بالتمثيل المهديين لسور القرآن الكريم بطريق الاستنباع والاستطراد مع كون بيان حال اضدادهم مقصودا بالذات ومثل هذا مما لا عهد به في كلام الناس فضلا أن يحمل عليه الكلام المعجز (والذين كفروا) عطف على ما ينساق إليه ما قبله كأنه قيل الذين آمنوا أعمالهم حالا وما لا كما وصف والذين كفروا (أعمالهم) أى أعمالهم التي هي من أبواب البر كصلة الأرحام وفك العناق وسقاية الحاج وعمارة البيت وإغاثة الملهوفين وقرى الأضياف ونحو ذلك مما لو قارنوا لايمان لاستتبع الأبواب كافي قوله تعالى مثل الذين كفروا برههم أعمالهم كرماد الآية (كسراب) وهو ما يني في الغاوات من لمعان الشمس عابيا وقت الظهيرة فيظن أنه ماء يسرب أي يجري (بهيمة) دماغ بمحذوف هو صفة لسراب أى كائن في قاع وهي الأرض المنبسطة المستوية وقيل هي جمع قاع بحيرة جمع جار وقرى بهيمات بناء ممدودة كديمات أما على أنها جمع قيمة أو على أن الأصل بهيمة قد أشبهت فتحة العين فتولد منها ألف (يحسبه الظمآن ماء) صفة أخرى لسراب وتخصيص الحساب بالظمآن مع شموله لكل من رآه كائنا من كان من العطشان والريان لتكميل التشبيه بتحقيق شركة طرفيه في وجه التشبه الذي هو المطالع الماء والمقطع الموائس (حتى إذا جاءه) أى إذا جاء العطشان ما حسبه ماء وقيل هو دمه (لم يجده) أى ما حسبه ماء وعاق به رجاءه (شينا) أصلا لا تخفقا ولا منوها كما كان رآه من قبل فضلا عن وجدانه ماء وبه تم بيان أحوال الكفرة بطريق التمثيل وقوله تعالى (ووجد الله عنده فوفاه حسابه والله سريع الحساب) بأن لفظة أعمالهم العارضة لهم بعد ذلك بطريق النكملة لثلاث يتوهم أن قصارى أمرهم هو الحية والقوطة فتمثل كما هو شأن الظلمان ويظهر أنه يعتريهم بعد ذلك من سوء الحال ما لا قدر عنده للشيبة أصلا فليست الجملة محلولة على لم يجده شينا بل على ما بينهم منه بطريق التمثيل من عدم وجدان الكفرة من أعمالهم المذكورة عينا ولا أشا كما في قوله تعالى وقدمنا إلى ما عملوا من عمل فجعلناه هباء منثورا كيف لا وأن الحكم بأن أعمال الكفرة كسراب يحسبه الظمآن ماء حتى إذا جاءه لم يجده شيئا حكم بأنها ينيش يحسبونها في الدنيا نافذة لهم

في الآخرة حتى إذا جاءوها لم يجدوها شيئاً كأنه قيل حتى إذا جاء الكفرة يوم القيامة أعمالهم التي كانوا في الدنيا يحسبونها نافعة لهم في الآخرة لم يجدوها شيئاً ووجدوا الله أي حكمه وقضاه عند المحيي. وقبل عند العمل فوفاهم أي أعطاهم وأفيا كاملاً حسابهم أي حساب أعمالهم المذكورة وجزاءها فإن اعتقادهم لنفعها بغير إيمان وعملهم بموجبه كفر على كفر موجب للعقاب قطعاً وأفراد الضميرين الراجعين إلى الذين كفروا إما لإرادة الجنس كالتلخيص الواقع في التمثيل وإما للحمل على كل واحد منهم وكذا أفراد ما يرجع إلى أعمالهم هذا وقد قبل نزلت في عتبة بن ربيعة أمية كان قد تعدى في الجاهلية وليس المسوخ والنفس الذين فلما جاء الإسلام كفر ( أو كظلمات ) عطف على كسر اب وكاتب أو للتوبيخ أثر ما مثلت أعمالهم التي كانوا يعتمدون عليها أقوى اعتماداً ويفتخرون بها في كل واد وناد بما ذكر من حال السراب مع زيادة حساب وعقاب مثلت أعمالهم النسيئة التي ليس فيها شائبة خيرية بغتر بها المغترون بظلمات كائنه ( في بحر الحى ) أي عميق كثير الماء مذسوب إلى اللج وهو معظم ماء البحر وقيل إلى اللجة وهي أيضا مغطاه ( بغشاه ) صفة أخرى للبحر أي يستره ويغطيه بالكية ( موج ) وقوله تعالى ( من فوقه موج ) جملة من مبتدأ وخبر محلها الرفع على أنها صفة لموج أو الصفة هي الحمار والمجور و موج الثاني فاعل له لاعتماده على المرفوف والكلام فيه كما مر في قوله تعالى نور على نور أي يغشاه أمواج متراكمة متراكبة بعضها على بعض وقوله تعالى ( من فوقه سحب ) صفة للموج الثاني على أحد الوجهين المذكورين أي من فوق ذلك الموج سحب ظلماتي ستر أضواء النجوم وفيه إيحاء إلى غاية تراكم الأمواج واتضاعها حتى كأنها بلغت السحاب ( ظلمات ) خبر مبتدأ محذوف أي هي ظلمات بعضها فوق بعض أي متكاثفة متراكمة وهذا بيان لسكال شدة الظلمات كما أن قوله تعالى نور على نور بيان لغاية قوة النور خلا أن ذلك متعلق بالمشبه وهذا بالمشبه به كما يعرب عنه ما بعده وفري بالجر على الإبدال من الأولى وقرئ بإضافة السحاب إليها ( إذا أخرج ) أي من ابتلى بها واضماره من غير ذكره لدلالة المعنى عليه دلالة واضحة ( يده ) وجعلها بمنزلة من قربته من عينه لينظر إليها ( لم يكديرها ) وهي أقرب شيء منه فضلاً عن أن يراها ( ومن لم يجعل الله له نورا ) الخ اعتراض تذييلي جرى به لقرير ما أفاده التلخيص من كون أعمال الكفرة كما فصل وتحقيق أن ذلك لعدم هدايته تعالى إياهم لنوره وإيراد الموصول للإشارة بما في حيز الصلة إلى علة الحكم وإنيهم من لم يشأ الله تعالى هدايتهم أي ومن لم يشأ الله أن يهديه لنوره الذي هو القرآن هداية خاتمة مستتبعة

للاعتناء حتما ولم يوقته للايمان به ( فإله من نور ) أى فما له هداية ما من أحد أصلا وقوله تعالى ( ألم تر ) الخ استئناف خوطب به النبي عليه الصلاة والسلام للايدان بأنه تعالى قد أفاض عليه عليه الصلاة والسلام أعلى مراتب النور وأجلها وبين له من أسرار الملك والملكوت أدقها وأخفها والهمزة للتقرير أى قد علمت علما يقينيا شيئا بالمشاهدة فى القوة والرصانة بالوحى الصريح والاستدلال الصحيح ( ان الله يسبح له ) أى يتزهى تعالى على الدوام فى ذاته وصفاته وأفعاله عن كل ما لا يليق بشأنه الجليل من نقص أو خلل ( من فى السموات والارض ) أى ما فيهما اما بطريق الاستقرار فيهما من العقلاء وغيرهم كائنا ما كان أو بطريق الجزئية منهما تنزيها معنويا تفهمه العقول السليمة فان كل موجود من الموجودات الممكنة مركبا كان أو بسيطا فهو من حيث ماهيته ووجوده وأحواله يدل على وجود صانع واجب الوجود متصف بصفات الكمال مقدس عن كل ما لا يليق بشأن من شئونه الجليلة وقد نبه على كمال قوة تلك الدلالة وغاية وضوحها حيث عبر عنها بما يخص العقلاء من التسييح الذى هو أقوى مراتب التنزيه وأظهرها تنزيلا لسان الحال منزلة لسان المقال وأكد ذلك بإيراد كلمة من على ما كان كل شئ مما عز وهان وكل فرد من أفراد الاعداء والاعيان عاقل ناطق ومخبر صادق بعاول شأنه تعالى وعزة سلطانه وتخصيص التنزيه بالذكر مع دلالة ما فيهما على اتصافه تعالى بنعوت الكمال أيضا لما أن مساق الكلام انتقيج حال الكثرة فى إخلالهم بالتنزيه بجعلهم الجمادات شرابه له فى الالوهية ونسبتهم آياه الى اتخاذ الولد تعالى عن ذلك علوا كبيرا وحمل التسييح على ما يليق بكل نوع من انواع المخاوقات بان يراد به معنى مجازى شامل لتسييح العقلاء وغيرهم حسبا هو المتبادر من قوله تعالى كل قد علم صلاته وتسييحه يرد أن بعضا من العقلاء وهم الكفرة من الثقلين لا يسبحونه بذلك المعنى قطعا وانما تسييحهم ما ذكر من الدلالة التى يشاركون فيها غير العقلاء أيضا وفيه مزيد تخطئه لهم وتعمير ببيان أنهم يسبحونه تعالى باعتبار أخس جهاتهم التى هي الجمادية والجسمية والحيوانية ولا يسبحونه باعتبار أشرفها التى هي الانسانية ( والطير ) بالرفع عطفا على من وتخصصها بالذكر مع اندراجها فى جملة ما فى الارض لعدم استمرار اقرارها فيها واستقلالها بصنع بارع وانشاء رائع فصد بيان تسييحها من تلك الجهة لوضوح انبائها على كمال قدره صانعها ولطف تدبير مبدعها حسبما يعرب عنه التقييد بقوله تعالى ( صافات ) أى تسيحه تعالى حال كونها صافات أجنحتها فان إعطاءه تعالى للأجرام الثقيلة ما تمكن به من الوقوف فى الجو والحركة كيف تشاء من الاجنحة

والاذناب الخفيفة وارشادها الى كيفية استعمالها بالقبحض والبسط حجة نيرة واضحة  
المكتون وآية بديعة لغوم يعقون دالة على كمال قدرة الصانع المجيد وغاية حكمة المبدى  
المعبد وقوله تعالى ( كل قد علم صلاته وتسميته ) بيان لكمال عراقة كل واحد بما ذكر  
في التنزيه وسوخ قدمه فيه يمثل بالله تعالى من يعلم ما يصدر عنه من الافاعيل فيعلمها  
عن قصد وقوة لا من اتفاق بلا ريب وقد أدرج في تضاعفه الاشارة الى أن لكل واحد  
من الاشياء المذكورة مع ما ذكر من التنزيه حاجة ذاتية اليه تعالى واستغاضة منه  
لما فيه بل بيان اسعادته وحقيقته أن كل واحد من الموجودات الممكنة في حدود ذاته  
يتميز من استحقاق الوجود لكنه مستبعد لان بعض علمه منه تعالى ما يليق بشأنه  
من الوجود وما يتبعه من الخالات ابتداء وبقاء فهو مستفيض منه تعالى على الاستمرار  
في بعض علمه في كل ان من جوهش القوانين المتعاقبة بديهة وصفاته مالا يتوصل به اتفاق  
البيان بحيث لو انقطع ما بينه وبين العناية الربانية من العلاقة لانعدم بالمرة وقد عبر  
عن تلك الاستفادة المعنوية بالصلاة التي هي الدعاء والاشهاد لسكبي السيل واطاعة  
الذات المدكورة فيما امر به من التصل وتفديتها على التسميح في الذكر انه ما علمه في  
النية حسدا ويجوز أن يكون العلم على حقيقة ويراد به مطلق الادراك وبما تاب عنه  
التنوين في كل أنواع الدليل وافرادها وبالصلاة والتسميح ما الهده الله تعالى كل واحد  
منها من الدنيا والتسميح المخصوص به لكن لا يلى أن يكون الظاهر معطوفا على كانه  
منه فوعا برفعها فانه يؤدى الى أن يراد بالتسميح معنى مجازى شامل للتسميح المطلق  
والحال من العقلاء وغيرهم وقد عرفت ما فيه بل يعمل مضمرا أي يديه التسميح المخصوص  
بالظير معطوفا على المذكور كما مر في قوله تعالى وكثير من الناس أي وتسميح الظير  
تسميها شاملا بها حال كبرها صفات أجزائها وقوله تعالى كل قد علم صلاته وتسميته  
أي دعائه وتسميته بالذين آله هذا الله عز وجل ابادليان كمال وسوخ فوساوان صدورهما  
عنه ليس بظاهر اتفاق بلا ريب بل على علم وأيقان من غير اخلال بشئ منهما حسبا  
آله الله تعالى فان إلهاده تعالى لكل نوع من انواع الخواصات علومه مادية لا يكاد يهتدى  
البدجاء به العقلاء بما لا يسل الى انكاره أصلا كيف لا وان التقيد مع كونه أبعد  
الاشياء من الادراك فالوا انه يحس بالاشمال والجوب فيل هو بها فيغير المدخل  
الى جبره حتى روى انه كان به ساطع يلقب الفتح الاسلامي وجل قد أرى بسبب  
أنه كان ينذر الناس بالرياح قبل هبوبها وينفعون بانذاره بتدارك أمور سفاتهم وغيرها  
وكان السبب في ذلك انه كانت يفتنى في داره ففدا ستمل باحواله على ما ذكر



وتخصيص تسبيح الطير بهذا المعنى بالذكر لما أن أصواتها أظهر وجوداً وأقرب حملاً على التسبيح وقوله تعالى ( والله علم بما يفعلون ) أى ما يفعلونه اعتراض مقرر لمضمون ما قبله وما على الوجه الأول عبارة عما ذكر من الدلالة الشاملة لجميع الموجودات من العقلاء وغيرهم والتعبير عنها بالفعل مستند إلى ضمير العقلاء لما مر غير مرة وعلى الثاني أما عبارة عنها وعن التسبيح الخاص بالطير معاً أو عن تسبيح الطير فقط فالفعل على حقيقته واستناده إلى ضمير العقلاء لما مر والاعتراض حينئذ مقرر لتسبيح الطير فقط وعلى الأولين تسبيح الكل هذا وقد قيل أن الضمير في قوله تعالى قد علم الله عز وجل وفي صلاته وتسبيحه لكل أى قد علم الله تعالى صلاة كل واحد بما في السموات والأرض وتسبيحه فالاعتراض حينئذ مقرر لمضمونه على الوجهين لكن لا على أن تكون ما عبارة عما تعلق به علمه تعالى من صلاته وتسبيحه بل عن جميع أحواله العارضة له وأفعاله الصادرة عنه وهما دخلا فيها دخولا أولياء ( والله ملك السموات والأرض ) لا لغيره لأنه الخالق لهما ولما فيهما من الذوات والصفات وهو المتصرف في جميعها إيجاداً وإعداماً بدأ وإعادة وقوله تعالى ( وإلى الله ) أى إليه تعالى خاصة لا إلى غيره ( المصير ) أى رجوع الكل بالفناء والبعث بيان لاختصاص الملك به تعالى في المعاد أثر بيان اختصاصه به تعالى في المبدأ وأظهار الاسم الجليل في موقع الأضمار تربية المهابة والأشعار بعلة الحكم ( ألم تر أن الله يرزق سحاباً ) الأزجاء سوق الشئ برفق وسهولة غلب في سوق شئ يسير أو غير معتد به ومنه البضاعة المرحلة فقيه اعلم إلى أن السحاب بالنسبة إلى قدرته تعالى بما لا يعتد به ( ثم يؤلف بينه ) أى بين أجزائه بضم بعضها إلى بعض وقرئ يولف بغير همزة ( ثم يجعله ركاماً ) أى متراكماً بعضه فوق بعض ( فترى الودق ) أى المطر أثر تراكمه وتكاثفه وقوله تعالى ( يخرج من خلاله ) أى من فتوقه حال من الودق لأن الرؤية بصرية وفي تعقيب الجعل المذكور برؤيته خارجاً لا بخروجه من المبالغة في سرعة الخروج على طريقة قوله تعالى فقلنا اضرب بعصاك البحر فانقلب ومن الاعتناء بنقر يرأؤيته ما لا يخفى والتخلال جمع خلل كجبال وجبل وقيل مفرد كحجباب وحجبار ويؤيده أنه قرئ من خلله ( و ينزل من السماء ) من الغمام فإن كل ما علاك سماء ( من جبال ) أى من قطع عظام تشبه الجبال في العظم كاتنة ( فيها ) وقوله تعالى ( من برد ) مفعول ينزل على أن من تبعية و الأوليان لا ابتداء الغاية على أن الثانية بدل اشتغال من الأولى بإعادة الجار أى ينزل مبتدئاً من السماء من جبال فيها بعض برد وقيل المفعول محذوف ومن برد بيان لما جبال أى ينزل مبتدئاً من السماء من جبال فيها من جنس البرد برداً أو الأول أظهر لخلو عن ارتكاب الحذف والتصریح بعبضية المنزل وقيل المفعول من جبال على أن من تبعية ومن برد بيان

( تماثبات الال و النهار دلالة واضحة على وجود الصانع القديم و وحدته ) ( ١٠ )

للجبال أى ينزل من السماء بعض جبال كانت فيهما من برد أى مشبهة بالجبال في الكثرة وأياما كان  
تقديم الجار والجرور على المقبول لما من غير مرقمة من الاعتناء بالمقدم والتشويق إلى المؤخر  
وقيل المراد بالسماء المظلمة وفيها جبال من برد كما أن في الأرض جبالا من حجر  
وليس في العمل ما ينفيه من فادح والمشهور أن الانجزة اذا صاعدت ولم تعمل بالحرارة  
فباعت الطلقة البارحة من الهواء وهو في البراء اجتمع هناك وصار سحابا وان لم يشند  
البرد تقادم بارها وان لم تشد فان حصل الى الاجزاء البخارية قبل اجتماعها ينزل ناعجا  
والا ينزل برذا وقد يبرد الهواء برذا وفراطا فتنبض وينمقد سحابا وينزل منه المطر  
أو الثلج وكل ذلك مسدد الى ارادة الله تعالى وحشيته المبينة على الحكم والمصالح  
( فيضيت به ) أى لما ينزل من البرد ( من يشاء ) أن يصليه به فبالله ما يناله من  
ضرر في نفسه وماله ( ويصرفه من شاء ) أن يصرفه عنه فينجو من غائلته ( يكاد  
سنا يرفقه ) أى حضور روى السحاب الموصوف بما ذكر من الازجاء والتأليف وغيرهما  
واضافه البرق الى الاضار هو جوده في الايدان فلهذا امره واستغناؤه عن الصريح  
به وفريقه بالماء بمعنى الرفع والاعاء و بادغام الدال في السين ورفى بفتح الراء على أنه  
جمع برقة وهي مقدار من البرق كما عرفوه بفتحها بالفتح لغنة الباء ( يذهب بالابصار )  
أى يخرجهما من فراط الانشاء وسرعة ودها وفي اطلاق الابصار مزيد تهويل لامره  
وبيان لشدة تأثيره فيها كأنه يتكاد يذهب بها ولو عند الاغماض وهذا من أقوى الدلائل  
على كمال القادر من حيث انه لو ابد للفسد من الضد وفريق يذهب من الازهاب على  
زيادة الماء ( يهاب الله الال و النهار ) بالمعافاة بينهما أو بنقص أحدهما وزيادة الآخر  
أو بتغيير أحوالهما بالحر والبرد وغيرهما مما يقع فيها من الامور التي من جعلها ما ذكر  
من ازجاء السحاب وما يرتب عليه ( ان في ذلك ) اشارة الى ما فصل آنفا وما فيه  
من معنى البعد مع قريب المشار اليه الايدان بعلم ربيته وبعد منزلته ( اية ) أى  
لدلالة واضحة على وجود الصانع القديم و وحدته وكمال قدره واحاطة علمه بجميع الاشياء  
وتفان منصفته وتوحيده مما لا يامى شأنه العلى ( لاولى الابصار ) لكل من لا يبصر ( والله  
خالق كل شئ ) أى كل شئ من رتب على الارض وقرى خالق كل دابة بالاضافة ( من  
ماء ) هو جسم مادي أو ماء مخصوص هو النطفة فيكون تنزيلا للغالب منزلة الكل لان  
من الحيوانات ما ينولد لا من نطفة وقيل من ماء متعلق بدابة وليست صلة الخلق  
( فهم من عشي على عطاه ) كالحسد والحسد حركتها دسسا مع كونها زحفا بطريق  
الاستعارة أو المتشابهة ( وهم من عشي على رجلين ) كالاس والطيور ( وهم من

مشى على أربع ) كالنعم والوحش وعدم التعرض لما مشى على أكثر من أربع كالعناكب ونحوها من الحشرات لعدم الاعتداد بها وتذكير الضمير في منهم لتغليب العقلاء والتعبير عن الاصناف بكلمة من ليوافق التفصيل الاجمال والترتيب لتقديم ما هو أعرف في القدرة ( يخلق الله ما يشاء ) مما ذكر وما لم يذكر بسيطا كان أو مركبا على ما يشاء من الصور والاعضاء والهيآت والحركات والطباع والقوى والافاعيل مع اتحاد العنصر واطهار الاسم الجليل في موضع الاضمار لتفخيم شأن الخالق المذكور والابذان بانه من أحكام الألوهية ( ان الله على كل شيء قدير ) فيفعل ما يشاء كما يشاء واطهار الجلالة لما ذكر مع تأكيد استقلال الاستئناف التعليلي ( لقد أنزلنا آيات مبينات ) أى لكل ما يليق بيانه من الاحكام الدينية والاسرار التكوينية ( والله يهدي من يشاء ) أن يهديه بتوقيفه للنظر الصحيح فيها وإرشاده الى التأمل في مطالوبها ( الى صراط مستقيم ) موصل الى حقيقة الحق والفوز بالجنة ( ويقولون آمنا بالله وبالرسول ) شروع في بيان أحوال بعض من لم يشأ الله هدايته الى الصراط المستقيم قال الحسن نزلت في المنافقين الذين كانوا يظهرُونَ الإيمان وبسرون الكفر وقيل نزلت في بشر المنافق خاصهم يهوديا فدعاه الى كعب بن الاشرف واليهودي يدعوهم الى النبي عليه الصلاة والسلام وفيل في المغيرة بن وائل خاصهم عليا رضى الله عنه في أرض وماء فابى أن يحاكم الى الرسول عليه الصلاة والسلام وأياما كان فضيحة الجمع للابذان بان للقاتل طائفة يساعدونه ويشايعونه في تلك المقالة كما يقال بنو فلان قتلوا فلانا والقاتل واحد منهم ( وأطعنا ) أى أطعناهما في الامر والنهى ( ثم يتولى ) عن قبول حكمه ( فريق منهم من بعد ذلك ) أى من بعد ما صدر عنهم ما صدر من ادعاء الايمان بالله وبالرسول والطاعة لها على التفصيل وما في ذلك من معنى البعد للابذان بكونه أمرا معتداه واجب المراجعة ( وما أولئك ) اشارة الى القائلين لا الى الفريق المتولى منهم فقط لعدم اقتضاء نفى الايمان عنهم نفى عن الاولين بخلاف العكس فان نفى عن القائلين مقتضى لنفى عنهم على أبلغ وجه وأكده وما فيه من معنى البعد للاشعار ببعدهم في الكفر والفساد أى وما أولئك الذين يدعون الايمان والطاعة ثم يتولى بعضهم الذين يشاركونهم في العفد والعمل ( بالمؤمنين ) أى المؤمنين حقيقة كما يعرب عنه اللام أى ليسوا بالمؤمنين المعهودين بالاخلاص في الايمان والثبات عليه ( واذا دعوا الى الله ورسوله ليحكم ) أى الرسول ( بينهم ) لانه لمباشر حقيقة الحكم وان كان ذلك حكم الله حقيقة وذكر الله تعالى لتفخيمه عليه السلام

والايدان بجلالة محله عنده تعالى ( اذا فريق منهم معرضون ) أى فاجأ فريق منهم  
 الاعراض عن المحاكاة اليه عليه السلام لكون الحق عليهم وعلمهم بأنه عليه السلام  
 يحكم بالحق عليهم وهو شر ح للنول ومبالغة فيه ( وان يكن لهم الحق ) لا عليهم ( يأتوا  
 اليه مذنبين ) متقادين لجزمهم بأنه عليه السلام يحكم لهم والى صلة لآتوا فان الايدان  
 والنجى بعد بان بالى أو لاندن على نضامين معنى الاسراع والاقبال كما فى قوله تعالى  
 فأولوا اليه يوفون والتقديم للاختصاص ( أفى قلوبهم مرض ) انكار واستباح لاعراضهم  
 المذكور وبان لمنشئة بعد استقصاء هذه من القرائع المحققة فيهم والمتوقعة منهم  
 ونريد المنشئة بينها فمدار الاستفهام ليس نفس ماولته الهمة وأم من الامور  
 الثلاثة بل هو منشئها له كانه قبل ذلك أى اعراضهم المذكور لانهم مرضى القلوب  
 لكرهم وفتافهم ( أم ) لانهم ( اربابوا ) فى أمر نبوته عليه السلام مع ظهور حقيقتها ( أم )  
 لانهم ( يخافون ) أن يخيف الله عليهم ورواه ( ثم أضرب عن السكل وأبطلت منشئته  
 وحكم بان المنشأ شئ اخر من شئناهم حيث قيل ( بل أولئك هم الظالمون ) أى ليس  
 ذلك الشئ بما ذكر أما الاول لان فلانه لو كان شئ منهما لاعرضوا عنه عليه السلام  
 عند كون الحق لهم ولما أتوا اليه عليه السلام مذنبين لحسبه لتحقيق نفاقهم واربابهم  
 حينئذ أيضا واما الثالث فلانفاته رأسا حيث كانوا لا يخافون الحيف أصلا لمعرفهم  
 بتفاهيل أحواله عليه السلام فى الامانة والثبات على الحق بل لانهم هم الظالمون يريدون  
 أن يظلموا من له الحق عليهم ويتم لهم جحودده فيأبون المحاكاة اليه عليه الصلاة  
 والسلام لعلمهم بأنه عليه الصلاة والسلام يقضى عليهم بالحق فتناط النفى المستفاد من  
 الاضراب فى الاولين هو وصف منشئتهما للاعراض فقط مع تحققهما فى نفسهما  
 وفى الثالث هو الاصل والوصف جميعا هذا وقد خص الارتباب بماله منشأ مصحح  
 لعروضه لهم فى الجملة والمعنى أم اربابوا بان رأوا منه عليه الصلاة والسلام تهمة فزال  
 ثقتهم وبقضيتهم به غايه الصلاة والسلام فمدار النفى حينئذ نفس الارتباب ومنشئته معا  
 فنأمل فيما ذكر على التوصل ودع عنك ما قبل وفيل حسبا يقضيه النظر الجليل ( انما  
 كان قول المؤمنين على أنه خير كان وان مع مافى حيزها اسمها وقرى  
 بالرفع على العكس والاول أقوى صناعة لان الاولى للاسمية ماهو أو غل فى التعريف  
 وذلك هو الفعل المصدر بان اذ لا سبيل له للتكثير بخلاف قول المؤمنين فانه يحتمله  
 كما اذا اعتزلت عنه الاضافة لكن قراءة الرفع أفعد بحسب المعنى وأو فى لقتضى  
 المقام لما أن مصيب الفائدة وموقع البيان فى الجمل هو الخير فالاحق بالخيرية ما هو

أكثر إفادة وأظهر دلالة على الحدوث وأوفر اشتلالا على نسب خاصة بعيدة من الوقوع في الخارج وفي ذهن السامع ولا ريب في أن ذلك هنا في أن مع ما في حيزها أتموا كل فاذا هو أحق بالخبرية وأما ما تفيدته الإضافة من النسبة المطلقة الإجمالية فحيث كانت قليلة الجدوى سهلة الحصول خارجا وذهنا كان حقها أن تلاحظ ملاحظة مجملة وتجعل عنوانا للموضوع فالمعنى إنما كان مطلق القول الصادر عن المؤمنين ( إذا دعوا إلى الله ورسوله ليحكم ) أى الرسول عليه الصلاة والسلام ( بينهم ) أى وبين خصوصهم سواء كانوا منهم أو من غيرهم ( أن يقولوا سمعنا وأطعنا ) أى خصوصية هذا القول المحكى عنهم لا قولاً آخر أصلاً وأما قراءة النصب فمعناها إنما كان قول المؤمنين أى إنما كان قولاً لهم عند الدعوة خصوصية قولهم المحكى عنهم فقيه من جعل أخص النسبتين وأبعدها وقوعاً وحضوراً في الأذهان وأحقهما بالبيان مفروغا عنها عنوانا للموضوع وإبراز ما هو بخلافها في معرض القصد الاصلى ما لا يخفى وقرئ ليحكم على بناء الفعل للفعول مسندا إلى مصدره بجواباً لقوله تعالى إذا دعوا أى ليفعل الحكم كما في قوله تعالى لقد تقطع بينكم أى وقع التقطع بينكم ( وأولئك ) إشارة إلى المؤمنين باعتبار صدور القول المذكور عنهم وما فيه من معنى البعد للاشتغال بعوارثهم وبعدهم عنهم في الفضل أى أولئك المنعوتون بما ذكر من النعت الجميل ( هم المفلحون ) أى هم الفائزون بكل مطلب والناجون من كل محذور ( ومن يطع الله ورسوله ) استئناف جيء به لتقرير مضمون ما قبله من حسن حال المؤمنين وترغيب من عداهم في الانتظام في سلكهم أى ومن يطعمها كائناً من كان فيما أمراً به من الأحكام الشرعية اللازمة والمتعدية وقيل في الفرائض والسنن والاول هو الأنسب بالمقام ( ويخش الله ويته ) بأسكان القاف المبني على تشبيهه بكتف وقرئ بكسر القاف والهاء وبأسكان الهاء أى ويخش الله على ما مضى من ذنوبه ويته فيما يستقبل ( فأولئك ) الموصوفون بما ذكر من الطاعة والخشية والانتقاء ( هم الفائزون ) بالنعيم المقيم لا من عداهم ( وأقسموا بالله ) حكاية لبعض آخر من أكاذيبهم مؤكداً بالآيمان الفاجرة وقوله تعالى ( جهد أيمانهم ) نصب على أنه مصدر مؤكد لفعله الذى هو في حيز النصب على أنه حال من فاعل أقسموا أى أقسموا به تعالى يجهدون أيمانهم جهداً ومعنى جهد اليمين باوغل غايتها بطريق الاستعارة من قولهم جهد نفسه إذا بلغ أقصى وسعها وطاقها أى جاهدين باليمين أقصى مراتب اليمين في الشدة والوكادة وقيل هو مصدر مؤكد لأقسموا أى أقسموا أقسام اجتهد في اليمين قال مقاتل من حلف بالله فقد اجتهد في

اليمين ( لئن أمرتهم ) ای بالخروج الى الغزو لا عن ديارهم وأموالهم كاقيل لانه حكاية لما كانوا يقولون لرسول الله صلى الله عليه وسلم أينما كنت تكن معك لئن خرجت خرجنا ان أقمت أقمتا وان أمرتنا بالجهاد جاهدنا وقوله تعالى ( ليخرجن ) جواب لا قسموا بطريق حكاية فعلم لا حكاية قولهم وحيث كانت مقاتلتهم هذه كاذبة ويميزهم فاجرة أمر عليه السلام بربها حيث قبل ( قل ) ای ردا عليهم وزجرا لهم عن التفوه بها واظهارا لعدم القبول لكونهم كاذبين فيها ( لا تقسموا ) ای على ما ينهى عنه كلامكم من الطاعة وقوله تعالى ( طاعة معروفة ) خبر مبتدا محذوف والجملة تعليل للنهي ای لا تقسموا على ما تدعون من الطاعة لان طاعتكم طاعة نفاقية واقعة باللسان فقط من غير موافقة القلب وانما عبر عنها بمعروفة للايدان بان كونها كذلك مشهور معروف لكل احد وقرئ بالنصب والمعنى تطيعون طاعة معروفة هذا وجهها على الطاعة الخفية بتقدير ما يناسبها من مبتدا او خبر او فعل مثل الذي يطلب منكم طاعة معروفة حقيقة لا نفاقية او طاعة معروفة أمثل أو لئكن طاعة معروفة أو أطيعوا طاعة معروفة بما لا يساعد المقام ( ان الله خبير بما تعملون ) من الاعمال الظاهرة والباطنة التي من جملة ما نفلهم من الاكاذيب المؤكدة بالامان الفاجرة وما تضمنه ونفى قلوبكم من الكفر والنفاق والعزيمة على مخادعة المؤمنين وغيرها من فنون الشر والفساد والجملة تعليل للحكم بان طاعتهم طاعة نفاقية مشعر بان مدار شهرتها امرها فيما بين المؤمنين اخبارا فعلم بذلك وعيد لهم بانه تعالى مجازيهم بجميع اعمالهم السيئة التي منها نفاقهم ( قل أطيعوا الله وأطيعوا الرسول ) كرر الامر بالقول لابرز كال الغلبة والاشعار باختلافها من حيث ان المقول في الاول نهي بطريق الرد والتفريع كافي قوله تعالى اخسوا فيها ولا تكلمون وفي الثاني أمر بطريق التكليف والتشريع واطلاق الطاعة للمأمور بها عن وصف الصحة والاخلاص ونحوهما بعد وصف طاعتهم بما ذكر للتنبيه على انها ليست من الطاعة في شيء أصلا وقوله تعالى ( فان تولوا ) خطاب للمؤمنين بالطاعة من جهة تعالى واداء تأكيد الامر بها والمبالغة في انجاب الامثال به والتمثل عليه بالترهيب والترغيب لما ان تغيير الكلام المسوق لمعنى من المعاني وصرفه عن مثله المسائل ينهى عن اتمام جديد شأنه من المتكلم ويستجاب من يد رغبة فيه من السامع كما أشير اليه في تفسير قوله تعالى ولو حثنا بمثل مددا لا سيما اذا كان ذلك بتغيير الخطاب بالواسطة الى الخطاب بالذات فان في خطابه تعالى ايام بالذات بعد أمره تعالى ايام بوساطته عليه السلام ونصده لئان حكم الامثال بالامر والنهي عنه اجمالا وتفصيلا من افادة

ما ذكر من التأكيد والمبالغة مالا غاية وراءه وتوهم انه داخل تحت القول بالمأمور بحكايته من جهته تعالى وانه أبلغ في التبكيت تعكيس الامر والفاء لترتيب ما بعدها على تبليغه عليه السلام للمأمور به اليهم وعدم التصريح به للايدان بغاية ظهور مسارعة عليه السلام الى تبليغ ما أمر به وعدم الحاجة الى الذكر أى أن تتولوا عن الطاعة اثر ما أمرتم بها ( فانما عليه ) أى فاعلوا انما عليه عليه السلام ( ما حمل ) أى أمر به من التبليغ وقد شاهدتموه عند قوله أطيعوا الله وأطيعوا الرسول ( وعليكم ما حثمتم ) أى ما أمرتم به من الطاعة ولعل التعبير عنه بالتحميل للاشعار بثقله وكونه مؤنة باقية في عهدتهم بعد كانه قيل وحيث توليت عن ذلك فقد بقيتم تحت ذلك الحمل الثقيل وقوله تعالى ما حمل محمول على المشاكاة ( وان تطيعوه ) أى فيما أمركم به من الطاعة ( تهتدوا ) الى الحق الذى هو المقصد الاصلى الموصل الى كل خير والمنجى من كل شر وتأخيرد عن بيان حكم التولى لما في تقديم التهيب من تأكيد الترغيب ونقريه بما هو من باب من الوعد الكريم وقوله تعالى (وما على الرسول الا البلاغ المبين ) اعتراض مقرر لما قبله من أن غائلة التولى وفائدة الطاعة مقصورتان عليهم واللام اما للجنس المنتظم له عليه السلام انتظاما أوليا أو للعهد أى ما على جنس الرسول كائنا من كان أو ما عليه عليه السلام الا التبليغ الموضح لكل ما يحتاج الى الايضاح أى الواضح على أن المبين من أبان بمعنى بان وقد علمتم أنه قد فعله بمالا مزيد عليه وانما بقى ما حثمتم وقوله تعالى ( وعد الله الذين آمنوا منكم ) استئناف مقرر لما فى قوله تعالى وان تطيعوه تهتدوا من الوعد الكريم ومعرب عنه بطريق التصريح وبين لتفاصيل ما أجمل فيه من فنون السعادات الدينية والدنيوية التى هى من آثار الاهتداء ومتضمن لما هو المراد بالطاعة التى يظ بها الاهتداء والمراد بالذين آمنوا كل من اتصف بالايمان بعد الكفر على الاطلاق من أى طائفة كان وفى أى وقت كان لامن آمن من طائفة المنافقين فقط ولامن آمن بعد نزول الآية الكريمة لحسب ضرورة عموم الوعد الكريم لكل كافة فالخطاب فى منكم لعامة الكفرة لا للمنافقين خاصة ومن تبعيضية ( وعملوا الصالحات ) عطف على آمنوا داخل معه فى حين الصلة وبه يتم تفسير الطاعة التى أمر بها ورتب عليها ما نظم فى سلك الوعد الكريم كما أشير اليه وتوسط الظرف بين المعطوفين لآظهار أصالة الايمان وعراقته فى استنباع الآثار والاحكام وللایدان بكونه أول ما يطلب منهم وأهم ما يجب عليهم وأما تأخيرد عنهما فى قوله تعالى وعد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات منهم مغفرة وأجرا عظيما فلان من هناك بيانية والضمير للذين معه عليه السلام من خلص المؤمنين

ولا ريب في أنهم جامعون بين الايمان والاعمال الصالحة مثابرون عليهما فلا بد من ورود بيانهم بعد ذكر نعتهم الجليلة بكمالها هذا ومن جعل الخطاب للنبي عليه الصلاة والسلام للامة فهو ما على أن من يعضيه أوله عليه السلام ولين معه من المؤمنين خصوصاً على أنها بيانية فقد نأى عما يفرضه سياق النظم الكريم وساقه بمنازل وأمد ما يلقى بشأنه عليه السلام براحل (ليستخلفهم في الأرض) جواب للقسم اما بالانهار أو بنزول وعنده تعالى منزلة القسم لتحقق انتجازه لا محالة أي ليجعلهم خلفاء منصرفين فيها تصرف المالك في ممالكهم أو خلفاء من الذين لم يكونوا على سالمهم من الايمان والاعمال الصالحة (كما استخلف الذين من قباهم) هم بنو اسرائيل استخلفهم الله عز وجل في مصر والشام بعد اهلاك فرعون والجبارة أو هم ومن هاهنا من الامم المؤمنة التي أشير اليهم في قوله تعالى ألم يأتكم نبي الذين من قبلكم فومئذ نجوا وعاد ونمودوا الذين من بعدهم لا يعالهم الا الله فجاءتهم رسالهم بالآيات الى قوله تعالى فأوحى اليهم ربهم لنهلكن الظالمين ولنسكنكم الارض من بعدهم وعمل الكاف النسب على أنه مصدر تشبيهي مؤكد للفعل بعد تأكيد كيدهم بالقسم وما مصدر به أي ليستخلفهم استخلافاً كما تبا كاستخلافه تعالى للذين من قباهم وقرىء كما استخلف تعالى البناء للفعول فابن العامل في الكاف حيزت الفعل المذكور بل ما بدل هو بناء من فعل مبنى هو الفعول جار منه مجرى المطاوع فان استخلافه تعالى إياهم مستلزم لكونهم مستخلفين لا محالة كانه قيل ليستخلفهم في الأرض فيستخلفون فيها استخلافاً أي مستخلفية كائنة كمستخافية من قباهم وقد مر تحقيقه في قوله تعالى كما سئل موسى من قبل ومن هذا القبيل قوله تعالى وأنبأنا نوحاً حسناً على أحد الوجوه أي فبأنت نبأنا حسناً وعليه قول من قال

وعضه دهر يا ابن مروان لم تدع من المال الا مسحت أو بخلف

أي فلم يبق الا مسحت الح (وليه كن لهم دينهم) علق على ليستخلفهم مستخلفهم في ذلك الجواب وتأخير عنه مع كونه أجل الرغائب الموعودة وأعظمها لما أن النفوس الى الحظوظ العاجلة أهمل فتصدير المواعيد بها في الاستمالة ادخل والمعنى ليجعل دينهم ثابتاً مقررًا بحيث يستمررون على العمل باحكامه ويرجعون اليه في كل ما يأتون وما يذرون والتعبير عن ذلك بالتمكين الذي هو جعل الشيء مكاناً لا آخر يقال مكن له في الأرض أي جعلها مقر له ومنه قوله تعالى انا مكننا له في الأرض ونظائره وكذا في اللان بان ما جعل مقر له قطعة منها لا كلها للدلالة على



كمال ثبات الدين ورضانة أحكامه وسلامته من التغير والتبدل لا بستانه على تشييه بالارض  
 في الثبات والقرار مع ما فيه من مراعاة المناسبة بينه وبين الاستخلاف في الارض وتقديم صلة  
 التمكين على مفعوله الصريح للمسارعة الى بيان كون الموعد من منافعهم تشويقا لهم اليه  
 وترغيبا لهم في قبوله عند وروده ولان في توسيطها بينه وبين وصفه أغنى قوله تعالى ( الذي  
 ارتضى لهم ) وفي تأخيرها عنه من الاخلال بحزب النظم الكريم مالا يخفى وفي اضافة الدين  
 اليهم وهو دين الاسلام ثم وصفه بارتضائه لهم تأليف لقلوبهم ومزيد ترغيب فيه وفضل تثبيت  
 عليه ( وليبدلنهم ) بالتشديد وقرى بالتخفيف من الابدال ( من بعد خوفهم ) أي من  
 الاعداء ( أمنا ) حيث كان أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قبل الهجرة عشر سنين بل أكثر  
 خائفين ثم هاجروا الى المدينة وكانوا يصبحون في السلاح ويمسون كذلك حتى قال رجل  
 منهم ما يأتي علينا يوم نأمن فيه فقال عليه الصلاة والسلام لا تعبرون الا بسيروا حتى يجلس  
 الرجل منكم في الملاء العظيم محتيا ليس معه حديدة فانزل الله عز وجل هذه الآية وأنجز  
 وعده وأظهرهم على جزيرة العرب وفتح لهم بلاد الشرق والغرب وصاروا الى حال  
 يخافهم كل من عداهم وفيه من الدلالة على صحة النبوة للاخبار بالغيب على ما هو عليه قبل  
 وقوعه مالا يخفى وقيل المراد الخوف من العذاب والامن منه في الآخرة ( يعبدون )  
 حال من الموصول الاول مفيدة لتقبيد الوعد بالثبات على التوحيد واستئناف ببيان المقضي  
 للاستخلاف وما انتظم معه في سلك الوعد ( لا يشركون بشيء ) حال من الواو أي يعبدون  
 غير مشركين في في العبادة شيئا ( ومن كفر ) أي اتصف بالكفر بان ثبت واستمر عليه ولم يتأثر  
 بما من الترهيب والترغيب فان الاصرار عليه بعد مشاهدة دلائل التوحيد كفر مستأنف  
 زائد على الاصل وقيل كفر بعد الايمان وقيل كفر هذه النعمة العظيمة والاول هو الانسب  
 بالمقام ( بعد ذلك ) أي بعد ذلك الوعد الكريم بمافصل من المطالب العالية المستوجبة  
 لغاية الاهتمام بتحصيلها والسعي الجليل في حيازتها ( فأولئك ) البعداء عن الحق التائبون في  
 تيه الغواية والضلال ( هم الفاسقون ) السكاملون في الفسق والخروج عن حدود الكفر  
 والطغيان ( وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة ) عطف على مقدر ينسحب عليه الكلام ويستدعيه  
 النظام فان خطابه تعالى للمؤمنين بالطاعة على طريق الترهيب من التولي بقوله تعالى فان تولوا  
 الخ وترغيبه تعالى اياهم في الطاعة بقوله تعالى وان طيعوه تهتدوا الخ وعده تعالى اياهم على  
 الايمان والعمل الصالح بمافصل من الاستخلاف وما يتاوه من الرغائب الموعودة ووعده على  
 الكفر بما يوجب الامر بالايمان والعمل الصالح والنهي عن الكفر فكانه قيل فآمنوا واعملوا  
 صالحا وأقروه وأوفلا تكفروا وأقبدوا وعطفه على أطيعوا الله تعالى اياي بحزب النظم الكريم

( وأطيعوا الرسول ) أمرهم الله سبحانه وتعالى بالذات بما أمرهم به بواسطة الرسول عليه الصلاة والسلام من طاعته التي هي طاعته تعالى في الحقيقة تأكيداً للأمر السابق وتقريراً لمضمونه على أن المراد بالمطاع فيه جميع الأحكام الشرعية المنتظمة للأدب المرضية أيضاً أي وأطيعوه في كل ما يأمركم به. وبينها كم عنه أو تكميلاً لما قبله من الأمرين الخاصين المتعلقين بالصلاة والزكاة على أن المراد بما ذكر ما عداهما من الشرائع أي وأطيعوه في سائر ما يأمركم به الخ وقوله تعالى ( إياكم ترحمون ) متعلق على الأول بالأمر الأخير المشتمل على جميع الأوامر وعلى الثاني بالأوامر الثلاثة أي افعلوا ما ذكر من الإقامة والائتاء والاطاعة راجعين أن ترحموا ( لاتبسبوا الذين كفروا ) لما بين حال من أطاعه عليه الصلاة والسلام وأشير إلى قوزه بالرحمة المطلقة المستتعبة لسيادة الدارين عقب ذلك بيان حال من عصاه عليه الصلاة والسلام وما آل أمره في الدنيا والآخرة بعد بيان تنبيهه في الفسق تكميلاً للأمر الترغيب والترهيب والخطاب أما لكل أحد ممن يصلح له كائناً من كان وأما للرسول عليه الصلاة والسلام على مناهج قوله تعالى فلا تكونون من المشركين ونظاره للائذان بأن الحسابان المذكور من التبسح والمحدورية بحيث ينهى عنه من يمتنع صدوره عنه فكيف بمن يمكن ذلك منه ومثل الموصول المصوب على أنه مفعول أول للحسبان وقوله تعالى ( معجزين ) ثانيهما وقوله تعالى ( في الأرض ) ظرف للمعجزين لكن لا لافادة كون الإعجاز المنفي فيها لا في غيرها فإن ذلك لا يحتاج إلى البيان بل لافادة شمول عدم الإعجاز لجميع أجزائها أي لا تحسبهم معجزين الله عز وجل عن إدراكهم واهلاكهم في قطر من أقطار الأرض بما رحبت وإن هربوا منها كل مهرب . وقرئ لا تحسبن بياه الغيبة على أن الفاعل كل أحد والمعنى كما ذكر أي لا تحسبن أحد الكافرين معجزين له سبحانه في الأرض أو هو الموصول والمفعول الأول محذوف لكونه عبارة عن أنفسهم كائنه قيل لا تحسبن الكافرون أنفسهم معجزين في الأرض وأما جعل معجزين مفعولاً أول وفي في الأرض فمفعولاً ثانياً فمعزل من المطابقة لمقتضى المقام ضرورة أن مصب الفائدة هو المفعول الثاني ولا فائدة في بيان كون المعجزين في الأرض وقد مر في قوله تعالى إني جاعل في الأرض خليفة وقوله تعالى ( وما أوهم النار ) معطوف على جملة النهي بتأويلها جملة خبرية لأن المقصود بالنهي عن الحساب تحقيق نفي الحساب كائنه قيل ليس الذين كفروا معجزين وما أوهم الخ أو على جملة مقدرة وقعت تبديلاً للنهي كائنه قيل لا تحسبن الذين كفروا معجزين في الأرض فانهم مدركون وما أوهم الخ وقبل الجملة المقدرة بل هم

مقهورون فتدبر ( ولبئس المصير ) جواب لقسم مقدرو المخصوص بالذم محذوف أى وبالله  
لبئس المصير هي أى النار والجملة اعتراض تذييل مقرر لما قبله وفي إيراد النار بعنوان كونها  
مأوى ومصيراً لهم اثر نفى قوتهم بالحرب فى الأرض كل مهرب من الجزالة ما لا غاية وراءه  
فله در شأن التنزيل ( يا أيها الذين آمنوا ) رجوع إلى بيان تتممة الأحكام السابقة بعد  
تمهيد ما يوجب الامتثال بالأوامر والنواهي الواردة فيها وفى الأحكام اللاحقة من  
التميلات والترغيب والترهيب والوعد والوعيد والخطاب اما للرجال خاصة والنساء  
داخلات فى الحكم بدلالة النص أو للفريقين جميعاً بطريق التغليب روى أن غلاماً  
لأسماء بنت أبى مرثد دخل عليها فى وقت كرهته فنزات وقيل أرسل رسول الله صلى  
الله عليه وسلم مدحج بن عمرو الانصارى وكان غلاماً وقت الظهيرة ليدعو عمر رضى  
الله عنه فدخل عليه وهو نائم قد انكشف عنه ثوبه فقال عمر رضى الله عنه لو ددت  
أن الله تعالى نهى آباءنا وأبناءنا وخدمنا أن لا يدخلوا علينا هذه الساعات الا باذن ثم  
انطلق معه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فوجده وقد أنزلت عليه هذه الآية  
( ليستأذنكم الذين ملكت أيمانكم ) من العبيد والجواري ( والذين لم يبلغوا الحلم )  
أى الصبيان القاصرون عن درجة البلوغ المجهود والتعبير عنه بالحلم لكونه أظهر  
دلائله ( منكم ) أى من الاحرار ( ثلاث مرات ) أى ثلاثة أوقات فى اليوم واليلة  
والتعبير عنها بالمرات للإيدان بأن مدار وجوب الاستئذان مقارنة تلك الاوقات لمروور  
المستأذنين بالمخاطبين لا أنفسهم ( من قبل صلاة الفجر ) لظهور أنه وقت القيام من  
المضاجع وطرح ثياب النوم ولبس ثياب اليقظة ومحله النصب على أنه بدل من ثلاث  
مرات أو الرفع على أنه خبر لمبتدأ محذوف أى أحدهما من قبل الخ ( وحين تضعون  
ثيابكم ) أى ثيابكم التى تلبسونها فى النهار وتخلعونها لاجل القياولة وقوله تعالى ( من  
الظهيرة ) وهى شدة الحر عند اتصاف النهار ببيان للحين والنصر يح بمدار الامر أعنى  
وضع الثياب فى هذا الحين دون الاول والآخر لما أن التجرد عن الثياب فيه لاجل  
القياولة لقلة زمانها كما ينبى عنها إيراد الحين مضافاً الى فعل حادث متقضى ووقوفها فى  
النهار الذى هو مثله لكثرة الورد والصدور ومظنة لظهور الاحوال وروز الامور  
ليس من التحقق والاطراد بمنزلة ما فى الوقتين المذكورين فان تحقق التجرد واطراده فهما  
أمر معروف لا يحتاج الى النصريح به ( ومن بعد صلاة العشاء ) ضرورة أنه وقت  
التجرد عن اللباس والاتحاف بالالحاف وليس المراد بالقلبية والبعدية المذكورتين  
مطلقتهما المتيقن فى الوقت الممتد المتخال بين الصلاتين كما فى قوله تعالى وان كنت من

قوله لمن الغافلين وقوله تعالى من بعد أن يزغ الشيطان بنى وبين أخوتى بل ما يعرض  
منهما لظرف ذلك الوقت الممتد المتصلين بالصلاتين المندورتين اتصالا عاديا وقوله  
تعالى ( ثلاث عورات ) خبر مبتدأ محذوف وقوله ( لكم ) متعلق بمحذوف هو صفة  
لثلاث عورات أى كاذبة لكم والجملة استئناف مسوق لبيان علة وجوب الاستئذان  
أى من ثلاث أوقات تدخل فيها التستر عادة والعورة فى الأصل هو الخلل غلب فى الخلل  
الواقع فيها بهم سفلته و معنى يستتره أطلقت على الأوقات المشتبهة عليها وبالغة كاذبا  
نفس العورة وقرئ ثلاث عورات بالنصب بدلا من ثلاث مرات ( ليس عليكم ولا عليهم )  
أى على المالك والصيدان ( جناح ) أى اشم فى الدخول بغير استئذان لعدم ما وجهه من مخالفة  
الأمر والدخول على العورات ( بعدهن ) أى بعد كل واحدة من تلك العورات  
الثلاث وهى الأوقات المدخلة بين كل اثنين منهن وإيرادها بعنوان البعدية مع أن كل  
وقت من تلك الأوقات فى عورة من العورات كما أنها بعد أخرى منهن لتوفيقه حق  
الكاتب والترخيص الذى هو عبارة عن رفعه الرخصة أما تصور فى فعل يقع بعدهما  
وقوع الفعل المكاتب بالجملة على القراءتين مستأنفة مسوقة لتقرير ما قبلها بالوارد  
والعكس وقد يجوز على القراءة الأولى كونها فى محل الرفع على أنها صفة أخرى لثلاث  
عورات أما على القراءة الثانية فهى مستأنفة لا غير اذ لو جعلت صفة لثلاث عورات  
وهى بدل من ثلاث مرات لكان التفسير ليستأذنكم هؤلاء فى ثلاث عورات لا اشم  
فى ذلك الاستئذان بعدهن وحيث كان انتفاء الاشم حينئذ مما لم يعلمه السامع إلا بهذا الكلام  
لم يأتس إيراد فى معرض الصفة بخلاف قراءة الرفع فإن انتفاء الاشم حينئذ معلوم  
من صدر الكلام وقوله تعالى ( طوافون عليكم ) استئناف لبيان العذر المخصص فى  
ترك الاستئذان وهى المخالطة الضرورية وكثرة المداخله وفيه دليل على تعليل الأحكام  
وكذا فى الفرق بين الأوقات الثلاثة وبين غيرها بكونها عورات ( بعضكم على بعض )  
أى بعضكم طائف على بعض طوافا كثيرا أو بعضكم يطوف على بعض ( كذلك )  
إشاره إلى مصدر الفعل الذى بعده وما فيه من معنى البعد لما مر مرارا من تفخيم شأن  
المشار إليه والإيدان بعد ميزانه وكونه من الوضوح بمنزلة المشار إليه حسا أى مثل  
ذلك التبيين ( بين الله لكم الآيات ) الدالة على الأحكام أى دلها بآياته والوضوح الدلالات  
عليها لا أنه تعالى يبينها بعد أن لم تكن كذلك والكاف مقحمة وقد مر تفصيله فى  
قوله تعالى وكذلك جعلناكم أمة وسطا ولكم متعلق بدين وتقدمه على المفعول الصريح  
لما مر مرارا من الاهتمام بالمعنى والتشويق إلى المؤخر وقيل بين عال الأحكام وليس

بواضح مع أنه مؤد إلى تخصيص الآيات بما ذكر ههنا ( والله عليم ) مبالغ في العلم بجميع المعلومات فيعلم أحوالكم ( حكيم ) في جميع أفعاله فيشرع عليكم ما فيه صلاح أمركم معاشاً ومعاداً ( وإذا بلغ الاطفال منكم الحلم ) لما بين فيما رآنا حكماً الاطفال في أنه لا جناح عليهم في ترك الاستئذان فيما عدا الأوقات الثلاثة عقب بيان حالهم بعد البلوغ دفعاً لما عسى يتوهم أنهم وإن كانوا أجانب ليسوا كسائر الأجانب بسبب اعتيادهم الدخول أى إذا بلغ الاطفال الأحرار الأجانب ( فليستأذنوا ) إذا أرادوا الدخول عليكم وقوله تعالى ( كما استأذن الذين من قبلهم ) في حيز النصب على أنه نعمت لمصدر مؤكده للفعل السابق والموصول عبارة عن قيل لهم لا تدخلوا بيوتنا غير بيوتكم حتى تستأنسوا الآية وصفهم بكونهم قبل هؤلاء باعتبار ذكرهم قبل ذكرهم لا باعتبار باوغهم قبل : باوغهم كما قيل لما أن المقصود بالتشبيه بيان كيفية استئذان هؤلاء وزيادة إيضاحه ولا يتسنى ذلك إلا بتشبيهه باستئذان المعهودين عند السامع ولاريب في أن باوغهم قبل باوغ هؤلاء مما لا خطر يسأل أحد وإن كان الأمر كذلك في الواقع وإنما المعهود المعروف ذكرهم قبل ذكرهم أى فليستأذنوا استئذاناً كأننا مثل استئذان المذكورين قبلهم بأن يستأذنوا في جميع الأوقات ويرجعوا إن قيل لهم ارجعوا حسبما فصل فيما سلف ( كذلك يبين الله لكم آياته والله عليم حكيم ) الكلام فيه كالذى سبق والتكرير للتأكيد والمبالغة في الأمر بالاستئذان وإضافة الآيات إلى ضمير الجلالة لتشريفها ( والقواعد من النساء ) أى العجائز اللاتي قعدن عن الحيض والحمل ( اللاتي لا يرجون نكاحاً ) أى لا يطلعن فيه لكبرهن ( فليس عليهن جناح أن يضعن ثيابهن ) أى الثياب الظاهرة كالجلباب ونحوه والفاء فيه لأن اللام في القواعد بمعنى اللاتي أو لوصف بها ( غير متبرجات بزينة ) غير مظهرات لزينة مما أمر باخفائه في قوله تعالى ولا يبدن زينتهن ، وأصل التبرج التكاف في إظهار ما يخفى من قولهم سفينة بارجة لا غطاء عليها والبرج سعة العين بحيث يرى بياضها محيطاً بسوادها كله إلا أنه خص بكشف المرأة زينتها وخفاها لرجال ( وإن يستعففن ) بترك الوضع ( خير لهن ) من الوضع لبعده من التهمة ( والله سميع ) مبالغ في سمع جميع ما يسمع فيسمع ما يجري بين وبين الرجال من المقالة ( عليم ) فيعلم مقاصدهم وفيه من الترهيب ما لا يخفى ( ليس على الأعشى حرج ولا على الأعرج حرج ولا على المريض حرج ) كانت هؤلاء الطوائف يتخرجون من مؤاكلة الأصحاء حذراً من استقذارهم إياهم وخوفاً من تأذيتهم بأفعالهم وأوضاعهم فإن الأعشى وبما سبب يده

(باحثة الأكل اجتناباً عن إضراد ألبانة) ليس عليكم منافع أن تأكلوا اجنبياً أو أشتاناً الخ ۱۳

إلى ما يقفتم إليه من أكله وهو لا يدع ربه إلا مع رج بنفسه فحججه فأتخذوا أكثر من  
موضع فيضرق على بابيه والمريض لا يظن من حاله قاضيه وقيل كانوا يندخلون  
على الرجل لطلب العلم فأنزلهم عن بابهم فأتوا بيوتهم وأمهاتهم أو  
إلى بعض من عيالهم الله عز وجل في الأهل الذي يفتحه أو يخرج من ذلك وهو لولون  
ذهب بنا إلى بيت غيرهم وأهل أهله خارجون لذلك فكذلك كانوا يخرجون من الأكل  
من أحوال الذين كانوا إذا خرجوا إلى الغزو كانوا هؤلاء المتعاقب في بيوتهم ودفعوهم  
اليوم فماتت بها أكثرهم أنبأناوا عما فينا من أن لا يكون أذنهم من طيب نفس  
منهم وكان غير هؤلاء أئمتنا يخرجون من الأكل في بيوت غيرهم فبيل لهم ليس على  
العلماء أن يلقوا بغيرهم (ولا على أنفسهم) أي عيالهم وتلي من يملككم في الأكل من  
المؤمنين من رج (أو تأكلوا) أي تأكلوا أئمتهم وعيالهم الخاطبات لا يطوأنف  
المذكور أيضا بأبوابه إله ما يملكه من الخاطبات من غير أو ثبات الدلو أنف  
(من بيوتهم) أي البيوت التي فيها أزواجكم وعيالكم ويخرج في بيوت الأهل  
لأنهم كمالوا لسلامة الصلاة والسلام أئمتهم ومالك لأئمتهم وهو له على الصلاة والسلام  
أن أطعمهم ما بال بيوتهم أن ولد من كتب (أو بيوتهم بأئمتهم أو بيوت أمهاتهم)  
وقرئ بئسكم الذرة والمم بئسكم الأهل وقبح الناقة (أو بيوتهم بأئمتهم أو بيوت  
أخواتكم أو بيوتهم بأئمتهم أو بيوتهم بأئمتهم أو بيوتهم بأئمتهم أو بيوتهم بأئمتهم  
مفاتيح) من البيوت التي يملكون الصنف فيها بأئمتهم على الوجه الذي مر بيانه  
وقيل هي بيوت المال والمفاتيح جمع مفتاح وقبح المفاتيح مفاتيح وقرئ مفاتيح (أو  
صديقكم) أي أو بيوتكم بئسكم وإن لم يكن بئسكم بقرابة نسبهم أرضهم باليسط  
وأمر به من كثير من الأقرباء روى عن ابن عباس رضي الله عنهما أن الصديق أكبر  
من الوالد بين المؤمنين ما استغاثوا لم يستغيثوا بالأب والامهات بل قالوا فما لنا  
من شافعين ولا مدد من الله تعالى فيرفع على الواحد الجميع كالليلط والفقير واضربها  
وهذا فيما إذا علم رجلا ما يملك البيت بصرخ الأذن أو بقرية ذلك عليه ولناك خصص  
هؤلاء بالذكر لأنهم البسط فيما بينهم وقوله تعالى (ليس عليكم جناح أن تأكلوا  
جميعا أو أشاءا) كلام متأنف متوقف لبيان حكم آخر من جنس ما بين قبله حيث  
كان فريق من المؤمنين كثر في ثمن عمره من كراهة يخرجون أن يأكلوا طعامكم  
من صديقين وكان الرسل منهم لا يأكل ويملك يوده حتى يجد ضيقا يأكل معه فان لم  
يجد من يأكله لم يأكل شئاور بما مع الرسل والطعام بين يديه لا يتناول من الصباح

الى الرواح و ربما كانت معه الابل الحفل فلا يشرب من ألبانها حتى يجد من يشار به  
 فاذا أمسى ولم يجد أحداً أكل وقيل كان الغنى منهم يدخل على الفقير من ذوى قرابته  
 وصداقته فيدعوه الى طعامه فيقول اني اخرج ان أكل معك وأنا غنى وأنت فقير  
 وقيل كان قوم من الانصار لا يأكلون اذا نزل بهم ضيف الا مع ضيفهم فرخص  
 لهم في أن يأكلوا كيف شاموا وقيل كانوا اذا اجتمعوا لياكلوا طعاما عزلوا للاعشى  
 وأشباهه طعاما على حدة فين الله تعالى ان ذلك ليس بواجب وقوله تعالى جميعا  
 حال من فاعل تأكلوا وأشتاتا عطف عليه داخل في حكمه وهو جمع شئت على انه صفة  
 كالحق يقال أمرشت أى متفرق أو على انه في الاصل مصدر وصف به مبالغة أى  
 ليس عليكم جناح أن تأكلوا مجتمعين أو متفرقين ( فاذا دخلتم ) شروع في بيان  
 الآداب التي يجب رعائها عند مباشرة ما رخص فيه اثر بيان الرخصة فيه ( بيوتا )  
 أى من البيوت المذكورة ( فسلموا على أنفسكم ) أى على أهلها الذين بمنزلة أنفسكم  
 لما بينكم وبينهم من القرابة الدينية والنسبية الموجهة لذلك ( تحية من عند الله ) أى ثابتة  
 بأمره مشروعة من لدنه ويجوز أن يكون صلة للتحية فانها طلب الحياة التي هي من  
 عنده تعالى واتصافها على المصدرة لانها بمعنى التسليم ( مباركة ) مستبعدة لزيادة الخير  
 والثواب ودوامها ( طيبة ) تطيب بها نفس المستمع وعن أنس رضى الله عنه أنه تعالى  
 الصلاة والسلام قال متى لقيت أحدا من أمتي فسلم عليه يطل عمرك واذا دخلت بيتك  
 فسلم عليهم يكثر خير بيتك وصل صلاة الضحى فانها صلاة الابرار الاوابين ( كذلك  
 بين الله لكم الآيات ) تكرير لتأكيد الاحكام المختصة به وتفخيمها ( لعلكم تعاقبون ) أى ما في  
 تعاقبها من الشرائع والاحكام وتعمادون بموجبها وتحوزون بذلك سعادة الدارين وفي تعليل  
 هذا التبيين بهذه الغاية القصوى بعد تذييل الاولين بما يوجبها من الجزالة ما لا يخفى  
 ( انما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله ) استئناف جيء به في أواخر الأحكام  
 السابقة تقريراً لها وتأكيداً لوجوب مراعاتها وتسكيلاً لها ببيان بعض آخر من جنسها  
 وانما ذكر الإيمان بالله ورسوله في حيز الصلة لاه وصول الواقع خبراً للبدء مع تضمنه  
 له قطعاً تقريراً لما قبله وتأييداً لما بعده وايداناً بأنه حقيق بان يجعل فريضة الإيمان بهما  
 منتظماً في سلمة فقله تعالى ( واذا كانوا معك على أمر جامع ) الخ معطوف على  
 آمنوا داخل معه في حيز الصلة أى انما السكاهون في الإيمان الذين آمنوا بالله ورسوله  
 عن صميم قلوبهم وأطاعوهما في جميع الأحكام التي من جملة ما فصل من قبل من  
 الأحكام المتعلقة بعامة أحوالهم المطردة في الوقوع وأحوالهم الواقعة بحسب الاتفاق

كما إذا كانوا معه عليه الصلاة والسلام على أمر مهم يجب اجتماعهم في شأنه كالجمعة والاعياد والحروب وغيرها من الأمور الداعية إلى اجتماع أولى الآراء والتجارب ووصف الأمر بالجمع للمبالغة . وقرئ : أمر جميع ( لم يذهبوا ) أى من الجمع مع كون ذلك الأمر مما لا يوجب حضورهم لاعتقالاتهم كاعتقاد إقامة الجمعة ولقاء العدو بل يسوغ التخلف عنه ( حتى يستأذنه ) عليه الصلاة والسلام في الذهاب لاعتقالي أن نفس الاستئذان غاية لعدم الذهاب بل الغاية هي الأذن المأذون به عليه الصلاة والسلام والاعتصار على ذكره لأنه الذى يتم من قبلهم وهو الاعتبار فى كمال الإيمان لا الأذن ولا الذهاب المترتب عنه . واستأذنه فى ذلك لما أنه كالمصدق لصحته والمميز للمخلص فيه عن المفاقى فإن دينه النسيال للفرار ولتعظيم ما فى الذهاب بغير إذنه عليه الصلاة والسلام من الجزابة والاستعانة على ذلك عقاب بقوله تعالى ( إن الذين يستأذنونك أولئك الذين يؤمنون بالله ورسوله ) فنفى بأن المستأذنين هم المؤمنون بالله ورسوله كما حكم فى الأول بأن المستأذنين فى الإيمان هم الجماعة من بين الإيمان بهما وبين الاستئذان وفى أولئك تفهم شأن المستأذنين مالا يخفى ( فإذا استأذنتك ) بيان لمساها وظيفته عليه الصلاة والسلام فى هذا الباب إثر بيان ما هو وما يفتى المؤمن وأن الأذن عند الاستئذان ليس بأمر مختوم بل هو مفتوح إلى رأيه عليه الصلاة والسلام والقاء لترتيب ما بعدها على ما قبلها أى بعد ما تحقق أن المستأذنين فى الإيمان هم المستأذنون فإذا استأذنتك ( لبعض شأنهم ) أى لبعض أدرهم المهم وخطارهم الملم ( فأذن لمن شئت منهم ) لمساعدت فى ذلك من حكمة ومصلحة ( واستغفر لهم الله ) فإن الاستئذان وإن كان لعذر قوى لا يغاير عن شائبة تقديم أمر النبى على أمر الآخرة ( إن الله غفور ) مبالغ فى مغفرة فرطات العباد ( رحيم ) مبالغ فى إفادته آثار الحمد عليهم والجملة تعالج للمغفرة الموعودة فى ضمن الأمر بالاستغفار لهم ( لا تجمعوا دعاء الرسول بينكم ) استئناف مقرر لمضمون ما قبله والالفاظ لا يرازم به الاعتناء بشأنه أى لا تجمعوا دعوته عليه الصلاة والسلام أياكم فى الاعتقاد والحوال بها ( كدعاء بعضكم بعضا ) أى لا تقيسوا دعاه عليه الصلاة والسلام أياكم على دعاء بعضكم بعضا فى حال من الأحوال وأمر من الأمور التى من شأنها المساواة فيه . والرموع عن مجالسه عليه الصلاة والسلام بغير استئذان فإن ذلك من المحرمات . وفيل لا تجمعوا دعاه عليه الصلاة والسلام ربه كدعاء صديقكم كبيركم فيه مرة واحدة أخرى فإن دعاه مستجاب لا مرد له عند الله عز وجل وتحرير الجملة لبيان لمساها أما من حيث الاستئذان تعالى لسأله عليه الصلاة والسلام مما يوجب



امتثالهم بأوامره عليه الصلاة والسلام ومتابعيتهم له في الورد والصور أكمل إيجاب  
وأما من حيث أنها موجبة للاحتراز عن التعرض لسخطه عليه الصلاة والسلام  
المؤدى إلى ما يوجب هلاكهم من دعائه عليه الصلاة والسلام عليهم وأما ما قيل من  
أن المعنى لا تجمعوا نداه عليه الصلاة والسلام كنداء بعضكم بعضاً باسمه ورفع الصوت  
والنداء من وراء الحجرات ولكن بقلبه المعظم مثل يا رسول الله يا نبي الله مع غاية  
التوقير والتفخيم والتواضع وخفض الصوت فلا يناسب المقام فإن قوله تعالى (فدعهم  
الله الذين يتسألون منكم) الخ وعيد المخالفي أمره عليه الصلاة والسلام فيما ذكر من  
قبل فوسيط ما ذكر بينهما مما لا وجه له والتسلل الخروج من البين على التدرج والخفية وقد لا يحقيق  
كما أن رب تحيى للتكثير حسماً بين في مطامع سورة الحجر أى يعلم الله الذين يخرجون من الجماعة  
قليلاً قليلاً على خفية (لو اذا) أى ملاوذة بأن يستتر بعضهم ببعض حتى يخرجوا بأن يابوا بمن  
يخرج بالاذن أراه أنه من أتباعه وقرىء بفتح اللام واتصافه على الخالية من  
صدور يتسألون أى ملاوذين أو على أنه مصدرهؤكد لفعل مفسر هو الحال في الحقيقة  
أى يابزون لو اذا والقاء في قوله تعالى (فليحذر الذين يخالفون عن أمره) لتزجج  
الحذر أو الأمر به على ما قبلها من عليه تعالى بأحوالهم فإنه مما يوجب الحذر البتة أى  
يخالفون أمره بترك مقتضاه ويذهبون سبباً خلاف سمته وعن إله التفتته بمعنى الاعتراض  
أو حمله على معنى يصدون عن أمره دون المؤمنين من مخالفه عن الأمر إذا صد عنه  
دونه وحذف المفعول لما أن المقصود بيان المخالف والمخالف عنه والضمير لله تعالى لأنه  
الأمر حقيقة أو للرسول عليه الصلاة والسلام لأنه المقصود بالذكر (أن تصيبهم فتنة)  
أى محنة في الدنيا (أو يصيبهم عذاب أليم) أى في الآخرة وكلمة أو لمنع الخالودون  
الجمع وإعادة الفعل صريحاً الاعتناء بالتهديد والتحذير واستدلاله على أن الأمر للإيجاب  
فإن ترتيب العذابين على مخالفته كما بعرب عنه التحذير عن أصابهما يوجب وجوب  
الامتثال به حتماً (إلا أن الله ما في السموات والأرض) من الموحودات بأسرها خلقاً  
وملكاً وتصرفاً إيجاباً وإعداداً بدأ وإعادة (قد يعلم ما أتم عليه) أيها المكلفون من  
الأحوال والأوضاع التى من جعلتها الموافقة والمخالفة والاختلاص والافتقار (ويوم  
يرجعون إليه) عطف على ما أنتم عليه أى يعلم يوم يرجع المنافقون المخالفون للأمر  
إليه تعالى للجزاء والعقاب وتمايق عليه تعالى يوم رجوعهم لا يرجعهم لزيادة تحقيق  
عاقبه تعالى بذلك وغاية تهيئته لما أن العلم بوقت وقوع شئ مستلزم للعلم بوقوعه على  
أبلغ وجهه وآكده وفيه إشعار بأن عليه تعالى لنفس رجوعهم من الظهور بحيث لا

(...وذا الفرقان مكية)

( 1971 )

[illegible]

رداً على النصارى ( ليكون ) غاية للتنزيل أى نزله عليه ليكون هو عليه الصلاة والسلام أو الفرقان ( للعالمين ) من الثقلين ( نذيراً ) أى منذراً أو انذاراً مبالغة أو ليكون تنزيهه انذاراً وعدم التعرض للتبشير لاسيما الكلام على أحوال الكفرة وتقديم اللام على عاملها لمراعاة الفواصل وإبراز تنزيل الفرقان في معرض الصلة التي من حيثها أن تكون معاومة الثبوت للوصول عند السامع مع انكار الكفر له لاجرائه بجرى المعلوم المسلم تنبيهها على كمال قوة دلالة وكونه بحيث لا يكاد يجهله أحد كقوله تعالى لا ريب فيه ( الذي له ملك السموات والأرض ) أى له خاصة دون غيره بالاستقلال لا ولا اشتراكا السلطان القاهر والاستيلاء الباهر عليهما المستأزمان للقدرة النامة والتصرف الشكلى فيهما وفيما فيهما إيجاداً واعداماً وأحياء وإماتة وأمرأ ونهيا حسبما تقتضيه مشيئته المبنية على الحكم والمصالح ومحلل الرفع على أنه خبر لمبتدأ عنذوف والجملة مستأنفة مقرر لما قبلها أو على أنه نعت للموصول الأول أو بيان له أو بدل منه وما بينهما ليس باجنبي لانه من تمام صلاته ومعاومية مضبوته للكفرة بما لا ريب فيه لقوله تعالى قل من رب السموات السبع ورب العرش العظيم يقولون لله ونظائره أو منحه له تعالى بالرفع أو بالنصب ( ولم يتخذ ولداً ) كما يزعم الذين يقولون في حق المسيح والملائكة ما يقولون فسيحان الله عما يصفون وهو مغلوب على ما قبله من الجملة الظرفية ونظمه في سلك الصلة للايدان بان مضمونه من الوضوح والظهور بحيث لا يكاد يجهله جاهل لاسيما بعد تقرير ما قبله ( ولم يكن له شريك في الملك ) أى ملك السموات والأرض وهو أيضاً عطف على الصلة وافراده بالذكر مع أن ما ذكر من اختصاص ملكهما به تعالى مستلزم له قطعاً للتصريح ببطان زعم النوبة القائمين بتعدد الآلهة والدرء في نحورهم وتوسيط نفى اتخاذ الولد بينهما للتدبير على استقلاله وأصله والاحتراز عن توهم كونه تنه للاول ( وخلق كل شئ ) أى أحدث كل موجود من الموجودات احداثاً جارياً على سنن التدبير حسبما اقتضته ارادته المبنية على الحكم البالغة بان خاف كلا منها من مواد خصوصية على صور معتبرة ترتب فيها قوى وخواص مختلفة الآثار والاحكام ( فقدره ) أى هيأ لما أراده من الخصائص والافعال اللاتفة به ( تقدير ) يدعى لا يقدر قدره ولا يبالغ كنهه كتنبيه الانسان لفهمه والادراك الشواغل والتدبر في أمور المعاش والمعاد واستنباط الصنائع المنوعة ومزاولة الاعمال المختلفة وهكذا أحوال سائر الانواع وقيل أريد بالخلق مطلق اليجاد والاحداث مجازاً من غير ملاحظة معنى التقدير وان لم يتخل عنه في نفس الامر فالمعنى أو جدد كل شئ فقدره

في ذلك الاجزاء تقدير او اما ما قيل من انه سمي احداثه تعالى خلقا لانه تعالى لا يحدث شيئا الا على وجه التقدير من غير تفاوت ففيه ان ارتكاب المجاز يحمل الخلق على مطلق الاحداث لتجريد من معنى التقدير فاعتباره فيه بوجه من الوجود محل بالمرام قطعاً وقيل الماد بالتقدير الثاني هو التقدير للبقاء الى الاجل المسمى واياما كان فالجملة جارية بمرئى النمل لما قامها من الجمل المنظمة منها في سلك الصلة فان خلقه تعالى لجميع الاشياء على ذلك المحل المديع كما يقتضى استقلاله تعالى باتصافه بصفات الالهية يقتضى انظام كل ما سواه كائناً ما كان تحت ملكوته القاهرة بحيث لا يشذ عنها شيء من ذلك فلهذا وما كان كذلك كيف دونه كونه ولداله سبحانه أو شريكاً في ملكه (واخذوا من دونه الهة) بعد ما بين حقيقة الحق في مطلع السورة الكريمة بذكر تزيده تعالى للفرقان العظيم على رسوله صلى الله عليه وسلم ووصفه تعالى بصفات الكمال ونزله بما لا ياقى بشأته الجمال عقيب ذلك بخاتمة ابطال المشركين في حق المنزل سبحانه والمنزل اله المنزل على النبي واظهار بطلانها والاضمار من غير جريان ذكرهم لانه بالاله ما قل من نفي الشريك عنهم أى اتخذوا لانفسهم متجاوزين الله تعالى الذى ذكر بعض شئونه الجلية من اختصاص ملك السموات والارض به تعالى واتناء الولد والشريك عنه وخلق جميع الاشياء وتقديرها ابداع تقدير الالهة (لا يغفون شيئا) أى لا يقدره على خلق شيء من الاشياء أصلاً (وهم يخلقون) كسائر المخلوقات وقيل لا يقدره على أن يخلقوا شيئا وهم يخلقون حيث تختلفهم عبادتهم بالزحمت والصور وفوله تعالى (ولا يملكون انفسهم ضراً ولا نفعاً) لبيان ما لم يملك عباده ما فله من مراتب يحجزهم وضعفهم فان بعض المخوفين العاجزين عن الخلق ربما يملك دفع الضرر وجلب النفع في الجملة كالحيوان وهؤلاء لا يقدرون على التصرف في ضرر ما يدفعونه عن انفسهم ولا في نفع ما يحزنه يجاوبه اليهم فكيف يملكون شيئاً مما لا يملكونه من دفع الضرر لان دفعه مع كونه أهم في نفسه اول مراتب النفع وآدابها والتفصيل على فوله تعالى (ولا يملكون مونا ولا حاة ولا تشورا) أى لا يقدره على التصرف في شيء منها بأهانة الاحياء واهياء الموتى وبعضهم بعد بيان يحجزهم عما هو أهم من هذه الامور من دفع الضرر وجلب النفع لا يصحح يحجزهم عن كل واحد بما ذكر على التفصيل والتبسيط على أن الاله يجب أن يكون قادراً على جميع ذلك وفيه إيدان بغاية جهلهم وسخافة عقولهم كأنهم غير عارفين بانتهاء ما نفي عن الاله من الامور المذكورة منة قرون الى التصريح

١٢٠ ( إنكار المعاندين لما أنزل عليه عليه السلام وأنه مفترى من عنده قائلهم الله أنى رؤف فكون )

بذلك ( وقال الذين كفروا ان هذا إلا إفك ) شروع في حكاية أباطيلهم المتعلقة بالمنزل والمنزل عليه معاً وإبطالها والموصول إما عبارة عن غلاتهم في الكفر والظلمة وهم النضر بن الحرث وعبد الله بن أمية ونوفل بن خويلد ومن ضامهم وروى عن الكلبي ومقاتل أن القائل هو النضر بن الحرث والجمع لمشايعة الباقرين له في ذلك وأما عن كلهم ووضع الموصول موضع ضميرهم لذهم بما في حيز الصلاة والايذان بأن ما تفوهوا به ككفر عظيم وفي كناية هذا حطرتبة المشار اليه أى ما هذا إلا كاذب مضروب عن وجهه ( افتراه ) يريدون أنه اختلقه رسول الله صلى الله عليه وسلم ( وأما عليه ) أى علي اختلاقه ( قوم آخرون ) يعنون اليهود بأن يلقوا اليه أخبار الأمم الدارجة وهو يعبر عنها بعبارة وقيل هما جبر ويسار كانا بصنعان السيف بمكة ويقرآن التوراة والإنجيل وقيل هو عابس وفد من تفصيله في سورة السجدة ( فقد جاءوا ظالماً ) منصوب بجاء وأفان جاء وأتى يستعملان في معنى فعل فيعديان تعدية أو بنوع الخافض أى بظلم قاله الزجاج والتوين للتخيم أى جاءوا بما قالوا ظالماً ما لا غلباً لا ينادر قدره حيث جعلوا الحق البحت الذي لا يأنى الباطل من بين يديه ولا من خلفه افتكاهم فترى من ذبل البشر وهو من منهة نظامه الرائق ومارزه القافى بحث لو اجتهدت الأسس والجن على مباراته لجهزوا عن الاتيان بمنزلة آية من آياته ومن جهته اشتد له على الحكم الخفية والأحكام المستتعبة للسعادات الدينية والدنيوية والأمور الغيبية بحيث لا يناله عشول البشر ولا يفهمه القوى والقدر ( وزورا ) أى كذباً كبيراً لا يبلغ غاية حيث نسبوا اليه عليه الصلاة والسلام ما هو برئ منه والفاء ترتيب ما بعدها على ما قبلها لكن لا على أنهم ما هم ان متغاير ان حقيقة يقع أحدهما عقب الآخر أو يحصل بسببه بل على أن الثاني هو عين الاول حقيقة وأما الترتيب بحسب التغاير الاعتبارى وقت التحقيق ذلك المعنى فإن ما جاءه من الظلم والزور هو عين ما حكى عنهم لكن لما كان معابراً له في المفهوم وأظهر منه بطلاناً رتب عابه بالفاء ترتيب اللازم على المعلوم ثم يلازمه ( وقالوا أساطير الأولين ) بعد ما جعلوا الحق الذي لا يحيد عنه أفكاً مختلفاً باعانة البشر بينوا على زعمهم الفاسد كيفية الاعانة والاساطير جمع أسطار أو سطورة كأحداثه وهى ماسطره المتفردون من الخرافات ( اكتتبها ) أى كتبها لنفسه على الاستاد المجازى أو استكتبها وقرئ على البناء للنعول لأنه عليه الصلاة والسلام أى وأصله اكتتبها له كاتب فحذف اللام وأفضى الفعل إلى الضمير فصار اكتتبها إياه كاتب ثم حذف الفاعل لعدم تعاقب الغرض العلمى بخصوصه وبنى الفعل للضمير المنفصل

فأستتر فيه ( فمضى على غايه ) أن باقى عليه تلك الأساطير بعد اكتسابها ليحفظها من  
أفواه من يملأها من تلك المكتتب لكونه أميا لا يفكر على أن تناقها منه بالقرأة  
أو تملأ على الخائف على أن معنى اكتسابها أو اكتسابها وجميع الضمير المحرور  
الاسم عليه الصلوة والسلام لا تضاف السكينة في نفس الاكتساب اليه عليه الصلوة والسلام  
( بكروا له السلام ) ثم سألنا أو ختمه قبل انذار الناس حين يأوون إلى مساكنهم أنظر إلى  
هذه الرتبة من الرتبة العظيمة فانهم الله أنى يؤفكون ( قل ) لهم دا عليهم وجميع  
للمنطق ( أنزل الذى يعلم السر فى السموات والارض ) ووصفه تعالى باسماطه عليه  
المعاد وامت الجاهل الذى لا يقدرا بانهم انزلوا على أسرار مطوية عن عقل البشر مع ما فيه  
من العجز يتبين من انهم يحتاجونهم الحكيم التى هي من جملة معارفه تعالى أى ليس ذلك مما  
يعجزون ولا يعلم بايانه فهو م وكتابة اثنين من الأساطير الملققة و أساطير الأولين  
على هم أنفسهم أنزل الله الذى لا يعزب عن علمه شئ من الاشياء أو دفع فيه من  
الحكم والالزام على وجهه بديع لا يحصى بحوله الإقحام بحيث أنجزكم فادله بفصاحته  
وبلاغته أخبركم بحجراته وقوله وأمر مكنون فلا يبدى اليها ولا يورث عليها الا  
روى فى السلام الباطن وقد جمعنا هذه إفينا مفتري من قيل الأساطير واستخرجنا من ذلك  
أن نصيب بديعكم وول العذاب حسبما دفعوا له تعالى ( انه كان غفورا رحيما ) فعامل الماهو  
المشاهد من الأخير الذى به أى أنه تعالى أزال وأبدا مستمر على المغفرة والرحمة  
المستبشرين للتأخير فلذلك لا يجعل بعفو يتكم على ما تقولون فى حقه مع كمال استجابة  
إياها وغاية قدرته تعالى تعالى ( وقاله ا مال هذا الرسول ) شروع فى حكاية بديعهم  
المعانيه لخصه من المنزل عليه وما استقامته بمعنى إنكار الوقوع ونفيه مرفوعة على  
الابتداء خبرها ما بعدها من الجار والمحرور وفى هذا نصغير لشأنه عليه الصلوة والسلام  
واستدراكه عليه الصلوة والسلام رسول لا يطريف الاستهزاء به عليه الصلوة والسلام كما  
قال فرعون أن رسولكم الذى أرسل اليكم وفرله تعالى ( يأكل الطعام ) حال من  
الرسول والعامل فيها ما عمل فى الجار من معنى الاستقرار أى أى شئ هو أى سبب حصل  
لنا الذى يدعى الرسله حال كونه يأكل الطعام كما نأكل ( ويمشى فى الأسواق ) لا يتأخر  
الانزال كما فعله على توجبه الإنكار والى إلى السبب فقط مع تحقق المسبب الذى  
هو مضنون الجملة الحالية كما فى قوله تعالى فانهم لا يؤمنون وقوله مالكم لا ترجون  
له وفارافكا أن كلا من عدم الايمان وعدم الرجاء أمر محقق قد أنكر واستبعد تحقيقه  
لأنه سبب بل لوجود سبب نفيه كذلك كل من الأكل والمضى أمر محقق قد استبعد

تحققه لا تنفاه سببه بل لوجود سبب عدمه خلا أن استبعاد السبب و انكار السبب  
 و نفيه في عدم الايمان وعدم الرجاء بطريق التحقيق وفي الآكل والمشى بطريق التهكم  
 والاستهزاء فانهم لا يستبعدونهما ولا ينكرون سببهما حقيقة بل هم معترفون بوجودهما  
 وتحقق سببهما وإنما الذي يستبعدونه الرسالة المناقبة لهما على زعمهم يعنون أنه أن صح  
 ما يدعيه فما باله لم يخالف حاله حالنا وهل هو الا لعنهم وركاكة عقولهم وقصور  
 أنظارهم على المحسوسات فان تميز الرسل عن عداهم ليس بأمور جسمانية وإنما هو بأمر  
 نفسانية كما أشير إليه بقوله تعالى قل إنما أنا بشر مثلكم يوحى إلي أنما ألهمكم الله الواحد (لولا أنزل إليه  
 ملك) أي على صورته وهيبته (فيكون معه نذيرا) تنزل منهم من اقتراح أن يكون ملكا  
 مستغنيا عن الأكل والشرب إلى اقتراح أن يكون معه ملك يصدقه ويكون ردا له في  
 الانذار وهو يعبر عنه ويفسر ما يقوله للعامة وقوله تعالى (أو يلقى إليه كنز) تنزل  
 من تلك المرتبة إلى اقتراح أن يلقى إليه من السماء كنز يستظهر به ولا يحتاج إلى طلب  
 المعاش ويكون دليلا على صدقه وقوله تعالى (أو تكون له جنة يأكل منها) تنزل من  
 ذلك إلى اقتراح ما هو أيسر منه وأقرب من الوقوع وقرىء ناكل بنون الحكاية وفيه  
 مزيد مكابرة وفرط تحكم (وقال الظالمون) هم القائلون الأولون وإنما وضع المظهر  
 موضع ضميرهم تسجيلا عليهم بالظلم وتجاوز الحد فيما قالوه لكونه اضلالا خارجا  
 عن حد الضلال مع ما فيه من نسبة عليه الصلاة والسلام إلى المسحورية أي قالوا المؤمنون (أن  
 تتبعون) أي ما تتبعون (الارجل المسحورا) قد مسح فقلب على عقله وقيل ذاسحروهي الرثة  
 أي بشر الآلهة كما على أن الوصف لزيادة التقرير والأول هو الأنسب بحالهم (أنظر كيف  
 ضربوا لك الأمثال) استعظام للباطيل التي اجتروا على التفوه بها وتعجب منها أي  
 انظر كيف قالوا في حقك تلك الأقاويل العجيبة الخارجة عن العقول الجارية لغرائبها  
 مجرى الأمثال واخترعوا لك تلك الصفات والأحوال الشاذة البعيدة من الوقوع  
 (فضأوا) أي عن طريق الحاجة حيث لم يأنوا بشئ يمكن صدوره عن له أدنى عقل  
 وتميز فبقوا متحيرين (فلا يستطيعون سبيلا) إلى الفدح في نبوتك بأن يجدوا قولا  
 يستقرون عليه وإن كان باطلا في نفسه أو فضأوا عن الحق ضلالا مستافلا يبدون طريفا  
 موصلا إليه فان من اعتاد استعمال أمثال هذه الباطل لا يكاد يبتدى إلى استعمال  
 المقدمات الحقة (تبارك الذي) أي نكاثرت زوايد خبير الذي (إن شاء جعل لك)  
 في الدنيا عاجلا شيئا (خيرا) لك (من ذلك) الذي اقترحوه من أن يكون لك  
 جنة تأكل منها بأن يجعل لك مثل ما وعدك في الآخرة وقوله تعالى (جنات تجري

( توبيخ المكذبين بالساعة وما لهم في الآخرة بسببها من فنون العذاب ) ١٢٣

من تحتها الانهار ) بدل من خيرا وتحقق لخبرته مما قالوا لأن ذلك كان مطلقا عن قيد  
التعدد وجريان الانهار ( ويجعل لك قصورا ) عطف على محل الجزاء الذي هو جعل وقرى  
بالرفع عطف على نفسه لأن الشرط اذا كان ماضيا جاز في جزائه الرفع والجزم كما في قول القائل  
وان أناذ خيالي يوم مسئلة يقول لا غائب مالي ولا حرم  
ويجوز أن يكون استغنافا بوعده ما يكون له في الآخرة وقرى بالنصب على أنه جواب  
بالواو وتعليق ذلك بمشيتته تعالى للايدان بان عدم جعلها بمشيتته المهيبة على الحكم  
والمصالح وعدم التعرض لجواب الافتراضين الاولين للتنبيه على خروجها عن دائرة  
العقل واستغناها عن الجواب لظهور بطلان ماوه تناقضا للحكمة التشريعية وانما الذي  
له وجه في الجملة هو الافراح الاخير فانه غير مناف للحكمة بالكلية فان بعض الانبياء  
عليهم الصلوة والسلام قد أتوا في الدنيا مع النبوة ما كاعظما ( بل كذبوا بالساعة ) اضطراب  
عن توبيخهم بحكايته سبحانه بالساعة وانتقال منه الى توبيخهم بحكايته جنائهم الاخرى للتملص  
الى بيان ما لهم في الآخرة بسببها من فنون العذاب بقوله تعالى ( وأعدنا لمن كذب بالساعة  
سعيرا ) الخ أي أعدنا لهم نارا عظيمة شديدة الاشتعال شأنها كيت وكيت بسبب  
تكذيبهم بها على ما يشعر به وضع الموصول موضع ضميرهم أولكل من كذب بها  
كائنا من كان وهم داخولون في زمرة من كذبوا بالساعة موضع ضميرها  
للبالغة في التشنيع ومدار اعتقاد السعير لهم وان لم يكن مجرد تكذيبهم بالساعة بل مع  
تكذيبهم بسائر ما جاء به الشريعة الشريفة لكن الساعة لما كانت هي العلة القريبة  
لدخولهم السعير أشير الى سببها لتكذيبها لدخولها وقيل هو عطف على وقالوا ما لهذا  
الخ على معنى بل أتوا بأعجب من ذلك حيث كذبوا بالساعة وأنكروها والحال أنا قد  
أعدنا لكل من كذب بها سعيرا فان جبرأتهم على التكذيب بها وعدم خوفهم مما  
أعد لمن كذب بها من أنواع العذاب أعجب من القول السابق وقيل هو متصل بما قبله  
من الجواب المبني على التحقيق المتني عن الوعد بالجنات في الآخرة مسوق لبيان أن  
ذلك لا يجدي نفعا ولا ينجي على طريقة قول من قال

عوجوا لنعم فحوا دمنة الدار ماذا تحيون من نوى وأحجار

والمعنى أنهم لا يؤمنون بالساعة فكيف يقتنعون بهذا الجواب وكيف يصدقون  
بمجيل مثل ما وعدك في الآخرة وقيل المعنى بل كذبوا بها فقصرت أنظارهم على الحظوظ  
الدنيوية وظنوا أن الكرامة ليست الا بالمال وجعلوا فقرهم ذريعة الى تكذيبك وقوله  
تعالى ( اذا رأيتهم ) الخ صفة للسعير أي اذا كانت منهم برأي الناظر في البعد كقوله



عليه الصلاة والسلام لا تتزأى نارهما أى لا تتقاربان بحيث تكون احدهما يمرأى من  
الأخرى على المجاز كان بعضها يرى البعض ونسبة الرؤية اليها لا اليهم للايذان بأن  
التغيظ والزفير منها لهيجان غضبها عليهم عند رؤيتها اياهم حقيقة أو تمثيلا ومن في قوله  
تعالى ( من مكان بعيد ) إشعار بأن بعدما بينها وبينهم من المسافة حين رؤيتهم خارج  
عن حدود البعد المعتاد فى المسافات المعهودة وفيه مزيد تهويل لامرهما قال السكلى  
والسدى من مسيرة عام وقيل من مسيرة مائة سنة ( سمعوا لها تغيظا وزفيرا ) أى  
صوت تغيظ على تشبيه صوت غلبتها بصوت المغتاط وزفيره وهو صوت يسمع  
من جوفه هذا وأن الحياة لما لم تكن مشروطة عندنا بالبنية أمكن أن يخلق الله تعالى  
فيها حياة فترى وتغيظ وتزفر وقيل أن ذلك لربانيتها فنسب اليها على حذف المضاف  
( وإذا ألقوا منها مكانا ) نصب على الظرفية ومنها حال منه لانه فى الأجل صفة له  
( ضيقا ) صفة لمكانا مفيدة لزيادة شدة فان السكر مع الضيق كما أن الروع مع  
السعة وهو السر فى وصف الجنة بأن عرضها السموات والارض وعن ابن عباس وابن  
عمر رضى الله تعالى عنهم تضيق جهنم عليهم كما يضيق الزوج على الرخ وسئل النبي عليه  
الصلاة والسلام عن ذلك فقال والذي نفسى بيده انهم ليستسكروا فى النار كما يستكروه  
الوثد فى الحائط قال السكلى الاسفاون برفعهم اللهب والاعاير يحطهم الداخلون  
فيزدحمون فيها وقرئ ضيقا بسكون الياء ( مقرنين ) حال من مفعول ألقوا أى اذا ألقوا  
منها مكانا ضيقا حال كونهم مقرنين قد قرنت أيديهم الى أعناقهم بالجوامع وقيل مقرنين  
مع الشياطين فى السلاسل كل كافر مع شيطان وفى أرجاءهم الاصفاذ ( دعوا هنالك )  
أى فى ذلك المكان الهائل والحالة الفظيعة ( ثورا ) أى يتننون هلاكا ويادونه  
يا ثورا هلا عال فهذا جنك وأوانك ( لا تدعوا اليوم ثورا واحدا ) على تقدير قول إمامه صوب  
على أنه حال من فاعل دعوا أى دعوه مفعولا لهم ذلك حقيقة بأن يخاطبهم الملائكة بالتنبيه  
على خلود عذابهم وأنهم لا يجابون إلى ما يدعونه ولا ينالون ما يتننونه من الهلاك  
المنجى أو تمثيلا وتصويرا لحالهم بحال من يقال له ذلك من غير أن يكون هناك قول  
ولا خطاب أى دعوه حال كونهم أحقاء بأن يقال لهم ذلك وأما دستأنف وفع  
جوابا عن سؤال يستحب عليه الكلام كأنه قيل فإذا يكون عند دعائهم المذكور فقبل  
بقال لهم ذلك افتطأ بما علقوا به أطعهم من الهلاك وتنبيهها على أن عذابهم المأجى لهم  
إلى استدعاء الهلاك بالمرة أبدا لا خلاص لهم منه أى لا تقتصروا على دعاء ثور واحد  
( وادعوا ثورا كثيرا ) أى بحسب كثرة الدعاء المتعلق به لا بحسب كثرة فى نفسه

فإن ما يدعونه ثور واحد في جسد ذاته لكنه كلما تعاقب به دعاء من تلك الأدعية الكثيرة صار كأنه ثور مغاير لما تعاقب به دعاء آخر منها وتحقيقه لا تدعوه دعاء واحداً ودعوه أدعية كثيرة فإني ما أنتم فيه من العذاب لغاية شدة وطول مدته مستوجب لشكرير الدعاء في كل آن وهذا أصل دليل فظاظة العذاب وهوله من جعل تعدد الدعاء وتجدده لتعدد العذاب بتعدد أنواعه وآله الله أو لتعددته بتجدد الجلود كما لا يخفى وأما ما قيل من أن المعين أنكم ومنهم فيما ليس ثوركم فيه واحداً إنما هو ثور كثيراً ما لأن العذاب أنواع وألوان تملأ نوع منها ثور أعدته وفضاؤه أو لأنهم كلما قضت جلودهم بدلوا غيرها فلا غاية لملائكم فلا يلزم المقام كيف لا وهم إنما يدعون هلاكاً ينهي عذابهم وينتهي منهم منه فلا بد أن يكون الجواب واضحاً لهم من ذلك بيان أنه مذكور دوام ما وجب استدعاه من العذاب الشديد به في الدنيا والآخرة لمزيد الزوال والتفطير والتفسيخ على أنه ليس كذلك إلا بام المعهود ( قل ) تقرعوا لهم وتبكيهم وتبشروا على ما فاتهم ( أذلك ) أشار إلى ما ذكر من السحير باعتبار انضافه مما فصل من الأحوال المماثلة وما فيه من معنى البعد لا سيما بكونها في الغاية العاصية من الأحوال والفضائل أي قل لهم أذلك الذي ذكر من السحير التي أعدت لمن كذب بالساعة وشأنها كيت وكيت وشأن أهلها ذبت وذبت ( غير أمينة الخلق التي وعد المتقون ) أي وعدها المتقون وضافه الجنة إلى الجنة الممدوح وقيل للتبشير عن جنات الدنيا والمراد بالمتقين المتصفون بمطلق التقوى لا بالمرتبة الثابتة أو الثالثة منها فقط ( كانت ) تلك الجنة لهم في علم الله تعالى أم في الأوح المحفوظ أو لأن ما وعده الله تعالى فهو كان لا محالة فبكي تحيته ووقوعه ( بجزاء ) على أعمالهم حسباً من الوعد الكريم ( ومصيراً ) يتقبلون به لهم فيها ما يشاؤون ( أي ما يشاءونه من عقوب الملائكة والمشتهيات وأنواع النعيم كما في قوله تعالى ولكم فيها ما تشتهون أنفسكم ولعل كل فريق منهم يقتنع بما أسبح لهم درجات النعيم ولا تمتد أعناقهمهم إلى ما فوق ذلك من المراتب العالية فلا يلزم الحرامان ولا سامي مراتب أهل الجنان ( خالدين ) حال من الضمير الساكن في الجار والمجرور لا عنده على المتبادر قيل من فاعل يشاءون ( كان ) أي ما يشاءونه وقيل الوعد المدلول عليه بقوله تعالى وعد المتقون ( على ربك وعدا مسؤولاً ) أي موعدوا حقين بأن يسألهم يطالب بكونه بما يتفاض فيه المتنافسون أو مستولاً يسأله الناس في دعائهم يقولون ربنا آتنا ما وعدنا على رسلنا أو الملائكة يقولون ربنا وأدخلهم جنات عدن التي وعدتهم وما في علم من دعوى الوجوب لا متاع الخلف في وعده تعالى ولا يلزم هذا الجاء إلى الانجاز فإن تعاقب

الارادة بالمو عود متقدم على الوعد الموجب للانجاز وفي التعرض لعنوان الربوبية مع الاضافة الى ضمير عليه الصلاة والسلام من تشريفه والاشعار بانه عليه الصلاة والسلام هو الفائز آثر ذى أثر بمغائهم الوعد الكريم ما لا يخفى (ويوم يحشرهم) نصب على أنه مقول لمضمر مقدم معطوف على قوله تعالى قل اذلك الخ أى واذ كرلهم بعد التبريع والتحسير يوم يحشرهم الله عز وجل وتعليق التذكير باليوم مع أن المقصود تذكير ما وقع فيه من الحوادث الهائلة قد مر وجهه غير مرة أو على أنه ظرف لمضمر مؤخر قد حذف للتنبيه على كمال هول ما وقع فظاعة ما فيه والايذان بقصه والعبارة عن بيانه أى يوم يحشرهم يكون من الاحوال والاهوال ما لا ينفى بهيانه المقال وقرئ بنون العظمة بطريق الالتفات من الغيبة الى التكلّم وبكسر الشين أيضا (وما يعبدون من دون الله) أر يده ما يعبد العقل او غيرهم اما لان كلمة ما موضوعه لكل كما ينبي عنه أنك اذا رأيت شبحا من بعيد تقول ما هو أو لاندأر يده الوصف الذات كانه قيل ومعبودهم أو لتغليب الاصنام على غير هاتئنيها على أنهم مثلها في السقوط عن رتبة المعبودية أو لاعتبار الغلبة عبادتها أو أر يده الملائكة والمسيح وعزير بقرينة السؤال والجواب والاصنام ينطق الله تعالى أو تكلم بلسان الحال كما قيل في شهادة الايدي والارجل (فيقول) أى الله عز وجل لله عبادين اثر حشر الكل تقرى بالعبادة وتكيتا لهم وقرئ بالنون كما عطف عليه وقرئ هذا بالياء والاول بالنون على طريق الالتفات الى الغيبة (أأنتم أضللتم عبادى هؤلاء) بان دعوتهم الى عبادتكم كما في قوله تعالى أنت قلت للناس اتخذونى وأمى إلهين من دون الله (أهم ضلوا السبيل) أى عن السبيل بأنفسهم لاخلالهم بالنظر الصحيح واعراضهم عن المرشد فحذف الجار وأوصل الفعل الى المفعول كقوله تعالى وهو يهتدى السبيل والأصل الى السبيل أو للسبيل وتقديم الضميرين على الفعلين لان المقصود بالسؤال هو المنصدي للفعل لانفسه (قالوا) استئناف مبنى على سؤال نشأ من حكاية السؤال كانه قيل فاذا قالوا في الجواب فقبل قالوا (سبحانك) تعجبا بما قيل لهم لانهم اماملائكة معصومون أو جمادات لا قدرة لهم على شيء أو اشعارا بانهم المؤمنون بتسبيحه تعالى ونوحيدته فكيف يتأق منهم اضلال عبادته أو تنزيهه تعالى عن الانداد (ما كان ينبغي لنا) أى ماعش وما يستقام لنا (أن نتخذ من دونك) أى نتجاوزين إياك (من أولياء) نعبدهم لمناهن الحالة المتأفيدة لثاني يتصور ان يحمل غيرنا على أن يتخذ وليا غيرك فضلا أن نخذلنا وليا أو أن نتخذ من دونك أولياء أى أنبا عافان الولي كما يطلق على المتبوع يطلق على التابع كالمولى بطلق على الاعلى والاسفل ومنه أولياء الشياطين أى أتباعه وقرئ على البناء للمفعول من المتعدي الى مفعولين كما في قوله تعالى واتخذ الله ابراهيم خذلا ومفعوله الثاني من أولياء على أن من لا يعبدنى أى

أن تتخذ بعض أولياء وهي على الأول مزيعة وتنكير أولياء من حيث أنهم أولياء  
مخصوصون وهم الجن والاصنام ( ولكن متعتهم وآباءهم ) استدراك مسوق لبيان  
أنهم هم الضالون بعد بيان تزيدهم عن اضلالهم وقد نعى عليهم سوء صنيعهم حيث  
جاءوا لأسباب الهداية أسباباً للضلالة أي ما أضلناهم ولكنك متعتهم وآباءهم بأنواع  
النعم ليصرفوا حقها وشكرها فاستغفروا في الشهوات وانسكوا فيها ( حتى نسوا الذكر )  
أي غفلوا عن ذكر الله وعن الذكر في الآثام والدبر في آياتك فجعوا لأسباب الهداية  
بسوء اختيارهم فزيعوا إلى الغواية ( وكانوا ) أي في قضائك المبني على علمك الأزلي  
المشلق بما سيصدر عنهم فيالآن باختيارهم من الأعمال السيئة ( قوما بورا ) أي  
هالكين على أن بورا مصدر وصف به الفاعل مبالغة ولذلك يستوى فيه الواحد والجمع  
أو جمع الباء كقوله في جمع عائذ الجلالة اعتراض تذييل مقرر لمضمون ما قبله وقوله تعالى  
( فقد كذبوكم ) متكافياً لا يحتاجه تعالى على العبد بطريق تأويل الخطاب وصره عن  
المعبودين عند تمام جوابهم وتوجيهه إلى العبد مبالغة في تقريرهم وتكبيرهم على تقدير  
قوله من كتب على الجواب أي فقال الله تعالى عند ذلك فقد كذبوكم المعبودون أيها  
الكفرة ( بما تقولون ) أي في قولكم إنهم آله وقيل في قولكم هؤلاء أضلونا وآباءهم  
تكذبهم في هذا القول لا تعانق له بما بعده من عدم استطاعتهم للصرف والنصر أصلاً وإنما الذي  
يستطيعه التكذيب هو زعمهم أنهم الله ونصروهم وأياما كان قالوا بمعنى في أو هي صلة  
للتكذيب على أن الجار والمجرور بدل اشتمال من الضمير المنصوب وقرئ بالياء أي  
تكذبوكم بقولهم سبحانه الآية ( فاستطيعون ) أي ما تملكون ( صرفاً ) أي دفعاً  
للعذاب عنكم بوجه من الوجوه كما يعرب عنه التكبير أي بالذات ولا بالواسطة وقيل  
حيلته من قولهم أنه لا ينصرف في أموره أي يختال فيها وقيل توبة ( ولا نصراً ) أي فرداً  
من أفراد النصير لا من جهة أنفسكم ولا من جهة غيركم والهاء لزيادة عدم الاستطاعة  
على ما قبلها من التكذيب لكن لا على معنى أنه لولاه لوجدت الاستطاعة حقيقة بل  
في زعمهم حيث كانوا يزعمون أنهم يدفعون عنهم العذاب وينصرونهم وفيه ضرب  
أنفسكم بهم وقرئ يستطيعون على صيغة التثنية أي ما يستطيع الهتك  
أن ينصرفوا عنكم العذاب أو يختالوا لكم ولا أن ينصروكم وترتب  
ما بعد الفاء على ما قبلها كما مر بيانه ( ومن يظلم منكم ) أيها المكفون كذاب  
هو لاه حشر كوا من المكابرة والعناد واستمر على ما هم عليه من الفساد وتجاوزوا  
في اللجاج كل حد معان ( ندفة ) في الآخرة ( عذاباً كبيراً ) لا يفادر قدره وهو عذاب

النار وقرى يذقه على أن الضمير لله سبحانه وتعالى وقيل لمصدر الفعل الواقع شرطاً  
وتعميم الظلم لا يستلزم اشتراك الفاسق للكافر في إذاقة العذاب الكبير فان الشرط في  
اقتضاء الجزاء مقيد بعدم المزاحم وفاقا وهو النوبة والاحباط بالطاعة إجماعاً وبالغزو  
عندنا (وما أرسلنا قبلك من المرسلين إلا أنهم ليأكلون الطعام ويمشون في الأسواق) (وقيل  
جواب عن قوله لهم ما لهذا الرسول يأكل الطعام ويمشي في الأسواق والجملة الواقعة  
بعد إلا صفة لموصوف قد حذف ثقة بدلالة الجار والمجرور عليه وأقيمت هي مقامه كما  
في قوله تعالى وما مننا إلا له مقام معوم والمعنى ما أرسلنا أحدا قبلك من المرسلين إلا  
آكلين ومشين وقيل هي حال والتقدير إلا وأنهم ليأكلون الخ وقرى يمشون على  
البناء للفعول أي يمشيهم حوائجهم أو الناس (وجعلنا بعضهم) (تأويل للخطاب بينهم) (سائر  
الرسول عليهم الصلاة والسلام يعزى التخليص والمراد بهذا البعض كفار الأمم  
فإن اختصاصهم بالرسول وتبعيتهم لهم مقتضى لأن يعدوا بينهم وبينما في قوله  
تعالى (لبعض) رسلهم لكن لا على معنى جعلنا جميعه من البعض الأول (فئة) أي ابتلاء  
ومعناه لفئة من البعض الثاني ولا على معنى جعلنا كل فرد من أفراد البعض الأول فئته  
لكل فرد من أفراد البعض الثاني ولا على معنى جعلنا بعضهم من الأولين فئته البعض  
مبهم من الآخرين ضرورة أن مجموع الرسل من حيث هو مجموع غير منون بمجموع  
الأمم ولا كل فرد منهم بكل فرد من الأمم ولا بعض مبهم من الأولين ببعض مبهم  
من الآخرين بل على معنى جعلنا كل بعض معين من الأمم فئته لبعض معين من الرسل  
كأنه قيل وجعلنا كل أمة مخصوصة من الأمم الكافرة فئته لرسولها المعين المبسووث  
اليها وإنا لم يصرح بذلك تعويلاً على شهادة الحال هذا وأما تعميم الخطاب بجميع المكلفين  
وابتلاء البعضين على العموم والابهام على معنى وجعلنا بعضهم أيها الناس فئته البعض آخر  
منكم فيأباه قوله تعالى (أتصبرون) فإنه غاية للجعل المذكور ومن البين أن ليس ابتلاء  
كل أحد من آحاد الناس معاً بالصبر بل بما يناسب حاله على أن الاختصار على ذكره  
من غير تعرض لمعادله مما يدل على أن الالتئيم بحال المقننين والموقع صدوره عنهم هو  
الصبر لا غير فلا بد أن يكون المراد بهم الرسل فيحصل به سلامته عليه الصلاة والسلام  
فالمعنى جرت سنتنا بموجب حكمتنا على ابتلاء المرسلين بأعمهم وبخاصيتهم لهم العداوة  
وإبتائهم لهم وأقاربهم الخارجة من حدود الانصاف انعلم صبركم وقوله تعالى (وكان  
ربك بصيراً) وعد كريم للرسول عليه الصلاة والسلام بالاجترار الجزيل الصبره  
الجميل مع مزيد تشريف له عليه الصلاة والسلام بالالتفات إلى اسم الرب

مضافا إلى ضمير صلى الله عليه وسلم ( وقال الذين لا يرجون لقاءنا ) شروع في حكاية بعض آخر من أقاويلهم الباطلة وبيان بطلانها اثر ابطال أباطيلهم السابقة والجملة معطوفة على قوله تعالى وقالوا ما لهذا الرسول الخ ووضع الموصول موضع الضمير للتنبيه بما في حيز الصلة على أن ما يتكبر عنهم من الشناعة بحيث لا يصدر عن معتقد المصير إلى الله عز وجل ولما الشئ عبارة عن مصادفته من غير أن يمنع مانع من ادراكه بوجه من الوجوه والمراد بلفظاته تعالى اما الرجوع إليه تعالى بالبعث والحشر أو لقاء حسابه تعالى كما في قوله تعالى اني خلقت أنى ملائكت حسابه وبعث رجائهم إياه عدم توقعهم له أصلا لانكارهم البعث والحساب بالكلية لا عدم أملهم حسن اللقاء ولا عدم خوفهم سوء اللقاء لان عدمهما غير مستلزم لما هم عليه من العتو والاستكبار وانكار البعث والحساب رأسا أى وقال الذين لا يتوقعون الرجوع إلينا أو حسابنا المؤدى إلى سوء العذاب الذى تستوجبهم ( لولا أنزل علينا الملائكة ) أى هلا أنزلوا علينا ليخبرونا بصدق نعمه عليه الصلاة والسلام وقيل هلا أنزلوا علينا بطريق الرسالة وهو الانسب لقولهم ( أو نرى ربنا ) من حيث أن كلا القولين ناشئ عن غاية غلوهم في المسكارة والعتو حسبا يعرب عنه قوله تعالى ( لقد استكبروا في أنفسهم ) أى فى شأنها حتى اجتازوا على النفوس بمثل هذه العظيمة الشنعاء ( وعتوا ) أى تجاوزوا الحد فى الظلم والطغيان ( عتوا كبيرا ) بالغنا أقصى غاياته حيث أملاوا نيل مرتبة المفاوضة الإلهية من غير توسط الرسول والملاك كما قالوا لولا يكلمنا الله ولم يكتفوا بما عاينوا من المعجزات القاهرة التى نخر لها صم الجبال فذهبوا فى الاقتراح كل مذهب حتى متهم أنفسهم الخبيثة أمانى لا تكاد نرى إليها أحداق الامم ولا تمتد إليها اعناق الهمم ولا ينالها الا أولو العزائم الماضية من الانبياء عليهم الصلاة والسلام واللام جواب قسم مخدوف أى والله لقد استكبروا الآية وفيه من الدلالة على غاية قبح ما هم عليه والاشعار بالتعجب من استكبارهم وعتوهم ما لا يخفى ( يوم يرون الملائكة ) استئناف مسوق لبيان ما يلقونه عند مشاهدتهم لما اقترحوه من نزول الملائكة عليهم السلام بعد استعظامه وبيان كونه فى غاية ما يكون من الشناعة وانما قيل يوم يرون دون أن يقال يوم ينزل الملائكة إيدانا من أول الامر بان رؤيتهم لهم ليست على طريق الاجابة إلى ما اقترحوه بل على وجه آخر غير معهود ويوم منصوب على الظرفية بما يدل عليه قوله تعالى ( لا بشرى يومئذ للمجرمين ) فانه فى معنى لا يبشر يومئذ المجرمون والعدول إلى نفى الجنس للمبالغة فى نفى البشرى وما قيل من أنه بمعنى يمنعون البشرى أو يعدمونها تهوين للخطب فى مقام التهويل فان منع

البشرى وقد انما مشعران بأن هناك بشرى يمنعونها أو يفقدونها وأين هذا من نفيها بالكلية وحيث كان نفيها كناية عن إثبات ضدها كما أن نفي المحبة في مثل قوله تعالى والله لا يحب الكافرين كناية عن البغض والمقت دل على ثبوت النذرى لهم على أبلغ وجه وآكده وقيل منصوب بفعل مقدر يؤكد بشرى على أن لا غير نافية للجنس وقيل منصوب على المقصودية بمضمر مقدم عليه أى اذكر يوم رؤيتهم الملائكة يومئذ على كل حال تسكير للتأكيد والتحويل مع ما فيه من الايدان بأن تقديم الظرف للاهتمام لا لقدر نفي البشرى على ذلك الوقت فقط فان ذلك غل بتفطيع حالهم وللمجرمين تبيين على أنه مظهر وضع موضع الضمير تسجيلا عليهم بالاجرام مع ما هم عليه من الكفر وحمل على العموم بحيث يتناول فساق المؤمنين ثم الالتجاء في اخراجهم عن الحرمان الكلى الى أن نفي البشرى حيث لا يستلزم فيه في جميع الأوقات فيجوز أن يبشروا بالعفو والشفاعة في وقت آخر معزل عن الحق بعيد (ويقولون) عطف على ما ذكر من الفعل المنفي المنى عن كمال فطاعة ما يحق بهم من الشر وغاية هول مطلقه ببيان أنهم يقولون عند مشاهدتهم له (حجر أحجورا) وهي كلمة يتكلمون بها عند لقاء عادوهم وتور وهجوم نازلة هائلة يضعونها موضع الاستعاذة حيث يطلبون من الله تعالى أن يحميهم من المصيبة فلا يلحقهم فكان المعنى نسأل الله تعالى أن يمنع ذلك منعاً وينحصر حجراً وكسر الحياء تصرف فيه لاختصاصه بموضع واحد كما في قعدك وعمرك وقد قرئ حجر بالضم والمعنى أنهم يطلبون نزول الملائكة عليهم السلام ويقترحونه وادارهم كرهوا لقاءهم أشد كراهة وفزعوا منهم فزعاً شديداً وقالوا ما كانوا يقولونه عند نزول خطب شذيع وحاول بأس شديد فطيع ومحجورا صفة لحجراً وأردت لنا كيد كما قالوا ذبل ذابل وليل أليل وقيل يقولها الملائكة أقناطا للكفرة بمعنى حرما محرماً عليكم الغفران أو الجنة أو البشرى أى جعل الله تعالى ذلك حرماً عليكم وليس بواضح (وقدمنا الى ما عملوا من عمل فجعلناه هباء منثوراً) بيان لحال ما كانوا يعملونه في الدنيا من صلة وغانة مملوف وفري ضيف ومن على أسير وغير ذلك من مكارمهم ومحاسنهم التي لو كانوا يعملوها مع الايمان لنالوا ثوابها بتمثيل حالهم وحال أعمالهم المذكورة بحال قوم خالفوا ساطانهم واستعصوا عليه فقدم الى أشائهم وقصد ماتحت أيديهم فأنجي عليها بالافساد والتحريق ومرة كل تمزيق بحيث لم يدع لها غبنا ولا أثراً أى عمدنا إليها وأبطلناها أى أظهرنا بطلانها بالكلية من غير أن يكون هناك قدوم ولا شئ يقصد تشبيهه به والهباء شبه غبار يرى في شعاع الشمس بطلع من الكوة من الهوة وهى الغبار ومنثورا صفة شبه به أعمالهم المحبلة في الخفارة وعدم الجاهلية

ثم بالمشهور منه في الانتشار بحيث لا يمكن نظامه أو مفعول ثالث من حيث أنه كالخبر بعد  
 الخبر كما في قوله تعالى كونوا قردة خاسئين ( أصحاب الجنة ) هم المؤمنون المشار اليهم  
 في قوله تعالى قل أذلك خير أم جنة الخلد التي وعد المتقون النخ ( يومئذ ) أي يوم اذ  
 يكون ما ذكر من عدم التبشير وقولهم حيجرا محجورا وجعل أعمالهم هباء مشورا ( خير  
 مستقرا ) المستقر المكان الذي يستقر فيه في أكثر الاوقات للتجالس والتحدث ( واحسن  
 مقبلا ) المقبل المكان الذي يؤول اليه للاستقرار واح إلى الأزواج المتبع بمنازلتهم سمي بذلك  
 لما أن التمتع به يكون وقت القياول والتألباوقيل لانه يفرغ من الحساب في منتصف ذلك اليوم  
 فيقبل أهل الجنة في الجنة وأهل النار في النار وفي وصفه زيادة الحسن مع حصول الخبرية  
 بعطف على المستقر رمز الى أنه مزين بفضن الزين والزخارف والتفضيل المعبر فيهما  
 اما لارادة الزيادة على الاطلاق أي هم في أقصى ما يكون من خيرية المستقر وحسن المقبل  
 واما بالاضافة الى ما لا تكفر المتنعمين في الدنيا أو الى ما لهم في الآخرة بطريق التهنيم  
 بهم كما مر في قوله تعالى قل أذلك خير الآية هذا وقد جوز أن يراد باحدهما المصدر  
 أو الزمان اشارة الى أن مكانهم وزمانهم أطيب ما يتخيل من الإمكانة والازمنة  
 ( ويوم تشقق السماء ) أي تنفتح وأصله تشقق فحذفت إحدى التامين كما في تافلي  
 وقرى بادغام التاء في الشين ( بالغمام ) بسبب طالع الغمام منها وهو الغمام الذي  
 ذكر في قوله تعالى هل ينظرون الا أن يأتيهم الله في ظلل من الغمام والملائكة قيل  
 هو غمام أبيض رقيق مثل الضبابية ولم يكن الا لبنى اسرائيل ( ونزل الملائكة نزيلا )  
 أي نزيلا عجيبا غير معهود قيل تشقق سماء سماء وينزل الملائكة خلال ذلك الغمام  
 بصحائف أعمال العباد وقرى ونزلت الملائكة ونزل ونزل على صيغة المتكلم من  
 الانزال والنزول ونزل الملائكة ونزل الملائكة ونزل على حذف التون الذي هو  
 فعل الفعل الذي من نزل ( الملك يومئذ الحق للرحمن ) أي السلطنة القاهرة والاستيلاء  
 الكلي العام الا بت صورة ومعنى ظاهرا وباطنا بحيث لا زوال له أصلا ثابت للرحمن يومئذ  
 فالملك متبدا والحق صفة هو للرحمن خبر هو يومئذ ظرف لثبوت الخبر للبتدأ وفائدة التمهيد أن  
 ثبوت الملك المذكور له تعالى خاصة يومئذ أو ما فيها عداة من أيام الدنيا فيكون لغيره أيضا تصرف  
 صوري في الجملة وقيل الملك متبدا والحق خبر هو للرحمن متعلق بالحق أو بمحذوف على التبيين أو  
 بمحذوف هو صفة للحق ويومئذ معمول للملك وقيل الخبر يومئذ والحق نعمت للملك  
 وللرحمن على ما ذكر وأباما كان فالجملة بمعناها عاملة في الظرف أي يفرد الله تعالى  
 بالملك يوم تشقق وقيل الظرف منصوب بما ذكر فالجملة حينئذ استئناف مسوق لبيان



أحواله وأهواله وإيراده تعالى بعنوان الرحمانية للإيدان بأن اتصافه تعالى بغاية الرحمة لا يهون الخطب على الكفرة لعدم استحقاقهم للرحمة كما في قوله تعالى بأيها الإنسان ما غرك ربك الكريم والمعنى أن الملك الحقيقي يومئذ للرحمن ( وكان ) ذلك اليوم مع كون الملك فيه لله تعالى المبالغ في الرحمة لعباده ( يوما على الكافرين عسيرا ) شديد لهم وتقديم الجار والمجرور لمراعاة الفواصل وأما للمؤمنين فيكون يسيرا بفضل الله تعالى وقد جاء في الحديث أنه يوم القيامة على المؤمن حتى يكون أخف عليه من صلاة مكتوبة صلاحها في الدنيا والجملة اعتراض تذييل مقرر لما قبله ( ويوم بعض الظالم على يديه ) عرض اليدين والانامل وأكل البنان وحرق الإنسان ونحوها كنيات عن الغيظ والحسرة لأنها من روادفهما والمراد بالظالم اماعبة بن أبي معيط على ما قيل من أنه كان يكثر بمجالسة النبي صلى الله عليه وسلم فساء عليه الصلاة والسلام يوما إلى ضيافته فأتى عليه الصلاة والسلام أن يأكل من طعامه حتى ينطق بالشهادتين ففعل وكان أبي بن خلف صديقه فعاتبه فقال صابت فقال لا ولكن أبي أن يأكل من طعامي وهو في بيتي فاستحييت منه فشهدت له فقال اني لا أرضى منك إلا أن تأتيه قطعاً فقاه وتبرق في وجهه فاتاه فوجده ساجداً في دار الندوة ففعل ذلك فقال عليه الصلاة والسلام لا ألقاك خارجاً من مكة إلا علوت رأسك بالسيف فأمر يوم بدر فامر علياً رضي الله عنه فقتله وقيل قتلته عاصم بن ثابت الأنصاري وطعن عليه الصلاة والسلام أيام يوم أحد في المبارزة فرجع إلى مكة ومات وأما جنس الظالم وهو داخل فيه دخولاً وأولياً وقوله تعالى ( يقول ) الخ حال من فاعل بعض وقوله تعالى ( يا ليتني ) الخ محكي بهوياً بالمجر والتمني من غير قصد إلى تعيين المنبه أو المنادى مخدوف أي يا هؤلاء ليتني ( اتخذت مع الرسول سبيلاً ) أي طريقاً واحداً منجياً من هذه الورطات وهو طريق الحق ولم تشعب في طرق الضلالة أو حصلت في صحبته عليه الصلاة والسلام طريقاً ولم أكن ضالاً لا طريقاً قط ( يا ويلتنا ) بقلب ياء المتكلم الفا كما في صحاري ومدايري وقرى على الأصل يا ويلتي أي هلكتي تعالى واحضري فهذا أو أهلك ( ليتني لم أتخذ فلاناً خليلاً ) يريد من أضله في الدنيا فلان فلاناً كناية عن الاعلام كما أن الهن كناية عن الاجناس وقيل فلان كناية عن علم ذكور من يعقل وفلانة عن علم أنثاهم وفل كناية عن نكرة من يعقل من الذكور وفلة عن يعقل من الاناث والفلان والفلاتة من غير العاقل ويختص فل بالنداء الا في ضرورة كما في قوله

في الجنة أمسك فلاناً عن فل ، وقوله .. خذ احذنا من عن فل وفلان وليس فل مرخماً من فلان خلافاً للفراء واختلافاً في لام فل وفلان فقيل واو قيل يا هذا فلان أريد بالظالم عقبة ففلان كناية

عن أبي وان أريد به الجنس فهو كناية عن علم كل من يضلله كائنا من كان من شياطين الانس والجن وهذا التمثيل منه ان كان مسوقا لابرار التدم والحسرة لئلا يمتنع من انواع تعطل واعتذار بتوريات جناته الى الغير وقوله تعالى ( لقد اضلني عن الذكر ) تعليل لتقصيه المذكور وتوضيح لعمله وتصديره باللام القسمية للبالغ في بيان خطئه و اظهار ندمه وحسرتة أى والله لقد اضلني عن ذكر الله تعالى أو عن القرآن أو عن مو غظة الرسول غاية الصلاة والسلام أو كتابة الشهادة ( بعد ان جازني ) وتمكنت منه وقوله تعالى ( وكان الشيطان للانسان خذولا ) أى مبالغة الخذلان بحيث يواليه حتى يؤديه الى الهلاك ثم يتركه ولا ينفعه اعتراض مقرر لمضنون ما قبله امان جهته تعالى أو من تمام كلام الظالم على أنه سمى خليله شيطانا بعد وصفه بالاحتمال الذي هو اخص الاوصاف الشيطانية أو على أنه أراد بالشيطان ابليس لانه الذي عمله على غفلة الضالين وغفلة الرسول الهادي عليه الصلاة والسلام بوسوسته واشوائه ليكن وصفه بالخذلان يشعر بأنه كان معه في الدنيا ويحببه اليه ينفعه في الآخرة وهو أوفى بحال ابليس ( وقال الرسول ) يخلف على قوله تعالى وقال الذين لا يرجون لقاءنا وما ينسبوا اعتراض مسوق لانه نظام ما قالوه وبيان ما يخفى بهم في الآخرة من الاحوال والاضطروب و ايراده غاية الصلاة والسلام بعد ان الرسالة لتحقيق الحق والرد على نحوهم حيث كان ما حكى عنهم قد ساء في رساله غاية الصلاة والسلام أى قالوا اكفيت وكيت وقال الرسول اثر ما شاهد منهم غاية العتو ونهاية التغلبان بطريق البعث الى ربهم وجل ( يارب ان قومي ) يعنى الذين حكى عنهم ما حكى من الشنائع ( اتخذوا هذا القرآن ) الذى من جملته هذه الآيات الناطقة بما يخفى بهم في الآخرة من فزون العقاب كما يبنى عنه كلمة الاشارة ( مهجورا ) أى متروكا بالكناية ولم يؤمنوا به ولم يرفعوا اليه رأسا ولم يتأثروا بوعده وفيه تلويع بان من حق المؤمن أن يكون كثير النعماء لقرآن كيلا يتدرج تحت ظاهري الظلم السكريم فانه روى عنه عليه الصلاة والسلام أنه قال من تعلم القرآن وعاق مصحفا لم يعاهد ولم ينظر فيه جاء يوم القيامة وتلقاه يقول يارب العالمين عبدك هذا اتخذني مهجورا فخصني بنى وبنى وقيل هو من هجر اذا هذى أى جاعده مهجورا فيه اما على زعمهم الباطل واما بأن هجروا فيه اذا سمعوه كما يتكلم عنهم من قولهم لا تسمعوا لهذا القرآن والغوا فيه وقد جوز أن يكون المهجور بمعنى المهجر كالجوار والمقول فالمنى اتخذوه هجرا وهذا ما فيه من التحذير والتعريف ما لا يخفى فان الانبياء عليهم الصلاة والسلام اذا شكوا الى الله تعالى فوهم عجل لهم العذاب ولم ينظر او قوله تعالى ( وكذلك جعلنا لكل نبي عدوا من المجرمين ) نسبية لرسول الله صلى الله عليه وسلم

وحمل له على الاقتداء بمن قبله من الانبياء عليهم الصلاة والسلام أى كاجعلنا لك أعداء  
 من المشركين يقولون ما يقولون ويفعلون ما يفعلون من الاباطيل جعلنا لكل نبي  
 من الانبياء الذين هم أصحاب الشريعة والدعوة اليها عدوا من مجرمي قومهم فاصبر كما  
 صبروا وقوله تعالى ( وكفى بربك هاديا ونصيرا ) وعند كريم له عليه الصلاة والسلام  
 بالهداية الى كافة مطالبه والنصر على أعدائه أى كفالك مالك أمرك ومبلغك الى  
 السكال هاديا لك الى ما يوصلك الى غاية النيات التي من جعلتها تبليغ الكتاب أجله  
 واجراء أحكامه في أكتاف الدنيا الى يوم القيامة ونصيرا لك على جميع من يعاديك  
 ( وقال الذين كفروا ) حكاية لاقتراحهم الخاص بالقرآن الكريم بعد حكاية اقتراحهم  
 في حقه عليه الصلاة والسلام والقائلون هم القائلون أولا وايرادهم بعنوان الكفر  
 لذهمهم به والاشعار بعلّة الحكم ( لولا نزل عليه القرآن ) التذييل ههنا مجرّد عن  
 معنى التدريج كما في قوله تعالى يستلك أهل الكتاب أن تنزل عليهم كتابا من السماء  
 ويجوز أن يراد به الدلالة على كثرة المنزل في نفسه أى هلا أنزل كله ( جملة واحدة ) كالكتاب  
 الثلاثي وبطلان هذه الكلمة المتقاء بما لا يكاد يخفى على أحد فان الكتاب المتقدم لم يكن  
 شاهداً صحتها ودليل كونها من عند الله تعالى اعجازها وأما القرآن الكريم فينبغي انصافاً  
 كونه من عند الله تعالى نظامه المعجز الباقي على مر الدهور المتحقق في كل جزء من  
 أجزائه المقدرة بمقدار أقصر السور حسبما وقع به التحدى ولا ريب في أن ما يدور  
 عليه ذلك الاعجاز هو المطابقة لما تقتضيه الاحوال ومن ضرورة تغيرها وتجددها تغير ما يطابقها  
 حتّى على أن فيه فوائد جمة قد أشير الى بعضها بقوله تعالى ( كذلك نشأت به فؤادك ) فانه  
 استئناف إردنه من جهة تعالى لرد مقالهم الباطلة وبيان الحكمة في التذييل التدريجي ومحل الكاف  
 النصب على أنها صفة لمصدر مؤكّد لمضمّر معال بما بعده وذلك إشارة الى ما يفهم من  
 كلامهم أى مثل ذلك التذييل المفرق الذي قد حوا فيه واقترحوا خلافه نزلناه لا لتزيلا  
 مغايراً له لتقوى بذلك التذييل المفرق فؤادك فان فيه تيسيراً لحفظ النظم وفهم المعاني  
 وضبط الأحكام والوقوف على تفاصيل ما روى فيها من الحكم والمصالح المبيّنة على  
 المناسبة على أنها منوطة بأسبابها الداعية إلى شرعها ابتداء أو تبديلاً بالنسخ من أحوال  
 المكافين وكذلك عامة ما ورد في القرآن المجيد من الاخبار وغيرها منعلقة بأمر واحد  
 من الاقوال والافعال ومن قضية تجددها تجددها ما يتعلق بها كالاقتراحات الواقعة من  
 الكفرة الداعية إلى حكايتها وابطالها وبيان ما يؤل اليه عالم في الآخرة على أنهم في هذا  
 الاقتراح كالباحث عن حقيقته بظلاله حيث أمروا بالانبيان بمثل نوبة من نوب التذييل

فظهر بجزمهم عن المعارضة وضائق عليهم الارض بما رحبت فكيفلو تحدوا بكلمة  
وقوله تعالى ( ورتلناه ترتيلا ) عطف على ذلك المضمر وتنكير ترتيلا للتفخيم أى  
كذلك نزلناه ورتلناه ترتيلا بديعاً لا يقادر قدره ومعنى ترتيله تقريره آية بعد آية قاله  
التخمي والحسن وقادة وقال ابن عباس رضى الله عنهما يناه ينا فيه ترتيل وتثيت  
وقال السدي فصلناه تفصيلاً وقال ينهاه جعلناه بعضه في اثر بعض وقبل هو الامر بترتيل  
قراءته بقوله تعالى ورتل القرآن ترتيلاً. وفيل قرأناه عليك لسان جبريل عليه السلام شيئاً فشيئاً  
في عشرين أو في ثلاث وعشرين سنة على تودة وتمهل (ولا يأتونك بمثل) من الامثال التي  
من جهتها ما حكى من اقتراحاتهم القبيحة الخارجة عن دائرة العقول الجارية لذلك  
يجرى الامثال أى لا يأتونك بكلام عجيب هو مثل في البطان يريدون به القدح في  
حقك وحق القرآن (الا جئتك) في مقابلته ( بالحق ) أى بالجواب الحق الثابت الذي  
ينجى عليه بالابطال ويحسم مادة القيل والقال كما مر من الاجوبة الحققة القالعة لعروق  
استنابهم الشذبة الدامغة لها بالكلية وقوله تعالى ( وأحسن تفسيراً ) عطف على الحق  
أنى جئتك بأحسن تفسيراً أو على مثل بالحق أى آيتك الحق وأحسن تفسيراً أى بياناً  
وتفصيلاً على معنى أنه في غاية ما يكون من الحسن في حد ذاته لأن ما يأتون به له حسن  
في الجملة وهذا أحسن منه كما مرو الاستثناء مفرغ من هذا النصب على الحالية أى لا يأتونك  
بمثل الامثال (لأننا إليك الحق الذي لا يحيد عنه وفيه من السلالة على المسارعة إلى ابطال  
ما أتوا به وتثبت فؤاده عليه الصلاة والسلام ما لا يخفى وهذا بعبارة ناطق ببطان  
جميع الاسئلة وبصحة جميع الاجوبة وبإشارته منى عن بطلان السؤال الاخير وصحة  
جوابه إذ لو لا أن ترتيل القرآن على التدرج لما أمكن ابطال تلك الاقتراحات الشذبة  
ولما حصل تثبيت فؤاده عليه الصلاة والسلام من تلك الحثية هذا وقد جوز أن  
يكون المثل عبارة عن الصفة الغريبة التي كانوا يفترحون كونه عليه الصلاة  
والسلام عليها من مقارنة الملك والاستغناء عن الاكل والشرب وحياسة الكنز  
والجنة ونزول القرآن عليه جملة واحدة على معنى لا يأتونك بحال عجيب يفترحون  
انصافك بها قائلين هلا كان على هذه الحالة الا أعطيتك نحن من الاحوال الممكنة  
ما يحق لك في حكمتنا ومشيتنا أن نعطاه وما هو أحسن تكشيفاً لما بعثت عليه ودلالة  
على صحته وهو الذي أدت عليه في الذات والصفات ويأباه الاستثناء المذكور فان  
المبادر منه أن يكون ما أعطاه الله تعالى من الحق مترتباً على ما أتوا به من الابطال  
دامنا لما ولا رب في أن ما أتاه الله تعالى من الملكات السنية اللاتقة بالرسالة قد أتاه

من أول الأمر لا بمقابلة ما حكى عنهم من الاقتراحات لأجل دمعها وأبطالها ( الذين يحشرون على وجوههم الى جهنم ) أى يحشرون كاتنين على وجوههم يسحبون عليها ويحشرون الى جهنم وقيل مقاوين وجوههم على قفاههم وأرجلهم إلى فوق روى عنه عليه الصلاة والسلام يحشر الناس يوم القيامة على ثلاثة أثلاث ثلث على الدواب وثلث على وجوههم وثلث على أقدامهم ينسلون نسلا وأما ما قيل متعلقة قلوبهم بالسفليات متوجهة وجوههم اليها فبعد لأن هول ذلك اليوم ليس بحيث يبقى لهم عنده تعلق بالسفليات أو توجه اليها في الجملة ومحل الموصول أما النصب أو الرفع على الذم أو الرفع على الابتداء وقوله تعالى ( أولئك ) يدل منه أو يبان له وقوله تعالى ( شر مكانا وأضل سبيلا ) خبر له أو اسم الإشارة مبتدأ ثان وشر خبره والجملة خبر للموصول ووصف السيل بالضلال من باب الاسناد المجازى للبالغة والمفضل عليه الرسول عليه الصلاة والسلام على منهاج قوله تعالى قل هل أنبئكم بشر من ذلك مثوبة عند الله من لعنه الله وغضب عليه كأنه قيل أن حادهم على هذه الاقتراحات بتحقيق مكانه عليه الصلاة والسلام بتفضيل سبيله ولا يعلمون حالهم ليعلموا أنهم شر مكانا وأضل سبيلا وقيل هو متصل بقوله تعالى أصحاب الجنة يومئذ خير مستقرا وأحسن مقيلا ( ولقد آتينا موسى الكتاب ) جملة مستأنفة سقت لتأكيد أمر من التسلية والوعد بالهداية والتعصير في قوله تعالى وكفى بربك هاديا ونصيرا بحكاية ما جرى بين من ذكر من الأنبياء عليهم الصلاة والسلام وبين قومهم حكاية إجمالية كافية فيها هو المقصود واللام جواز القسم محذوف أى بوبالله لقد آتينا موسى التوراة أى أنزلناها عليه بالآخرة ( وجعلنا معه ) الظرف متعلق بجعلنا وقوله تعالى ( أخاه ) مفعول أول له وقوله تعالى ( هرور ) يدل من أخاه أو عطف بيان له على عكس ما وقع في سورة طه وقوله تعالى ( وزيرا ) مفعول ثان له وقد مر نمة معنى الوزير أى جعلناه في أول الأمر وزيرا له ( فقلنا ) لها حينئذ ( اذهبا إلى القوم الذين كذبوا بآياتنا ) هم فرعون وقومه والآيات هي المعجزات التسع المفصلات الظاهرة على يدي موسى عليه السلام ولم يوصف القوم لها عند إرسالها اليهم بهذا الوصف ضرورة تأخر تكذيب الآيات عن إظهارها المتأخر عن ذهابها المتأخر عن الأمر بدليل انما وصفوا بذلك عند الحكاية لرسول الله صلى الله عليه وسلم بيانا لعسلة استحقاقهم لما يحكى بعده من التدوير أى قد ذهاب اليهم فأرياهم آياتنا كلها فكذبوها تكذيبا مستورا ( قدمناهم ) إثر ذلك التكذيب المستمر ( قدميرا ) عجيبا هائلا لا يفادر قدره ولا يدرك كنهه فاقصر على حاشي القصص اكتفاء بما هو المقصود وحمل قوله تعالى قدمناهم على معنى فكنا

بتدميرهم مع كونه تعسفا ظاهرا عما لا وجه له اذ لا فائدة يعتد بها في حكاية الحكم بتدميرهم وقد وقع واقتضى والعرض في مطلع القصة لايتاء الكتاب مع أنه كان بعد مهلاك القوم ومن لم يكن له مدخل في هلاكهم كسائر الآيات للايدان من أول الامر يراون عليه الصلاة والسلام غاية الكمال ونيله نهاية الآمال التي هي انجاء بني اسرائيل من ملكهم فرعون ارسادهم الى طريق الحق بما في النوراة من الاحكام اذ به يحصل تأكيد الوعد بالهداية على الوجه الذي مر بيانه وقرى قدمتهم وقدم اراهم وقدم انهم على التأكيد بالنون الثقيلة ( وقوم نوح ) منصوب بمضمر يدل عليه قوله تعالى فدمرناهم أي ودمرنا قوم نوح وقيل عطاف على مفعول فدمرناهم وليس من ضرورة ترتيب تدميرهم على ما قبله ترتيب تدمير هؤلاء عليه لاسيما وقد بين سببه بقوله تعالى ( لما كذبوا الرسل ) أي نوحا ومن قبله من الرسل أو نوحا وحده لان تكذيبه تكذيب للكل لانفاقهم على التوحيد والاعلام وقبل هو منصوب بمضمر يفسره قوله تعالى ( أغرقناهم ) وانما يقتضى ذلك على تقدير كون كلمة لما ظرف زمان وأما على تقدير كونها حرف وجود لوجود فلا لانه حينئذ يتوابعها وجواب لما لا يفسر ما قبله مع أنه مثل عطاف المنصوبات الآية على قوم نوح لما أن املاكهم ليس بالاغراق فالوجه ما تقدم وقوله تعالى أغرقناهم استئناف مبين لكيفية تدميرهم ( وجعلناهم ) أي جعلنا اغراقهم أو قصبتهم ( للناس آية ) أي آية عظيمة يعتبر بها كل من شاهدها أو سمعها وهي مفعول ثان لجعلنا وللناس ظرف لغوله أو منعاق بمحذوف وقع حالا من آية اذ لو تأخر عنها لكان صفة لها ( وأعدنا للظالمين ) أي لهم والظهار في موقع الاضمار للايدان بتجاوزهم الحد في الكفر والتكذيب ( عذابا أليما ) هو عذاب الآخرة اذ لا فائدة في الاخبار باعتبار العذاب الذي قد أخبر بوقوعه من قبل أو لجميع الظالمين الباقين الذين لم يعتبروا بما جرى عليهم من العذاب فيدخل في زمرة قريش دخولا أوليا وبجمل العذاب الديني والآخرى ( وعادا ) عطاف على قوم نوح وقيل على المفعول الاول لجعلناهم وقيل على عمل الظالمين اذ هو في معنى وعدنا الظالمين وكلاهما بعيد ( وثود ) الكلام فيه وفيما بعده كما فيا قبله وقرى وثودا على تأويل الحمى أو على أنه اسم الاب الاقصى ( وأصحاب الرس ) هم قوم يعبدون الاصنام فبعث الله اليهم شعيبا عليه السلام فكذبوه فبينما هم حول الرس وهي البئر التي لم تطو بعد اذ انهارت شقفت بهم وبديارهم وقيل الرس قرية ببلخ الباقية كان فيها بقايا ثود فبعث اليهم نبي فقتلوه فهلكوا وقيل هو الاخندود وقيل بئر بانطا كبة قتلوا فيها حبشيا التجار وقيل هم أصحاب حنظلة بن

صفوا أن النبي عليه السلام ابتلاههم الله تعالى بطير عظيم كان فيها من كل لون وسموها عتقاء لطلول عتقها وكانت تسكن جبلهم الذي يقال له فتخ أو دمح فتقض على صيانيهم فتخطفهم أن أعوزها الصيد ولذلك سميت مغربا فدعا عليها حنظلة عليه السلام فاصابتها الصاعقة ثم انهم قتله عليه السلام فأهلكوا وقيل قوم كذبوا رسوله فرسوه أي دسوه في بر ( وقرونا ) أي أهل قرون قيل القرن أربعون سنة وقيل سبعون وقيل مائة وقيل مائة وعشرون ( بين ذلك ) أي بين ذلك المذكور من الطوائف والامم وقد يذكر الذكرا أشياء مختلفة ثم يشير إليها بذلك ويحسب الحاسب أعدادا متكاثرة ثم يقول فذلك كيت وكيت على ذلك المذكور وذلك المحسوب ( كثيرا ) لا يعلم مقدارها إلا العلم الخبير ولعل الاكتفاء في شئون تلك القرون بهذا البيان الإجمالي لما أن كل قرن منها لم يكن في الشهرة وغرابة القصة بمثابة الامم المذكورة ( وكلا ) منصوب بمضمر يدل عليه ما بعده فإن ضرب المثل في معنى التذكير والتعذير والمخدوف الذي عرض عنه التنوين عبارة أما عن الامم التي لم يذكر أسباب اهلاكتهم وأما عن الكل فإن ما حكى عن قوم نوح وقوم فرعون تكذيبهم للآيات والرسول لا عدم التأثير من الأمثال المضروبة أي ذكرنا وأنذرنا كل واحد من المذكورين ( ضربنا له الأمثال ) أي بينا له القصص العجيبة الزاجرة عما هم عليه من الكفر والمعاصي بواسطة الرسل ( وكلا ) أي كل واحد منهم لا بعضهم دون بعض ( تبرنا تنبرا ) عجيبيها هذا لما أنهم لم يتأثروا بذلك ولم يرفعوا له رأسا وتمادوا على ما هم عليه من الكفر والعدوان وأصل التبر التفتيت قال الزجاج كل شيء كسرتة وقتته فقد تبرته ومنه التبرفتات الذنب والفضة ( ولقد أتوا ) جملة مستأنفة مسوقة لبيان مشاهدتهم لآثار هلاك بعض الامم المثيرة وعدم اتعاطيها بها وتصديرها بالقسم لمزيد تقرير مضمونها أي وبالله لقد أتى قریش في متاجرهم إلى الشام ( على القرية التي أمطرت ) أي أهلكت بالحجارة وهي قرى قوم لوط وكانت خمس قرى مانجت منها إلا واحدة كان أهلها لا يعمالون العمل الخبيث وأما البواقي فأهلكها الله تعالى بالحجارة وهي المرادة بقوله تعالى ( مطر السوء ) واتصابه إما على أنه مصدر مؤكد بحذف الزاوند كما قيل في أثبتته الله تعالى بآياتا حسنا أي امطار السوء أو على أنه مفعول ثان إذا المعنى أعطيت أو أوليت مطر السوء ( أفلم يكونوا يرونها ) توبيخ لهم على تركهم التذكر عند مشاهدة ما يوجبها والهزيمة لانكار نفى استمرار رؤيتهم لها وتقدير استمرارها حسب استمرار ما يوجبها من آياتهم عليها لانكار استمرار نفى رؤيتهم وتقدير رؤيتهم لها في الجملة والفاء لعطف مدخولها على مقدره يفترضه المقام

أى ألم يكونوا ينظرون إليها فلم يكونوا يرونها أو آكانوا ينظرون إليها فلم يكونوا يرونها  
 في مرار مرورهم ليتعظوا بما كانوا يشاهدونه من آثار العذاب فالتسكّر في الاول ترك  
 النظر وعدم الرؤية معا وفي الثاني عدم الرؤية مع تحقق النظر الموجب لها وقوله  
 تعالى ( بل كانوا لا يرجون نشورا ) إما اضرب عما قبله من عدم رؤيتهم لآثار  
 ما جرى على أهل القرية من العقوبة وبيان لكون عدم انعاطهم بسبب انكارهم لكون ذلك عقوبة  
 لمعاصيهم لا لعدم رؤيتهم لآثارها خلافاً لما كتفي عن التصريح بانكارهم ذلك بذكر ما يستلزمه  
 من انكارهم للجزاء الاخرى الذى هو الغاية من خلق العالم وقد كفى عن ذلك بعدم  
 رجاء النشور أى عدم توقعه كانه قيل بل كانوا ينكرون النشور المستتبع للجزاء الاخرى  
 ولا يرون لنفس من النفوس نشورا أصلاً مع تحققه حتماً وشموله للناس عموماً واطارده  
 وقوعاً فكيف يعترفون بالجزاء الالهي في حق طائفة خاصة مع عدم الاطراد والملازمة  
 بينه وبين المعاصي حتى يتذكروا ويتعظوا بما شاهدوه من آثار الهلاك وانما نعموا به على  
 الانفاق واما انتقال من التوبيخ بما ذكر من ترك التذكّر الى التوبيخ بما هو أعظم منه  
 من عدم توقع النشور ( واذا رأوك أن يتخذونك الاهزوا ) أى ما يتخذونك الا  
 مهزواً به على معنى قصر معاملتهم معه عليه الصلاة والسلام على اتخاذهم اياه عليه الصلاة  
 والسلام هزواً لا على معنى قصر اتخاذهم على كونه هزواً كما هو المتبادر من ظاهر العبارة  
 كأنه قيل ما يفعلون بك الاتخاذ هزواً وقد مر تحقيقه في قوله تعالى إن أتبع الا ما يوحى  
 الى من سورة الانعام وقوله تعالى ( أهذا الذى بعث الله رسولا ) محكى بعد قول مضمّر  
 هو حال من فاعل يتخذونك أى يستهزئون بك قائلين أهذا الذى الخ والاشارة للاستحقار  
 وابرار بعث الله رسولا في معرض التسليم بجعله صلة للموصول الذى هو صفته عليه الصلاة  
 والسلام مع كونهم في غاية التكبر لبعثه عليه الصلاة والسلام بطريق التهكم والاستهزاء  
 والا لقالوا أبعث الله هذا رسولا أو أهذا الذى يزعم أنه بعثه الله رسولا ( ان كاد ) ان  
 مخافة من أن وضمر الشأن محذوف أى انه كاد ( ليضلنا عن آلهتنا ) أى لبصرنا  
 عن عبادتها صرفا كلبا بحيث يبعدنا عنها لا عن عبادتها فقط والعدول الى الاضلال لغاية  
 ضلالهم بادعاء أن عبادتها طريق هوى ( لولا أن صبرنا عليها ) ثبنا عليها واستمسكنا  
 بعبادتها واولا في أمثال هذا الكلام تجري مجرى التقييد للحكم المطابق من حيث المعنى  
 كما أشير اليه في قوله تعالى ولقد هممت به الخ وهذا اعتراف منهم بأنه عليه الصلاة والسلام  
 قد بلغ من الاجتهاد في الدعوة الى الحق واظهار المعجزات واقامة الحجج والبراهين الى  
 حيث شارفوا أن يتركوا دينهم لولا فرط لجأهم وغاية عنادهم يروى أنه من قول أبي جهل



( وسوف يعلمون ) جواب من جهة تعالى لا تخبر كلامهم ورد لما ينبي عنه من نسبته عليه الصلاة والسلام الى الضلال في ضمن الاضلال أى سوف يعلمون البتة وان تراخى ( حين يرون العذاب ) الذى يستوجبه كفرهم وعنادهم ( من أضل سيلا ) وفيه ما لا يخفى من الوعيد والتنبه على أنه تعالى لا يهملهم وان أمهلهم ( أرأيت من اتخذ إلهه هواه ) تعجيب لرسول الله صلى الله عليه وسلم من شناعة حالهم بعد حكاية قبائحهم من الأقوال والأفعال وبيان ما لهم من المصير والمآل وتنبه على أن ذلك من الغرابة بحيث يجب أن يرى ويتعجب منه وإلهه مفعول ثان لاتخذ قدم على الاول للاعتناء به لانه الذى يدور عليه أمر التعجيب ومن توهم انهما على الترتيب بناء على تساويهما في التعريف فقد زل منه أن المفعول الثانى في هذا الباب هو المتلبس بالحالة الحادثة أى أرأيت من جعل هواه إلهاً لنفسه من غير أن يلاحظه ونبي عليه أمر دينه معرضاً عن استماع الحجة الباهرة والبرهان الثير بالكلية على معنى انظر اليه وتعجب منه وقوله تعالى ( أفأنت تكون عليه وكيلا ) انكار واستبعاد لكونه عليه الصلاة والسلام حفيظاً عليه يزجره عما هو عليه من الضلال ويرشده إلى الحق طوعاً أو كرهاً والفاء لترتيب الانكار على ما قبله من الحالة الموجبة له "كانه" قيل أبعد ما شاهدت غاوه في طاعة الهوى وعتوه عن اتباع الهدى تقصره على الإيمان شاء أو أبى وقوله تعالى ( أم تحسب أن أكثرهم يسمعون أو يعقلون ) إضراب وانتقال عن الانكار المذكور إلى إنكار حسبانته عليه الصلاة والسلام لهم ممن يسمع أو يعقل حسبما ينبي عنه جده عليه الصلاة والسلام في الدعوة واهتمامه بالارشاد والتذكير لكن لأعلى أنه لا يقع كالاول بل على أنه لا ينبغي أن يقع أى بل أتحسب أن أكثرهم يسمعون ما تتلو عليهم من الآيات حق السماع أو يعقلون ما فى تضاعيفها من المواضع الزاجرة عن القبايح الداعية إلى المحاسن فتعتنى بشأنهم ونظمهم فى إيمانهم وضدائر أكثرهم لمن جمعه باعتبار معناها كما أن الافراد فى الضمائر الاول باعتبار لفظها وضدائر الفعلين لاكثر لالما أضيف هو اليه وقوله تعالى ( ان هم إلا كالانعام ) الخ جملة مستأنفة مسوقة لتقرير التكثير ونأكده وحسم مادة الحسبان بالمرة أى ما هم فى عدم الانتفاع بما يقرع آذانهم من قوارع الآيات وانتفاء التدبر فيما يشاهدونه من الدلائل والمعجزات إلا كالباهايم التى هى مثل فى العقلة وعلم فى الضلالة ( بل هم أضل ) منها ( سيلا ) لما أنها تنقاد لصاحبها الذى يعاقبها ويتعدها وتعرف من بحسن إليها عن سيى إليها وتطالب ما ينفعها وتجتنب ما يضرها وتهدى لمراعيها ومشاربها وتأوى إلى معاطنها

وهؤلاء لا ينقادون لربهم وخالفهم ورازقهم ولا يعرفون احسانه اليهم من اساءة الشيطان  
الذى هو أعدى عدوهم ولا يطلبون الثواب الذى هو أعظم المنافع ولا يتقون العقاب  
الذى هو أشد المضار والممالك ولا يهتدون للحق الذى هو المشرع الهنى والمورد  
العذب الروى ولا نها إن لم تعتقد حقاً مستتباً لا كتساب الخير لم تعتقد باطلاً مستوجباً  
لاقتراف الشر بخلاف هؤلاء حيث مهدوا قواعد الباطل وفرعوا عليها أحكام  
الشُرور ولأن أحكام جهالتها وضالّاتها مقصورة على أنفسها لا تمتد إلى أحد وجهالة  
هؤلاء مؤدية إلى ثوران الفتنة والفساد وصد الناس عن سنن السداد وهيجان  
الهرج والمرج فيما بين العباد ولا نها غير معطلة لقوة من القوى المودعة بل صارفة  
لها إلى ما خلقت هي له فلا تقصير من قبلها في طلب الكمال وأما هؤلاء فهم معطلون  
لقواهم العقابية مضجعون للقطرة الأصلية التى فطر الناس عليها مستحقون بذلك أعظم  
العقاب وأشد النكال ( ألم تر الى ربك ) بيان لبعض دلائل التوحيد اثر بيان جهالة المعرضين  
عنها وضالّتهم ، الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم والهمزة للتقرير والتعرض  
لعنوان الربوبية مع الاضافة الى ضميره عليه الصلاة والسلام لتشريفه عليه  
الصلاة والسلام وللايدان بان ما يعقبه من آثار ربوبيته ورحمته تعالى أى  
ألم تنظر إلى بديع صنعه تعالى ( كيف مد الظل ) أى كيف أنشأ ظل أى مظل كان من  
جبل أو بناء أو شجر عند ابتداء طلوع الشمس ممتداً لا أنه تعالى مده بعد أن لم يكن كذلك  
كما بعد نصف النهار إلى غروبها فان ذلك مع خلوه عن التصريح بكون نفسه بانشاءه  
تعالى وإحداثه يأباه سياق النظم الكريم وأما ما قيل من أن المراد بالظل ما بين طلوع  
الشجر وطلوع الشمس وأنه أطيب الاوقات فان الظلمة الخالصة تنفر عنها الطباع وشعاع  
الشمس يسخن الجو ويهر البصر ولذلك وصف به الجنة في قوله تعالى وظل عود  
غير سديد إذ لا ريب فى أن المراد تنبيه الناس على عظيم قدرة الله عز وجل وبالغ  
حكمته فيما يشاهدونه فلا بد أن يراد بالظل ما يتعارفونه من حالة مخصوصة يشاهدونها  
فى موضع يحول بينه وبين الشمس جثم كثيف مخالفة لما فى جوانبه من مواقع ضح  
الشمس وما ذكروا إن كان فى الحقيقة ظلاً للاقى الشرقى لكنهم لا يعدونه ظلاً ولا  
يصفونه بأوصافه المعهودة ولعل توجيه الرؤية اليه سبحانه وتعالى مع أن المراد تقرير  
رؤيته عليه الصلاة والسلام لكيفية مد الظل للتنبيه على أن نظره عليه الصلاة والسلام غير  
مقتصور على ما يطلع منه من الآثار والصنائع بل مطمح أنظاره معرفة شؤون الصانع  
المجيد وقوله تعالى ( ولو شاء لجعله ساكناً ) جملة اعتراض بين المعطوفين للتنبيه من أول الأمر

على أنه لا مدخل فيما ذكر من المدلل لأسباب العادية وإنما المؤثر فيه المشيئة والقدرة  
ومفعول المشيئة محذوف على القاعدة المستمرة من وقوعها شرطاً أو كون مفعولها مضمون  
الجزاء أى وأوشاء سكونه لجعله ساكناً أى ثابتاً على حاله من البلول والامتداد وإنما عبر  
عن ذلك بالسكون لما أن مقابله الذى هو تغير حاله حسب تغير الأوضاع بين المظال وبين  
الشمس يرى رأى العين حركة وانتقالاً وحاصله أنه لا يعتبر به اختلاف حال بآب  
لا تنسخه الشمس وأما التعليل بأن يجعل الشمس مقيمة على وضع واحد فداره الغفول  
عماسيق له النظم الكريم ونطاق به صريحاً من بيان كمال قدرته القاهرة وحكمته الباهرة  
بنسبة جميع الأمور الحادثة اليه تعالى بالذات واسقاط الأسباب العادية عن رتبة  
السببية والتأثير بالكلية وقصرها على مجرد الدلالة على وجود المسميات لا يذكر قدرته  
تعالى على بعض الخوارق كاقامة الشمس فى مقام واحد على أنها أعظم من إبقاء الظل  
على حاله فى الدلالة على ما ذكر من كمال القدرة والحكمة لكونه من فروعه ومستتبعاتها  
ففى أولى وأحق بالإيراد فى معرض البيان وقوله تعالى (ثم جعلنا الشمس على دليلاً)  
عطف على مد داخل فى حكمه أى جعلناها علامة يستدل بأحوالها المتغيرة على أحواله  
من غير أن يكون بينهما سببية وتأثير قطعاً حسبما نطلق به الشرطية المعارضة والالفاظ إلى نون  
العظمة لما فى الجعل المذكور العارى عن التأثير مع ما يشاهد بين الشمس والظل من  
الدوران المطرد المنبئ عن السببية من مزيد دلالة على عظم القدرة ودقة الحكمة  
وهو السرى فى إيراد كلمة التراخى وقوله تعالى (ثم قبضناه) عطف على  
مد داخل فى حكمه وثم للتراخى الزمانى لما أن فى بيان كون القبض والمد  
مرتين دائرتين على قطب مصالح المخالقات مزيد دلالة على الحكمة الربانية ويجوز أن  
تكون للتراخى الرتبى أى أزليته بعد ما أنشأناه ممتداً ومحوّلاً بمحض قدرتنا ومشيتنا  
عند إيقاع شعاع الشمس موقعه من غير أن يكون له تأثير فى ذلك أصلاً وإنما عبر عنه  
بالقبض المنبئ عن جمع المنبسط وطيله لما أنه قد عبر عن أحداثه بالمد الذى هو البسط  
طولاً وقوله تعالى (اليان) للتخصيص على كونه مرجعه اليه تعالى كما أن حدوثه منه عز  
وجل (قبضاً يسيراً) أى على مهل قليلاً قليلاً حسب ارتفاع دليله على وتيرة معينة  
مطرودة مستتعبة لمصالح المخالقات ومرافقها وقيل إن الله تعالى حين بنى السماء كالقبة  
المضروبة ودحا الأرض تحتها ألقت القبة ظلها على الأرض لعدم التأثير وذلك مده  
تعالى إياه ولو شاء لجعله ساكناً مستقراً على تلك الحالة ثم خلق الشمس وجعلها على  
ذلك الظل أى ساطعها عليه ونصبها دليلاً متبوعاً له كما يتبع الدليل فى الطريق فهو يزيد

بها وينقص ويمتد ويقلص ثم نسخها بقضه قبضاسهلا يسيرا غير عسيرا أو قبضا سهلا  
عند قيام الساعة بقبض أسبابه وهي الاجرام التي تلقى الظل فيكون قد ذكر اعدامه  
باعدام أسبابه كما ذكر انشاؤه بانشاءها ووصفه باليسر على طريقة قوله تعالى ذلك حشر  
علينا يسير وصيغة الماضي للدلالة على تحقيق الوقوع ( وهو الذي جعل لكم الليل لباسا )  
بيان لبعض بدائع آثار قدرته تعالى وحكمته وروائع أحكام رحمته ونعمته الفاضلة  
على الخلق وتلويح الخطاب لتوفية مقام الامتنان حقه واللام متعلقة بجعل وتقديمها  
على مفعوليها للاعتناء ببيان كون ما يعقبه من منافعهم وفي تعقيب بيان أحوال الظل  
ببيان أحكام الليل الذي هو ظل الارض من لطف المسلك مالا مزيد عليه أي هو الذي  
جعل لكم الليل كاللباس يستركم بظلامه كما يستركم اللباس ( والنوم سباتا ) أي وجعل  
النوم الذي يقع في الليل غالبا قلعيا عن الافاعيل المختصة بحال اليقظة عبر عنه بالسبات  
الذي هو الموت لما بينهما من المشابهة التامة في انقطاع أحكام الحياة وعليه قوله تعالى  
وهو الذي يتوفاكم بالليل وقوله تعالى الله يتوفى الانفس حين موتها والتي لم تمت في  
منامها ( وجعل النهار نشورا ) أي زمان بعث من ذلك السبات كبعث الموتى على  
حذف المضاعف واقامة المضاعف اليه مقامه أو نفس البعث على طريق المبالغة وفيه  
إشارة الى أن النوم واليقظة انموجج لدوت والنشور وعن لقمان عليه السلام يا بني كما  
تنام فتوقظ كذلك تموت وتنشور ( وهو الذي أرسل الرياح ) وقرئ بالتوحيد على  
أن المراد هو الجنس ( بشرا ) تخفيف بشر جمع بشور أي مبشرين وقرئ بشري  
وقرئ بشرا بالزوائد جمع نشور أي ناشرات للسحاب وقرئ بالتخفيف وبفتح النون  
أيضا على أنه مصدر ووصف به مبالغة وقوله تعالى ( بين يدي رحمته ) استعارة بديعة أي قدام  
المطر والالقيات الى نون العظمة في قوله تعالى ( وأنزلنا من السماء ماء طهورا ) لا براز كال  
العناية بالانزال لانه نتيجة ما ذكر من ارسال الرياح أي أنزلنا بعظمتنا ما رتبنا من ارسال الرياح  
من جهة الفوق ماء بليغا في الطهارة وما قيل انه ما يكون طاهرا في نفسه ومطهرا لغيره فهو شرح  
لإلغته في الطهارة كما ينبغي عنه قوله تعالى وينزل عليكم من السماء ماء ليطهركم به فان  
الطهور في العربية إماصفة كما تقول ماء طهور أو اسم كما في قوله عليه الصلاة والسلام  
التراب طهور المؤمن وقد جاء بمعنى الطهارة كما في قولك تطهرت طهورا حسنا كقولك  
وضوءا حسنا ومنه قوله عليه الصلاة والسلام لأصلاة الا بطهور ووصف الماء به  
اشعار بتمام النعمة فيه وتيسير النعمة فيما بعده فان الماء الطهور أهنا وأنفع مما خالطه  
ما يزيل ظهوره وتيسره على أن ظواهرهم لما كانت مما ينبغي أن يطهروها فيواطنهم

أحق بذلك وأولى ( لنحي به ) أى بما أنزلنا من الماء الطهور ( بلدة ميتا ) بانيات  
النبات والتذكير لان البلدة بمعنى البلد ولانه غير جار على الفعل كسائر أبنية المبالغة  
فاجرى مجرى الجامد والمراد به القطعة من الأرض عامرة كانت أو غامرة ( ونسقيه )  
أى ذلك الماء الطهور عند جريانه فى الاودية أو اجتماعه فى الخياض والمناقع أو الآبار  
( بما خلقنا أنعاماً وأناسى كثيراً ) أى أهل البوادر الذين يعيشون بالحياة ولذلك نذكر  
الانعام والانسى وتخصيصهم بالذكر لان أهل القرى والامصار يقيمون بقرب الانهار  
والمنايع فيهم وبما لهم من الانعام غنية عن سقيا السماء وسائر الحيوانات تبعد فى طلب  
الماء فلا يعوزها الشرب غالباً مع أن مساق الآيات الكريمة كما هو للدلالة على عظم  
القدرة فهو لتعداد أنواع النعمة والانعام حيث كانت قنية للانسان وعامة منافعهم  
ومعاشيهم منوطه بها قدم سقيها على سقيهم كما قدم عليها احياء الارض فانه سبب حياتها  
وتعيشها وقرى نسقيه وأسقى لعتان وقيل أسقاء جعل له سقياً وأناسى جمع  
أنسى أو انسان كظرابى فى ظرابان على أن أصله أناسين فقلت نونه ياء وقرى أناسى  
بالتخفيف بعد حذف ياء أفاعيل كانعم فى أناعم ( ولقد صرفناه ) أى وبالله لقد كررنا  
هذا القول الذى هو ذكر انشاء السحاب وانزال القطار لما مر من الغابات الجبلية فى  
القرآن وغيره من الكتب السماوية ( بينهم ) أى بين الناس من المتقدمين والمتأخرين  
( ليدذكروا ) ليتفكروا ويعرفوا بذلك كمال قدرته تعالى واسعه رحمته فى ذلك ويقولوا  
بشكر نعمته حق قيام وقيل الضمير للبطر وتصريفه بينهم أنزاله فى بعض البلاد دون  
غيرها أو فى بعض الأوقات دون بعض أو جعله تارة وبلا وأخرى طلاء وحصادية  
ووقتنا رحمة والاول هو الاظهر ( فأبى أكثر الناس ) ممن ينافى وخاف  
( الاكفورا ) أى لم يفعل الاكفر ان النعمة وقلة الاكثراث لها أو الاجحودها بان  
يقولوا مطرنا بنوء كذا ولا يذكروا صنع الله تعالى ورحمته ومن لا يرى الامطار  
الامن الانواء فهو كافر بخلاف من يرى أن الكل يخلق الله تعالى والانواء أمارات  
لجعله تعالى ( ولونشنا لبعثنا فى كل قرية نذيراً ) نذيراً ينذروا أهلها فيخف على أكعب العرش  
لكن لم نشأ ذلك فلم نفعله بل فصرنا الامر عليك حسبما ينطق به قوله تعالى ليكون للعالمين نذيراً  
اجلالاً لك وتعظيماً ونفضيلاً لك على سائر الرسل ( فلا تطع الكافرين ) أى قتال ذلك بالثبات  
والاجتهاد فى الدعوة وإظهار الحق والشهادة معهم كأنه نبي رسول الله صلى الله عليه وسلم عن المداواة  
والتخلف فى الدعوة لما أنه عليه الصلاة والسلام كان يود أن يدخلوا فى الاسلام  
ويجتهد فى ذلك بتأليف قلوبهم أثناء الاجتهاد ( وجهادهم به ) أى بالقرآن وبالإسلام

ما في تضاعيفه من الفوارح والزواجر والمواعظ وتذكير أحوال الأمم المكذبة ( جهادا كبيرا ) فإن دعوة كل العالمين على الوجه المذكور جهاد كبير لا يقدر قدره كما وكيفا . وفي التضامير المحرورة لك تلك الطاعة المفهوم من النهي عن الطاعة . وأنت خير بان بمجرد ترك الطاعة يحقق بلا ريبه أصلا . وليس فيه شأنه الجهاد فضلا عن الجهاد الكبير . اللهم إلا أن تعمل الباء للبابية . يكون المعنى وجهادهم بما ذكر من أحكام القرآن الكريم . لا سيما بترك ما هم كانه قبل فيجاهدهم بالشدة والعنف لا بالملازمة والمداراة كما في قوله تعالى ما أباها النبي جهاد السكفار والمناقضين وانما عليهم . وقد جعل الضمير لمسا دل عليه قوله تعالى « ولو شئنا لولينا في كل قرية نذيرا » من كونه عليه الصلاة والسلام نذير كافه القرى لأنه لو بعث في كل قرية نذيرا لوجب على كل نذير مجاهدته . ثم قاله صلى الله عليه وسلم في ذلك المجاهدات كما في فكبير من أجل ذلك جهاده . وظم قوله تعالى عليه الصلاة والسلام وجهادهم بسبب كونك نذير كافة القرى جهادا كبيرا . اسامه الكل مجاهدته . وأنت خير بأن بيان سبب كبر المجاهدة بسبب الكثرة . ليس فيه مزيد فائدة فإنه بين نفسه . وإنما اللاتق بالمقام بيان سبب كبرها . وعطفها في الكثرة ( وهو الذي مرج البحرين ) أي خلاهما منجاورين متلاصقين . تجري لاسما بيان من مرج دابة إذا خلاها ( هذا عذب فرات ) قانع للعطش لغاية غده . ( وهذا ملح أجاج ) يليخ الملوحة . وقرى ملح فلعله تخفيف ملح كبير . وفي يارود ( يجعل بينهما برزخا ) حاجزا غير مرئي من قدرته كما في قوله تعالى « يغفر عثرات وهما » ( وحجرا محجورا ) ونافرا مفرطا كان كلا منهما يعود من الآخر بذلك المبالغة . فلحدا محجورا . وذلك كدجلة تدخل البحر وتشفه وتجرى في خلاله فواسح لا يغير دلتها . وقبل المراد بالبحر العذب الزهر العظيم . وبالمالح البحر الكبير . وبالبرزخ ما بينهما من الأرض فيكون أثر القدرة في الفصل واختلاف الصفة مع أن مقتضى طبيعة كل عنصر التماسك والاتصاف والتشابه في الكيفية ( وهو الذي يخلق من الماء نورا ) هو الماء الذي يخر به طينة آدم عليه السلام أو جعله جزأ من مادة البشر . اجتماع وبتاسك ويستعمل لوصول الاشكال والهيآت بسهولة أو هو الذلقة ( فجعله نورا ونورا ) أي فسمه فسمين ذوي نسب أي ذكورا ينتسب اليهم وذوات نورا أي أنما يصاهر . من كقوله تعالى « فجعله من الزوجين الذكر والانثى » ( وكان ربك بصيرا ) دالعا في التدبير . حيث قدر على أن يخلق من مادة واحدة بشرا ذا أعضاء شبيهة . طامع باعاده . وجعله فسمين . مما يبين ورعا يخلق من نقطة واحدة

توأمين ذكرنا وأثنى ( ويعبدون من دون الله ) الذي شأنه ما ذكر  
 ( ما لا ينفعهم ولا يضرهم ) أى ما ليس من شأنه النفع والضرر أصلاً وهو  
 الاصنام أو كل ما يعبد من دونه تعالى اذ ما من مخلوق يستقل بالنفع والضرر  
 ( وكان الكافر على ربه ) الذى ذكرت آثار ربوبيته ( ظاهراً ) يظهر الشيطان بالعداوة  
 والشرك والمراد بالكافر الجفيس أو أبو جهل ، وقيل هيناً هيناً لا اعتداد به عنده  
 تعالى من قولهم ظهرت به اذا نبذته خلف ظهرك فيكون كفوله تعالى «ولا يتكلمهم الله  
 ولا ينظر اليهم» ( وما أرسلناك إلا مبشراً ) للمؤمنين ( ونذيراً ) للكافرين ( قل )  
 لهم ( ما أسألكم عليه ) أى على تبليغ الرسالة الذى ينهى عنه الارسلان ( من أجر )  
 من جهنم ( إلا من شاء أن يتخذ إلى ربه سبيلاً ) أى الافعل من يريد أن يتقرب  
 إليه تعالى ويطلب الزلفى عنده بالامان والطاعة حسبما أدعواهم اليهما فصور ذلك  
 بصورة الأجر من حيث إنه مقصود الاتيان به واستثنى منه فاعماً كلاً لشأنه الطمع  
 واظهار الغاية الشفقة عليهم حيث جعل ذلك مع كون نفعه عاتدا اليهم مانداً اليه عليه  
 الصلاة والسلام . وقيل الاستثناء منقطع أى لكن من شاء أن يتخذ إلى ربه سبيلاً  
 فيفعل ( وتوكل على الحي الذى لا يموت ) فى الاستكفاء عن شربه وهم والاناء عن  
 أجورهم فانه الحقيق بأن يتوكل عليه دون الاحياء الذين من شأنهم الموت فانهم اذا  
 ماتوا ضاع من توكل عليهم ( وسبح بحمده ) ونزهه عن صفات النقصان مثلاً عليه  
 بنحو الكمال طالباً لمزيد الانعام بالشكر على سوانعه ( وكفى به بذنوب عباده )  
 ما ظهر منها وما بطن ( خبيراً ) أى مطلعاً عما بها بحيث لا يخفى عليه شيء منها فيجزئهم  
 جزاء وافي ( الذى خلق السموات والارض وما بينهما فى ستة ايام ثم اننوى على  
 العرش ) قد ساق تفسيره ومحل الموصول الجبر على أنه صفة أخرى للحي وصفه  
 بالصفة الفعالة بعد وصفه بالابدية التى هى من الصفات الذاتية والاشارة الى انقضاء  
 بالعلم الشاهدى لتقرير وجوب التوكل عليه تعالى وتأكيده فان من انشأ هذه الامرام  
 العظام على هذا النمط الفائق والسبق الرائق بتدبير متين وترتيب رحيم فى امفات  
 هائلة مع كمال قدرته على ابداعها دفعة لحسبك حكمة وغايات بعيدة لا تقف على هامشها  
 العقول احق من يتوكل عليه وأولى من يفوض الامر اليه ( الرحمن ) هو فوق على  
 الملاح أى هو الرحمن وهو فى الحقيقة وصف آخر للحي كما قرئ بالجار مفيداً لزيادة  
 تأييد ما ذكر من وجوب التوكل عليه تعالى وان لم يجره فى الارباب لما «مرر من  
 الى المنسوبة والمرفوع مدحاً وان شرباً عن الحمد لما قاله صريحه من حيث لم يتعد

في الأعراب وبذلك سمياً قطعاً لكتبتها تابعان له حقيقة ألا يرى كيف التزوا حذف  
 الفعل والمبتدأ في النسب والرفع وما التصوير كل منهما بصورة تعان من دعامات ما قبله  
 وتنبها على شدة الإجمال بينهما وقد مر تمام التحقيق في تفسير قوله عز وجل الذين آمنوا  
 بالغيب، الآية، وفيل المومنون المبتدأ والرحمن خبره وفيل الرحمن بدل من المستكن في الاستوى  
 (فالسؤال به) أي ما دل ما ذكر إجمالاً من الخلق والانسواء لا يفسرها ففيل إذ بعد  
 بانها لا تنفي إلى السوء إلخ فلا في مدحها بالباء فاندفعاً إيجابية على تشبيهه من الاعتناء  
 المستعنى لتكون المستنوا بأمر اضطراره بها بشأنه غير حاصل للسائل وظاهر أن نفس الخلق  
 والانسواء بعد الذكر ليس كذلك وما قبل من أن التقدير أن شككت فيه فاسأل به  
 خيراً على أن الخلق له غاية الصلاح والسلام والمراد غيره بمعدل من السداد بل  
 التقدير أن ما قبل في ما ذكر أم في ما ذكر فاسأل من ما به (خبراً) عظيم  
 الشأن يتبعها إله الأمر والموافاة وهو الله سبحانه وتعالى على باب الأمر في  
 فاسأل به من وجهه في الكسب المندم أيضاً فك فيه فلا حاجة حينئذ إلى ما ذكرنا  
 وفيل الضمير لا من المعنى أن أنكره أو الإلحاق على الله تعالى فاسأل من غير ذلك  
 من أهل الكتاب أي فواجب ما أوقفه في كبرهم وعلى هذا يجوز أن يكون الرحمن  
 مستنداً وما بعده خبراً وفيل (وإذا قال لهم اسجدوا للرحمن قالوا وما الرحمن) (ن)  
 قاله لما أنهم ما كانوا بالله عليه على الله تعالى أو لأنهم خلوا أن المراد به غيره فاسأل  
 ولذلك قالوا (أنسب ما بأمرنا) أي الذي نأمرنا بسجوده أو لأمرنا إيماناً به غير  
 أن نعرف أن المسجود ما ذل وفيل لا نأمرنا بسجوده وفيل بأمرنا إيماناً به غير  
 على أنه هو أي يعظمهم لبعض (وزادهم) أي الأمر بسجود الرحمن (فقرأ) من  
 الأيمان (تبارك الذي جعل في السماء بروجاً) هي البروج الاربعة عشر سميت به هي  
 الثور والمالة لأنها للسواكب الدارة كالمنازل الرفيعة لسكانها واشتقاقه من البرج  
 لظهوره (وجعل فيها سراجاً) هي الشمس لقوله تعالى وجعل الشمس سراجاً لها فويل  
 سراجاً وهي الشمس والسواكب السكار (وقرأ ميرا) معشياً بالليل وفيل قرأ  
 أي ظاهراً وهي جمع هراء ولما أن الأيال بالجمع تكون قرأاً أضيف إليها ثم حذف  
 وأجرى حكمه على المضاف إليه الماتم مقامه كما في قول حسان رضي الله عنه

فيل منفق بالبرج السائل أي ما به دنى وينصّل أن يكون بمعنى الشمس كالشد  
 والشد والمرب والمرب (وهو الذي جعل بالليل والنهار خاتمة) أي ذنوبه خاتمة  
 فلما كان الأمر بأن يفهم مقامه فيا نفي أن جعل فيه أو بأن وثقاً كقوله تعالى



« واختلاف الليل والنهار ، وهى اسم للحالة من خلف كالركبة والجلسة من ركب وجلس ( لمن أراد أن يذكر ) أى يتذكر آلاء الله عز وجل ويتفكر فى بدائع صنعه فيعلم أنه لا بد لها من صانع حكيم واجب الذات رحيم للعباد ( أو أراد شكورا ) أى أن يشكر الله تعالى على ما فيهما من النعم أو ليكونا وقتين للذاكرين من فاته ورده فى أحدهما تداركه فى الآخر . وقرئ أن يذكر من ذكر بمعنى تذكر ( وعباد الرحمن ) كلام مستأنف مسوق لبيان أوصاف خلص عباد الرحمن وأحوالهم الدنيوية والأخروية بعد بيان حال النافرين عن عبادته والسيجود له والإضافة للتشريف وهو مبتدأ خبر ما بعده من الموصول وما عطف عليه . وقيل هو ما فى آخر السورة الكريمة من الجملة المصدرة باسم الإشارة . وقرئ عباد الرحمن أى عباده المقبولون ( الذين يمشون على الارض هونا ) أى بسكينة وتواضع وهونا مصدر وصف به ونصبه اما على أنه حال من فاعل يمشون أو على أنه نعت لمصدره أى يمشون هينين لين الجانب من غير فتلاظة أو مشابها هينا وقوله تعالى ( و إذا خاطبهم الجاهلون ) أى السفهاء كما فى قول من قال :

ألا لا يجهان أحد علينا . فنجهل فوق جهل الجاهلينا

( قالوا سلاما ) بيان لحالهم فى المعاملة مع غيرهم إثر بيان سلامهم فى أنفسهم أى اذا خاطبهم بالسوء قالوا تسليما منكم وهنا ركعة لاخير بيتنا ودينكم ولا شر . وقيل سدادا من القول يسلمون به من الأذية والاثم وليس فيه تعرض لمعاملتهم مع الكفرة حتى يقال نسخها آية القتال كما نقل عن أبى العالية وقوله تعالى ( والذين يبيتون لربهم سجدا وقياما ) بيان لحالهم فى معاملتهم مع ربهم أى يكونون ساجدين لربهم وقائمين أى يحجون الليل كلا أو بعضا بالصلاة . وقيل من قرأ شيئا من القرآن فى صلاة وإن قل فقد بات ساجدا وقائما وقيل هما الركعتان بعد المغرب والركعتان بعد العشاء . ونفدتم السجود على القيام لرعاية الفواصل ( والذين يقولون ) أى فى اعقاب صلواتهم أو فى عامة أوقاتهم ( ربنا اصرف عنا عذاب جهنم إن عذابها كان غراما ) أى شرا داءا وهلاكا لازما وفيه مزيد مدح لهم ببيان أنهم مع حسن معاملتهم مع الخلق واجتهادهم فى عبادة الحق يخافون العذاب ويتהלون إلى الله تعالى فى صرفه عنهم غير مختلفين بأعمالهم كقوله تعالى « والذين يؤمنون بما آتوا وقولهم ولا جنة أنهم إلى ربهم راجعون » ( إنها سمات مستقرها ومقامها ) فعلى الاستدعاء المذكور يسره حالها فى نفسها إثر تعذيبه بسوء حال عذابها . وقد عجز أن يكون تعذبا للاولى وليس بذلك وساءت فى حكمها . وفيها

هي وهذا الضمير هو الذي ربط الجملة باسم ان وجعلها خبرا لها قيل ويجوز أن يكون  
 ساءت بمعنى أضررت وفيها ضمير اسم ان ومستقرا حال أو تمييز وهو بعيد خال عما  
 في الأول من المبالغة في بيان سوء حالها وكذا جعل الضميرين من جهة تعالى ( والذين  
 إذا أنفقوا لم يسرفوا ) لم يتجاوزوا حد الكرم ( ولم يفتروا ) ولم يعصبوا تضيق  
 الشجب بوقبل الاسم أفردوا الاتفاق في الماضي والقتر منع الواجبات والقرب وقرىء  
 بكسر الهمزة مع فتح الياء وبكسر ما مخففة ومشددة مع ضم الياء ( وكان بين ذلك ) أي  
 بين ما ذكره من الإسراف والقتل ( فواما ) وسعلا وعدلا سمي به لاستقامة الطرفين  
 كما سمي به سواء لاستوائهما وقرىء بالكسر وهو ما تقام به الحاجة لا يفرض عليها  
 ولا ينقص وهو خير نال أو حال مؤكدة أو هو الخير وبين ذلك لغو وقد يجوز أن  
 يكون اسم ذات على أنه دني لا مبالغة إلى غير ممكن ولا يخفى ضعفه فابعد معنى القوام  
 فكأن بالاختيار شيء عن نفسه ( والذين لا يدعون مع الله شيئا ) ومع في أن  
 ليس لهم من المعاصي بعد أن أنبأهم بالاطاعت وذكر نهي الإسراف المقتضى للاحق  
 بمعنى الإقضاء والمصير في موضعهم انتهى التبرك مع ظهور إيمانهم لاظهار كمال الإتيان  
 بالله سبحانه والثناء من قبل أم السبل والزنا بظاهرها في سلكه ولا يخرج عن مكان  
 ما به الضمير من أن لا يشك فيهم أي لا يعبدون معه تعالى إلها آخر ( ولا يقتلون  
 النفس التي حرم الله ) أي حرمها بمعنى حرم قتلها فذهب المحدثون وأقدم المضاف إليه  
 مقامه في الآية ( إلا بالحق ) أي لا يسمونها بغير ما يجب من الأسباب الإلهية بالحق  
 المزيل لحرمتها أو يسمونها فلا ما الإقضاء ما يسمونها بالحق أو لأنه لا يسمونها  
 في حال من الأحوال إلا حال كرمهم ما يسمونها بالحق ( ولا يزوجون ) أي الذين لا يسمونها  
 شيئا من هذه الذلالم الله سبحانه الذي يسمونها بالكفر في حيز طائفة مع إيمانهم به سبحانه  
 مداهم من أجل ذلك التوفيق المودع الذي يسمونها بالكفر في حيز طائفة مع إيمانهم به سبحانه  
 عند الإقضاء ( ولا يزوجون ) أي لا يسمونها بالكفر في حيز طائفة مع إيمانهم به سبحانه  
 في الزنا بظاهرها في سلكه ولا يخرج عن مكان ما به الضمير من أن لا يشك فيهم  
 أي لا يعبدون معه تعالى إلها آخر ( ولا يقتلون النفس التي حرم الله ) أي حرمها  
 بمعنى حرم قتلها فذهب المحدثون وأقدم المضاف إليه مقامه في الآية ( إلا بالحق )  
 أي لا يسمونها بغير ما يجب من الأسباب الإلهية بالحق المزيل لحرمتها أو يسمونها  
 فلا ما الإقضاء ما يسمونها بالحق أو لأنه لا يسمونها شيئا من هذه الذلالم الله  
 سبحانه الذي يسمونها بالكفر في حيز طائفة مع إيمانهم به سبحانه مداهم من أجل  
 ذلك التوفيق المودع الذي يسمونها بالكفر في حيز طائفة مع إيمانهم به سبحانه

من نكاح طاهر ما في طاهرنا كذا جعلنا جزلا وبارا ناجيا

من نكاح طاهر ما في طاهرنا كذا جعلنا جزلا وبارا ناجيا

١٥٠ أكبر عوامل التقدم في الأمم في آية (والذين لا يشهدون الزور) الآية

ونضعف له العذاب بالنون ونصب العذاب (ويخلف فيه) أي في ذلك العذاب المضاعف (مهانا) ذليلا مستحقرا جامعا للعذاب الجسماني والروحاني وقرى، يخلف ويخلف مبنيا للمفعول من الاخلاص والنخيل وقرى، يخلف بالنون على الالفات المني عن نكرة الغضب ومضاعفة العذاب لانضمام المعاصي الى الكفر يفسح عنه قوله تعالى (الا من تاب وآمن وعمل عملا صالحا) وذكر الموصوف مع جريان الصالح والعمالجات مجرى الاسم للاعتناء به والتنقيص على مغايرته للأعمال السابقة (فأولئك) اشارة الى الموصول والجمع باعتبار معناه كما أن الافراد في الافعال الثلاثة باعتبار افظاه أي أولئك الموصوفون بالتوبة والايان والعمل الصالح (يدل الله سبحانه بهم حسنات) بأن يمحوسوا بوقوع معاصيهم بالنوبة ويثبت مكانها لو احسن طاعتهم أو يدل بما كلفه المعصية ودواعيها في النفس ماحكة الطاعة بأن يزيل الأولى ويأتي بالثانية وقيل بأن يوقفه لاضداد ما ساف منه أو بأن يثبت له بدل كل عقاب نوبيا وقبل يدلهم بالترك أيانا وبقتل المسيئين قتل المسركين وبالزنا عنة واحسانا (وكان الله غفورا رحيمًا) اعترض تذييلي مقرر لما قبله من المحو والانتفاء (ومن تاب) أي من المداينين بتركها بالكلية والندم عليها (وعمل صالحا) يتلاقى به ما قبل منه أو يخرج من المعاصي ويدخل في الطاعات (فانه) بما فعل (يتوب الى الله) أي يرجع اليه تعالى (متابا) أي متابا عظيم الشأن مرضيا عنه تعالى ماحيا للعقاب محسلا للتراب أو يتوب متابا الى الله تعالى الذي يصب التوابين ويحسن اليهم أو فانه يرجع اليه تعالى أو الى نوابه من رجعا حسنا وهذا تعميم بعد تخصيص (والذين لا يشهدون الزور) لا يشهدون الشهادة الكاذبة أو لا يحضرون محاضر الكذب فان مشاهد الباطل هي مشاركة فيه (واذا مروا) على طريق الاتفاق (بالغو) أي ما يجب أن يلقى ويخرج مما لا خير فيه (مروا كرادا) معذرين عنه مكرمين أنفسهم عن الوقوف عليه والمفاوض فيه ومن ذلك الانضاء عن السراخس في الجمع من الذنوب والكتابة عما يستحق الصريح به (والذين اذا خصموا اباياتهم) المداينة (المداينة) على المرافعة والاحتكام (لم يروا عليها حسنا) أي أدوا عليها ما بين بها ذل وانما يتولين لها بغير رابعة وانما يدبر عن ذلك بقى الضد معصيا عما دخله الكثرة والمفقون ودل التفسير للحاسن المداينة عليها بالاف (والذين يذنبون ربا ذنبا) من أروايتها وذرياتها في أعين (موفيقهم) الطاعة وحلوة الزمانيات فان المداينة اذا ساعدته أهله في طاعة الله عز وجل وذاكرته في أمرهم فله وقرهم

عنه لما يشاهده من مشايخهم له في مناهج الدين ونوقع لحوقهم به في الجنة حسبها وعد  
بقوله تعالى « ألقنا بهم ذرياتهم » ومن ابتدائية أو يائية وقرى وذرئنا وتشكير الاعين  
لأرادة تشكير العزم معظما وعظماها لأن المراد أعين المتقين ولا ريب في قلتها نظرا  
إلى غيرها ( واجعلنا للمتقين إماما ) أى اجعلنا بحيث يقتدون بنا في إقامة مراسم  
الدين بأخلاق العلم والوفى بالعمل وهو حجة للدلالة على الجنس وعدم الالتباس كقوله  
تعالى نعم نبيهم « أفلا » أولان المراد واجد كل واحد منا إماما أو لا إمام كنهم  
واحدة لأحد لم يشكهم واشفاق كلمتهم كذا قالوا . وأنت خير بأن مدار السكل صادر  
هذا الالهام إمام عن النحل بطريق المعية وأنه محال لاستحالة اجتماعهم في عصر واحد  
فما ذاك باجتماعهم في مجلس واحد واشفاقهم على كلمة واحدة وإما عن كل واحد منهم  
بما يرى من تلك غير في الاستدعاء الإلهام وأنه ليس بثابت جزما بل الظاهر صدوره  
عنهم بإحدى الطرق أو بإحدى كل واحد منهم عند الدعاء واجعلني للمتقين إماما  
فلا أشك في مباركة الدال بصفته المنظم مع الغير لما قصد إلى الإيجاز على طريقته  
قوله « يا أيها الرسول طوبى لمن الطيبات واعمالوا صالحا » وأبقى إماما على حاله ريفيل  
الإمام جمع اسم بمعنى تاسد كجمع صائغ ومعناه فاحصين لهم مقتدين بهم وإعادة  
الموصولات في المواقع السبعة مع كثافة ذكر الصلوات بطريق العطف على صلة الموصول  
الأول اللذان بأن كل واحد مما ذكر في حيز صلة الموصولات المذكورة وصف  
جبال على - إله له شأن خليل حسين بأن يفرد له موصوف مستعمل ولا يفعل شي  
من تلك الأمة لغيره . ويرسل العطف بين الموصولات لتزيل الاختلاف العوائى  
منزلة الاختلاف الدافى كما في قوله:

إلى المالك الحرم وابن الإمام وليث الكتاب في المزدحم  
( أولئك ) إشارة إلى المتصدين بما فصل في حيز صلة الموصولات الثمانية من حيث  
الصفات بهم . وبه دلالة على أنهم متميزون بذلك أكمل تميز منظمون بسببه في ذلك  
الأمور المتشاهدة وفيه من معنى الجمع للاندان بجمع منزلاتهم في الفضل وهو مستند  
غيره هو له « إلى ( يجزون الغرفة ) والجملة من أنشأ لأجل لها من الاعراب مبنية لما لهم  
في الاستقامة من السامحة الابدية إثر يسان ما لهم في الدنيا من الاعمال السنية والغرفة  
الاربعة العالية من المنازل وكل راء مرفوع حال أى يتأبون أعلى منازل الجنة وهى  
اسم ينسب أرباب به الجمع كقوله تعالى « وهم في العرفات آمنون » وقيل هى اسم من  
أعمال الجنة ( عاصوا ) أى تصبرهم على المشاق من مضى الدلائل ورفض

الشهوات وتحمل المجاهدات ( و يلقون فيها ) من جهة الملا ثكة ( تحية وسلاما ) أى  
تحييمهم الملا ثكة و يدعون لهم بطول الحياة والسلامة من الآفات أو يعطون التبيقة  
والتخايد مع السلامة من كل آفة. وقيل يحيى بعضهم بعضا و يسلم عليه. وقرئ يلقون من  
لقى ( خالدين فيها ) لا يموتون ولا يخرجون ( حسنت مستقرا ومقاما ) الكلام فيه  
كالذى مرفى مقابله ( قل ) أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بأن يبين للناس أن الفانزين  
بتلك النعماء الجلية التى يتنافس فيها المتنافسون إنما نالوها بماعدهن عن محاسنهم ولولا هالم  
يعتد بهم أصلا أى قل لهم كافة مشافها لهم بما صدر عن جنسهم من خير وشر ( ما يعبا بكم  
ربى لولا دعاؤكم ) أى أى عباء بكم وأى اعتداد يعتد بكم لولا عبادتكم له تعالى  
حسما من تفصيله فان ما خلق له الانسان معرفته تعالى وطاعته والافه وسائر البهائم  
سواء وقال الزجاج معناه أى وزن يكون لكم عنده. وقيل معناه ما يصنع بكم ربى لولا  
دعاؤه إيا لم الى الاسلام وقيل ما يصنع بعذابكم لولا دعاؤكم معه آلهو يحرم أن يكون  
هنا فيه وقوله تعالى ( فقد كذبتم ) بيان لحال الكفرة من المخالدين كما أن ما قبله بان  
لحال المؤمنين منهم أى فقد كذبتم بما أخبركم به وخالفتموها بها الكفرة ولم يذموا عمل  
أو تلك المذكورين وقيل فقد قصرتم فى العبادة من هوهلم كذب القائل اذا لم بالغ فيه  
وقرئ فقد كذب الكافرون أى الكافرون هتكم لعدم الخطاب لاسر قسب هفانده  
الأيذان بان هما فوز أحدهما وخسران الآخر مع الانسداد الجذبي المذموم ( لا يفرار  
فى الفوز ليس الاختلاف ههما فى الاعمال ( فسوف يكون لازما ) أى يكون لازما للخطاب  
أو أنه لازما يفتى بكم لاهماله حتى يكسبكم فى المار كما هرب عنه الذاء الالهة على الزوم ما  
بعدهما لمافهما. وإنما أصدر من غير ذكر الأيذان بغاية ظهوره وهه بل أمر هه لاهم على  
أههما لا يكتبه البيان. وقيل يكون الخطاب لاهما هه من هاهم هه الله هو الذى هه هه  
وأه لوزم بين القائل وقرئ لازما بالفتح هه من الاز هه كالتات والزوم هه هه  
الله صلى الله عليه وسلم من هه سورة الفرقان لاهم الله اعمال هه هه هه هه  
أيه لا ريب فهما أدخل الجنة هه هه

(الاقوله والشعراء الى اخرها وهي مائتان وست اوسبع وعشرون آية)

( طسم ) بتخميم الألف وبألفها و إظهار النون وبإدغامها في الميم وهو إماسرود  
على نحو التعديد بغير رفع التحدي على أحد الوجهين المذكورين في فاتحة سورة البقرة  
فلا يحمل له من الأعراب وإما اسم للسورة كما عليه إطلاق الأكثر فحله الرفع على أنه خبر  
لمبتدأ مخدوف وهو أظهر من الرفع على الابتداء وقد مر وجهه في مطلع سورة  
يونس سلبه السلام أو النصب بتقدير قل لا تبق بالمقام نحو اذكر أو اقرا ونالك في قوله  
نعمالي ( تلك ايات الكتاب المبين ) اشارة الى السورة سواء كان طسم مسرودا  
على نحو التعديد أو اسما للسورة حسبا من تخفيفه هناك وما اسم الانشابة من معنى  
البدء للشيء تعالى وقد مر في المشار اليه في التمام ونحو الرفع على أنه مبتدأ خبر ما ابتدء على  
تفسير كرم طسم مبتدأ وهو ما أنان أو بدأت من الاول والمراد بالكتاب القرآن وبالمبين  
الظاهر اشارة على أنه من ايات يعني يان أو المبين للاحكام الشرعية وما يتعلق بها أو التفاضل بين  
الحق والباطل والمعنى هي ايات مخصوصة منه تدبره باسم مستقل والمراد ببيان كونها  
بعضا منه ومنها بما انتبه به القل من السموات الفاضلة ( لك يا خضع نفسك ) أي قائل  
وأصل البضع أن يباع بالفتح البضاعة وهو عرق مستطاب العنبر وذلك أفنى محد  
الفتح وهو يباع بنفسه يباع على الاضائة واصل للاتفاف أي انفق على نفسك أن  
تأبى عليه فاعلم ما فاك من اسلام فومك ( أن لا تكونوا مؤمنين ) أي اسم ايمانهم  
بذلك الكتاب المبين أو أنه أن لا يكونوا مؤمنين وقوله نعمالي ( إن نعمالي ) الخ استأف  
دسوا احوال ما هم من العلم من الهم عن التعسير المذكور يبان أن ايمانهم ليس  
بما افادته به من الله تعالى حيا فلا يؤمنه للابح فيه العلم من شراة ومناول  
المؤمنين فاستكبره من الجزاء أعني قوله نعمالي ( فقول عليهم من السلام آية )  
أي ما لهم الى الامتثال قاله تعالى وقدم الطرفين على المقبول العرش المأموروا  
من الامتثال بالعلم بالله تعالى ( فقلت أضافهم اليها خادعين ) أي فقادين  
وأضافهم اليها من أفحش الاتلاف لزيادة التثريب بيان موضع الخوض و ذلك  
العلم على الدوام في الاعراف به فالتبخل أو أجمع يتبعهم في الدنيا أيضا  
كما يخبره تعالى برأهم الى ما يحبونه من أولها الرضا والامانة من قولهم جاءنا

عنى من الناس أى فوج منهم. وقرى خاضعة وقوله تعالى فظلت عطف على نزل باعتبار محله وقوله تعالى (وما يأتهم من ذكر من الرحمن محدث الا كانوا عنه معرضين) بيان لشدة شكيتهم وعدم ارجعوانهم عما كانوا عليه من الكفر والتكذيب بغير ما ذكر من الآية المألجة لصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الحرص على اسلامهم وقطع رجائه عنه. ومن الاولى مزيدة لتأكيد العموم والثانية لابتداء الغاية بمجازا متعاقبة يأتهم أو بمحذوف هو صفة لذكر وأيا ما كان فقيه دلالة على فضله وشرفه وشناعته ما فعلوا به. والتعرض لعنوان الرحمة لتغايط شناعتهم وتهويل جنابتهم فان الاعراض عما يأتهم من جنابه عز وجل على الاطلاق شنيع فيج وعما يأتهم بموجب رحمة تعالى لمؤلف منفعتهم أشنع وأقبح أى ما يأتهم من موعظة من المواعظ الشرائية أو من طائفة بارزة من القرآن تذكرهم أكمل تذكير وتنبههم عن الغفلة أتم تنبيه كأنها نفس الذكر من جهة تعالى بمقتضى رحمة الواسعة بمجدد نزيله حسبما تقتضيه الحكمة والمصلحة الا جددوا اعراضا عنه على وجه التكذيب والاستهزاء واصرارا على ما كانوا عليه من الكفر والضلال والاستثناء مفرغ من أعم الاحوال مثله النصب على الحالية من مفعول يأتهم باضماع قد أو بدونه على الخلاف المشهور أى ما يأتهم من ذكر فى حال من الاحوال الاحمال كونهم معرضين عنه ( فقد كذبوا ) أى كذبوا بالذكر الذى يأتهم تكذيبا صريحا مقارنا للاستهزاء به ولم يكتفوا بالاعراض عنه بحيث جمعوا تارة سحرا وأخرى أساطير وأخرى شعرا. و الفاء فى قوله تعالى (فسيأتهم) لتزييد ما بعدها على ما قبلها والسين لتأكيد مضمون الجملة وتقريره أى فسيأتهم البتة من غير تخلف أصلا ( أنباء ما كانوا به يستهزئون ) عدل عما يقتضيه ما قبله ما كانت من الاعراض والتكذيب للايدان بأنهم كانوا مدافعين للاستهزاء كما أشير اليه حسبما وقع فى قوله تعالى ردائهم من آية من آياته ربههم الا كانوا عنها معرضين فقد كذبوا بالحق لما جاءهم فسوف يأتهم أنباء ما كانوا به يستهزئون. وأنباء ما سيجق بهم من العقوبات العاجلة والآجلة عبر عنها بذلك إما لكونها بما أنما بها القرآن الكريم وإما لانهم مشاهدتها يفتنون على حقيقته مال الله أن جا يفتنون على الاحوال السابقة عنهم باستماع الانباء وفيه تهويل له لان النبأ لا بد انى الا على خير خبير له وقع يعلم أى فسيأتهم لا عتالة مصداق ما كانوا يستهزئون به قبل من غير أن يدركوا فى اسوالة ويففروا عليها ( أولم يروا ) الميزة الانكار التوسخى والهاو لا يملك على مدبره حيلة التمام أى أفعلوا ما فعلوا من الاعراض عن الآيات والتكذيب والاستهزاء بها لم

نظروا ( إلى الأرض ) أي إلى عجائبها الزاجرة عما فعلوا الداعية إلى الأقبال على ما  
أعرضوا عنه وإلى الإيمان به وقوله تعالى ( كم أنبتنا فيها من كل زوج كريم ) استئناف  
مبين لما في الأرض من الآيات الزاجرة عن الكفر الداعية إلى الإيمان وكم خبر به منصوبة بما  
بعدها على المفعول به والجمع بينها وبين كل لاقادح الاحاطة والكثرة معا ومن كل زوج أي  
صنفين والصنفين كل نبت من جنسه وتفرقة أي كثيرا من كل صنف مرضى كثير  
المناخ أو نفاة بها . وتخصيص النبات بالذكر دون ما تنده من الأصناف لاختصاصه بالدلالة  
على القدرة والعمارة وما يتوصل إلى برائه به جميع أصناف النبات نافعا وحضارها  
ويكون وصف النبت بالكريم لا يرد على أنه تعالى ما أنبت شيئا الاوفيه فائدة كما نعلم به  
قوله تعالى وهو الذي خلق لكم ما في الأرض يسجدوا له فالحكيم لا ينكح بفعل فاعلا الاوفيه  
حكمة بالغة وان عقل فيها العاقلون علم ووصل إلى معرفة كثرتها المافلون ( ان في ذلك )  
اشاره إلى مصدر النبات أو إلى كل واحد من تلك الأزواج وإيما كان لها فيه من معنى  
المد للابدان بعد نزولها في الدنيا ( لا يرد ) أي أنه غليظة دالة على كمال قدرة منبتها  
ومادة وفرة على ما يحسنه ونهاية سعته وسعته هو جنة للابان وازدحام الكفر ( وما كان  
أكثرهم ) أي أكثرهم من عباده التسلا والاسلام ( مؤمنين ) قيل أي في علم الله تعالى  
وفضائه حيث علم أن لا أحد منهم سافر فون فيما لا يزال اختيارهم الذي عليه يدور أمر  
الإنسان إلى جانب الخير ولا يتركه في هذه الآيات العظام وقال سبحانه  
كان مسلمة والمعين وما أكثرهم مؤمنين وهو الانسب بمقام بيان نعمهم ونحوهم  
في المكابرة والعداوة مع عباده مؤمنين من جنات الإيمان من جهنم تعالى وأما نسبة  
أكثرهم إلى مسلمة تعالى وفضائه فربما يكون منها كونهم معذورين فيه بحسب  
الظلم لان ما أنجز الله من الخلق مما خلق على مهرة العلماء المذنبين كأنه قبل ان في  
ذلك لأبناهم من جنات الإيمان وما أكثرهم مؤمنين مع ذلك لغاية نعيمهم في الكفر  
والفساد والما لهم في العبي والباله ونسبة عدم الإيمان إلى أكثرهم لأن منهم من  
يدين ( وان ذلك لهم العز ) الثالب على كل ما يرد من الأمور التي من جهنمها  
الانعام من حلال ( الرحيم ) المباع في الرحمة والنعمة ولا يفتخرون بها  
أما وما عليه من العظام المبركة لغزير العفومات . وفي الحديث لو وصف الربوبية مع  
الانعام إلى حبيبه عليه الصلاة والسلام من تشرعته والعدة الحريية بالانعام من  
الكثرة والافضل ( وإذنا في ذلك موسى ) نكلم منسأرت موقفا من مافلهن ( اعرضهم  
عن كل ما بأنهم من الآيات الزاجرة ونكذبهم بها ) أي بيان اعراضهم عما يشاهدونه





بيان المعنى في قول الرب الجليل عن سيدنا موسى (ولم على ذنب فأخاف أن يقتلوني) ١٥٧

وازيد ما كان فيه عليه الصلاة والسلام من حبسة اللسان بانقباض الروح إلى باطن القلب عند ضيقه بحيث لا ينطلق لسانها إذا اجتمعت تمس الحاجة إلى معين يقوى قلبه وينوب منه إذا اعتراه حبسة حتى لا تقتل دعوته ولا تنقطع حجته وليس هذا من التعليل والاهتاف في نافي الأمر في شيء وإنما هو استدعاء لما يعينه على الإتهال به وتمهيد بذكر قوله (ولم على ذنب) ولا ينطلق بالتعجب عطفاً على يكذبون فيكونان من جملة ما يتعاف منه (ولم على ذنب) أي تبتة ذنب لحذف المضاف وأقيم المضاف إليه مقامه أو سمي بالذنب والمراد به قل القبطي وتسميته ذنباً بحسب زعمهم كما ينبغي عنه قوله لم وهذا إشارة إلى قصته مبسوطة في غير موضع (فأخاف) أي أن أنيتهم وحدي (أن يقتلوني) بمقابلته قبل أداء الرسالة كما ينبغي وليس هذا أيضاً تعللاً وإنما هو استدفاع للآية الموقعة قبل وقوعها وقوله تعالى (قال كلا فاذها بآياتنا) حكاية لأخباره تعالى إلى الطالبين للسمع المفهوم من الردع عن الخوف وضم أخبار المفهوم من توجيه الخوف إلى ما بطريق الغلب فانه معطوف على مصدر ينبغي عنه الردع كأنه قبل ارتدع يا موسى عما نظن فاذها بآياتنا ومن استدعته وفي قوله بآياتنا رمز إلى أنها تدفع ما يخافه وقوله تعالى (أنا معكم مستمعون) تعاليل للردع عن الخوف ومزيد تسليته لها بضمين أن قال الخوف والاضطرار كقول له تعالى «أنتي معكم أسمع وأرى» وحيث كان الموعود بمحض من فرعون اغتر به هنا في المعية وقبل أجر يا مجرى الجماعة ويأباه ما قبله وما بعده من ضمير التثنية أي سامعون ما يجري بينكما وبينه فظهر كما عليه مثل حاله تعالى بحال ذي شوكة قد حضر بمجادلة قوم يستمع ما يجري بينهم ليد أولياءه ويظهرهم على أعدائهم وبالغة في الوعد بالإنعاف أو استعير الاستماع الذي هو بمعنى الاصغاء للسمع الذي هو العلم بالحروف والأصوات وهو خبر ثان أو خبر وحده ومعكم ظرف لغو والفاء في قوله تعالى (فأنا فرعون فنولا أنا رسول رب العالمين) لترتيب ما بعدها على ما قبلها من الوعد التكريم وليس هذا مجرد تأكيد للأمر بالإنعاف لأن معناه الوصول إلى المآتي لا مجرد التوجه إليه كالإنعاف وافراد الرسول إما باعتبار رسالة كل منهما أو لانعادهما لهما أو لأنه مصدر وصف به وأن في قوله تعالى (أن أرسل معنا بني إسرائيل) مفردة تتضمن الإرسال المفهوم من الرسول معنى القول ومعنى أرسلهم نفاً هم وسأهم ليدعواهم إلى الشام (قال) أي فرعون لموسى عليه السلام بعد ما اتساه وقال له ما أمرا به يروني أنهما انطلقا إلى باب فرعون فلم يفتن لهما منه من قال الوهاب الرب ههنا إنا نأمن أنهم أنه رسول رب العالمين

فقال ائذن له لعلنا نضحك فأديا اليه الرسالة فعرف موسى عليه السلام فقال عند ذلك ( ألم نربك فينا ) في حجرنا ومنازلنا ( وليدا ) أى طفلا عبر عنه بذلك لقرب عمده بالولادة ( ولبت فينا من عمرك سنين ) قيل لبث فيهم ثلاثين سنة ثم خرج الى مدين وأقام بها عشر سنين ثم عاد اليهم يدعوهم الى الله عز وجل ثلاثين سنة ثم بقى بعد الغرق خمسين سنة وقبل وكز القبطى وهو ابن اثنتى عشرة سنة وفر منهم على إثر ذلك والله أعلم ( وفعات فعلتك التى فعات ) يعنى قتل القبطى بعد ما عدد علة نعمته من تربته وتبايغه مبالغ الرجال وبغده بما جرى عليه من قتل خزازه وعظيم ذلك وفضله. وقرى فعلتك بكسر الفاء لانها كانت نوعا من القتل ( وأنت من الكافرين ) أى بنعمتى حيث عمدت الى قتل رجل من خواصى أو أنت حينئذ من تكفرهم الآن وقد ائتمى عليه عليه الصلاة والسلام أو جهل أمره عاه الصلاة والسلام حيث كان يعايشهم بالثقية والا فأن هو عليه الصلاة والسلام من مشاركتهم فى الدين فالجملته حينئذ حال من إحدى الثابين . يجوز أن يكون حكاه . نداء عليه بانه من الكافرين بالآلئيه أو ممن يكفرون فى دينهم حيث كانت لهم الهة يدعونها أو من الكافرين بالنعم المنادين لغوها ومن اعتاد ذلك لا يكون مثل هذه الجائفة . باعنا منه ( قال ) عجبيا له . صدق له فى القتل ومكذبا فيما نسب اليه من الكفر ( فعاتها اذا بانا من الضالين ) أى من الجاهلين وقد ترى كذلك لامن الكافرين كما زعمت افترار . أى من الناعين قتل الجهلة والسفها . أو من الخذلان لانه لم تعد قتل بل أراد بأدبيه أو الذاهين عما يؤدى اليه الوكر أو الناسين كقوله نهالى بأن فضل احداهما فذكر احدهما الاخرى ( اقررت منكم ) الى ربي ( ما خفتكم ) أن تدرى بضره فو اخذوا بما لا أستعقه بجنابى من العقاب ( فوجب لى ربي حكا ) أى حكمة أو زوه ( وجعلنى من المرسين ) رد أو لا بذلك ما وبغده بدحا فى زبره ثم كر على ما عاده عليه من النعمة . ولم يصرح برده حيث كان صدقا غير قاذح فى دعواه بل نه على أن ذلك كان فى الحقيقة قيمة فقال ( و تلك نعمة تمنها على أن عبدت بني إسرائيل ) أى تلك التزينة نعمة تمن بها على ظاهرا وهى فى الخفية تعبيدك لبني إسرائيل . ففسدك أيام ماخ أنبأهم فانه السبب فى وقوعى عندك وحصرى فى تربتك . وقيل انه مقدر بهمزة الانكار أى أو تلك نعمة تمنها على وهى أن عبدت بني إسرائيل مثل أن عبدت الر فاع على أنه خير مبدأ خذوف أو بدل من نعمة أو الجبر باضمار الا . أنه النسيب بخذفها . وقيل تلك إشارة الى خصلة شعبة . مبرمة . وأن عبدت . عطف بيان لها . المبنى تعبيدك لبني إسرائيل

نعمه تتمها على وتوحيد الخطاب في تمها وجمعه فيما قبله لان المنة منه خاصة والخوف والقرار منه ومن ملته (قال فرعون) لما سمع منه عليه الصلاة والسلام تلك المقالة المشبهة وشاهد نصها في أمره وعدم تأثره بما قدمه من الاوراق والارعاد شرع في الاعتراض على دعواه عليه الصلاة والسلام فبدأ بالاستفسار عن المرسل فقال (وما رب العالمين) حكايته لما وقع في عبارته عليه الصلاة والسلام أي أي توحيد رب العالمين الذي اسمايت أنك رسوله منكر لأن يكون للعالمين رب سواه حسبا يعرف عنه قوله أنا ربكم الأعلى وقوله ما علمت لكم من إله غيري وينطق به وعنده عند تمام أموره عليه الصلاة والسلام (قال) موسى عليه السلام بحسبها له (رب السعوات والارض وما بينهما) بغير ما أراد بالعالمين وتفصلا لزيادة التحقيق والتفريق وحسب ما ذكره من اللعين وتشكيكه لعمل العالمين على ما تحت ملكته (ان كنتم موقنين) أي ان كنتم موقنين بالاشياء شققين لما علمتم ذلك أو ان كنتم موقنين بشئ من الاشياء فها أول ما لا يملك الظهوره وإناره دليله (قال) أي فرعون عند سماع جوابه عليه الصلاة والسلام شرقا من تأثيره في قلوب قومه وإذعانهم له (لمن حوله) من أشرف قومه قال ابن عباس رضي الله عنهما كانوا يخشونه عليهم الاساور وكانت الياء لكلامه (الانبياء) ما إذا لم أنما سمعوه من جوابه عليه الصلاة والسلام مع كونه مخالفا في بطلان يدين به أم يحق بأن يتعجب منه كأنه قال لا يسمعون ما يقول فأنسدهم ونعجه وأمنه حجت يدعي خلاف أمر محقق لا إشباه فيه يريد به ربوبية نفسه قال عليه الصلاة والسلام نعيمنا بما كان مندرجا تحت جوابه السابقين (ربكم ورب أمثالكم الأولين) وسخطا له من ادعاء الربوبية الى مرتبة الربوبية (قال) أي فرعون لما واجهه موسى عليه السلام بما ذكر غاظه ذلك وخاف من تأثر قومه منه فأمرهم أن ما قاله ساءه الصلاة والسلام مما لا يصدر عن العقل صدا لهم عن قبوله فقال مؤكدا له انك الشجاع خير في التأكد (ان رسواكم الذي أرسل اليكم ليجنون) ليفتنهم بملك وبصيرتهم على قبول الحق وسما رسولا بطريق الاستهزاء وأضافه الى مخاطبته ترغيبا من أن تكون مريلا الى نفسه (قال) عليه الصلاة والسلام (رب المشرق والمغرب وما بينهما) قاله عليه الصلاة والسلام تكميلا لجوابه الأول وتفسيره له وتأثيرا على جهالهم وعدم فهمهم لمعنى مقالته فان ربوبية تعالى للسعوات والارض وما بينهما وان كان دعوى ان ربوبية تعالى للناقطين وما بينهما لكن لما لم يكن فيه نص شرعي بالصفات السعوات وما فيها وتغيرات اجوالها وأوضاعها وكون

الأرض تارة مظلمة وأخرى منورة الى الله تعالى أرشدكم الى طريق معرفة ربوبيته تعالى لما ذكر فان ذكر المشرق والمغرب منبئ عن شروق الشمس وغروبها المنوطين بحركات السموات وما فيها على نمط بدیع تترتب عليه هذه الاوضاع الرصينة وكل ذلك أمور حادثة مفتقرة الى محدث قادر عليم حكيم لا كذوات السموات والأرض التي ربما يتوهم جهلة المتهوهمين باستمرارها استغناءها عن الموجد المتصرف ( ان كنتم تعقلون ) أى ان كنتم تعقلون شيئاً من الأشياء أو ان كنتم من أهل العقل فاعلم ان الأمر كما قلته . وفيه إيذان بغاية وضوح الأمر بحيث لا يشبهه على من له عقل في الجملة وتلويح بأنهم بمعزل من دائرة العقل وانهم المتصفون بمارم وعلية السلام به من الجنون ( قال ) لما سمع اللعين منه عليه الصلاة والسلام تلك المقالات المبينة على أساس الحكم البالغة وشاهد شدة حزمه وقوة عزمه على تمثية أمره وأنه ممن لا يجارى في حلبة الجاهرة ضرب صفحاً عن المناولة بالانصاف ونأى بجانبه إلى عدوة الجور والاعتساف فقال مظهر الماكان يضمه عند السؤال والجواب ( ان اتخذت الماعيزى لأجعلك من المسجونين ) لم يقتنع منه عليه الصلاة والسلام بترك دنوى الرسالة وعدم التعرض له حتى كافئه عليه الصلاة والسلام أن يتخذ الماعيزى ستود وغاود فيما فيه من دنوى الاولوية . وهذا صريح في أن تعجبه وتعجبه من الجواب الاول ونسبته عليه الصلاة والسلام إلى الجنون في الجواب الثانى كان لنسبته عليه الصلاة والسلام الربوبية إلى غيره . وأما ما قيل من أن سؤاله كان عن حقيقة المرسل وتعجبه من جوابه كان لعدم مطابقته له لسكونه بذلك أحواله فلا يساعده النظم الكريم ولا حال فرعون ولا قتاله . واللام في المسجونين للعهد أى لأجعلك ممن عرفت أحوالهم في سجون حيث كان بطرحهم في هوة عميقة حتى يموتوا ولذلك لم يقل لأسجنك ( قال أولو جنتك بشئ مبین ) أن أفعل في ذلك ولو جنتك بشئ مبین أى موضح لصدق دعواى يريد به المعجزة فانها جامعة بين الدلالة على وجود الصانع وحكمته وبين الدلالة على صدق دعوى من ظهرت على يده والتعبير عنها بالشئ للتحويل فالواو فى أولو جنتك للحال دخلت عليها همزة الاستفهام أى جانياً بشئ مبین وقد سلف منا مراراً أنها اللطافة وأن كانه لو لم يستل انتفاء الشئ في الزمان الماضى لاتفاء غيره فلهذا لا حظ لها جواب قد حذف تعويلاً على دلالة ما قبلها عليه ملاحظة قصدية الا عند القصد إلى بيان الاعراب على القواعد الصناعية بل هي لبيان تحقق ما يقبده الحكماء السابق من الحكم المأجوب أو المأني على كل حال فمروض من الاحوال المقارن له على الاحوال ما تناسل على أبعادها منه

وأشدها منافاة له ليظهر شؤنه أو اتفانه معه بونه أو اتفاؤه مع ما عاده من الأحوال  
بطريق الآء لو يده لما أن الشيء متى تحقق مع المنافي القوي فلان يتحقق مع غيره أولى  
ولذلك لا يذكر معه شيء من سائر الأحوال ويكتفى عنه بذكر العاطف للجملة على  
تفصيلها المتبادر لها الشمالة لجميع الأحوال المغارة لها عند تعددها ليظهر ما ذكر من تحقق  
الحكم على جميع الأحوال فانك إذا قلت فلان جواد يعطى ولو كان فقيراً أريد بيان  
تحقيق الاعطاء منه على كل حال من أحواله الملقح وضه فتعاقب الحكم بأبعدها منه ليظهر  
بتحققه معه نفسه مع ما عاده من الأحوال التي لا منافاة بينها وبين الحكم بطريق الأولى  
المصححة للاكتفاء بذكر العاطف من تمحيصها كانتك قلت فلان جواد يعطى لو لم  
يسكن فقيراً أو لو كان فقيراً أى يعطى حال كونه غنياً وحال كونه فقيراً فالحال في الحقيقة  
طائفتان المعاملتين لا المذكورة على أن الوأو للحال ونصير المجي بما ذكر من  
كلامه لو كان أن ليس لبيان استيعاده في نفسه بل بالنسبة إلى فرعون والمعنى أنفعل في  
ذلك حال عدم عجزه عن مبيته وحال عجزه به ( قال فأتى به إن كنت من الصادقين ) أى فيما يدل عليه  
كلامك من أنك تأمرى من مبيته ووضوح دعوى الكأوى فى دعوى الرسالة وجواب الشرط  
معدوف لالالة ما دل عليه ( فأتى به ) أى ظاهر نعبانته لأنه  
شيء يشبهه واشتقاق النعبان من نعبت الماء فانتعب أى فجرته فانفجر وقد مر بيان  
كيفية الحال في سورة الاعراف وسورة طه ( ونزع يده ) من جيبه ( فإذا هب  
بيضاء ملأناظ بن ) قيل لما رأى فرعون الآية الأولى وقال هل لك غيرها فأخرج يده  
فقال ما هذه قال فرعون يدك فما فيها شيء فأدخلها فى إبطه ثم نزعها ولها شعاع يكاد  
يغشى الأبصار ويسد الاق ( قال للبالأحول ) أى مستقرين حوله فهو ظرف وقع  
هو مع الحال ( إن هذا لساحر عليم ) فائق فى فن السحر ( يريد أن يخرجكم ) فسراً  
( من أركمكم بسحره فإذا بأسرون ) بهر سلطان المعجزة وحيره حتى حطاه عن  
ثروة أدماء الربوبية الى حضيض الخضوع لعيده فى زعمه بالامثال بأمرهم أو الى  
مقام مؤامرينهم ومشاورهم بعد ما كان مستقلاً فى الرأى والتدبير وأظهر استشعار  
الخوف من استبلاته على ملكه ونسبة الاخراج والارض اليهم لتفجيرهم عن موسى  
عليه السلام ( قالوا أرجه وأخاه ) أخر أمرهما وقيل احبسهما ( وأبعث فى المدان  
الناشرين ) أى شرطاً يعثرون السحرة ( يأتوك ) أى الحاشرون ( بكل سحار  
عليهم ) فائق فى فن السحر وفرى بكل ساحر ( فجفع السحرة ليقات يوم معلوم )  
هو ما عاده موسى عليه السلام بهو له هو عندكم يوم الزينة وأن يخرش الناس ضجعى ( وقيل

اعتر بغير الله ذل بآية ( فالتقى موسى عصاه فاذا هي تلقف ما يافكون )

للناس ( أنتم مجتمعون ) قيل لهم ذلك استطاء لهم في الاجتماع وحثا لهم على المبادرة اليه  
( لعلة السحرة ان كانوا هم الغالين ) أى تقيهم في دينهم ان كانوا هم الغالين  
لا موسى عليه السلام وليس مرادهم بذلك أن يتبعوا دينهم حقيقة وإنما هو أن  
لا يتبعوا موسى عليه السلام لكنهم ساقوا كلامهم مساقا للكتابية حلالهم على الاهتمام  
والجد في المغالبة ( فلما جاء السحرة قالوا لفرعون أن لنا اجرا ) أى أجرا ساطعا  
( ان كنا نحن الغالين ) لا موسى عليه السلام ( قال نعم ) لكم ذلك ( وانتم ) مع  
ذلك ( اذا لمن المقربين ) عندى قل لهم تكونون أول من يدخل على و آخر من يخرج  
عنى وقرىء نعم بكسر العين وهما لغتان ( قال لهم موسى ) أى بعد ما حال له السحرة  
إما أن تلقى وأما أن تكون أول من ألغى ( ألقوا ما أنتم ملقون ) ولم يرد الام  
بالسحر والتبويه بل الاذن في تقديم ما هم فاعلوه ألبتة نوسلا به الى اظهار الحق والباطل  
الباطل ( ألقوا جبالهم وعصيهم وقالوا ) أى وقد قالوا عند الالتقاء ( بعزوه ان  
إننا لنحن الغالبون ) قالوا ذلك لفرعون استعانهم في أنفسهم وادانهم بأوصى ما يمكن أن  
يوقى به من السحر ( فالتقى موسى عصاه فاذا هي تلقف ما هم ) أى يتلصق بسره و  
تلقف تحذف إحدى التاء من تلقف ( ما يافكون ) أى ماها ونهض و جهدهم وسود  
بشوبهم وتزودهم فيخاؤون جبالهم وعصيهم أنها حيات تسبي أو افلام أسيرة  
للمافوك به مالهة ( فالتقى السحرة ساجدين ) أى ( ما شاهدوا ذلك من غير  
وتردد غير متساكين كان ما قبا أفاهم لعدهم بأن مثل ذلك خارج عن حده السحر  
وأنه أمر إلهى قد ظهر على يده عليه الصلاة والسلام لتصدية وفيه دليل على  
ان قصارى ما ينهى اليه هم السحرة هو التوبة والتزويرو تغيب أى لا حيلة له  
( قالوا أما رب العالمين ) يدل اشكال من ألغى أو حال بادنيار قدوفله تعالى ( رب  
موسى وهرون ) يدل من رب العالمين للتوضيح ودفع توهم ارادة فرعون - بيتان  
قومه الجهلة يسمونه بذلك للاشعار بأن الموجب لا يمان به تعالى ما أجراه على أيدى  
من المعجزة القاهرة ( قال ) أى فرعون للسحرة ( انتم له قتل أن انى انكم ) أى  
بغير أن اذن لكم كما في قوله تعالى له السحرة ( انى انتم له قتل أن انى انكم ) أى  
يمكن أو متوقع ( انه لكبيركم الذى علمكم السحر ) فواللهم على ما علمتم أم ما علمكم  
سبنا ده شى فلذلك علمكم أرا ان بذلك اليبس على فوهه كى لا ينفذوا انهم أم ما علم  
بغيره وطهور حق وقرىء ( أنتم ) بفتح الهمزة ( فاستوفى عدلون ) أى وبال ما علم  
فوله ( لا تدع من أيديكم وأرجلكم من خلاف ولا تمشوا على أعقابكم ) أى لا تمشوا

هـ ( قالوا ) أى السبعة ( لاضير ) لا ضرر فيه علينا وفوله تعالى ( أنا إلى ربنا متقلبون ) تعليل لعدم الضرر أى لاضير فى ذلك بل لنا فيه نفع عظيم لما يحصل لنا فى الضرر عابه لوجه الله تعالى من مكبر الخطايا والثواب العظيم أولاضير علينا فيما نؤخذنا به من أهل إله لا بالثواب الاضلال إلى ربنا بسبب من أسباب الخوف والقتل أهوباً أو أرمها وفوله تعالى ( أنا نطمع أن يغفر لنا ربنا خطايانا أن كنا ) أى لأن كنا ( أهل المذمة ) أى من أراخ فرعون أنه من أهل المشهد تعالى فإن لغيره الضرر أى لاضير علينا فى ملكنا نطمع أن يغفر لنا ربنا خطايانا لكوننا أهل المؤمنين وفريه إن كنا على الضرر طغيم النفس وعدم الثقة بالخلافة أو على طريقة قول المذلل بأمره كقول المعتدل لمناهم أن أضره أن ~~كنت~~ نوات لك فوقى حقى ( وأوجبتنا إلى دونه أن أضره بعاد ) وذلك بدفعه بين أقام بين أظهورهم بدفعهم إلى الحق وبما طم الاثبات فلهذا الإلهوا وناذا حسبا فصل فى سورة الاعراف بقوله تعالى ولقد أخذنا آل فرعون بالاثبات وفريه بكبر البراء ووصل الآيات من حرس وفريه أى من السبع ( إنكم متعون ) حال اللام بالامر أى منكم فرعون ومن دونه من السبع عزهم حتى لا يذكروكم قبل الوصول إلى العترة فاستأوا مداخلكم فألهه ساءهم فأنهم ( فأرسل فرعون ) سبع أخير بمسيرهم ( فى المداين حاشرين ) طاهرين للساكر ( ليعوهم ) أى هؤلاء ( بر نادى إسرائيل ) لئلا يذنب ( فألهه ) استسلمهم وحرم سبحانه ألف وسبعون ألفاً بالنسبة إلى جنوده إذ روى أنه أرسل فى أثرهم ألف ألف وخمسمائة ملك وسور مع كل ملك ألف وخرج فرعون فى جمع عظيم وكادى منهم سبع مائة ألف رجل على حصان وعلى رأسه بعة وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنه لما خرج فرعون فى ألف ألف حصان سوى الاثنا ( وأنهم لنا لعاذلون ) أى فاعادوا ما عبطا ( وأنا يسع حاذرون ) يريد أنهم لقائهم لا يبالى بهم ولا يوقع عابهم وعادهم ولكنهم يفعلون أفعالا بظنا وضيق صدورنا ونحن يوم من نادنا الكسوف والخسوف واستعمال الحزم فى الأمور فإذا خرج علينا خارج سارعتا إلى الدلاء باز قد ساءه وهذه معاذير اعتذر بها إلى أهل المداين لئلا يظن به ما يكبر من فيه من ساطاه وفريه حذرون فالأول دال على التجدد والثانى على الثبات وهما الحاذر المؤدى فى السلاح وفريه سادرون بالدال المهمة أى أهوباً واشتداء وقبل مدحهم فى السلاح فدكهم ذلك حذاره فى أجسامهم ( فأخرجناهم ) بأن خلقنا فى طاعة الحزم مع هذا السبع فسايم عابه ( من جنات عبود وكنوز وبنام كريم )



كانت لهم جملة ذلك ( كذلك ) إما مصدر تشيبي لاخرجنا أى مثل ذلك الاخراج العجيب أخرجناهم أو صفة لمقام كريم أى من مقام كريم كائن كذلك ( وأورثناها بنى اسرائيل ) أى ملكناهم إياها على طريقة تملك مال المورث للوارث كأنهم ملكوها من حين خروج أربابها منها قبل أن يقبضوها ويتسلوها ( فأتبعوهم ) أى فلفحوهم وقرى فأتبعوهم ( مشرقين ) داخلين فى وقت شروق الشمس أى طلوعها ( فلما تراءى الجمعان ) تقاربا بحيث رأى كل واحد منهما الآخر وقرى تراءى الفئتان ( قال أصحاب موسى إنا لمدركون ) جاءوا بالجملة الاسمية مؤكدة بجر فى التأكيد للدلالة على تحقق الإدراك واللاحاق وتجزهما وقرى لمدركون بتشديد الدال من ادرك الشيء اذا تابعه ففى أى لمستاعون فى الهلاك على أيديهم ( قال كلا ) ارتدعوا عن ذلك فانهم لا يدركونكم ( ان معى ربى ) بالنصرة والهداية ( سيدين ) ألتة الى طريق النجاة منهم بالكلية. روى أن يوشع عليه السلام قال يا كلهم الله أين أمرت فقد غشينا فرعون والبحر أمامنا قال عليه السلام ههنا نخاض يوشع عليه السلام الماء وضرب موسى عليه السلام بعصاه البحر فكان ما كان. وروى أن رجلا مؤمنا من الفرعون كان بين يدي موسى عليه السلام فقال أين أمرت فهذا البحر أمامك وقد غشيناك آل فرعون قال عليه السلام أمرت بالبحر ولعلى أومر بما أصنع فأمر بما أمر به وذلك قوله تعالى ( فأوحينا الى موسى أن اضرب بعصاك البحر ) الفلزم أو النيل ( فانفلق ) الفاء وصيغة أى فاضرب فانفلق فصار اتى عشر فرقا بعدد الاسباط يشهون مسالك ( فكان كل فرق ) حاصل بالانفلاق ( كالطود العظيم ) كالجليل المنيف النابت فى ممره فدخلوا فى مجامعها كل سبط فى شعب منها ( وأزلقنا ) أى قربنا ( ثم الآخرين ) أى فرعون وقومه حتى دخلوا على إثرهم مداخلة لهم ( وأنجينا موسى ومن معه أجمعين ) بحفظ البحر على تلك الهيئة الى أن عبروا الى البر ( ثم أغرقنا الآخرين ) بإطرافه عليهم ( ان فى ذلك ) أى فى جميع ما فصل عما صدر عن موسى عليه السلام وظهر على يده من المعجزات القاهرة وبما فعل فرعون وقومه من الأقوال والأفعال وما فعل بهم من العذاب والكال وما فى اسم الإشارة من معنى البعد ليدل على أمر المشار اليه ونظيره ككثير الآيات قوله تعالى ( لا يابى ) أى آية آية أو آية عظيمة لا تكاد توصف وجوه لان يبر بها المنبرون ويقسموا شأن النبى عليه الصلاة والسلام بشأن موسى عليه السلام وحال أنفسهم بعمال أولئك المهاجرين ويحبوا انما طي ما كانوا يعاطونه من الكفر والمعاصي ومخالفة الرسول ويؤمنوا بالله تعالى ويطيعوا رسوله كالأيتام يحل بهم مثل ما حل بأولئك أو أن فيما فصل من

المعصية من حيث حكايته عليه والصلاة السلام اياها على ما هي عليه من غير أن يسميها  
من أحد لانه عليه يدالة على أن ذلك بطريق الوحي الصادق موجبة للايمان بالله تعالى  
وحدوه طاعة رسول الله بالصلاة والسلام ( وما كان أكثرهم ) أي أكثر هؤلاء الذين معوا  
فهم من عباد الصلاة والسلام ( مؤمنين ) لا بأن يقسووا شأنه شأن موسى عليه ما السلام  
و حال أنفسهم إنما هو أن المكذبين المالكين ولا بأن يتدبروا في حكاية عليه الصلاة والسلام  
لأنهم من غير أن يسميها من أحد مع كون كل من العارفين بما يؤدي إلى الايمان  
قطعا . ومعنى ما كان أكثرهم مؤمنين وما أكثرهم مؤمنين على أن كان زائدة كما هو رأى  
سواء فيكون كقولهم إلى وما أكثر الناس ولو حرصت بمؤمنين وهو اخباره عنه تعالى  
بما يكون من المشر كمين بعد ما سمعوا الآيات الناطقة بالقضاء لله را المار من قوله  
تعالى « ما أتاكم من شيء من الرحمن فخذوا به » فقد تكذبوا الش . وإذ ار  
الجلالة لا بد له لالة على الله عز وجل على عدم الايمان واستمرارهم عليه ويجوز أن يجعل  
كان بمعنى ما را فاعول ذلك في قوله تعالى « وكان من الكافرين » فإماني وما صار أكثرهم  
مؤمنين مع ما سمعوا من الالة العظيمة الموجبة بما ذكر من الدار بين فيكون الاخبار  
بعدم الصبر ورد في الحديث للدلالة على كمال تخلفه وشره كقولته تعالى « أتى أمر الله »  
الآية ( وإن ربك هو العزيز ) العاك على كل ما يريد من الامور التي من يتلقاها  
الانسان من المكذبين ( الرحيم ) المانع في الرحمة ولذلك يباهيهم ولا يجعل عفوهم  
بعدم ايمانهم بعد مشاهدته هذه الآلة العظيمة بطريق الوحي مع كمال استحقاقهم  
لذلك هذا هو الذي يصف به غير الله النظام الكريم من مطلع السورة السكرية إلى آخر  
القصص السبع بل إلى آخر السورة السكرية اقضاء بنالارب فيه وأما ما قبل من أن  
صبر أكثرهم لا أهل عصاة فرعون من القبط وغيرهم وأن المعنى وما كان أكثر أهل  
عصاة مؤمنين حين لم يؤمن منهم إلا أسيد وحزبل ومرجهم ابنه ياموسا إلى ذلك على  
ما يوت في صف عابه السلام ونوا بر ابل بعد ما نوا سألوا بقدر يعبدونها وأنشدوا العجل  
وقالوا لن تؤد ذلك حتى ترون الله جبهة فيسعدون من التحقيق كلف لاو مساف كل دنة  
من المعصية الواردة في السورة السكرية سوى دنة إبراهيم عليه السلام إنما  
هو إلهي حال طائفة معصية دعوا عن أسرارهم وعصوا رسله عليهم الصلاة والسلام  
كما هو مع في دنة إبراهيم المكذبين المالكين بعد ما أخذوا بانبيهم من الآيات  
الظلم ما يؤمن بالله الايمان به غيرهم من الكفر والعصيان وأصروا على ما هم  
بأنه من الكذب فمأثمهم الله تعالى لذلك بالدعوة الذميمة وقطع إياهم بالعظيمة





بعدها من البعث نظمه في سطر واحد في قوله تعالى (والذي يمتقي ثم يحيين) على أن الموت لسكونه ذريعة إلى نيله عليه الصلاة والسلام للحياة الأبدية بمعزل من أن يكون غير مطموع عنده عليه الصلاة والسلام (والذي أطمع أن يغفر لي خطيئتي يوم الدين) ذكره عليه الصلاة والسلام هضمًا لنفسه وتعليلًا للامة أن يحتجوا بالمعاصي ويكونوا على حذر وطلب مغفرة لما يفرط منهم وتلافيا للمعاصي نذر منه عليه الصلاة والسلام من الضمائر وتنبيهها لآييه وقومه على أن يتأملوا في أمرهم فبقوا على أنهم من سوء الحال في درجته لا يقاسر قدرها فإن حاله عليه الصلاة والسلام مع كونه في طاعة الله تعالى وعبادته في الغاية القاصية حيث كانت تلك المثابة فإذنك بحال أولئك المغدورين في الكفر وفنون المعاصي والخطايا. وحمل الخطيئة على كلماته الثلاث أني سقيم بل فعله كبيرهم وقوله لسأره هي أخفى مما لا سييل إليه لأنها مع كونها معاريف لا من قبيل الخطايا المنقردة إلى الاستغفار إنما صدرت عنه عليه الصلاة والسلام بعد هذه المقابلة الجارية بينه وبينهم أما الثالثة فظاهرة لوقوعها بعد مهاجرته عليه الصلاة والسلام إلى الشام وأما الآية التي فلائها وقعتا مكتشفتين بكسر الاصنام ومن الذين انبهرت هذه المقالات فيما بينهم كان في مبادئ الأمر. وتعلق مغفرة الخطيئة بيوم الدين مع أنها إنما تغفر في الدنيا لأن أثرها يومئذ يتبين ولأن في ذلك إيلا له وإشارة إلى وقوع الجزاء فيه أن لم تغفر (رب هب لي حكا) بعد ما ذكر عليه الصلاة والسلام لهم فنون اللطائف العارضة عنه من الله عز وجل من مبدأ خلقه إلى يوم بعثه حمله ذلك على مناجاته تعالى ومناجاة ربه العتيق وجلب المزيد والحكم الحكمة التي هي الكمال في العلم والعمل بحيث يمكن به من خلافة الحق ورأسه الخلق (والخفي بالصلحين) ووقفتي من العلوم والانسال والمسلكات لما يرشحنى للاقتلام في رمية السكاملين الراستخين في الصلاح المنزهين عن كبائر الذنوب وصغائرهما أو واجمع نبي وبينهم في الحجة ولقد أجابته تعالى حيث قاله الله في الآخرة لمن الصالحين (واجعل لي لسان صدق في الآخرين) أي جهاها وحسين صبت في الدنيا بحيث يبقى أثره إلى يوم الدين ولذلك لا يرى أمه من الامة الا وهي عاقلة ومُسْتَدِينَةٌ عليه أو صادقًا من ذريته يسند أصل ديني ويدينوا الناس إلى ما كنت أذنه بهم البه من التوحيد وهو الذي صلى الله عليه وسلم ولذلك قال عليه الصلاة والسلام إنما دعوه أبي إبراهيم (واجعلني) في الآخرة (من ورثة جده النعمان) وهذا من الورثة في سورة مزيم (واجعلني) بالهداية والتوفيق للامانة كما قاله سبحانه في قوله (الله تبارك وتعالى) أي في الحق وقد من تخفيف المقام في قوله (الله تبارك وتعالى)

وسوره مريم بمالا مزبد عليه (ولا تخزق) بمعاني على ما فرطت أو ينقص رتقي عن بعض المراث أو بتعذيب لحقاء العاقبة وجواز التعذيب عقلا كل ذلك مبني على هضم النفس منه عليه الصلاة والسلام أو تعذيب والذي أو يعيش في عداد الضالين بعدم بوفقه الايمان وهو من الخزي بمعنى الهوان أو من الخزية بمعنى الحياء (يوم يعيشون) أي الناس كافة والاعتبار قبل الذكر لما في عموم البعث من الشهرة الفاتية المنيعة عنه وتخصيصه بالضالين بما قبل يوم بل اليوم (يوم لا ينفع مال ولا بنون) بدل من يوم يعيشون حتى به تأكيذا لا يهول وتهديد المانعقة من الاستثناء وهو من أعم المقاميل أي لا ينفع مال وإن كان مصروفا في الدنيا إلى وجوه البر والخيرات ولا بنون وإن كانوا صالحا من أهل البيت عند أحد (الا من أتى الله بقلب سليم) أي عن مرض الكفر والشقاق مسروده استراط دفع كل ما بالاعمان وفيد تأييد ليكون استغفاره باب الصلاة والسلام لآية دلتها لهدايته إلى الأيمان لاستحالة طاب مغفرته بعد موته فأمر مع ما به عليه الصلاة والسلام بعدم نفعه لأنه من باب الشفاعة وقبل هو الاستثناء من ما قبل دفع نفع المضاف أي الأمال من أوبو من أتى الله الآية وهو المضاف المضاف ليس من جنس المستثنى به حقيقة بل بضرب من الاعتبار كما في قوله نعم من ضرب من جميع أي الأمال من أتى الله بقلب سليم على أنها عبارة عن سلامة القلب كانه قبل الإسلام فاب من أتى الله الآية وقيل المضاف المخدوف مادل عليه المال والروا من العني وهو المستثنى منه كانه قبل يوم لا ينفع نفي الاعنى من أتى الله الآية لأن غنى المرء في دينه بسلامة قلبه وقبل الاستثناء منقطع والمعنى لكن بسلامة قلبه نفعه (وأزانت الجنة للتيقن) عطف على لا ينفع وصيغة الماضي فيه وفيما بعد من الجملة المضافة معه في سلك العطف للدلالة على تحقق الوقوع ونقده كإزالة من المضاف مع المخدوف عليه للدلالة على استمرار انتهاء النفع ودوامه حسما بقضيه تمام الروايل والتمسح أي في بيت الجنة للتيقن عن الكفر والمعاصي بحيث يشاهدونها من المذهب من دون على ما فيها من دون الحاسن فيتهجون بأنهم المشهورون بها (ويزن الحسب لآمن) الضالين عن طريق الحق الذي هو الأيمان والتقوى أي جعلت بارزهم بحيث يرونها مع ما فيها من أنواع الأحوال الباطنة ويوفون بأنهم موافقوها ولا يجلدون فيها مفسدا (وقيل لهم أينما كنتم في الدنيا تعدون من دون الله) أي أسأل لكم الذين كنتم تسمون في الدنيا أنهم معاؤكم في هذا الموقف (هل ينصرونكم) يدفع العذاب عنكم (أو يصدرون) يدفعه عن أنفسهم وهذا جواب نفي ونفي لا



والانبياء عليهم الصلاة والسلام ( ولا صدق حقيق ) كما ترى لهم أصدقاء أو فاكنا من شافعين  
ولا صدق منهم من الذين كانوا معهم شفعاء وأصدقاء على ان عدمها كناية عن  
عدمها كما ان عدم الخيرة في مثل قوله تعالى «والله لا يحب الفساد» كناية عن الخس  
حسب ما يربى عنه قوله تعالى «الاخلا» وهو قد يوشعهم لحض عن المقتدين أو وقعا في  
مهلكة لا تعلمها به ما سمع ولا صدق على ان المراد بعدمها عدم أثرهما وجمع الشافع  
لكنه في التعميم ناذر ان امراد الصدق لقائه أو لخدمة اخلافه على الجمع كالعدم  
شدها اليها بالماضي كالخبر والبول وكأده لو في قوله تعالى ( فلو ان لنا كره ) للامني  
بالس لما ان يربى به ما تلهما في معنى القرض والقدر كانه قيل فلو ان لنا كره أي  
و يربى الى الامور على ما آتاه من الشر والبر ويتوابعه بتدوير كانه قيل فلو ان لنا  
كره الامور التي كرهت و تأباه قوله تعالى ( فتكون من المؤمنين ) ليعلم  
كروها من الامور التي لم يكرهها على فوج الكفرة التي لا تفضل كما هو مقتضى  
الهمم والجاه على كره على البر والفساد واهم من شرهين كما يستعبد له كون او على  
أساسها انما في الضمير ويصرف الجواب على تقدير تخلف كرههم واما انهم ومان غير  
باللذات على السلام التي الامان الصلح انه مشهود حتما ( ان في ذلك ) أي في الذكر  
من تأمل انهم ما في ذلك لهم المنة على ان يمان بطلان ما كان عليه أهل مكة من عبادة  
الاعنام وفساد ما هو في الله أو عبادها يوم القيامة من استراقتهم تفضلهم الماحضين  
وما بهم ووجههم على ما هم من الايمان ووجههم الرجعة الى الدنيا ( يكونوا )  
من الماديين عند مشاهدتهم لما ازلت لهم جنات النعيم ووجههم لانفسهم  
الاجسام من انفسهم من الرأى العذاب وانواع العقاب ( لآية )  
أي ان ما في الامانة والفساد وما هو عليه على عذبة الاصنام كآفة لا يربى  
على أهل مكة الذين يدعون انهم على الله امر اجمع ما في السلام اني نذروا ذل الاجتناب  
ما كانوا عليه من عبادة ما سوا الله حقهم مثل ما كان باهتات من العذاب بحكم  
الامر الذي في الله ان في ذلك عظة وعلوة عليهم على ما هو عليه من غير ان  
يسمى من أحد الاية عظة على ان ما تراه ما هم ومن يداخف نارا من جهنم الله  
عالي من جهنم للايمان به وعلما ( وما ان أكثرهم من المؤمنين ) أي أكثر هؤلاء الذين  
كانوا على ما كان من قبلهم من على ما كانوا عليه من الكفر والفساد ( وما ان  
منهم الا من آمن به ) أي من المؤمنين على السلام كما نرى في الآية أصلا لظاهر اسم  
ما ان ما كان عليه من عبادة الاصنام والاعنام وكافرا عنها بغير ما على ملك



ال عظيمة التي فعلوها به عليه الصلاة والسلام فكيف يعبر عنهم بعدم إيمان أكثرهم وإنما آمن له لوط فنجاهما الله عز وجل إلى الشام وقد مر بقية الكلام في آخر قصة موسى عليه السلام ( وإن ربك له العزيز الرحيم ) أي هو القادر على تعجيل العقوبة لقومك ولكنه يمهلهم بحكم رحمته الواسعة ليؤمن بعض منهم أو من ذرياتهم ( كذبت قوم نوح المرسلين ) القوم مؤثوث ولذلك يصغر على قومه وقيل القوم بمعنى الأمتة تكذيبهم للمرسلين إما باعتبار اجتماع السكل على التوحيد وأصول الشرائع التي لا تختلف باختلاف الأزمنة والأعصار وإما لأن المراد بالجمع الواحد كما يقال فلان مركب الدواب وبالس البرود وماله الأدابة وبردة وإذا في قوله تعالى ( إذ قال لهم ) ظرف للتكذيب على أنه عبارة عن زمان مديد وقع فيه ما وقع من الجانبين إلى تمام الأمر كما أن تكذيبهم عبارة عما صدر عنهم من حين ابتداء دعوتهم عليه الصلاة والسلام إلى اتباعها ( أخوهم ) أي نسبيهم ( نوح ) ( أتتقون ) الله حيث تعبدون غيره ( أني لكم رسول ) من جهته تعالى ( آمين ) مشهور بالأمانة فيما بينكم ( فاتقوا الله وأطيعون ) فيما أمركم به من النوح والطاعة لله تعالى ( وما أسألكم عليه ) أي على ما أنا مستعد له من العطاء والتعظيم ( من أجر ) أصلا ( إن أجرى ) فيما أتوا له ( الأعلى رب العالمين ) والقاد في قوله تعالى ( فاتقوا الله وأطيعون ) لترتيب ما بعدها على ما قبلها من نزهة عليه الصلاة والسلام عن الطمع كما أن تغايرها السابقة لترتيب ما بعدها على أمانته . والتكبر لأن كبره الدنية على أن كلا منهما مستقل في انجذاب القوى والطاعة فكيف إذا اجتمعا . وممن أن أجرى يسكون الباء ( قالوا أتؤمن لك واتبعك الأراذلون ) أي الأفاولن جاهلوا ولا جمع الأراذل على الصيغة فانه بالعلية صار جاريا مجرى الاسم كالأراذل والافايل جمع أراذل جمع رذل كالأراذل وأطال يعنون أنه لا غير ما يراهم لك إذ ليس لهم رذائلهم ولا أصابة رأي وقد كان ذلك من في بادى الرأي فاذا ذكر في موضع آخر وشاء من كماله حافذاً لهم وقصرهم أنظارهم على حطام الدنيا وكون الآخرة عندهم من هو أكثر منها عظام الأراذل من حره وأوجهاً ما يأتى عن الله تعالى ( أجروهم من النعم وهو نعم الآخرة ) الأراذل من فاز به والأراذل من حره ( قال وما علمي بما أكابم بعد من ) جواب ما أسير إليه من قولهم إنهم لم يؤمنوا عن نظر وبصره أي وما علمي إلا عيار الطواغيت وبناء الاحتكام عليها دون التعيش من بواطنهم والشفق من قلوبهم ( إن حساسهم ) أي ما عاصبه أعمالهم والتغير عن كنهانها البارز والسمكة ( الأعلى رب ) فانه الماطم

على السرائر والضمائر ( لو تشعرون ) أى شئ من الأشياء أولو كنتم من أهل  
الشعور لعلمكم ذلك ولكنكم لستم كذلك فتقولون ما تقولون ( وما أنا بطارداً المؤمنين )  
جواب عما أوهمه كلامهم من استدعاء طردهم وتعليق إيمانهم بذلك حيث جعلوا اتباعهم  
مانعاً عنه وفوله ( ان أنا الانذير ميين ) كالعلة له أى ما أنا إلا رسول مبعوث لانتذار  
المسكفين وزجرهم عن الكفر والمعاصي سواء كانوا من الاعزاء أو الاذلاء فكيف  
ينسبني إلى طرد الفقراء لاتباع الاغنياء أو ما على الا انذاركم بالبرهان الواضح وقد  
فعلته وما على استرساء بعضكم بدارد الآخرين ( قالوا لن لم تنته يا نوح ) عما نقول  
( لسكون من المزيهين ) من المشومين أو المرميين بالحجارة قالوه قاتلهم الله  
تعالى فى أواخر الامر ومعنى قوله تعالى ( قال رب ان قومى كاذبون ) تموا على  
تكذيبى وأصرروا على ذلك بعد ما دعوتهم هذه الازمة المتطلولة ولم يزدكم دعائى الا  
فراراً كما يهرب عنه دعاؤه بقوله ( فاقبح بيني وبينهم فتحا ) أى احكم بيننا بما يستحقه  
كل واحد منا وهذه خطابة إيمانية لدعائه المفضل فى سورة نوح عليه السلام ( ونحن  
ومن معى من المؤمنين ) أى من قصدهم أو من شؤم أعمالهم ( فأنجيناه ومن معه )  
حسب ديانته ( فى تلك المشجون ) أى المماور بهم وبملايد لهم منه ( ثم أغرقنا بعد )  
أى بعد إيمانهم ( الباقين ) أى من فوهه ( ان فى ذلك لآية وما كان أكثرهم مؤمنين  
وان ربك لهو العزيز الرحيم ) الكلام فيه كالذى مر خلا ان حمل أكثرهم على أكثر  
قوم نوح أبعد من السداد وأبعد ( كذبت عاد المرسلين ) أنت عادى باعتبار القبيلة  
وهو اسم أبيهم الاقصى ( اذ قال لهم أخوهم هود الا تقون ) الكلام فى أن المراد  
بتكذيبهم وبما وقع فيه من الزمان ماذا كما مر فى صدر قصة نوح عليه السلام أى ألا  
تقون الله تعالى فتمعنوا ما تفعلون ( إني لكم رسول أمين فافقوا الله وأطيعون  
وما أسألكم عليه من أجر ان أجرى الا على رب العالمين ) الكلام فيه كالذى مر  
وتقدير القصص به للأنبياء على أن مبنى البعثة هو الدعاء إلى معرفة الحق والطاعة فيما  
يفرب المدعو إلى الثواب ويبيعه من العقاب وأن الانبياء عليهم الصلاة والسلام  
مجمعون على ذلك وان اختلفوا فى بعض فروع الشرائع المختلفة باختلاف الازمة  
والاعصار وأنهم منزّهون عن المطامع الدنية والاعراض الدنيوية بالكلية ( أتبنون  
بكل ريع ) أى مكان من نفع ماله ريع الارض لا ارتفاعها ( آية ) علم اللامارة ( تعبثون )  
أى يتناها اذ كانوا يتعدون بالنجوم فى أسفارهم فلا يحتاجون إليها أو يروج الحمام أو يبنينا  
يجهون اليه ليعثوا من عليهم أو فصولاً عالية يتخذون بها ( وتعتنون مصانع ) أى ما خذ

الماء وقيل قصورا مشيدة وحصونا (لعلكم تغلدون) أي راجين أن تغلدوا في الدنيا أي عاملين عمل من يرجو ذلك فلذلك يحكمون ببنائها (وإذا بطشتم) بسوط أو سيف (بطشتم جبارين) متسلطين غاشمين بلا رافة ولا قصد نأديب ولا نظر في العاقبة (فاتقوا الله) واتركوا هذه الأفعال (وأطيعون) فيما أدعوكم إليه فإنه أنفع لكم (وانقروا الذي أمركم بما تعملون) من أنوار النعماء وأصناف الآلاء . أنجلها أو لا تشم بها بما بقوله (أمدكم بأنعام وبنين) بأعادة الفعل لزيادة التقدير فإن الفصل بعد الجاهل والتفسير إثر الإيهام أدخل في ذلك (وجنات ونبيون) أي أخاف عليكم) إن لم تقوموا بشكر هذه النعم (عذاب يوم عظيم) في الدنيا والآخرة فإن كفران النعماء مستوجب للعذاب كما أن شكرهم مستلزم لزيادته قال تعالى «لئن شكرتم لازيدنهم» ولئن كفرتم إن عذابي لشديد» (قالوا سواء علينا أوعظت أم لم تكن من الواعظين) قلنا إن نزلت على من عليه وتغدير الشق الثاني عن مقابلته للمبالغة في بيان فلة اعتدادهم بوعظه كأنهم قالوا أم لم تكن من أهل الوعظ ومباشره أصلا (إن هذا) ما هذا الذي جئنا به (الأساطير الآيات) أي عادتهم كانوا أبلة قرون ملوك يسعدونهم أو ما هذا الذي نحن عليه من الدين الأساطير الآيات وعادتهم ونحن بهم مقتدون أو ما هذا الذي نحن عليه من المروت والعدل أو ما هذا الذي نحن عليه من قرى بني أساف الأولين بفتح الحاء أي اختلاف الأولين كما قالوا أساطير الأولين أو ما خلقنا هذا إلا خلقهم نعيما كما حيوا وثبوت كما ما بواو لا به ث ولا حساب (وما نحن بمعديين) على ما نحن عليه من الأعمال (فكذبوه) أي أضروا على ذلك (فأهلكناهم) بسببه (ربيع صرصر) (إن في ذلك لآية وما كان أكثرهم مؤمينا وإن ربك له العزيز الرحيم كذبتم ثمود المرسلين إذ قال لهم أخوهم صالح ألا تقومون) الله تعالى (إني أنزلكم رسول أمين فاتقوا الله وأطيعون وما أسألكم عليه من أجر إن أجرينى إلا على رب العالمين أنتركون فيما هيها أمين) إنكاره في لأن شركوا فيما هم فيه من النعمة أو تذكير للنعمة في تخليقه تعالى إياهم وأسباب نعمةهم أمين وهو له تعالى (في جنات وعميون وزرورع ونخل طالعها هضيم) تفسير لما قلناه من الميم والحضيم اللغات اللين لاطلف التمر أو لأن النخل أنشأ وطلع الانبات أظلم وهو ما طالع منها كتحصيل النسي في جوفه شجر نخ القنو أو مدبل متكسر من كثرة الداخل . وإفراد النخل لفضله على سائر أشجار الجنات أولان المراد بها غيرهما من الأشجار (وشتون من الجبال به ما قارهن) بدارين أو حاذقين من المراهنة وهي التنازل فإنما اتفق رسول بشاير وطلعت قلوبهم في فرحين وهو أبلغ (فاتقوا الله وأطيعون ولا تطعوا أمر المسرفين) المسرف هو الملاهي

انقياد الامر لاهل الامر وارسماه أو نسب حكم الامر إلى أمره مجازاً (الذين  
يفسدون في الارض) وصف موضع لاسرافهم ولذلك عطف (ولا يصلحون)  
على يفسدون (ان خلوص افئدتهم من مخالطة الاصلاح) قالوا (انما أنت من المسحورين)  
أي الذين سحرهم احياناً غلب على نفوسهم أو من ذوى السحر أي الرثة أي من الآثس  
فيكون قوله تعالى (والأولاد ابناؤنا) ما كبدنا (فأت بائنان كنت من الصادقين) أي  
في دعواك (قال عدي بن زيد) أي بعد ما أخرجهما الله تعالى من الصخرة بدعائه عليه  
الصلاة والسلام (يا مفسد) في سورة الانعام وسورة هود (لما تهرب) أي  
تصابت من الماء فالتفت لادخل من الشقي والفوت وفري بالفساد (ولكم شرب  
يوم معلوم) فادعوا بربكم ولا تراحموا على شربها (ولا تمشوها بسوء) كضرب  
وعقر (فإن نذركم عذاب يوم عظيم) وصفت اليوم بالظلم لظلم ما نزل فيه وهو أبلغ  
من تعذيب العذابات (مشرها) أسند الدهر إلى كاههم لما أن عاقرها عفرها برأيهم  
ولذلك عذبهم العذابات (فأعسرنا ناديين) خوفاً من حلول العذاب لأنوبة أو عند  
معاذتهم لمباديها (لذلك لم ندعهم النادم وإن كان بطريق النوبة) فأعذبهم العذابات  
أي العذابات الموقرة (إن في ذلك لآيات لمن كان أكثرهم مؤمناً وإن ربك لطوف الواردين  
الرحيم) قيل في من الايمان من أكثرهم في هذا العصر ايماناً إلى الله لو آمن أكثرهم  
أو بطاعتهم لما أعذبوا بالعذاب وإن فريننا انما عصوا من الله بتركه من آمن منهم  
وأنت خير من مرسلهم المشهورون بعلم ايمان أكثرهم (كذبت قوم لوط المرسلين  
اذ قال لهم أنفوسهم لوط ألا تهابون أني لكم رسول أمين فأنفوا الله وأطعمون وما أسألكم  
عليه من أجر إن أجرنا الأعلى رب العالمين أتأتون الذكران من العالمين) أي  
أناتون من بين من عداكم من العالمين الذكران لا يشاءكم فيه غيركم أو أناتون  
الذكران من أولاد آدم مع كثيرهم وغلبة النساء فيهم مع كونهم ألبق بالاشتغال  
فالمراد بالعالمين على الاول كل ما يشكج من الحيوان وعلى الثاني الناس (وتدرون  
ما خاق لكم ربكم) لا يهل استماعكم وكلمة من في قوله تعالى (من أزواجكم اللايات)  
ان أراد بها جنس الاناث وهو الظاهر وللتبعيض ان أريد بها العضو المباح منهن  
بغير هذا بانهم كانوا يسمعون ذلك مناسبتهم أيضاً (بل أنتم قوم عادون) متعدون  
دعواه زمان الحد في جميع المعاصي وهذا من جملة ما قيل متجاوزون عن حد الشهوة  
حيث زادوا على سائر الناس بل الحيوانات (قالوا لأن لم ننته بالوط) أي عن تقييد  
امرنا أو نهي الله أو عن دعوى النبوة التي من جملة أحكامها للعرض لنا (لكنكون

من المخرجين ) أى من المنفيين من قريتنا وكانهم كانوا يخرجون من أخرجه من بينهم على عنف وسوء حال ( قال إني لعملكم من القالين ) أى من المبغضين غاية البغض كأنه يقلب القواد والكيد لشدة وهو أبلغ من أن يقال إني لعملكم قال لدلالته على أنه عليه الصلاة والسلام من زمرة الراسخين في بغضه المشهورين في قلاعه ولعله عليه الصلاة والسلام أراد اظهار الكراهة في مساكنهم والرغبة في الخلاص من سوء جوارهم ولذلك أعرض عن محاورتهم وتوجه الى الله تعالى قائلًا ( رب نجني وأهلي مما يعملون ) أى من شؤم عملهم وغائله ( فنجيناه وأهله أجمعين ) أى أهل بيته ومن أتبعه في الدين باخراجهم من بينهم عند مشاركة حلول العذاب بهم ( الانجوزا ) هي امرأة لوط استئثت من أهله فلا يضره كونها كافرة لان لها شركة في الاهلية بحق الزواج ( في الغارين ) أى مقدرًا كونها من الباقين في العذاب لانها كانت مائلة الى القوم راضية بفعلهم وقد أصابها الحجر في الطريق فأهلكها كما مر في سورة الحجر وسورة هود وقيل كانت قد بنى في القرية ولم تخرج مع لوط عليه السلام ( ثم دمرنا الآخرين ) أهلكناهم أشد اهلاك وأفضل ( وأهبطنا غارهم مطرا ) أى مطراً غير مهبود فيل أطر الله تعالى على شذاذ القوم حيطاره وأهلكهم ( فساء مطر المذنين ) اللام فيه للجنس وبه يتسنى وفروع المضاف اليه فاعل ساء والمخصوص بالذم محذوف وهو محارمهم ( إن في ذلك لآية وما كان أكثرهم مؤمنين وإن ربك لطوف العزيز الرحيم كذب أصحاب لا يكة المرسلين ) الآية الغضبة التي تثبت نعيم الشجر وهي غيضة بقرب مدين يسكنها طائفة وكانوا ممن بعث اليهم شعيب عليه السلام وكان أجنبيا منهم ولذلك قيل ( إذ قال لهم شعيب ألا تنفون ) ولم يقل أحوهم وقبل الآية الشجر المانف وكان شجرهم اللوم وهو المفل وفري بعذف الهزيمة وإلقاء حركتها على اللام وفرت كذلك مفتوحة على أنها لبكة وهي اسم بلدهم وإنما كتبت هـا وفي ص بغير ألف اتباعا للفظ الالافظ ( إني لكم رسول أمين فانفوا الله وأطيعوا الله وأطيعوا أئمةكم عليه من أجز إن أجرى إلا على رب العالمين أو فوا الكيل ) أى أئمة ( ولا تكونوا من الخسرين ) أى حقوق الناس بالتخلف ( وزنوا ) أى الموزونات ( بالفسطاط المستقيم ) بالميزان السوى وهو ان كان عربيا فان كان من الصلوات فمعلم سكرين العين وإلا ففعال وقري بضم القاف ( ولا تبحسوا الناس أشياءهم ) أى لا تبحسوا شيئا من حيوهم أى حق كان وهذا تعميم بعد تخصيص بعض المواد بالذكر لئلا يظن أنها كلها فيها ( ولا تعشوا في الأرض مفسدين ) بالقتل والغارة ومما علم الدابة ( وانفوا الذي

خلقكم والجنة الأولين ) أى وذوى الجنة الأولين وهم من تقدمهم من الخلق  
وفى بعضهم الجنة والباء ويكسر الجيم ويكون الباء كالخافعة ( قالوا إما أنت من المسحورين  
وما أنت إلا بصره ) أى ( إدخال الواو بين الجيمين للدلالة على أن كلا من المسحور  
والدعوى به منام الرسالة بالغة والتكذيب ( وإن ظنك لمن الكاذبين ) أى فيما تدعيه  
من الزور ( فأخذهم عذاباً عظيماً من السماء ) أى عذاباً وقيراً يسكنون السنين وهو أيضاً  
جمع كسفه ومن الالكسفة الكسفة كالربع والرابعة وهى القطعة والمراد بالسحاب إما  
السحاب أو المظلة ولعله جواب لما أنكر به الأمر بالقوى من التهديد ( إن كنت من  
الصادقين ) فى شعورك ولم تكن ظاهراً ذلك إلا لتخصيهم على الجحود والتكذيب ( إلا لما  
أخذهم وهداهم فضلاً ) أى ( قال ربي أعلم بما تعملون ) من الكفر والمعاصي وما  
تسجدون لله من العباد فبذلك تأسى به وتعلمون له لا محالة ( فتكذبوه ) أى فسؤوا  
على تكذيبه وأصروا عليه ( فأخذهم عذاب يوم الظلة ) سحابة اقترحوا أما أن أرادوا  
بالسحاب العباد فظلموا وأما أن أرادوا المظلة فلا نزاع أن عذاب من جهة واحدة وفى إضافة  
العذاب إلى يوم الظلة دون نفسها إيمان بأن لهم يوم عذاباً آخر غير عذاب الظلة وذلك  
بأن سأل الله عنهم النار بما ناموا إليها فأخذهم بأنفسهم لا ينفعهم ظل ولا ماء ولا سرب  
فأخذهم إلى أن حرّبوها إلى الرب فأخذهم سبحانه وجدوا لها جوداً ونجياً فاجتمعوا  
نعماً فاهلك رب ما هم ناراً فأتوا ربهم بأروى أى شحيماً عليه السلام بعث إلى  
أمة من أمة من مدبر وأختار الأبيكة فاهلكت مدن بالسيحة والرجفة وأصحاب  
الأبيكة بعذاب يوم الظلة ( إن كان عذاب يوم عظيم ) أى فى الشدة والهول وفضاعة  
ما وقع فيه من الطاعة والهداية ( إن فى ذلك لآية وما كان أكثرهم مؤمنين وإن  
ربك لطو العزيز الرحيم ) هذا آخر الفصوص السبع التى أوحيت إلى رسول الله صلى  
عليه وسلم ليعرفه عليه الصلاة والسلام عن الحرج على الإسلام فومد ووطع رجاء عنه  
ودفع تحسره على فرائده تمنحها لمفسدون مامر فى مطلع السورة الكريمة من قوله تعالى  
« وما تأتئهم من ذكر من الرحمن محدث إلا كانوا عنه معرضين فقد كذبوا بالحق الآية » فإن  
كل واحدة من هذه الفصوص ذكر منفصل منجد النزول قد أتاها من جهة تعالى فهو جيب  
رحمة الواسعة وما كان أكثرهم مؤمنين بعدما سمعوها على التفصيل قصة بعد قصة لا بأن  
يؤمنوا فيها ويؤمنوا بما فى كل واحدة منها من الدواعى إلى الإيمان والزواج عن  
الكفر والطاعة ولا بأن تأملوا فى شأن الآية الكريمة التالفة بتلك المصعب على ما  
حيى الله مع علمهم بالله سبحانه والامانة والسلام لم يسمع شيئاً منها من أحد أصلاً واستمروا على

ما كانوا عليه من الكفر والضلال كانوا لم يسمعوا شيئا برزجرهم عن ذلك قطعاً كما حقق في  
خاتمة قصة موسى عليه السلام ( و إنه ) أى ما ذكر من الآيات الكريمة الناطقة بالفضل  
المحيية أو القرآن الذى هو من جملة ( التنزيل رب العالمين ) أى منزل من جبهه تعالى  
سمى به بالغة ووصفه تعالى بربوبية العالمين للإبذان بأن نزوله من أحكام تزيينه إلى  
ورأفته لكل كقوله تعالى «وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين» ( نزل به ) أى أنزل ( الروح  
الأمين ) أى جبريل عليه السلام فإنه أدين وحده تعالى وهو صله إلى أنبيائه عليهم الصلاة  
والسلام وفروى بتشديد الزاى ونصب الروح والأمين أى جعل الله تعالى الروح الأمين  
فازلاً به ( على قلبك ) أى روحك وإن أريد به العضو فتخصيصه به لأن المعاني  
الروحانية تنزل أولاً على الروح ثم تنقل منه إلى القلب لما بينهما من العلق ثم يصدق على  
الدماع فينقش بالروح المنخيلة ( لتكون من المندرين ) متعلق بنزل به أى أنه لا ينزلهم  
بما في تضاعفه من العقوبات البائنة وإتار ما عاده الظلم الكريم للدلالة على انظمام  
عليه الصلاة والسلام في تلك أولئك المندرين المشهورين في حفة الرسالة ثم يرفع  
العذاب المندرين ( بلسان عربى دين ) واضمح المعنى فالله المداور الاندريس لهم عذراً  
وهو أيضاً يعانى بنزل به وتأخير الانذار به للانذار إلى أن يملك الله  
من جملة المندرين المذكورين عليهم السلام ثم زاد الله عليه عليه الصلاة والسلام  
لا إله إلا الله باللسان العربى وجعله متعلقاً بالمندرين كما جوزه الجوزيون إلى أن  
غاية الانزال كونه عليه الصلاة والسلام من جملة المندرين باللسان العربى فقط  
من هود وصالح وشعيب عليهم السلام ولا ينفى فساد كسب لأم الطائفة الكافرة  
في باب الانذار ما أنذر نوح وموسى عليهم السلام وأندروا نوحاً في قارب  
المشركين ما أنذر إبراهيم عليه السلام لانتقامهم منه واعتانهم أنهم على ما ساءه الصلاة  
والسلام ( وإنه لافى خير الأولين ) أى وإن ذكره أو دعاه لافى السكينة المقعدة فإن  
استكاده التى لا تحمل النسخ والبدل تعذيب بيد الاستعداد من المؤمنين وما  
يتعلق بالذات والصفات متجاوزة عنها وكذا ما فى اجتماعه من الموعظة والتعريض  
وقيل الضمير الرسول الله صلى الله عليه وسلم وليس يوافق ( أو لم يكن لهم آية )  
المراد للانكار والافى والواو للعطف على مصدر شفعه المقام كما قيل أحياه من  
ذلك ولم يكن لهم آية دالة على أنه منزل من رب العالمين وإنه فى ذم الآلهة  
على أن لهم متعلق بالكون قدم على اسمه وحده فلاهتاهم به أو بحدته من هو سال من  
آية قدوتها لكونها نكته وأنه غير للكون قدم على اسمه الذى هو قوله تعالى

( أن يعلم عذاب الله أنزل ) لما مر مرارا من الاعتناء بالمقدم والتمهيد إلى المؤخر  
 أي أن يعرفوا بغيره الله كونه في كتابهم ويعرفوا من أنزل عليهم ويرى تمكن بالآيات  
 ووجوب آية الله سبحانه أن يعلمه خيرا منه ضعف حيث وقع الذكر اسمها والمعركة خبرا  
 وقد قال في ذلك من غير الغشوه أنه أن يعلمه جملة وأعمده مع الخير ويجوز أن يكون  
 لهم آية من هذه الشئ وأن الله تعالى من آية ويجوز مع نصب آية بالآيات تكن كما في  
 قوله تعالى ( وما إلى منكم من شيء إلا أنى قاله ) ويرى يعلمه بالآية ( وما أنزلناه ) فأنه  
 يعلمه إلى أنى المعجز ( على يد من لا يشهدون ) الذين لا يظهرون على الكلام بالعريضة هو  
 جمع المجرور على الخسوف وذلك مع جميع السبل من مؤمنين والمؤمنين . وفي لفظ البعض  
 أنزل إلى كوني ذلك واحدا من غير تلك الثلاثة كائنا من كان ( فسر آية عليهم )  
 و أنه من غير العلم بالآية ( ما طاعة مؤمنين ) مع احتساب إنجاز القراءة إلى إنجاز  
 المقصود من العلم بالآية ( وما كانوا به مؤمنين لم يسم فهمهم ) استكفهم من اتباع  
 العلم واليسر بذلك فأنزل من الناس لمقامه من تأنيده في المكافاة ( فوالعناد ) كذلك  
 ساكنه ( أي ذلك السلك الباعث المذكور ساكنه أي أدخلنا القرآن ) في  
 قلوبهم ( فوالعناد ) ففهموا ما به وعرفوا فصاحبه وأنه خارج عن القوى الزميرية من  
 حيز العقل المعجز ومن حيث الأخبار عن الغيب وقد انضم الله اتفاق علماء أهل  
 الكتب المنزلة على تفسيرا بالبشارة بانزاله وبعثه من أنزل عليه بأوساطه وقوله  
 تعالى ( لا يؤمنون به ) حمله مستأنفة مسوقة إيانهم لا يتأثرون بامثال تلك الأمور  
 الداعية إلى الإيمان به بل مستمدة من على ما هم عليه ( حتى يروا العذاب الآليم )  
 الماخذ إلى الإيمان به حين لا تضعهم الايمان ( فبأيهم بغية ) أي فجاء في الدنيا  
 والآخره ( وهم لا يشعرون ) ما أتته ( فيقولوا هل نحن مظلومون )  
 أحسرا على ما ذلك من الإيمان وتنبأ اللامبالاة لتلافى ما فرضوه وقيل معنى  
 كذلك ساكنه . من تلك الحالة تلك العصفرة من الكفر به والتكذيب  
 له منه . أي بآية . وقوله تعالى لا يؤمنون في موقع الانحسار والتأخير له أوفى  
 موقع الحال أي ساكنه فيما غير مؤمن به والاول هو الانسب بمقام بيان غاية  
 عارهم ودينهم مع معاشد أدلة الايمان وما أخذ مبادئ الهداية والارشاد وانقطاع  
 آياتهم بالآية . وقيل منهم ساكنه الكفر المدلول عليه بما قبله من قوله تعالى  
 ما كانوا به مؤمنين وهل من أين عباس رضي الله عنهما والحسن ومجاهد . ربهما الله



تعالى أدخلنا الشرك والتكذيب في قلوب المجرمين ( أبعذابنا يستعجلون ) بقولهم  
أمطر علينا حجارة من السماء أو آتتنا بعذاب أليم وقولهم فأتانا بما تعدنا ونحن هما حاكمهم  
عند نزول العذاب كما وصف من طلب الانتذار فالفاء للعطف على مقدر يقتضيه المقام  
أى أيتكون حالهم كما ذكر من الاستئثار عند نزول العذاب الأليم فستعجلون بعذابنا  
وبينهما من التناقض ما لا يخفى على أحد أو أيغفلون عن ذلك مع نعمة ونفحة  
فيستعجلون العذاب وإنما قدم الجار والمجرور للإيذان بأن مصيب الانتذار والوحي  
كون المستعجل به عذابه تعالى مع ما فيه من رعاية الفواصل ( أفأريت ) لما كانت  
الرؤيا من أقوى أسباب الاخبار بالشيء وأشهرها شاع استعمال أريت في معنى  
أخبرني والخطاب لكل من يصلح له كائنا من كان والفاء لترتيب الاستخبار على قولهم  
هل نحن منفلتون وما بينهما اعتراض للتوبيخ والتوبيخ وهي مقدمة في المعنى على المهمة  
وتأخيرها عنها صورة لاقتضاء المهمة الصدارة كما هو رأى البلهور أى فاشه في ( أن  
منعناهم سنين ) متطاولة بطول الأعمار وطيب المعاش ( ثم جاءهم ما كانوا يوعدون )  
من العذاب ( ما أغنى عنهم ) أى شيء أو أى إغناء أغنى عنهم ( ما كانوا يمدون )  
أى كونهم يمدون ذلك التمتع المديد على أن ما مصدر به أو ما كانوا يمدون به من  
متاع الحياة الدنيا على أنها موصولة حذف عائدها وأياما كان ظالا ففهم للانتذار والتفكير  
وقيل ما نافية أى لم يغن عنهم تمتعهم المتطاولة في دفع العذاب وتغلبه والاول هو  
الاولى لكونه أوفق لصورة الاستخبار وأدل على انقضاء الإغناء على أبلغ وجه وإكراه  
كان كل من من شأنه الخطاب فد كلف أن يخبر بأن تمتعهم ماذا أفادهم وأى أى أغنى  
عنهم فلم يفسد أحد على أن يخبر بشيء من ذلك أصلا ففرى ممنعون من الامتناع  
( وما أهلكنا من قرية ) من القرى المهلكة ( إلا بالآية المنذرة ) قد أنذرنا أهلها  
إلزاما للحجة ( ذكرى ) أى تذكره ومثلها الحبيب على الالة أو المصدر لانها في معنى  
الانذار كانه قبل المذكورين ذكرى أو على أنه مصدر مؤكد لفعل هو صفة المنذرون أى  
الاله المنذرون يذكرهم ذكرى أو الرفع على أنها صفة منذر من بأخبار ذوق أو يعلمهم  
ذكرى لامعانهم في التذكير أو خبر مبدأ محذوف والجملة استراضية ومصدر لها للقرى  
المندلول عليها بغيرها الواقع في حين النقي على معنى أن لكل منذر من أهم من أن  
يكون لكل قرية منها منذر واحد أو أكثر ( وما كنا ظالمين ) فهلك غير الظالمين وقيل  
الانذار والتعسير عن ذلك بغير الظلمة مع أن أهلاكهم قبل الانذار ليس بظلم  
أصلا على ما نقرر من قاعده أهل السنة لبيان كمال براهنة تعالى عن ذلك بغيره







والغزل والابتهاج والتردد بين طرفي الافراط والتفريط في المدح والهجاء ( وانهم يقولون مالا يفعلون ) من الافاعيل غير مباليين بما يستتبعه من الاوائم فكيف يتوهم أن يتبعهم في مسلكتهم ذلك و يلحق بهم ويتنظم في سلكهم من تزهت ساحتها عن أن يحوم حولها شائبة الاتصاف بشيء من الامور المذكورة واتصف بمحاسن الصفات الجميلة وتخلق بمكارم الاخلاق الجميلة وحاز جميع الكمالات القدسية وفاز بجملته الملائكة الانسية مستقرا على المنهاج القويم مسمرا على الصراط المستقيم ناطقا بكل أمر رشيد داعيا الى صراط العزيز الحميد مؤيدا بمعجزات قاهرة وآيات ذلها مشحونة بغنون الحكم الباهرة وصفوف المعارف الزاهرة مستقلة بنظم رائق أعجز كل منطوق ماهر وبكت كل مفلق ساحر هذا وقد قيل في تزيينه عليه الصلاة والسلام عن أن يكون من الشعراء أن أتباع الشعراء الغاؤون وأتباع محمد صلى الله عليه وسلم ليسوا كذلك ولا ريب في أن تعليل عدم كونه عليه الصلاة والسلام منهم بكون أتباعه عليه الصلاة والسلام غير غامرين بما لا يابق بشأنه العالي فيل الغاؤون والراومون وقيل الشياطين وقيل هم شعراء قرين عبد الله بن الزبير وهبيرة بن أبي وهب الخزرجي ومسافع بن عبد مناف وأبو سزة البجلي ومن تضيف أمية بن أبي الصلت قالوا نحن نقول مثل قول محمد صلى الله عليه وسلم وفريقي والشعراء بالنصب على التمام فقل يفسره الغلاهر وقري يجمعهم على التخصيف ويجمعهم بكون العين تشبها لبعده بعهد ( الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وذكروا الله كثيرا وانتصروا من بعد ما ذلوا ) استثناء للشعراء المؤمنين الصالحين الذين يكثرون ذكر الله عز وجل ويكون أكثر أشعارهم في التوحيد والثناء على الله تعالى والحديث على طاعتهم والحكمة والموعظة والهدى في الدنيا والترغيب في الركون اليها والزجر عن الاغترار بزخارفها الاثنان بملاذها الفانية ولو وقع منهم في بعض الاوقات هيمو ورفع ذلك منهم بغير الانتصار عن هجمهم وقيل المراد بالمستبين عبد الله بن رواحه وحسان بن ثابت وكعب بن مالك وكعب بن زهير بن أبي سلمى والذين كانوا تابعون عن رسول الله صلى الله عليه وسلم يتأخرون هجاء قرين وعن كعب بن مالك رضى الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لسانهم فوالذي نفسي بيده لو أشد عليهم من الليل لو كان رسول الحسن هل وروح القدس معك ( وسيعلم الذين ظلموا أي منقلب ينقلبون ) تهديد شديد ووعد أكد لما في سيعلم من هويل منقلب وفي الذين ظلموا من الاطلاق والله هم وفي أي منقلب تقارون من الايهام والتهويل وقد قاله أبو بكر الصديق رضى الله عنهما حين عهد اليه

وقرى، أى منقولات ينقلون من الانقلاط بمعنى النجاة والمعنى ان الظالمين يطمعون ان  
ينقلوا من عذاب الله تعالى وسعادون ان ليس لهم وجه من وجوه الانقلاط، عن النبي  
عليه الصلاة والسلام من قرأ سورة الشعراء كان له من الاجر عشر حسنات بعدد  
من صدق بوجوه كذب به وهو دوساخ وشعيب وابراهيم وبعدد من كذب بعيسى  
وصدق بصدق عابدهم الصلاة والسلام

### سورة النمل مكية

وهي ثلاث اربع وتسعون آية

بسم الله الرحمن الرحيم ( دلس ) بالفتحة وقرى، بالامالة والكلام فيه كالذى مر في  
تفائده من الموضع الشريفه من قوله اعا لسورده هو الاظهر الاشتهار الرفع  
على أنه خبر لما بدأ في قوله أى هذا دلس أى مسعى به والاشارة اليه قبل ذكره قد مر  
وسبقها في فائده سورة يوسف وغيرها ورجمه بالابتداء على أن ما بعده خبره ضعيف  
لما ذكره ذلك ( تلك ) اشارة الى نفس السورة لانها التي نوهت بذكر اسمها لا الى  
ابائها له اسم ( ها من ) لان اضافتها اليها تأني اضافتها الى القرآن كما سيأتى وما في  
اسم الاشارة من معنى البعد مع قرب العهد بالمشار اليه للايدان يبعد منزلته في الفضل  
والشرف وشبه الرفع على الابتداء خبره ( آيات القرآن ) وابنية مستأنفة مقررة لما أفاده  
التسمية من زيادة شأن المسبب والقرآن عبارة عن الكل أو عن الجميع المنزل عند نزول  
السور ( سبحانه ) فائده فائده الكتاب أى تلك السورة آيات القرآن المعروف  
بعلم الشأن أى بهذين منه مترجم مستقل باسم خاص ( وكتاب ) أى كتاب عظيم  
الشأن ( دلس ) مثله لما في تضاعفه من الحكيم والاحكام وأحوال الآخرة التي  
من جهات النوايب الغياب أو السيل الرشيد والذى أو فارق بين الحق والباطل والحلال  
والحرام أو ظاهري الاسرار على أنه من أبان بمعنى بان ولقد نفخ شأنه الجليل بما جمع  
به من وصف القرآني المتأني من كونه بديعاً في بابه عنازة عن غيره بالنظم المعجز كما  
يعرب عنه فواد تعالى قرآنا عر ما غير ذي عوج ووصف الكتابية المعربة عن اشتماله  
على صفات كمال الكتاب الالهية فكانت كلها وقدم الوصف الاول ههنا نظراً الى تقدم  
حال القرآن على حال الكتابية وعكس في سورة الحجر نظراً الى ما ذكر هناك من  
الوجه وما قبل من أن الكتاب هو الواح المنفوخة وابانه أنه خط فيه ما هو كائن فهو

بينه للناظرين فيه لا يساعده إضافة الآيات إليه إذ لا عهد باشتتله على الآيات ولا وصفه بالهداية والبشارة إذ هما باعتبار إباتته فلا بد من اعتبارها بالنسبة إلى الناس الذين من جملتهم المؤمنون لا إلى الناظرين فيه وقرئ. وكتاب بالرفع على حذف المضاف وإقامة المضاف إليه مقامه أي وآيات كتاب مبين ( هدى وبشرى للمؤمنين ) في حين النصيب على الحالية من الآيات على أنهما مصدران أقبا مقام التفاعل للبالغة كأنها نفس الهدى والبشارة والعامل بمعنى الإشارة أي هادية ومبشرة أو الرفع على أنها بدلا من الآيات أو خبران آخران لتلك أو لمبتدأ عذوف ومعنى هدايتها طمس وهم مهتدون أنها تريد هدى قال تعالى « فاما الذين آمنوا فزادتهم إيماننا وهم يمشون » وأما معنى تبشيرها إياهم فظاهر لأنها تبشرهم برحمة من الله ورضوان وبعثات لهم فيها نعيم وقيم وقوله تعالى ( الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة ) صفة ما يستحقه لهم وتخصيصها بالذكر لأنهم أقرروا الإيمان وقاموا بالعبادات البدنية والمالية مستقرين على سائر الأعمال الصالحة وقوله تعالى ( وهم بالآخرة هم يوقنون ) جملة اعتدائية كأنه قيل وهؤلاء الذين يؤمنون ويعملون الصالحات هم الموقنون بالآخرة حق الإيمان لا من عداهم لأن نعمل مشاقف العبادات لحق في العقاب ورجاء الزواب أو هو فهم من باب الصلاة والوأم حالة أو باطنية له على الصلاة الأولى وقدر نظره للدلالة على فوره « هيهم » إباته وأنهم أو حديدون فيه ( إن الذين لا يؤمنون بالآخرة ) بيان لاحوال التكبر في بعد بيان أسوال المؤمنين أي لا يؤمنون بها مما فيها من الزواب على الإعمال الصالحة والعقاب على السببات حسبا بإطلاق به القرآن ( زنا لهم أعمالهم ) التبعيد عن جعلها مشافة للطابع عينية للنفس كما يأتي منه قوله غاية الصلاة والسلام « حفت النار بالهوات » أو الإعمال الحسنة ببيان حسنها في أنفسها حالاً وانما عاها لقنوا المنافع ما لا واحدتها لهم باعتبار أنهم بها وإنياسا عليهم ( فهم يعملون ) يتعمدون ويشهدون على المنفعة والاستمرار في الاستمرار حالها والإحسان فيها من غير ملاحظة لما يندبها من مع هشر أو في الضلال واللامحس عنها والقاء على الأول لترتيب المسبب على السبب وعلى الثاني لترتيب حصد المسبب على السبب كما في قولك وعطلة لم يخلو وجهه اثنان كمال عوهم وكتابهم وبعثهم في الامور ( أولئك ) إشارة إلى المذكورين وهو مبتدأ خبره الموصول بعدهم أي أولئك الموصوفون بالكبر والعند ( الذين لهم سوء العذاب ) أي في الدنيا كما فعلت والآخرة يوم بدر ( وهم في الآخرة هم الآسرون ) أي أعد الناس خمس المآلحة

الآواب و استحقاق العتاب ( و انك لتلقى القرآن ) كلام مستأنف قد سبق به بيان  
بعض منون القرآن الكريم ثم تبدأ لما يعقبه من الاقاصيص . و تصديره بحرفي التأكيد  
لا يزال العساية بمضمونه أني انواه بطريق التلقين والتلقين ( من لدن حكيم عليم )  
أي أي حكيم و أي عليم . و في نسخها تقسيم لشأن القرآن و تنصيص على علو طبقته عليه  
السلامة والسلام في معرفته و الاشارة بما فيه من الجلال والصفات فان من تافه الامور  
والحكيم من مثل ذلك الحكيم العليم تكون علما في رصانه العلم والحكمة . والجمع بينهما مع دخول  
العلم في الحكمة له يوم العلم ودلالة الحكمة على اتقان الفعل والاشارة بأن ما في القرآن من  
العام ومنها ما هو مكتوب بالعقائد والسرانح ومنها ما ليس كذلك كالقصص والاخبار الغيبية  
وقوله تعالى ( إذ قال موسى لأهله ) منسوب إلى المفوضية بعذر خوطب به النبي صلى  
الله عليه وسلم و أمر بالآخرة بعض من القرآن الذي يلقاه عليه الصلاة والسلام من لسانه  
عز وجل صلى الله عليه وسلم في المساقاة وبقية ما له أي أن ذكر لهم وقت قوله عليه الصلاة والسلام  
لأهله في وادي الطوى وقد غلبت عليهم ظلمة الليل و قدح فاحل ذنوبه فبدل من جانب  
العلم والبر ( أني انزلناها إليكم من جانب غيري ) أي عن مال العارفين وقد كانوا ضالين  
والسبيل للهداية على ما مع بعض في المساقاة والتأكيد الوحيد الجمع ان صح أنه لم يكن معه  
عليه الصلاة والسلام الا اذ أنه لما كفى منها بالاهل أو لا عظيم بالغة في النسابة  
( أو انكم بنهات قبس ) بنو بها على أن الثاني بدل من الاول أو صفة له لانه بمعنى  
ما من أي بتلك النار مقبولة أي ما خروجه من أشغالها وفريه بالاضافة وعلى التقديرين  
فالله ان لم يكن المقصود الذي هو التيسر الجاهل لمعنى الضياء والاصطلاح لان من النار  
ماليس يقسم كالجزر وكانا المدين منه عليه الصلاة والسلام بطريق الظن كما يفصح  
عن ذلك ما في سورة مائدة من صفة الترجي والترديد للابان بأنه ان لم يظهر بهما لم  
يعدم أحدهما بل على ظاهر الأمر ونفقه بسنة الله تعالى فانه تعالى لا يكاد يجمع على عباده  
جزمين ( انكم تصدقون ) رجاء أن تصدقوا بها والصلاة النار العظيمة ( فلما  
جاءها نوحى ) من جانب الطور ( أن يورك ) معناه أي يورك على أن أن مفسر قلما  
في الدماء من معنى الهول أو بان يورك على أنها مصدرية حذف عنها الجار مجريا  
على المساعدة المستند وفي حصة من الثقيلة ولا ضير في فقدان التوضيح بلا . أو قد  
أو السيل . أو سوف . لما أن الدعاء بخالف غيره في كثير من الأحكام ( من في النار ومن  
حولها ) أي من في مكان النار وهي البقعة المباركة المذكورة في قوله سبحانه « نوحى  
من سادى الهادى الايمن في البقعة المباركة » ومن حول مكانها ونرى ياركت الارض



ومن حولها والظاهر عمومها لكل من في ذلك الوادى وحواليه من أرض الشام  
الموسومة بالبركات لكونها مبعث الانبياء عليهم الصلاة والسلام وكفاتهم أحياء  
وأمواتا ولا سيما تلك البقعة التي كلم الله تعالى فيها موسى وقيل المراد موسى والملائكة  
الحاضرون. وتصدير الخطاب بذلك بشارته بأنه قد قضى له أمر عظيم ديني تنتشر بركاته  
في أقطار الشام وهو تكلمه تعالى إياه عليه الصلاة والسلام واستبناؤه له وإظهار  
المعجزات على يديه عليه الصلاة والسلام ( وسبحان الله رب العالمين ) تعجيب لموسى  
عليه الصلاة والسلام من ذلك وإيدان بأن ذلك مراده ومكونه رب العالمين تنبيهها على  
أن السكائن من جلائل الامور وعظام الثمن ومن أحكام تربيته تعالى للعالمين  
( ياموسى إنه أنا الله ) استئناف مسوق لإيضاح البركة المذكورة والضمير إله الله  
وأنا الله جملة مقسرة له وإما راجع الى المتكلم وأنا خبره والله بيان له وقوله تعالى  
( العزيز الحكيم ) صفتان لله تعالى مبهتان لما أريد إظهاره على يده من المعجزات أى  
أنا القوي القادر على الانتقال الاوهام من الامور العظام التي من جعلها أمم العباد  
واليد الفاعل كل ما أفعله بحكمة بالغة وتبدير رحيم ( وألق ) أطلق على يورك  
منتظما منه في ذلك تفسير النداء أى نودى أن يورك وأن ألق ( عصاك ) حمله على  
به قوله تعالى «وأن ألق عصاك» بتكرير حرف التفسير كما تقول «كشبت اليد أن حجب أن  
اعتصر وإن شئت أن حجب واستمر والفاء في قوله تعالى ( فلما رآها تهتز ) فصبغة فصح  
عن جملة قد حذفت ثقة بظهورها ودلالة على سرعته وفروع مدغمه ونها كما في قوله تعالى  
«فلما أريد أكبره» بعد قوله تعالى «أخرج عليهم» كأنه قيل «فألقاها فاقبلت حبة تسبح  
فأبصرها فلما أبصرها متحركة بسرعة واضطراب وقوله تعالى ( كأنها جان ) أى حبة  
خفيفة سريعة الحركة جملة حالية إما من مفعول رأى مثل تهتز كما أسير اليه أو من ضمير  
تهتز على طريقة الدخول وفريسيه بيان على لغة من يجد في الحرب من النقاء الساكنين  
( ولي مدبرا ) من الخوف ( ولم يعقب ) أى لم يرجع على عقبه من غضب المقاتل  
إذا كر بعد الفر وانما اعتراه انزعاج لظنه أن ذلك لأمر أريد به كما ينبغي. عند قوله  
تعالى ( ياموسى لا تخف ) أى من غيرى ثقة في أو مطلقا لقوله تعالى ( انى لا تخاف  
لدى المرسلون ) فانه يدل على نفي الخوف عنهم مطلقا لكن لاقى جميع الاوقات بل  
حين يوحى اليهم كوقت الخطاب فانهم حينئذ مستغرقون في محادثة شؤن الله عز  
وجل لا يخطر ببالهم خوف من أحد أصلا وأما في سائر الاسياح فهم آمنون الناس  
منه سبحانه أو لا يكون لهم غمى سوء عاقبه ليخافوا منه ( الامن ذلم ثم بدل

حسنا بعد سوء ( فأتى غفور رحيم ) استثناء منقطع استدرك به ما عسى يخرج  
 في الخلد من نقي الخوف عن كلهم مع أن منهم من فرطت منه صغيرة ما بما يجوز  
 صدوره عن الأنبياء عليهم الصلاة والسلام فانهم وإن صدر عنهم شيء من ذلك فقد  
 فعلوا عقيب ما يجلله ويستحقون به من الله تعالى مغفرة ورحمة وقد قصد به التعريض  
 بما وقع من موسى عليه الصلاة والسلام من وكزه القبطى والاستغفار وتسميتها ظلما  
 لقوله تعالى: الصلاة والسلام رب انى ظلمت نفسى فاعف عنى فغفر له ( وأدخل يدك في  
 جيبك ) لانه كان مدرعة صوف لا كم لها وقيل الجيب القميص لانه يحجب أى يقطع  
 ( تخرج بيضاء من غير سوء ) أى آفة كبرص ونحوه ( فى تسع آيات ) فى جهاتها  
 أو مدتها على أن التسع هى الفلق والطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم والطمس  
 والجذب فى بواقيهم والنقصان فى مزارعهم ولئن عند العصا واليد من التسع أن يعد  
 الآخرين واحدا ولا يعد الفلق منها لانه لم يبعث به الى فرعون أو اذهب فى تسع  
 آيات على أنه استئناف بالارسال فيتعاقب به ( الى فرعون وقومه ) وعلى الاولين  
 يتعلق بنحو مبعوثا أو مرسلا ( انهم كانوا قوما فاسقين ) تعليل للارسال أى خارجين  
 عن الحدود فى التكفر والعدوان ( فلما سمعهم آياتنا ) وظهرت على يد موسى ( مبصرة )  
 بيته اسم فاعل أطلق على المفعول اشعارا بانها لفرط وضوحها وانارتها كأنها تبصر  
 نفسها لو كانت مما يبصر أو ذات تبصر من حيث انها تهدى والعمى لا تهتدى فضلا  
 عن الهداية أو مبصرة كل من ينظر اليها ويتأمل فيها وقرى مبصرة أى مكانا يكثر  
 فيه التبصر ( قالوا هذا سحر مبين ) واضح سحريته ( وجحدوا بها ) أى كذبوا بها  
 ( واستيقنتها أنفسهم ) الواو للحال أى وقد استيقنتها أى علمتها أنفسهم علما يقينيا  
 ( ظلما ) أى للآيات كقوله تعالى « بما كانوا بآياتنا يظلمون » ولقد ظلموا بها أى ظلم  
 حيث حطوها عن رتبته العالية وسموها سحرا وقيل ظلما لانفسهم وليس بذلك ( وعادوا )  
 أى استكبارا عن الايمان بها كقوله تعالى « والذين كذبوا بآياتنا واستكبروا عنها »  
 واتصافهما اما على العلة من جحدوا بها أو على الحالالية من فاعله أى جحدوا بها  
 ظالمين لها مستكبرين عنها ( فانظر كيف كان عاقبة المفسدين ) من الاغراق على الوجه  
 الهائل الذى هو عبرة للعالمين وانما لم يذكر تنبيها على أنه عرضة لكل ناظر مشهور  
 فيما بين كل باد وحاضر ( ولقد آتينا داود وسليمان علما ) كلام مستأنف مسوق لتقرير  
 ما سبق من أنه عليه الصلاة والسلام يلقي القرآن من لدن حكيم عليم فان قصتهما  
 عليهما الصلاة والسلام من جملة القرآن الكريم لقيه عليه الصلاة والسلام من لدن

تعالى كقصة موسى عليه السلام. وتصديره بالقسم لظهار كمال الاعتناء بتحقيق مضمونه  
 أى آتينا كل واحد منهما طائفة من العلم لا تقه به من علم الشرائع والأحكام وغير ذلك  
 بما يختص بكل منهما كصناعة لبوس ومنطق الطير أو علما سنيا عزيزا ( وقالوا ) أى  
 قال كل واحد منهما شكراً لما أوتيه من العلم ( الحمد لله الذى فضلنا ) بما آتانا من العلم  
 ( على كثير من عباده المؤمنين ) على أن عبارة كل منهما فضائي إلا أنه سير عنهما عند  
 الحكاية بصيغة المتكلم مع الغير إنجازاً فإن الحكاية الأقوال المنعقدة سواء كانت صادرة  
 عن المتكلم أو عن غيره بعبارة جامعة لا لكل مما ليس بعزيمون الأمر قوله تعالى  
 « يا أيها الرسل كلوا من الطيبات واعملوا صالحا » وقد مر في سورة قد أفلح المؤمنون بهذا الظاهر  
 حسن موقع العطف بالواو اذ المتبادر من العطف بالفاء ترتيب حمد كل منهما على إتيانهما أوتى  
 كل منهما لا على إتياء ما أوتى نفسه فقط وقيل فى العطف بالواو اشعار بأن ما قالاه بعض  
 ما أحدث فيهما إتياء العلم وشيء من هو أوجب فأضمر ذلك ثم عطف عليه التمجيد  
 كأنه قيل ولقد آتيناها علما فعلا به وتعلماه وعرفا حق النعمة فيه وقال الحمد لله  
 الآية فتأمل والكثير المفضل عليه من لم يؤت مثل علمهما وفيل من لم يؤت علما  
 ويأباه تبيين الكثير بالمؤمنين فإن سخاوم من العلم بالمرء بما لا يمكن وفي تخصيصهما  
 الاكثر بالذكر رمز الى أن البعض مفضلون عليهما وفيه أوضح دليل على فضل العلم  
 وشرف أهله حيث شُكر على العلم وجهلاه أساس الفضل ولم يعتبروا دونه ما أوتيا  
 من الملك الذى لم يؤته غيرهما وتحريض للعلماء على أن يحمدوا الله تعالى على ما آتاهم  
 من فضله ويتواضعوا ويتقعدوا أنهم وإن فضلوا على كثير فقد فضل عليهم كثير  
 وفوق كل ذى علم عليهم ونعم ما قال أمير المؤمنين عمر رضى الله عنه كل الناس أقره  
 من عمر ( وورث سليمان داود ) أى النبوة والعلم أو الملك بأن قام مقامه في ذلك  
 دون سائر بنائه وكانوا تسعة عشر ( وقال ) تشهير النعمة الله تعالى وتوحيها بها ودعاء  
 للناس الى التصديق بذكر المعجزات الباهرة التى أوتياها ( يا أيها الناس علمنا منطلق الطير  
 وأوتينا من كل شيء ) المنطلق فى المتعارف كل لفظ يعبر به عما فى الضمير مفردا  
 كان أو مركبا وقد يطلق على كل ما يصوت به من المفرد والمؤلف المفرد وغير المفرد  
 يقال نطق الحمامة وكل صنف من أصناف الطير ينطق أصواته والذى علمه سليمان  
 عليه السلام من منطق الطير هو ما يفهم بعضهم من بعض من معانيه وأغراضه ويمكن أن  
 مر على بلبل فى شجرة يحرك رأسه ويميل ذنبه فقال لا يحيا به أندرون ما يقول قالوا  
 الله ونبيه أعلم قال بقول اذا أكلت نصف تمره فملى الدنيا العفاء وصاحت فأخبر

أنها تقول ليت الخلق لم يخلقوا وصاح طاووس فقال يقول كما تدين تدان وصاح هدهد فقال يقول اسعفوا الله يامدبين وصاح تليطوى فقال يقول كل حي ميت وكل جديد بال وصاح خيلاف فقال يقول قدموا خيرا تجاوه وصاح قمرى فأخبر أنه يقول سبحان ربي الأعلى وصاحيت رغبة فقال يقول سبحان ربي الأعلى هل سمانه وأرضه وقال الخدأة تقول كل شيء هالك الا الله والقطاة تقول من سكت سلم والبيضاء تقول ويل لمن الدنيا همه والديك يقول اذكر وا الله يا غافلين والنسر يقول يا ابن آدم عش ما شئت آخرك الموت والغباب تقول في البعد عن الناس أنس والضفدع يقول سبحان ربي القدوس وأراد عليه الصلاة والسلام بقوله علينا وأوتينا بالزور التي يقال لها نون الواحد المطاع بيان حاله وصفته من كونه ملكا مطاعا لكن لا تجبرا وتكبيرا بل تمهيدا لما أراد منهم من حسن الطاعة والانقياد له في أوامره ونواهيه حيث كان على عزيمة المسير ويقول من قال شيئا كثيرا ما أوتيه كما يقال فلان يفحده كل أحد ويعلم كل شيء ويراد به كثير فقصاصه وعزاه عليه ومثل قوله تعالى «وأوتيت من كل شيء» وقال ابن عباس رضي الله عنهما كل ما به من أمر الدنيا والآخرة فقال معايل بن النبوقة للملك وتسخير الجن والإنس والشياطين والربح (ان هذا) اشارة إلى ما ذكر من التعليم والايثار (لهو الفضل) والاحسان من الله تعالى (المبين) الواضح الذي لا يخفى على أحد أو ان هذا الفضل الذي أوتيه لهو الفضل المبين على أنه عليه الصلاة والسلام قاله على سبيل الشكر والمحمدة كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «أنا سيد ولد آدم ولا فخر» أي أقول هذا القول شكرا لا نفرا وله له عليه الصلاة والسلام رتب على كلامه ذلك دعوة الناس إلى الغزو فان أخبرهم بآيات كل شيء من الأشياء التي من جملتها آيات الحرب وأسباب الغزو مما ينبغي عن ذلك فمعنى قوله تعالى (وحشر لسليمان جنوده) جمع له عساكره (من الجن والإنس والطير) بمباشرة غناطيه فانهم كانوا رؤساء مملكته وعظماء دولته من الاتقيين وغيرهم يتمسم الناس لكل تغايا وتقديم الجن على الانس في اليان للمسارة إلى الأبدان بكمال قوته مملكته وعزده سلطانه من أول الامر لما أن الجن طائفة عانية وهيلة طاغية ماردة بعدة من الحشر والتسخير (فهم يوزعون) أي يحبس أوائلهم على أو آخرهم أي يوفف سلاف العسكري حتى يلحقهم التوالى فيكونوا مجتمعين لا يخاف منهم أحد وذلك للكثرة العظيمة ويجوز أن يكون ذلك لترتيب الصفوف كما هو المعتاد في العساكر وفيه اشعار بكمال مسارعتهم إلى السير وتخصيص حبس أوائلهم بالذكر نون سوق أو آخرهم مع أن اللاحق يحصل بذلك أيضا لما أن أو آخرهم

غير قادرين على ما يقدر عليه أوائلهم من السير السريع وهذا إذا لم يكن سيرهم بتسيير  
الريح في الجو . روى أن معسكره عليه الصلاة والسلام كان مائة فرسخ في مائة خمسة  
وعشرون للجن وخمسة وعشرون للناس وخمسة وعشرون للطير وخمسة وعشرون  
للوحيش وكان له عليه الصلاة والسلام ألف بيت من قوارير على الخشب فيها ثلثمائة  
منكوحة وسبعمائة سرية وقد نسجت له الجن بساطا من ذهب وبرسم فرسخا في فرسخ  
وكان يوضع منبره في وسطه وهو من ذهب فيقعد عليه وحوله ستمائة ألف كرسي  
من ذهب وفضة فيقعد الانبياء عليهم الصلاة والسلام على كراسي الذهب والعماء على  
كراسي الفضة وحولهم الناس وحول الناس الجن والشياطين وتظلل الطير بأجنحتها  
حتى لا تقع عليه الشمس وترفع ريح الصبا البساط فتسير به مسيرة شهر ويروى أنه  
كان يأمر الريح العاصف تحمله ويأمر الرخاء تسييره فأوحى الله تعالى اليه وهو يسير  
بين السماء والأرض أني قد زدت في ملكك لا ينكلم أحد بشيء الا ألقته الريح في  
سمعك فيحكى أنه مر بحراث فقال لقد أوتى آل داود ملكا عظيما فألقته الريح في أذنه  
فنزول ومشى الى الحراث وقال انما مشيت اليك لئلا تمنى ما لا تقدر عليه ثم قال  
للسبيحة واحدة يقبلها الله تعالى خيرا بما أوتى آل داود ( حتى اذا أتوا على وادي النمل )  
حتى هي التي يبتدأ بها الكلام ومع ذلك هي غاية لما قبلها كالتى في قوله تعالى حتى اذا  
جاء أمرنا وقلنا حمل الآية وهي ههنا غاية لما ينبي عنه قوله تعالى فهم يوزعون من  
السير كأنه قيل فساروا حتى اذا أتوا الخ و وادي النمل وادبالشأم كثير النمل على ما قاله  
مقاتل رضى الله عنه و بالطائف على ما قاله كعب رضى الله عنه وقيل هو واد تسكنه الجن  
والنمل مراكبهم . وتعدية الفعل اليه بكلمة على اما لان اتيانهم كان من فوق واما لان  
المراد بالآتيان عليه قطاعه من قوهم أتى على الشيء اذا أنفده وبلغ آخره ولعلمهم أرادوا  
أن ينزلوا عند منتهى الوادى اذ حينئذ يخافهم ما فى الارض لا عند سيرهم فى الهواء  
وقوله تعالى ( قالت نملة ) جواب اذا كانها لما رأتهم متوجهين الى الوادى فرت منهم  
فصاحت صيحة تنبئ بها ما يحضرتها من النمل لمرادها فتبعها فى الفرار فتشبه ذلك  
بمخاطبة العقلاء ومناصحتهم فأجروا مجراهم حيث جمعت هي قائلة وما عداها من النمل  
مقولا لهم حيث قيل ( يا أيها النمل ادخلوا مساكنكم ) مع أنه لا يمتنع أن يخاف الله  
تعالى فيها النطق وفما عداها العقل والفهم وقرئ نملة يا أيها النمل بضم الميم وهو  
الاصل كالرجل وتسكين الميم تخفيف منه كالسبع فى السبع وقرئ بضم النون والميم  
قيل كانت نملة عرجاء تمشى وهى تتكلم فسالت فنادت بما قالت فسمع سليمان عليه السلام

كلامها من ثلاثة أميال وقيل كان اسمها طاخية وقرى مسكنكم وقوله تعالى (لا يحطمنكم سليمان وجنوده) نهي في الحقيقة للنمل عن التأخر في دخول مساكنهم وإن كان بحسب الظاهر نهيًا له عليه الصلاة والسلام ووجنوده عن الحطيم كقولهم لا أرينك هنا فهو استئناف أو بدل من الأمر كقول من قال فقلت له ارحل لا تقيم عندنا لا جواب له فإن النون لا تدخله في السعة وقرى لا يحطمنكم بالنون الخفيفة وقرى لا يحطمنكم بفتح الحاء وكسرها وأصله لا يحطمنكم وقوله تعالى (وهم لا يشعرون) حال من فاعل يحطمنكم مفيدة لتقييد الحطيم بحال عدم شعورهم بمكانهم حتى لو شعروا بذلك لم يحطموها وأرادت بذلك الإيذان بأنها عارقة بشئون سليمان وسائر الأنبياء عليهم الصلاة والسلام من عصمتهم عن الظلم والأيذاء وقيل هو استئناف أي فهم سليمان ما قاله والقوم لا يشعرون بذلك (فتبسم ضاحكًا من قولها) تعجبًا من حذرهما واهتمامها إلى نديير مصالحها ومصلح بني نوعها وسرورها بشهرة حاله وحال جنوده في باب التقوى والشفقة فيما بين أصناف المخلوقات التي هي أبعدها من ادراك أمثال هذه الأمور وإتقانها بما خصه الله تعالى به من ادراكهمسها وفهم مرادها روى أنها أحست بصوت الجنود ولا تعلم أنهم في الهواء فأمر سليمان عليه السلام الريح فوقفت لكلا يذعرن حتى دخلا مساكنهم (وقال رب أوزعني أن أشكر نعمتك) أي اجعلني أزع شكر نعمتك عندي واكفه واربطه بحيث لا ينفلت عني حتى لا أنفك عن شكرك أصلاً وقرى بفتح ياء أوزعني (التي أنعمت علي وعلى والدي) أدرج فيه ذكرهما تكثيراً للنعمة فإن الانعام عليهما انعام عليه مستوجب للشكر (وأن أعمل صالحاً ثواباً) إتماماً للشكر واستدامة للنعمة (وأدخلني برحمتك في عبادك الصالحين) في جملتهم الجنة التي هي دار الصالحين (وتفقد الطير) أي تعرف أحوال الطير فلم ير الهدهد فيما بينها (فقال مالي لا أرى الهدهد أم كان من الغائبين) كأنه قال أولاً مالي لا أراه لسائر ستره أو لسبب آخر ثم بدا له أنه غائب فأضرب عنه فأخذ يقول أهو غائب (لأعذبه عذاباً شديداً) قيل كان تعذيبه للطير بتنف ريشه وتشميسه وقيل بجهله مع ضده في ففص وقيل بالتفريق بينه وبين الفه (أو لأذبحه) ليعتبر به أبناء جنسه (أو ليأتي بساطان مبين) بحجة تبين عذره والخلف في الحقيقة على أحد الأولين على تقدير عدم الثالث وقرى ليأتيني بنونين أولاهما مفتوحة مشددة قيل أنه عليه الصلاة والسلام لما أتم بناء بيت المقدس تجهز للحج بحشره فوافى الحرم وأقام بهما شأ. وكان يقرب كل يوم طول مقام خمسة آلاف ناقة وخمسة آلاف برة وعشرين

ألف شاة ثم عزم على السير إلى اليمن فخرج من مكة صباحا يوم سهيلا فوافى صنعاء وقت الزوال وذلك مسيرة شهر فرأى أرضا حسناء أعجبه خضرتها فنزل ليتغدى ويصلى فلم يجد الماء وكان الهدهد قناقه وكان يرى الماء من تحت الأرض كما يرى الماء في الرجاجة فنجى الشياطين فيسلخونها كما يسالخ الأهاب ويستخرجون الماء فتغفده لذلك وقد كان حين نزل سليمان عليه السلام حاق الهدهد فرأى هاهنا واقعا فالتفت إليه فوصف له ملك سليمان عليه السلام وما سخر له من كل شيء وذكر له صاحبه ذلك بلقيس وأن تحت يدها اثني عشر ألف قائد تحت يد كل قائد مائة ألف وذهب معه لينظر فارجع إلا بعد العصر وذلك قوله تعالى ( فكثرت غير بعيد ) أي زمانا غير بعيد وقرئ به بضم الكاف وذكر أنه وقعت نفحة من الشمس على رأس سليمان عليه السلام فنظر فإذا موضع الهدهد خال فدعا عريف الطير وهو النسر فسأله عنه فلم يجد عنده عليه ثم قال لسيد الطير وهو العقاب على يد فار تقعت فنظرت فإذا هو مقبل فقصده فنادى الله وقال بحق الله الذي فوالك وأقدرك على الأرحم حتى فتركتهم وقالت ثكلتك أمك إن نبي الله قد حلف لعنذيك قال وما استعنى قالت بلى قال أوليا نبي يعذر مبين فلما قرب من سليمان عليه السلام أرخى ذنبه وجناحيه نجرها على الأرض تواضعا له فلما دنا منه أخذ عليه السلام برأسه فمده إليه فقال يابني الله اذكر وقوفك بين يدي الله تعالى فارتعد سليمان عليه السلام وعفا عنه ثم سأله ( فقال أحطت بما لم تحيط به ) أي علما ومعرفة وحفظه من جميع جهاته وقرئ أحطت بادغام الطاء في التاء باطباق وبغير طباق ولا خفاء في أنه لم يرد بما ادعى الاحاطة به ما هو من حقائق العلوم وحقائق المعارف التي تكون معرفتها والاحاطة بها من وظائف أرباب العلم والحكمة لتوفيقها على علم رصين وفضل مبين حتى يكون انبائها لنفسه بين يدي نبي الله سليمان عليه السلام تعديا عن طوره وتجاوزا عن دائرة قدره ونفيا عنه عليه الصلاة والسلام جنازة على جناية فيحتاج إلى الاعتذار عنه بأن ذلك كان منه بطريق الإلهام فكأنه عليه الصلاة والسلام بذلك مع ما أوتي عليه الصلاة والسلام من فضل النبوة والحكمة والعلوم الجملة والاحاطة بالمعارف الكثيرة ابتلاء له عليه الصلاة والسلام في علمه ونفيا على أن في أدنى خلقه تعالى وأضعفهم من أحاط علما بما لم يحيط به لنسحق اليه تنسبه ونصاغر إليه عليه ويكون لطفنا له في ترك الإعجاب الذي هو فتنه العلماء بل أراد به ما هو من الأمور الخسوسة التي لا تعد الاحاطة بها فضيلة ولا الغفلة عنها نفيضة لعدم توقف ادراكها الاعلى

مجرد احساس يستوى فيه العقلاء وغيرهم وقد علم أنه عليه الصلاة والسلام لم يشاهده ولم يسمع خبره من غيره فقلنا فغير عنه بما ذكر لترويج كلامه عنده عليه الصلاة والسلام وترغيبه في الاعتقاد الى اعتداده واستماله قلبه نحو قبوله فان النفس لا اعتذار الخبيث من أمر يدع أقبل وإلى نافي مالا تعلمه أميل ثم أيده بقوله (وجنتك من) بما بدأ يقين (حيث تفسر إياه به مع تفسير وأراد عليه الصلاة والسلام أنه كان بصدد إفاضة خدمة مهمة له من غير عما جاء به بالآية الذي هو الخبر الخطير والشأن الكبير ووصفه بما وصفه والا فإذا صدر عنه عليه الصلاة والسلام مع ما حكى عنه ما حكى من الحمد والشكر واستدعاء الأبرار سنى باق بالحكمة الإلهية نفيهم عليه الصلاة والسلام على تركه وبدأ منصرف على أنه اسم حتى سموا باسم أبيهم الأكبر وهو سبأ بن يشجب بن يعرب بن قحطان قالوا الله عبد شمس لقب به لكونه أول من سبي وقرى بفتح الهمزة غير منصرف على أنه اسم للقبيلة ثم سميت مدينة مأرب بسبأ وبين صنعاء مسيرة ثلاث على هذه القراءة يجوز أن يراد به القبيلة والمدينة وأما على القراءة الأولى فالمراد هو الخبيث لا غير وعدم وفوف سليمان عليه السلام على نبيهم قبل انباء الهدى ليس بأمر بدع لا بدله من حكمة داعية اليه الآية وإن استحال خلو أفعاله تعالى من الحكم والمصالح لما أن المداقة بين خطاه عليه الصلاة والسلام وبين مأرب وإن كانت قصيرة لكن مدة ما بين نزوله عليه الصلاة والسلام هناك وبين مجيء الهدى بالخبر أيضا قصيرة نعم اختصاص الهدى بذلك مع كون الجن أقوى منه مبنى على حكم بالغة يستأثر بها اعلام الغيوب وقوله تعالى (إني وجدت امرأة تملكهم) استئناف بيان ما جاء به من النبأ وتفصيل له اثر الاجمال وهي بلقيس بنت شراحيل بن مالك بن ريان وكان أبوها مالك أرض اليمن كاهن ورث الملك من أربعين أباً ولم يكن له ولد غيرها فغلبت بعده على الملك ودانت لها الأمة وكانت هي وقومها مجوساً يعبدون الشمس وإثارة وجدت على رأيتم لما أشير اليه من الايدان بكونه عند غيبه بصدد خدمته عليه الصلاة والسلام بابرار نفسه في معرض من ينقذ أخوالها ويصرفها كما طلبته وضالته ليعرضها على سليمان عليه السلام وضمير تملكهم لسبأ على أنها اسم الخبيث أو لاهلها المدلول عليهم بذكر مدينتهم على أنه اسم لها (وأوبئت من كل شيء) أى من الأشياء التي يحتاج اليها الملوك (ولها عرش عظيم) قيل كان ثلاثين ذراعاً في ثلاثين عرضاً وسمكا وقيل ثمانين في ثمانين من ذهب وفضة مكللا بالجواهر وكانت قوائمه من بافوت أحمر وأخضر ودر وزمرد وعلية سبعة أيات على كل بيت باب مغلق واستعظام الهدى لعرشها مع ما كان يشاهده من ملك سليمان



عليه السلام إما بالنسبة الى حالها أو الى عروش أمثالها من الملوكة وقد جوز أن لا يكون لسلیمان عليه السلام مثله وأياً ما كان فوصفه بذلك بين يديه عليه الصلاة والسلام لما أمر من ترغيبه عليه الصلاة والسلام في الاصغاء الى حديثه وتوجيه عزيمته عليه الصلاة والسلام نحو تسخيرها ولذلك عقبه بما يوجب غزوها من كفرها وكفر قومها حيث قال (وجدتها وقومها يسجدون للشمس من دون الله) أي يعبدونها متجاوزين عبادة الله تعالى (وزين لهم الشيطان أعمالهم) التي هي عبادة الشمس ونظائرها من أصناف الكفر والمعاصي (فصدحهم) بسبب ذلك (عن السبيل) أي سبيل الحق والصواب فان تزيين أعمالهم لا يتصور بدون تقويم طرق كفرهم وضلالتهم ومن ضرورته نسبة طريق الحق الى العوج (فهم) بسبب ذلك (لا يهتدون) اليه وقوله تعالى (الأيسجدوا لله) مفعول له إما للصد أول التزيين على حذف اللام منه أي فصدحهم لان لا يسجدوا لله تعالى أوزن لهم أعمالهم لان لا يسجدوا أو بدل على حاله من أعمالهم وما يشبهها اعتراض أي زين لهم أن لا يسجدوا وقيل هو في موقع المفعول ليهتدون باستقاة الخافض ولا مزيدة كما في قوله تعالى «لئلا يعلم أهل الكتاب» والمعنى فهم لا يهتدون الى أن يسجدوا لله تعالى وقرئ «ألا يا أيسجدوا على التنبيه والنداء والمنادى مخدوف أي ألا يا قوم اسجدوا كما في قوله «ألا يا أيسجدوا» على البلي ، ونظائره وعلى هذا يحتمل أن يكون استثناء من جهة الله عز وجل أو من سليمان عليه السلام ويوقف على لا يهتدون ويكون أمر بالسجود وعلى الوجوه المقدمة ذماً على تركه وأياً ما كان فالسجود واجب وقرئ «هلا وهلا بقلب المهزتين» وقرئ «هلا تسجدون» بمعنى ألا تسجدون على الخطاب (الذي يخرج الخبء في السموات والارض) أي يظهر ما هو مخبوء ومخفى فيهما كائناً ما كان. وتخصيص هذا الوصف بالذكر بعد بيان تفرد تعالى باستحقاق السجود له من بين سائر أوصافه الموجبة لذلك لما أنه أرسخ في معرفته والاحاطة بأحكامه بمشاهدة آثاره التي من جملتها ما أودعه الله تعالى في نفسه من القدرة على معرفة الماء تحت الارض وأشار بعطف قوله (ويعلم ما تخفون وما تعلنون) على يخرج الى أنه تعالى يخرج ما في العالم الانساني من الخفايا كما يخرج ما في العالم الكبير من الخبايا لما أن المراد يظهر ما تخفونه من الاحوال فيجازيكم بها. وذكر ما تعلنون اتوسج دائرة العلم أول التنبيه على تساويهما بالنسبة الى العلم الالهي وقرئ ما تخفون وما يعلنون على صيغة الغيبة بلا التفات واخراج الخبء، يتم اشراق الكواكب واظهارها من آفاقها بعد استتارها وراها وانزال الامطار وانبات النبات بل الاشياء التي هو اشراج ما في الشيء بالقدرة الى الفعل والابداع الذي هو اشراج ما في الامتحان والعدم

الى الوجود وغير ذلك من غيوبه عز وجل . وقرئ الخب بتخفيف الهمزة بالخذف  
 وقرئ الخبا بتخفيفها بالقلب وقرئ ' ألا تسجدون لله الذي يخرج الخب من السماء  
 والارض ويعلم سركم و ما تعلمون (أنه لا إله الا هو رب العرش العظيم ) انذى هو أول  
 الاجرام وأعظمها وقرئ العظيم بالرفع على أنه صفة الرب واعلم أن ما حكى من الهدهد  
 من قوله انذى يخرج الخب الى هنا ليس داخل تحت قوله أحطت بالم تحط به وانما هو  
 من العاموم والمعارف التي اقتبسها من سليمان عليه السلام وأوردها انما هو عليه واظهارا لتصلبه  
 في الدين وكل ذلك لوجيه قلبه عليه الصلاة والسلام نحو قبول كلامه وصرف عنان  
 عزيمته عليه السلام الى غزوها وتسخير ولايتها ( قال ) استئناف وقع جوابا عن  
 سؤال نشأ من حكاية كلام الهدهد كأنه قيل فماذا فعل سليمان عليه السلام عند ذلك  
 فقبل قال ( يستنظر ) أى فيما ذكرته من النظر بمعنى التأمل والسين للتأكيد أى  
 ستعرف بالتجربة أنه ( أصدقت أم كنت من الكاذبين ) كان مقتضى الظاهر أم  
 كذبت . وابتار ما عليه النظم الكريم للابيدان بأن كذبه في هذه المادة يستلزم انتظامه  
 في سلك المومنين بالكذب الراسخين فيه فان مساق هذه الاقوال يل الملققة على ترتيب  
 أئنيق يستلزم فلوب السامعين نحو قبولها من غير أن يكون لها مصداق أصلا لا سيما  
 بين يدي نبي عظيم الشأن لا يكاد يصدر الا عن له فقدم راسخ في الكذب والافك  
 وقوله تعالى ( اذهب بكتابي هذا فآله بهم ) استئناف مبين لكيفية النظر الذي وعده  
 عليه الصلاة والسلام وقد قاله عليه الصلاة والسلام بعد ما كتب كتابا في ذلك المجلس  
 أو بعده . وتخصيصه عليه الصلاة والسلام إياه بالرسالة دون سائر ما تحت ملكه من  
 أمراء الجن الاقوياء على التصرف والتعرف لما عاين فيه من محال العلم والحكمة وحملة  
 العرياسة ولثلا يفتى له عذر أصلا ( ثم تول عنهم ) أى تمنح الى مكان قريب تتوارى  
 فيه ( فانظر ) أى تأمل واعرف ( ماذا يرجعون ) أى ماذا يرجع بعضهم الى بعض  
 من القول . وجمع الضمائر لما أن مضمون الكتاب الكريم دعوة الكل الى الاسلام  
 ( قالت ) أى بعد ما ذهب الهدهد بالكتاب فألقاه بهم وتحنى عنهم حسبا أمر به  
 وانما طوى ذكره ابتدئا بكال مسارعتة الى اقامه ما أمر به من الخدمة واشعارا باستغنائهم  
 عن النصيح فتح به لغاية ظهوره روى أنه عليه الصلاة والسلام كتب كتابه وطبعه بالمسك  
 وختمه بخاتم ودفعه الى الهدهد فوجدها الهدهد رائدة في قصرها بمأرب وكانت اذا  
 رفدت علفت الاواب . وصعدت المقابيح نحت رأسها فدخلت كوة وطرح  
 الكتاب على نحرها وهي مستقبلة وقيل نحرها فانزعت فزعة وقبل أتاها والفائدة والوجود

حواليها فرفرف ساعة والناس ينظرون حتى رفعت رأسها فألقى الكتاب في حجرها  
وكانت قارئة كاتبة عربية من نسل تبع الخيري كما مر فلما رأت الخاتم ارتعدت  
وخضعت فعند ذلك قالت لأشرف قومه ( يا أيها الملأ اني ألقى الى كتاب كريم )  
وصفته بالكرم لكرم مضمونه أو لكونه من عند ملك كريم أو لكونه مكتوباً أو  
لغرابته شأنه ووصوله اليها على مناج غير معتاد ( إنه من سليمان ) استغاثت ووقع  
جواباً لسؤال مقدر كأنه قيل من هو وماذا مضمونه فقالت الله من سليمان ( والله )  
أي مضمونه أو المكتوب فيه ( بسم الله الرحمن الرحيم ) وفيه إشارة الى سبب  
وصفها إياه بالكرم وفريء إنه وأنه بالفتح على حذف اللام كأنها علمت كرمه  
بكونه من سليمان وبكونه مصدراً باسم الله تعالى وقيل على أنه بدل من كتاب وقرئ  
أن من سليمان وأن بسم الله الرحمن الرحيم على أن أن المفسرة ( أن لا تغاوا على )  
أن مفسرة ولا نهاية أي لا تكبروا كما يفعل جبابرة الملوك وقيل مصدرية  
ناحصة للفعل ولا نافية عنها للرفع على أنها بدل من كتاب أو خبر لمبتدأ مصدر  
يأتي بالمقام أي مضمونه أن لا تغاوا أو التمسك بالعقائد الخافض أي بان لا تغاوا  
على وقرئ أن لا تغاوا بالعين المعجمة أي لا تغاوا ( وما استحكم ) واذا وفي سليمان ( )  
أي مؤمنين وقيل مضافين والاول هو اللاحق بشأن النبي عليه الصلاة والسلام على  
أن الامان مستتبع للانقاد حتى روي أن نسخة الكتاب من عبد الله سليمان بن داود  
الى بلقيس ملكة سبا : السلام على من اتبع الهدى أما بعد فلا تغاوا على والله في  
مسارين وليس الامر فيه بالاسلام قبل اقامته للحجة على رسالته حتى يؤمن كونه الله تعالى  
لأنه إذا كان الزمان الكتاب إليها على تلك الحالة معجزة باعرة دالة على رسالته سبحانه  
دلالة بيّنة ( قالت ) كررت تنكيه قولها للامان بغاية إعانها بما في حيزه من قولها  
( يا أيها الملأ أذوني في أمري ) أي أفسري في أمري الذي حيرني وذكر لك  
خلاتك وسعرت عن الجواب بالعموم التي هي الغاء انت في الحوادث المشككة على وولا  
للامر ورفعاً لحالهم بالإشعار بأنهم قادرون على حل المتعذرات المادية قولها ( ما كنت  
قاطعة أمراً ) أي من الامور المادية بالملك ( حتى تشهدون ) أي الا تشهدكم  
ويعوجب أراكم استعطاف لهم والله لهم عليهم للإلزام لها في الرأي والتبين  
( قالوا ) استغاثت مبني على سؤال تبدأ من حكاية قولها كأنه قيل فإذا قالوا في جوابها  
فقبل قالوا ( نحن أولوا قوه ) في الاحسان والآلات والعدد ( وأولوا بأس شديد )  
أي شديدة وشديداً منه طوله بلا في الحرب ( والآن لك ) أي هم هو قول الملك

أخلاق الملوك الجبارين في آفة (قالت إن الملوك إذا دخلوا قرية أفسدوها) الخ ١٩٩

( فانظري ما ذا تأمرين ) ونحن مطيعون لك فريتنا بامرك نتمثل به وتتع رأيك أو  
أرادوا نحن من أبناء الحرب لامن أبناء الرأي والمشورة واليك الرأي والتدبير فانظري  
ما ذا ترين نكسين في الخدمة فلما أحسست منهم الميل الى الحراب والعدول عن سنن الصواب  
شرعت في تزييف مقالهم المبذبة على الغفلة عن شأن سليمان عليه السلام وذلك قوله تعالى  
( قالت إن الملوك إذا دخلوا قرية أفسدوها ) من القرى على منهاج المقاتلة والحراب ( أفسدوها )  
بتخريب عماراتها وانلاف ما فيها من الاموال ( وجعلوا أعزة أهلها أذلة ) بالقتل  
والامس والاجلاء وغير ذلك من فون الاهانة والاذلال ( وكذلك يفعلون ) تأكيد  
لما وصفت من -المهم بطريق الاعتراض التذييلي وتقرير له بان ذلك عادتهم المستمرة  
و قيل تصديق لما من جهة الله تعالى على طريقة قوله تعالى «ولو جئنا مثله مددا» اثر  
قوله تعالى «انفذ البحر قبل أن تنفذ كلماتي» ( واني مرسل اليهم بهديته ) تقرير  
لرأيها بعد ما زيفت اراهم وانت بالجملة الاسمية الدالة على الثبات المصدره بحرف  
التعديق لا لايذان بانها مزمنة على رأيها لا يابويها عنه صارف ولا يثنيها عاطف أي واني  
مرسل اليهم مرسل بهديته عظيمة ( فانظرة هم يرجع المرسلون ) حتى تعمل بما يقتضيه الحال  
روى أنها بعثت نسيبته غلام عليهم ثياب الجوارى وحليهن الاساور والاطواق  
والقرمذ راكبي خيل منسابة بالدياج عملة اللجم والسروج بالذهب المرصع بالجواهر  
ونسيبته جارية على رءالك في زي الغلمان وألف لبنة من ذهب وفضة وناجا مكلالا بالدر  
والياقوت المضع والمسك والعنبر وحنافيد درة عذراء وجزعة معوجة الثقب وبعثت  
رجلا من أشراف قومه المنذرين عمرو وأخرذا رأي وعقل وقالت ان كان نبيا ميز  
بين الغلمان والجوارى وثقب الدر ثقب مستويا وسلك في الخرزة خيطا تم قالت للبندر  
ان نظرك البك نظرك غضبان فهو ملك فلا يهوانك وإن رأيته بشا لطيفا فهو نبي فأقبل  
المدهد فأخبره ساجد عليه السلام بذلك فأمر الجن فضربوا ابن الذهب والفضة  
وفرشوه في ميدان بيت بديه طوله سبعة فراسخ وجعلوا حول الميدان حائطا شرفاته من  
الذهب والفضة وأمر بأحسن الدواب في البر والبحر فربطوها عن يمين الميدان وبساره  
على اللين وأمر بأولاد الجن وهم خلق كثير فأقيموا على اليمين واليسار تم قعد على سريره  
والكراسي من جانبيه واصطافت الشياطين صفوفها فراسخ والانس صفوفها فراسخ والوحش  
والسباع والطيور والهوام كذلك فلما دنا القوم ونظروا بهتوا ورأوا الدواب تروث  
على اللين فتعاصرت اليهم نفوسهم ورهوا عامهم ولما وقفوا بين يديه نظر اليهم بوجه  
طلق وقال ما وراءكم وقال أين الحق وأخبره جبريل عليهما السلام بما فيه فقال لهم

إن فيه كذا وكذا ثم أمر بالارضة فأخذت شجرة ونفذت في الدرة فجعل رزقها في الشجرة وأخذت دودة يضاء الخيط بفيها ونفذت في الجزعة فجعل رزقها في النواكه ودعا بالماء فكانت الجارية تأخذ الماء بيدها فتجعله في الأخرى ثم تضرب به وجهها والغلام كما يأخذه بضرب به وجهه ثم رد الهدية وذلك قوله تعالى (فلما جاء سليمان) أي الرسول (قال) أي مخاطباً للرسول والمرسل تغليظاً للحاضر على الغائب وقيل للرسول ومن معه ويؤيده أنه قرى فلما جاءوا والأول أولى لما فيه من تشديد الإنكار والتوبيخ وتعميمها بلقيس وقومها ويؤيده الأفراد في قوله تعالى ارجع إليهم (أتعدون بمال) وهو إنكار لامدادهم إياه عليه الصلاة والسلام بالمال مع علو شأنه وسعة سلطانه وتوبيخ لهم بذلك وتذكير مال للتحقير وقوله تعالى (فا آتاني الله) أي ما رأيتم آثاره من النبوة والملك الذي لا غاية وراءه (خير مما آتاكم) أي من المال الذي من جملة ما جئتم به فلا حاجة لي إلى هديتكم ولا وقع لها عندي لتعليل للإنكار ولعله عليه الصلاة والسلام إنما قال لهم هذه المقالة إلى آخرها بعد ما جرى بينهم وبينهم ما حكى من قصة الحق وتغيرها كما أشير إليه لا أنه عليه الصلاة والسلام مخاطبهم بها أول ما جاءهم كما يفهم من ظاهر قوله تعالى فلما جاء الخ وقرى أتعدوني بالأدغام وبنون واحدة وبنونين وحذف الياء وقوله تعالى (بل أنتم بهديتكم تفرحون) إضراب عما ذكر من إضمار الأمداد بالمال إلى التوبيخ بفرحهم بهديتهم التي أهذوها إليه عليه الصلاة والسلام فرح افتخار واعتداد واعتداد بها كما ينبغي عنه ما ذكر من حديث الحق والجزعة وتغير زى الغلمان والجواري وغير ذلك وفائدة الإضراب التنبيه على أن إمداده عليه الصلاة والسلام بالمال منكر قبيح وعند ذلك مع أنه لا قدر له عنده عليه الصلاة والسلام بما يتنافس فيه المتنافسون أقبح والنو يسخ به ادخل وقيل المضاف إليه المهدي إليه والمعنى بل أنتم بما يهدي إليكم تفرحون جأ لزبادة المال لما أنكم لا تعلمون إلا ظاهراً من الحياة الدنيا (ارجع) أفرد الضمير ههنا بعد جمع الضمائر الخمسة فيما سبق لاختصاص الرجوع بالرسول وعموم الأمداد وشهود الكل أي ارجع أيها الرسول (إليهم) أي إلى بلقيس وفروعها (فأتانيهم) أي فوافقه لتأتيهم (بجنود لا قبل لهم بها) أي لا طاقة لهم بمقاومتها ولا قدرة لهم على مقابلتها وقرى (هم) ولنخرجهم (عطف على جواب القسم) منها (من سبأ) (أذلة) أي حال كونهم أذلة بعد ما كانوا فيه من العز والمسكن وفي جمع القلة تأكيد لانهم وقوله تعالى (وهم صاغرون) أي أسارى مهانون حال آخرى مفيدة لكون آخر أجهم بطريق الأسر لا بطريق الإجماع وعدم فروع جواب القسم لأنه كان معانفاً

بشرط قد حذف عند الحكاية ثقة بدلالة الحال عليه كأنه قيل ارجع اليهم فليأتوا مسلمين والا فلنأتيهم الخ ( قال يا أيها الملأ أياكم يأتي بعرضها ) قاله عليه الصلاة والسلام لما دنا يحيى بلقيس اليه عليه الصلاة والسلام يروى أنه لما رجعت رسلها اليها بما حكى من خبر سليمان عليه السلام قالت قد علمت والله ما هذا بملك ولا لنا به من طاقة وبعثت إلى سليمان عليه السلام اني قادمة اليك بملوك قومي حتى أنظر ما أمرك وما تدعو اليه من دينك ثم أذنت بالرحيل إلى سليمان عليه السلام فشخصت اليه في اثني عشر ألفا قيل تحت كل فيل ألوف و يروى أنها أمرت فجعل عرشها في آخر سبعة أيات بعضها في بعض في آخر قصر من قصور سبعة لها وغلقت الأبواب ووكلت به حرسا يحفظونه ولعله أوحى إلى سليمان عليه السلام باستيثاقها من عرشها فأراد أن يريها بعض ما خصه الله عز سلطانه به من إجراء التعاجيب على يده مع اطلاعها على عظيم قدرته تعالى وخصه بنوته عليه الصلاة والسلام ويغتر عظمها بأن ينسك عرشها فينظر أعرفه أم لا ونفييد الاتيان به بقوله تعالى ( قبل أن يأتوني مسلمين ) لما أن ذلك أبدع وأغرب وأبعد من الوقوع عادة وأدل على عظم قدرة الله تعالى وخصه بنوته عليه الصلاة والسلام وليكون اختبارها واطلاعها على بدائع المعجزات في أول مجيئها . وقبل لاها إذا أنت مسلمة له لم ينحل له أخذ دالها بغير رضاها ( قال عفر بت ) أي مارد خبيث ( من الجن ) بيان له اذ يقال للرجل الخبيث المنكر المعتمد لأفراءه وكان اسمه ذكوان أو صخرأ ( أنا آتيك به ) أي بعرضها ( قبل أن تقوم من مقامك ) أي من مجلسك للحكومة وكان يجلس إلى نصف النهار وآتيك إما صيغة المضارع أو الفاعل وهو الانسب لمقام ادعاء الاتيان به للاحالة وأوفق لما سطر عليه من الجملة الاسمية أي أنا آت به في تلك المدة البتة ( واني عليه ) أي على الاتيان به ( لقوى ) لا يثقل على حمله ( أمين ) لا أخترل منه شيئا ولا أبدله ( قال النبي عنده علم من الكتاب ) فصل عما قبله للايدان بما بين القائلين ودقالبها وكيفية قدرتهما على الاتيان به من كمال التباين أو لاسقاط الاول عن درجة الاعتبار فيل هو أصف بن برخيا وزير سليمان عليه السلام وقيل رحل كان عنده اسم الله الاعظم الذي اذا نزل به أجاب وقبل الخضر أو جبريل أو ملك أيده الله عز وجل به عليهم السلام وقيل هو سليمان نفسه عليه السلام وفيه بعد لا يخفى والمراد بالكتاب الجنس المنظم لجميع الكتب المنزلة أو اللوح ونسكير علم للتفخيم والرهز إلى أنه علم غير معهود ومن ابتدئ به ( أنا آتيك به ) قيل أن يرتد إليك طرفك ( الطرف تحريك

الاجفان وفتحها للنظر إلى شيء وارتداده انضمامها ولكونه أمرا طبعيا غير منوط  
بالقصد أو اثر الارتداد على الرد ولما لم يكن بين هذا الوعد وانجازه مدة ما كما في وعد  
العفريت استغنى عن التأكيد وطوى عند الحكاية ذكر الايمان به للايدان بأنه أمر  
متحقق غنى عن الاخبار به وجيء بالقاء القصيدة لا داخلية على جملة معطوفة على جملة  
مقدرة دالة على تحققه فقطل كافي قوله عز وجل «فلما اضرب بمصاك البحر فانفاق» ونظائره  
بل داخلية على الشرطية حيث قيل ( فلما رآه مستقرا عنده ) أى رأى العرش حاضرا  
لديه كما في قوله عز وجل «فلما رأيته أكبرته» للدلالة على كمال ظهور ما ذكر من تعلقته  
واستغناؤه عن الاخبار به ببيان ظهور ما يترتب عليه من رؤية سليمان عليه السلام اياه  
واستغناؤه أيضا عن الصريح بهاذ التقدير فأتاه به فرآه فلما رآه الخ فذهب واحذف لما ذكر  
وللايدان بكمال سرعة الايمان به كانه لم يقع بين الوعد به وبين رؤيته عليه الصلاة  
والسلام اياه شيء ما أصلا . وفي تقييد رؤيته باستقراره عنده عليه الصلاة والسلام تأكيد  
لهذا المعنى لا يهاجمه انه لم ينوسط بينهما ابتداء الايمان أيضا كانه لم يزل موجودا عنده  
مع ما فيه من الدلالة على دوام قراره عنده منتظلا في ذلك ملكه ( قال ) أى اجاب عليه  
السلام تلقيا للخدمة بالشكر جريا على بنين أبناء جنسه من أبناء الله تعالى ما لهم الصلاة  
والسلام وخلص عباده ( هذا ) أى حضور العرش بين يديه في هذه المادة التفسيرية أو  
التمكن من احضاره بالواسطة أو بالذات كما قيل ( من فضل ربي ) أى نفضله على من  
غير استحقاق له من قبلي ( ليأوني أشكر ) بأن أراه بعض فضله تعالى من غير حول  
من جهتي ولا قوة وأقوم بحقه ( أم أكفر ) بأن أجحد نفسي مدخلا في البين أو أقصر في  
اقامة مواجبه كما هو شأن سائر النعم الفائضة على العباد ( ومن شكر فأنما يشكر نفسه )  
لانه يرتد عليه عقيدتها ويستجاب به من يدها ويحفل به عن ذم عيب الواجب وبإخلاص  
عن وصمة الكفران ( ومن كفر ) أى لم يشكر ( فان ربي غي ) عن شكره ( كرم )  
بترك تعجيل العقوبة والانعام مع عدم الشكر أيضا ( قال ) أى اجاب عليه السلام كرم  
الحكاية مع كون المحكي سابقا ولاحقا من كلامه عليه الصلاة والسلام بانه اعلى الناس  
السابق واللاحق من المخالفة لما أن الأول من باب الشكر لله تعالى والثاني أمر بتركه  
( نكر وألها عرشها ) أى غيروا شيعته بوجه من الوجوه ( نظر ) بالجرم على انه جواب  
الأمر وقرئ بالرفع على الاستئناف ( أتهدى ) الى معرفته أو الى الجواب اللانبي بالمقام  
وفيل الى الايمان بالله تعالى ورسوله عند رويها لتقديم عرشها عن مسافة دار الملك واداء  
ذلكم قد خلقت مغلفة على الأبواب موكلة عليه الحراس والجبابرة وأبواب تعاقب النظر

المتعلق بالاعتقاد بالتكبير فان ذلك مما لا دخل فيه للتكبير (أم تكون) أي بالنسبة إلى علمنا (من الذين لا يتدبرون) أي إلى ما ذكر من معرفة عرشها أو الجواب الصواب فان كونها في نفس الأمر منهم وإن كان أمراً مستمراً لكن كونها منهم عند سليمان عليه السلام وفوقه أمر حادث يظهر بالاختبار (فلما جاءت) شروع في حكاية التجربة التي فسد بها سليمان عليه السلام أي فلما جاءت باتقيس سليمان عليه السلام وفد كان العرائس بين يديه (فل) أي من جهة سليمان عليه السلام بالذات أو بالواسطة (أدركنا عرشك) لم نقل أهذا عرشك لنلا يكون تلقينا لها فيفوت ما هو المقصود من الأمر بالتكبير من إبراز العرش في معرض الأشكال والاشتباه حتى يتبين حالها وقد ذكرت عنده عليه الصلاة والسلام بسخافة العقل (قالت كأنه هو) فأبانت عن كمال رجمته عقاباً حيث لم تغفل هو هو مع علمه بالحقيقة الحال ناوياً لما اعتراه بالتكبير من نوع غايته في السمات مع اتحاد الذات ومراعاة لحسن الأدب في محاورته عليه الصلاة والسلام (وأوتينا العلم من قبلها وكنا مسلمين) من تدة كلامها كأنها ظنت أنه عليه الصلاة والسلام أراد بذلك اختبار عقابها وإظهار معجزة طافقات أوتينا العلم بكامل قدرة الله تعالى وصحة نبوتك من قبل هذه المعجزة التي شاهدناها بما سمعناه من المنذر من الآيات الدالة على ذلك وكنا مسلمين من ذلك الوقت وفيه من الدلالة على كمال رزاقه رأيها ورسماته فكبرها ما لا يخفى وقوله تعالى (وصدها ما كانت تعبد من دون الله) بيان من جهته تعالى لما كان يمنعها من إظهار ما دعت من الإسلام إلى الآن أي صدها عن ذلك عبادتها القديمة للشمس وقوله تعالى (إنها كانت من قوم كافرين) لتعليل لسببية عبادتها المذكورة للصد أي إنها كانت من قوم راسخين في الكفر ولذلك لم تكن قادرة على إظهار إسلامها وهي بين ظهرانيهم إلى أن دخلت تحت ملكة سليمان عليه السلام وقبري أنها بالفتح على البدلة من فاعل سد أو على التعليل بحذف اللام هنا وأما ما قبل من أن قوله تعالى وأوتينا العلم إلى قوله تعالى من قوم كافرين من كلام سليمان عليه السلام وملكه كأنهم لما سمعوا قولها كأنه هو تفتنوا للإسلام فقالوا استحيانا لشأبها أصابت في الجواب ونزلت قدرة الله تعالى وصحة النبوة بما سمعت من المنذر من الآيات المستدرة وما عابت من هذه الآية الباهرة من أمر عرشها ورزقت الإسلام فخطوا على ذلك فوهم وأوتينا العلم الخ أي وأوتينا نحن العلم بالله تعالى وبقدرة الله وبصحة ما جاء من عنده قبل علمها ولم نزل على دين الإسلام شكراً لله تعالى على فضلهم عليها وسبقهم إلى العلم بالله تعالى والإسلام قبلها وصدها عن التقدم إلى



الاسلام عبادة الشمس ونشوتها بين ظهراني الكفرة فمما لا يخفى ما فيه من البعد والتعسف  
 ( قيل لها ادخلي الصرح ) الصرح القصر وقيل صحن الدار روى أن سليمان عليه السلام أمر قبل  
 قدومه فبني له على طرية قصر من زجاج أبيض وأجرى من تحته الماء وألقى فيه من دواب البحر  
 السمك وغيره ووضع سريره في صدره فجلس عليه وعكف عليه الطائر والجز والانس وان  
 فعل ذلك ليزيدها استعظام الامر وتحقق النبوة وثباتا على الدين وزعموا أن الجن كرهوا أن  
 يتزوجها فتغضى اليه بأسرارهم لأنها كانت بنت جنية وقيل خافوا أن يولد له منها  
 ولد يجتمع له فطنة الجن والانس فيخرجون من ذلك سليمان عليه السلام الى ملك  
 هو أشد وأظفر فقالوا إن في عقلها شيئا وهي شعراء الساقين ورجلها تكافر الحمار  
 فاختر عقلها بتكثير العرش واتخذ الصرح ليتعرف ساقها ورجلها ( فلما رآته ) وهو  
 حاضر بين يديها كما يعرب عنه الامر بدخولها وأحاطت بتفاصيل أحواله خيرا ( حسبته  
 لجة وكشفت عن ساقها ) وتشممرت لثلاثا تقتل أذيالها فإذا هي أحسن الناس ساقا  
 وقدماء خللا أنها شعراء قيل هي السبب في اتخاذ النورة أمر بها الشياطين فأتخذوها  
 واستكسبها عليه الصلاة والسلام وأمر الجن فينزلوها سليمان وسلمان وكان يزورها  
 في الشهر مرة ويقيم عندها ثلاثة أيام وقيل بل زوجهما ذابح ملك همدان وسأله على  
 اليمن وأمر زوجته أمير اليمن أن يطيعه فبني له المصانع وقرى ساقها حملها لله  
 على الجمع في سؤق وأسوق ( قال ) عليه الصلاة والسلام حين رأى ما اعترأها من  
 الدهشة والرعب ( إنه ) أي ماتوهمته ما ( صرح بمرد ) أي مجلس ( من فوارير )  
 من الزجاج ( قالت ) حين عاينت تلك المعجزة أيضا ( رباني ظلمت نفسي ) بما كانت  
 عليه الى الآن من عبادة الشمس وقيل بظني سليمان حيث ظنت أنه يريد اغراقها  
 في اللجة وهو بعيد ( وأسلمت مع سليمان ) تابعة له مقننية به وما في قوله تعالى ( لله  
 رب العالمين ) من الالتفات الى الاسم الجليل ووصفه ربوبية العالمين لاظهار معرفتها  
 بألوهيته تعالى وتقرده باستحقاق العبادة وربوبية جميع الموجودات التي من جماعتها  
 ما كانت تعبد قبل ذلك من الشمس ( ولعل أرسلا ) عطف على قوله تعالى ولعل  
 آتينا داود وسليمان علما سوف لما سبق قوله من تقرير أنه عليه الصلاة والسلام باهى  
 القرآن من لدن حكيم عليم فان هذه الشمس أيضا من جملة القر أن الكرم التي انبثت  
 عليه الصلاة والسلام واللام جواب قسم محذوف أي وبالله لقد أرسنا ( الى نوح  
 أخاه صالحا ) وأن في قوله تعالى ( أن اعبدوا الله ) مفسرة لما في الآيات من  
 دعوى القول أو مصدر به حذف عنها الباء وقرئ بعضهم الثون ارباها لها لاء ( فإذا هم

أبدع آية في الموعظة الحسنة (قال يا قوم لم تستعجلون بالسيئة قبل الحسنة) ٢٠٥

فريقان يختصمون (فجاجؤ التفرق والاختصاص فآمن فريق وكفر فريق والواو لمجموع الفريقين) (قال) عليه الصلاة والسلام للفريق الكافر منهم بعدما شاهد منهم ما شاهد من نهاية العتو والعناد حتى بلغوا من المكابرة الى أن قالوا له عليه الصلاة والسلام يا صالح اننا بما تعدنا ان كنت من الصادقين (يا قوم لم تستعجلون بالسيئة) أي بالعقوبة السيئة (قبل الحسنة) أي التوبة فتؤخرونها الى حين نزولها حيث كانوا من جهلهم وغوايتهم يقولون إن وقع ايعاده تبنا حينئذ والافئحن على ما كنا عليه (لولا تستغفرون الله) هلا تستغفرونه تعالى قبل نزولها (لعلكم ترحمون بقولها اذلا امكان للقبول عند النزول (قالوا اطينا) أصله طيرنا والتطير التشاؤم عبر عنه بذلك لما أنهم كانوا اذا خرجوا مسافرين فيمرون بطائر يزجرونه فان مر سائحا تيسنوا وان مر بارحا تشاءموا فلما نسبوا الخير والشر الى الطائر استعير لما كان سببا لها من قدر الله تعالى وقسمته أو من عمل العبد أي تشاء منا (بك وبمن معك) في دينك حيث تتابعتم علينا الشهادته وقد كانوا فحطوا أولم نزل في اختلاف واقتراق مذ اخبرتم دينكم (قال طائركم) أي سيكم الذي منه ينالكم ما ينالكم من الشر (عند الله) وهو قدره أو عماكم المكتوب عنده وقوله تعالى (بل أنتم قوم تقنون) أي تخبرون بتعاقب السراء والضراء أو تعذبون أو يفتنكم الشيطان بوسوسته اليكم الطيرة اضراب من بيان طائرهم الذي هو مبدأ ما يحقق بهم الى ذكر ما هو الداعي اليه (وكان في المدينة) وهي الحجر (تسعة رهط) أي أشخاص وبهذا الاعتبار وقع تمييزا للتسعة لا باعتبار لفظه والفرق بينه وبين نفر أنه من الثلاثة أو من السبعة الى العشرة والنفر من الثلاثة الى التسعة وأسماؤهم حسبما نقل عن وهب: الهذيل بن عبد رب وغنم بن غنم ورناب بن مهرج ومصدع بن مهرج وعمير بن كردبة وعاصم بن مخزومة وسيبط ابن صدقة وشمعان بن صفى وقدار بن سالف وهم الذين سعوا في عقر الناقة وكانوا عتاة قوم صالح وكانوا من أبناء أشرافهم (يفسدون في الارض) لا في المدينة فقط افسادا محتا لا يخالطه شيء ما من الاصلاح كما ينطق به قوله تعالى (ولا يصلحون) أي لا ينعاون شيئا من الاصلاح أو لا يصلحون شيئا من الاشياء (قالوا) استئناف بيان بعض ما فعلوا من الفساد أي قال بعضهم لبعض في أثناء المشاورة في أمر صالح عليه الصلاة والسلام وكان ذلك غيب ما أنذرهم بالعذاب وقوله تمتعوا في داركم ثلاثة أيام السخ (تقاسموا بالله) إما أمر مقول لقوالوا أو ماض وقع بدلا منه أو حالا من فاعله بانسهار فد وقوله تعالى (لنبيته وأهله) أي لنباغتن صالحا وأهل بيته وقرى.

بالتاء على خطاب بعضهم لبعض . وقرىء ياء الغيبة وضم التاء على أن تقاسموا فعل  
ماض ( ثم لنقولن لوليه ) أى لولى صالح وقرىء بالتاء والياء كما قبله ( ما شهدنا  
مهلك أهله ) أى ما حضرنا هلاكهم أو وقت هلاكهم أو مكان هلاكهم فضلا أن  
نتولى إهلاكهم . وقرىء مهلك بفتح اللام فيكون مصدرا ( وانا لصادقون ) من تمام  
القول أو حال أى تقول ما تقول والحال انا لصادقون في ذلك لان الشاهد للشئ غير  
المباشر له عرفا أولانا ما شاهدنا مهلكهم وحده بل مهلكه ومهلكهم جميعا كهولك  
ما رأيت ثمة رجلا بل رجلاين ( ومكروا مكرا ) بهذه المواضع ( ومكرونا مكرا )  
أى أهلكتناهم أهلا كما غير معهود ( وهم لا يشعرون ) أو جازيناهم مكروهم من حيث لا  
يحتسبون ( فانظر كيف كان عاقبة مكروهم ) شروع في بيان ما ترتب على ما باشره من  
المكرو . وكيف معلقة لفعل النظر ومحل الجملة النصب بنزع الخافض أى فتفكر في أنه  
كيف كان عاقبة مكروهم وقوله تعالى ( أنا دمرناهم ) إما بدل من عاقبة مكروهم على أنه  
فاعل ثان وهى تامة وكيف حال أى فانظر كيف حصل أى على أى وجه شديد مبرنا  
إياهم وإما خبر لمبتدأ محذوف والجملة مبنية لما فى عاقبة مكروهم من الإيهام أى هى  
تدميرنا إياهم ( وقومهم ) الذين لم يكونوا معهم فى مباشر الدبدب ( أجمعين ) بحرف  
ثم يشاء منهم شاذ وإما تحليل لما ينهى عنه الأمر بالنظر فى كيفية عاقبة مكروهم من غابة  
الحوال والفظاعة بخذف الجار أى لاندمرناهم الخ وقيل كان ناقصة اسمها عاقبة مكروهم  
خبرها كيف كان فالأوجه حيث أن يكون قوله تعالى اندمرناهم الخ تعميلا لما ذكر  
وقرىء اندمرناهم الخ بالكسر على الاستئناف روى أنه كان اصالح عليه السلام  
مسجدا فى الحجر فى شعب يصلى فيه فقالوا زعم صالح أنه يفرغ منا الى ثلاث فحين  
نفرغ منه ومن أهله قبل الثلاث فخرجوا الى الشعب وقالوا اذا جاء يصلى قتلناه ثم  
رجعنا الى أهله فقتلناهم فبعث الله تعالى صخرة من المفضب حبا لهم فادروا فطاشت  
الصخرة عليهم فم الشعب فلم يدروا قومهم أين هم ولم يدروا ما فعل بقومهم وعذب  
الله تعالى كلا منهم فى مكانه ونجى صالحا ومن معه وقبل جاءوا بالليل شاهري يسيو فيهم  
وقد أرسل الله تعالى الملائكة مل - دار صالح فدمغهم بالحجارة برون الحجارة ولا  
يرون راميا ( فلك يوتهم ) جملة مفرقة لما قبها وقوله تعالى ( خاوية ) أى خالية أو  
ساقطة متهدمة ( بما ظالموا ) أى بسبب ظلمهم المذكور حال من يوتهم والعامل معنى  
الإشارة وقرىء خاوية بالرفع على أنه خبر لمبتدأ محذوف ( ان فى ذلك ) أى فيما  
ذكر من الدمار العجيب بظلمهم ( لآية ) لعلهم يعظون ( لقوم يعادون ) أى ما من

شأنه أن يعلم من الاشياء أو لقوم يتصفون بالعلم ( وأنجينا الذين آمنوا ) صالحا ومن معه من المؤمنين ( وكانوا ينفون ) أى الكفر والمعاصي اتقاء مستمر لذلك خصوا بالإنجاة ( و لوطا ) منصوب بمضمر معطوف على أرسلنا فى صدر قصة صالح داخل معه فى حيز القسم أى وأرسلنا لوطا وقوله تعالى ( اذ قال لقومه ) ظرف للإرسال على أن المراد به أمر تمتد وقع فيه الإرسال وما جرى بينه وبين قومه من الأقوال والاحوال وقيل انصاب لوطا باسمه اذ كروا ذ بدل منه وقيل بالعطف على الذين آمنوا أى وأنجينا لوطا وهو بعيد ( أناتون الفاحشة ) أى الفعل المتناهية فى التبجح والسماجة وقوله تعالى ( وأنتم تبصرون ) جملة حالية من فاعل تاتون مفيدة لتأكيد الإنكار والتشديد التوبيخ فان معاطى الفسح من العالم بقبحه أفسح وأشنع وتبصرون من بصر القلب أى اتفعاؤها والحوال انكم تعادون علما ببقينا بكونها كذلك وقيل يفسرها بعضكم من بعض لما كانوا يعانون بها ( أنتم لتأتون الرجال شهوة ) نشية الابتكار وسكر للتوبيخ وبيان لما يأتونه من الفاحشة بطريق التصريح . وتعليق الجملة بمر فى الأكد للإيدان بان مضمونها مما لا يصدق وقوعه أحد لكامل بعده من العقول وإيراد المفعول بعنوان الرجولة لتزييه التبجح وتحقيق المباينة بينها وبين الشهوة التى عال بها الايمان ( من دون النساء ) متجاوزين النساء اللاتي هن محال الشهوة ( بل أنتم قوم تجهلون ) تفعلون فعل الجاهلين بفسحه أو تجهلون العاقبة أو الجهل بمعنى السفاهة والجهون أى بل أنتم قوم سفهاء ماجنون والناء فيه مع كونه صفة لقوم لكونهم فى حيز الخطاب ( فما كان جواب قومه الا أن قالوا أخرجا آل لوط من قريبتكم انهم أناس يطهرون ) يتزهون عن أفعالنا أو عن الاقدار ويعدون فعلنا قدرا وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما انه استهزاه قومه فى سورة الاعراف ان هذا الجواب هو الذى صدر عنهم فى المرة الاخيرة من مرات مواعظ لوط عليه السلام بالامر والنهى لانه لم يصدر عنهم كلام آخر غيره ( فأنجناه وأهله الا امرأته قدرناها ) أى قدرنا أنها ( من الغابرين ) أى الباقين فى العذاب ( وأمطرنا عليهم مطرا ) غير مهود ( فساء مطر المندرين ) قد مر بيان كيفية ما جرى عليهم من العذاب غير مرة ( قل الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى ) إثر ما قص الله تعالى على رسوله عليه الصلاة والسلام قصص الانبياء المذكورين عليهم الصلاة والسلام وأخبارهم الناطقة بكمال قدرته تعالى وعظم شأنه وبما خصهم به من الآيات القاهرة والمعجزات الباهرة الدالة على جلالة أقدارهم وسخة أخبارهم وبين على ألسنتهم حقية الاسلام والتوحيد وبطالان الكفر

والاشراك وأن من اقتدى بهم فقد اهتدى ومن أعرض عنهم فقد تردى في  
 مهاوى الردى وشرح صدره عليه الصلاة والسلام بما في تضاعيف تلك القصص  
 من فنون المعارف الربانية ونور قلبه بأنوار الملكات السبحانية الفاضلة من عالم القدس  
 وقرر بذلك فحوى ما نطق به قوله عز وجل « وانك لتلقى القرآن من لدن حكيم  
 عليم » أمره عليه الصلاة والسلام بأن يحمده تعالى على ما أفاض عليه من تلك  
 النعم التي لا مطمع وراءها لطامع ولا مطمع من دونها لطامع ويسلم على كافة  
 الانبياء الذين من جملتهم الذين قصت عليه أخبارهم التي هي من جملة المعارف  
 التي أوحيت إليه عليه الصلاة والسلام أداء لحق تقدمهم واجتهادهم في الدين وقيل  
 هو أمر للوط عليه السلام بأن يحمده تعالى على اهلاك كفرة قومه ويسلم على  
 من اصطفاه بالعصمة عن الفواحش والنجاة عن الهلاك ولا يخفى بعده ( الله  
 خير أم ما يشركون ) أي الله الذي ذكرت شئونه العظيمة خير أم ما يشركونه  
 به تعالى من الاصنام ومرجع الترديد الى التمييز بتيكيت الكفرة من جهته  
 تعالى وتسفيه آرائهم الركيكة والتهكم بهم اذ من البين ان ليس فيما أشركوه به  
 تعالى شائبة خير ما حتى يمكن أن يوازن بينه وبين من لا خير الا خيره ولا اله غيره  
 وقرىء تشركون بالناء الفوقانية بطريق تالوين الخطاب وتوجيهه الى الكفرة وهو  
 الالاق بما بعده من سياق النظم الكريم المبني على خطابهم وجعله من جملة القول المأثور  
 به يأباه قوله تعالى فأنبأنا الخ فانه صريح في أن التبيكيت من قبله عز وجل بالذات وحمله  
 على أنه حكاية منه عليه الصلاة والسلام لما أمر به بعبادته كما في قوله تعالى « قل يا عبادي  
 الذين أسرفوا على أنفسهم تعسف ظاهر من غير داع اليه وأم في قوله تعالى ( أم من  
 خلق السموات والارض ) منقطعة وما فيها من كلمة بل على القراءة الأولى اللادخراب  
 والانتقال من التبيكيت نعرىضا الى النصريح بخطابا على وجه أظهر منه لما زيد التأكد والتشديد  
 وإما على القراءة الثانية فلثنية التبيكيت وتكرير الالزام كظواهرها الآتية والحمد لله على ما  
 حملهم على الاقرار بالحق عيا وجهه الاضطرار فانه لا يتألك أحد ممن له أدنى تمييز  
 ولا يشتر على أن لا يعترف بخيريته من خلق جميع المخاوف وأفاض على كل منهم ما يليق  
 به من منافع من أحسن تلك المخاوف وأدناها بل بأن لا تخيرية فيه بوجه من  
 الوجوه قطعيا ومن مبتدأ خيرة مخدوف مع أم المعادلة للهمزة نحو بلا على ما سبق في  
 الاستدراك الأول خلا أن تشركون من ابتداء الخطاب على القراءتين معا وهكذا في المواضع  
 الأربعة الآتية والمعنى بل أمن خلق فطرن العالم الجسدي من دافع ما يشركها

( وأنزل لكم ) التفات الى خطاب الكفرة على القراءة الأولى لتشديد التبكيت والالزام أى أنزل لاجلكم ومنفعتكم ( من السماء ماء ) أى نوعاً منه هو المطر ( فأنبتنا به حدائق ) أى بساتين محدقة ومحاطة بالحوائط ( ذات بهجة ) أى ذات حسن ورونق يتبسج به النظر ( ما كان لكم ) أى ما صح وما أمكن لكم ( أن تنبتوا شجرها ) فضلاً عن ثمرها وسائر صفاتها البديعة خير أم ما تشركون وقرىء أمن بالتخفيف على أنه بدل من الله وتقديم صلتى الانزال على مفعوله لما مر مراراً من التشويق الى المؤخر والالتفات الى التكلم فى قوله تعالى فأنبتنا لتأكيد اختصاص الفعل بذاته تعالى والايذان بأن انبات تلك الحدائق المختلفة الاصناف والاصناف والالوان والطعوم والروائح والاشكال مع ما لها من الحسن البارع والبهاء الرائع بما واحد مما لا يكاد يقدر عليه إلا هو وحده حسبما ينهى عنه تقييدها بقوله تعالى « ما كان لكم » الخ سواء كانت صفة لها أو حالاً وتوحيد وصفها الأول أعنى ذات بهجة لما أن المعنى جماعة حدائق ذات بهجة على وجه قولهم النساء ذهبت وكذا الحال فى ضمير شجرها ( إلى الله مع الله ) أى إلى آخر كائن مع الله الذى ذكر بعض أفعاله التى لا يكاد يقدر عليها غيره حتى ينوهم جعله شريكاً له تعالى فى العبادة وهذا تبكيت لهم بنفى الألوهية عما يشركونه به تعالى فى ضمن النفى الكلى على الطريقة البرهانية بعد تبكيتهم بنفى الخيرية عنه بما ذكر من التزديد فان أحداً ممن له تمييز فى الجملة كالأقوال لا يقدر على إنكار انتفاء الخيرية عنه بالمرّة لا يكاد يقدر على إنكار انتفاء الألوهية عنه رأساً لأسباب بعد ملاحظة انتفاء أحكامها عما سواه تعالى وهكذا الحال فى المواضع الاربعة الآتية. وقيل المراد نفى أن يكون معه تعالى إله آخر فيما ذكر من الخلق وما عطف عليه لكن لا على أن التبكيت بنفس ذلك النفى فقط كيف لا وهم لا ينكرونه حسبما ينطق به قوله تعالى « ولئن سألتهم من خلق السموات والأرض ليقولن الله » بل باشراكهم به تعالى فى العبادة ما يعتزفون بعدم مشاركته تعالى فيما ذكر من لوازم الألوهية كأنه قيل إله آخر مع الله فى خواص الألوهية حتى يجعل شريكاً له تعالى فى العبادة وقيل المعنى أخيره يقرن به ويجعل له شريكاً فى العبادة مع تفرد تعالى بالخلق والتكوين فالإنكار للتوحيخ والتبكيت مع تحقيق المنكر دون النفى كما فى الوجهين السابقين والأول هو الأظهر الموافق لقوله تعالى « وما كان معه من إله » والاوفى بحق المقام لافادته نفى وجود إله آخر معه تعالى رأساً لا نفى معيته فى الخلق وفروعه فقط . وقرىء آله بتوسيط مدة بين الهمزتين وبإخراج الثانية بين بين وقرىء آله باضمار فعل يناسب المقام مثل أتدعون أو أتشركون ( بل هم

قوم يعدلون ) إضراب وانتقال من تبكيهم بطريق الخطاب الى يارب سوء حالهم وحكاية لغيرهم أى بل هم قوم عادتهم العدول عن طريق الحق بالسكينة والانحراف عن الاستقامة فى كل أمر من الامور فلذلك يفعلون ما يفعلون من العدول عن الحق الواضح الذى هو التوحيد والعكوف على الباطل البين الذى هو الاشرار . وقيل يعدلون به تعالى غيره وهو بعيد خال عن الافادة ( أم من جعل الارض قرارا ) قيل هو بدل من أم من خلق السموات النخ وكذا ما بعده من اجل الثلاث وحكم الكل واحد والظاهر أن كل واحدة منها إضراب وانتقال من التبكي بما قبلها الى التبكي بوجه آخر أدخل فى الازام بجهة من الجهات أى جعلها بحيث يستقر عليها الانسان والدواب بابدء بعضهم الماء ودحوها وتسويتها حسبما تدور عليه منافعهم ( وجعل خلاها ) أو ساطها ( أنهارا ) جارية ينفعون بها ( وجعل لها رواسى ) أى جبالا ثوابت تمنعها أن تتمد بأهلها وتكون فيها المعادن وينبع فى حضيضها الينابيع ويتعلق بها من المصالح ما لا يحصى ( وجعل بين البحرين ) أى العذب والمالح أو خليج فارس والروم ( حاجزا ) رزقا مانعا من الممازجة وقد مر فى سورة الفرقان . والجعل فى المواقع الثلاثة الاخيرة بادعى وتأخير مفعوله عن الطرف لما مر مرارا من التشويق ( أله مع الله ) فى الوجود أو فى ابداع هذه البدائع على ما مر ( بل أكثرهم لا يعلمون ) أى شيئا من الاشياء ولذلك لا يفهمون بطلان ما هم عليه من الشرك مع كمال ظهوره ( أم من يحيب المضطر إذا دعاه ) وهو الذى أحوجته شدة من الشدائد والجاته الى اللجاء والضراعة الى الله عز وجل اسم مفعول من الاضطراب الذى هو افعال من الضرورة وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما هو الجهد . وعن السدى رحمه الله تعالى من لا حول له ولا قوة وقيل المذنب اذا استغفر واللام للجنس لا الاستغراق حتى يلزم إجابة كل مضطر ( ويكشف السوء ) وهو الذى يعترى الانسان بما يسوء ( ويجعلكم خافاء الارض ) أى خلفاء فيها بان ورثكم سكنها والتصرف فيها بمن قبلكم من الامم وقيل المراد بالخلافة الملك والتسلط ( أله مع الله ) الذى يفيض على كافة الانام هذه النعم الجسام ( قليلا ما تذكرون ) أى تذكر قليلا أو زمانا قليلا تذكرون وما دزيده لأكد معنى القلة التى أريد بها العدم أو ما يجرى مجراه فى الحقايرة وعدم الجدوى . وفى تذييل الكلام بنفى التذكر عنهم ايدان بان مضمونه مركوز فى ذهن كل ذكى وعي وأنه من الموضوع بحيث لا يتوقف الا على التوجه اليه وتذكره . وقرئ تذكرون على الاصل ويذكرون وتذكرون

بالتاء والياء مع الادغام (أمن من يهديكم في ظلمات البر والبحر) أي في ظلمات الليالي  
 فيهما على أن الاضافة للملابسة أو في مشتبهات الطرق يقال طريقة ظلاماء وغماء للتي  
 لا تار بها (ومن يرسل الرياح بشرايين يدي رحمته) وهي المطر ولكن صح أن السبب  
 الاكثر في تكون الريح معاودة الادخلة الصاعدة من الطبقة الباردة لا تكسار حرها وتوحيها  
 للهواء فلا ريب في أن الاسباب الفاعلة والقابلية لذلك كله من خلق الله عز وجل والفاعل  
 للسبب فاعل للسبب قطعاً (إله مع الله) نفى لأن يكون معه إله آخر وقوله تعالى  
 (تعالى الله عما يذكرون) تقرير وتحقيق له . و اظهار الاسم الجليل في موقع الاضمار للاشعار  
 بعلو الحكم أي تعالى ونزاه بذاته المفردة بالالوهية المستبعدة لجميع صفات الكمال  
 ونعوت الجلال والجلال المنفضية لكون كل المخوقات مقهورات تحت قدرته عما يشركون  
 أي عن وجود ما يشركون به تعالى لا معالقا فان وجوده لا مرد له بل عند وجوده به وإن  
 كونه الها وشر يكاله تعالى أو عن انشراكهم (أمن يبدأ الخلق ثم يعيده) أي بل أمن  
 يبدأ الخلق ثم يعيده بعد الموت بالبعث (ومن يرزقكم من السماء والارض) أي بالاسباب  
 سماوية وأرضية قدرتها على ترتيب بديع تقضيه الحكمة التي عليها بنى أمر التكوين  
 خير أم ما تشركون به في العبادة من جمادات توهم قدرته على شيء ما أصلاً (إله)  
 آخره موجود (مع الله) حتى يجعل شر يكاله في العبادة وقوله تعالى (قل هاتوا برهانكم)  
 أمر له عليه الصلاة والسلام بتبكيهم اثر تبكيت أي هاتوا برهاناً عقلياً أو نقلياً يدل على  
 أن معه تعالى الهالا على ان غيره تعالى يقدر على شيء مما ذكر من افعاله تعالى كقيل فأنهم  
 لا يدعونه صريحاً ولا يلتزمون كونه من لوازم الاولية وان كان معاني الحقيقة فخطا بينهم  
 بالبرهان عليه لا على صريح دعواهم مما لا وجه له . وفي اضافة البرهان الى ضميرهم تبكيهم  
 لما فيها من ايهام أن لهم برهاناً وأنى لهم ذلك (ان كنتم صادقين) أي في تلك الدعوى  
 (قل لا يعلم من في السموات والارض الغيب الا الله) بعدما حقق تفرد تعالى بالالوهية  
 ببيان اختصاصه بالقدرة الكاملة التامة والرحمة الشاملة العامة عقبه بذكر ما هو  
 من لوازمه وهو اختصاصه بعلم الغيب تكبلاً لما قبله وتمهيداً للمابعد من أمر البعث  
 والاستثناء منقطع ورفع المشتق على اللغة التيممية للدلالة على استحالة علم الغيب  
 من أهل السموات والارض بتعليقه بكونه سبحانه وتعالى منهم كانه قيل ان كان الله  
 تعالى من فيهم ففهم من يعلم الغيب أو متصل على أن المراد بمن في السموات والارض  
 من تعاقب علميهما واطلع عليهما اطلاع الحاضر فيهما فان ذلك معنى مجازي عام له  
 تعالى ولا ولي العلم من خلقه ومن موصولة أو موصوفة (وما يشعرون أيان يعثون)



أى متى ينشرون من القبور مع كونه مما لا بد لهم منه ومن أهم الامور عندهم وأيان  
مركة من أى وآن . وقرى بكسر الهمزة والضمير للكفرة وان كان عدم الشعور  
بما ذكر عاما لثلا يلزم التفكيك بينه وبين ما سأتى من الضمائر الخاصة بهم قطعا  
وقيل الكل لمن . واستناد خواص الكفرة الى الجميع من قبيل قولهم بنو فلان فهاوا  
كذا والفاعل بعض منهم ( بل ادرك عليهم في الآخرة ) لما تفى عنهم علم الغيب  
وأكد ذلك بنفى شعورهم بوقت ما هو مصيرهم لاحالة بولغ في تأكيد وتقريره بأن  
أضرب عنه وبين أنهم في جهل أفحش من جهلهم بوقت بعثهم حيث لا يعلمون أحوال  
الآخرة مطلقا مع تعاضد أسباب معرفتها على أن معنى ادرك عليهم في الآخرة تدارك  
وتتابع علمهم في شأن الآخرة التى ما ذكر من البعث حال من أحوالها حتى انقطع ولم يبق  
لهم علم بشئ مما سيكون فيها قطعا لكن لا على معنى أنه كان لهم علم بذلك على الحقيقة ثم انتهى  
شئاً فثبتا بل على طريقة المجاز تنزيل أسباب العلم ومبادئه من الدلائل العقلية والسمعية  
منزلة نفسه واخراة تساقطها عن درجة اعتبارهم كليا لاحظوها بحرى تابعها الى  
الانقطاع ثم أضرب وانتقل عن بيان عدم علمهم بها الى بيان ما هو أسوأ منه وهو  
خبرتهم في ذلك حيث قيل ( بل هم في شك منها ) أى في شك مربب من نفس الآخرة  
وتعقباتها كن تخير في أمر لا يجد عليه دليلا فضلا عن الامور التى يستتبع فيها ثم أضرب  
عن ذلك الى بيان أن ما هم فيه أشد وأفظع من الشك حيث قيل ( بل هم منها عمون )  
بحيث لا يكادون يدركون دلائلها لاختلال بصائرهم بالكلية وقرى بل أدرك عليهم  
بمعنى انتهى وفى وقد فسر الحسن البصرى باضمحل علمهم وقيل كلنا الصيغتين على  
معناها الظاهر أى تكامل واستحكم أو ثم أسباب علمهم بأن القيامة كائنة لاحالة من  
الآيات القاطعة والحجج الساطعة وتمكنوا من المعرفة فضل تمكن وهم جاهلون في  
ذلك وقوله تعالى بل هم في شك منها اضرب وانتقال من وصفهم بمطلق الجهل الى  
وصفهم بالشك وقوله تعالى بل هم منها عمون اضرب من وصفهم بالشك الى وصفهم  
بما هو أشد منه وأفظع من العمى وانت خير بان تنزيل أسباب العلم سنن مساوكة  
لكن دلالة النظم الكريم على جهلهم حينئذ ليست بواضحة وقيل المراد بوصفهم  
باستحكام العلم وتكامله التهمم فيكون وصفهم بالجهل مبالغة والاضرابان على ما  
ذكر وأصل ادرك تدارك وبه قرأ أى فأبدلت التاء دالا وسكنت فتعذر الابتداء  
فاجتازت همزة الوصل فصار ادرك وقرى بل ادرك وأصله اقبل وبل أدرك همزة  
و بل أدرك بألف بينهما وبل ادرك بالتخفيف والنقل و بل ادرك بفتح اللام وتشديد

الدال وأصله بل أدرك على الاستفهام ويلي أدرك ويلي أدرك وأم تدارك وأم أدرك فهذه ثنتا عشرة قراءة فما فيه استفهام صريح أو مضمن من ذلك فهو انكار ونفى وما فيه يلي فائبات لشعورهم وتفسير له بالادراك على وجه التهكم الذي هو أبلغ وجوه النفي والانكار وما بعده اضطراب عن التفسير مبالغة في النفي ودلالة على أن شعورهم بها أنهم شاكون فيها بل أنهم منها عيون أو رد وانكار لشعورهم ( وقال الذين كفروا ) بيان لجهلهم بالآخرة وعملهم منها بحكاية انكارهم للبعث . ووضع الموصول موضع ضميرهم لذمهم بما في حيز صلتها والاشعار بعلّة حكمهم الباطل في قولهم ( أننا كنا ترابا وآبأؤنا أننا لمخرجون ) أي أنخرج من القبور اذا كنا ترابا كما ينبغي . عنه مخرجون ولا مساغ لان يكون هو العامل في اذا لاجتماع موانع لو تفرد واحد منها لكفى في المنع . وتقيد الاخراج بوقت كونهم ترابا ليس لتخصيص الانكار بالاخراج حينئذ فقط فانهم منكرون للاحياء بعد الموت مطلقا وان كان البدن على حاله بل لتقوية الانكار بتوجيهه الى الاخراج في حالة منافية له وقوله تعالى وآبأؤنا عطف على اسم كان وفام الفصل مع الخبر مقام الفصل بالتأكيد . وتكرير الهمزة في أننا للبالغة والتشديد في الانكار . وتخلية الجملة بان واللام لتأكيد الانكار لا لانكار التأكيد كما يومه ظاهر النظم فان تقديم الهمزة لاقضاءها الصدارة كما في قوله تعالى « أفلا تعقلون » ونظائره على رأى الجمهور فان المعنى عندهم تعقيب الانكار لانكار التعقيب كما هو المشهور وقرئ اذا كنا بهمة واحدة مكسورة وفريء انا لمخرجون على الخبر ( لقد وعدنا هذا ) أى الاخراج ( نحن وآبأؤنا من قبل ) أى من قبل وعده عليه الصلاة والسلام . وتقديم الموعود على نحن لانه المقصود بالذكر وحيث آخر قصده المبعوث والجملة استئناف مسوق لقرار الانكار وتصديرها بالقسم لمزيد التأكيد وقوله تعالى ( إن هذا الاساطير الاولين ) تقرير أثر تقرير ( قل سيروا في الارض فانظروا كيف كان عاقبة المجرمين ) بسبب تكذيبهم للرسول عليهم الصلاة والسلام فيما دعواهم اليه من الايمان بالله عز وجل وحده وباليوم الآخر الذي ينكرونه فان في مشاهدة عاقبتهم مافيه كفاية لأولى الابصار . وفي التعبير عن المكذبين بالمجرمين لطف بالمؤمنين في ترك الجرائم ( ولا تحزن عليهم ) لاصرارهم على الكفر والتكذيب ( ولا تكن في ضيق ) في حرج صدر ( بما يمكرون ) من نكرهم فان الله تعالى يعصمك من الناس وقرئ بكسر الضاد وهو أيضا مصدر يجوز أن يكون المستوح مخففا من ضيق وقد قرئ كذلك أى لا تكن في أمر ضيق ( ويةواون

٢١٤ تفسير قوله تعالى ( قل عسى أن يكون ردف لكم بعض الذي تستعجلون )

مق هذا الوعد ( أى العذاب العاجل الموعود ) ان كنتم صادقين ( فى اخباركم بآياته  
والجمع باعتبار شركة المؤمنين فى الاخبار بذلك ) قل عسى أن يكون ردف لكم ( أى  
تبعكم ولحقكم واللام مزيدة للتأكيد كالياء فى قوله تعالى «ولا تلقوا بأيديكم الى التهلكة»  
أو الفعل مضمن معنى فعل يعدى باللام وقرئ يفتح الدال وهى لغة فيه ( بعض الذي  
تستعجلون ) وهو عذاب يوم بدر وعسى ولعل وسوف فى مواعيد المالك بمنزلة  
الجزم بها وانما يطلقونها اظهاراً للوقار واشعاراً بأن الرمز من أمثالهم كالتصريح بمن  
عذابهم وعلى ذلك مجرى وعد الله تعالى ووعدده وإيثار ما عايناه النظم الكريم على أن  
يقال عسى أن يردفكم الخ لكونه أدل على تحقق الوعد ( وان ربك  
لذو فضل على الناس ) أى لذو افضال وانعام على كافة الناس ومن جملة انعاماته تأخير  
عقوبة هؤلاء على ما يرتكبونه من المعاصى التى من أجلها استعجال العذاب ( ولكن  
أكثرهم لا يشكرون ) لا يعرفون حق النعمة فيه فلا يشكرونها بل يستعجلون ردت  
بهمهم وقوته كدأب هؤلاء ( وان ربك ليعلم ما تكن صدورهم ) أى ما تخفيه  
وقرئ يفتح التاء من كنزى الشئ اذا ستره ( وما يعلمون ) من الأفعال والأقوال  
التي من أجلها ما حكي عنهم من استعجال العذاب . وفيه إيذان بأن لهم قبائح غير  
ما يظهرونه وأنه تعالى يجازيهم على السكل . وتقديم السر على العان قد مر سره فى سورة  
البقرة عند قوله تعالى «أو لا يعلمون أن الله يعلم ما يسرون وما يعلنون» ( وما من غائبة  
فى السماء والأرض ) أى من خافية فيهما وهما من الصفات الغائبة والياء للمبالغة  
كما فى الرواية أو احسان لما يغيب ويخفى والتاء للنقل الى الاسمية ( الا فى كتاب مبين )  
أى بين أو مبين لما فيه لمن يطالع وهو اللوح المحفوظ وقيل هو الفضاء العدل  
بطريق الاستعارة ( ان هذا القرآن يفسى على من أسرف وأبلى أكثر الذي هم فيه ينظفون )  
من أجله ما استنطقوا فى شأن المسيح وخزبوا فيه أحباباً وركبوا من الغزو والغاوى  
فى الافراط والتفريط والنشيد والتهذيب . ووقع بينهم التناكد فى أشياء حتى بلغ المشاقة  
الى حبس لمن بعضهم بعضاً وقد نال القرآن الكريم بيان كسبه الأمر له كما فى حيز  
الانصاف ( وإنه لحدى ورحة للمؤمنين ) على الاطلاق قبل مثل فهم من آمن من بنى  
إسرائيل دخولا أويلاً ( ان ربك يفضى بينهم ) أى بين بنى اسرائيل ( ينحكهم ) بما ينحكم  
به وهو الحق أو ينحكهم ويؤيده أنه قرئ ينحكهم ( وهو العزيز ) فلا يردسكده وفضاؤه  
( المأم ) يوضح الأشياء التي من بمانها ما يفضى به والماء فى قوله تعالى ( فوكل على الله )  
انزاع الأمر على ما ذكر من شفعه ثم جعل قائلها هو حجة لانه كل ما هو داعية الى

الأمر به أى فتوكل على الله الذى هذا شأنه فانه موجب على كل أحد أن يتوكل عليه  
ويفوض جميع أموره إليه وقول تعالى (إنك على الحق المبين) تعليل صريح للتوكل  
عليه تعالى بكونه عليه الصلاة والسلام على الحق البين أو الفاصل بينه وبين الباطل أو  
بين الحق والمبطل فان كونه عليه الصلاة والسلام كذلك مما يوجب الوثوق بحفظه تعالى  
ونصرته وتأيدته لا محالة وقوله تعالى (إنك لا تسمع الموتى) الخ تعليل آخر للتوكل  
الذى هو عبارة عن التبتل إلى الله تعالى وتفويض الأمر إليه والاعراض عن التشبث بما  
سواه وقد علل أولا بما يوجب من جهته تعالى أغنى قضاءه بالحق وعزته وعليه تعالى  
وثابا بما يوجب من جهته عليه الصلاة والسلام على أحد الوجهين أغنى كونه عليه الصلاة  
والسلام على الحق ومن جهته تعالى على الوجه الآخر أغنى إعانته تعالى وتأيدته للمحقق ثم  
علل ثانيا بما يوجب من جهة لا بالذات بل بواسطة إيجابه للاعراض عن التشبث بما سواه  
تعالى فان كونه كالموتى والصمم والعمى موجب لقطع الطمع عن مشايعهم ومعاضدتهم  
رأسا وداع إلى تشيخص الاعتصاف به تعالى وهو المعنى بالتوكل عليه تعالى وانما شبروا  
بالموتى لعدم تأثيرهم بما يتلى عليهم من القوارع واطلاق الاسماع عن المفعول لبيان عدم  
سماعهم لشيء من المسوغات ولعل المراد تشبيه قلوبهم بالموتى فيما ذكر من عدم  
السمع فان الغالب مشعر من المشاعر أشير إلى بطلانه بالمرءة ثم بين بطلان مشعرى الاذن  
والعين كما في قوله تعالى «لهم قلوب لا يفقهون بها ولهم أعين لا يبصرون بها ولهم آذان  
لا يسمعون بها» والافيد تشبيه أنفسهم بالموتى لا يظهر تشبيههم بالصمم والعمى مزيد مزية  
(ولا تسمع الصم الدعاء) أى الدعوة إلى أمر من الأمور وتقييد النفي بقوله تعالى  
(إذا ولوا مدبرين) لتكميل التشبيه وتأکید النفي فانهم مع صدمتهم عن الدعاء إلى الحق  
مردضون عن الداعي مولون على أدبارهم ولا ريب في أن الأصم لا يسمع الدعاء  
مع كون الداعي بمقابلته صامخه قريبا منه فكيف إذا كان خلفه بعيدا منه وقرئ ولا يسمع  
الصم الدعاء وما أنت بهادى العمى عن ضلالتهم) هداية موصلة إلى المطالب كما في قوله تعالى  
«إنك لا تهدي من أحببت» فان الاهتداء منوط بالبصر وعن متعلقه بالهداية باعتبار تضمنه  
معنى الصرف وقيل بالمعنى يقال عمى عن كذا وفيه بعد وإيراد الجملة الاسمية للبالغة  
في نفي الهداية وقرئ وما أنت تهدي العمى (إن تسمع) أى ما تسمع جمعا يجدى السامع نفعاً (الا  
من يؤمن بآياتنا) أى من شأنهم الايمان بها وإيراد الاسماع في النفي والاثبات  
دون الهداية مع قررها بان يقال ان تهدي الامن يؤمن الخ لما أن طريق الهداية هو اسماع  
الآيات التزلية (فهم مسلون) تعليل لايمانهم بها كانه قيل فانهم منقادون للحق وقيل

مخلصون لله تعالى من قوله تعالى «يلى من أسلم وجهه لله» (واذوق القول عليهم) بيان لما أشير إليه بقوله تعالى «بعض الذى تستعجلون» من بقية ما يستعجلونه من الساعة ومبادئها والمراد بالقول مانطق من الآيات الكريمة بمجيء الساعة وما فيها من فنون الاحوال التى كانوا يستعجلونها وبوقوعه قيامها وحصولها عبر عن ذلك به للايدان بشدة وقعها وتأثيرها وإسناده الى القول لما أن المراد بيان وقوعها من حيث إنها مصداق للقول الناطق بمجيئها وقد أريد بالوقوع دنوه واقترابه كفى قوله تعالى «أتى أمر الله» أى إزادنا وقوع مدلول القول المذكور الذى لا يكادون يسمعون ومصادقه (أخرجنا لهم دابة من الأرض) وهى الجساسة وفى التعبير عنها باسم الجنس وتأكيدها به بالتثنية التخييم من الدلالة على غرابة شأنها وخروج أوصافها عن طور البيان ما لا يخفى وقد ورد فى الحديث أن طولها ستون ذراعا لا يدرى كها طالب ولا يفوتها هارب وروى أن لها أربع قوائم ولها زغب وریش وجناحان وعن ابن جرير فى وصفها رأس ثور وعين خنزير وأذن فيل وقرن أيل وعنق نعامة وصدر أسد ولون نمر وخاصرة هرة وذنب كبش وخف بعير وما بين المفصين اثنا عشر ذراعا بذراع آدم عليه السلام وقال وهب وجهها وجه الرجل وباق خلقها خلق الطائر. وروى عن على رضى الله عنه أنه قال ليس بدابة لها ذنب ولكن لها الحية كأنه يشير الى أنه رجل والمشهور أنها دابة وروى لا تخرج إلا رأسها ورأسها يبلغ عنان السماء أو يبلغ السحاب وعن أبى هريرة رضى الله تعالى عنه فيها كل لون ما بين قرنها فرسخ للراكب وعن الحسن رضى الله عنه لا يتم خروجهم الا بعد ثلاثة أيام وعن على رضى الله عنه أنها تخرج ثلاثة أيام والناس ينظرون فلا يخرج كل يوم الا ثلثها. وعن النبي عليه الصلاة والسلام أنه سئل من أين تخرج الدابة فقال «من أعظم المساجد حرمة على الله تعالى» يعنى المسجد الحرام وروى أنها تخرج ثلاث خرجات تخرج باقصى اليمن ثم تسكن ثم تخرج بالبادية ثم تسكن دهرًا طويلا فينبأ الناس فى أعظم المساجد حرمة على الله تعالى وأكرمها فأيوهم إلا خروجها من بين الركن حذاء داربنى مخزوم عن يمين الخارج من المسجد فقوم يربون وقوم يقفون نظارة. وفيل يخرج من الصفا وروى بينا عيسى عليه السلام يطوف بالبيت ومعه المسامون إذ تضطرب الأرض تحنهم تحرك القنديل وينشق الصفا بما بلى المسعى فتخرج الدابة من الصفا ومعها عصا موسى وخاتم سليمان عاها السلام فتضرب المؤمن فى مسجده بالعصا فتسكت تسكتة يمضاء فتفشو حتى يضى لها وجهه وتكتب بين عينيه مؤمن وتسكت الكافر بالخاتم فى أنفه فتفشو التسكتة حتى يسود لها وجهه وتكتب بين عينيه كافر ثم تقول لهم أنت يا فلان من أهل الجنة وأنت يا فلان من أهل النار وروى عن

ابن عباس رضي الله عنهما أنه قرع الصفا بعصاه وهو محرم وقال ان الدابة لتسمع قرع عصاى هذه وروى أبو هريرة عن النبي عليه الصلاة والسلام أنه قال بئس الشعب شعب أجياد مرتين أو ثلاثا قيل ولم ذلك يا رسول الله قال تخرج منه الدابة فتصرخ ثلاث صرخات يسمعه من بين الخافقين فتكلم بالعريضة بلسان ذلق، وذلك قوله تعالى ( تكلمهم أن الناس كانوا بآياتنا لا يوقنون ) أى تكلمهم بانهم كانوا لا يوقنون بآيات الله تعالى الناطقة بجميع الساعة ومبائها أو بجميع آياته التي من جملتها تلك الآيات وقيل بآياته التي من جملتها خروجها بين يدي الساعة والاول هو الحق كما ستحيط به علما وقرىء بان الناس الآية وازدادة الآيات الى نون العظيمة لانها حكاية منه تعالى لمعنى قولها لا لعين عبارتها وقيل لانها حكاية منها لقول الله عز وجل وقيل لاخصاصها به تعالى وأثرها عنده كما يقول بعض خواص الملك خيلنا وبلادنا وانما الخيل والبلاد لولا وقيل هناك مضاف محذوف أى بآيات ربنا ووصفهم بعدم الايقان بها مع أنهم كانوا اجماعين بها الايدان بانه كان من حقهم أن يوقنوا بها ويقطعوا بصحتها وقد اتصفوا ببقائه وقرىء ان الناس بالكسر على اضمحار القول أو اجراء الكلام مجراه والكلام في الازدادة كالذى سبق وقيل هو استئناف مسوق من جهة تعالى لتعليل اخراجها أو تكليمها ويرده الجمع بين صيغتي الماضي والمستقبل فانه صريح في كونه حكاية لعدم ايقانهم السابق في الدنيا والمراد بالناس اما الكفرة على الاطلاق أو مشركو مكة وقد روى عن وهب أنها تخبر كل من تراه ان أهل مكة كانوا بمحمد والقرآن لا يوقنون وقرىء تكلمهم من الكلام الذى هو الجرح والمراد به ما نقل من الوسم بالعصا والخاتم وقد جوز كون القراءة المشهورة أيضا منه لمعنى التكثير ولا يخفى بعده ( ويوم نحشر من كل أمة فوجا ) بيان اجمالى لحال المكذبين عند قيام الساعة بعد بيان بعض مبائها ويوم منصوب بمضمر خوطب به النبي عليه الصلاة والسلام والمراد بهذا الحشر هو الحشر للعذاب بعد الحشر الكلى الشامل لكافة الخلق وتوجيه الامر بالذكر الى الوقت مع أن المقصود ند كبر ما وقع فيه من الحوادث قد مر بيان سره مرارا أى واذا كر لهم وقت حشرنا أى جمعنا من كل أمة من أمم الانبياء عليهم الصلاة والسلام أو من أهل كل قرن من القرون جماعة كثيرة فمن تبعية لان كل أمة منقسمة الى مصدق ومكذب وقوله تعالى ( ممن يكذب بآياتنا ) بيان للفوج أى فوجا مكذبين بها ( فهم يوزعون ) أى نحس أولهم على آخرهم حتى يتلاحقوا ويجمعوا في موقف التوبيخ والمناقشة وفيه من الدلالة على كثرة عددهم وباعد اطرافهم مالا يخفى وعن ابن عباس

رضى الله عنهما أبو جهل والوليد بن المغيرة وشيبة بن ربيعة يساقون بين يدي أهل مكة وهكذا يحشر قادة سائر الأمم بين أيديهم إلى النار (حتى إذا جاؤا) إلى موقف السؤال والجواب والمناقشة والحساب (قال) أي الله عز وجل ووخا لهم على التكذيب والافتات لتربية المهابة (أكذبتم بايتي) الناطقة بلفاء يومكم هذا وقوله تعالى (ولم تحيطوا بها علما) جملة حالية مفيدة لزيادة شناعة التكذيب وغاية قبحة مؤكدة للانكار والتوبيخ أي أكذبتم بها بادي الرأي غير ناظرين فيها نظرا يؤدي إلى العلم بكنهها وأنها حقيقة بالتصديق حتما وهذا نص في أن المراد بالآيات فيما سلف في الموضوعين هي الآيات القرآنية لأنها هي المنظومة على دلائل الصحة وشواهد الصدق التي لم يحيطوا بها علما مع وجوب أن يتأملوا ويتدبروا فيها لأنفس الساعة وما فيها وقيل هو معطوف على كذبتم أي أجمعتم بين التكذيب وعدم التدبر فيها (أم ماذا كنتم تعملون) أي أم أي شيء كنتم تعملون بها أو أم أي شيء كنتم تعملون غير ذلك بمعنى أنه لم يكن لهم عمل غير ذلك كأنهم لم يخافوا إلا الكفر والمعاصي مع أنهم ما خلعوا إلا للإيمان والطاعة يخاطبون بذلك تذكيرا ثم يكون في النار وذلك قوله تعالى (ووقع القول عليهم) أي حل بهم العذاب الذي هو مدلول النور الناطق بمحاولة ونزوله (بما ظلموا) بسبب ظلمهم الذي هو تكذيبهم بآيات الله (فهم لا ينطقون) لا تقطاعهم عن الجواب بالكلية وإبتلائهم بشغل شاغل من العذاب الأليم (ألم يروا أننا جعلنا الليل ليسكنوا فيه) الرؤية فليبية لا بصيرية لأن نفس الليل والنهار وإن كانا من المبصرات لكن جعلهما كما ذكر من قبيل المقولات أي ألم يعلموا أننا جعلنا الليل بما فيه من الاظلام ليستريحوا فيه بالنوم والقرار (والنهار مبصرا) أي ليصروا بما فيه من الاضاءة طرق القلب في أمور المعاني فيبلغ فيه حيث جعل الابصار الذي هو حال الناس حالا له ووصفا من أوصافه التي جعلها ليعرف لا يشك عنها ولم يسلك في الليل هذا المسلك لما أن تأثير ظلام الليل في السكون ليس بمثابة تأثير ضوء النهار في الابصار (إن في ذلك) أي في جعلهما كما وصفا ما في اسم الاشارة من معنى البعد للشعار بعد درجته في الفضل (لآيات) أي عظيمة كثيرة (أفوم يؤمنون) دالة على صحة البحث وصدق الآيات الناطقة به دلالة واضحة كيف لا وإن من تأمل في تعاقب الليل والنهار واختلافهما على وجود بديهة مبدية على حكم رافعة تبار في فهمها العقول ولا ينبغي بها إلا الله عز وجل وشاهد في الأفاق بدل ظلمة الليل المظلمة للموت بضياء النهار المضاهي للحياة ما بين في نفسه نبال النور الذي هو

أخو الموت بالانتباه الذي هو مثل الحياة قضى بأن الساعة آتية لا ريب فيها وأن الله يبعث من في القبور قضاء مقتنا وجزم بأنه تعالى قد جعل هذا النموذج له ودليلاً يستدل به على تحققه وأن الآيات الناطقة به وبكون حال الليل والنهار برهانا عليه وسائر الآيات كلها حق نازل من عند الله تعالى (ويوم ينفخ في الصور) إما معطوف على يوم نحشرهم منصوب بتأنيده أو بمضمر معطوف عليه والصور هو القرن الذي ينفخ فيه إسماعيل عليه السلام عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لما فرغ الله تعالى من خلق السموات والأرض خلق الصور فأعطاه إسماعيل فهو واضعه على فيه شاخص بصره إلى العرش متى يؤمر قال قلت يا رسول الله ما الصور قال القرن قال كيف هو قال عظيم والذي نفسي بيده إن عظم دائرة فيه كحرس السماء والأرض يؤمر بالنفخ فيه فينفخ نفخة لا يبقى عندها في الحياة أحد غير من شاء الله تعالى وذلك قوله تعالى ونفخ في الصور فصعق من في السموات ومن في الأرض إلا من شاء الله ثم يؤمر بأخرى فينفخ نفخة لا يبقى معها ميت إلا بعث وفلم بذلك قوله تعالى ثم ننفخ فيه أخرى فإذا هم قيام ينظرون والذي يسند عنه سابق الظلم الكريم وسبقه أن المراد بالنفخ هنا هي النفخة الثانية وبالفرع في قوله تعالى (ففرع من في السموات ومن في الأرض) ما يعتري الكل عند البعث والنشور بمشاهدة الأمور المائلة الخارقة للعادات في الانفس والآفاق من الرعب والتهيب الضرور بين الجلبين وإيراد صيغة الماضي مع كون المعطوف عليه أعنى ينفخ مضارعاً للدلالة على تحقق وقوعه إثر النفخ ولعل تأخير بيان الأحوال الواقعة عند ابتداء النفخة عن بيان ما يقع بعدها من حشر المكذبين من كل أمة لتثنية التحويل بتكرير التذكير إبتدأنا بأن كل واحد منهما طامة كبرى وداهية دهاة حقيقة بالتذكير على حيالها ولو روعى الترتيب الوقوعي لربما توهم أن الكل داهية واحدة قد أمر بذكرها كما مر في قصة البقرة (إلا من شاء الله) أي أن لا يفرع قيل هم جبريل وميكائيل وإسماعيل وعزرائيل عليهم السلام وقيل الحور والخزنة وحمة العرش (وكل) أي كل واحد من المبعوثين عند النفخة (أتوه) حضروا الموقف بين يدي رب العزة جل جلاله للدعوى والجواب والناقشة والحساب وقرئ أتاها باعتبار لفظ الكل كما أن القراءة الأولى باعتبار معناه وقرئ أتوه أي حضروه (داخرين) أي صاغرين وفريء دخرين وفوله تعالى (وترى الجبال) عطف على ينفخ داخل في حكم التذكير وفوله عز وجل (حسبها جامدة) أي ثابتة في أما كتبها إبدال منه أحوال من ضمير ترى أو من مفعوله



٢٢٠ الدليل على دوران الأرض وكل فلك آية (وترى الجبال تحسبها جامدة) الخ

وقوله تعالى ( وهي تمر مر السحاب ) حال من ضمير الجبال في تحسبها أو في جامدة  
أي تراها رأى العين ساكنة والحال أنها تمر مر السحاب التي تسيرها الرياح سيراً حثيثاً  
وذلك أن الاجرام العظام اذا تحركت نحو سمت لا تكاد تبين حركتها وعليه قول من قال:  
بارع من مثل الطود تحسب أنهم . وقوف لحاج والركاب تهملج  
قد أدمج في هذا التشبيه تشبيه حال الجبال بحال السحاب في تخالخل الأجزاء وانتفاشها  
كافي قوله تعالى «وتكون الجبال كالعهن المنفوش» وهذا أيضاً مما يقع بعد النفخة الثانية  
عند حشر الخلق بيد الله عز وجل الأرض غير الأرض ويغير هيأتها ويسير الجبال  
عن مقارها على ما ذكر من الهيئة الهائلة ليشاهدها أهل المحشر وهي وان اندكت وتصدعت  
عند النفخة الأولى لكن تسيرها وتسوية الأرض إنما يكونان بعد النفخة الثانية  
كما نطق به قوله تعالى «ويسألونك عن الجبال فقل ينسفها ربي نسفاً فيذرها قاعاً  
صفصفا لا ترى فيها عوجاً ولا أمتاً» ثم تبعه الدعاء وقوله تعالى «يوم تبدل الأرض  
غير الأرض والسموات وبرزوا لله الواحد القهار» فان اتباع الدعاء الذي هو اسرافيل  
عليه السلام وبروز الخلق لله تعالى لا يكون الا بعد النفخة الثانية. وقد قالوا في تفسير  
قوله تعالى «ويوم نسير الجبال وترى الأرض بارزة وحشرناهم» ان صيغة الماضي في  
المعطوف مع كون المعطوف عليه مستقبلاً للدلالة على تقدم الحشر على التسيير والرواية  
كأنه قيل وحشرناهم قبل ذلك هذا وقد قيل ان المراد هي النفخة الأولى والفرع هو  
الذي يستتبع الموت لغاية شدة الهول كافي قوله تعالى «فصعق من في السموات ومن في  
الأرض» الآية فيختص أثرها بمن كان حياً عند وقوعها دون من مات قبل ذلك من  
الأمم وجوز أن يراد بالأتان الآخرين رجوعهم الى أمره تعالى واقبيادهم له ولا ريب  
في ان ذلك مما ينبغي أن ينزهه ساحة التنزيل عن أمثاله وأبعد من هذا ما قيل ان المراد  
بهذه النفخة نفخة الفرع التي تكون قبل نفخة الصعق وهي التي أريدت بقوله تعالى  
«ما ينظر هؤلاء الا صيحة واحدة ما لها من فواف» فبسير الله تعالى عندها الجبال فتمر مر  
السحاب فتكون سراباً وترج الأرض بأهاها رجاً فتكون كالسفينة الموقفة في البحر  
أو كالقنديل المعلق ترججه الأرواح فانه مما لا ارتباط له بالمقام قطعاً والحق الذي لا  
يحيد عنه ما قدمناه وما هو نص في الباب ما سبأني من قوله تعالى «وهم من فرع يومئذ  
أمنون» ( صنع الله ) مصدر مؤكّد لمضمون ما قبله أي صنع الله ذلك صنعا على أنه  
عبارة عما ذكر من النفخ في الصور وما ترتب عليه جميعاً فصدق به النبي على عظم شأن  
تلك الافاعيل وتحويل أمرها والايذان بانها ليست بطريق اختلال نظام العالم وافتداد

أحوال الكائنات بالكلية من غير أن يدعو إليها داعية أو يكون لها عاقبة بل هي من ميل بدائع صنع الله تعالى المبنية على أساس الحكمة المستتعية للغايات الجميلة التي لاجلها رتب مقدمات الخلق ومبادئ الإبداع على الوجه المتين والنهج الرصين كما يعرب عنه قوله تعالى (الذي أتقن كل شيء) أي أحكم خلقه وسواه على ما تقتضيه الحكمة وقوله تعالى (انه خير مما تفعلون) لتعليل لكون ما ذكر صنعا نكحاً له تعالى ببيان أن عليه تعالى بظواهر أفعال المكلفين وبواطنها بما يدعو الى اظهارها وبيان كيفياتها على ما هي عليه من الحسن والسوء وترتيب أجزيتها عليها بعد بعثهم وحشرهم وجعل السموات والارض والجبال على وفق ما نطق به التنزيل ليحققوا بمشاهدة ذلك أن وعد الله حق لا ريب فيه . وقرئ خبير بما يفعلون وقوله تعالى (من جاء بالحسنة فله خير منها) بيان لما أشير اليه باحاطة علمه تعالى بأفعاله من ترتيب أجزيتها عليها أي من جاء منكم أو من أولئك الذين أتوه تعالى بالحسنة فله من الجزاء ما هو خير منها اما باعتبار أنه اضعافها واما باعتبار دوامه وانقضائها . وقيل فله خير حاصل من جهتها وهو الجنة . عن ابن عباس رضي الله عنهما الحسنة كلمة الشهادة (وهم) أي الذين جاءوا بالحسنات (من فروع) أي عظيم هائل لا يقادر قدره وهو الفروع الحاصل من مشاهدة العذاب بعد تمام المحاسبة وظهور الحسنات والسيئات وهو الذي في قوله تعالى «لا يعزبهم الفزع الاكبر» وعن الحسن رحمه الله تعالى حين يؤمر بالمبداء إلى النار وقال ابن جريح حين يذبح الموت وينادي المنادي يا أهل الجنة خلود فلا موت ويا أهل النار خلود فلا موت (يومئذ) أي يوم اذ ينفخ في الصور (آمنون) لا يعزبهم ذلك الفزع الهائل ولا يلحقهم ضرره أصلاً وأما الفروع الذي يعتري كل من في السموات ومن في الأرض غير من استثناه الله تعالى فانما هو التهييب والرعب الحاصل في ابتداء النفخة من معاناة فنون الدواهي والآهوال ولا يكاد يخلو منه أحد بحكم الجبلية وان كان آمن من حقوق الضرر والأمن يستعمل بالجار وبدونه كما في قوله تعالى «أفأمنوا مكر الله» وقرئ من فروع يومئذ بالاضافة مع كسر الميم وقتحها أيضاً والمراد هو الفروع المذكور في القراءة الأولى لاجميع الافراع الحاصلة يومئذ ومدار الاضافة كونه أعظم الافراع وأكبرها كأن ما عداه ليس بفروع بالنسبة اليه (ومن جاء بالسيئة) قيل هو الشرك (فكبت وجوههم في النار) أي كبوا فيها على وجوههم منكوسين أو كبت فيها أنفسهم على طريقة . ولا تلقوا بأيديكم إلى التهلكة (هل تجزون إلا ما كنتم تعملون) على الالتفات للتشديد أو على اضمحار القول أي مقولاً لهم ذلك (انما أمرت أن أعبد

رب هذه البلدة الذي حرمها ) أمر عليه الصلاة والسلام أن يقول لهم ذلك بعد ما بين لهم أحوال المبدأ والمعاد وشرح أحوال القيامة تنبيهاً لهم على أنه قد أتم أمر الدعوة بما لا مزيد عليه ولم يبق له عليه الصلاة والسلام بعد ذلك شأن سوى الاشتغال بعبادة الله عز وجل والاستغراق في مراقبته غير مبال بهم ضلوا أم رشدوا وصلحوا أو فسدوا ليحملهم ذلك على أن يهتموا بأمور أنفسهم ولا يتوهموا من شدة اعتناؤه عليه الصلاة والسلام بأمر دعوتهم أنه عليه الصلاة والسلام يظهر لهم ما يلجئهم إلى الإيمان لا محالة ويستغلوا ابتداءك أحوالهم ويتوجهوا نحو التدبیر ذاك شاهدوه من الآيات الباهرة والبلدة هي مكة المعظمة. وتخصيصها بالاضافة لتفخيم شأنها واجلال مكانتها. والتعرض لتعظيمه تعالى إياها تشریف لها بعد تشریف وتعظيم أثر تعظيم مع ما فيه من الاشعار بملأ الأثر وموجب الامثال به كما في قوله تعالى « فليعبدوا رب هذا البيت الذي أطعمهم من جوع وآمنهم من خوف » ومن الرمز إلى غاية شناعة ما فعلوا فيها ألا يرى أنهم مع كونها محرومة من أن تنتهك حرمتها باختلاء خلاها وعضد شجرها وتغير دسيدها وإرادة الاتحاد فيها بوجه من الوجوه قد استمر وا فيها على تعاطي أجبر أفراد الفجور و أشنع اتحاد الاتحاد حيث تركوا عبادة ربها ونصبوا فيها الأوثان وعكفوا على عبادتها فاقامهم الله أنى يؤفكون . وقرىء حرماً بالتخفيف وقوله تعالى ( ولا كل شيء ) أى خائف أو ما نكأ وتصرفاً من غير أن يشار كد شيء في شيء من ذلك تحقيق للحق وتنبه على أن أفراد مكة بالاضافة لما ذكر من التفخيم والتشريف مع عموم الربوبية لجميع الموجودات ( وأمرت أن أكرن من المسلمين ) أى أثبت على ما كنت عليه من كوني من جملة الثابتين على ملة الاسلام والتوحيد أى الذين أسلموا وجوههم لله خالصة من قوله تعالى « ومن أسلم » ديناً من أسلم وجهه لله ( وأن أتلو القرآن ) أى أو اطلب على تلاوته لتكشف لي حقائقه الرائعة المخزونة في تضاعيفه شيئاً فشيئاً أو على تلاوته على الناس بطريق تكرار الدعوة وتثنية الارشاد فيكون ذلك تنبيهاً على كفايته في الهداية والارشاد من غير حاجة الى اظهار معجزة أخرى فمعنى قوله تعالى ( فمن اهتدى فانمنا يندى لنفسه ) حيثئذ فمن اهتدى بالإيمان به والعمل بما فيه من السرائع والاحكام وعلى الاول فمن اهتدى باتباعه إياي فيما ذكر من العبادة والاسلام وتلاوة القرآن فانما منافع اهتدائه عائدة اليه لا إلى ( ومن ضل ) بالكفر به والاعتراض عن العمل بما فيه أو بمخالفتي فيما ذكر ( فقل ) في حقه ( إنما أنا من المذنبين ) وقد خرجت من عهد الانذار فليس على من وبال ضلاله شيء وإنما هو عليه فقط ( وقل الحمد لله ) أى على ما أقض على

من نعمائه التي أجملها نعمة النبوة المستنبعة لقنون النعم الدينية والدينية ووقفني لتحميل  
أعبائها وتبليغ أحكامها إلى كافة الورى بالآيات البينة والبراهين النيرة وقوله تعالى ( سيريك  
آياته ) من جملة الكلام المأمور به أى سيريك أئمة في الدنيا آياته الباهرة التي نطق بها  
القرآن . كروج الدابة وسائر الاشراف وقد عد منها وقعة بدر . ويأباه قوله تعالى  
( فتعرفونها ) أى فتعرفون أنها آيات الله تعالى حين لا تنفعكم المعرفة لانهم لا يعترفون  
بكون وقعة بدر كذلك وقيل سيريك في الآخرة وقوله تعالى ( وما ربك بغافل عما  
تعملون ) كلام مسوق من جهة تعالى بطريق التذليل مقرر لما قبله متضمن للوعيد  
والوعيد كما ينبغي . عنه إضافة الرب الى ضمير النبي عليه الصلاة والسلام . وتخصيص  
الخطاب أولا به عليه الصلاة والسلام وتعميمه ثانيا للكفرة تغليبا أى وما ربك  
بغافل عما تعمل أنت من الحسنات وما تعملون أتم أيها الكفرة من السيئات فيجازى  
كلامكم بعملكم لا بحالكم وقرىء عما يعملون على الغيبة فهو وعيد محض والمعنى وما ربك  
بغافل عن أعمالهم فسيعذبهم أئمة فلا يخسبوا أن تأخير عذابهم لغفلته تعالى عن أعمالهم  
الموجبة له والله تعالى أعلم . عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة طس كان له  
من الاجر عشر حسنة بعدد من صدق بسليمان وهود وصالح وإبراهيم وشعيب  
عليهم الصلاة والسلام ومن كذب بهم ويخرج من قبره وهو ينادى لا اله الا الله .

### ( سورة القصص مكية )

وقيل لإقوله «الذين آتيناهم الكتاب» الى قوله «الجاهلين» وهى ثمان وثمانون آية

( بسم الله الرحمن الرحيم )

( طسم تلك آيات الكتاب المبين ) فدمر ما يتعلق به من الكلام بالاجمال والنفصيل  
في أشباهه ( تنال عليك ) أى تقرأ بواسطة جبريل عليه السلام . ويجوز أن تكون  
اللاوة مجازا من التنزيل ( من نبأ موسى وفرعون ) مفعول تنال أى بعض نبئهما  
( بالحق ) متعلق بمحذوف هو حال من فاعل تنال أو من مفعوله أو صفة لمصدره أى  
تنال عليك بعض نبئهما متبسي بالحق أو تلاوة ملتبسة بالحق ( لقوم يؤمنون )  
متعلق بنبأ . وتخصيصهم بذلك مع غموم الدعوة والبيان للكل لانهم المنتفعون به ( ان  
فرعون علا في الأرض ) استئناف جار مجرى التفسير للمعجم الموعود . وتصديره  
بحرف التأكيد للاعتناء بتحقيق مضمون ما بعده أى أنه تجبر وطغى في أرض مصر

٢٢٤ لا بد للضعيف من يوم عز بآية ( ونريد أن نمن على الذين استضعفوا في الأرض )

وجاوز الحدود المهودة في الظلم والعدوان ( وجعل أهلها شيعاً ) أى فرقاً يشيعونه في كل ما يريده من الشر والفساد ويشيع بعضهم بعضاً في طاعته أو اصنافاً في استخدامه يستعمل كل صنف في عمل ويسخره فيه من بلاء وحرث وحفر وغير ذلك من الأعمال الشاقة ومن لم يستعمله ضرب عليه الجزية. أو فرقاً مختلفة قد أغرى بينهم العداوة والبغضاء اثلاً تتفق كلتهم ( يستضعف طائفة منهم ) وهم بنو اسرائيل والجملة اما حال من فاغل جعل أو صفة لشيعاً أو استئناف وقوله تعالى ( يذبح أبناءهم ويستحي نساءهم ) يدل منها وكان ذلك لما أن كاهناً قال له يولد في بني اسرائيل مولود بذهب ملكك على يده وما ذاك الا لغاية حجة اذ لو صدق فما فائدة القتل وان كذب فما وجهه ( إنه كان من المفسدين ) أى الراسخين في الافساد ولذلك اجترأ على مثل تلك العظيمة من قتل المعصومين من أولاد الأنبياء عليهم الصلاة والسلام ( ونريد أن نمن ) أى نتفضل ( على الذين استضعفوا في الأرض ) على الوجه المذكور بانجائهم من بأسه. وصيغته المضارع في نريد حكاية حال ماضية وهو معطوف على إن فرعون علا الخ لتناسيها في الوقوع في حيز التفسير للنبا أو حال من يستضعف بتقدير المتبدأ أى يستضعفونهم فرعون ونحن نريد أن نمن عليهم وليس من ضرورة مقارنة الارادة للاستضعاف مقارنة المراد له لما أن تعاق الارادة لامن تعاق استقبالي على أن منه الله تعالى عليهم بالخلاص لما كانت في شرف الوقوع جاز إجراؤها بحرى الواقع المقارن له. ووضع الموصول موضع الضمير لابتانة قدر النعمة في المنة بذكر حالتهم السابقة المبينة لها ( ونجعلهم أئمة ) يقتدى بهم في أمور الدين بعد ان كانوا أتباعاً مستخرين لآخرين ( ونجعلهم الوارثين ) لجميع ما كان منتظماً في سلك ملك فرعون وقومه وراثته معهودة فيما بينهم كما ينبي عنه تعريف الوارثين. وتأخير ذكر وراثتهم له عن ذكر جعلهم أئمة مع تقدمها عليه زماناً لانتحاط رتبها عن الأمامة ولثلا ينفصل عنه ما بعده مع كونه من رواده أعنى قوله تعالى ( ونمكن لهم في الأرض ) الخ أى ساططهم على مصر والشام يتصرفون فيها كيفما يشاءون وأصل التمكين أن تجعل للشيء مكاناً يتمكن فيه ( ونرى فرعون وهامان وجنودهما منهم ) أى من أولئك المستضعفين ( ما كانوا يحذرون ) ويجهلون في دفعه من ذهاب ملكهم وهلكهم على يده ولود منهم - وقرئ يري بالياء ورفع ما بعده على القاعلية ( وأوحينا إلى أم موسى ) بالهام أو رؤيا ( أن أرضعيه ) ما أمكنك اخفاؤه ( فإذا خفت عليه ) بأن يخس به الجيران عند بكاؤه وينسوا عليه ( فألقيه في اليم ) في البحر وهو النيل ( ولا تخافي ) عليه ضيعه بالفرق ولا شدة ( ولا تحزني أنا

رادوه اليك ) عن قريب بحيث تأمنين عليه ( وجاعلوه من المرسلين ) والجملة  
تعليل للتبرؤ عن الخوف والحزن. وإيثار الجملة الاسمية وتصديرها بحرف التحقيق للاعتناء  
بتحقيق معصودها أي إنا فاعلون لرده وجعله من المرسلين لا محالة. روى أن بعض  
الابواب الموكلات من قبل فرعون بخالي بني اسرائيل كانت مضافا لام موسى عليه  
السلام فمالت لها ان تعني حرك اليوم فالحجتها فلما وقع الى الارض هالكا نور بين عينيها  
واربعش كل من فصل منها ودخل حبه في قلبها ثم قالت ما جئتك الا لاقبل مولودك  
وأخبر فرعون ولكنني وجدت لابنك في فاني محبة ما وجدت مثالا لاحد فاحفظه  
فلما خرجت سمعت عبود فرعون فاقته في خرقة فآلقته في نور مسجور لم تعلم ما تصنع  
لما طاش من عنانها فطأوا فلم يلقوا شيئا فخرجوا وهي لا تدري مكانه فسمعت بكاءه  
من النور فانطلقت اليه وقد جعل الله تعالى النار عليه بردا وسلاما فلما ألح فرعون  
في طلب الولد ان ارجي الله تعالى اليها ما اوجي وقد روى انها ارضعته ثلاثة أشهر  
في تابوت من بني حلي بالتار من داخله الفاء في قوله تعالى ( فآلقه آل فرعون )  
فدسجده منسوبة عن معانيه على جملة مقترنه على ما قبلها من الامر بالآلقاء فقد حذف  
تعويل على دلالة المال و إينانا بكال سرعة الامثال أي فآلقته في اليوم بعد ما جعلته في  
التابوت حسما أمرت به فآلقته آل فرعون أي أخذوه أخذ اعتناء به وصيانة له عن  
الغنى مع قال ابن عباس رضي الله عنهما وغيره كان لفرعون يومئذ بنت لم يكن له ولد  
غيرها وكانت من أكرم الناس اليه وكان بها برص شديد عجزت الاطباء عن علاجه  
فقالوا لا تبرا الا من قبل البحر يؤخذ منه شبه الانس يوم كذا وساعه كذا من شهر  
كذا حين تشرق الشمس فؤخذ من ريقه فياطخ به برصها فبرأ فلما كان ذلك اليوم  
غدا فرعون في مجلس له على شفير النيل ومعه امرأته آسية بنت مزاحم بن عبيد بن الريان  
ابن الوليد الذي كان فرعون مصر في زمن يوسف الصديق عليه السلام وقيل كانت  
من بني اسرائيل من سبط موسى عليه الصلاة والسلام وقيل كانت عمته حكاه السهيلي  
وافادت بنت فرعون في جوارها حتى جلست على شاطئ النيل فاذا بتابوت في النيل  
محمل الامواج فتعاق بشجرة فقال فرعون اتوني به فايتروا بالسفن فأحضروه بين  
يديه فمالجوا فتحد فلم يقدروا عليه وفصدوا كسره فأعيانهم فنظرت آسية فرأت نورا  
في جنوف التابوت لم ير غيرهما فلما فتحته ففجته فاذا هي بصبي صغير في مهده واذا  
بور بين عيناها وهو يحس إلهامه لبنا فآلقه الله تعالى بحبه في قلوب القوم وعمدت ابنة  
فرعون الى ريقه فلعلخت به برصها فبرأت من ساعته وقيل لما نظرت الى وجهه برأت

فقال العواة من قوم فرعون إنا نظن أن هذا هو الذي نخذر منه رمى في البحر فراقا منك فاقطه فهم فرعون بقتله فاستوهبته آسية فتركه كإسياني واللام في قوله تعالى (ليكون لهم عدوا وحزنا) لام العاقبة أبرز مدخولها في معرض العلة لالتقاطهم تشبيها له في الترتيب عليه بالقرع الحامل عليه وقرىء حزنا وهما لغتان كالسقم والسقم جعل عليه الصلاة والسلام نفس الحزن إيدانا بقوة دينته لحزنهم (ان فرعون وهامان وجنودهما كانوا خاطئين) أي في كل ما يأتون وما يذرون فلا غرو في أن قتلوا لأجله أوفائهم أخذوه يربونه ليكره يفعل بهم ما كانوا يخشون . روى أنه ذبح في طلبه عليه الصلاة والسلام تسعون ألف وليد أو كانوا مذنبين فعاقبهم الله تعالى بأن ربي عدوهم على أيديهم فاجلته اعتراضية لتأكيد خطيئهم أو لبيان الموجب لما ابتلوا به وقرىء خاطئين على أنه تخفيف خاطئين أو على أنه بمعنى متعدين الصواب إلى الخطأ (وقالت امرأة فرعون) أي لفرعون حين آخر رجته من التابوت (قرة عين لي ولك) أي هوقة عين لما أتتهما لما رأياه أحماء أم لما ذكر من بر بقتله من البر من بريته . وفي الحديث أنه قال لك لآل ولوقال لي كما هو لك لهداه الله تعالى كما هداها (لا تقتلوه) خالفته بأفظ الجميع تعالينا ليعادها بنا ربه (عسى أن ينفعنا) فإن فيه مغايل اليمن ودلائل النجاة وذلك لما رأيت فيه من العلامات المذمومة (أو تنخذله ولما) أي تبناه فانه خلق بذلك (وهم لا يشعرون) حال من ال فرعون والتقدير فالتقطه آل فرعون ليكون لهم عدوا وحزنا وقلت امرأة كيت وكيت وهم لا يشعرون بأنهم على خطأ عظيم فياضعوا من الالتقاط وربما النفع منه والتبني له وقوله تعالى ان فرعون الآية اعتراض وقع بين المحطوفين لتأكيد خطيئهم وفيل سأل من أحد ضميري تنخذله على ان الضمير للناس أي وهم لا يعلمون انه لغيرنا وقد نبشناه (وأصبح فؤاد أم موسى فارغا) صبرا من العقل لما ذهبت من الخوف والحيرة حين سمعت بوقوعه في يد فرعون كقوله تعالى «أفندهم هو» أي خلا لا عفو لها ويعضده أنه قرىء فرغا من قولهم ذهبتهم بينهم فرغ أي صدر وقيل فارغا من الهم والحزن لغاية وثوقها وعدا الله تعالى أولسما عها ان فرعون عظم عداوته بها وقرىء مؤس بالهمز اجترأ للعداء بها والواو مجرى ضميتها فهمرت كما في سجود (ان كانت لندى به) أي أيما كانت الظاهر بموسى أي بأمره وقصته من فرط الحيرة والذهشة أو الفرح بتبذره (له لأن ربطا على قلبها) بالضمير الثابت (لتكون من المؤمنين) أي المصدقين بوعد الله تعالى أو من الوائمين بتفعله لا تنبئ فرعون ونقطه وهو صلة الربط وجواب لو لا شذوف لاله ما قبله عليه وقالت (لا تخف) مرجع والتعريف عزا باخوته عليه الصلاة والسلام منه ان يقال إيتيها لا تخف

بمدار المحبة الموجبة للامثال بالامر ( قصيه ) أى اتبعى أثره وتبعى خبره ( فيصرت  
به ) أى أبصرته ( عن جنب ) عن بعد وقرى ، بسكون النون وعن جانب والكل بمعنى ( وهم  
لا يشعرون ) انما تنقصه وتعرف حاله أو أنها أخيه ( وحررنا عليه المراضع ) أى منعناه  
أن يترفع من المراضعات. والمراضع جمع مريض وهي المرأة التي ترضع أو مريض وهو  
الرضاع أو مريضه أعنى الثدي ( من قبل ) أى من قبل قصها أثره ( فقلت ) عذري وبها العدم  
قبوله الثدي واعتناء فرعون بأمره وطالبهم من قبل ثديها ( هل أدلكم على أهل بيت يكفلونه لكم )  
أى لا تجلكم ( وهم له ناخون ) لا يقصرون في إرضاعه وتربيته روى أن هاهنا لما سمعه  
منها قال أنها لتعرف وأهلها نخسها حتى تخبر بحاله فقلت انما أردت وهم لك ناخون  
نأمرها فرعون بأن تأتي من يكفلها فانت بامه وموسى على يد فرعون يبكي وهو يعلمه فدفعه  
إليها فلما وجد رضيعها استأسه التقم ثديها فقال من أنت منه فقداى كل ثدى الا ثديك فقلت  
أنى امرأة طيبة الريح طيبة اللابن لا أوتى بسبي الا فبلى ففرده في يدها وأجرى عليها فرجعت  
به الى بيتها من يومها وذلك قوله تعالى ( فرددناه الى أمه كي ترضعها ) بوصول ولدها  
إليها ( ولا تحزن ) بشراؤه ( واتعلم أن وعد الله ) أى جميع ما وعده من رده وجعله  
من المرسلين ( حق ) لا خلف فيه بمشاهدة بعضه وقياس بعضه عليه ( ولكن  
أكثرهم لا يعلمون ) ان الامر كذلك فيرتابون فيه أو أن الغرض الاصلى من الرد  
عليها بذلك وما سواه تبع وفيه تعريض بما فرط منها حين سمعت بوقوعه في يد فرعون  
( ولما بلغ أشده ) أى المبلغ الذي لا يزيد عليه نشؤه وذلك من ثلاثين الى أربعين  
سنة فان العقل يكمل حينئذ وروى انه لم يبعث نبي الا على رأس الاربعين ( واستوى )  
أى اعتدل فده أو عقله ( أنبأه حكما ) أى نبوة ( وعلمها ) بالدين أو علم الحكما والعلماء  
وسمهم قبل استنبأه فلا يقول ولا يفعل ما يستجمل فيه وهو أوفق لنظم النقص لانه  
تعالى استنبأه بعد الطهر في المراجعة ( وكذلك ) ومثل ذلك الذي فعلنا بموسى  
وأمه ( ليجزى المحسنين ) على احسانهم ( ودخل المدينة ) أى مصر من قصر فرعون  
وقبل منف أو حارين أو عين شمس من نواحيها ( على حين غفلة من أهلها ) في وقت  
لا ينادي دخولها أو لا يتوقعونه فيه قبل كان وقت الفجالة وقبل بين العشاءين ( فوجد  
فيها رجلا من بني اسرائيل هذا من شعبته ) أى من شابهه على دينهم بنو اسرائيل ( وهذا  
من عدوه ) أى من يخالفه ديناً وهم القبط والاشارة على الحكاية ( فاستغاثه الذي من  
شعبته ) أى بالله ان يغيثه بالاعانة كما ينشئ عنه نعتيه بعلى وقرى استغاثه ( على اننى  
من عدوه فوكره موسى ) أى ضرب القبطى يجمع كفه وقرى فلكره أى فضرب به



صدره ( فقصى عليه ) فقتله وأصله أنهى حياته من قوله تعالى وقضينا إليه ذلك الأمر ( قال هذا من عمل الشيطان ) لأنه لم يكن مأمورا بقتل الكفار أو لأنه كان مأموما فيما بينهم فلم يكن له اغتيالهم ولا يقدح ذلك في عصمته لكونه خطأ وإنما عده من عمل الشيطان وسماه ظلما واستغفر منه جريا على سنن المقرين في استعظام ما فرط منهم ولو كان من سخفات الصغائر ( أنه عدو مضل مبين ) ظاهر العداوة والانحلال ( قال ) توسطه بين كلاميه عليه الصلاة والسلام لأبانه ما بينهما من المخالفة من حيث أنه مناجاة ودعاء بخلاف الاول ( رب إني ظلمت نفسي ) أى بقتله ( فاستغفر لى ) ذنبى ( فغفر له ) ذلك ( إنه هو الغفور الرحيم ) أى المبالغ في مغفرة ذنوب عباده ورحمتهم ( قال رب بما أنعمت على ) إما قسم محذوف الجواب أى أقسم بالله ماك على بالمغفرة لا توبن ( فلن أكون ) بعدها أبدا ( ظهيرا للمجرمين ) وإما استعطاف أى بحق انعامك على اعصمى فإن أكون معينا لمن يؤدى معاونته الى الجرم وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما أنه عليه الصلاة والسلام لم يستثن فابتلى به مرة أخرى وهذا يؤيد الاول وقيل معناه بما أنعمت على من القوة أربعين أو لبارك فلن استعملها في مظاهرة أعدائك ( فأصبح في المدينة خائفا يترقب ) يترصد الانتقادة أو الاجناد ( فإذا الذى استغفره بالامس يستصرخه ) أى يستغيث برفع الصوت من الصراخ ( قال له موسى انك لغوى مبين ) أى بين الغواية نسيت لقتل رجل وتعالى آخر ( فلما أن أراد ) موسى ( أن يبطش بالذى هو عدو لها ) أى لموسى وللأسرائيلي اذ لم يكن على دينهما ولأن القبط كانوا أعداء لبني اسرائيل على الإطلاق وقرى يبطش بضم الطاء ( قال ) أى الأسرائيلي ظلانا انه عليه الصلاة والسلام يبطش به حتى يجابوهم تسبيحه اياه غويا ( يا موسى أتريد أن تقتلنى كما قتلت نفسك بالامس ) قالوا لمسمع القبطى قول الأسرائيلي علم ان موسى هو الذى قتل ذلك العرعوى فانطلق الى فرعون فأخبره بذلك وأمر فرعون بقتل موسى عليه السلام وقيل قاله القبطى ( إن تريد ) أى ما تريد ( الا أن تكون جبارا فى الارض ) وهو الذى يفعل كل ما يشاء من الضرب والقتل ولا ينظر فى العوافى وقيل المعظم الذى لا يتواضع لامر الله تعالى ( وما تريد أن تكون من المصلحين ) بين الناس بالقول والفعل ( وجاه رجل من أقصى المدينة ) أى كائن من آخرها أو جارا من آخرها ( يسعى ) أى يسرع صفة لرجل أو حال منه على أن الجار والمجرور حقة له لا معلم بجاه فان تحضره يلقاه بالمعارف فبيل هو مؤمن آل فرعون واسمه حزقؤل وقيل شمعون وقيل شمعان ( قال

يا موسى ان الملا يا تمرون بك ليقناوك ( أى بتشاورون بسبك فان كلام المتشاورين  
يأمر الآخرين ويأمر ( فاخرج ) أى من المدينة ( إلى لك من الناصحين ) اللام للبيان  
لما أن معمول الصلاة لا يتقدمها ( تخرج منها ) أى من المدينة ( خانقا يترقب ) لحوق  
الظالمين ( قال رب نجني من القوم الظالمين ) خلصني منهم واحفظني من لحوقهم  
( ولما نوجه تلامه مدين ) أى نحو مدين وهى قرية شعيب عليه السلام سميت باسم  
مدين بن ابراهيم ولم تكن تحت سلطان فرعون وكان يذبحها وبين مصر مسيرة ثمانية  
أيام ( قال عيسى ربي ان يهديني سواء السبيل ) نوكلا على الله تعالى وثقة بحسن توفيقه  
وكان لا يعرف الطريق فعن له ثلاث طرائق فاخذ في الوسطى وجاء الطلاب فشرعوا  
في الاخرين وفيل خرج حافيا لا يعيش الا بورق الشجر فواصل حتى سقط خف  
فدعاه وقبل جاء ملك على فرس وبعده منزلة فانطلق به الى مدين ( ولما ورد ماء مدين )  
أن وصل اليه وهو يار كانوا يسكنون منها ( ووجد عليه ) أى فوق شفيرها ( أمة )  
جماعة كثيرة ( من الناس يسكنون ) أى مواسمهم ( ووجد من دونهم ) أى في موضع أسفل  
منهم ( امرأتين نذودان ) أن نعمان ما معها من الاغنام عن التقدم الى البئر كيلا  
تختلط بانهامهم مع عدم الفائد في التقدم ( قال ) غلبه السلام لما حين راها على اهماعاها من  
التأخر والنود ( ما جعلكما ) دأبا كما فيما أتباعا عليه من التأخر والنود ولم لا يباشر ان السفى  
كسأب هو لا ( فالا لا نسقي حتى يصدر الرعاء ) أى عاذنا أن لا نسقي حتى يصرف الرعاء  
مواسمهم بعد ربيها عن الماء ينجزا عن مساجلتهم وحذرا عن مخالطة الرجال لا أنا  
لا نسقي اليوم الى تلك الغاية وحذف معمول السقي والنود والاصدار لما أن الغرض  
هو بيان تلك الافعال أقسمها اذهى التي دعيت موسى عليه السلام الى ما صنع في  
حقهما من المعروف فانه عليه الصلاة والسلام اما رحهما لكونهما على الزيادة للعبور  
والعفة وكونهم على السقي غير مبالين بهما وما رحهما لكون مداهما غنا ومستقيم  
ابلا مثلا ( فرى ) لا نسقي من الاسقاء ويصدر من الصدور والرعاء بضم الراء وهو  
اسم جمع كالخال ( أما الرعاء ) فجمع فبامى كصيام وقبام وفوله تعالى ( وأبونا شيخ  
كبير ) ابلا - منها للعذر اليه غلبه السلام في تواليها للسقي بأنفسهما كأنهما قلنا انا  
امرأتان ضعفتان مسورتان لا نقدر على مساجلة الرجال وهما حجتهم وهما لنا رجل  
يقوم بذلك وأبونا شيخ كبير السن قد أضعفه الكبر فلا بد لنا من تأخير السقي  
الى أن يمضي الناس أوطارهم من الماء ( فسقى لها ) رحة عابها والكلام في حذف  
مفعول كما مرأ فاعاروى أن الرعاء كانوا يضعون على رأس الأثر حجرا لا يقلد الا سبعة

رجال وقيل عشرة وقيل أربعون وقيل مائة فأقله وحده مع ما كان به من الوصب  
والجراحة والجوع ولعله عليه الصلاة والسلام زاحمهم في السقي لهما فوضعوا الحجر  
على البئر لتعجزه عليه الصلاة والسلام عن ذلك فان الظاهر أنه عليه الصلاة والسلام  
غيب ما شاهد حالهما سارع الى السقي لهما ودد روى أنه دفعهم عن الماء الى أن  
سقي لهما وقيل كانت هناك بئر أخرى عليها الصخرة المذكورة وروى أنه عليه  
الصلاة والسلام سألهم دلو من ماء فأعطوه دلوهم وقالوا استقي بها وكان لا يزرعها  
الا أربعون فاستقي بها وصبها في الخوض ودعا بالبركة وروى عنهما وأصدرهما ( ثم  
تولى الى الظل ) الذي كان هناك ( فقال رب إني لما أنزلت الى ) أي أي شيء أنزلته الى  
( من خير ) بئر أو قبل وحمله الاكثر من على الطعام بمعونة المقام ( فقير ) أي يحتاج  
ولتضمنه معنى السؤال والطالب جيء بلام الدعامة لتقوية العمل وقيل المعنى لما أنزلت الى  
من خير عظيم هو خير الدارين صرت فقيرا في الدنيا لانه كان في سعة من العيش عنده  
فرعون قاله عليه الصلاة والسلام اظهارا للنجح والشكر على ذلك ( فجاءته إحداهما ) قبل  
هي كبراهما واسمها مسفورا أو مسفراء وقيل صغراهما واسمها صغيرا أو صغراء فأتى جأته فطيب  
مارجعتا إلى أبيهما روى أنهما لما رجعتا إلى أبيهما قبل الناس وأغناهما حتى لم يزل قال  
لهما والنجحكما قالنا وجدنا رجلا صالحا رحما فسقى لنا فقال لأحداهما اذهبي فادعي إلى  
وقوله تعالى ( تمشي ) حال من فاعل جاءت وقوله تعالى ( على استحياء ) متعلق بمحذوف  
هو حال من ضمير تمشي أي جاءته تمشي كأنه على استحياء فمعناه أنها كانت على استحياء  
حالتها المشي المحجى معها لا عند المحجى فقط وتذكير استحياءا لتفخيم قبل جاءته منصرفا أي شديدة  
الحياء وقيل قد استترت بك درعا ( قالت ) استضافتني على سؤال نشأ من حكاية مجيئها إياه عليه  
الصلاة والسلام كأنه قيل فإذا قالت له عليه الصلاة والسلام فقيل قالت ( أن أي يدعوك ليجزيك  
أجرا ما صنعت لما ) أي جئنا استقبلنا أسندت الدعوه إلى أبيها ونعلاها بالجزالة لئلا يوهم كلامها رتبة  
وفيه من الدلالة على كمال العمل والجزاء والعفة ما لا يخفى . روى أنه عليه الصلاة والسلام  
أجابها فأنطلقا وهي أمامه فألوقت الريح نوبها بنجسها فوصفته فقال لها امشي خافى  
وانعني الى الطريق ففعلت حتى أتيا دار تعجب غلبها السلام ( فلما جاءه ونعصر عليه  
التمسك ) أي أجرى عليه من الخير المخصوص فانه مصدر عني به المنعوان كالعمال ( قال )  
لا تصف نجوت من القوم الظالمين ( الذي باوح من ظاهر النظم الكبريم أن مروي عليه  
السلام إنما أجاب المستدعة من غير تعظم ليعبرك . فربما شبيب عليه السلام ويستغفر  
بأنه لا يأخذ تعذره أجرا حسنا صرح به لا يرى الى ما روى أن تعسا لما قام

اليه طعما قال انا اهل بيت لانيع ديننا بطلاع الارض ذهبنا ولا تأخذ على المعرف ثمننا ولم  
يتناول حتى قال شعيب عليه السلام هذه عادتنا مع كل من يزل بنا فتناول بعد ذلك على  
سبيل التقبل المعروف منبدا كيف لا وفد فص عليه قصصه وعرفه أنه من بيت النبوة  
من أولاد يعقوب عليه السلام ومثله حقق بأن يضيف ويكرم لاسيما في دار بني من  
أنبياء الله تعالى عليهم الصلاة والسلام وقيل ليس بمستنكر منه عليه الصلاة والسلام  
أن يقبل الاجر لاضطرار الفقر والفاقة وقدر وى عن عطاء بن السائب أنه عليه السلام  
رفع صوته بدعائه ليس بها ولذلك قيل له ليجزيك الخ ولعله عليه السلام انما فعله ليكون  
ذريعة الى استدعائه لالى استيفاء الاجر (قالت احداها) وهى التى استدعته الى  
أبيها وهى التى زوجها من موسى عليهما السلام (يا أبت استأجره) أى ارعى الغنم والقيام  
بأمرها (ان خير من استأجرت القوى الامين) تعليل جار مجرى الدليل على انه حقيق  
بالاستئجار ولله الخ في ذلك جعل خير اسمالان وذكر الفعل على صيغة الماضى للدلالة على  
أنه أمين مجرب روى أن شعيبا عليه السلام قال لها وه أعلبك بقره وأمانته فذكرت  
ما شاهدت منه عليه السلام من اقلال الحير ونزع الدلو وانه صوب رأسه حتى بلغته  
رأسه وأمرها بالمشى خلفه (قال إني أريد أن أنكحك احدى ابنتي هاتين على أن  
تأجرني) أى تكون أجيرا لى أو شئني من أجرت كذا اذا أثبتة اياه بقوله تعالى (ثماني  
حجيج) على الاول ظرف وعلى الثانى مفعول به على تقدير مضاف أى رعية ثماني حجيج  
ونقل عن المبرد انه يقال أجرت دارى ومماو كى غير ممدود وأجرت ممدودا والاول أكثر  
فعلى هذا يكون المفعول الثانى مخدوفا والمعنى على أن تأجرنى نفسك وقوله تعالى « ثماني  
حجيج » ظرف كالوجه الاول (فان أتممت عشرا) فى الخدمة والعمل (فمن عندك)  
أى فهو من عندك بطريق التفضل لامن عندى بطريق الالتزام عليك وهذا من شعيب  
عرض لرايه على موسى عليهما السلام واستدعاء منه للعقد لانشاء وتحقيق له بالفعل  
(وما أريد أن أشق عليك) بانزاه اتمام العشر أو المناقشة فى مراعاة الاوقات واستيفاء  
الانتمال واشتقاق المشقة من الشق فان ما يصعب عليك يشق عليك اعتفادك فى اخلاقه  
ويوزن رأبك فى مزاولته (ستجدنى ان شاء الله من الصالحين) فى حسن  
المعاملة ولين الجانب والوفاء بالعهد ومراده عليه الصلاة والسلام بالاستثناء التبرك به  
وتفويض أمره الى نوفيقه تعالى لاتعليق صلاحه بمشيئته تعالى (قال ذلك بينى وبينك)  
منبدا وخبر أى ذلك الذى قلته وعاهدتنى فيه وشارطنى عليه قائم وثابت بيننا جميعا  
لا يخرج عنه واحد منا لا أنا عما شرطت على ولا أنت عما شرطت على نفسك وقوله

تعالى (أيما الاجلين) أي أكثرهما أو أقصرهما (قضيت) أي وفيتك بآداء الخدمة فيه (فلا عدوان على) تصريح بالمراد ونقير لأمر الخبرة أي لا عدوان على بطلب الزيادة على ما قضيت من الاجلين وتعميم انتفاء العدوان لكلا الاجلين بعدد المشاركة مع عدم تحقق العدوان في أكثرهما رأسا للقصد الى التسوية بينهما في الانتفاء أي كما لا أطالب بالزيادة على الشر لا أطالب بالزيادة على الثمان أو اعم الاجلين قضيت فلا إثم على يعني كالا إثم على في قضاء الاكثر لا إثم على في قضاء الاقصر فقط وقرئ أي الاجلين ما قضيت فما مزيدة لتأكيد القضاء كما أنها في التمرارة الاولى مزيدة لتأكيد إهم أي وشياعها وقرئ أيما يسكون الياء كقول من قال: تنظرت نصرا والسماكين أيما على من الغيث استنبت مواطره

(والله على ما قول) من الشر وط الجارية يثينا (وكيل) شاهدو حقيقا فلا يليل لاحد من الى الخروج عنه أصلا وليس ما حكى عنهما عليه الصلاة والسلام تمام ما جرى بينهما من الكلام في إنشاء عقد النكاح وعقد الاجارة وإيقاعهما بل هو بيان لما عدا ما عدا وانفقا على إيقاعه حسبا يتوقف عليه مساق القصد اجمالا من غير تعرض لبيان مواسم العقدين في تلك الشرع تصفلا روى أنها لما أتتا المقعد قال شعيب لموسى ما هما السلام ادخل ذلك البيت فخذ عصا من تلك العصي وكانت عنده عصي الانبياء عارضا الصلاة والسلام فأخذ عصا هبط بها آدم عليه الصلاة والسلام من الجنة ولم يزل الانبياء ينوار ثوبها حتى وقعت الى شعيب عليه السلام فسما وكان مكفوفاً ففطن بها فقال خذ غيرها فما وقع في يده الا هي سبع مرات فعلم ان له شأنا وقيل أخذها حين يل عليه السلام بعد موت آدم عليه السلام فكانت معه حتى لقي بها موسى عليه السلام ليلا وقيل أودعها شعيبا ملك في صورة رجل فأمر بده أن تأتيه بعضا فأنته بها فدها سبع مرات فلم يقع في يدها غير ما دفعها اليه ثم ندم لانها ودعته فبده فاحسبها فيها ورضيا أن يحكم بينهما أول طالع ذاتهما الملك فقال ألقاها في رقعها فليس له فمالجها الشيخ فلم يطفها ورفضها موسى عليه السلام وعن الحسن رضى الله تعالى عنه ما كانت الاعصا من الشجر اغترختها اغترخا ونس الطائي رحمه الله الشجره التي منها ثمرتي شجرة العوسج ومنها كانت عصاه ولما أصبح قال له شعيب صابرات الله وسلاطه عليهم ما اذا بلغت مقر في الطريق فلا تأخذ على يديك فان الكلام وان كان بها أكثر الا أن فيها تينا أشباه عاك وعلى الغنم فأخذت الغنم ذات العين فلم تقدر على كنفها ومشى على إثرها فاذا عشب ريف لم ير له فام فاذا بالثنين قد أجبل جاربند

العصا حتى قلته وعادت الى جنب موسى عليه السلام دامية فلما أبصرها دامية  
والثنين مقتولا اوتاج لذلك ولما رجع الى شعيب عليهما السلام من الغم فوجدها  
ملائي البطون غزيرة الابن فأخبره موسى عليه السلام بالشان ففرح وعلم أن لموسى  
والعصا شأنا وقال له انى وهبت لك من تناج غمى هذا العام كل أدر عور دعاه فواضح  
اليه في المنام أن انمرب به صاك مستقي الغم ففعل ثم سقى فأخطأت واحدة الا وضعت  
أدر عور دعاه فوفيله بشرطه والفاء في قوله تعالى ( فلما قضى موسى الأجل ) فصيحة  
أنى فوجدنا المفسرين وياشر موسى ما التزمه فلما أتم الأجل ( وسار بأهله ) نحو مصر باذن  
من شعيب عليهما السلام روى أنه عليه الصلاة والسلام قضى أبعد الاجلين ومكث  
عنده بعد ذلك عشرين سنين ثم عزم على العود الى مصر فاستأذنه في ذلك فأذنه فخرج  
بأهله ( انس من جناب الطور ) أى أبصر من الجهة التى تلى الطور ( ناراقال لأهله  
امكنوا انى انست نار العلى اتيكم منها خبر ) أى يخبر الطريق وقد كانوا اضاوه ( أوجدوه ) أى  
عود غلغل سوا. تاذت فى رأيه ناراً أولاً قال قائمهم:

بانت سوادى ليلى يلمس لها . جزل الجنى غير خوار ولا دعر

وقال: مالفى على فبس من النار جنوة . تديدا عليها حرها والتهابها  
ولذلك بين بقوله تعالى ( من النار ) وفرى بكسر الجيم وبضمها وكلها لغات ( لعلكم تصطاون )  
أى تستدقون ( فلما أناها ) أى النار التى أنسها ( نودى من شاطي الواد الامن ) أى اناه  
النداء من الشاطي. الايمن بالنسبة الى موسى عليه السلام ( فى البقعة المباركة )  
منصل بالشاطي. أوصله لنودى ( من الشجرة ) بدل اشتمال من شاطي. لانها كانت  
نابات على الشاطي ( أن ياموسى انى أنا الله رب العالمين ) وهنا وان خالف لفظالما فى خطه  
والله لاسكنه موافق له فى المعنى المراد ( وأن ألقى عصاك ) عطف على أن ياموسى وكلاهما  
مفسر لنودى والفاء فى قوله تعالى ( فلما رآها تهتز ) فصحة مفصحة عن جمل فد حذفت  
نحو بلا على دلالة الحال عليها واشعارا بغاية سرعة تحقق مدلولاتها أى فلقاها فصارت  
شعبانا فاهزت فلما رآها تهتز ( كأنها جان ) أى فى سرعة الحركة مع غابة عظم جشها  
( ولى مدرا ) أى منهزما من الخوف ( ولم يعقب ) أى لم يرجع ( ياموسى ) أى فيل  
ياموسى ( أقبل ولا تخف إناك من الامنين ) من المخاوف فانه لا يخاف لدى المرسلون  
( اسلك يدك فى جيبك ) أى أدخلها فيه ( تخرج بيضاء من غير سوء ) أى عيب  
( وانضم اليك جنتاحك ) أى يديك المبسوطتين لتقى بهما الحية كالخائف الفرع  
بأدخال اليمنى تحت العضد الايسر والبسرى تحت الايمن أو بأدخالهما فى الجيب فيكون

تكريراً لغرض آخر هو أن يكون ذلك في وجه العدو و اظهار جرأته و مبدأ ظهور  
معجزة و يجوز أن يراد بالضم التجلد و الثبات عند انقلاب العصا ثماناً استعارة  
من حال الطائر فانه اذا خاف نشر جناحيه و اذا أمن و اطمأن ضمهما اليه ( من  
الرهب ) أى من أجل الرهب أى اذا عراك الخوف فافعل ذلك تجلداً و ضبطاً  
لنفسك . و قرى . بضم الراء و سكوت الهاء و بضمهما و السكت لغات ( فذاك )  
اشارة الى المصا و اليد . و قرى . بتشديد النون فالخفف مثنى ذاك و المشدد  
مثنى ذلك ( برهانان ) حجتان نيرتان و برهانان فعلان لقولهم أبره الرجل إذا جاء  
بالبرهان من قولهم بره الرجل إذا ابيض و يقال للمرأة البيضاء برهان و برهه  
ونظيره تسمية الحجة سلطاناً من السليط وهو الزيت لانارتها و قيل هو فعال لقولهم  
برهن و من في قوله تعالى ( من ربك ) متعلقة بمخدوف هو صفة لبرهانان أى كائنان  
منه تعالى ( إلى فرعون و ملكه ) واصلان و متبينان اليهم ( لعلهم كانوا قوماً فاسقين )  
خارجين عن حدود الظلم و العدوان فكانوا أحنافاً بأن زعمناهم بهانين المعجزتين  
الباهرتين ( قال رب انى قتلت منهم نفساً فأخاف أن يقتلون ) بمقابلتها ( و أنهى هرون  
هو أفصح منى لساننا فأرسله معي رداً ) أى معينا وهو فى الأصل اسم ما بهان به  
كالدفع و قرى . رداً بالتخفيف ( يصدقني ) بتلخيص الحق و تقرير الحجة بتوضيحها  
و تزيف الشبهة ( إني أخاف أن يكذبون ) ولسانى لا بطاوعى عند الحاجة و قال  
المراصدى القوم لتقريره و توضيحه لكنه أسند اليه إسناد المفعول إلى السبب و قرى .  
يصدقنى بالجزم على أنه جواب الأمر ( قال سنشد عضدك بأخاك ) أى سنقوياتك به  
فان قوة الشخص بشدة البد على مزاوله الأمور و لذلك يعبر عنه بالبد و شدتها بشدة  
العضد ( و نجعل لكاً سلطاناً ) أى تسلطاً و غلبة و قبل حجة و ليس بذلك ( فلا يصاون  
إليكم ) باستيلاء أو محاجة ( يا ياننا ) متعلق بمخدوف قد صرح به فى مواضع آخر  
أنى اذهب يا ياننا أو نجعل أى تسلطك يا ياننا أو بمعنى لا يصاون أى تمنعون منهم  
بها . و قيل هو قسم و جوابه لا يصاون و قيل هو بيان للغالبون فى قوله تعالى ( أنما من  
اتبعكم الغالبون ) بمعنى أنه صلا لما يدينه أو صلا له على أن اللام للتعريف لا بمعنى الذى  
( فلما جاءهم موسى يا ياننا بآيات ) أى و اضعاف الدلالة على صحة رساله موسى عليه  
السلام منه تعالى و المراد بها العصا و الد إذعها اللذان أظهنهما موسى عليه السلام إذ ذاك  
و التعبير عنهم بصيغة الجمع قد مر مره فى سورة طه ( قالوا ما هذا إلا سحر مشتري )  
أى سحر مشتاق لم يفعل قبل هذا مثله أو سحر فعلة ثم مشتريه على الله تعالى أو سحر

موصوف بالاقتراء كسائر أصناف السحر (وما سمعنا بهذا) أى السحر أو ادعاء النبوة  
( في آياتنا الأولى ) أى واقعاً في أيامهم ( وقال موسى ربى أعلم بمن جاء بالهدى من  
عنده ) يريد به نفسه وقرى، قال بغير واو لأنه جواب عن مقابلهم ووجه العطف أن  
المراد حكاية القولين ليوازن السامع بينهما فيميز صحيحهما من الفاسد ( ومن تكون له  
عاقبة الدار ) أى العاقبة المعمودة في الدار وهى الدنيا وعاقبتها الأصلية هى الجنة لأنها  
خلقت مجازاً إلى الآخرة ومزرعة لها والمقصود بالذات منها الثواب وأما العقاب فمن  
تأنيج أعمال العصاة وسبب انت الغواية وقرى، يكون بالياء التحذرية ( انه لا يفلح الظالمون )  
أى لا يفوزون بمطالوب ولا ينجون عن مخدور ( وقال فرعون يا أيها الملأ ما علمت  
لكم من إله غيرى ) قاله اللعين بعد ما جمع السحرة وتصدى للمعارضة فكان من أمرهم  
ما كان ( فأوفدلى يا هامان على الطين ) أى أصنع أجراً ( فاجعل لى ) منه ( صرحاً )  
قدساً رفيعاً لعلى ( أطلع إلى إله موسى ) كأنه توهم أنه لو كان لكان جسمياً فى السماء  
يمكن الرقى إليه ثم قال ( وانى لأظنه من الكاذبين ) أو أراد أن يبنى له حصداً يترسده  
منه أو يمنع السكوا كذب فيرى أهل فيها ما يدل على بعثة رسول وتبدل دولته وقبل  
المراد بنفى العلم بنفى المعام كما فى قوله تعالى « قل أنتبئون الله بما لا يعلم فى السموات  
ولا فى الارض » فان معناه بما ليس فبين وهذا من خواص العلوم الفعلية فانها لازمة  
لتحقيق معلوماتها فيلزم من انتقائها انتفاء معلوماتها ولا كذلك العلوم الانفعالية قبل  
أول من اتخذ الآجر فرعون ولذلك أمر باتخاذها على وجه يتضمن تعليم الصنعة مع  
ما فيه من تعظم ولذلك نادى هامان باسمه بها فى وسط الكلام ( واستكبر هو  
وجنوده فى الارض ) أرض مصر ( بغير الحق ) بغير استحقاق ( وظنوا أنهم الينا  
لا يرجعون ) بالبعث للجزاء وفرى بفتح الياء وكسر الجيم من رجوع رجوعاً والاول من  
رجوع رجوعاً وهو الانسب بالمقام ( فأخذناه وجنوده ) عقب ما بلغوا من الكفر والعنوا أقصى  
الغايات ( فذناهم فى اليم ) قد مر تفصيله وفيه من تفخيم شأن الاخذ وتهويله واستحقار  
المأخوذ من المبدؤين ما لا يخفى كأنه تعالى أخذهم مع كثرتهم فى كف وطرحهم فى البحر  
ونظير دقوله تعالى « وما قدر وا الله حق قدره والارض جميعاً قبضته يوم القيامة والسموات  
مطويات بيمينه » ( فانظر كيف كان عاقبة الظالمين ) وبينها للناس ليعنبروا بها ( وجعلناهم )  
أى صيرناهم فى عبيد ( أنهم يدعون ) الناس ( الى الدار ) الى ما يودى اليها من الكفر  
والمعاصى أى قدوة يقتدى بهم أهل الضلال لما صرفوا اختيارهم الى تحصيل تلك الحالة  
وقيل سميتهم أنهم دعاة الى النار كما فى قوله تعالى « وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن



اناثا، فالانسب حيثئذ ان يكون الجعل بعدهم فيما بين الامم وتكون الدعوة الى نفس النار وقيل معنى الجعل منع الاطاف الصارقة عن ذلك (ويوم القيامة لا يتصرون) بدفع العذاب عنهم بوجه من الوجوه (وأبتغاهم في هذه الدنيا لعنة) طردا وابحادا من الرحمة ولعنا من اللاتعتين حيث لا يزال تلعنهم الملائكة عليهم الصلاة والسلام والمؤمنون خلفا عن سلف (ويوم القيامة هم من المقبوحين) من الماطة دين المبعدين وقيل من الموسومين، بعلامة منكورة كزرقة العيون وسواد الوجه قاله ابن عباس رضي الله عنهما يقال قبحه الله وقبحه اذا جعله قبيحا وقال أبو عبيدة من المقبوحين من المهلكين، ويوم القيامة إما متعلق بالمقبوحين على أن اللام للتعريف لا بمعنى الذي أو بمحذوف يفسره ذلك كأنه قيل وقبحوا يوم القيامة نحو لعنهم من القالين (ولقد آتينا موسى الكتاب) أي التوراة (من بعد ما أهلكنا القرون الأولى) هم أقوام نوح وهو ذو صالح ولوط عليهم السلام، والتعريض ان كون اياتها بعد اهلاكهم للاشعار بمسائل الحاجة الدالة اليه تمهيدا لما بعده من بيان الحاجة الداعية الى انزال القرآن الكريم على رسول الله صلى الله عليه وسلم فان اهلاك القرون الأولى من موجبات اندراس معالم الشرائع وانطمار آثارها وأحكامها المؤمنين الى اختلال نظام العالم وفساد أحوال الامم المستندعين للتشريع الجديد بتقرير الاصول الأولية على الدهور وترتيب الفروع المتبدلة ببدل العصور وبذلك أحوال الامم الخالية الموجبة للاعتبار كأنه قيل ولقد آتينا موسى التوراة على حين حاجة الى اياتها (بصائر للناس) أي أنوار الماويهم تبهر بها الحقائق وتميز بين الحق والباطل حيث كانت عميا عن الفهم والادراك بالكلية فان البصيرة نور القلب الذي به يستبصر كل أن البصر نور العين الذي به تبصر (وهدي) أي هداية إلى الشرائع والاحكام التي هي سبل الله تعالى (ورحمة) حيث ينال من عمل به رحمة الله تعالى وانساب السبل الخالية من الكتاب على أنه نفس البصائر والهدى والرحمة أو على حذف المضاف أي ذا بصائر الخ وقبل على العلة أي أتيناها الكتاب للبيان والهدى والرحمة (لعلهم يتذكرون) ليسكنوا على حال يرجي منه التذكروا فقد من تخلف القول في ذلك عند قوله تعالى لعلكم تتقون من سورة البقرة وقوله تعالى (وما كنت بجانب الغربي) شروع في بيان أن انزال القرآن الكريم أيضا واقع في زمان شدة مساس الحاجة اليه وافتقار الحكمة له البتة وقد صدر بتحقيق كونه وجبا صادقا من عند الله عز وجل بيان أن الوقوف على افضل من الاحوال لا يستلزم الا بالمشاهدة أو العلم عن شاهدها وحاشا ان يفتى كلاهما بين

أنه بوحي من علام الغيوب لاختلاله على طريقه قوله تعالى «وما كنت لديهم اذ يلقون أقلامهم  
أيهم يكفل مريم» الآية أى وما كنت بجانب الجبل الغربى أو المكان الغربى الذى وقع  
فيه الميقات على حذف الموصوف وإقامة الصفة مقامه أو الجانب الغربى على إضافة  
الموصوف الى الصفة كسجد الجامع (اذ قضينا الى موسى الامر) أى عهدنا اليه وأحكمنا  
أمره بولاه موسى وإتباعه البوراة (وما كنت من الشاهدين) أى من جملة الشاهدين  
لأوحى وهم السبعون المختارون للميقات حتى نشاهد ما جرى من أمر موسى فى ميقاته  
وكتبه التوراة له فى الألواح فتخبره للناس (ولكننا أنشأنا قرونا) أى ولكننا خلقنا  
بين زمانك وزمان موسى قرونا كثيرة (فتطاول عليهم العمر) وتماضى الامد فتغيرت  
الشرائع والاحكام وعصيت عليهم الانبياء لاسيما على آخرهم فاقتضى الحال التشريع الجديد  
فأوحىنا اليك فحذف المستدرك كنفاء يذكر ما يوجب ويدل عليه وقوله تعالى (وما كنت ثاويا  
فى أهل مدين) نفى لاسيما كون معرفته عليه الصلاة والسلام بالقصة بالسما بمن شاهدهما أى  
وما كنت متعاقبا فى أهل مدين من شعيب والمؤمنين به وقوله تعالى (تناول عليهم) أى تفرأ على أهل  
مدين بطريق التعليم منهم (آياتنا) الناطقة بالقصة إما حال من المستكن فى ثاوى أو خبر ثان  
لكنست (ولكننا كذاهم سلين) اياك وهو حين اليك الآيات ونظائرها (وما كنت بجانب الطور  
اذ نادينا) أى وقت نداءنا موسى اى أنا الله رب العالمين واستبانتا اياه وأرسلنا له الى  
فريون (ولكن رحمة من ربك) أى ولكن أرسلناك بالقرآن الناطق بما ذكر وبغيره لرحمة  
عظيمة كاتمة هنالك وللناس وقيل علمناك وقيل عرفناك ذلك وليس بذلك كما ستعرفه  
والالتمعات الى اسم الرب للاشعار بعلو الرحمة وتشريفه عليه الصلاة والسلام  
بالإضافة وقد اكتفى عن ذكر المستدرك هنا بذكر ما يوجه من جهته تعالى كما اكتفى  
عنه فى الاول بذكر ما يوجه من جهة الناس وصرح به فيما بينهما نصيصا على ما هو  
المقصود واشعار بأنه المراد فيها أيضا ولقد در شأن التنزيل وقوله تعالى (لتنذر قوما)  
متعلق بالفعل المعال بالرحمة فهو ما ذكرنا من إرساله عليه الصلاة والسلام بالنذر أن  
حننا لما أنه المعال بالانذار لانعلم ما ذكر - وفريه رحمة بالرفع على أنه خبر مبتدا  
مخوف وقوله تعالى (ما أتاكم من نذير من قبلك) صفة لقوما أى لم يأتيهم نذير  
لوفو عنهم فى فريه بينك وبين عيسى وهى خمس مائة وخمسون سنة أو بينك وبين اسمعيل  
بناء على أن دعوة موسى وعيسى عليهما السلام كانت مختصة بنبي اسرائيل (لعلهم  
يتذكرون) أى ينعقلون بانذارك. وتعبر الترتيب الوقوعى بين قضاء الامر والثواب فى أهل  
الدين والعدل للتشبيه على أن كلا من ذلك برهان مستعمل على أن حكايته عليه الصلاة

والسلام للقصة بطريق الوحي الآتية ولو ذكر أولا فتي ثوائه عليه الصلاة والسلام  
 في أهل مدين ثم فتي حضوره عليه الصلاة والسلام عند النداء ثم فتي حضوره عند قضاء  
 الامر كما هو الموافق لترتيب الوقوعي لربما توهم أن الكل دليل واحد على ما ذكر كما مر  
 في قصة البقرة ( ولولا أن تصيبهم مصيبة ) أي عقوبة ( بما قدمت أيديهم ) أي بما  
 اقترفوه من الكفر والمعاصي ( فذوقوا ) تحطف على نصيبهم داخل في حيز لولا  
 الامتناعية على أن مدار انتفاء ما يجاب به هو امتناعه لا امتناع المطارف عليه وإنما  
 ذكره في حيزها الايدان بأنه السبب المنجي لهم الى قوتهم ( ربنالولا أرسلنا رسولا  
 أي هلا أرسلنا اليانرسولا ) ويبدأ من عندك بآيات ( فتدع آياتك ) الظاهرة على يده  
 وهو جواب لولا الثانية ( وتكون من المؤمنين ) به وجواب لولا الأولى بخذوف ثقة  
 بدلالة الحال عليه والمضى لولا قولهم هذا عندا صابة بثقوبه جناباتهم التي قد وهوا  
 ما أرسلناك لكن لما كان قولهم ذلك محذفا لا محذوفه أرسلناك قطعا لما ذهبنهم بالكتابة  
 ( فاجابهم ) أي أهل مكة ( الحق من عندنا ) وهو القرآن المنزل عليه عليه الصلاة  
 والسلام ( قالوا ) تمتنا واقتراحا ( لولا أوتى ) يعني عليه الصلاة والسلام ( مثل  
 ما أوتى موسى ) من الكتاب المنزل جملة وأما البدو والمضا فلا تعلق لها بالمقام كسائر  
 معجزاته عليه الصلاة والسلام وقوله تعالى ( أولم يكفروا بما أوتى موسى من قبل )  
 رد عليهم وإظهار لكون ما قالوه تمتنا محضا لا طلبا لما مرشدهم الى الحق أي لم يكفروا  
 من قبل هذا القول بما أوتى موسى من الكتاب كما كذروا بهذا الحق وقوله تعالى  
 ( قالوا ) استئناف مسوق لتقرير كفرهم المستفاد من الإنكار السابق وبيان كيفية  
 وقوله تعالى ( سحرا ) خبر لمبتدأ محذوف أي مما يعنونه أوتى محمد ما أوتى موسى عليهما  
 السلام سحرا ( تظاهرا ) أي بما ونا بصدق كل واحد منهما الآخر وذلك أنهم بهنوار هذا  
 منهم الى رؤساء اليهودي عندهم فسألوه من شأنه عليه الصلاة والسلام فقالوا انما نجد في  
 التوراة نبوته وصفته فندرجه في الرطب وأخبروه بمما قالت اليهود قالوا ذلك وقوله تعالى ( وقالوا  
 بكل ) أي بكل واحد من السحائيين ( كاهن ) نصير شع بكفرهم بهما ونا كذا لكفرهم  
 المفهوم من تسميتهما سحرا وذلك لغاية غنوهن وتماديهم في الكفر والطغيان وفري  
 ساحر ان تظاهرا يعنون موسى وحمدا صلى الله عليهما وسلم هذا هو الذي تستدعيه جزالة  
 الظلم الجليل فتأمل ودع عنك ما قبل وقبل الآتية الى قوله تعالى ( قل أنتم أنكرتم )  
 عند الله هو أهدى منهما ) مما أوتياه من التوراة والقرآن وسماه سحرا وهم سحرا فانه  
 ما ذكر وقوله تعالى ( أنتم ) بتوابع للاسم أي إن أنتم انتم بهما . ومثل هذا الشرط

بما يأتي به من بدل بوضوح حجته وسنوح محجته لان الاتيان بما هو أهدي من الكتابين  
 أمر بين الاستحالة فوسع دائرة الكلام للتبكيك والافحام (ان كنتم صادقين) أي في  
 انهما سحران مختلفان وفي ايراد كلمة ان مع امتناع صدقهم نوع حكمهم (فان لم يستجيبوا لك)  
 أي فان لم يفعلوا اما كلفتهم من الاتيان بكتاب أهدي منهما كقوله تعالى فان لم تفعلوا وانما  
 عبر عنه بالاستجابة ايذاناً بأنه عليه الصلاة والسلام على كمال أمن من أمره كان أمره  
 عليه الصلاة والسلام لهم بالاتيان بما ذكر دعاء لهم الى أمر يريد وقوعه والاستجابة  
 اتعدى الى الدعاء بنفسه والى الداعي باللام فيحذف الدعاء عند ذلك غالباً ولا يكاد يقال  
 استجاب الله له دعاءه (فاعلم انما يتبعون أهواءهم) الرائعة من غير أن يكون لهم  
 منسك ما أسلوا ذلك كان لهم ذلك لا توابه (ومن أضل من اتبع هواه) استفهام  
 انكاري للنفي أي لا أضل من اتبع هواه (بغير هدى من الله) أي هو أضل من كل  
 ضال وان كان ظاهر السبك لنفي الاضل للنفي المساوي كما مر في نظائره مراراً وتقييد  
 اتباع الهوى بعدم الهدى من الله تعالى لزيادة التبرع والاشباع في التشنيع والتضليل  
 والافذار انه اهدياته تعالى يسهل الاستحالة (ان الله لا يهدي القوم الظالمين) الذين ظلموا  
 أنفسهم بالانسياك في اتباع الهوى والاعراض عن الآيات الهادية الى الحق المبين (ولقد  
 وصلنا لهم القول) وفرض بالتخفيف أي أنزلنا القرآن عليهم متواصلاً بعضهم إثر بعض  
 حسب مقتضى الحكمة والمصلحة أو متتابعاً وعداوعداً قصصاً وعبراً وواعظاً ونصائح  
 (لعلهم يتذكرون) فؤومنون بما فيه (الذين آتيناهم الكتاب من قبله) أي من  
 قبل إتياء القرآن (هم به يؤمنون) وهم مؤمنو أهل الكتاب وقيل أربعون من  
 أهل الانجيل اثنان وثلاثون جاوراً مع جعفر من الحبشة وثمانية من الشام (واذا يتلى  
 أي القرآن) عليهم قالوا آمنا به انه الحق من ربنا (أي الحق الذي كنا نعرف حقيقته  
 وهو استئناف لبيان ما أوجب ايمانهم وقوله تعالى (انا كنا من قبله) أي من قبل نزوله  
 (مسلمين) بيان لكون ايمانهم به أمراً متقدماً العهد لما شاهدوا ذكره في الكتب المتقدمة  
 وأنهم على دين الاسلام قبل نزول القرآن (أولئك) الموصوفون بما ذكر من التعوت (يؤتون  
 أجرهم مرتين) مرة على ايمانهم بكايهم ومرة على ايمانهم بالقرآن (يا صبروا) بصبرهم وثباتهم على  
 الايمان وأعلى الايمان بالقرآن قبل النزول وبعد أوعلى أذى من هاجرهم من أهل دينهم ومن  
 المشركين (ويدرون بالحسنة السيئة) أي يدفون بالطاعة المعصية لقوله عليه  
 الصلاة والسلام «وأنفع السيئة الحسنة تمنحها» (وبما رزقناهم ينفقون) في سبيل الخير  
 (واذا سمعوا اللغو) من اللاتنين (أعرضوا عنه) أي عن اللغو نكر ما كقولنا تعالى «واذا مروا

بالغور واکراما (وقالوا لهم) (لنا أعمالنا ولكم أعمالكم سلام عليكم) بطريق الماركة  
 والتوديع (لأنتنخی الجاهلین) لانتطلب صحبتهم ولا نريد مخالطتهم (إنك لا تهدي) هداية  
 موصلة الى البغية لاخاللة (من أحببت) من الناس ولا تقدر على أن تدخله في الاسلام  
 وإن بذلت فيه غاية المجهود وجاوزت في السعي كل حد معهود (ولكن الله يهدي  
 من يشاء) أن يهديه فيدخله في الاسلام (وهو أعلم بالمهتدين) بالمستعدين لذلك  
 والجمهور على أنها نزلت في أبي طالب فإنه لما احتضر جاءه رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم وقال له يا عم قل لا إله الا الله كلمة أحاج بها لك عند الله قال له يابن أخي قد  
 علمت أنك لصديق ولكني أكره أن يقال خرج عند الموت ولو لأن يكون عنايك وعلى  
 بنى أهلك غصاصة بعدى لقتلهو لا قررت بها عينيك عند الفراق لما أرى من شدة وجعك  
 ونصيحتك ولكني سوف أموت على كلمة الاشباح عبد المطلب وهاشم وعبد مناف  
 (وقالوا إن تتبع الهدى معك تتخطف من أرضنا) نزلت في الحارث بن هشام بن نوفل  
 ابن عبد مناف حيث أتى النبي عليه الصلاة والسلام فقال نحن نعلم أنك علي الحق  
 ولكننا نخاف أن اتبعناك ونخالقنا العرب وانما نحن أفسد رأس أن يتخافونا  
 من أرضنا فرد عليهم بقوله تعالى (أولم يمكن لهم حرما إنا) أي الموضع لهم لم يعمل  
 مكانهم حرما ما آمن حرمة البيت الحرام الذي نأمر العرب بحوله هم آمنون  
 (ينجي الله) وقرئ تنجي أي يجمع ويعمل اليه (ثم ات كل شيء) من كل أوبس والجملة  
 صفة أخرى لحرما دافعة لما عسى يتوهم من قضرهم بانقطاع الميرة (ورقا من  
 لدنا) فإذا كان حالهم ما ذكروهم عبدة أصنام فكيف يتخافون التخطف اذا ضاموا  
 الى حرمة البيت حرمة التوحيد (ولكن أكثرهم لا يعلمون) أي جهلة  
 لا يفطنون له ولا يذكرون لعبادوا ذلك وقيل هو متعاقب بقوله تعالى من لدنا أي  
 قبلهم يتدبرون فيه ليعلمون أن ذلك رزق من عند الله تعالى اذ لو علموا لماخافوا غيره  
 وانصاب رزقا على أنه مصدر مؤكد لمعنى ينجي أو حال من نجات على الله بمعنى  
 مدد وقلة خصصها بالاضافة ثم بين ان الامم بالعكس وانهم أحق بأن يخافوا من الله تعالى بقوله  
 (وكم أهلكنا من قرية بطرت معيشتها) أي كثير من أهل قرية كانت سائرهم كمال  
 هؤلاء في الأمن وتخفيض العيش والدعة حتى أشرفوا قدم ناسلهم وغر بنادبارهم (فذلك  
 دساكنهم) خاوية بما ظاهروا (لم تسكن من بعدهم) عن بعدهم هم (الادبالا) أي الإزدانا  
 قبيلا (ذلايسكنها الا المارة به ما أو بعض يوم أو لم يقف من يسكنها الا بالاسم نوم  
 معاصيهم) (وكننا نحن آلوارثين) منهم اذ لم يتفانهم أحد منهم فبصرفهم في ديارهم سائر  
 ذلك المدة هو انصاب معيشة بالبرع الخافض أو نجما اذ لم يبق بها كقولنا يذنبونهم أو

باضمار زمان متضاف اليه أو بجعله مقولا لبطرت يتضمن معنى كبرت ( وما كان ربك مهلك القرى ) بيان للعناية الربانية إز بيان إهلاك القرى المذكورة أى وما أصبح وما استقام بل استحال في سبب المنيعة على الحكم البالغة أو ما كان في حكمه الماضى وقضائه السابق أن إهلاك القرى قبل الانزاع بل كانت عادته أن لا يهلكها ( حتى يعث في أمها ) أى في أسسها وفسادها التى هى أعمالها وتوابعها لتكون أهلها أفطن وأنبل ( رسولاً منهم ) باتنا ( الناطقة بالحق ويدعوهم اليه بالترغيب والترهيب وذلك لأوامر الحجة ومطلع المعجزة بأن يقولوا لولا أرسلت اليك رسولاً لفتنك والافتئات إلى بون العطفة لآية المباهة وإدخال الروعة وقوله تعالى ( وما كنا مهلكي القرى ) عطف على ما كان ربك وفعله تعالى ( إلا وأهلها ظالمون ) استثناء مفرغ من أعم الأحوال أى ما كنا مهلكين لأهل القرى بعد ما بعثنا في أمها رسولاً يدعوهم إلى الحق ويرشدهم إليه في حال من الأحوال إلا حال كونهم ظالمين بتكذيب رسولنا والكفر بأياتنا فالله سبحانه لعدم صحة الإهلاك بموجب السنة الإلهية لا لعدم وقوعه حتى يازم تحقق الإهلاك بحسب البعث وقد مر تحققه في سورة بنى إسرائيل ( وما أوتيم من شئ ) من أمور الدنيا ( فتامع الحياة الدنيا وزينتها ) أى فهو شئ شأنه أن يتمتع ويتزين بدأياها قلائل ( وما عند الله ) وهو الزواب ( خير ) في نفسه من ذلك لأنه لذة خالصة عن شوائب الآلام وبهجة كاملة عارية عن سمة الهم ( وأبقى ) لأنه أبدي ( أفلا تعقلون ) ألا تتذكرون فلا تعقلون هذا الأمر الواضح فتستبدلون الذى هو أدنى بالذى هو خير وقرى بالباء على الالتفات المبني على اقتضاء سوء صنيعهم الاعراض عن مخاطبتهم ( أفن وعندهم عندا حسنا ) أى وعندهم بالجنة فإن حسن الوعد بحسن الموعد ( فهو لافيه ) أى مدركه لا محالة لاستحالة الخلف في وعده تعالى ولذلك جرى بالجملة الاسمية المفيدة لتحقيقه التوسط بين المتعاطى بالعبارة المنبئة عن معنى السببية ( كمن منعاه متاع الحياة الدنيا ) الذى هو مشوب بالآلام منعص بالأكدار مستعج لتخسر على الانقطاع ومعنى الفاء الأولى ترتيب إنكار التشابه بين أهل الدنيا وأهل الآخرة على ما قبلها من ظهور الفوارق بين متاع الحياة الدنيا وبين ما عند الله تعالى أى أحد هذا الفوارق الظاهر يسوى بين الفريقين وقوله تعالى ( ثم هم يوم القيامة من المحضرين ) عطف على منعاه داخل معه في حيز الصلة مؤكدا لا لتأخر التشابه ومقر له كأنه قيل قل كن منعاه متاع الحياة الدنيا ثم تحضره أو أحضرناه يوم القيامة النار أو العذاب . وإشار الجملة الاسمية للدلالة على التحقق حتماً وفي جعله من صلة المحضرين من الترويل ما لا يخفى وتم للترخي في الزمان أو في الرتبة وفري ثم

هو يسكون الهاء تشبيهاً للنفصل بالمتصل ( و يوم يناديهم ) منصوب بالعطف على يوم  
القيامة لاختلافهما عنواناً وان اتحاداً ذاتاً أو باضماراً ذكر ( فيقول ) تفسير للنداء ( أين شركائي  
الذين كنتم تزعمون ) أي الذين كنتم تزعمون شركائي فحذف المفعولان معانفة بدلالة الكلام  
عليهما ( قال ) استئناف مبني على حكايته السؤال كأنه قيل فإذا صدر عنهم حينئذ  
ف قيل قال ( الذين حق عليهم القول ) وهم شركاؤهم من الشياطين أو من دجالهم الذين  
اتخذوهم أرباباً من دون الله تعالى بأن أطاعوهم في كل ما أمرهم به ونهوا عنه ومعنى  
حق عليهم القول أنه ثبت مقتضاه وتحقق مؤداه وهو قوله تعالى ( لا ملأين جنتهم من  
الجنة والناس أجمعين ) وغيره من آيات الوعيد وتخصيصهم بهذا الحكم مع شموله  
للاتباع أيضاً لاصالتهم في الكفر واستحقاق العذاب جسميل يشعر به قوله تعالى ( لا ملأين  
جنتهم منك ومن تبعك منهم ) ومسارعتهم إلى الجواب مع كون السؤال للعبدة  
إما لتفطنهم أن السؤال عنهم لاستحضارهم وتوبيخهم بالاضلال وحينئذ يبين أن العبدة  
سيقولون هؤلاء أضلونا وإنا الآن عبدة قد قالوه اعتذاراً به لا بما قالوا ما قالوا رداً  
لقولهم إلا أنه لم يحك قول العبدة ابتزازاً لظهوره ( ربنا هؤلاء الذين أغويانا ) أي  
هم الذين أغويانا فحذف الراجع إلى الموصول ومرادهم بالإشارة بيان أنهم يقولون  
ما يقولون محض منهم وأنهم غير قادرين على انكاره ورده وقوله تعالى ( أغويانهم  
كما غويانا ) هو الجواب حقيقة ومافيه تمهيد له أي ما أكيدناهم على الغي وإنما  
أغويانهم بطريق الوسوسة والتسويل لا بالقسر والألجاء فغوا باختيارهم غياً مثل  
غينا باختبارنا. ويجوز أن يكون الذين صفة لاسم الإشارة وأغويانهم الخبر ( تبارانا  
إليك ) منهم وبما اخاروه من الكفر والمعاصي هوى منهم وهو تقرير لما قبله ولذلك  
لم يعطف عليه وكذا قوله تعالى ( ما كانوا إيانا يعبدون ) أي ما كانوا يعبدوننا وإنما  
كانوا يعبدون أهواءهم وقيل ما مصدرية متصلة بقوله تعالى تبارانا أي تبارانا من عبادتهم  
إيانا ( وقيل ادعوا شركاءكم ) إما منهم كما بهم أو نبيكيا لهم ( فدعوه ) لفظة الطيرة  
( فلم يستجيبوا لهم ) ضرورة عدم قدرتهم على الاستجابة والنصرة ( ورأوا  
العذاب ) قد غشهم ( لو أنهم كانوا يهتدون ) لوجه من وجوه الخلل يدفعون به  
العذاب أو إلى الحق لما لقوا ما لقوا وقيل لوللتمني أي دعوا لو أنهم كانوا مهتدين ( و يوم  
يناديهم فيقول ماذا أجبتكم المرسلين ) عطف على ما قبله أو لا عن اشراكهم وثانياً  
عن جوابهم للمرسل الذين نهوهم عن ذلك ( فعميت عليهم الأنوار يومئذ ) أي صارت  
كالعمى عنهم لا تهندي إليهم وأصله فعموا عن الأنوار وقد عكس اللفظة والندبة على

أن ما يحضر الذهن يقبض عليه ويصل اليه من خارج فاذا أخطأ يكن له حيلة الى استحضاره وتعدية الفعل بعلى لتضمنه معنى الخفاء والاستبصار والمراد بالانباء إما ما طلب منهم بما أجابوا به الرسل أو جميع الانباء وهي داخلة فيه دخولا أوليا واذا كانت الرسل عليهم الصلاة والسلام يفوضون العلم في ذلك المقام المائل الى علام الغيوب مع نزاهتهم عن غائلة المسئول فما ظنك بأولئك الضلال من الأمم ( فهم لا يسمعون ) لا يسأل بعضهم بعضا عن الجواب لمرط الدهشة أو العلم بأن الكل سواء في الجهل ( فأما من تاب ) من الشرك ( وآمن وعمل صالحا ) أى جمع بين الايمان والعمل الصالح ( فمسي أن يكون من المفلحين ) أى الفائزين بالمطالب عنده تعالى التاجين عن المهروب وعسى للتحقيق على عادة السكرام أول للرجى من قبل التائب بمعنى ما توقع الاندلاج ( وربك يخلق ما يشاء ) أن يخلق ( ويختار ) ما يشاء اختياره من غير انجاب عليه ولا منع له أصلا ( ما كان لهم الخيرة ) أى التخير كالطيرة بمعنى التغير والمراد نفي الاختيار المؤثر عنهم وذلك بما لا ريب فيه وقبل المراد أنه ليس لاحد من خاقه أن يختار عليه ولذلك خلا عن العاطف وبؤده ما روى أنه نزل في قول الوليد بن المغيرة أولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم والمعنى لا يبعث الله تعالى الرسل باختيار المرسل اليهم وقيل معناه ويختار الذى كان لهم فيه الخير والصالح ( سبحانه الله ) أى نزه بذاته نزهة خاصا به من أن يشاركه أحد أو يزاحم اختياره اختيار ( وتعالى عما يشركون ) عن اشراكهم أو عن مشاركة ما يشركونه به ( وربك يعلم ما تكن صدورهم ) كعداوة رسول الله صلى الله عليه وسلم وحقه ( وما يعلمون ) كالظلم فيه ( وهو الله ) أى المستحق للعبادة ( لا إله إلا هو ) لا أحد يستحقها إلا هو ( له الحمد فى الأولى والآخرة ) لأنه المولى للنعم كلها عاجلها وآجلها على الخلق كافة يحمده المؤمنون فى الآخرة كما حمدوه فى الدنيا بفواهم الحمد لله الذى أذهب عنا الحزن الحمد لله الذى صدقنا وعدنا بتهاجا بفضلته والتبذادنا بخمده ( وله الحكم ) أى القضاء النافذ فى كل شىء من غير مشاركة فيه لغیره ( والبه نرسننن ) بالبعث لا إلى غيره ( قل ) تقرير لما ذكر ( أرايتم ) أى أخبروني ( ان جعل الله عليكم الليل سرهدا ) دائما من السرد وهو المتابعة والاطراد والميم مزيدة كما فى دلامس من اللامس يقال درع دلاص أى ملسا لينة ( إلى يوم القيامة ) باسكان السين نحت الأرض أو تحريكها حول الأفق الغائر ( من إله غير الله ) صفة لاله ( بأنكم بغياء ) صفة أخرى له عليها يدور أمر التيكيت والازرام كما فى قوله



تعالى «قل من يرزقكم من السماء والأرض» وقوله تعالى «فمن يأتيكم بماء معين» ونظائرهما خلا أنه قصد بيان انتفاء الموصوف بانتفاء الصفة ولم يقل هل إله الخ لا يراد التبعيت والالزام على زعمهم وقرئ بضاء بهمزتين (أفلا تسمعون) هذا الكلام الحق سماع تدبر واستبصار حتى تدغموا له وتعدوا ما هو جبه (قل أرأيتم إن جعل الله عليكم النهار سرمدا إلى يوم القيامة) باسكانها في وسط السماء أو بنحريكها على مدار فوق الأفق (من إله غير الله بأتيكم بليل تسكنون فيه) استراحة من مناعب الأشغال ولعل تجريد الضياء عن ذكر منافعه لسكونه مقصودا بذاته ظاهر الاستبصار لما ينط به من المنافع (أفلا تبصرون) هذه المنفعة الظاهرة التي لا تغيب على من له بصيرة (ومن رحمته جعل لكم الليل والنهار لتسكنوا فيه) أي في الليل (ولتدغموا من فضله) في النهار بأنواع المكاسب (واعلمكم تشكروا) ولكي تشكروا نعمته تعالى فعل ما فعل أولئك تعرفوا نعمته تعالى وتشكروا عليه (ويوم نأتيهم من مضروب بأذكار) فيقول ابن شرفاني الذين كنتم تزعمون (نقرع إلى ربكم للاشعار بأنه لا شيء أجنب لغضب الله عز وجل من الأشرار كما لا شيء أدخل في مرضاته من توحيده سبحانه وقوله تعالى (ونزلنا عطف على بني آدم) حقيقة الماضي للدلالة على التحقق أو حال من فاعله باختيار قدم الالفاظ إلى نوع العظمة لا يبرز كمال الاعتناء بشأن النزع وهو يله أي أخرجه (من كل أمة) من الأمم (شيئا) نبيا يشهد عليهم بما كانوا عليه كقوله تعالى «فكيف إذا جئنا من كل أمة بشهيد» (فما لنا) لكل أمة من تلك الأمم (هاتوا برهانكم) على صحة ما كنتم تدعون به (فعلوا) يومئذ (أن الحق لله) في الآلية لا يشاركه فيها أحد (وضل عنهم) أي غاب عنهم غيبة الضائع (ما كانوا يفترون) في الدنا من الباطل (إن فاروق كان من قوم موسى) كان ابن عمه يصهر بن فاهت بن لاوي بن يعقوب عليه السلام ومعه بن عليه السلام ابن عمران بن فاهت وفيل كان موسى عليه السلام ابن أخيه فكان يسمى الأمور الحسن صورتها وفيل كان أفرأ بن إسرائيل للوراء ولكنه نافعا نافعا سامري وقال إذا كانت النبوة لموسى والمدبح والفريان لهرون قال وروى أنه لما جاوز بهم موسى عليه السلام البحر وصارت الرسالة والخبور ذوالقربان لهرون وجند هارون في نفسه وحسبهما فقال لموسى الأمر لي كما وليت على شيء إلى بني إسرائيل قال موسى عليه السلام هذا صنع الله تعالى قال لا أصدقك حتى تأتي بآية فأمر فوسا بن إسرائيل أن يحيى كل واحد بعضاه فحماها وألقاهما في القبة التي كان الوحي ينزل الله فيها فطاهما فموسى

عصيم بالليل فأصبحوا فإذا بعصاهرون تهتز ولها ورق أخضر فقال قارون ماهو  
بأعجب مما صنعت من السحر وذلك قوله تعالى (فبغى عليهم) فطلب الفضل عليهم وان  
يكونوا تحت أمره أو ظلمهم قيل وذلك حين ملكه فرعون على بني اسرائيل وقيل  
حينهم ذلك ما ذكر منه في حق موسى وهرون عليهما السلام (وآتيانه من الكنوز  
أى الآه وال المدخره (ماإن فماتته) أى مفاتيح صناديقه وهو جمع مفتاح بالكسر  
وهو مايفتح به وقيل خزائنه وقياس واحدها المفتاح بالفتح (لتتوه بالعصبة أولى القوة)  
خبر ان والجملة صلة ما هو ثاني مفعولى آتى ونا. بد الجمل اذا أثقله حتى أماله بالعصبة والعصاة  
الجماعة الكثيرة وقرى. لينوه بالياء على اعطاء المضاف حكم المضاف اليه كما مر في قوله  
تعالى «ان رحمة الله قريب من المحسنين» (اذ قال له قومه) منصوب بتتوه وقيل يبغي ورد  
بأن البغى ليس مقيدا بذلك الوقت وقيل بآتيانه ورد بأن الايتا. أيضا غير مقيد به  
وقيل بمضمر فقيل هو اذكر وفيل هو أظهر الفرج ويجوز أن يكون منصوبا بما بعده  
من قوله تعالى «قال انما أوتيته» ونكون الجملة مفرقة لبعيه (لا تفرح) أى لا بطرو الفرج  
فى الدنيا منه وم معلما لانه نتيجة حبها والرضا بها والذموم عن ذهابها فان العلم بأن  
ما فيها من اللذة مفارقة لاخلاله بوجب الترح حتما ولذلك قال تعالى «ولا تفرحوا بما  
أتاكم» وعال الشئ هنا بآونه مانعا من محبته عز وعلا فقيل (ان الله لا يحب  
الفرحين) أى يخاف الدنيا (وابتغ) وقرى. وابتغ (فما آتاك الله)  
من الغنى (الدار الآخرة) أى ثواب الله تعالى فيها بصرفه الى ما يكون  
وسيلة اليه (ولا تنس) أى لا تترك ترك المنسى (نصيبك من الدنيا) وهو أن  
تحصل بها آخرتك وتأخذ منها ما بكفيك (وأحسن) أى الى عباد الله تعالى (كما  
أحسن الله اليك) فيما أنعم به عليك وقيل أحسن بالشكر والطاعة كما أحسن الله  
اليك بالانعام (ولا تبغ الفساد فى الارض) نهى عما كان عليه من الظلم والبغى (ان  
الله لا يحب المفسدين) لسوء أفعالهم (قال) مجيبا لناصحه (انما أوتيته على علم  
عندى) لأنه يريد به الرد على قولهم كما أحسن الله اليك لانيأنه عن أنه تعالى أنعم  
عليه بذلك الاموال والذخائر من غير سبب واستحقاق من قبله أى فضلت به على  
الناس واستوجبت به التفوق عليهم بالمال والجاه وعلى علم فى موقع الحال وهو علم  
الوراة وان أعلمهم بها وقيل علم الكيماء وقيل علم التجارة والدهقة وسائر المكاسب  
وقيل علم فتح الكنوز والدفائن وعندى صفه له أو متعاني بأوتيته كقولك جاز هذا عندى  
أو فى ظنى ورأى (أو لم يعلم أن الله قد أهلك من قبله من القرون من هو أشد منه قوة

وأكثر جمعا) تويخ له من جهة الله تعالى على اغتراره بقوته وكثرة ماله مع عليه بذلك قراءة في التوراة وتلقيا من موسى عليه السلام وسماعا من حفاظ التوراة شيخ وتعجب منه فالمنى لم يقرأ التوراة ولم يعلم ما فعل الله تعالى بأخضرايه من أهل القرنين السابقة حتى لا يغتر بما اغتروا به أو رد لدعائه العلم وتعظمه به بنفى هذا العلم منه فالمنى أعلم ما ادعاه ولم يعلم هذا حتى يقى به نفسه مصارع المهلكين (ولا يسئل عن ذنوبهم المجرمون) يسؤال استبلام بل بعدون بها بنته كان قارون لما هدد بذكر اهلاك من قبله عن كان أقوى منه وأغنى أكد ذلك بان بين أن ذلك لم يكن مما يخص أولئك المهلكين بل الله تعالى مطلع على ذنوب كافة المجرمين يعاقبهم عليها لا غفلة (نخرج على قومهم) عطف على قال وما بينهما اعتراض وقوله تعالى (في زينة) أما متعاقب نخرج أو محذوف هو حال من فاعله أي نخرج عليهم كانوا في زينة قيل خرج على بغلة شهاب عليها الأرجوان وعليها سرج من ذهب ومعه أربعة آلاف على زينة وقيل عليهم وعلى خيولهم الدياج الأحمر وعن يمينه ثلثمائة غلام وعن يساره ثلثمائة جارية يرضع عليهم الحلوى والدياج وقيل في تسعين ألفا عليهم المعصفرات وهو أول يوم رقى فيه المعصفر (قال الذين يريدون الجنة الدنيا) من المؤمنين جربا على سنن الجيلة البشرية من الرغبة في السعة واليسار (يا ليت لنا مثل ما أوتي قارون) وعن قتادة أنهم تمنوه ليقربوا به إلى الله تعالى وينفقوه في سبيل الخير وقيل كان المتمنون قوما كفارا (الله لنو حفظ عظيم) تعليل لتعجبهم ونأكد له (وقال الذين آمنوا ألملم) أي بأحوال الدنيا والآخرة كما ينبغي وإنما لم يوصفوا بأردأ ثواب الآخرة فندبها على أن العلم بأحوال النشأتين يقتضي الاعتراض عن الأولى والاقبال على الثانية حتما وأن تمنى المؤمنين لسر الأعدم عليهم بها كما ينبغي (وياسمكم دعا) بالهلاك شاع استعماله في الزجر عما لا يرتضى (تواب الله) في الآخرة (خير) مما تمنونه (لن آمن وعمل صالحا) فلا يلحق بك أن تمنوه غير مكشوفين ثوابه تعالى (ولا باقها) أي هذه الكلمة التي تكلم بها العلماء أو الثواب فانه بمعنى الثوبة أو الجنة أو الأجر والعمال الصالح فانهما في معنى السير والطريق (الاصحابون) أي على الطاعات وعن السموات (تخففنا به وندارد الأرض) روى أنه كان يؤذى موسى عليه السلام كل وقت وهو يدار به لشرابه حتى نزلت الركاة فصالحه عن كل ألف على واحد فحسبه فاستكثره فعمد إلى أن يفضح موسى عليه السلام بين بني إسرائيل فجعل الجحش من بغايا بني إسرائيل ألف دينار وقيل طشتا من ذهب عمه فذهبها فلما كان هم عند قام موسى عليه السلام خطيبا فقال من عرف دعائه من زنى غير خمس

جلدناه ومن زنى محصنا رجناه فقال قارون ولو كنت قال ولو كنت قال ان بنى اسرائيل يزعمون أنك جئت بفلاتة فأحضرت فتأشدها عليه السلام أن تصدق فقالت جعل لي قارون جعلاً على أن أرميك بنفسى نحر موسى ساجداً لربه يبكى ويقول يا رب ان كنت رسولك فأغضب لي فأوحى اليه أن مر الأرض مما شئت فأتها مقلعة لك فقال يابى اسرائيل ان الله بعثنى الى قارون كما بعثنى الى فرعون فمن كان معه فليأزم مكانه ومن كان معي فليعتزل عنه فأعتزلوا جميعاً غير رجلين ثم قال يا أرض خذيهما فأخذتهم الى الركب ثم قال خذيهما فأخذتهم الى الأوساط ثم قال خذيهما فأخذتهم الى الاعتاق وهم ينادونه عليه الصلاة والسلام بالله تعالى وبالرحم وهو لا ياتقن اليهم لشدة غيظه ثم قال خذيهما فانطبقت عليهما فأصبحت بنو اسرائيل يتناجون بينهم انما دعا عليه موسى عليه الصلاة والسلام ليستبد بداره فكثروه فدعا الله تعالى حتى خسف بداره وأمواله ( فما كان له من فئة ) جماعة مشقة ( ينصره ) من دون الله ( يدفع العذاب عنه ) وما كان من المنتصرين ( أى المهتمين به ) بوجده من الوجوه يقال نصره من عدوه فأنصر أى منعه فامتنع ( وأصبح الذين تمنوا مكانه ) منزلته ( بالامس ) منذ زمان قريب ( يقولون ويكان الله يبسط الرزق لمن يشاء من عباده ويقدر ) أى يفعل كل واحد من البسط والقدر بمحض شئسته لا لكرامة توجب البسط ولا هو ان يقتضى القبض . ويكان عند البصريين مركب من وى لا تعجب وكان للتشبيه والمعنى ما أشبه الامر أن الله يبسط الخو عند الكوفيين من وياك بمعنى وبلك وان وتقديره ويك اعلم أن الله وانما يستعمل عند التذبه على الخطا والتدم والمعنى انهم قد تذبوا على خطيئهم في تمنهم وتقدموا على ذلك ( لولا أن من الله علينا ) بعدم اعطائه ايانا ما تمننا واعطائنا مثل ما أعطاه اياه وقرى لولا من الله علينا ( الخسف بنا ) كما خسف بهو قرى الخسف بنا على البناء للمفعول وبنا هو القائم مقام الفاعل وهو قرى لا نخسف بنا كقولك انقطع بهو قرى لتخسف بنا ( ويكانه لا يفتاح الكافرون ) لعمرة الله تعالى أو المسكينون برسله وبما وعدوا من ثواب الآخرة ( تلك الدار الآخرة ) اشارة عظيمة وتفخيم كانه فيل تلك التي سمعت خبرها وبلغك وصفها ( نجعلها للذين لا يريدون علواً في الأرض ) أى غلبة وتسلطاً ( ولافسادا ) أى ظلماً وعدواناً على العباد كدأب فرعون وفارون . وفي تعليق الموعد بترك ارادتهما لا يترك أنفسهما مزيد تحذير منهما . وعن على رضى الله عنه ان الرجل ليعجبه أن يكون شركاً نعله أجود من شرك نعل صاحبه فيدخل تحتها ( والعاقبة ) الحميدة ( للبتقين ) أى الذين يتقون ما لا يرضاه الله تعالى من الأفعال والأقوال ( من جاء بالحسنة فله ) بمقابلتها

(خير منها) ذاتا ووصفا وقدر (ومن جله بالسبيته فلا يجزى الذين عملوا السيئات) وضع فيه الموصول والظاهر موضع الضمير لتهجين حالهم بتركير اسناد السبيته اليهم (الاما كانوا يعملون) أى الامثل ما كانوا يعملون فحذف المثل وأقيم مقامه ما كانوا يعملون مبالغة في الممانلة (إن الذي فرض عليك القرآن) أوجب عليك تلاوته وتبليغه والعمل به (لرادك إلى معاد) أى معاد. معاد تمتد إليه أعناق الهمم وترنو إليه أحداق الالام وهو المقام المحمود الذي وعدك أن يبعثك فيه وقيل هو مكة المعظمة على أنه تعالى قد وعدده وهو بمكة في أذية وشدة من أهلها أنه يهاجره منها ثم يعيده إليها بمن ظاهروا ولساطان قاهر وقيل نزلت عليه حين بلغ الجحفة في مهاجره وقد اشتاق إلى مولده ومولد آبائه وحرم إبراهيم عليه السلام فنزل جبريل عليه السلام فقال له أشتاق إلى مكة قال نعم فأوحاها إليه (فلربي أعلم من جاء بالهدى) وما يستحقه من الثواب والنصر ومن متعصب بفعل يدل عليه أعلم أى يعلم وقبل بأسلم على أنه بمعنى عالم (ومن هو في ضلال مبين) وما يستحقه من العذاب والاذلال يعنى بذلك نفسه والمشركون وهو تقرير للوعيد السابق وكذا قوله تعالى (وما كنت تزدو أن يأتيك الكتاب) أى سيردك إلى معادك كما ألقى إليك الكتاب وما كنت تزدو أن يأتيك الكتاب (ولكن ألقى إليك الكتاب الرحمة أى لاجل الترحم) فلا تكون ظهير للكافرين (بمدار آتهم والتحمل عنهم والاجابة إلى طلبهم) ولا يصدئك (أى الكافرون) عن آيات الله (أى عن قراءتها والعمل بها) بعداذ أنزلت إليك (وفرضت عليك وقرئ) يصدئك من أصد المنقول من صد اللزوم (وادع) الناس (الذين بك) إلى عبادته وتوحيده (ولا تكون من المشركين) بمساعدتهم في الأمور (ولاندع مع الله الها آخر) هذا وما قبله للتهيج والالهاب وقطع أطماع المشركين عن مساعدته عليه الصلاة والسلام لهم وإظهار أن المهيى عنه في القبح والشرية بحيث ينهى عنه من لا يمكن صدوره عنه أصلا (لا اله الا هو) وحده (كل شيء هالك الا وجهه) الاذاته فان ما عداه كائناته كان يمكن في حد ذاته من ضده لا الهالك والعدم (لدا الحكم) أى القضاء النافذ في الخلق (والذين جمعون) عند البعث للجزاء بالحرف والعدل (عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ طسم القصص كان له من الاجر بعدد من صدق موسى وكذب ولم يبق ذلك في السموات والارض الا ليلة يوم القيامة) كان صادقاً .

## ﴿سورة العنكبوت مكية﴾

وهي سبع وستون آية :

بسم الله الرحمن الرحيم

( أ لم ) الكلام فيه كالذي مر مراراً في نظائره من القوايح الكريمة خلا أن ما بعده لا يحتمل أن يتعاقب به تعانفاً عرابياً ( أحسب الناس ) الحسبان ونظائره لا يتعاقب بمعاني المفردات بل بمضامين الجمل المفيدة لثبوت شيء أو انتفاء شيء عن شيء بحيث يحصل منها مفعولاه إما بالفعل كما في عامة المواقع وإما بدفع تصرف فيها كما في الجمل المصدرة بأن والواقعة صلة للوصول الاسمى أو الحرفي فإن كلا منها صالحان لأن يسبك منها مفعولاه لأن قوله تعالى أحسب الناس ( أن يتركوا أن يقولوا آمناً وهم لا يفتنون ) في قوة أن يقال أحسبوا أنفسهم متروكين بلا فتنة بمجرد أن يقولوا آمناً أو أن يقال أحسبوا تركهم غير مفتونين بقولهم آمناً باصلاً حقيقة والمعنى انكار الحسبان المذكور واستبعاده وتحقيق أنه تعالى يمنحهم بمشاق التكليف كالمهاجرة والمجاهدة ورفض ما تشبهه النفس ووظائف الطاعات وفنون المصائب في الانفس والاموال لتمييز الخاص من المنافع والراسخ في الدين من المتزلزل فيه ويجازيهم بحسب مراتب أعمالهم فإن مجرد الإيمان وإن كان عن خلوص لا يقتضي غير الخلاص من الخلود في النار روى أنها نزلت في ناس من الصحابة رضوان الله تعالى عليهم أجمعين جزعوا من أذية المشركين وقيل في شمار قد عذب في الله وقيل في مهجع مولى عمر بن الخطاب رضى الله عنهما رماه عامر بن الحضرمي بسهم يوم دبر فقتله فجزع عليه أبواه وامراته وهو أول من استشهد يومئذ من المسلمين فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم سيد الشهداء مهجع وهو أول من يدعى إلى باب الجنة من هذه الأمة ( ولقد فتنا الذين من قبلهم ) متصل بقوله تعالى أحسب أو بقوله تعالى لا يفتنون والمعنى أن ذلك سنة قديمة مبنية على الحكم البالغة تجارية فيما بين الأمم كلها فلا ينبغي أن يتوقع خلافها والمعنى أن الأمم الماضية قد أصابهم من ضروب الفتن والمحن ما هو أشد مما أصاب هؤلاء فصبروا كما بعرب عنه قوله تعالى « وكان من نبي قاتل معه ربيون كثير فما وهوا لما أصابهم في سبيل الله وما دمنوا وما استكانوا » الآيات وعن النبي عليه الصلاة والسلام « قد كان من قبلكم يؤخذ

٢٥٠ أبداع عبارات التهديد (أم حسب الذين يعملون السيئات أن يسبقونا )

فيوضع المشار على رأسه فيفرق فرقتين ما يصرفه ذلك عن دينه ويمشط بأششاط الحديد  
مادون عظمه من لحم وعصب ما يصرفه ذلك عن دينه ( فليعلمن الله الذين صدقوا )  
أى في قولهم آمنا ( وليعلمن الكاذبين ) في ذلك والفاء لترتيب ما بعدها على ما يفصح عنه  
ما قبلها من وقوع الامتحان واللام جواب القسم والاتفات الى الاسم الجليل لادخال  
الروعة وتربية المهابة وتكرير الجواب لزيادة التأكيد والتقرير أى فوالله ليتعلمن علمه  
بالامتحان تعلقا حاليا يتميز به الذين صدقوا في الايمان الذي أظهره و الذين هم كاذبون  
فيه مستمرين على الكذب ويترتب عليه أجزيهم من الثواب والعقاب ولذلك قيل  
المعني ليميزن أو ليجازين وقرىءوا يعلن من الاعلام أى وليعرفهم الناس أو ليمسهم  
بسمه يعرفون بها يوم القيامة كيباض الوجوه وسوادها ( أم حسب الذين يعملون  
السيئات أن يسبقونا ) أى يتوفون فلا تقدر على محازاتهم بمساوى أعمالهم وهو ساد  
مسند مفعولى حسب لاشتماله على مسند ومسند اليه و أم متعلقة وما فيها  
من معنى بل للاضراب والانتقال عن التوبيخ بانكار حسابهم متروكين غير مضمونين  
الى التوبيخ بانكار ما هو أبطل من الحساب الاول وهو حسابهم أن لا يحتاجوا بحساباتهم  
وهم وان لم يحسبوا أنهم يفوتونه تعالى ولم يحدوا نفوسهم بذلك لكنهم حسبوا  
على المعاصى ولم يتفكروا في العاقبة نزولهم من بطونهم في ذلك كما في قوله تعالى « يحسب  
أن ماله أخذه » ( ساء ما يحكمون ) أى بش الذى يحكمونه حكمهم ذلك أو بش حكمنا  
يحكمونه حكمهم ذلك ( من كان يرجو لقاء الله ) أى يتوقع ملاقة جزائه ثوابا أو عقابا  
أو ملاقة حكمه يوم القيامة وقيل يرجو لقاء الله عز وجل في الجنة وقيل يرجو ثوابه  
وقيل يخاف عقابه وقيل لقاءه تعالى عبارة عن الوصول الى العاقبة من تلقى ملك الموت  
والبعث والحساب والجزاء على تمثيل تلك الحال بحال عبد قدم على سيده بعد عهده طوبى  
وقد علم مولاه بجمع ما كان باقى وبذر فاما ان يلقاه بشر وكرامه لما رضى من أفعاله  
أو بضده لما سخطه ( فان أجل الله ) الاجل عبارة عن غايته زمان ممتد من الامور  
من الامور وقد يطلق على كل ذلك الزمان الاول هو الاشهر في الاستعمال أى فان الوقت  
الذى عينه تعالى لذلك ( لآت ) لاختاله من غير حصار فلوليه ولا عاطف بذنه لان  
اجزاء الزمان على التقضى والنقص دائما فلا بد من انبان ذلك الجزء أيضا البتة وايدان  
وقته موجب لانبان اللقاء حيا والجواب مخدوف أى فليختر من الاعمال ما يؤدى الى  
حسن الثواب وليحذر ما يسوق الى سوء العذاب كما في قوله تعالى « فمن كان يرجو لقاء  
ربه فليجعل مالا صالحا ولا يترك بعبادته أحداه » فيه من الوعد والوعيد ما لا يخفى

وقيل فليبادر ما يتحقق أملة ويصدق رجاءه أو ما يوجب القربة والزلفى ( وهو السميع )  
 لا قول العباد ( العالمين ) يا حوالهم من الاعمال الظاهرة والعقائد ( ومن جاهد ) في  
 طاعة الله عز وجل ( فانما يجاهد لنفسه ) لعود منفعتها اليها ( ان الله لغني عن العالمين )  
 فلا حاجة له الى طاعتهم وانما أمرهم بها تعريضا لهم للثواب بموجب رحمته ( والذين  
 امنوا وعملوا الصالحات لنكفرن عنهم سيئاتهم ) الكفر بالايان والمعاصي بما يتبعها  
 من الطاعات ( ولنجزينهم أحسن الذي كانوا يعملون ) أى أحسن جزاء أعمالهم  
 لأجزاء أحسن أعمالهم فقط ( ووصينا الإنسان بوالديه حسنا ) أى بإتقاء والديه  
 وإيلائهما فعلا ذا حسن أو ما هو في حد ذاته حسن لفرط حسنه كقوله تعالى «وقولوا  
 للناموس حسنة» أو وصى يعزى بشئى أمر معنى وتصرفا غير أنه يستعمل فيما كان في المأمور  
 به تقع عائدته الى المأمور أو غيره وقيل هو بمعنى قال فالمعنى وقلنا أحسن بوالديك حسنا وقيل  
 انتصاب حسنا بمضمر على تقدير قول مفسر للتوصية أى وقلنا أولهما أو أفعلا بهما حسنا  
 وهو أوفق لما بعده وعليه يتحسن الوتف على بوالديه وقرى حسنا واحسانا ( وان  
 جاهدك لتشرك بي ما ليس لك به علم ) أى بالاهيته عبر عن نفيها بنفى العلم بها لا يذان  
 بأن ما لا يعلم يشبهه لا يجوز انبائه وان لم يعلم بطلانه فكيف بما علم بطلانه ( فلا تطعهما )  
 في ذلك فانه لا طاعة لمخاوق في معصية الخالق ولا بد من اضممار القول ان لم يضمر  
 فيما قبل. وفي تعاقب النهى عن طاعتها بمجاهدتهما في التكليف اشعار بان موجب النهى  
 فيما دونها من التكليف ثابت بطريق الاولوية ( الى مرجعكم ) أى مرجع من آمن  
 منكم ومن أشرك ومن بر بوالديه ومن عاق ( فأنتبكم بما كنتم تعملون ) بأن أجازى  
 كلامكم بعمله ان خير افعير وان شرا فشر والآية نزات في سعد بن أبي وقاص رضى  
 الله تعالى عنه عند اسلامه حيث حلفت أمه حمزة بنت أبي سفيان بن أمية أن لا تتقل  
 من الضحك الى الخال ولا تطعم ولا تشرب حتى يرتد فلبثت ثلاثة أيام كذلك وكذا التي  
 في سورة لقمان وسورة الاحقاف وقيل نزات في عياش بن أبي ربيعة المخزومي وذلك  
 أنه هاجر مع عمر بن الخطاب رضى الله عنه حتى نزلا المدينة فخرج أبو جهل والحريث  
 أخواه لاهه أسماء فزلا بعياش وقالاه ان من دين محمد صلى الله عليه وسلم صلوة الارحام  
 وبر الوالدين وذركت أمك ولا تشرب ولا تأرى بيتا حتى تراك فخرج معنا وفلا منه  
 في الذروة والغارب واسدشار عمر رضى الله عنه فقال هما يتخذانك ولك على أن أقسم  
 مالى بيني وبينك فازالاه حتى أطاعهما وعصى عمر رضى الله عنه فقال له عمر رضى  
 الله عنه أما اذا عصيتي نفا. فاقى فلبس في الدنيا بغير يلحقها فان رابك منهما ريب



فارجع فلما اتوها الى البيداء قال أبو جهل ان نأقنى قدكلت فاحملنى معك فنزل ليوطى  
 بنفسه وله فأخذاه فشداه وثاقوا جلده كل واحد مائة جلدة وذهباه الى أمه فقالت لا تزال  
 فى عذاب حتى ترجع عن دين محمد (والذين آمنوا ووعاوا الصالحات لندخلهم فى  
 الصالحين) أى فى زمرة الراسخين فى الصلاح والكمال فى الصلاح متبين درجات  
 المؤمنين وغاية مأمول أنباء الله المرسلين قال الله تعالى حكاية عن سليمان عليه السلام  
 «وأدخلنى برحمتك فى عبادك الصالحين» وقال فى حق إبراهيم عليه السلام «وانت فى الآخرة  
 لمن الصالحين» أو فى مدخل الصالحين وهو الجنة (ومن الناس من يقول آمنا بالله فإذا  
 أؤذى فى الله) أى فى شأنه تعالى بأن عذبهم الكفرة على الإيمان (جعل فتنة الناس)  
 أى ما يصيبه من أذيتهم (كعذاب الله) فى الشدة والهول فيرتد عن الدين مع أنه  
 لا قدر لها عند نفضة من عذابه تعالى أصلا (ولئن جاء نصر من ربك) أى فتح وغلبة  
 (ليقولن) بضم اللام نظرا الى معنى من كما أن الافراد فيما سبق بالنظر الى لفظها وقري  
 بالفتح (انا كنا معكم) أى مشايخين لكم فى الدين فأشركونا فى المذموم وهم ناس من  
 ضعفة المسلمين كانوا اذا سمعهم اذى من الكفار وافقوهم وكانوا يكتبونه من المسلمين  
 فرد عليهم ذلك بقوله تعالى (أوليس الله بأعلم بما فى صدور العالمين) أى بأعلم منهم  
 بما فى صدورهم من الاختلاس والنفاق حتى يفعلوا ما يفعلون من الارتداد والاختفاء  
 عن المسلمين وادعاء كونهم منهم ليل الغلبة وهذا هو الاوفق لما سبق والمالحق من قوله  
 تعالى (وليعلمن الله الذين آمنوا) أى بالاختلاس (وليعلمن المنافقين) سواء كان كفرهم  
 بأذية الكفرة أولا أى ليحجزينهم بمالهم من الإيمان والنفاق (وقال الذين كفروا)  
 بيان لحالهم للمؤمنين على الكفر بالاستمالة بعد بيان حالهم ايم عليه بالاذية والوعيد  
 ويصفهم بالكفر ههنا دون ما سبق لما أن مساق الكلام لبيان جنابهم وفيما سبق لبيان  
 جنابهم من أضواء واللام للنباغ أى قالوا عفاطين لهم (اتبعوا سبلنا) أى اسلكوا  
 طريقتنا التى نسلكتها فى الدين عبر عن ذلك بالاتباع الذى هو المشي خلف ماش آخر  
 نزيلا للسلك منزلة السالك فيه أو اتبعونا فى طريقنا (وليجمل خطاياكم) أى ان كان  
 ذلك خطيئة يزأخذ عابا بالبعث كما يقولون وانما أمرؤا أنفسهم بالحمل عاطفين له على  
 أمرهم بالانباغ للبالغة فى معاقب الحمل بالاماع والوسد بتخفيف الوزار عنهم ان كان  
 ثمة وزر فرد عليهم بقوله تعالى (وهاهم بحماهم من خطاياهم من شيء) وقريء من  
 خطاياهم أى وماهم بحماهم شيئا من خطاياهم التى التزموا أن يعاوا كايا على أن من  
 الاولى للدين والناية من بدة للاستعراق والجملة اعراض أو مال (انهم لكاذبون) حيث

أخبروا في ضمن وعندهم بالمثل بأنهم قادرون على انجاز ما وعدوا فان الكذب كما يتطرق الى الكلام باعتبار منطوقه يتطرق اليه باعتبار ما يارم مدلوله كما مر في قوله تعالى «أنبؤني بأسماء هؤلاء ان كنتم صادقين» (وليجمل انثقالهم) بيان لما يستتبعه فوهم ذلك في الآخرة من المضرة لانفسهم بعد بيان عدم منفعت الخاطيهم أصلا. والتعبير عن الخطايا بالاثقال للابدان بغاية ثقلها وكونها فادحة واللام جواب قسم مضمرة أى وباللّه ليجمل انثقال أنفسهم كاملة ( وأثقالا ) آخر ( مع أثقالهم ) لما تسببوا بالاضلال والجل على الكفر والمعاصي من غير أن يتنقص من أثقال من أضلوه شيء ما أصلا (وليسان يوم القيامة) سؤال تفرع ونكيت (عما كانوا يفترون) أى يختلقونه في الدين من الاكاذيب والباطيل التي من جعلها كذبهم هذا ( ولقد أرسلنا نوحا الى قومه فلبث فيهم ألف سنة الا خمسين عاما ) شروع في بيان افتنان الانبياء عليهم الصلاة والسلام باذية أهمهم اثر بيان افتنان المؤمنين باذية الكفار تأكيذا للانكار على الذين يحسبون أن يتركوا بمجرد الايمان بلا ابتلاء. ومثلا لهم على الصبر فان الانبياء عليهم الصلاة والسلام حبث ابتلوا بما أصابهم من جهة أهمهم من قنون المكروه وصبروا عليها فلائن يصبر هؤلاء أولى وأحرى قالوا كان صبر نوح عليه السلام ألفا وخمسين عاما بعث على رأس أربعين سنة ودعا قومه تسعمائة وخمسين سنة وعاش بعد الطوفان ستين سنة. وعن وهب أنه عاش ألفا وأربعمائة سنة ولعل ما عليه الظلم الكريم للدلالة على كمال العدد فان تسعمائة وخمسين قد يطلق على ما يقرب منه ولما في ذكر الالف من تخيل طول المدة فان المقصود من القصة تسلية رسول الله صلى الله عليه وسلم ونشيطه على ما كان عليه من مكابدة ما يناله الكفرة واظهار رجاكه رأى النبي يحسبون أنهم يتركون بلا ابتلاء. واختلاف المميز لما في التكرير من نوع بشاعة ( فخذهم العوفان ) أى عقيب تمام المدة المذكورة والطوفان يطلق على كل ما يطوف بالنبي على كثرة وشدة من السيل والريح والظلام وقد غلب على العوفان الماء ( وهم ظالمون ) أى والحال أنهم مستمرون على الظلم لم يتأثروا بما سمعوا من نوح عليه السلام من الآيات ولم يرجعوا عما هم عليه من الكفر والمعاصي هذه المدة المتبادية (فأنجيناه) أى نوحا عليه السلام (وأصحاب السفينة) أى ومن ركب فيها معه من اولاده وأتباعه وكانوا ثمانين وقيل ثمانية وسبعين وقيل عشرة وقيل ثمانية نصفهم ذكور ونصفهم إناث (وجعلناها) أى السفينة (أو الحادثة) والقصيدة (آية للعالمين) يعظون بها (وإبراهيم) نصب بالعطف على نوحا وقيل باضمار أذكره وقرى بالرفع على تقدير ومن المرسلين إبراهيم (اذ قال لقومه) على الاول

ظرف الإرسال أى أرسلناه حين تكامل عقله وقدر على النظر والاستدلال وترقى من رتبة الكمال الى درجة التكامل حيث تصدى لارشاد الخلق الى طريق الحق وعلى الثانى بدل اشتغال من ابراهيم (اعبدوا الله) أى وحده (واتقوه) أن تشركو به شيئاً (ذلكم) أى ما ذكر من العبادة والتقوى (خير لكم) أى بما أنتم عليه ومعنى التفضيل مع أنه لاخيرية فيه قطعاً باعتبار زعمهم الباطل (إن كنتم تعلمون) أى الخير والشر وتميزون أحدهما من الآخر أو إن كنتم تعلمون شيئاً من الاشياء بوجه من الوجوه فإن ذلك كاف في الحكم بخيرية ما ذكر من العبادة والتقوى (إنما تعبدون من دون الله آثاناً) بيان لبطالان دينهم وشريعتهم في نفسه بعد بيان شريعتهم بالنسبة الى الدين الحق أى إنما تعبدون من دونه تعالى أو ثانياً هي في نفسها تماثيل مصنوعة لكم ليس فيها وصف غير ذلك (وتخلقون إفكاً) أى وتكذبون كذباً حيث نسبونها آلهة وتدعون أنها شفعاؤكم عند الله أو تعبدونها وتحتونها للافك وقرئ تخلقون بالتشديد لتشكيب في الخلق بمعنى التكذب والافتراء وتخلقون بخلاف احدى التانيين من تخلق بمعنى تكذب وتغرض وفريه افكاً على أنه مصدر كالتكذب واللعب أو نعت بمعنى خلقاً ذا افك (إن الذين يعبدون من دون الله) بيان ما يعبدونه من حيث أنه لا يكاد يجديهم نفعا (لا يملكون لكم رزقاً) أى لا يقدرن على أن يرزقوكم شيئاً من الرزق (فابتغوا عند الله الرزق) كله فإنه هو الرزاق ذو القو والمدين (واعبدوه وحده) واشكروا له (على نعمائه) متوسلين الى مطالبكم بعبادته مقيدين بالشكر للعبيد ومستجلين للزيد (إليه ترجعون) أى بالموت ثم بالبعث لا الى غيره فافعلوا ما أمركم به وقرئ ترجعون من رجوع رجوعاً (وإن تكذبوا) أى تكذبون فيما أخبركم به من أنكم إليه ترجعون بالبعث (فقد كذب أمم من قبلكم) تعليل للجواب أى فلا تضروني بتكذيبكم فإن من هلك من الأمم قد كذبوا من قبلي من الرسل وهم شيث وادريس ونوح عليهم السلام فلم يضركم تكذيبهم شيئاً وإنما ضرت أنفسهم حيث تسبب لما حل بهم من العذاب فكذا تكذيبهم (وما على الرسول الا البلاغ المبين) أى البلاغ الذى لا يبقى معه شك وما عليه أن يصدق قومه ألنه وقد خرجت عن عهد التبليغ بما لا يزيد عليه فلا يضركم بعد ذلك أصلاً (أو لم يروا كيف يبدى الله الخلق) كلام مسأله مسوق من جهة تعالى لا لتكذيبهم بل لبعثهم بالبعث مع وضوح دلاله وسهولة دليله والحسن ولا تنكار عدم رؤيتهم الموتى فربما قرئ هو الواو للعطف على متدر أى ألم يظروا ولم يروا ما عاينوا بما جرى الروية في الجلاء والظهور كهيئة خالق الله تعالى الخلق ابتداء من مادة من

غير مادة أى قد علموا ذلك وقرئ بصيغة الخطاب لتشديد الإنكار وتأكيد وقري  
 يبدأ وقرئ تعالى ( ثم يعيده ) عطف على أولم يزوا لا على يدي، لعدم وقوع الرؤية  
 عليه فهو اخبار بأنه تعالى يعيد الخلق قياساً على الابتداء وقد جوز المطف على يبدأ  
 بتأويل الاعادة باننشائه تعالى كل سنة مثل ما أنشأه في السنة السابقة من النبات والثمار  
 وغيرهما فإن ذلك مما يستدل به على صحة البعث ووقوعه من غير ريب ( ان ذلك )  
 أى ما ذكره من الاعادة ( على الله يسير ) اذ لا يقتصر فعله الى شئ أصلاً ( قل سيروا في  
 الارض ) أمر لابراهيم عليه السلام أن يقول لهم ذلك أى سيروا فيها فانظروا كيف  
 بدأ الخلق ( أى كيف خلهم ابتداء على أطوار مختلفة وطبائع متغايرة وأخلاق شتى فان  
 ترتيب النظر على السير في الارض مؤذن بتتبع أحوال أصناف الخلق الفاطنين في  
 أقطارها ( ثم الله ينشئ النشأة الآخرة ) بدء النشأة الاولى التي شاهدتموها والتعبير  
 عن الاعادة التي هي محل النزاع بالنشأة الآخرة المشعرة بكون البدء نشأة أولى للتنبيه  
 على أنها شأن واحد من شؤون الله تعالى حقيقة واسما من حيث ان كلا منهما اختراع  
 واخراج من العدم الى الوجود ولا فرق بينهما الا بالاولية والآخرة توقيء النشأة  
 بالمد وهما لغتان كالرأفة والآفة ومخاطبا النصب على انها مصدر مؤكد لينشئ بحذف  
 الزوائد والاصل الانشاء أو بعذف العامل أى ينشئ فينشئون النشأة الآخرة كما في  
 قوله تعالى وأنبأها نباتاً حساناً، والجملة معطوفة على جملة سيروا في الارض داخلية معها  
 في حيز القوار، و اظهار الاسم الجليل وإيقاعه مبتدأ مع ضمها في بدأ لابرار مزيد  
 الاعتناء ببيان تحقق الاعادة بالإشارة الى علة الحكم وتكرير الاسناد وقوله تعالى ( إن  
 الله على كل شئ قدير ) تعليل لما قبله بطريق التحقيق فان من علم قدرته تعالى على  
 جميع الاشياء التي من جملتها الاعادة لا يصور أن يتردد في قدرته عليها ولا في وقوعها  
 بعد ما أخبر به ( يعذب ) أى بعد النشأة الآخرة ( من يشاء ) ان يعذبه وهم  
 المنكرون لها حتماً ( ويرحم من يشاء ) أن يرحمه وهم المصدقون بها والجملة تكملة  
 لما قبلها وتقديم التعذيب لما أن التهيب أنسب بالمقام من الترغيب ( واليه  
 نقابون ) عند ذلك لا الى غيره فيفعل بكم ما يشاء من التعذيب والرحمة ( وما أنتم  
 بمعجزين ) له تعالى من اجراء حكمه وقضائه عليكم ( في الارض ولا في السماء ) أى  
 بالتوارى في الارض أو الهبوط في مهاوئها ولا بالتحصن في السماء التي هي أفسح منها  
 لاستطاعتهم الرق فيها كما في قوله تعالى ان استطعتم أن تنفذوا من أقطار السموات  
 والارض فانفذوا أو الفلاح الذاهبة فيها وقبل في السماء صفة لمحذوف معطوف على

أتم أى ولا من فى السماء (والمسلم من دون الله من ولي ولا نصير) يخرسكم بما يصيكم  
من بلاد يظهر من الارض أو ينزل من السماء ويدفعه عنكم (والذين كفروا بآيات الله)  
أى بدلائله التكوينية والتزلية الدالة على ذاته وصفاته وأفعاله فيدخل فيها  
النشأة الاولى الدالة على تحقق البعث والآيات الناطقة به دخولا أولا وتخصيصا  
بدلائل وحدانيته تعالى لا يناسب المقام (ولقائه) الذى ينطق به تلك الآيات (أم لك)  
الموصوفون بما ذكر من الكفر بآياته تعالى ولقائه (يسموا من رحمتى) أى يباسون  
منها يوم القيامة. وصيغة الماضى للدلالة على تحققه أو يسبوا منها فى الدنيا لانكارهم  
البعث والجزاء (وأولئك لهم عذاب أليم) وفى تكرير اسم الإشارة وتكرير الاستناد  
وتكثير العذاب ووصفه بالاليم من الدلالة على كمال فظاعة حالهم والايغنى أى أولئك  
الموصوفون بالكفر بآيات الله تعالى ولقائه وبالأيأس من رحمته المانزون بذلك عن  
سائر الكفرة لهم بسبب تلك الاوصاف القبيحة عذاب لا يفادر قدره فى الشدة إلا بالام  
(فما كان جواب قومه) بالنصب على أنه خير كان واسمها قوله تعالى (الا أن قالوا)  
اقتلوه أو حرقوه (وفرى بالرفع على العكس وقدم ما فيه فى نظائره وليس المراد أنه  
لم يصدر عنهم بصاد الجواب عن حجبهم سبله السلام الا هذه المقالة الشريفة كما  
هو المتبادر من ظاهر النظم الكريم بل أن ذلك هو الذى اسلم عليه جوارهم بعد التبا  
والتي فى المرة الاخيرة والا فقد صدر عنهم من الخرافات والاباطيل ما لا يحصى  
(فأنجاه الله من النار) الفاء فصيحة أى قالوه فى النار فأنجاه الله تعالى منها بأن جعلها  
عليه عليه الصلاة والسلام برذا وسلاما حسيا بين فى موضع آخر وقد مر فى سورة  
الانبيا بيان كنية القائه عليه الصلاة والسلام فيها وانجائه تعالى اياه تفسلا قبل لم ينفع  
يومئذ بالنار فى موضع أصلا (إن فى ذلك) أى فى انجائه منها (لايات) به  
عجيبة هى حفظه تعالى اياه من حرها واتحادها فى زمان يسير وانشاء روحه فى مكانها  
(لقوم يؤمنون) وأما من عداهم فهم عن احتلالها غافلون ومن الفوز بمغناهم أياها  
بحر ومون (وقال) أى ابراهيم عليه السلام غافلا لهم (انما اتخذتم من دون الله  
أوثانا مودة بينكم فى الحياة الدنيا) أى لتوادوا بينكم وسواسا للاجتماعكم على عبادتها  
واتلافكم وثانى مفعولى اتخذتم تدور أى أوثاننا ألهة ويجوز أن تكون مودة هو  
مفعول بتقدير المضاف أو تأواها بالموودة أو جعلها نفس الموودة بالغة أى اتخذتم  
أوثانا سبب المودة بينكم أو موودة أو نفس الموودة وفى نفس الموودة موصو به باسمه  
الذاتى وفى تحت بالرفع والاتفاق على أنها خير مبتدأ متدور أى هى مودة أو نفس

المودة أو سبب مودة بينكم والجملة صفة أو ثانا أو خبران على أن ما مصدرية أو موصولة قد حذف عاندها وهو المفعول الاول. وقرئت مرفوعة منونة ومضافة بفتح بينكم كما قرىء لقد تقطع بينكم على أحد الوجهين. وقرىء انما مودة بينكم والمعنى أن اتخاذكم اياها مودة بينكم ليس الا في الحياة وقد أجرىتم أحكامه حيث فعلتم بي ما فعلتم لاجل مودتكم لها انتصارا منى كما ينبي عنه قوله تعالى «وانصروا آهتكم» (ثم يوم القيامة) تقلب الامور ويتبدل التواد تباغضا والتلاطف تلاعنا حيث (يكفر بعضكم) وهم العبد (بعض) وهم الاوثان (ويلعن بعضكم بعضا) أى يلعن كل فريق منكم ومن الاوثان حيث ينطقها الله تعالى الفريق الآخر (وماواكم النار) أى هي منزلكم الذي تأوون اليه ولا ترجعون منه أبدا (وما لكم من ناصرين) يخلصونكم منها كما خلاصنى ربى من النار التى أقيمتونى فيها وجمع الناصر لوقوعه فى مقابلة الجمع أى ما لا أحد منكم من ناصر أصلا (فآمن له لوط) أى صدقه فى جميع مقالاته لافى نبوته ومادعاليه من التوحيد فقط فانه كان منزها عن الكفر وما قبل انه آمن له حين رأى النار لم تحرقه ينبغى أن يحمل على ما ذكرنا أو على أن يراد بالايان الرتبة العالية منها وهى التى لا يرتقى اليها الا همم الافراد السكمل ولوط هو ابن أخيه عليهما السلام (وقال انى مهاجر) أى من قوى (الى ربى) الى حيث أمر فى ربى (انه هو العزيز) الغالب على أمره فيمنعنى من أعدائى (الحكيم) الذى لا يفعل فعلا الا وفيه حكمة ومصلحة فلا يأمرنى الا بما فيه صلاحى روى انه هاجر من كوثى سواد الكوفة مغ لوط وسارة ابنة عمه الى حران ثم منها الى الشام فنزل فلسطين ونزل لوط سدوم (ووهبنا له اسحق ويعقوب) ولدنا ونافله حين أيس من عجوز عاقر (وجعلنا فى ذريته النبوة) فكثير منهم الانبياء (والكتاب) أى جفس الكتاب المتناول للكتب الاربعة (واتيناه أجره) بمقابلة هجرته اليان (فى الدنيا) باعطاء الولد والذرية الطيبة واستمرار النبوة فيهم وانتماء أهل المال اليه والثناء والصلاة عليه الى آخر الدهر (وانه فى الآخرة لمن الصالحين) أى الكاملين فى الصلاح (ولوطا) منصوب اما بالاعطف على نوحا أو على ابراهيم والكلام فى قوله تعالى (اذقال لقومه) كالذى مر فى قصة ابراهيم عليه السلام (إنكم لتأتون الفاحشة) أى الفعلة المتناهية فى القبح وقرىء أنكم (ما سبقكم بها من أحد من العالمين) استئناف مقرر اكمال قبحها فان اجماع جميع أفراد العالمين على التحاشى عنها ليس الا لكونها مما تشمئز منه الطباع وتنفر منه النفوس (أنكم لتأتون الرجال وتقطعون السبل) وتعرضون للسبالة أى بالفاحشة

حيث روى أنهم كانوا كثيرا ما يفعلونها بالغباء وقيل تقطعون سبيل النساء بالأعراض عن الحثرت واتبان مائيس بمرث وقيل تقطعون السبيل بالقتل وأخذ المال (وتأتون في ناديتكم) أي تقعون في مجلسكم الجامع لاصحابكم (المنكر) كاجتماع والضراط وحل الأزار وغيرها مما لا خير فيه من الأفاعيل المنكرة. وعن ابن عباس رضى الله عنهما هو الخذف بالخصى والرمي بالبندق والفرقة ومضغ العلك والسواك بين الناس وحل الأزار والسباب والفحش في المزاح. وقيل السخرية من مرهم وقيل المجاهرة في ناديمهم بذلك العمل (فما كان جواب قومه إلا أن قالوا اتنا بعذاب الله إن كانت من الصادقين) أي فما كان جوابهم من جهمهم شيء من الأشياء إلا هذه الكلمة الشنيعة أي لم يصدر عنهم في هذه المرة من مرات مواعظ لوط عليه السلام وقد كان أوغادهم فيها بالعذاب وأما ما في سورة الاعراف من قوله تعالى «وما كان جواب قومه إلا أن قالوا أخر جوههم من قريتهم» الآية وما في سورة النمل من قوله تعالى «فما كان جواب قومه إلا أن قالوا أخر جوا آل لوط من قريتهم» الآية فهو الذي صدر عنهم بعد هذه المرة وهي المرة الأخيرة من مرات المقاولات الجارية بينهم وبينه عليه الصلاة والسلام وقد مر تنقيته في سورة الاعراف (قال رب انصرني) أي بأنزال العذاب الموعود (على القوم المفسدين) بابتداع الفاحشة وسنها فيه من بعدهم والاضرار عليهم واستعمال العذاب بطريق الاستهزاء وإنما وصفهم بذلك مبالغة في استئصال العذاب عنهم (ولما جاءت رسلنا إبراهيم بالبشرى) أي بالبشارة بالولد والثاقلة (قالوا) أي لإبراهيم عليه السلام في تضاعيف الكلام حسبا فصل في سورة هود وسورة الحجر (إنا مهلكوا أهل هذه القرية) أي قرية سدوم والاضافة لفظية لأن المعنى على الاستقبال (إن أهلكم كانوا ظالمين) تعاليل الإهلاك باصرارهم على الظلم وتماديهم في فتن الفساد وأنواع المعاصي (قال إن فيها لوطا) فكيف تهلكونها (قلوا نحن أعلم بمن فيها لننجيه وأهلكه) أرادوا أنهم غير غافلين عن مكان لوط عليه السلام فيها بل عن لم يتعرض له إبراهيم عليه السلام من أتباعه المؤمنين وأنهم معتنون بشأنهم أنهم اعتناء حسبا ينبي عنه نصدير الوعد بالتنجيه بالقسم أي والله لننجيه وأهلكه (إلا امرأته كانت من الغابرين) أي الباقيين في العذاب أو القرينة (ولما أن جاءت رسلنا) المذكورون بعد مقارعتهم لإبراهيم عليه السلام (لوطا ينبيهم) اعتزاد المساءة بسيرهم بخفاة أن يتعرض لهم قومه بسوء وكالة أن حسنة لنا كيد ما بين الغفارين من الاتصال (وضاق بهم ذرعا) أي ضاق بشأنهم وتدبير أمرهم ذرعه أي طافه كقوتهم ضاقت يده وبازاته

رحب ذرعه يكنا اذا كان مطيقا به قادرا عليه وذلك أن طويل الذراع ينال ما لا يناله قصير الذراع ( وقالوا ) ريثما شاهدوا فيه مخايل التضجر من جهتهم وعانوا أنه قد عجز عن مداومة قومه بعد اللثيا والتي حتى آلت به الحال الى أن قال لو أن لي بكم قوة أو آوى الى ركن شديد ( لا تخف ) أى من قومك علينا ( ولا تحزن ) أى على شئ. وقيل باهلا كنا إياهم ( انا منجوك وأهلك ) بما يصيبهم من العذاب ( الا امرأتك كانت من الغابرين ) وقرىء لنجيتك ومنجوك من الانجاء وأياما كان فحمل الكاف الجر على المختار ونصب اهلك باضمار فعل أو بالعطف على محلها باعتبار الاصل ( انا منزلون على أهل هذه القرية رجزا من السماء ) استئناف مسوق لبيان ما أشير اليه بوعده التنجية من نزول العذاب عليهم والرجز العذاب الذى يقلق المعذب أى يزعجه من قوطم ارتجز اذا ارتجس واضطرب وقرىء منزلون بالتشديد ( بما كانوا يفسقون ) بسبب فسقهم المستمر ( ولقد تركنا منها ) أى من القرية ( آية بينة ) هى قصتها العجيبة وآثار ديارها الخربة وقيل الحجارة الممطرة فانها كانت باقية بعدها وقيل الماء الاسود على وجه الارض ( لقوم يعقاون ) يستعدلون عقولهم فى الاستبصار والاعتبار وهو متعلق إما بتركنا أو ببينة ( والى مدين أخاهم شعيبا ) متعلق بمضمرة معطوف على أسلنا فى قصة نوح عليه السلام أى وأرسلنا الى مدين شعيبا ( فقال يا قوم اعدوا الله ) وحدوده ( وارجوا اليوم الآخر ) أى توقعوه وما سيقع فيه من فنون الاحوال وافعلوا اليوم من الاعمال ما تأمنون غائلته وقيل وارجوا ثوابه بطريق اقامة المسبب مقام السبب وقيل الرجاء بمعنى الخوف ( ولا نعشا فى الارض مفسدين فكذبوه فأخذتهم الرجفة ) أى الزلزلة الشديدة وفى سورة هود واخذت الذين ظلموا الصيحة أى صيحة حبريل عليه السلام فانها الموجهة لارجنة بسبب تمويجها للهواء وما يجاورها من الارض ( فأصبحوا فى دارهم ) أى بادهم أو منازلهم . والافراد لامن اللبس ( جاثمين ) باركين على الركبتين ( وعادوا ثمود ) منصوبان باضمار فعل ينبى عنه ما قبله أى أهلكنا . وقرىء ثمودا بتأويل الحى ( وقد تبين لكم من مساكنهم ) أى وقد ظهر لكم اهلا كنا إياهم من جهة مساكنهم بالنظر اليها عند اجتيازكم بها ذهابا الى الشام وإيابا منه ( وزين لهم الشيطان أعمالهم ) من فنون الكفر والمعاصى ( فصدهم عن السبيل ) السوى الموصل الى الحق ( وكانوا مستبصرين ) متمكنين من النظر والاستدلال ولكنهم لم يفعلوا ذلك او متبينين أن العذاب لاحق بهم باخبار الرسل عليهم الصلاة والسلام لهم ولكنهم لجوا حتى لقوا



مالقوا ( وقارون وفرعون وهامان ) معطوف على عادا قيل تقديم قارون لشرف  
نسبه ( ولقد جاءهم موسى بالبينات فاستكبروا في الارض وما كانوا سابقين ) مفتلين  
فائقين من قولهم سبق طالبه اذا فاتته ولم يدركه ولقد أدركهم أمر الله عز وجل  
أى ادرالك فقد اركوا نحو الدمار والهلاك ( فكلا ) تفسير لما بيني عنه عدم سبقهم  
بطريق الا بهام أى فكل واحد من المذكورين ( أخذنا بذنبه ) أى عاقبناه بجنايته  
لا بعضه دون بعض كما يشعر به تقديم المفعول ( فمنهم من أرسلنا عليه حاصبا ) تفصيل  
للاخذ أى ريحا عاصفا فيها حصباء وقيل ملكار ما هم بها وهم قوم لوط ( ومنهم من  
أخذناه الصيحة ) كدين وتمود ( ومنهم من خسفنا به الارض ) كقارون ( ومنهم من  
أغرقنا ) كنه ونوح وفرعون وقومه ( وما كان الله ليلظلمهم ) بما فعل بهم فان ذلك  
عمل من جهته تعالى ( ولكن كانوا أنفسهم يظلمون ) بالاستمرار على مباشرة ما يوجب  
ذلك من أنواع الكفر والمعاصي ( مثل الذين اتخذوا من دون الله أولياء ) أى فيما  
اتخذوه مستعدا ومتكلا ( كمثل العنكبوت اتخذت بيتا ) فيما نسجت في الوهن والخلو  
يل ذلك أو هن من هذا لان له حقيقة تنافى على الجلائل أو هاتهم بالاحتقالي الموحى كتدب بالاضافة  
الى ذنبل بنى بيتا من حجر وجص . والعنكبوت يقع على الواحد والجمع والمذكر والمؤنث  
والغالب في الاستعمال التأنيث وتأوه كماء طاعوت ويجمع على عناكب وعنكبوتات  
وأما العنكب والعنكب والاعنكب فاسماء الجوع ( وان او هن البيوت ليست العنكبوت  
حيث لا يرى شئ يدانيه في الوهى والوهى ( لو كانوا يعلمون ) أى شيئا من الاشياء  
لجزموا أن هاتما مثلهم أو ان دينهم أو هى من ذلك ويجوز أن يجعل بيت العنكبوت  
عبارة عن دينهم تحقيقا للتشيل فالمعنى وان أو هن ما يعتمد به في الدين دينهم ( ان الله  
يعلم ما يدعون من دونه من شئ ) على اضممار القول أى قل للكفرة ان الله الخ وما  
استنهامية مضمومة يدعون معلقة ليعلم ومن لانين أو نافية ومن مزيدة وشئ مفعول  
يدعون أو مصدرية وشئ عبارة عن المصدر أو وصولته مفعول ليعلم ومفعول يدعون  
عائده المندوف وقرئ تدعون بالتاء والكلام على الاولين تجرل لهم وتأكيد للمثل  
وعلى الاخيرين وعد لهم ( وهو العزيز الحكيم ) تحليل على المعنيين فان اثر الله الا  
يعد شيئا من هذا شأنه من قسط الغاوة وان الجاد بالنسبة الى القادر القاهر على كل  
شئ البالغ في العلم واتقان الفعل الغاية القاصية كالمعتمد البحت وان من هذه صفاته  
قادر على تجاوزاتهم ( وتلك الامثال ) أى هذا القل وأه القل ( نفس بها للناس ) هربيا  
الابعد من أفهامهم ( وما يدرأ ) على ما هي عليه من الحسن واستتباب القوائمه ( الا

الصلاة أس مكارم الأخلاق بآية (إن الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر) ٢٦١

العالمون (الراسخون في العلم المتدبرون في الأشياء على ما ينبغي وعنه عليه الصلاة والسلام أنه تلا هذه فقال: العالم من عقل عن الله تعالى وعمل بطاعته واجتناب منكره) (خلق الله السموات والأرض بالحق) أي محققا مرعا للحكم والمصالح على أنه حال من فاعل خالق أو ملتزمة بالحق الذي لا يحيد عنه مستتعة للمنافع الدينية والدنيوية على أنه حال من مفعوله فإنها مع اشتغالها على جميع ما يتعلق به معاشهم شواهد دالة على شؤنه تعالى المتألفة بذاته وصفاته كما يوضح عنه قوله تعالى (إن في ذلك لآية للمؤمنين) دالة لهم على ما ذكر من شؤنه سبحانه. وتخصيص المؤمنين بالذكر مع عموم الهداية والأرشاد في خلقها للكل لأنهم المستفعدون بذلك (أول ما أوحى إليك من الكتاب) تقربا إلى الله تعالى بقراءته وتذكر المافي نضاعيفه من المعاني وتذكيرا للناس وحملهم على العمل بما فيه من الأحكام وعناصر الآداب ومكارم الأخلاق (وأقم الصلاة) أي داوم على إقامة وحيت كانت الصلاة مستظمة للصوات المكتوبة المؤداة بالجماعة وكان أمره عليه الصلاة والسلام بإقامتها متضمنا لأممها على ما علق بقوله تعالى (إن الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر) كأنه قبل وصل بهم إن الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر ومعنى نهى عنها أنها سبب للاتها عنهما لأنها متجاهلة تعالى فلا بد أن تكون مع اقبال تام على طاعته وانعراض كلي عن معاصيه قال ابن مسعود وابن عباس رضي الله عنهما: في الصلاة تنهى عن معاصي الله تعالى فمن لم تأمره صلاته بالمعروف ولم تنهه عن المنكر لم يزد بصلاته من الله تعالى إلا بعدا: وقال الحسن وقتادة: من لم تنهه صلاته عن الفحشاء والمنكر فصلاته وبال عليه: وروى أنس رضي الله عنه أن قتيب بن الأنصار كان يصلي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم لا بدع شيئا من الفواحش إلا ركبه فوصف له عاياه الصلاة والسلام - قال: «إن صلاته سبها فلم يأت أن تاب وحسن حاله» (ولذلك الله أكبر) أي للصلاة أكبر من سائر الطاعات وأما غير ذلك كما في قوله تعالى «فادعوا إلى ذكر الله لا بظان بأن ما فيها من ذكر الله تعالى هو الدعاء في كونها مفعلة على الحسنات ناهية عن السيئات وقبل ذلك الله تعالى عند الفحشاء والمنكر وذكره عنهما وعنده عليهما أكبر في الزجر عنهما وقال: ولذلك الله أكبركم رحمة أكبر من ذكركم إياه بطاعته (والله أعلم بالصالحين) منه ومن سائر الطاعات فيجاء بكم بالحسن المباشرة (ولا تجادلوا أهل الكتاب) من اليهود والنصارى (إلا بالتي هي أحسن) أي بالحجة التي هي أحسن كقابلة الحشونة باللين والعتب بالكلية والمشايعة بالصح والسودة بالانابة على وجه لا يدل على الضعف ولا يؤدي

الى اعطاء الدين وقيل منسوخ بآية السيف (الا الذين ظلموا منهم) بالاقرار في الاعتداء والعناد أو باثبات الولد وقولهم يد الله مغولة ونحو ذلك فانه يجب حينئذ المدافعة بما يليق بحالهم (وقولوا آمنا بالذي أنزل إلينا) من القرآن ( وأنزل إليكم ) أى وبالذي أنزل إليكم من التوراة والانجيل وقدم تحقيق كيفية الايمان بهما في خاتمة سورة البقرة وعن النبي عليه الصلاة والسلام لا تصدقوا أهل الكتاب ولا تكذبوهم وقولوا آمنا بالله وبكتبه ورسله فان قالوا باطلا لم تصدقوهم وان قالوا حقاً لم تكذبوهم ( وإلهنا وإلهكم واحد ) لا شريك له في الألوهية ( ونحن له مسلمون ) مطيعون خاصة وفيه تعريض بحال الفريقين حيث اتخذوا أحبارهم ورهبانهم أرباباً من دون الله ( وكذلك ) تجريد للخطاب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وذلك اشارة الى مصدر الفعل الذي بعده وما فيه من معنى البعد للايدان ببعد منزلة المشار اليه في الفضل أى مثل ذلك الانزال البديع الموافق لانزال سائر الكتب ( أنزلنا إليك الكتاب ) أى القرآن الذي من جملته هذه الآية الناطقة بما ذكر من المجادلة بالحسنى ( فالذين آمنواهم الكتاب ) من الطائفتين ( يؤمنون به ) أريد بهم عبد الله بن سلام وأتباعه من أهل الكتابين خاصة كائن من عندهم لم يؤنوا الكتاب حيث لم يعادوا بما فيه أو من تهمدهم عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم منهم حيث كانوا مصدقين بنزوله حسبما شاهدوا في كتابهم وتخصيصهم بإيتاء الكتاب للايدان بان من بعدهم من معاصري رسول الله صلى الله عليه وسلم قد نزع عنهم الكتاب بالنسخ فلم يؤتوه والفاء لترتيب ما بعدها على ما قبلها فان ايمانهم به مترتب على انزاله على الوجه المذكور ( ومن هؤلاء ) أى ومن العرب أو أهل مكة على الاول أو من في عصرة عليه الصلاة والسلام على الثاني (من يؤمن به ) أى القرآن (وما يجحد بآياتنا) عبر عن الكتاب بالآيات للتبعية على ظهور دلالتها على معانيها وعلى كونها من عند الله تعالى وأضيفت الى نون العظمة لمزيد نفخيتها وغاية تشريع من يجحد بها ( الا الكافرون ) المذنبون في الكفر المصمومون عنه فان ذلك بصددهم عن التأمل فيما يؤدبهم الى معرفة حقيقتها وقيل هم كعب بن الأشرف وأتباعه ( وما كنت تألو من قبله ) أى ما كنت قبل انزالنا إليك الكتاب بقدر على أن تألو شيئاً ( من كتاب ولا تخطه ) أى ولا تقدر على أن تخطه ( ببيتك ) حسبما هو المعتاد وما كانت عادتك أن تألوه ولا أن تخطه ( اذا لارتاب المبطون ) أى لو كنت ممن يهدر على التألوة والخط أو ممن يعتادهما لارتابوا وقالوا لعله النقطه من كتاب الاوائل وحيث لم تكن كذلك لم يبق في شأنك مشأ ريب أصلاً . ولست منهم بعلين في ارتبابهم على التدوير المنروق

لكونهم مبطلين في اتباعهم للاحتمال المذكور مع ظهور نزاهته عليه الصلاة والسلام عن ذلك ( بل هو ) أى القرآن ( آيات بينات ) واضحات ثابتة راسخة ( فى صدور الذين أوتوا العلم ) من غير أن يلتقط من كتاب يحفظونه بحيث لا يقدر أحد على تحريفه ( وما يجهد باياتنا ) مع كونها كما ذكر ( الا الظالمون ) المتجاوزون للحدود فى الشر والمكابرة والفساد ( وقالوا لولا أنزل عليه آيات من ربه ) مثل ناقة صالح وعصا موسى ومائدة عيسى عليهم السلام وقرى آية ( قل انما الآيات عند الله ) ينزلها حسبما يشاء من غير دخل لاحد فى ذلك قطعا ( وانما أنا نذير مبين ) ليس من شأنى الا الانذار بما أوتيت من الآيات ( أو لم يكنهم ) كلام مستأنف وارد من جهة تعالى ردا على اقتراحهم وبيان الباطل لانه والهمزة للانكار والنفي والواو للعطف على مقدر يقتضيه المقام أى أقصرو لم يكفهم آية مغنية عن سائر الآيات ( أنا نزلنا عليك الكتاب ) الناطق بالحق المصدق لما بين يديه من الكتب السماوية وأنت بمنزل عن مدارسها وعمارستها ( يتلى عليهم ) فى كل زمان ومكان فلا يزال معهم آية ثابتة لا تزول ولا تضمحل كما تزول كل آية بعد كونها وتكون فى مكان دون مكان أو يتلى على اليهود بتحقيق ما فى أيديهم من نعمتك ونعت دينك ( إن فى ذلك ) الكتاب العظيم الشأن الباقي على مر الدهور ( لرحمة ) أى نعمة عظيمة ( وذكري ) أى تذكرة ( لقوم يؤمنون ) أى لقوم همهم الايمان لا التعتك كأولئك المقترحين وقيل ان أناسا من المؤمنين أتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم بكتف فيها بعض ما يقوله اليهود فقال « كفى بها ضلالة قوم أن يرغبوا عما جاء به نبيهم إلى ما جاء به غير نبيهم » فنزلت ( قل كفى بالله بئى وبيئكم شهيدا ) بما صدر عنى وعنكم ( يعلم ما فى السموات والأرض ) أى من الأمور التى من جملتها شأنى وشأنكم فهو تقرير لما قبله من كفايته تعالى شهيدا ( والذين آمنوا بالباطل ) وهو ما يعبد من دون الله تعالى ( وكفروا بالله ) مع تعاضد موجبات الايمان به ( أولئك هم الخاسرون ) المغبونون فى صفقتهم حيث اشتروا الكفر بالايمان بأن ضيعوا الفطرة الاصلية والأدلة السمعية الموجهة للايمان والآية من قبيل الجادلة التى هى أحسن حيث لم يصرح بنسبة الايمان بالباطل والكفر بالله والخسران اليهم بل ذكر على منهاج الإيهام كما فى قوله تعالى « وإنا أو إياكم لعلى هدى أو فى ضلال مبين » ( ويستعجلونك بالعذاب ) على طريقة الاستهزاء بقولهم متى هذا الوعد وقولهم أمطر علينا حجارة من السماء أو آتتنا بعذاب ونحو ذلك ( ولولا أجل مسمى ) قد ضربه الله تعالى لعذابهم وبينه فى اللوح ( لجاءهم العذاب ) المعين لهم حسبما استعجلوا به قيل المراد بالأجل يوم القيامة لما روى أنه تعالى وعد رسول الله

صلى الله عليه وسلم أن لا يعذب قومه بعذاب الاستئصال وأن يؤخر عذابهم إلى يوم  
القيامة وقيل يوم بدر وقيل وقت فنائهم بآجالهم وفيه بعد ظاهر لما أنهم ما كانوا يوعدون  
بنفائهم الطبيعي ولا كانوا يستعجلون به ( وليأتينهم ) جملة مستأنفة مبنية لما أشير إليه  
في الجملة السابقة من مجيء العذاب عند محل الاجل أي والله ليأتينهم العذاب الذي عين  
لهم عند حلول الاجل ( بقتة ) أي فجأة ( وهم لا يشعرون ) أي بآتيانه ولعل المراد  
بآتيانه كذلك أنه لا يأتيهم بطريق التعجيل عند استعجالهم والاجابة إلى مسئولهم فإن  
ذلك إتيان برأيهم وشعورهم لا أنه يأتيهم وهم غارون آمنون لا يخطر ونبال كذاب  
بعض العقوبات النازلة على بعض الأمم يأتا وهم نائمون أو ضحى وهم يلبسون لما أن  
إتيان عذاب الآخرة وعذاب يوم بدر ليس من هذا القبيل ( يستعجلونك بالعذاب  
وإن جهنم محيطة بالكافرين ) استئناف مسوق لناية تجهيلهم وركاكة رأيهم وفيه  
دلالة على أن ما استعجلوه عذاب الآخرة أي يستعجلونك بالعذاب والحال أن مثل  
العذاب الذي لا عذاب فوقه محيط بهم كأنه قيل يستعجلونك بالعذاب وأن العذاب محيط  
بهم أي سيحيط بهم وإنما جيء بالجملة الاسمية دلالة على تحقق الامدلة واستمرارها أو  
تأزيبا لحال السبب منزلة حال المسبب فإن الكفر والمعاصي الموجبة لدخول جهنم  
محيطات بهم وقيل أن الكفر والمعاصي هي النار في الحقيقة لكنها ظهرت في هذه النشأة  
بهذه الصورة وقد مر تفصيله في سورة الاعراف عند قوله تعالى والوزن يومئذ الحق  
ولام الكافرين إماللهد ووضع الظاهر موضع المضمحل للاشعار بعلّة الحكم أو لايجنس  
وهم داخلون فيه دخولا أولياً ( يوم يغشاهم العذاب ) ظرف لمضمحل قد طوى ذكره  
إيناداً بغاية كثرتة وفضاعته كأنه قيل يوم يغشاهم العذاب الذي أشير إليه بالاحاطة جهنم  
بهم يكون من الاحوال والاهوال ما لا يفي به المقال وقبل ظرف للاحاطة ( من  
فوقهم ومن تحت أرجلهم ) أي من جميع جهاتهم ( ويقول ) أي الله عز وجل  
وتعضده القرأة بنون العظمة أو بعض ملائكته بأمره ( ذوقوا ما كنتم تعملون )  
أي من جزاء ما كنتم تعملونه في الدنيا على الاستمرار من السيئات التي من  
جملتها الاستعجال بالعذاب ( يا عباد الذين آمنوا ) خطاب تشرىف لبعض  
المؤمنين الذي لا يتمكنون من إقامة أدور الدين كما ينبغي لما تعد من جهة الكثرة  
وارشادهم إلى الطريق الأسلم ( إن أرضي واسعة فاباي قاعيدون ) أي إذا لم تعدل  
لكم العبادة في بلد ولم يتيسر لكم انظار دينكم فاباي والى حيث يتيسر لكم ذلك وعنه  
مدية الصلاة والسلام من قر بدينه من أرض إلى أرض ولو كان شبرا استوجب الجنة

آخر تهديد لبني الانسان آية ( كل نفس ذائقة الموت ثم الينا ترجعون ) ٢٦٥

وكان رفيق ابراهيم ومحمد عليهما السلام « والفاء جواب شرط محذوف اذ المعنى ان ارضي واسعة ان لم تخلصوا العبادة الى في ارض فاخلصوها في غيرها ثم حذف الشرط وعود من عنه تقديم المفعول مع افادة تقديمه معنى الاختصاص والاخلاص ( كل نفس ذائقة الموت ثم الينا ترجعون ) جملة مستأنفة جيء بها حثا على المسارعة في الامثال بالامر أي كل نفس من النفوس واجدة مرارة الموت وكرهه فراجعة الى حكمنا وجزائنا بحسب أعمالها فمن كانت هذه عاقبته فليس له بد من التزود والاستعداد لها وقرى يرجعون ( والذين آمنوا وعملوا الصالحات لنبوتهم ) لنزلهم ( من الجنة غرفا ) أي علالي وهو مفعول ثان للتبوة وقرى لتوئينهم من الثواب بمعنى الإقامة فاتصاب غرفا حينئذ اما باجرائه مجرى لنزلهم أو نزاع الخافض أو بتشبيه الظرف الموقت بالمبهم كما في قوله تعالى « لا تعدن لهم صراطك المستقيم » ( تجري من تحتها الانهار ) صفة لغرfa ( خالدين فيها ) أي في الغرف أو في الجنة ( نعم أجر العاملين ) أي الاعمال الصالحة والمخصوص بالمدح محذوف ثقة بدلالة ما قبله عليه وقرى فنعهم ( الذين صبروا ) اما صفة للعاملين أو نصب على المدح أي صبروا على أذية المشركين وشدائد المهاجرة وغير ذلك من المحن والمشاق ( وعلى ربهم يتوكلون ) أي ولم يتوكلوا فيما يأتون وينزلون الا على الله تعالى ( وكأين من دابة لا تحمل رزقها ) روى أن النبي عليه الصلاة والسلام لما أمر المؤمنين الذين كانوا بمكة بالمهاجرة الى المدينة قالوا كيف تقدم بلدة ليس لنا فيها معيشة فنزلت أي وكمن دابة لا تطيق حمل رزقها لتضعها أولا تدخره وانما تصبح ولا معيشة عندها ( الله يرزقها واياكم ) ثم انها مع صنعها وتوكلها واياكم مع قوتكم واجتهادكم سواء في انه لا يرزقها واياكم الا الله تعالى لان رزق الكل باسباب هو المسبب لها وحده فلا تخافوا الفقر بالمهاجرة ( وهو السميع ) المبالغ في السمع فسمع قولكم هذا ( العليم ) المبالغ في العلم فيعلم ضمائركم ( ولئن سألتهم ) أي أهل مكة ( من خالق السموات والارض وسخر الشمس والقمر ليقولن الله ) اذ لا سبيل لهم الى انكاره ولا الى التردد فيه ( فأني يوفىكون ) انكار واستبعاد من جهة تعالى لترحم العمل بموجبه أي فكيف يصرفون عن الاقرار بتفردته تعالى في الالهية مع اقرارهم بتفردته تعالى فيما ذكر من الخلق والتسخير ( الله يبسط الرزق لمن يشاء ) أن يبسطه له ( من عباده ويقدر له ) أي يقدر لمن يشاء أن يقدر له منهم كانوا من كان على أن الضمير بهم حسب ايهام مرجعه أو يقدر لمن يبسطه له على العقاب ( إن الله بكل شيء عليم ) فيعلم من يليك يبسط الرزق فيبسطه له ومن

يليق بقدره له فيقدره له أو فيعلم أن كلا من البسط والقدر في أي وقت يوافق الحكمة والمصلحة فيفعل كلا منهما في وقته ( ولئن سألتهم من نزل من السماء ماء فأحى به الأرض من بعد موتها ليقولن الله ) معترفين بأنه الموجد للممكنات بأسرها أصولها وفروعها ثم انهم يشركون به بعض غاياتها الذي لا يكاد يتوهم منه القدرة على شيء ما أصلا ( قل الحمد لله ) على أن جعل الحق بحيث لا يجترأ المبطلون على سبوحه وأنه أظهر حجتك عليهم وقيل على أن عصمتك من أمثال هذه الضلالات ولا ينفي بعده ( بل أكثرهم لا يعقلون ) أي شيئا من الأشياء فلذلك لا يعقلون بمقتضى قوتهم هذا فيشركون به سبحانه أخس مخلوقاته. وقيل لا يعقلون ما تريد بتحميدك عند مقامهم ذلك ( وما هذه الحياة الدنيا ) إشارة تحقير وازدراء للعالمية وكيف لا وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو كانت الدنيا تزن عند الله جناح بعوضة ما سقى الكافر منها شربة ماء « ( الا هو ولعب ) أي الا كايملأ ويلعب به الصبيان يجتمعون عليه ويبتغون به ساعة ثم يتفرقون عنه ( وإن الدار الآخرة لهي الحيوان ) أي لهي الحيوان الحية لا المتنامع طريان الموت والفناء عليها أوهى في ذاتها حياة لا بالغة والحيوان مصدر سمي به ذو الحياة وأصله حيوان فقلت الياء الثانية واوا لما في بناء فعلان من معنى الحركة والاضطراب اللازم للحيوان ولذلك اختير على الحياة في هذا المقام المقتضى للبالغة ( لو كانوا يعلمون ) أي لما أثر واعلموا الدنيا التي أصلها عدم الحياة ثم ما أحدثت فيها من الحياة عارضة سريعة الزوال وشيكة الاضمحلال ( فاذا ركبوا في الفلك ) متصل بمادل عليه شرح حالهم والرب هو الاستعلاء على الشيء المتحرك وهو متحد بنفسه كما في قوله تعالى « والخيول والغبال والحير اتركبوها » واستمعوا لهن وفي أمثاله بكاءة في الايدان بان المركوب في نفسه من قبيل الامكنة وحركته فمركبه غير ارادية كما مر في سورة هود والمعنى انهم على ما وصفوا من الاشرار فاذا ركبوا في البحر ولقوا شدة ( دعوا الله ) الخالصين له الدين ( أي كاثنين على صورة المخلصين لدينهم من المؤمنين حيث لا يدعون غير الله تعالى لعلمهم بأنه لا يكشف الشدائد عنهم الا هو ) فلما نجاهم الى البر اذاهم يشركون ( أي فاجؤا المعاودة الى الشر لك ) ليكفروا بما آتاهم وليدعوا ( أي يفاجؤوا الاشرار لئلا يكونوا كافرين بما آتاهم من نعمة الانجاء التي سبها أن يشكروها ) فسوف يعلمون ( أي عاقبة ذلك وغائلته حين ير ون العذاب ) أولم يروا ( أي ألم ينظروا ولم يشاهدوا ) أنابعلنا ( أي بلدهم ) حر ما أمنا ) وهو نونا من الذهب والعدى سالما أهله من كل سوء ( ويتخطف الناس من حولهم ) أي والحال أنهم يتخطفون من

حولهم قتلاوسيدا اذكانت العرب حوله في تغاور وتناهب ( ألبالباطل يؤمنون ) أى  
أبعد ظلمور الحق الذى لاريب فيه بالباطل خاصة يؤمنون دون الحق ( وبنعمة الله  
يكفرون ) وهى المستوجبة للشكر حيث يشركون به غيره وتقديم الصلاة فى الموضعين  
لاظهار كمال شناعة ماقدوا ( و من أظلم ممن افترى على الله كذبا ) بان زعم أن له  
شريكا أى هو أظلم من كل ظالم وإن كان سببك النظم دالا على نفى الاظلم من غير  
تعرض لنفى المسلموى وقد مر مرارا ( أو كذب بالحق لما جاءه ) أى بالرسول  
أو بالقرآن وفى لما تسفيههم بأنهم لم يتوقفوا ولم يتأماوا حين جاءهم بل سارعوا الى  
التكذيب أثر ذى تأثير ( أليس فى جهنم مثوى للكافرين ) تقرير لثوائهم فيها كقول من قال  
الستم خير من ركب الخطايا أى ألا يستوجبون الثواب فيها وقد فعلوا  
ماقدوا من الافتراء على الله تعالى والتكذيب بالحق الصريح . أو انكار واستبعاد  
لاجرائهم على ما ذكر من الافتراء والتكذيب مع علمهم بحال الكفرة أى ألم يعلموا  
أن فى جهنم مثوى للكافرين حتى اجتروا هذه الجراءة ( والذين جاهدوا فىنا ) أى فى  
شأننا ولو جهنما شالوا أطلاق المجاهدة ليعم جهاد الاعادى الظاهرة والباطنة ( لنهدينهم  
سبيلا ) سبيل السير الينا والوصول الى جنابنا أولئذينهم هداية الى سبيل الخير وتوفيقا  
لساوكها كقول له تعالى « والذين اهتدوا زادهم هدى » وفى الحديث « من عمل بما علم ورثه  
الله علم ما لم يعلم » ( وإن الله لمع المحسنين ) معية النصر والمعونة . عنه عليه الصلاة والسلام  
من قرأ سورة العنكبوت كان له من الأجر عشر حسنات بعدد كل المؤمن والمنا فقين

﴿ (سورة الروم مكية الاقوله فسبحان الله الآية) ﴾

(وهى ستون أو تسع وخمسون آية) ..

( بسم الله الرحمن الرحيم ) ( ا ل م ) الكلام فيه كالذى مر فى أمثاله من  
القواتم الكريمة ( غلبت الروم فى أدنى الارض ) أى أدنى أرض العرب منهم  
اذهى الارض المعهودة عندهم وهى أطراف الشام وأنى أدنى أرضهم من العرب  
على أن اللام عودت عن المضاف اليه قال مجاهد هى أرض الجزيرة وهى أدنى أرض  
الروم الى فارس . وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما الاردن وفلسطين . وقرىء  
أدنى الارض ( وهم ) أى الروم ( من بعد غلبهم ) أى من بعد مغلوبتهم وقرىء  
يسكون اللام وهى لغة كالجلب والجلب ( سيغلبون ) أى سيغلبون فارس ( فى بضع سنين )



روى أن فارس عزوا الروم فوافوهم بأذرعات وبصرى وقيل بالجزيرة كما مر فغلبوا  
 عليهم وبلغ الخبر مكة ففرح المشركون وشتوا بالمسلمين وقالوا أنتم و النصراني أهل  
 كتاب ونحن وفارس أميون وقد ظهر اخواننا على اخوانكم فلنظفروا عليكم فقال  
 أبو بكر رضى الله عنه لا يقرر الله أعينكم فوالله ليظهرن الروم على فارس بعد بضع سنين  
 فقال له أبي بن خلف اللعين كذبت اجعل بيننا أجلا أناجيك عليه فاجاب على عشر  
 قلائص من كل منهما وجعل الاجل ثلاث سنين فأخبر به أبو بكر رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم فقال البضع مابين الثلاث الى التسع فزايده في الخطر وماده في الاجل  
 فجعلها مائة قلوصل الى تسع سنين ومات أبي من جرح رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 وظهرت الروم على فارس عند رأس سبع سنين وذلك يوم الحديبية وقيل كان  
 النصر للفريقين يوم بدر فاختد أبو بكر الخطر من ذرية أبي نجاشه رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم فقال تصدق به وكان ذلك قبل تحريم القمار وهذه الآيات من البيانات  
 الباهرة الشاهدة بصحة النبوة وكون القرآن من عند الله عز وجل سبب أخبرت عن  
 الغيب الذي لا يعلمه الا العليم الخبير . وقرئ غابت على البناء للفاعل وسيغلبون على  
 البناء للمفعول والمعنى ان الروم غلبت على ريف الشام وسيغلبهم المسلمون وقد نزلهم  
 المسلمون في السنة التاسعة من نزولها ففتحوا بعض بلادهم فافتتحت الغلب سبيلهم الى  
 الفاعل (لله الأمر من قبل ومن بعد) أى في أول الوقتين وفي آخرهما سين غلبوا وحسن  
 يغلبون كأنه قيل من قبل كونهم غالبين وهو وقت كونهم مغلوبين ومن بعد  
 كونهم مغلوبين وهو وقت كونهم غالبين والمعنى أن كلا من كونهم مغلوبين أولا  
 وغالبين آخره ليس الا بأمر الله تعالى وقضائه وتلك الايام نداولها بين الناس وفريه  
 من قبل ومن بعد بالجر من غير تقديم مضاعف اليه واقتطاعه كأنه قيل قبل وبعد  
 بمعنى أولا وآخره (ويومئذ) أى يوم اذ يغلب الروم على فارس ويعل ما وعدده  
 الله تعالى من غلبتهم (يفرح المؤمنون بنصر الله) ونعائيه من له كتاب نبلي من  
 لا كتاب له ويغلب من شئت بهم من كفار مكة وكون ذلك من دلائل نهاية المؤمنين  
 على الكفار وفي نصر الله انذارا صدق المؤمنين في أخبروا به المشركين من غلبة  
 الروم على فارس وقيل نصره تعالى أنه يهلك بعض الظالمين بعضا وقد بين كلامهم حتى  
 تناقضوا وتقاتلوا وقل كل منهما شوكة الاخر وفي ذلك قوله من ابى سجد الخلد رى  
 رضى الله عنه أنه وافق ذلك يوم بدر وفيه من نصر الله المنين لانه من فرجه  
 بذلك الا يغني والاول هو الانسب لقوله تعالى (ينصر من يشاء) أى من يشاء

أن ينصره من عباده على عدوه ويغلبه عليه فانه استئناف مقرر لمضوء قوله تعالى «الله الامر من قبل ومن بعده» ( وهو العزيز ) المبالغ في العزة والغلبة فلا يعجزه من يشاء أن ينصر عليه كائنا من كان ( الرحيم ) المبالغ في الرحمة فينصر من يشاء أن ينصره أي فريق كان والمراد بالرحمة هي الدنيوية أما على القراءة المشهورة فظاهر لما أن كلا الفريقين لا يستحق الرحمة الاخرية واما على القراءة الاخيرة فلان المسلمين وان كانوا مستحقين لها لكن المراد ههنا نصرهم الذي هو من آثار الرحمة الدنيوية . وتقدم وصف العزة لتقدمه في الاعتبار ( وعد الله ) مصدر مؤكد لنفسه لان ما قبله في معنى الوعد كأنه قيل وعد الله وعدا ( لا يخلف الله وعده ) أي وعدا كان مما يتعلق بالدنيا والآخرة لاستحالة الكذب عليه سبحانه . واطهار الاسم الجليل في موقع الاضمار لتعادل الحكم وتنقيح الجملة استئناف مقرر لمعنى المصدر وقد جوز أن تكون حالا منه فيكون كالمصدر الموصوف كأنه قيل وعد الله وعدا غير مخلف ( ولكن أكثر الناس لا يعلمون ) أي ما سبق من شأنه تعالى ( يعلمون ظاهرا من الحياة الدنيا ) وهو ما يشاهدونه من زخارفها وملاذها وسائر أحوالها الموافقة لشهواتهم الملائمة لأهوائهم المستدعية لأنهم فيها وعكوفهم عليها لا تمتنعهم بزخارفها وتنعهم بملاذها كما قيل فانهم ليسوا بما علموه منها بل من أفعالهم المترتبة على علومهم وتكثير ظاهر التحقير والتخسيس دون الوحدة كما توهم أي يعلمون ظاهرا حقيرا خسيسا من الدنيا ( وهم عن الآخرة ) التي هي العاية المقصوى والمطالب الاسنى ( هم غافلون ) لا يخطر ببالها ولا يدركون من الدنيا ما يؤدى الى معرفتها من أحوالها ولا يفكرون فيها كما سيأتى والجملة معطوفة على يعلمون وايرادها اسمية للدلالة على استمرار غفلتهم ودوامها وهم الثانية تكرير للدلالة على مبتدأ وغافلون خبره والجملة خبر للدلالة على الوجهين مناد على تمكن غفلتهم عن الآخرة المحففة لمقتضى الجملة المتقدمه تقريرا لجهااتهم وتشبيها لهم بالبهايم المقصور ادراكاتها من الدنيا على ظواهرها الخسيسة دون أحوالها التي هي مبادئ العلم بأمور الآخرة واشعارا بأن العلم المذكور وعدم العلم رأسا سيان ( أولم يتفكروا ) انكار واستقبح لقصر نظرهم على ما ذكر من ظاهر الحياة الدنيا مع الغفلة عن الآخرة والواو للعطف على مقدر يقتضيه المقام وقوله تعالى ( في أنفسهم ) ظرف للتفكر وذكره مع ظهور استحالة كونه في غيرها لتحقيق أمره وتصوير حال المفكرين وقوله تعالى ( ما خلق الله السموات والارض وما بينهما ) الخ متعلق اما بالعلم الذي يؤدى اليه التفكير ويدل عليه أو بالقول الذي يترتب عليه كما في قوله تعالى « وينفكرون في خلق السموات والارض ربنا ما خلقت هذا باطلا » أي

أعلموا ظاهر الحياة الدنيا فقط أو أقصروا النظر عليه ولم يحدثوا التفكير في قلوبهم  
 فيعلموا أنه تعالى ما خلقهما وما بينهما من المخاوقات التي لهم من جملة ما أنعم الله به من  
 الأشياء (الا) ملتبسة (بالحق) أو يقولوا هذا القول معترفين بمضمونه اثر ما علوه والمراد  
 بالحق هو الثابت الذي يحق أن يثبت لا محالة لا يتناهى على الحكمة الباقوة الغرض الصحيح  
 الذي هو استشهاد المكلفين بنواتها وصفاتها وأحوالها المنيرة على وجود ما نفعها من  
 وجل ووحدته وعلمه وقدرته وحكمته واختصاصه بالمعبودية ونعمة أخباره التي  
 من جملة إحيائهم بعد الفناء بالحياة الأبدية ومجازاتهم بحسب أعمالهم غيب ما بين المحسن  
 من المسمى وامتازت درجات أفراد كل من الفريقين حسب امتياز طائفتهم علوهم  
 واعتقاداتهم المترتبة على أنظارهم فيما نصب في المصنوعات من الآيات والدلائل والامارات  
 والمخايل كما نطق به قوله تعالى وهو الذي خلق السموات والأرض في ستة أيام وكان  
 عرشه على الماء ليأبىكم أيكم أحسن عملا فان العمل غير مختص بعمل الجوارح ولذلك  
 فسره عليه الصلاة والسلام بقوله «أيكم أحسن سقلا وأورع عن محارم الله أسرع في  
 طاعة الله» وقدم تحفيقه في أوائل سورة هود عليه السلام بقوله تعالى (وأجل منسئ)  
 عطف على الحق أي وبأجل معين قدره الله تعالى لبقائها لا بد لها من أن تنسئ إليه  
 لا محالة وهو وقت قيام الساعة هذا وقد يجوز أن يكون قوله تعالى في أنفسهم مسألة للتفكير  
 على معنى أو لم يفكروا في أنفسهم التي هي أقرب المخاوقات إليهم وهم أعلم بشؤونها  
 وأخبار بأحوالها منهم بأحوال ما عداها فيتدبر وأما أودعها الله تعالى ظاهرا وباطنا من  
 غرائب الحكم الدالة على التدبير دون الإهمال وأنه لا بد لها من انتهاء إلى وقت يجازيها  
 فيه الحكيم الذي دبر أمرها على الإحسان إحسانا وعلى الأساءة مثملا حتى يعلموا عند  
 ذلك أن مآثر الخلق كذلك أمرها جار على الحكمة والتدبير وأنه لا بد لها من الانتهاء  
 إلى ذلك الوقت وأنت خير بأن أمر معاد الإنسان ومجازاته بما عمل من الأساءة والإحسان  
 هو المقصود بالذات والمحتاج إلى الإثبات لجعله ذريعة إلى إثبات معاد ما عداه مع  
 كونه بمنزلة من الجزاء تعكيس للأمر فتدبر وقوله تعالى ( وإن كثيرا من الناس بلقاء ربهم  
 لكافرون ) تنذيل مقرر لما قبله ببيان أن أكثرهم غير مقتصرين على ما ذكر من  
 الغفلة عن أحوال الآخرة والأعراض عن التفكير فيما يرشدهم إلى معرفتها من خلق  
 السموات والأرض وما بينهما من المصنوعات بل هم منكرون بما جاهدوا بآثاره تعالى  
 وجزائه بالبعث (أوليسيروا) توبيخ لهم بعدم اتعاظهم بمشاهدة أحوال أمثالهم الدالة  
 على عاقبتهم وما لهم والهمزة لتقرير المنفى والواو للعطف على مقدر يقتضيه المقام أي

أفعدوا في أماكنهم ولم يسيروا ( في الارض ) وقوله تعالى ( فينظروا ) عطف على يسيروا داخل في حكم التقرير والتوبيخ والمعنى انهم قد ساروا في أقطار الارض وشاهدوا ( كيف كان عاقبة الذين من قبلهم ) من الأمم المهلكة كعاد وثمود وقوله تعالى ( كانوا أشد منهم قوة ) الخ بيان لمبدأ أحوالهم وما آلتها يعني أنهم كانوا أقدر منهم على التمتع بالحياة الدنيا حيث كانوا أشد منهم قوة ( وأثاروا الارض ) أي قلبوها للزراعة والحرث وقيل لاستنباط المياه واستخراج المعادن وغير ذلك ( وعمروها ) أي عمرها أولئك بشؤون العمارات من الزراعة والغرس والبناء وغيرها مما يعد عمارة لها ( أكثر مما عمروها ) أي عمارة أكثر كما وكيفا وزمانا من عمارة هؤلاء أيها كيف لاوهم أهل واد غير ذى زرع لا تبسط لهم في غيره وفيه تهكم بهم حيث كانوا مغترين بالدنيا مفتخرون بمتناعها مع ضاف حالهم وضيق عطنهم اذ مدار أمرها على التبسط في البلاد والتساعل على العباد والتقلب في أكفاف الارض باصناف التصرفات وأهم ضرفة ما جمعون الى واد لا تقع فيه يخافون أن يتخطفهم الناس ( وجاءتهم رسلهم بالبينات ) بالمعجزات أو الآيات الواضحات ( فما كان الله ليظلمهم ) أي فكذبوهم فأهلكهم فما كان الله ليهلكهم من غير جرم يستدعيه من قبلهم والتعبير عن ذلك بالظلم مع أن هلاكه تعالى إياهم بلا جرم ليس من الظلم في شيء على ما نقرر من قاعدة أهل السنة لاظهار كمال نزاهته تعالى عن ذلك بابراره في معرض ما يستحيل صدوره عنه تعالى وقد مر في سورة الانفال وسورة آل عمران ( ولكن كانوا أنفسهم يظلمون ) بأن اجترأوا على اقتراف ما يوجب من المعاصي العظيمة ( ثم كان عاقبة الذين أسأوا ) أي عمأوا السيئات وضع الموصول موضع ضميرهم للتسجيل عليهم بالاساءة والاشعار بعلة الحكم ( السوأى ) أي العقوبة التي هي أسوأ العقوبات وأظلمها التي هي العقوبة بالنار فانها تأنيث الاسوأ كالحسنى تأنيث الاحسن أو مصدر كالسرى وصف به العقوبة بمبالغة كأنها نفس السوأى وهى مرفوعة على انها اسم كان وخبرها عاقبة وقرئ على العكس وهو أدخل في الجزالة وقوله تعالى ( أن كذبوا بآيات الله ) علة لما أشير اليه من تعذيبهم الدنيوى والاخرى أي لان كذبوا أو بأن كذبوا بآيات الله المنزلة على رسله عليهم الصلاة والسلام ومعجزاته الظاهرة على أيديهم وقوله تعالى ( وكانوا بها يستهزئون ) عطف على كذبوا داخل معه في حكم العلية . وايراد الاستهزاء بصيغة المضارع للدلالة على استمراره وتجده هذا هو اللائق بجزالة النظم الجليل وقد قيل وقيل ( الله يبدؤ الخلق ) أي ينشئهم ( ثم يعيده ) بعد الموت بالبعث ( ثم اليه ترجعون ) الى موثق

الحساب والجزاء والاتفات للمبالغة في الترهيب وقرئ بالياء ( ويوم تقوم الساعة )  
 التي وهي وقت إعادة الخلق ورجعهم اليه ( يباس المحرمون ) أي يسكتون متحيرين  
 لا ينسمون يقال ناظرته فابلس اذا سكنت وأيس من أن يحتج . وقرئ بفتح اللام من  
 أبلسه اذا أخفه وأسكته ( ولم يكن لهم من شركائهم شفعاء ) يحبرونهم من عذاب الله  
 كما كانوا يزعمونه . وصيغة الجمع لوقوعها في مقابلة الجمع أي لم يكن لواحد منهم شفيع  
 أصلاً ( وكانوا بشركائهم كافرين ) أي بالهيتهم وشركتهم لله سبحانه حيث وقفوا على  
 كنه أمرهم وصيغة الماضي للدلالة على تحققه وقيل كانوا في الدنيا كافرين بسببهم وليس بذلك اذ  
 ليس في الاخبار به فائدة يعتد بها ( ويوم تقوم الساعة ) أعيد لنهيهم وتفطير ما يقع فيه  
 وقوله تعالى ( يومئذ يفرقون ) تهويل له لئلا تهويل وفيدر من إلى أن التفرق يقع في بعض منه  
 وضمير يتفرقون لجميع الخلق المدلول عليهم بما تقدم من بدوهم واعادتهم ورجعهم لا  
 المحرمون خاصة وليس المراد بتفرقهم افتراق كل فرد منهم عن الآخر بل تفرقهم إلى  
 فريقين المؤمنين والكافرين كما في قوله تعالى فريق في الجنة وفريق في السعير . وذلك بعد  
 تمام الحساب وقوله تعالى ( فأما الذين آمنوا ووعواوا الصالحات فهم في روضة يحبرون )  
 تفصيل وبيان لآحوال الذين في الروضة كل أرض ذات نبات وما وردت في وضارة  
 وتسكيرها للتفخيم والمراد بها الجنة والحيور السرور يقال حبره اذا سره سروراته  
 له وجهه وقيل الحيرة كل نعمة حسنة والتحجير التحسين واختلفت في الاقوال لاحتاله  
 وجوه جميع المسار فمن ابن عباس ومجاهد يكرمون وعن قتادة ينعمون وعن ابن  
 كيسان يحاؤون وعن بكر بن عياش التيجان على رؤوسهم وعن وكيع السماع في الجنة  
 وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه ذكر الجنة وما فيها من النعيم وفي آخر القوم اعرابي  
 فقال يا رسول الله هل في الجنة من سماع قال عليه الصلاة والسلام « يا أعرابي ان في  
 الجنة لنهرأ حافته الأبنكار من كل يضاء خوصانية ينغنين بأصوات لم يسمع الخلائق  
 مثلها قط فذلك أفضل نعيم الجنة قال الراوي فسألت أبا الدرداء رضي الله عنه ينغنين  
 قال بالتسبيح » وروى أن في الجنة لأشجارا عليها أجراس من فضة فاذا أراد أهل الجنة  
 السماع بعث الله تعالى ريحاً من تحت العرش فقع في تلك الأشجار فتحرك تلك  
 الأجراس بأصوات لو سمعها أهل الدنيا لحاتوا طرباً ( وأما الذين كفروا وكذبوا  
 بآياتنا ) التي من جملتها هذه الآيات الناطقة ما فصل ( ولقاء الآخرة ) صرح  
 بذلك مع اندراجها في تكذيب الآيات للاعتناء بأمره وقوله تعالى ( فاولئك ) اشارة  
 إلى الموصول باعتبار اتصافه بما في حيز المسئلة من الكفر والتكذيب بآياته تعالى

وبلقاء الآخرة للآيدان بكمال تميزهم بذلك عن غيرهم وانتظامهم في سلك المشاهدات  
وهو فيه من معنى البعد مع قرب العهد بالمشار إليه للاشعار ببعد منزلتهم في الشر أى  
أولئك الموصوفون بما فصل من القبائح ( في العذاب محضرون ) على الدوام لا يغيرون  
عنه أبداً ( فسبحان الله حين تمسون وحين تصبحون وله الحمد في السموات والأرض  
وعشياً وحين تظهرون ) إثر ما بين حال فريقى المؤمنين العاملين للصالحات والكافرين  
المسكدين بالآيات وما لهما من الثواب والعذاب أمروا بما ينجي من الثاني ويفضى  
إلى الأول من تنزيه الله عز وجل عن كل ما لا يليق بشأنه سبحانه ومن حمده تعالى  
على نعمه العظام . وتقديم الأول على الثانى لما أن التخلية مقدمة على التحلية والفاء  
لترتيب ما بهدما على ما قبلها أى اذا علمتم ذلك فسبحوا الله تعالى أى نزهوه عما  
ذكر سبحانه أى تسبيحه اللائق به في هذه الأوقات واحمدوه فان الاخبار بثبوت الحمد  
له تعالى ووجوبه على المميزين من أهل السموات والأرض في معنى الأمر به على أبلغ  
وجه وأكده وتوسيله بين أوقات التسبيح للاعتناء بشأنه والاشعار بأن حقهما أن  
يجمع بينهما كما ينبغي عنه قوله تعالى « ونحن نسبح بحمدك وقوله تعالى فسبح بحمد ربك »  
وقوله تعالى « ما كان الله تعالى » من قال حين يصبح وحين يمسي سبحانه الله وبحمده مائة  
مرة حبلت خدلاياه وان كانت مثل زبد البحر » وقوله عليه الصلاة والسلام « من قال حين  
يصبح وحين يمسي سبحانه الله وبحمده مائة مرة لم يأت أحد يوم القيامة بأفضل مما جاء به  
إلا أحد قال مثل ما قال أو زاد عليه » وقوله عليه الصلاة والسلام « كلمتان خفيفتان على  
اللسان ثقيلتان في الميزان سبحانه الله وبحمده » الله العظيم » وغير ذلك مما  
لا يحصى من الآيات والأحاديث . وتخصيصها بتلك الأوقات للدلالة على أن ما يحدث  
فيها من آيات قدرته وأحكام رحمته ونعمته شواهد ناطقة بتنزيهه تعالى واستحقاقه  
الحمد ووجوبه للتسبيحه وتحميده كما وقوله تعالى وعشياً عطف على حين تمسون وتقديمه  
على حين تظهرون لمراعاة الفواصل . وتغيير الاسلوب لما أنه لا ينحى منه الفعل بمعنى  
الدخول في العشي كالمساء والصباح والظهيرة ولعل السر في ذلك أنه ليس من الأوقات  
التي تختلف فيها أحوال الناس وتغير تغيراً ظاهراً مصححاً لوصفهم بالخروج عما قبلها  
والدخول فيها كالأوقات المذكورة فان كلا منها وقت تنغير فيه الأحوال تغيراً ظاهراً  
أما في المساء والصباح فظاهر وأما في الظهيرة فلانها وقت يعتاد فيه التجرد عن الثياب  
للفيولة كما في سورة النور وقيل المراد بالتسبيح والحمد الصلاة لاشتغالها عليهما وقد  
روى ابن عباس رضي الله تعالى عنهما أن الآية جامعة للصلاة والحس تمسون صلاتها

المغرب والعشاء وتصبحون صلاة الفجر وعشياً صلاة العصر وتظهرون صلاة الظهر ولذلك ذهب الحسن الى أنها مدنية اذ كان يقول ان الواجب بمكة ركعتان في أى وقت اتفقنا وانما فرضت الخمس بالمدينة والجمهور على أنها فرضت بمكة وهو الحق لحديث المعراج وفي آخره من خمس صلوات كل يوم وليلة عن النبي صلى الله عليه وسلم من سره أن يكال له بالفيز الأول في فاقيل فصبحان الله حين تمسحون وحين تصبحون الآية » وعنه عليه الصلاة والسلام « من قال حين يصبح فصبحان الله حين تمسحون وحين تصبحون الى قوله تعالى وكذلك تخرجون أدرك ما فاته في يومه ومن قالها حين يمسي أدرك ما فاته في ليله وقرى حين تمسحون وحين تصبحون أى تمسحون فيه وتصبحون فيه ( يخرج الحي من الميت ) كالاسنان من اللثة والظفر من البصلة ( ويخرج الميت من الحي ) النطفة والبيضة من الحيوان ( ويحيى الارض ) بالنبات ( بعد موتها ) ويسمى ( وكذلك ) ومثل ذلك الانخراج ( تخرجون ) من فؤادكم فري تخرجون بفتح التاء وضم الراء وهذا نوع نفد بل لقوله تعالى ( الله يبدأ الخلق ثم يعيده ) ( ومن آياته ) الباهرة الدالة على أنكم تبشرون دلالة أوضح مما سبق فان دلالة بدء خافتهم على اعادةهم أظهر من دلالة اخراج الحي من الميت وخراج الميت من الحي ومن دلالة احياء الارض بعد موتها عليها ( أن خلقكم ) أى في حوض من شئ ادم عليه السلام لما مر مراراً من أن خافه عليه الصلاة والسلام متعلو على ذريته فانه انطوا اجهالها ( من تراب ) لم يشم رائحة الحياء فكل ولا مناديه بانه وبين ما أنتم عليه في ذنوبكم وصفانكم ( ثم اذا أنتم تبشرون ) أى فاجابكم بعد ذلك وقت كونكم بشراً تنشرون في الارض وهذا قبل ما فصل في قوله تعالى « بأنها الناس ان كسبتم في ربب من البعث فانا خالقكم من تراب ثم من نطفة الآية » ( ومن آياته ) الدالة على ما ذكر من البعث وما بعده من الجهاد ( أن خلق لكم ) أى لا جالككم ( من أنفسكم أزواجاً ) فان خلق أصل أزواجكم حواء من ضلع ادم عليه السلام فهذه من الخلق من أنفسكم على ما عرفته من الصفة أو من جنسكم لا من جنس آخر وهو الاوفى لقوله تعالى ( ليسكنوا اليها ) أى تألفوها وتجاوا اليها وتطاعتوها فان الجناسه من دواعي التعاضد والتعارف كما أن الخلقة من أبواب الفرق والساير ( وجعل بينكم ) أى بين الأزواج اما على مناب الرجال على النساء في الخطاب أو على سائر ظرف معاير على الظرف المذكور أى جعل بينكم وبين قاص في قوله تعالى لا تفرق بين أحد من رسله وقال أو بين أمة اذ الجنس أى بين الرجال والنساء ما دام

قوله تعالى ( مودة ورحمة ) فإن المراد بهما ما كان منهما بعصمة الزواج قطعاً أى جعل بينكم بالزواج الذى شرعه لكم تواداً وتراحماً من غير أن يكون بينكم سابقة معرفة ولا رابطة مصححة للعاطف من قرابة أو رحم قيل المودة والرحمة من قبل الله تعالى والفرك من الشيطان وعن الحسن رحمه الله المودة كناية عن الجماع والرحمة عن الولد كما قال تعالى ورحمة منا ( ان فى ذلك ) أى فيما ذكر من خلقهم من تراب وخلق أزواجهم من أنفسهم والقاء المودة والرحمة بينهم وما فيه من معنى البعد مع قرب العهد بالمشار اليه للاشعار ببعد منزلته ( آيات ) عظيمة لا يكتسبها كثرة لا يقادر قدرها ( لقوم يتفكرون ) فى تضاعيف تلك الافاعيل المهيئة المبينة على الحكم البالغة والجملة نذيل مقرر لمضمون ما قبله مع التنبيه على أن ما ذكر ليس بآية فذة كما ينبغي عند قوله تعالى ومن آياته بل هى مشتملة على آيات شتى ( ومن آياته ) الدالة على ما ذكر من أمر البحث وما يتلوه من الجزاء ( خالق السموات والارض ) اما من حيث إن القدرة على خلقها بما فيها من المخاوقات بلامادة مستعدة لها أظهر قدرة على إعادة ما كان سابقاً لذلك وإما من حيث أن خلقها وما فيها ليس الالمعاش البشر ومعاد ذلك يصح عنه قوله تعالى « هو الذى خلق لكم فى الارض جميعاً وقوله تعالى وهو الذى خلق السموات والارض فى ستة أيام » كان عرشه على الماء لميلوكم أيكم أحسن محلاً » ( واختلاف ألوانكم ) أى لئلا تكونم بأن تعلم كل صنف لفته وألهمه وضعها وأقدر عليها أو أجناس نطقكم وأشكاله فانك لا تتكاد تسمع منطلقين متساويين فى الكيفية من كل وجه ( وألوانكم ) بياض الجلد وسواده وتوسطه فيما بينهما أو تخطيطات الاعضاء وهياكلها وألوانها وحلاها بحيث وقع بها التمايز بين الأشخاص حتى أن التوأمين مع توافق موادهما وأسبابهما والآهور الملائكية لها فى التخليق يختلفان فى شئ من ذلك لا محالة وإن كان فى غاية التشابه وإنما نظم هذا فى تلك الآيات الآفاقية من خلق السموات والارض مع كونه من الآيات الانفسية الخفية بالانتظام فى سلك مسبق من خلق أنفسهم وأزواجهم للايذان باستقلاله والاحتراز عن توهم كونه من تمت خلقهم ( ان فى ذلك ) أى فيما ذكر من خلق السموات والارض واختلاف الألسنة والألوان ( آيات ) عظيمة فى أنفسها كثيرة فى عددها ( للعالمين ) أى المتصفين بالعلم كما فى قوله تعالى « وما يعقباها إلا العالمون » وقرئ بفتح اللام وفيه دلالة على كمال وضوح الآيات وعدم خفاءها على أحد من الخلق كافة ( ومن آياته ) منامكم بالليل والنهار ( لاستراحة القوى النفسانية وقوى القوى الطبيعية ) ( واتعاونكم من فضله ) فيها فإن كلا من المنام وإيقاظ الفضل يقع فى المومنين



وان كان الاغلب وقوع الاول في الاول والثاني في الثاني أو منامكم بالليل وابتغائكم بالنهار كما هو المعتاد والموافق لسائر الآيات الواردة في ذلك خلا أنه فصل بين القرنيين الاولين بالقرنيين الاخيرين لأنهما زمان والزمان مع ما وقع فيه كشيء واحد مع إمانته اللقب على الاتحاد (إن ذلك لآيات لقوم يسمعون) أي شأنهم أن يسمعوها السكلام سماع تفهم واستبصار حيث يتأملون في تضاعيف هذا البيان ويستدلون بذلك على شئونه تعالى (ومن آياته يريكم البرق) الفعل إما مقدر بأن يكفي قول من قال ألا أيها الزاجري أحضر الوغي . أو أن أحضر أو منزل منزلة المصدر وبه فسر المثل المشهور تسمع بالمعدي خير من أن تراه أو هو على حاله صفة لمحدوف أي آية يريكم بالبرق كقول من قال :

وما الدهر إلا تاراتات فنهما . أموت وأخرى أبتغي العيش أكدح  
أي فنهما تارة أموت فيها وأخرى أبتغي فيها أو ومن آياته شيء أو مستجاب يريكم  
البرق (خوفاً) من الصاعقة أو السافر (وطمعاً) في الغيب أو القيمة ونفسه على  
السعة لفعل يستازمه المذكور فإن إرأيتهم البرق مستازمه لرويتهم إياه والمذكور نفسه  
على تقدير مضاف نحو إراءة خوفاً وطمعاً أو على تأويل الخوف والطمع بالانخافاة  
والاطمئنان كقولهم للثعلبان أو على الحال نحو كلمته شفاهاً (ويزال من السماء  
ماء) وقرئ بالتخفيف (فيحيى به الأرض) بالبات (بعدها) (يسمى) (إن  
في ذلك لآيات لقوم يعقلون) فإنها من الظهور بحيث يكفي في إدراكها مجرد العقل  
عند استعماله في استنباط أسبابها وكيفية تكونها (ومن آياته أن تقوم السماء والأرض  
بأمره) أي بأمره تعالى لقيامهما والتعبير عنها بالامر للدلالة على كمال القدر والقوة الغنى  
عن المبادئ والأسباب وليس المراد بقاها إنما إنشاءهما لأنه قديين حاله بقوله تعالى ومن  
آياته خلق السموات والأرض ولا إقامتهما بغير مقسم محسوس كما قيل فإن ذلك من  
نجات إنشائهما وإن لم يصرح به فهو بلا على ما ذكر في غير موضع من قوله تعالى  
«خلق السموات بغير عمد ترونها» الآية بل فياهاهما واستمرارهما على ما هما عليه إلى  
أجلهما الذي خلق به قوله تعالى فما قبل ما خلق الله السموات والأرض وما بينهما إلا بالحق  
وأجل مسمى وحيث كانت هذه الآية متأخرة عن سائر الآيات المعدودة متصلة بالمرث  
في الوجود أخرت عنهن وجمعت به في الذكر أيضاً قبل (ثم إذا دعاكم  
دعوه من الأرض إذا أنتم تنرجون) فإنه كلام مسبق للاخبار بوقوع البرق وهو جوده  
بعد انقضاء أجل قيامهما وترتب على تعداد آياته الدلالة على أنه غير منقطع في ملكها

كاقيل كأنه قيل ومن آياته قيام السموات والارض على هياتهما بأمره تعالى إلى أجل مسمى قدره الله تعالى لقيامهما ثم إذا دعاكم أي بعد انقضاء الاجل من الارض وأنتم في قبوركم دعوة واحدة بأن قال أيها الموتي اخرجوا فاجأتهم الخروج منها وذلك قوله تعالى يومئذ يتبعون الداعي ومن الارض متعلق بدعاكم إذ يكفي في ذلك كون المدعو فيها يقال دعوته من أسفل الوادي فطلع إلى لا يخرجون لان ما بعد اذا لا يعمل فيما قبلها (وله) خاصة (من في السموات والارض) من الملائكة والثقلين خلقاً وملاكاً وتصرفاً ليس لغيره شركة في ذلك بوجه من الوجوه (كل له قانتون) أي منقادون لفعله لا يمتنعون عليه في شأن من شئونه تعالى (وهو الذي يبدأ الخلق ثم يعيده) بعد موتهم وتكريره لزيادة التقرير والتقيد لما بعده من قوله تعالى (وهو أهون عليه) أي بالاضافة إلى قدركم والقياس على أصولكم والا فلهما عليه سواء وقيل أهون بمعنى هين وتذكير الضمير مع رجوعه إلى الاعادة لما أنها مؤولة بأن يعيد وقيل هو راجع إلى الخلق وليس بذلك وأما ما قيل من أن الانشاء بطريق النفع الذي يتخير فيه الفاعل بين الفعل والترك والاعادة من قيل الواجب الذي لا بد من فعله حكماً فكان أقرب إلى الحصول من الانشاء المتعدد بين الحصول وماله فيسجل من التحصيل إذ ليس المراد باهوية الفعل اقربيته إلى الوجود باعتبار كثرة الامور الداعية للفاعل إلى إيجاد قوة اقتضاها لتعاق قدرته به بل أسهلية تأتيه وصداقته عنه بعد تعاق قدرته بوجوده وكونه واجبا بالغير ولا تفاوت في ذلك بين أن يكون ذلك التعاق بطريق الايجاب أو بطريق الاختيار (وله المثل الأعلى) أي الوصف الأعلى العجيب الشأن من القدرة العامة والحكمة التامة وسائر صفات الكمال التي ليس لغيرها ما يذانيها فغلا عما يساويها ومن فسر بقول لا اله الا الله أراد به الوصف بالوحدة (في السموات والارض) متعاق بمضمون الجملة المتقدمة على معنى أنه تعالى قد وصف به وعرف فيهما على السنة الخلاق والسنة الدلائل وقيل متعاق بالأعلى وقيل بمحذوف هو حال منه أو من المثل أو من ضميره في الأعلى (وهو العزيز) القادر الذي لا يعجز عن به يمكن واعادته (الحكيم) الذي يجري الافعال على سنن الحكمة والمساحة (ضرب لكم مثلاً) يدين به بطلان الشرك (من أنفسكم) أي منتزعا من أحوالها التي هي أقرب الامور إليكم وأعرفها عنكم وأظهرها دلالة على ما ذكر من بطلان الشرك لكونها من طريق الأولوية وقوله تعالى (هل لكم) النسخ تصوير للمثل أي هل لكم (ما ملكتم أيمانكم) من العبد والامان (من شركاء فيما

رزقناكم ) من الأموال وما يجري مجراها بما تنصرفون فيها فمن الأولى ابتدائية  
والثانية تبعيضية والثالثة مزيدة لتأكيد النفي المستفاد من الاستفهام فقوله تعالى ( فأقم  
فيه سواء ) تحقيق لمعنى النعمة وبيان لكونهم وشركائهم متساوين في النصرف فيما  
ذكر من غير مزبة لهم عليها على أن هناك خذوفا معطوفا على أتم لأنه عام للفرقتين  
بطريق التعليل أي هل ترضون لانفسكم والحال أن عبيدكم من السكم في البذرية وأحكامه أن  
يشاركونكم فيما رزقناكم وهو مستعار لكم فأنتم وهم فيسواء شرعا تنصرفون فيه كحضر فسكم  
من غير فرق بينكم وبينهم ( تخافونهم ) خبر آخر لانتم أو حال من ضمير الله اعلى في  
سواء أي تهابون أن تستبدوا بالنصرف فيه بدون رأيهم ( كخيفةكم أنفسكم ) أي  
خيفة كائنة مثل خيفتكم من الاحرار المساعمين لكم فيما ذكر والمعين نفى مضنون  
ما فصل من الجملة الاستفهامية أي لا ترضون بأن يشاركونكم فيما هو معار لكم بما يملككم  
وهم أهالككم في البشرية غير مخلوقين لكم بل الله تعالى فكيف تشركون به سبحانه  
في المعبودية التي هي من خصائصه الذاتية مخاوفه بل مصنوع مخلوقه حيث صنعونه  
بأيديكم ثم يعبدونه ( كذلك ) أي مثل ذلك التفصيل الواضح ( تفصيل الآيات )  
أي نبينها ونوضحها لتفصيلا أدنى منه فإن التمثيل تصوير للمعاني المعقولة بصورة  
المحسوس وابرار لأوابد المدركات على هيئة المأنة من فيكون في غاية الايضاح  
والبيان ( لقوم يعفون ) أي يستمعون عفوهم في تدبير الامور وتخصيصهم بالذكر مع  
عدم تفصيل الآيات للكل لانهم المستفهمون بها ( بل اتبع الذين ظالموا ) اعتراض عن  
مخاطبتهم ومحاولة ارشادهم الى الحق بنصب المثل وتفصيل الآيات واستخدام المعتمدات  
الخطية المعقولة وبيان لاستحالة تبعيتهم للحق كانه قبل لم يعفوا شيئا من الآيات  
المنفصلة بل اتبعوا ( أهواءهم ) الزائدة وضع الموصول موضع ضميرهم لانه جليل  
عليهم بانهم في ذلك الاتباع الظالمون واضعون لغيره في غير موضعهم أو المألوف لانفسهم  
يعبر عنها للذات الخالد ( بغير علم ) أي بجاهلين بطلان ما كانوا عليه لا يرونهم  
عنه حصارف حجب ما تصرف العالم اذا اتبع الباطل بل يطلانه ( فمن يهدي من أضل  
الله ) أي خلق فيه الضلال بصرف اختياره الى كسبه أي لا يقدر على هدايته أو  
( وما لهم ) أي لمن أضله الله تعالى والجميع بالذات المعنى ( من ناسرين ) يعاندونهم من  
الضلال ويعفونهم من زجانه واقائه على معنى ليس لواحد منهم ناصر واحد على  
ما هو فاعده مقابل الجميع بالجمع ( فأقم وجهك للدين ) تمثيل لاقباله على الدين واستقامته  
والإتقان عليه راد مائة ترتيب أسبابة فان من أهم بني محسوس بالبحر عند غاية

طرفه وسدد اليه نظره وقوم له وجهه مقبلا به عليه أى قهوم وجهك له وعدله غير  
متأقت يمينا وشمالا وقوله تعالى ( حنيفا ) حال من المأمور أو من الدين ( فطرت  
الله ) الفطرة الخلقة وانتصابها على الاغراء أى الزموا أو عليكم فطرة الله فان الخطاب  
للكل كما يفصح عنه قوله تعالى منيبين والافراد فى أقم لما أن الرسول عليه الصلاة  
والسلام امام الامة فأمره عليه السلام مستتب لاهرهم والمراد بلزومها الجربان على  
موجبها وعدم الاختلال به باتباع الهوى وتسويل الشياطين وقيل على المصدر أى فطر  
الله فطرة وقوله تعالى ( التى فطر الناس عليها ) صفة لفطرة الله مؤكدة لجوب الامثال  
بالامر فان خالق الله الناس على فطرته التى هى عبارة عن قبولهم للحق وتمكنهم من ادراكه  
أو عن ملته الاسلام من موجبات لزومها والتمسك بها قطعافانهم لو خالوا وما خلقوا عليه أدى  
هم إليها وما اختاروا عليها ديناً آخر ومن غوى منهم فبأغواء شياطين الانس والجن  
وهذه قوله صلى الله عليه وآله وسلم حكاية عن رب العزة « كل عبادى خلقت حنفاء فاجتالهم  
الشياطين من دينهم وأمرهم أن يشركوا بى غيرى » وقوله عليه الصلاة والسلام « كل  
هوادة يولد على الفطرة حتى يكون أبواه هم اللذان يهودانه وينصرانه وقوله تعالى  
( لا يزال لئلى الله ) تعليل للأمر بلزوم فطرته تعالى أو لجوب الامثال به أى لاصحة  
ولا استقامة لتبديله بالاختلال بوجبه وعدم ترتيب مقتضاه عليه باتباع الهوى وقبول  
وسوسة الشيطان وفيل لا يقدر أحد على أن يغيره فلا بد حينئذ من حمل التبديل على  
تبديل نفس الفطرة بأزالتها رأساً ووضع فطرة أخرى مكانها غير مصححة لقبول الحق  
والتمكن من إدراكه ضرورة أن التبديل بالمعنى الأول مقدور بل واقع قطعاً فالتعليل  
حينئذ من جهة أن سلامة الفطرة متسقة فى كل أحد فلا بد من لزومها بترتيب مقتضاها  
عليها وعدم الاختلال به بما ذكر من اتباع الهوى وخطوات الشيطان ( ذلك ) إشارة  
إلى الدين المأثور بأمامة الوجه له أو إلى لزوم فطرته الله المستفاد من الاغراء أو إلى الفطرة  
إن فسرت بالمأثور المذكور بنأويل المذكور أو باعتبار الخبر ( الدين القيم ) المستوى الذى  
لا عوج فيه ( ولكن أكثر الناس لا يعلمون ) ذلك فيصدون عنه صدوداً ( منيبين إليه )  
حال من الغنير في الانصب المقدر لفطرة الله أو فى أقم لعمومه للامة حسماً أشير إليه  
وما ينسبها اعتراض أى راجمين إليه من أناب إذا رجع مرة بعد أخرى وقوله تعالى  
( واتقوه ) أى من مخالفته أمره عطف على المقدر المذكور وكذا قوله تعالى ( وأقيموا  
الصلاة ولا تكونوا من المشركين ) المبديل لفطرة الله تعالى تبديلاً ( من الذين فرقوا دينهم  
بذل من المشركين بأعادته الجار وتقريرهم لدينهم اختلافاً فيما يعبدونه على اختلاف أهوائهم

وفائدة الابدال التحذير عن الالتئام إلى حزب من أحزاب المشركين ببيان أن الكل على الضلال  
المبين وقرى مفارقوا أى تركوا دينهم الذى أسروا به ( وكانوا شيعاً ) أى فرقا تشايح  
كل منها إمامها الذى أضلها ( كل حزب بما لديهم ) من الدين المعوج المؤسس على  
الرأى الزائغ والزعيم الباطل ( فرحون ) مسرورون طنا منهم أنه حق وأنى له ذلك  
فالجلة اعترض مقرر لمضمون ما قبله من تفريق دينهم وكونهم شيعاً وقد يجوز أن  
يكون فرحون صفة لكل على أن الخبر هو الظرف المقدم أعني من الذين فرقوا ولا  
يخفى بعده ( وإذا مس الناس ضر ) أى شدة ( دعوا ربهم منيبين إليه ) راجعين  
إليه من دعاء غيره ( ثم إذا أذاقهم منه رحمة ) خلاصاً من تلك الشدة ( إذا فرق بينهم  
بربهم ) الذى كانوا دعوه منيبين إليه ( يشركون ) أى فاجأ فريق منهم الأشرار  
وتخصيص هذا الفعل ببعضهم لما أن بعضهم ليسوا كذلك كما في قوله تعالى فلما نجاهم  
إلى البر ففهم مقتصد أى مقيم على الطريق القصد أو متوسط في الكفر لا زجره في  
الجملة ( ليكفروا بما آتيناكم ) اللام فيه للعاقبة وقيل للأمر النهائي كقوله تعالى  
( فتمتعوا ) غير أنه التمتع فيه للمبالغة وقرئ وليتمتعوا ( فسوف تعلمون ) عاقبة  
تمتعكم وقرئ بالياء على أن تمتعوا ما مضى والاتصاف إلى الغيبة في قوله تعالى ( أم أنزلنا  
عائهم ) لا يذنب بالاعراض عنهم وتعميد جنائيتهم لغيرهم بطريق المبالغة ( إنا أنزلنا  
أى حجة واضحة وقيل ذا سلطان أى ملكاً معه برهان ( فهو يتكلم ) تكلم دلالة كما في  
قوله تعالى هذا كتابنا ينطق عليكم بالحق أو تكلم نطق ( بما كانوا يدعشركون ) بأمر أكرم  
به تعالى أو بالأمر الذى يسيده يشركون ( وإذا أذقنا الناس رحمة ) أى نسبة من رحمة  
وسعة ( فرحوا بها ) بطراً وأشراً لا حمداً وشكراً ( وإن قسمهم نسبة ) شدة ( بما  
قدمت أيديهم ) بشوق معانيسهم ( إذا هم يستعجلون ) فاجأوا القبول من رحمة تعالى  
وقرئ بكسر النون ( أو لم يروا ) أى ألم يظفروا ولم يشاهدوا ( أن الله بسط الرزق  
لمن يشاء ويقدر ) فما لهم لم يشكروا ولم يحسبوا في السراء والعسر كالمؤمنين ( أن  
في ذلك لآيات لقوم يؤمنون ) فيستدلون بها على كمال القدر والملك ( فأتت ذا  
القربى حملاً ) من الصلة والعهد فمساخر الميراث ( والمكينة وابن السبيل ) واجباً من  
والخطاب الذى عليه الصلاة والسلام أو لمن بسط له كما تؤخذ به القاء ( ذلك خير  
لذين يريدون وجه الله ) ذاته وجمته ويتصدقون بغيره فهم أباه تعالى خالصاً أو جهه  
الغريب إليه لا جهة أخرى ( وأولئك هم المفاحون ) حجتهم أو ما بسط لهم النعيم  
المهم ( وما آتيتكم من ربا ) زيادة خالية من العوض عند المعاملة وقرئ أقيم بالصدر

أى غشيتهموه أو رهنتموه من اعطاء ربا ( ليربو في أموال الناس ) ليزيد ويزكو في أموالهم ( فلا يربو عند الله ) أى لا يبارك فيه وقرىء لربوا أى ليزيدوا أو لتصيروا ذوى ربا ( وما آتيتهم من زكوة تريدون وجه الله ) أى يتبعون به وجهه تعالى خالصا ( فأولئك هم المضعفون ) أى ذوو الاضعاف من الثواب ونظير المضعف المقوى والموسر لذى القوة واليسار أو الذين ضعفوا ثوابهم وأموالهم بالبركة وقرىء بفتح العين وفى تغيير النظم الكرم والالتفات من الجزالة ما لا يخفى ( الله الذى خلقةكم ثم رزقكم ثم يميتكم ثم يحييكم هل من شركائكم من يفعل من ذلكم من شئ ) أثبت له تعالى لوازم الاولوية وخواصها ونفاها رأسا عما اتخذوه شركاء له تعالى من الاصنام وغيرها مؤكدا بالانكار على دادل عليه البرهان والعيان ووقع عليه الوفاق ثم استنتج منه تنزهه عن الشركاء بقوله تعالى ( سبحانه وتعالى عما يشركون ) وقد يجوز أن يكون الموصوف صفة والخبر هل من شركائكم والرابط قوله تعالى من ذلكم لانه بمعنى من أفعاله ومن الأولى والثانية تفيد ان شيوع الحكم فى جنس الشرهاء والافعال والثالثة مزيدة لتعميم المنفى وكل منها مستقلة بالأكيد وقرىء تشرىون بصيغة الخطاب ( ظهر الفساد فى البر والبحر ) كالجدب والموتان وكثرة الحرق والغرق باخفاق الغاصة ومحق البركات وكثرة المضار أو الضلالة والظلم وقيل المراد بالبحر قرى السواحل وقرى الجور ( بما كسبت أيدي الناس ) بشؤم معاصيهم أو بكسبهم اياها وقيل ظهر الفساد فى البر بقتل قاتل أخاه هابيل وفى البحر بأن جلاى كان يأخذ كل سفينة غصبا ( ليذيقهم بعض الذى عملوا ) أى بعض جزائه فان تمامه فى الآخر واللام للعلة أو للعاقبة وقرىء لنديقهم بالنون (لعلهم يرجعون) عما كانوا عابه ( قل سيروا فى الارض فانظروا كيف كان عاقبة الذين من قبل ) لبشاهدوا آثارهم ( كان أكثرهم مشركين ) استئناف للدلالة على أن ما أصابهم لفشو الشرك فيما بينهم أو كان الشرك فى أكثرهم وما دونه من المعاصى فى قبل منهم ( فاقم وجهك للدين القيم ) أى الباطح الاستقامة ( من قبل أن يأتى يوم لا مرد له ) لا يقدر أحد على رده ( من الله ) متعلق بأتى أو بمرد لانه مصدر والمعنى لا يرده الله تعالى لعلق ارادته القديمة بمجته ( يومئذ يصعدون ) أصلا يتصدعون أى ينفرقون فريق فى الجنة وفريق فى السعير ( من كفر فعليه كفره ) أى وبال كفره وهو النار المؤبدة ( ومن عمل صالحا فلا تنفعهم يهدون ) أى يسوون منزلا فى الجنة . وتقديم الظرف فى الموضعين للدلالة على الاختصاص ( ليجزى الذين آمنوا وعملوا الصالحات من فضله ) متعلق يصعدون

وقيل يسمدون أى يتفرون بتفريق الله تعالى فريقين ليجزى كلاهما بحسب أعمالهم  
وحيث كان جزاء المؤمنين هو المقصود بالذات أبرز ذلك فى معرض الغاية وعبارة عنه  
بالفضل لما أن الإثابة بطريق التفضل لا الوجوب وأشير إلى جزاء الفريق الآخر بقوله  
تعالى ( أنه لا يحب الكافرين ) فإن عدم محبة تعالى كناية عن بغضه الموجب لغضبه  
المستتبع للمعقوبة لا محالة ( ومن آياته أن يرسل الرياح ) أى التهاول والصفى والجنوب  
فأنها رياح الرحمة وأما الديور فريح العذاب ومنه قوله عليه الصلاة والسلام «اللام» اللام  
رياحاً ولا تجعلها ريحاً وقرىء الریح على ارادة الجنس ( مبشرات ) بالمطر ( وليذيقكم  
من رحمته ) وهى المنافع التابعة لها وقيل الخصب التابع لنزول المطر المسبب عنها  
أو الروح الذى هو مع هبوبها واللام متعلقة بمرسل والجملة معطوفة على مبشرات على  
المعنى كأنه قيل ليبشركم بها وليذيقكم أو بمخاوف يفهم من ذكر الارسل تشديده وليذيقكم  
وليكون كذا وكذا يرسلها لا لاهر آخر لا تعاق له بمنافعكم ( وليجزي الله ) بسموها  
( بأمره ولا تتعوا من فضله ) بتجارة البحر ( وليعلمكم تشكره ) ولا تشكروا نعمته الله  
فما ذكر من الغايات الجميلة ( ولقد ارسلنا من قبلك رسلاً إلى من هم ) ما ارسلناك إلى  
قومك ( يخافونهم بالبينات ) أى جاء كل رسول قومه بما يخصه من البينات بما سمعت  
قومك بدينناك والثناء فى قوله تعالى ( فأنه منا من الذين أسبروا ) فليس من أنى فتكذبونهم  
فأنه منا منهم وأما وضع موضع ضميرهم الموصول للتثنية على مكان المنعطف والانهاء  
بكونه صلة للانتهام وفى قوله تعالى ( وكان حقاً علينا نصر المؤمنين ) مزيد تشريف  
وتكرمة للمؤمنين حيث جعلوا مستحقين على الله تعالى أن ينصرهم وأنهم بالانتهام  
من الكفرة لا تجاهلهم وقد بوقت على حقنا على أنه معاق بالانتهام ولعل توسيط الآية  
الكرامة بطريق الاعتراض بين ما سبق وما لحق من أحوال الرياح واستكافها لانهاء  
الكفرة وتخليصهم عن الإخلال بما اوجب الشكر المملووب بقوله تعالى لعائكم أشكر من  
مخالفة لهم المعبودة المنوطة بأرسالها لئلا يغفل عنهم مثل ما سئل بأولئك الأمم من الانتقام  
( الله الذى يرسل الرياح ) استأنف مسوقاً بأن ما قبله فيما سبق من أحوال الرياح ( فزيد  
سحاباً فيبدها ) متصلاً بآية ( فى السماء ) فى جوها ( كيف يشاء ) سائر ما وافق ما قبلها  
وغيره تطبيقاً من جانب دون جانب إلى غير ذلك ( ويعمله كسبا نارة أخرى ) أى فعله أو قرىء  
يسكون السين على أنه مخفف جمع كسفة أو مصدر وصف به ( فتري الودف ) المطر يخرج من  
النداء ( فى النار تين فاذا أصاب بدن يشاء من عباده ) أى بلادهم أو أراذلهم ( إذا هم يستكفون )  
فانهم لا يشار بهمى الخصب ( وإن كانوا ) ان غشقة ( ان وصير الشأن الذى هو استكافها

مخدوف أي وأن الشأن كانوا ( من قبل أن ينزل عليهم ) أي المطر ( من قبله ) تكرير للتأكيد والأيذان بطول عهدهم بالمطر واستحكام يأسيهم منه وقيل الضمير للمطر أو السحاب أو الارسل وقيل للكسف على القراءة بالسكون وليس بواضح وأقرب من ذلك أن يكون الضمير للاستبصار ومن متعلقة ينزل لنفيدة سرعة تقلب قلوبهم من اليأس إلى الاستبصار بالإشارة إلى غاية تقارب زمانيهما ببيان اتصال اليأس بالتنزيل المتصل بالاستبصار بشهادة إذا الفجائية ( المبلسين ) خبر كانوا واللام فارقة أي آيسين ( فانظر إلى آثار رحمة الله ) المترتبة على تنزيل المطر من النبات والاشجار وأنواع الثمار والفاء للدلالة على سرعة ترتبها عليه وفريء أثر بالتوحيد وقوله تعالى ( كيف يحيي ) أي الله تعالى ( الارض بعد موتها ) في حين النصب بنزع الخافض وكيف معاق لانظر أي فانظر إلى احيائه البديع للارض بعد موتها وقيل على الحالية بالتأويل وأياما كان فالمراد بالامر بالنظر التنبيه على عظم قدرته تعالى وسعة رحمته مع ما فيه من التمهيد لما يعقبه من أمر البعث وقرئ يحيي بالتأنيث على الاستناد إلى ضمير الرحمة ( ان ذلك ) العظيم الشأن الذي ذكر بعض شؤنه ( لمحي الموتى ) لقادر على احيائهم فانه احداث مثل ما كان في مواد أبدانهم من القوى الحيوانية كما أن احياء الارض احداث مثل ما كان فيها من القوى النباتية أو لمحيهم البتة وقوله تعالى ( وهو على كل شيء قدير ) تذييل مقرر لمضمون ما قبله أي مبالغ في القدرة على جميع الاشياء التي من جعلها احياءهم لما أن نسبة قدرته إلى الكل سواء ( ولئن أرسلنا ريحا فرأوه ) أي الاثر المدلول عليه بالآثار أو النبات المعبر عنه بالآثار فانه اسم جنس يعم القليل والكثير ( مصفرا ) بعد قدرته وقد جوز أن يكون الضمير للسحاب لانه اذا كان مصفرا لم يطار ولا يخفي بعده واللام في لئن موطئة للقسم دخلت على حرف الشرط والفاء في فرأوه فصحة واللام في قوله تعالى ( لظالوا ) لام جواب القسم الساد مسد الجوابين أي والله لئن أرسلنا ريحا حارة أو باردة فضربت زرعهم بالصفار فرأوه مصفرا ايقلان ( من بعده يكفرون ) من غير العلم وفيه من ذمهم بعد تبيينهم وسرعة نزولهم بين طرفي الافراد والامر بظلم ما لا يخفى حيث كان الواجب عليهم أن يتوكلوا على الله تعالى في كل حال وراجأوا إليه بالاستغفار اذا احتسب عنهم القطر ولا يأسوا من روح الله تعالى وبادروا إلى الشكر بالطاعة اذا أصابهم برحمته ولا يفرطوا في الاستبصار وأن يصبروا على بلائه اذا اعزى زرعهم آفة ولا يكفروا ببعائه فكسوا الامر وأبوا ما ينصرون وأنوا بما يردونهم ( فانك لا تسمع الموتى ) لما أنهم مثلهم لانساد مشاعرهم



عن الحق (ولا تسمع الصم الدعاء اذا ولوا مدبرين) تقييد الحكم بما ذكر لبيان كمال سوء حال الكفرة والتذنيه على أنهم جامعون لخصلي السوء نبيو أسماعهم عن الحق واعراضهم عن الاصغاء اليه ولو كان فيهم احدهما لكفاهم ذلك فكيف وقد جمعوا فان الاصم المقبل الى المتكلم ربما يظن من أوضاعه وحركاته شيء من كلامه وان لم يسمعه أصلاً وأما اذا كان معرضاً عنه فلا يكاد يفهم منه شيئاً وقرئ بالياء المفتوحة ورفع الصم (وما أنت بهادي العمى عن ضلالتهم) سمو انما املوا لفقدهم المقصود الحقيقي من الابصار أو لعمي قلوبهم وقرئ تهدي العمى (إن تسمع) أي ما تسمع (الا من يؤمن بآياتنا) فان ايمانهم يدعوهم الى التدبر فيها وتلقيها بالقبول أو الامن يشارف الايمان بها ويقبل عليها اقبالا لا تقا (فهم مسامون) منقادون لما تأمرهم به من الحق (الله الذي خلقكم من ضعف) مبتدأ وخبر أي ابتداءكم ضعفاء وجعل الضعف أساس أمركم كقوله تعالى «وخلق الانسان ضعیفاً» أي خلقكم من أصل ضعيف هو الخلقة (ثم جعل من بعد ضعف قوّة) وذلك عند بلوغكم الحلم أو تعاقب الروح بآبدانكم (ثم جعل من بعد قوّة ضعفاً وشبهة) اذا أخذ منكم السن وفرغ من بطن الضاد في الكل وهو أقوى لقول ابن عمر رضي الله عنهما اقرأها على رسول الله صلى الله عليه وسلم فأقرأني من ضعف وهما العنان كالنقر والفقر والتكبير مع التكرير لأن المتكبر غير المتأخر (يخلق ما يشاء) من الاشياء التي من جملة ما ذكر من الضعف والقوّة والشبهة (وهو العالم بالتدبير) المبالغ في العلم والقدرة فان التردد فيما ذكر من الاطوار المختلفة من أوضاع دلائل العلم والقدرة (ويوم تقوم الساعة) أي القيامة سميت بها لانها تقوم في آخر ساعة من ساعات الدنيا أو لانها تقع بفتة وصارت علما لها كالبحر للثريا والكوكب للزهرة (يقسم الجرحون ما لبثوا) أي في القبور أو في الدنيا والاول هو الاظهر لأن لجسم معنى يوم العيش كما سألني وليس لجسم في الدنيا كذلك وقبل فيما بين فناء الدنيا والبحث وانتطاع عند انهم في الحديث ما بين فناء الدنيا والبحث أو بعد ان وهو مختل لاساسه والايام والاعوام وقبل لا يعلم أي أربعون سنة أو أربعون ألف سنة (غير ساعده) استقرأوا مدة لجسم نسيانا أو كذباً أو تخريفاً (كذلك كانوا يفسكون) مثل ذلك الصنف كانوا يصرفون في الدنيا بين الحق والصدق وقال الذين آمنوا العلم والامان في الدنيا من الملائكة والانس (لقد لبثتم في كتاب الله) في عبادته أو قضائه وما كتبه وعنه أو في الاوح أو القرآن وهو قوله تعالى «وذكرهم من انهم من رزق» (الى يوم البحث) ردوا بذلك ما قالوه وأيدوه بالعين كآتهم من فردا حيرتهم لم يشعروا أن ذلك هو البحث

الموعود الذي كانوا ينكرونه وطأوا يسمعون أنه يكون بعد فناء الخلق كافة ويقدر  
لذلك زماناً مديداً وإن لم يعتقدوا تحققه فرد العالمون مقاتلهم ونبيهم على أنهم لبشوا  
إلى غاية بعيدة كانوا يسمعونها وينكرونها ويكتبونهم بالأخبار بوقوعها حيث قالوا  
( فهذا يوم البعث ) الذي كنتم توعدون في الدنيا ( ولكنكم كنتم لاتعلمون ) أنه حق  
قدس ويجلون به استهزاء والفاء جواب شرط محذوف كما في قول من قال:

قالوا خراسان أقصى ما يراد بنا ثم القهول فقد جئنا خراسانا

( فهو مثله لا ينفع الذين ظلموا معذرتهم ) أي عذرهم وقرىء تنفع بالتاء محافظة على  
ظاهر اللفظ وإن توسط بينهما فاصل ( ولا هم يستعتبون ) لا يدعون إلى ما يقتضى  
اعتبارهم أي إزالته عنهم من التوبة والطاعة كما دعوا إليه في الدنيا من قولهم استعتبني  
فلان فأعتبته أي استرضاني فأرضيته ( ولقد ضربنا للناس في هذا القرآن من كل مثل )  
أي وبالله لقد بينا لهم كل حال ووصفنا لهم كل صفة كأنها في غرابها مثل وقصصنا  
عليهم كل قصة تنجيية الشأن كصفة المبعوثين يوم القيامة وقصصهم وما يقولون وما يقال  
لهم ويفعل بهم من رد اعتذارهم ( ولئن جئتهم بآية ) من آيات القرآن الناطقة بأمثال  
ذلك ( ليقولن الذين كفروا ) لفرط عتوهم وعنادهم وقساوة قلوبهم مخاطبين للنبي عليه  
الصلوة والسلام والمؤمنين ( إن أنتم إلا مبطلون ) أي مزورون ( كذلك ) مثل  
ذلك الطابع المغليح ( يطاع الله على قلوب الذين لا يعلمون ) لا يطلبون العلم ولا يتحرون  
الحق بل يهترون على خرافات اعتقدوها وترهات ابتدعوها فان الجهل المركب يمنع  
ادراك الحق ويوجب تكذيب الحق ( فاصبر ) على ما تشاهد منهم من الأقوال الباطلة  
والأفعال السيئة ( إن وعد الله حق ) وقد وعدك بالنصرة وإظهار الدين وإعلاء كلمة  
الحق ولا بد من انجازه والوفاء به لا محالة ( ولا يستخفك ) لا يهملك على الخفة  
والقلق ( الذين لا يوقنون ) بما تنلو عليهم من الآيات البينة بتكذيبهم إياها وايدائهم  
لك باباطيلهم التي من جعلها فوطهم إن أنتم إلا مبطلون فانهم شاكون ضالون ولا يستبدع  
منهم أمثال ذلك وقرىء بالنون المخففة وقرىء ولا يستحقنك من الاستحقاق أي لا يفتنك  
فيكون ويكنونوا أحق بك من المؤمنين وأياما كان فظاهر النظم الكريم وإن كان  
نبياً للكفرة عن استخفافه عليه السلام واستحقاقه لكنه في الحقيقة نبي له عليه السلام  
عن التأثير من استخفافهم والافتان بفتنتهم على طريق الكناية كما في قوله تعالى « ولا  
يجرمكم شأن قوم على أن لا تحلوا » عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ  
سورة الروم كان له من الاجر عشر حسنات بعدد كل ملك يسبح الله تعالى بين السماء  
والارض وأدرك ما تنفع في يومه وإيمته

## ( سورة لقمان مكية )

وقيل «الا الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة» فان وجوبهما بالمدينة وهو ضعيف  
لانه ينافي شرعتهما بمكة وقبل الاثلاثا من قوله ولو أن ما في الارض من شجرة أقلام  
( وهي أربع أو ثلاث وثلاثون آية )

( بسم الله الرحمن الرحيم )

( ألم تلك آيات الكتاب ) سلف بيانه في نظائره ( الحكيم ) أى ذى الحكمة  
لاشتماله عليها أو هو وصف له بنعته تعالى أو أصله بالحكيم منزله أو قائله بخلاف المضاف  
وأقيم المضاف اليه مقامه فالقلب مرفوعا فاستكن في الصفة المشبهة وقيل الحكيم قيل  
بمعنى مفعول كما قالوا أعقدت اللبن فهو عقيد أى معقد وهو قليل وقيل بمعنى فاعل  
( هدى ورحمة ) بالنصب على الحالية من الآيات والعامل فيهما معنى الاشارة وقرا  
بالرفع على انهما خبران انتران لاسم الاشارة أو لمبدأ مخبر ( للحسين ) أى  
العامدين للحسنات فان أريد بها مشاهيرها المعهودة فى الدين بقوله تعالى ( الذين يقيمون  
الصلاة ويؤتون الزكاة وهم بالأخرة هم يوقنون ) بيان لما ينمواها من الحسنات على  
طريقة قوله :

الاملى الذى يقطن بك النيران . كأن قد رأى وقد سمعا

وان أريد بها جميع الحسنات فهو تخصيص لهذه الثلاث بالذكر من بين سائر شعبها  
لاظهار فضلها وانافتها على غيرها وتخصيص الوجه الاول بصوردة كون الموصول  
صفة للحسين ، الوجه الاخير بصوردة اونه مبتدأ مالا وجه له ( أولئك قبل هدى من  
ربهم وأولئك هم المفلحون ) الفائزون بكل مطلوب والناجون من كل مهرب لحيازتهم  
قطرى العلم والدليل وقد مر ما فيه من المقال فى مطلع سورة البقرة بما لا مزيد عليه  
( ومن الناس ) مخلة الرفع على الاستعداد باعتبار مضمونه أو بتقدير الموصوفين ومن فى  
قوله تعالى ( من يشتري لهو الحديث ) موصولة أه موصوفة بظا الرفع على التثنية  
والمدنى وبعض الناس أو وبعض من الناس الذى يشتري أو يفنى يشتري على أن  
منازل الافادة والمتشود بالاصالة هو انما هم بما فى حيز الصلاة أو الصفة لا مستكنونهم  
ذرات أولئك المذكورين كما مر فى قوله تعالى « ومن الناس من يقول آمنا بالله وبالرؤس  
الآخر » الآيات وهو الحديث ما بابهين مما يعنى من المرات كالاساليب التى لا أول

لها والاساطير التي لا اعتداد بها والمضاحك وسائر ما لا خير فيه من فضول الكلام  
والإضافة بمعنى من التينية ان أريد بالحديث المنكر وبمعنى التبعية ان أريد به  
الاعم من ذلك وقيل نزلت الآية في النضر بن الحرث اشترى كتب الاعاجم وكان  
يحدث بها قريشا ويقول ان كان محمد عليه الصلاة والسلام يحدثكم بحديث عاد وثمود  
فانا أحدثكم بحديث رستم واسفنديار والا كسرة وقيل كان يشتري القيان ويحملهن  
على مباشرة من أراد الاسلام ومنعه عنه (ليضل عن سبيل الله) أى دينه الحق الموصل  
اليه تعالى أو من قراءة كتابه الهادى اليه تعالى وقرىء ليضل بفتح الياء أى ليثبت ويستمر  
على ضلاله أو ليزداد فيه (بغير علم) أى بحال ما يشتريه أو بالتجارة حيث استبدل  
الشر بالخير المحض (وتخذها) بالنصب عطفا على يضل والضمير للسبيل فانه  
بما يذكر ويؤنس وهو دين الاسلام أو القرآن أى ويتخذها (هزوا) مهزوا به وقرىء  
ويتخذها بالرفع عطفا على يشتري وقوله تعالى (أولئك) إشارة الى من والجمع باعتبار  
معناها كما أن الافراد في القاموس باعتبار لفظها وما فيه من معنى البعد مع قرب العهد  
بذكر المشار اليه للايدان يبعد منزلتهم في الشرارة أى أولئك الموصوفون بما ذكر من  
الاستهزاء للاحتلال (لهم عذاب مبين) لما انصفوا به من اهانتهم الحق بإثارة الباطل  
عليه وترغيب الناس فيه (واذا تلى عليه) أى على المشتري أفراد الضمير فيه وفيما بعده  
كالضمائر الثلاثة الاول باعتبار لفظة من بعد ما جمع فيما بينهما باعتبار معناها (آياتنا)  
التي هي آيات الكتاب الحكيم وهدى ورحمة للمحسنين (ولى) أعرض عنها غير  
معتد بها (مستكبرا) مبالغا في التكبر (كأن لم يسمعها) حال من ضمير ولى أو من ضمير  
مستكبرا والاصل كانه حذف ضمير الشأن وخففت المثة لئلا يشبه حاله حال من لم يسمعها  
وهو سامع وفيه رمز إلى أن من معها لا يتصور منه النوبة والاستكبار لما فيها من الأمور  
الموجبة للأقبال عليها والخضوع لها على طريقة قول من قال:

كانك إن تجزع على ابن طريف هـ (كأن في أذنيه وقرا) حال من ضمير  
لم يسمعها أى مشبها حاله حال من في أذنيه نقل مانع من السماع ويجوز أن يكونا  
استئنافين وقرىء في أذنيه بسكون الدال (فبشره بعذاب أليم) أى فأعلمه بان  
العذاب المقرب في الايلام لاحق به لا محالة وذكر البشارة للتهكم (ان الذين آمنوا  
وعملوا الصالحات) بان لحال المؤمنين بآياته تعالى إثريان حال الكافرين بها  
أى الذين آمنوا بآياته تعالى وعملوا بموجبه (لهم) بمقابلة ما ذكر من ايمانهم وأعمالهم  
(جنات النعيم) أى نعيم جنات فعكس للبالغة والجللة خبران والاحسن ان يجعل

لهم هو الخير لأن وجنات النعيم مرتفعاً به على الفاعلية وقوله تعالى ( خالدن فيها )  
 حال من الضمير في لهم أو من جنات النعيم لاشتغاله على ضميريهما والعامل ما يتعلق به  
 اللام ( وعد الله حقاً ) مصدران مؤكداً الأول لنفسه والثاني لغيره لأن قوله تعالى  
 لهم جنات النعيم في معني وعدهم الله جنات النعيم فأكد معنى الوعد بالوعد وأما حقاً  
 فدل على معنى الثبات أكد به معنى الوعد ومؤكدهما جميعاً لهم جنات النعيم ( وهو  
 العزيز ) الذي لا يغلبه شيء لينه من انجاز وعده أو تحقيق وعده ( الحكيم ) الذي  
 لا يفعل إلا ما تقتضيه الحكمة والمصلحة ( خالق السموات وغير عدد ) الخ استئناف  
 مسوق للاستشهاد بما فصل فيه على عزته تعالى التي هي كمال القدرة وحكمته التي هي  
 كمال العلم وتمهيد قاعدة التوحيد وتقريره وإجلال أمر الأشرار وتبكيك أهل العمد  
 جمع عماد كأمب جمع أهاب وهو ما يعمد به أي يستند يقال عمدت الحائط إذا دعمته  
 أي غير دعائم على أن الجمع لعدد السموات وقوله تعالى ( ترونها ) استئناف بياني  
 به للاستشهاد على ما ذكر من خلقه تعالى لها غير معدودة بمشاهدتهم لها كذلك أو مدونة  
 لعدد أي خلقها بغير مدمرئية على أن النقص لا يز إلى أنه تعالى عددها بعدد لآثارها  
 هي عدد القدرة ( وألقى في الأرض رواسب ) بيان لطبيعة البديع في قرار الأرض اثر  
 بيان صنعه الحكيم في قرار السموات أني ألقى فيها جبالات توارث وقد من مافيه من  
 الكلام في سورة الرعد ( أن تميز بكم ) كراهة أن تميل بكم فإن بساطة أجزائها تنضوي  
 تبدل أجزائها وأوضاعها لامتتاع اختصاص كل منها لذاته أو شيء من لوازمه  
 بجزء معين ووضع مخصوص ( وبث فيها من كل دابة ) من كل نوع من أنواعها ( وأنزلنا  
 من السماء ماء ) هو المطار ( فأنبثنا فيها ) بسبب ذلك الماء ( من كل زوج كريم ) من  
 كل صنف كبير المنافع والالذات إلى نون العظيمة في الفعاين لإبراز مزيد الاستثناء  
 بأسرها ( هذا ) أي ما ذكر من السموات والأرض وما يتعلق بهما من الأمور المعدودة  
 ( خالق الله ) أي مخلوقه ( فأروني ماذا خلق الذين من دونه ) بما اتخذهم من كماله سبحانه  
 في العبادة حتى استحقوا به المعبودية وماذا نصب بخلق أو ما مرتفع بالابدان وخبره  
 ذا بصانته وأروني متعلق به وقوله تعالى ( بل الظالمون في ضلال مبين ) إسراب عن  
 تبكيهم بما ذكر إلى الله جبل عليهم بالضلال الذين المسمى اللام احسن عن مخاطبتهم  
 بالمعدونات المفضولة الحقلة لاستحالة أن يفهموا أنها شيئاً فسجدوا به إلى الله بطلان ما هم  
 عليه أو يأتروا من الإلزام والتبكي فيزجر واقعته ووضع الظاهر موضح ضميرهم  
 الدالة على أنهم بالبراهين والادلة التي في غير موضع من المعبودين بالعبادة والمؤمنين بالعبادة

بتعريض المذاب الخالد (ولقد آتينا لقمان الحكمة) كلام مستأنف مسوق لبيان بطلان الشرك وهو لقمان بن باعورا من أولاد آزر بن أخت أيوب عليه السلام أو خالته وعاش حتى أدرك داود عليه السلام وأخذ عنه العلم وكان يفتي قبل موته وقبل كان قاضيا في بني اسرائيل والجمهور على أنه كان حكيما ولم يكن نبيا والحكمة في عرف العلماء استكمال النفس الانسانية باقتباس العلوم النظرية والكتاب للملكة الالهية على الافعال الفاضلة على قدر طاقتها ومن حكمته أنه صعد به داود عليه السلام بهورا وكان يسرد الدرع فلم يسأله عنها فلما أتته بالنسبها وقال نعم أبوس الجرب أنت فقال الصمت حكمة وقيل فاعله فقال له داود عليه السلام يتحقق ما سميت حكيما وأن داود عليه السلام قال له يوما كيف أصبحت فقال أصبحت في بدني فبرئ ففكر داود فيه فصدق مستقمة وأنه أمره مولاه بأن يذبح نسبا ويأتي بالحبيب ومنهذين ذنبا فاد باللسان والقلب ثم بعد أيام أمره بأن يأتي بأخبرت ومنهتين منها فأق بها أيضا فقال من ذلك فقال هما أطيب شيء إدادا لها وأخبرني شيء إذا عجبنا ومنه (أن أشكر الله) أي أشكر له تعالى على أن أن مفسرة فان إنشاء الحكمة في معشر العباد وقوله تعالى (ومن يشكر) الخ استأنف مقرر لمضمون ما قبله موجب للاعتدال بالامر أي ومن يشكر له تعالى (فإنما يشكر لنفسه) لأن منعمه الذي هو إله إذا لم يشكره من جلال المريد وفوضوره عليها (ومن كفر فإن الله غني) عن كل شيء فلا يحتاج إلى الشكر لم يقرر تكفر من كفر (حقيد) تحقيق بالحمد وإن لم يحمده أحد أو تنوء بالفضل بعاقبته جميع المخالفات بلسان الحال وعدم التعرض لكونه تعالى مشكور لما أن الحمد من عند الله شكر بل هو رأسه كما قال عليه الصلاة والسلام «الحمد لله أشكر» لم يشكر الله عز لم يحمده فإني له تعالى إنبات للشكر له فطعا (واذ قال لقمان لابنه) أنهم وقيل أشكم وقيل مانان (وهو يعظه يابني) نهضير استئناف وفري يابني باب كان الله وبكره (لا تشرك بالله) قبل كان ابنه كافرا فلم يزل به حتى أسلم ومنه (على لا تشرك جمل بالله نسجا) إن الشرك أعظم عظيم (تليل) لانهى أو للاشياء عن الشرك (ووصينا الإنسان بوالديه) الخ لازم مستأنف اعتراض به على ترجيح الاعتدال في أناء وصية لقمان أكد لما فيها من النهي عن الشرك وقوله تعالى (عليه آية) إلى قوله في عامين اعتراض بين المفسر والمفسر وقوله تعالى (وهنا) سأل من أمهاتى ذاتي ومن أو مشير مؤكد لفعل هو الحال أي تن وهذا وقوله تعالى (على ومن) جملة المحذر أي كاتبا على ومن أي تحذير تحذير في حق من عصى فاتها لا يزال جاسا من عصى وفري وهذا على ومن بالنسبة إليك يقال ومن ومن وهذا ومن

يودهن وهنا ( وفصله في عامين ) أي نظامه في تمام عامين وهي مدة الرضا عن عند الشافعي  
وعند أبي حنيفة رحمه الله تعالى هي ثلاثون شهرا وفديين وجهه في موطنه ثم يرضى  
وفصله ( أن اشكر لي ولو الديك ) تفسير لوصينا وما بينهما اعتراض مؤكدة لوصية  
في حقها خاصة ولذلك قال عليه الصلاة والسلام لمن قال له من أب أمك ثم أمك ثم أمك  
ثم قال بعد ذلك ثم أباك ( إلى المصير ) تعليل لوجوب الاله نال أي إلى الوجوه لا إلى  
غيري فأجازيك على ما صدر عنك من الشكر والكفر ( وإن جاهدك بني أبي نذر  
في ما ليس لك به ) أي بشركنه له تعالى في استحقاق العباد ( علم فلا تعلمها ) في  
ذلك ( وصاحبها في الدنيا معروف ) أي صحابا معروفين يفتضون الشريعة من فضيلة الله و  
( واتبع سبيل من أناب إلي ) بالوحد والاخلاص في الطاعة ( ثم إلى من يرضيكم )  
أي مرجعكم ومرجعهم ومرجع من أناب إلي ( فأنبئكم ) عند رجوعهم ( بما كنتم  
تعدون ) بأن أجازي كل واحدكم بما صدر عنه من الخير والشر وقوله تعالى ( يا أيها  
شروع في حكاية بقية وصحابا لقمان ثم تهرير ما في دطامها من النهي عن الكفر والاعتداء  
بالاعتراض ) إنها إن تأنق تعالى جنة من غير ما ( أي إن الله له من الأسا ذم الاستسار  
إن لك مثالا في الصغر كحبة الخردال ، وفردى مع ه فقال سبي أن العبد لله كان بانه  
والثابت لاضافة المتفعل إلى الحجة كما في قول من قال ( كما تم فت مصدر الداء من الدم  
أولان المراد به الحسنة فتكن في صغر ذأو في السوءات أو في الآراء ) أي فتن  
مع كونها في أقصى غايات الصغر والقها في أخفى مكان وأحرده تجويف الصغر ذأو حيث  
كانت في العالم العلوي أو السعالي ( بأت بها الله ) أي يحضرها يحاسبها ( إن الله لطيف )  
بصل عبده إلى كل خفي ( يخبر ) بكبره وبعد ما أمره بالوحد الذي هو أول ما يجب  
على الإنسان في خدمة النبي من التبرك ونه على كمال علم الله تعالى وفردته أمره بالصلاة  
التي هي أكمل العبادات تكبلا له من حيث العمل بعد تكبلا من سائر الاستعداد  
فقال مستجيلا له ( يا أيها أقم الصلاة ) تكبلا لنفسك ( وأمر بالمعروف وانه عن الملك )  
تكبلا لغيرك ( واصبر على ما أصابك ) من الشدائد والمحن لا سيما بما أمرت به  
( إن ذلك ) إشارة إلى كل ما ذكر وما فيه من معنى العبد مع ذب الدهر بالمشاور إليه  
لما من مرار من الأشعار بعد ذلك في النضال ( من عزم الأمور ) أي عما عزمه الله  
تعالى وفضله على عباده من الأمور لمزيد منها مصدر أطلق على المفعول وفرد جوز  
أن يكون بمعنى المتاعل من قوله تعالى فأنما عزم الأمر أي جهد وإتقان تعالى لوجوب  
الامتثال بما سبق من الأمر والنهي وإيدان بأن ما عزمها ليس بمارة ( ولا عزمه )

للناس) أى لا تمله ولا تولههم صفحة وجهك كما هو ديدن المتكبرين من الصعر وهو الصيد وهو داء يصيب البعير فيلوى منه عنقه وقرى ولا تصغر من الأفعال والكل بمعنى مثل علاه وعالاه وأعلاه (ولا تمش في الأرض مرحاً) أى فرحاً صدر وقع موقع الخلاله مصدر مؤكداً لفعل هو الحال أى تفرح مرحاً أو لأجل المرح والبطر (إن الله لا يحب كل مختال فخور) نعيم الله أبهى وأهوجبه وتأخير الفخور مع كونه بمقابلة المتعسر خذله عن الخيال وهو بمقابلة المائى مرحاً لرعاية الفواصل (واقصد في مشيك) بعد الاجتناب عن المرح فيه أى توسط بين الديب والإسراع وعنه عليه الصلاة والسلام «سرعة المتي نذهب بهاء المؤمن» وقول عائشة في عمر رضى الله عنهما كان إذا مشى أسرع فالمراد به ما فوق ديب المتأوت. وفريء بقطع الهمزة من أقصد الرأى إذا سدد سهمه نحو الرمية (واغضض من صوتك) واقصص منه واقصر (إن أنكر الأصوات) أى أوحشها (أصوات الخير) نعيم الله على أبلغ وجهه وأكده يبنى على تشبيه الرافين أصواتهم بالخير ونميل أصواتهم بالنفاق وإفراط في التحذير عن رفع الصوت والتفكير عنه. وإفراد الصوت مع إضافته إلى الجمع لما أن المراد ليس بيان حال صوت كل واحد من أحاد هذا الجنس حتى يجمع بل بيان حال صوت هذا الجنس من بين أصوات سائر الانساق ونفوله تعالى (ألم تروا أن الله سخر لكم ما في السموات وما في الأرض) رجو على سنين ما سلف قبل قصة لقمان من خطاب المشركين وتوبيخ لهم على إصرارهم على ما هم عليه مع مشاهدتهم له لآل التوحيد والمراد بالسخر ما جعل المستخر بحيث ينفع المستخر له أعم من أن يكون منفاداً له يتصرف فيه كيف يشاء ويستعمله حسبما يريد كعمالة ما في الأرض من الأنثى المستخررة للانسان المستعملة له من الجناد والحيوان أو لا يكون كذلك بل يكون سبباً للحصول مراده من غير أن يكون له دخل في استعماله كجمع ما في السموات من الأشياء التي نطقت بها مصالح العباد معاشاً أو معاداً وأما جعله منفاداً للأمر مذكراً على أن معنى لكم لا جللكم فإن جميع ما في السموات والأرض من الكائنات مستخررة لله تعالى مستبعدة لمنافع الخلق وما يستعمله الانسان حسبما يشاء وإن كان مستخرراً له بحسب الظاهر فهو في الحقيقة مستخر لله تعالى (وأصبح عليكم نعمة ظاهرة وباطنة) محسوسة ومعقولة ومعروفة لكم وغير معروفة وقد مر شرح النعمة أو نقصها في الفاتحة وفريء أصبح بالصاد وهو جار في كل سين قارنت النين أو الخاء أو الماف كما تقول في سائح صائح وفي سقر صقر وفي سالف صالغ وقرى نعمة (ومن الناس من يتعادل في الله) في توجده وصفاه (بنير علم) مستفاد من دليل (ولا



هدى ) من جهة الرسول عليه الصلاة والسلام ( ولا كتاب منير ) أنزله الله سبحانه  
 بل بمجرد التقليد ( وإذا قيل لهم ) أي لمن يجادل والجمع باعتبار المعنى ( اتبعوا ما أنزل  
 الله قالوا بل نتبع ما وجدنا عليه آباءنا ) يريدون به عبادة الأصنام ( أولو كان الشيطان  
 يدعوهم ) أي آباؤهم لا أنفسهم كما قيل فإن مدار انكار الاتباع واستبعاده  
 كون المتبعين تابعين للشيطان لا كون أنفسهم كذلك أي أتبعوهم  
 ولو كان الشيطان يدعوهم فيما هم عليه من الشرك ( إلى عسافان السوء )  
 فهم متوجهون إليه حسب دعوته والجللة في حيز النصب على الخالية وهذا  
 تحقيقه في قوله تعالى « أولو كان آباؤهم لا يعقلون شيئا ولا يهتدون » من سورة البقرة  
 بما لا مزيد عليه ( ومن يسلم وجهه إلى الله ) بأن فوض إليه مجامع أموره وأمر عليه  
 بكليته وسخط عندي باللام قصد معنى الاختصاص وفرضي بالتشديد ( وهو خير من  
 أي في أعماله أت بها جملة بين الحسن الذاني والودعي وفد في آخر سورة  
 النحل ( فقامت سمات بالمرءة قالوا نبي ) أي حجة بأوفى وأحق من الأنبياء من قبل الله  
 المتوكل المشغل بالعلم بحال من أراد أن يشر في الدنيا فهو في الدنيا بالمرءة من الجاهل  
 المتدلي منه ( وإلى الله ) لال أسد نوره ( ما فيه الآخرة ) وهو جازم في الحسن والآخرة  
 ( ومن كفر فلا يحزنك كفره ) فإنه لا يترك في الدنيا والآخرة وفد في آخر سورة  
 من أحزن المتوكل من حزن يكسر الزنا وليس بمس فيض ( إلى ما من حرم ) لال إلى  
 غيرنا ( فخيرهم بما عاوا ) في الدنيا من الكفر والمعاصي بالعقاب والعارية والجمع في  
 الضمائر الثلاثة باعتبار معنى من كأن الأقران في الأول باعتبار انفذها ( إن الله عالم  
 بذات الصدور ) تعال للفتنة المعبر بها عن التمسك ( فخيرهم فبالا ) فحالم ومانا لانفذان  
 وإن كان بعد أمدا لو يمل بالنسبة إلى ما يورم قال ( ثم نزلهم إلى عذاب ما ظن )  
 ينزل عليهم ثقل الأحكام الحلال أو ينسب إلى الأحرار الذخا والصدف ( وإن  
 ما لهم من نفاق السموات والأرض ليهوان الله ) فافسوس وروح الامم فيبذل ما  
 إلى الاعتقاد به ( قل الحمد لله ) على أن يعمل فلا تزل الوعيد بعد لا يظن ذلك  
 المتطاولون أمنا ( بل أنكرهم لا يعلمون ) في تاذن الألباء فلكل لا يظن أن يفتن  
 اعترافهم و قيل لا يعلمون أن ذلك ما منهم ( الله عالم بالصدق ) فبالا من  
 العزادة فيها غير ( إن الله هو العليم ) على العالمين ( الحمد لله ) على أن لم  
 يبدد أمد أو الصدور بالعلم بغيره كل خطيئة بلسان المال ( ولو أن ذات الآخرة  
 من الله ) أي لو أن الإصرار أفلام و فسد العسر فلما أن المرء يزل

أسباب طول الليل والنهار وقصرهما بآية ( كل يجري الى أجل مسمى ) ٢٩٣

الاتحاد ( و البحر يمدّه من بعده ) أى من بعد ففاده ( سبعة أبحر ) أى والحال أن البحر المحيط بسعته يمدّه البحر السبعة مداً لا ينقطع أبداً وكتبت تلك الاقلام وبذلك المداد كلمات الله ( ما نفذت كلمات الله ) ونفذت تلك الاقلام والمداد كما في قوله تعالى « لا تزد البحر قبل أن تنفذ كلمات ربي » وقرئ يمدّه من الامد اد بالياء والتاء واسناد المد الى البحر السبعة دون البحر المحيط مع كونه أعظم منها وأطمح لانها هي المجاورة للجبل ومناجى المياه الجارية اليها تنصب الانهار العظام اولاً ومنها تنصب الى البحر المحيط ثانياً واثار جمع القلة في الكائنات لا يبدان بأن ما ذكر لا يفي بالقليل منها فكيف بالكثير ( ان الله عزيز ) لا يعجزه شيء ( متكيم ) لا يخسر عن علمه وحكمته أمر فلا تنفذ كلماته المؤسسة عليهم ( ما خلقكم ولا بعثكم الا كنفس واحدة ) أى الا تخلقها وبشرها في سهولة التأتى اذا لا يشغله شأن عن شأن لان مناط وجود الكل نعلق ارادته الى اجبة مع قدرته الذاتية حسبما ينصح عنه قوله تعالى « انما أمرنا لشيء » اذا أردناه أن نقوله كن فيكون » ( ان الله سميع ) يسمع كل مسموع ( بصير ) بصير كل مبصر لا يشغله علم بعضها عن علم بعض فكذلك الخلق والبحث ( الم تر ) قبل الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل عام لكل أحد من يصلح للخطاب وهو الاوفق لما سبق وما لحق أى ألم تعلم علماً قوياً جارياً مجرى الرؤية ( ان الله يورج الليل في النهار ويورج النهار في الليل ) أى يدخل كل واحد منهما في الآخر ويضيفه اليه فتفاوت بذلك حاله زيادة ونقصانا ( وسخر الشمس والقمر ) عطف على يورج والاختلاف بينهما صبغة لما ان ايلاج أحد الملونين في الآخر متجدد في كل حين واما تسخير النيران فأمر لا تعدد فيه ولا يتجدد واما التعدد والتجدد في آثاره وقد أشهر الى ذلك حيث قيل ( كل يجري ) أى بحسب حركته الخاصة وحركته القسرية على المدارات اليومية المتخالفة المتعددة حسب تعدد الايام جرياً مستمرا ( الى أجل مسمى ) قدره الله تعالى لجرها وهو يوم القيامة كما روى عن الحسن رحمه الله فانه لا ينقطع جريها الا حينئذ والجملة على تقدير عموم الخطاب اعتراض بين المعطوفين لبيان الواقع بطريق الاستطراد وعلى تقدير اختصاصه به عليه الصلاة والسلام يجوز أن يكون حالاً من الشمس والقمر فإن جريانهما الى يوم القيامة من جملة ما في حيز رؤيته عليه الصلاة والسلام هذا وقد جعل جريانهما عبارة عن حركتهما الخاصة بهما في فلكهما والاجل المسمى عن منتهى دورتهما وجعل مدة الجريان للشمس سنة وللقمر شهراً فالجملة حينئذ بيان لحكم تسخيرهما وتنبه على كيفية ايلاج أحد الملونين في الآخر وكون ذلك بحسب اختلاف جريان الشمس على مداراتها اليومية فكلما كان جريانهما متوجها الى سمت

الرأس تزداد القوس التي هي فوق الارض كبرا فيزداد النهار طولا بانضمام بعض  
أجزاء الليل اليه الى أن يبلغ المدار الذي هو أقرب المدارات الى سمت الرأس وذلك  
عند باوعها الى رأس السرطان ثم ترجع وتوجه الى الشمال عند سمت الرأس فلا  
تزال القوس التي هي فوق الارض تزداد صغرا فيزداد النهار قصيرا بانضمام بعض أجزاء  
الي الليل الى أن يبلغ المدار الذي هو أبعد المدارات اليومية عن سمت الرأس وذلك  
عند باوعها برج الجدي وقوله تعالى ( وأن الله بما يعملون خبير ) عند ذلك على أن  
الله يطلع الخ داخل معه في حيز الرؤية على تقدير خصوص الخطاب وعمومه فان  
من شاهد مثل ذلك الصنع الرائق والتدبير الفائق لا يكاد يغفل عن كون مسانعه عن  
وجل محيطا بجلالات أعماله ودقائقها ( ذلك ) إشارة الى ما تلي من الآيات الكريمة وما  
فيه من معنى البعد لا يذيان بعد منزلها في الفضل وهو مبتدأ خبر قوله تعالى ( وأن  
الله هو الحق ) أي بسبب بيان أنه تعالى هو الحق لا يخطئ ولا يجهل لا يخطئها بالحدوث  
باعتبار التوحيد ( وأن ما يدعون من دونه الباطل ) أي ولا يبل بان بطلان إلهه  
ما يدعون من دونه تعالى لكونها بذلك تنافى معه لا يرب فيها وهو بالتمام تنافى  
والنقص بخ بطلان مع أن الدلالة على اختصاص حقيقة الإلهية به تعالى من الدلالة  
على بطلان إلهية ما سواه لا من كمال الاستبعاد بل من التوحيد والأيديان بان الدلالة على  
بطلان ما ذكر ليس بجار بق الاستبعاد فقط بل جار في الاستبعاد أيضا ( وأن الله  
هو العلي الكبير ) أي ومان أنه تعالى المترفع عن كل شيء المنساق عنه فان ما في  
انضمام الآيات الكريمة من اختصاص العلم والكبرياء به تعالى أي بيان ما  
وقد دل ذلك أي ما ذكر من سعة العلم وشموله القدرة بصفات الصنع والخصائص البارزة  
تعالى به بسبب أنه البارز في ذاته الواجب من جميع جهاته أو التام في ذاته أي  
خير بأن سعة تعالى وعلمه وكبريائه ان كانت مسانعة لما ذكره من الاستحاطم  
المحدودة التي بالذات كقوله المذموم لا تضل له في المادة فلهذا قد مسانعة في  
ملك الاستحاطم بل هو المنكسر للامم عند وقد أن الاستحاطم المذكور هي المستحاطمة  
لجلالاتها لان بطلانها بضميتها ( ألم أن الفلك جرد من الحر نعمة الله ) ما حسنه  
في أنه ما به وهو انشأها من غير علة على ما هو قدره وقادته حكيمه وشموله انعامه والى  
أما ما ملته من غير أو بغير هو حال من فاعله أي ما يسهل نعمة الله تعالى وقري الفلك  
بضم اللام وينحط الله ومن فعلات نعمه فيه الكبر والعروج والكبر ( ليس لكم  
من أمارة ) أي ومن ذلك دليل وحده ما به وهو قوله تعالى ( ان في ذلك لآيات

لكل صبار شكور ( تعليل لما قبله أى ان فيما ذكر آيات عظيمة فى ذاتها كثيرة فى عددها لكل من يبلغ فى الصبر على المشاق فتعجب نفسه فى التفكير فى الانفس والآفاق و يبلغ فى الشكر على نعمائه وهما صفتا المؤمن فكانه قيل لكل مؤمن ( واذا غشيهم ) أى سلاهم وأحاط بهم ( موج كالظلال ) كما يظل من جبل أو سحاب أو غيرها وقرىء كالظلال جمع ظل كقوله وقلال ( دعوا الله مخلصين له الدين ) لزوال ما ينافر الفطرة من الهوى والشهائد بما ذهاهم من الدواهي والشدائد ( فلما نجاهم الى البر فمنهم مقتصد ) أى مفهم على القصد السوى الذى هو التوحيد أو متوسط فى الكفر لا ترجاه فى الجملة ( وما يحدد بآياتنا الاكل خثار ) غدار فانه نقض للعهد الفجاري أو رفض لما كان فى البحر والختار أشد الغدر وأقبحه ( كفور ) مبالغ فى كثر ان نعم الله تعالى ( يا أيها الناس اتقوا ربكم واخشوا يوم لا يجزى والدن ولده ) أى لا يغفر عنه وقرىء لا يجزى من أجزأ اذا أغنى والعائد الى الموصوف بمنزوف أى لا يجزى فيه ( ولا مولود ) عطف على والد أو هو مبدأ خبره ( هو جاز عن والده شئاً ) وتفسير النظم للدلالة على أن المولود أولى بأن لا يجزى وفتح طمع من توقع من المفسرين أن ينفع أباه الكافر فى الآخرة ( ان وعد الله ) بالثواب والعقاب ( حق ) لا يمكن اختلافه أصلاً ( فلا نفرنكم الحيوة الدنيا ولا نفرنكم بالله الغرور ) أى الشيطان المبالغ فى الغرور بأن يحملك على المعاصى بآزيتها لكم ويرجيكم النوبة والمغفرة ( ان الله عنده علم الساعة ) علم وقت قيامها لما روى ان الحارث بن عمرو أقر رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال متى الساعة واني قد ألقيت حباتى فى الارض فتى السماء مطر وحمل امرأتى ذكر أمأتى وما أعمل غدا وأين أموت فنزلت وعنه عليه الصلاة والسلام مفاتيح الغيب خمس ونلا هذه الآية ( وبنزل الغيث ) فى إبانته الذى قدره والى محله الذى عينه فى علمه وقرىء ينزل من الانزال ( ويعلم ما فى الارحام ) من ذكر أو أنثى تام أو ناقص ( وما تدري نفس ) من النفوس ( ماذا تكسب غدا ) من خير أو شرور بما ترم على شئ منهما فتعمل خلافه ( وما تدري نفس بأى أرض تموت ) كما لا تدري فى أى وقت تموت . روى أن هلك الموت مر على سليمان عليهما السلام فجعل ينظر الى الرجل من جلساته بديهم انظر اليه فقال الرجل من هذا قال ملك الموت فقال كأنه يريدنى فرمى الرمح ان نعمائى وتلفيتى ببلاد الهند ففعل ثم قال الملك لسليمان عليهما السلام كان دوام نظرى اليه تعجبا منه حيث كنت أمرت بان أقبض روحه بالهند وهو عندك ونسبة العلم الى الله تعالى والدراية الى العبد للابتنان أنه إن أعمل حيله وبذل فى التعرف وسعه لم

يعرف ما هو لاحق به من كسبه وعاقبته فكيف بغيره مما لم ينصب له دليل عليه وقرئ  
بآية أرض وشبه سبيويه تأنيثها بتأنيث كل في كاتنين ( ان الله عالم ) مبالغ في العلم فلا يعزب  
عن علمه شيء من الاشياء التي من جملتها ما ذكر ( خير ) يعلم به اطنها كما يعلم ظواهرها .  
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة لقمان كان له لقمان رفقاً يوم القيامة  
وأعطى من الحسنات عشرة بعدد من عمل بالمعروف ونهى عن المنكر

### ( سورة السجدة مكية )

وهي ثلاثون آية وقيل تسع وعشرون .

بسم الله الرحمن الرحيم

( اَلَمْ ) إما اسم للسورة فحمله الرفع على انه خير لمبتدأ محذوف أن هذا مسمى بالتم  
والإشارة إليها قبيل جريان ذكرها قد عرفت سرها وأما مسرود على محط التاميد فلا  
يحل له من الاعراب وقوله تعالى ( تنزيل الكتاب ) على الاول خير بعد خبر على أنه  
مصدر أطلق على المفعول مبالغة وعلى الثاني خبر لمبتدأ محذوف أي المؤلف من جنس  
ما ذكر تنزيل الكتاب وفيل خير لا لم أي المسمى به تنزيل الكتاب وفقد مراد أن  
ما يجعل غوايا للموضوع حقه أن يكون قبل ذلك معلوم الانساب إليه وإن لا يند  
بالسندية قبل لحقها الاخبار بها وقوله تعالى ( لا ريب فيه ) خير ثالث على الوجه الاول  
وثان على الآخرين وفيل خير لتنزيل الكتاب فقوله تعالى ( من رب العالمين ) معاق  
بمضمر هو حال من الضمير المجرور أي كائن منه تعالى لا ينزبل لأن المصدر لا يعمل  
فيما بعد الخبر . والوجه حيقئ أنه الخبر ولا ريب فيه حال من الكتاب أو اعتراض  
والضمير في فيه راجع إلى مضمون الجملة كأنه قيل لا ريب في ذلك أي في كونهم من رب العالمين  
ويؤيده قوله تعالى ( أم يقولون افتراء ) فان قولهم هذا انكار منهم لكونهم من رب العالمين فلا بد أن  
يكون مودع حكماً مقصوداً لإفادة لا قيد الحكم بنفي الريب عنه وقدر دعائهم ذلك وأبطل حيث  
جنى . بأم المنقطعة انكار المودع بجماله لغاية ظهور بطلانه واستحالة كونه مفتري ثم أضر به  
إلى بان منفيه انكروه حيث قيل ( بل هو الحق من ربك ) بأضافته اسم الرب إلى ضميره عليه  
السلام والسلام بعدد افعه فيما سبق إلى العالمين . سر يقاله عليه الصلاة والسلام ثم أبد ذلك  
بيان غاية حيث قل ( لتذر فوما ما أتاهم من نذير من قبلك لعلهم يهتدون ) فان بان  
غاية الشيء وحكمته لاسيما عند كونها غاية حنيفة مستبعدة لما تقع جلية في وقت شدته الحاجة  
إليها بما تقرر وجود الشيء ويؤكد له لا محالة لقد كانت قرش أصل الناس وأسمهم

إلى الهداية بارسال الرسول وتنزيل الكتاب حيث لم يعث اليهم من رسول قبله عليه الصلاة والسلام أى ما أتاهم من نذير من قبل انذارك أو من قبل زمانك والترجى معتبر من جهته عليه الصلاة والسلام أى لتنذرهم راجياً لاهتدائهم أو لرجاء اهتدائهم واعلم أن ما ذكر من التأييد انما يقضى على ما ذكر من كون تنزيل الكتاب مبتدأ وأما على سائر الوجوه فلا تأيد أصلاً لان قوله تعالى من رب العالمين خبر رابع على الوجه الأول وخبر الثالث على الوجهين الآخرين وأياً ما كان فكونه من رب العالمين حكم مقصود الافادة لا قيد لحكم آخر قدبر ( الله الذى خلق السموات والأرض وما بينهما فى ستة أيام ثم استوى على العرش ) مريانه فيما سلف ( مالكم من دونه من ولى ولا شفيع ) أنى مالكم اذا جاؤتم رضاه تعالى أحد ينصركم ويشفع لكم ويحيركم من بأسه أى مالكم وما ولى ولا شفيع بل هو الذى يتولى مصالحكم وينصركم فى مواطن النصر على أن الشفيع عبارة عن الناصر محاذاً فاذا خذلكم لم يبق لكم ولى ولا نصير ( أفلا تتذكرون ) أى ألا تسمعون هذه المواعظ فلا تتذكرون بها أو أنتمعونها فلا تتذكرون بها فالانكار على الأول متوجه الى عدم السماع وعدم التذكر معا وعلى الثانى على عدم التذكر مع تحقق ما يوجبه من السماع ( يدبر الامر من السماء إلى الأرض ) قبل يدبر أمر الدنيا بأسباب سماوية من الملائكة وغيرها نازلة آثارها وأحكامها إلى الأرض ( ثم يعرج اليه ) أى يثبت فى علمه موجوداً بالفعل ( فى يوم كان مقداره ألف سنة مما تعدون ) أى فى برهة من الزمان متطاولة والمراد بيان طول اعتماد ما بين تدبير الحوادث وحدوثها من الزمان وقيل يدبر أمر الحوادث اليومية بآياتها فى اللوح المحفوظ فينزل بها الملائكة ثم تعرج اليه فى زمان هو كالف سنة مما تعدون فان ما بين السماء والأرض مسيرة خمسمائة عام وقيل يقضى قضاء ألف سنة فينزل به الملك ثم يعرج بعد الألف لآلف آخر وقيل يدبر أمر الدنيا جميعاً إلى قيام الساعة ثم يعرج اليه الأمر كله عند قيامها وقيل يدبر المأمور به من الطاعات منزلاً من السماء إلى الأرض بالوحي ثم لا يعرج اليه خالصاً إلا فى مدة متطاولة لقلة المخلصين والاعمال الخالص وأنت خير بأن قلة الاعمال الخالصة لا تقتضى بطء عروجها إلى السماء بل قائمه وقرىء يعدون بالياء ( ذلك ) إشارة إلى الله عز وجل باعتبار اتصافه بما ذكر من خالق السموات والأرض والاستواء على العرش وانحصار الولاية والنصرة فيه وتدبير أمر الكائنات على ما ذكر من الوجه البديع وهو مبتدأ خبره ما بعده أى ذلك العظيم الشأن ( عالم الغيب والشهادة ) فيدبر أمرهما حسبما تقتضيه

الحكمة ( العزيز ) الغالب على أمره ( الرحيم ) على عباده وهما خبران آخران فيه  
إيماء إلى أنه تعالى متفضل في جميع ما ذكر فاعل بالاحسان ( الذي أحسن كل شيء  
خلقه ) خبر آخر أو نصب على المدح أي حسن كل مخلوق خلقه إذ ما من مخلوق  
خلقه إلا وهو مرتب على ما تقتضيه الحكمة وأوجبه المصلحة لجميع المخلوقات حسنة  
وان تفاوتت إلى حسن وأحسن كما قال تعالى لقد خلقنا الإنسان في أحسن تقويم وقيل  
علم كيف يخلقه من قوله قيمة المرء ما يحسن أي يحسن معرفته أي يعرفه معرفة حسنة  
بتحقيق وإيقان. وقرئ خلقه على أنه بدل احتمال من كل شيء والضمير المبدل منه أي  
أحسن خلق كل شيء وقيل بدل السكل على أن الضمير لله تعالى والخالف بمعنى المخاوف  
أي حسن كل مخلوقاته وقيل هو مفعول ثانٍ لأحسن على نفسه من معنى أعطى أي  
أعطى كل شيء خلقه الاتق به بطريق الاحسان والفضل وقيل هو مفعول الأول  
وكل شيء مفعول الثاني والخالف بمعنى المخاوف وضمير ه الله سبحانه على نفسه بالاحسان  
معنى الإلهام والتعريف والمعنى أكرم خلقه كل شيء بما يحبون الله وخالقهم الإلهام  
عرفت مخلوقاته كل شيء يحتاجون إليه فيقول إلى من جعله له تعالى الذي أتدركه تلك هي  
خلقه ثم هدي ( وبدأ خلق الإنسان ) من بين جميع المخلوقات ( من طين ) أي من  
يديع نخار العنقوان في فوهه حيث برأ آدم عليه السلام على دلوقة يخرج منه طين على نظيرة  
سائر أفراد الجنس انطواء اجتماعيا مستغنيا عن خروج كل فرد منها من المودة إلى الفعل  
بحسب استعداداتها المتفاوتة قربا وبعدا كما يأتي عنه قوله تعالى ( ثم جعل منسك ) الخ  
أي ذريته سميت بذلك لأنها تنسل وتتفصل عنه ( من سلالة من ماء مهين ) هو المني  
المستن ( ثم سواه ) أي عدله بتشكيل أعضائه في الرحم وتصويرها على ما ينبغي  
( ونفخ فيه من روحه ) أضافه إليه تعالى لتتم أيضا لدوامها أنما خلقه يحيى ويومئذ يدعى وإن شاء الله  
له منسك إلى حضرة الدار بوبه وأن أفصح ما ينسب إليه العنقوان البشر يانه من ماء فلهذا المني الذي  
يعبر عنه نازلا بالاضافة إليه تعالى أخرى بالنسبة إلى أمه تعالى كافي قوله تعالى قل الله سبحانه من  
أمر ربي ( وجعل لكم السمع والأبصار والأفئدة ) الجمل ابداعي والادم من المنة به  
والنقد من على المفعول المبرمج لما من مراتب من الاشياء بالمقامم والتميز من إلى المخر  
مع ما فيه من نوع حلول يخل قد يندرج تحت النظام السكتم أي على المنة تسكتم تلك  
المشاعر لتعرفوا أنها مع كونها في أنفسها تعالج لا بصائر قدرها ومجانا إلى التبع سائر  
النعم الدينية والدينية المتفاضلة عليكم وتذكروها بأن تصبروا على ما فيها من الماخوف قوله  
فإن أروا سمعكم الآيات الشريفة النافذة بالوحدانية وهو المني وبصائر الامارات السكتمية

الشاهدة بهما وتستدلوا بأقديتكم على حقيتهما وقوله تعالى ( قليلا ماتشكرون ) بيان لكفرهم بتلك النعم بطريق الاعتراض النذيلي على أن القلة بمعنى النفي كما ينبغي عنه ما بعده أي شكر قليلا أو زمانا قليلا تشكرون وفي حكاية أحوال الانسان من مبدأ فطرته إلى نفخ الروح فيه بطريق الغيبة وحكاية أحواله بعد ذلك بطريق الخطاب المنهي عن استعداده لانهم وملاحضته له من الجزالة لا غاية وراعه ( وقالوا ) كلام مستأنف مسموق لبيان أبا حليهم بطريق الانفات ايذانا بأن ما ذكر من عدم شكرهم بتلك النعم هو وجب الاعتراض عنهم وتعدد جنائياتهم لغيرهم بطريق المباينة ( أنذا ضللنا في الأرض ) أي صرنا ترابا مخلوطا ترابها بحسب لامتياز منه أو غينا فيها بالدفن وقرى ضللنا بكسر اللام من ناب علم وصللنا بالصاد المهمة من صل اللحم اذا أتت وقيل من الصلة وهي الأرض أي صرنا من جنس الصلة قبل القائل أبي بن خلف ولرضاهم بقوله استدل القول إلى السدل والعامل في اذا ما بدل عليه قوله تعالى ( أنثا لقي خلق جديد ) وهو نبعت أو نجدد خلقنا والمصدر فاذ كبر الاسكار السابق وتأكيده وقرى إنا على الخبر وأياما كان فالمعنى على تأكيد الانكار لا انكار التأكيد كما هو المتبادر من تقدم المهمة على أن فاهما مؤخره غنبا في الاعتبار وإنما تفتديها عليها لاقتضائها الصدارة ( بل هم بلبقاء ربهم كافرون ) اضرب وانتقال من بيان كفرهم بالبحث إلى بيان ما هو أبلغ وأشنع منه وهو كفرهم بالوصول إلى العاقبة وما يلقونه فيها من الاحوال والاهوال جميعا ( قل ) ببيان الحق وردا على زعمهم الباطل ( يتوفاكم ملك الموت ) لا كما زعمون أن الموت من الاحوال الطبيعية العارضة للحيوان بموجب الجلبة أي بهض ارواحكم بحيث لا بدع فيكم شيئا أو لا يترك منكم أحدا على أشد ما يكون من الوجوه وأفظهها من ضرب وجوهكم وأدباركم ( الذي وكل بكم ) أي بهض ارواحكم واحصاء آجالكم ( ثم إلى ربكم ترجعون ) بالبعث للحساب والجزاء ( ولو ترى اذ المجرهون ) وهم القائلون أنذا ضللنا في الأرض الآية أو جنس المجرمين وهم من جعلهم ( ناكسور فؤادهم عند ربهم ) من الحيا والخزي عند ظهور قبائحهم التي اقترفوها في الدنيا ( ربنا ) أي يقولون ربنا ( أبصرنا وسمعنا ) أي صرنا نحن بصروا وسمعوا وحصل لنا الاستعداد لادراك الآيات المبصرة والآيات المسماة وكنا من قبل عميا وصما لا ندرك شيئا ( فارجعنا ) إلى الدنيا ( نعمل ) عملا ( صالحا ) حسبنا تقتضيه تلك الآيات وقوله تعالى ( إنا مرقون ) ادعاء منهم لصحة الاقتدة والاقتدار على فهم معاني الآيات والدل بموجبها كما أن ما قلناه ادعاء لصحة مشعري البصر والسمع كانهم قالوا أو أيقنا



وكنا من قبل لا نعقل شيئاً أصلاً وانما عدلوا في الجملة الاسمية المؤكدة اظهاراً لثباتهم على الايقان وكل غيبتهم فيه وكل ذلك للجد في الاستدعاء طمعاً في الاجابة الى ما سألوه من الرجعة وأن لهم ذلك ويجوز أن يقدر لكل من الفعائين مفعول مناسب لما يصبرونه ويسمعونه فانهم حينئذ يشاهدون الكفر والمعاصي على صورة منكورة هائلة وتخبرهم الملائكة بأن مصيرهم الى النار لا مثالة فالمعنى أبصرنا قبيح أعمالنا وكنا نراها في الدنيا حسنة وسمعنا أن مردنا الى النار وهو الانسب لما بعده من الوعد بالعمل الصالح هذا وقد قيل المعنى وسمعنا منك تصديق رسلك . وأنت تخبر بأن تصديقك تعالى لهم حينئذ يكون باظهار مدلول ما أخبروا به من الوعد والوعيد لا بالخبر بانهم صادقون حتى يسمعه و قيل وسمعنا قول الرسل أى سمعناه سمع طاعة واذعان ولا يقدر لتزى مفعول اذ المعنى لو تكون منك رؤية في ذلك الوقت أو يقدر ما ينفي عنه حسنة اذ . والمضى فيها وفي لو باعتبار أن الثابت في علم الله تعالى بمنزلة الواقع وجواب لو محذوف أى لأيت أمراً فظلياً لا يقادروا قدره . والخطاب لكل أحد ممن يصالح له كائناً من كان اذ المراد بيان كمال سوء حالهم وبلوغهم من القضاة الى حيث لا يتخضع لسلطانها واستظاعتها برأى دون راء ممن اعتاد متباعدة الامور البديهة والخواهي الفطرية بل كل من يتأق منه الرؤية يتعجب من هولها وفظاعتها هذا ومن غفل عنوم الخطاب بالنقص الى بيان أن حالهم قد بلغت من الظهور الى حيث يمنع خفاؤها البته فلا تختص رؤية راء دون راء بل كل من يتأق منه الرؤية فله مدخل في هذا الخطاب فقد نأى عن تحقيق الحق لان المقصود بيان كمال فظاعة حالهم كما يفصح عنه الجواب المحذوف لا بيان كمال ظهورها فانه مسوق مساق المسلمات فتدبر ( ولوشئنا لاتبنا كل نفس هداها ) مقتدر بقول محذوف على ما قدر قبل قوله تعالى ربنا أبصرنا الخ أى ونقول لوشئنا أى لو تعلققت مشيتنا بعاننا فيما بان نعطى كل نفس من النفوس البرة والفاجرة ما ينهى به الى الايمان والعمل الصالح لا عطيناها اباه في الدنيا التي هي دار السكيب وما أخرناه الى دار الجزاء ( ولكن حق القول مني ) أى بقيت كلمتي حيث قامت لا يابس عند قوله لا تخونهم أجمعين الا عبادك منهم الخاضعين فالحق والحق اقول لا ملان جهنم منك ومن تعبك منهم أجمعين وهو المعنى بقوله تعالى ( لا ملان جهنم من الجنة والناس أجمعين ) كما يوضح به تقديم الجنة على الناس فيسبب ذلك القول لم نشأ اعطاء الهدى على العموم بل منعاهم من اتباع ابليس الذين أنتم من جملتهم حيث صرتم اخباركم الى الغي باغوائه . مشيتنا لافعال العباد مؤلف باخبارهم اياها فاما لم نخترنا الهدى واحترقتم الضلالة

ويل لمن نسي لقاء ربه بالآية ( فذوقوا بما نسيتم لقاء يومكم هذا ) الآية ٣٠١

لم نشأ إعطاهم لكم وإنما أعطينا الذين اختاروه من النفوس البرة وهم المعنيون بما  
سيأتي من قوله تعالى « إنما يؤمن بآياتنا » الآية فيكون مناط عدم مشيئة إعطاء الهدى  
في الحقيقة سواء اختارهم لا لتحقيق القول وإنما قيدنا المشيئة بما مر من التعلق الفعلي  
بأفعال العباد عند حدوثها لأن المشيئة الازلية من حيث تعلقها بما سيكون من أفعالهم  
اجمالا متقدمة على تحقيق كلمة العذاب فلا يكون عدمها موطا بتحقيقها وإنما مناحله عليه  
تعالى أزالا بصرف اختيارهم فجاءت إلى الغنى وإيثارهم له على الهدى فأمر أريدت هي  
من تلك الحليمة لاستدراك عدمها ونيل ذلك مما ذكر من المناط على مناج قوله تعالى  
« ولو علم الله فيهم شيئا لاسمعهم » فمن توهم أن المعنى ولو شئنا لأعطينا كل نفس  
ما عندنا من الآفاق التي لو كان منهم اختياره لأهدوا ولكن لم يعطهم لما علمنا  
منهم اختيار الكثير وإيثاره فقد اتفق عليه التتبع والتقاء في قوله تعالى ( فذوقوا )  
لترتيب الأمر بالآية في نيل ما يعرب عنه ما قبله من نفى الرجوع إلى الدنيا أو على الوعيد  
المؤكد والبال في قوله تعالى ( بما نسيتم لقاء يومكم هذا ) للايضاح بأن تعذيبهم ليس مجرد  
في الوعيد بل هو وسبق الوعيد أيضا بسبب وجوب له من قبلهم كآته فيل  
لا يرجع إلى الدنيا أو متى وعيد فذوقوا بسبب نسيانكم لقاء هذا اليوم الدائم  
وترككم التفتت فيه والاستعداد له بالسكينة ( أنا نسيتمكم ) أي تركناكم  
في العذاب ترك المأمور وفعله تعالى ( وذوقوا عذاب الخلد بما كنتم  
تعملون ) تكرار للأكد والشدة وتعيين المفعول المطوق للذوق والاشعار بأن  
سببه ليس مجرد ما ذكر من النسيان بل له أسباب أخر من فنون الكفر والمعاصي التي  
كانوا مستمرين عليها في الدنيا وعدم نظم السلك في سلك واحد للتعذيب على استغلال كل  
منها في استحداث العذاب وفي إيهام المنوق أولا ويانه ثانيا بتكرير الأمر ونوسيط  
الاستئناف المسمى عن كمال السخط ونهما من الدلالة على غاية التشديد في الانتهام منهم  
بالا نفى وقوله تعالى ( إنما يؤمن بآياتنا ) استئناف مسوق لغير عدم استغفارهم  
لإتناء الهدى والاستمرار بعدم إيمانهم لو أوتوه بتعيين من يستحقه بطريق النضر كأنه  
دل انكم لا تؤمنون بآياتنا ولا نعمان بموجبها عملا صالحا ولو رجحناكم إلى  
الدنيا كما تدعون حسما نقاق به قوله تعالى « ولوردوا لعادوا لما نروا عنه » وإنما يؤمن  
بها ( الذين إذا ذكروا بها ) أي عطفوا ( خروا سجدا ) أي من غير تردد  
ولا مللهم فمثلا عن التسوية إلى معانيه ما تضمنته من الوعد والوعيد أي سقطوا  
على وجوههم ( وسجدوا بحمد ربهم ) أي ونزهوه عنه ذلك عن كل ما لا يليق به من

الاهور التي من جملتها العجز عن البحث فالتبيين بحمد الله تعالى على نعمائه التي أجلها الهداية بآية الآيات والتوفيق للاهداء بها والتعرض لعنوا ان الرواية بطريق الاتفاقات مع الاضافة الى ضميرهم الاشعار بعللة التسبيح والحمد وبأنهم يفعلونها بملاحظة ربوبته تعالى لهم (وهم لا يستكبرون) أي والحال أنهم خاضعون له تعالى لا يستكبرون عما فعلوا من الخرورج والتسبيح والحمد (تنجاني جنوبهم) أي انبو وتنتهي (عن المضاجع) أي الفريش وهو اضع الخنام والبلد مستأنفة لبيان بقية محاسنهم وهم المنهجون بالليل قال أنس رضي الله عنه نزلت فينا مائة الف انصار كنا نصلي المغرب فلا نرجع الى رحالنا حتى نصلي العشاء مع النبي عليه الصلاة والسلام وعن أنس أيضا رضي الله عنه انه قال نزلت في أنس من استحباب النبي عليه الصلاة والسلام كانوا يصاؤون من صلاة المغرب الى صلاة العشاء وهي صلاة الاوابين وهو قول أبي حازم ومحمد بن المسكندر وهم مروي بن ابن عباس رضي الله عنهما وقال عطاء بن السجستاني لا ينامون حتى يصاوا العشاء الاخرة والغير في جهنم الماتة ر أنس الماد هذه صلاة الابل وهو قول الحسن بن مجاهد وذلك في الامه ذابهم في جهنم ليعملوا به الصلاة والسلام افضل المسام بعد الله ورسول الله الخرم وفضل الصلاة بعد الله في صلاة الليل وعن أبي عاصم الصلاة والسلام في تفسيرها «مقام العبد من الليل» وعنه عليه الصلاة والسلام اذا جمع الله الامهين والآخرين بآية ذلك فانه يصوت بسم الله الحلاق كلهم سبع لم اهل الجمع اليوم من اولي بالسكتم ثم يجمع فتدعى باسم الدين كانت تنجاني جنوبهم عن المضاجع فيقومون وهم قال في جمع فتدعى ليقيم الذين كانوا يعمدون الله في السراء والعناء فيقومون وهم قال فيقومون جميعا الى الجنة ثم يخاطب سائر الناس و قوله تعالى (يدعون ربهم) حال من حذره جنوبهم أي داعين له تعالى على الانعام او (سوقا) من سخطه وعذابه و قد ورد في قوله (ولمعا) في رحمة (وعما رزقناهم) من المال (فقدون) في وجود الرب والحيات (فلا يعلم نفس) من الاموس لذلك معناه ولا يدرى من سخطه فضلهم عندهم (ما استحق لهم) أي الامور التي التي عذبت جنوبهم الحلاله (من مرد أعين) بما تقرب اليهم وبنه عليه الصلاة والسلام «فجاء الله عز وجل فجعل أعينهم لادنى الصالحين والا من رأت ولا أدنى سمعت ولا خطير على قلب بشر بله ما لا تعلم عابدهم ووا ان شئتم فلا تعلم نفس الخفي لهم من مرد أعينهم ويري ما الخفي لهم وما الخفي لهم وما الخفي لهم على حسنة المنكاح وما الخفي لهم على الباء للعاقل وهو الله سبحانه

وقرى . قرأت أعين لاختلاف أنواعها والعلم بمعنى المعرفة وما موصولة أو استفهامية  
 عانى عنها الفعل ( جزاء بما كانوا يعملون ) أى جزوا جزاء أو أخفى لهم للجزاء بما  
 كانوا يعملونه في الدنيا من الأعمال الصالحة قيل هؤلاء القوم أخفوا أعمالهم فأخفى الله  
 تعالى ثوابهم ( أمن كان مؤمنا كمن كان فاسقا ) أى أبعد ظهور ما بينهما من التباين البين  
 بينهم كون المؤمن الذي حكمت أوصافه الفاضلة كالفاسيق الذي ذكرت أحواله ( لا يستوون )  
 المصدر منع به مع إفادة الإنكار لنفي المشابهة بالمرّة على أباح وجه وآكده لنا . التفصيل  
 الآتى عليه . والجمع باعتبار معنى من كان الأفراد فيما سبق باعتبار لفظها وقوله تعالى ( أما  
 الذين آمنوا وعملوا الصالحات فلهم جنات المأوى ) تفصيل لما رتب الفريقين في الآخرة  
 بعد ذكر أحوالهم في الدنيا وأضيفت الجنة إلى المأوى لأنها المأوى الحقيقي وإنما الدنيا منزل  
 من منزل . لا شأله . قبل المأوى جنة من الجنات وأباما كان فلا يبعد أن يكون فيه ومن  
 إلى ما ذكر من نجافهم من مضاجعهم التي هي مأواهم في الدنيا ( نزلا ) أى نوابا وهو في  
 الأصل ما بعد للأنزال من الطعام والشراب وإنصابه على الحاية ( بما كانوا يعملون ) في  
 الدنيا من الأعمال الصالحة أو بأعمالهم ( وأما الذين فسقوا ) أى خرجوا عن الطاعة  
 ( فإواهم ) أى ما جعلهم ومنزلهم ( النار ) مكان جنات المأوى للمؤمنين ( كلما أرادوا أن  
 ينزعوا منها أعينهم ) استئناف لبيان كيفية كون النار مأواهم يروى أنه يضربهم  
 الحب النار فيرشقون إلى طبقاتها حتى إذا قربوا من بابها وأرادوا أن يخرجوا منها يضربهم  
 الباب فينبهون إلى فعلها وهكذا يفعل بهم أبدأ وكلمة في للدلالة على أنهم مستقرون فيها  
 وإنما الإعادة من بعض طبقاتها إلى بعض ( وقيل لهم ) تشديدا عليهم وزيادة في عيظهم  
 ( خوفوا عذاب النار الذي كنتم به ) أى بعذاب النار ( تكذبون ) على الاستمرار في  
 الدنيا ( ولأنهم من العذاب الأدنى ) أى عذاب الدنيا وهو ما محتواه من السنة سبع  
 سنين والقل والاسر ( دون العذاب الأكبر ) الذى هو عذاب الآخرة ( لهم ) لعل  
 الذين يشاهدونه وهم في الجاه ( برجمون ) يتوبون عن الكفر . روى أن الوليد بن عقبة  
 فأخبر غيا رضى الله عنه يوم بدر فزلت هذه الآيات ( ومن أظلم ممن ذكر بآيات ربه  
 ثم أعرض عنها ) بيان اجمالى لحال من قابل آيات الله تعالى بالأعراض بعد  
 بيان حال من قابلها بالسجود والتسبيح والتحميد وكلمة ثم لا يستبعد  
 الأعراض عنها عقلا مع غلبة وجوها وإرشادها إلى سعادة الدارين كافي بيت الحماسة:  
 ولا يكشف الغم إلا ابن حرة يرى غمرات الموت ثم يزورها  
 أى هو أظلم من كل ظالم وإن كان سبب التركيب على نقي الا ظلم من غير تعرض لنفي

المساوي وقدم مرارا ( انا من المجرمين ) أي من كل من اتصف بالأجرام إن هانت  
جرمته ( مستقرون ) فكيف ممن هو أظلم من كل ظالم وأشد جرمًا من كل جرم ( ولقد  
آتينا موسى الكتاب ) أي التوراة عبر عنها باسم الجنس لحقق المجامع بها وبين  
الفرقان والتبديع على أن إتيانه لرسول الله صلى الله عليه وسلم كاشفًا لمعهم طاعة السلام  
( فلا تكن في مريّة من لقائه ) من لقاء الكتاب الذي هو الفرقان كفه لهم إناك لاتبين  
القرآن والمعنى أنا آتينا موسى مثل ما أتيناك من الكتاب ولقائه من الله تعالى والفرقان من  
الوحي فلا تكن في شك من أنك لقيت ذلك وظاهره وقيل من لقاء موسى الكتاب  
أو من إقائك موسى وعنه عليه الصلاة والسلام رأيت ليلته في يومه  
رجلا آدم طوا الا بعدد كائن من رجال شجرة ( وجعلنا ) أي الكتاب لآدم ( آدم موسى  
( هدى ابن إسرائيل ) قيل لم تبعيد بما في التوراة ولداً عليل ( يوم نادىهم الله موسى )  
بغيرهم بما في تضاعيف الكتاب من الحكيم والاعتناء إلى طرقاتهم ليعلموا إلى  
ما فيه من دين الله ثم الله ( بأمرنا ) بإيهم أو بوجعنا ( لما نادىهم الله موسى )  
هو ابن إسرائيل أو أمم يثرب إلى ما بيني والذين لا يثبتون على دينهم ولا يثبتون على  
أو هي ظرافت بمعنى الخيلين أي ما هم أئمة عبيد لله أو لما نادىهم موسى على أهل السماوات  
ومقامه السماوات في تسمية الدين أو سمعهم عن الأئمة فترددوا في الدين أو سمعهم  
( وكانوا يا ناديا ) التي في تضاعيف الكتاب ( يومنون ) لاعتقادهم فيها العلم والمعنى  
كذلك ليعلماني الكتاب الذي آتيناك هدى لآمنك ولتجداني يوم ألقاهم يوم ذلك  
تلك الهداية ( إن ربك ضر يقصل ) أي يفصل ( بيني وبين الأنبياء ) أي بيني وبين  
بين المؤمنين والمشركون ( يوم القيامة ) فميز بين النقيضين ( يا نادىهم الله موسى )  
من أمم و الدين ( أولم يهد لهم ) المسيرة لا تكلوا والواو المضافة على ما في نسخة  
المقام وقيل الهداية إما من قبيل ذلك وعلى أن الهداية إمامهم من الله تعالى بالهداية  
المندوحة وإما بمعنى التبيين المهمة التي تروى في السبل ما كان من الهداية إلى الهداية  
أي أنصأوا ولم يفعل الهداية لهم أو لم يهد لهم ما لم يهد لهم من الهداية ( يوم نادىهم  
الله موسى ) مثل عاد و هو موطأ موسى يهد لهم من الهداية من الهداية ( يوم نادىهم  
الله موسى ) أي في ذلك من كثر أهلاً كمالهم الخلق الله تعالى ( أولم يهد لهم )  
و نادىهم من شمسهم وآثارهم وأهلاً كمالهم من الهداية من الهداية ( يوم نادىهم الله موسى )  
( إن في ذلك ) أي في ذلك من كثر أهلاً كمالهم الخلق الله تعالى ( أولم يهد لهم )

( آيات ) عظيمة في أنفسها كثيرة في عددها ( أفلا يسمعون ) هذه الآيات سماع تدبر  
 واتعاط ( أو لم يروا أنا نسوق الماء إلى الأرض الجرز ) أي التي جرز نباتها أي قطع  
 وأزيل بالمرّة وقيل هو اسم موضع باليمن ( فنخرج به ) من تلك الأرض ( زرعاً  
 نأكل منه ) أي من ذلك الزرع ( أنعامهم ) كالناب والقصيل والورق وبعض الحبوب  
 المخصوصة . هاو قرى . يأكل بالياء ( وأنفسهم ) كالحبوب التي يقاتها الإنسان والثمار ( أفلا  
 يبصرون ) أي ألا ينظرون فلا يبصرون ذلك ليستدلوا به على كمال قدرته تعالى وفضله  
 ( ويقولون ) كان المسلمون يقولون إن الله سيفتح لنا على المشركين أو يفصل بينا  
 وبينهم وكان أهل مكة إذا سمعوه يقولون بطريق الاستعجال تكذيباً واستهزاء ( متى  
 هذا الفتح ) أي النصر أو الفصل بالحكومة ( إن كنتم صادقين ) في أن الله تعالى  
 ينصركم أو يفصل بيننا وبينكم ( قل ) تبكيتاً لهم وتحقيقاً للحق ( يوم الفتح لا ينفع  
 الذين كفروا إيمانهم ولا هم ينظرون ) يوم الفتح يوم القيامة وهو يوم الفصل بين  
 المؤمنين وأعدائهم ويوم نصرهم عليهم وقيل هو يوم بدر وعن مجاهد والحسن يوم  
 فتح مكة . والعدول عن تعاقب الجواب على ظاهره سؤالهم للتنبية على أنه ليس بما ينبغي  
 أن يسأل عنه لكونه أمراً بنا غنياً عن الأخبار به وهذا إيمانهم واستنظارهم يومئذ  
 وإنما المحتاج إلى البيان عدم نفع ذلك الإيمان وعدم الانتظار كأنه قيل لا تستعجلوا  
 فكأنني بكم قد آمنتكم فلم ينفعكم واستنظرتهم فلم تنظروا وهذا على الوجه الأول ظاهر  
 وأما على الآخرين فالوصول عبارة عن المقتولين يومئذ لا عن كافة الكفرة كما في  
 الوجه الأول كيف لا وقد نفع الإيمان الطلقاء يوم الفتح وناساً آمنوا يوم بدر ( فأعرض  
 عنهم ) ولا تبال بتكذيبهم ( وانتظر ) النصر عليهم وهلاكهم ( إنهم منتظرون )  
 قيل أي الغلبة عليهم كقوله تعالى « فتربصوا أنا معكم متربصون » والظاهر أن يقال إنهم  
 منتظرون هلاكهم كما في قوله تعالى « هل ينظرون إلا أن يأتيهم الله في ظلل من الغمام »  
 الآية ويقرب منه ما قيل وانتظر عذابنا إنهم منتظرونه فإن استعجلهم المذكور وعكوفهم على ما هم  
 عليه من الكفر والمعاصي في حكم انتظارهم العذاب المترتب عليه للاحالة وقرى على صيغة المفعول  
 على معنى أنهم أحقاء بأن ينتظر هلاكهم وأن الملائكة ينتظرونه عن النبي عليه  
 الصلاة والسلام من قرأ ألم تنزيل وتبارك الذي بيده الملك أعطى من الاجر كما  
 أحيا ليلة القدر وعنه عليه الصلاة والسلام من قرأ ألم تنزيل في بيته لم يدخله الشيطان  
 ثلاثة أيام .

## (سورة الاحزاب)

( مدينة وهي ثلاث وسبعون آية )

بسم الرحمن الرحيم

( يا ايها النبي اتق الله ) في ندائه عليه الصلاة والسلام بعنوان النبوة تنويه بشأنه وتفهيم على سمو مكانته والمراد بالتقوى المأمورية الثبات عليه والازدياد منه فان له بابا واسعا وعرضا عريضا لا ينال مداه ( ولا تطع الكافرين ) أى المجاهرين بالكفر ( والمنافقين ) المضمرين له أى فيما يعودونهم في الدين واعطاءدية فيما بين المسلمين وى أن أباسفيان ابن حرب وعكرمة بن أبى جهل وأبالاعور السلمي قدموا عليه عليه الصلاة والسلام في المواعدة التي كانت بينه عليه الصلاة والسلام وبينهم وقام معهم عبد الله بن أبى و معتب بن قشير والجند بن قيس فقالوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم ارفض ذكر أختنا وقل إنها تنفج وتنفج ونسك وربك فشق ذلك على النبي عليه الصلاة والسلام والمؤمنين وهموا بفنائهم فبرزت أى اتق الله في نقض العهد وبند الموادعة ولا تساعد الكافرين من أهل مسكة والمنافقين من أهل المدينة فيما طالبوا اليك ( ان الله كان علما حكما ) مبالغا في العلم والحكمة فيعلم جميع الاشياء من المصالح والمفاسد فلا يأمرك الا بما فيه مصلحة ولا ينهى عن الاثم فيه مفسدة ولا يحكم الا بما تقتضيه الحكمة البالغة فالجمله تعليل للامر والنهي مؤكدا لجوب الامتنال بهما ( وانبع ) أى في كل ما أتى ونذر من أمور الدين ( ما يوحى اليك من ربك ) من الآيات التي من جملة هذه الآية الامرة بتقوى الله الشاهدة عن مساعدة الكفرة والمنافقين، والتعرض لعنوان الربوبية لتأكيد وجوب الامتنال بالامر ( ان الله كان بما نعماون خيرا ) قيل الخطاب للرسول عاه الصلاة والسلام والجمع للتعظيم ونزل له عليه الصلاة والسلام والاسؤمنين وفيل للغانين بطريق الالتفات ولا يخفى بمدى نعمه نعمه يجوز أن يكون للكل على ضرب من التغليب وأياما كان فالجمله تعليل للامر ونأكد لموجهه أما على الوجهين الاولين فبطريق الترغيب والترهيب كأنه قيل ان الله خير بما نعمونه من الامتنال وتركه خير على كل من حاجته له فو ابا وغافا وأما على الوجه الاخير فبطريق الترغيب فقطحاته قيل ان الله خير بما يعمل كذا القرينين خير نذك الى ما فيه صلاح حالك وانتظام أمرك ويطالعك على ما يماونه من المكائد والمفاسد يأمرك بما ينفع لك أن عمله في دفعها وردها فلا بد من اتباع الحق والعمل بمقتضاه ( ما نوكل على الله ) أى فوض جميع أمورك اليه ( وكفى

بأنه كيلا) حافظا موكولا اليه كل الامور ( ما جعل الله لرجل من قلبين في جوفه )  
 شروع في القاء الوحي الذي أمر عليه الصلاة والسلام باتباعه وهذا مثل ضربه الله  
 تعالى تمهيدا لما يعقبه من قوله تعالى ( وما جعل أزواجكم اللاقي تظاهرون منهن أمهاتكم  
 وما جعل أدعياءكم أبناءكم ) وتنبها على أن كون المظاهر منها أما وكون الدعي أبنا  
 أي بمنزلة الام والابن في الآثار و الاحكام المعهودة فيما بينهم في الاستحالة بمنزلة اجتماع  
 قلبين في جوف واحد وفيل هورد لما كانت العرب تزعم من أن الليب الاربب له قلبان  
 ولذلك قيل لابي ممرأو جميل بن أسيد الفهري ذوالقلبين أي ما جمع الله تعالى قلبين في  
 رجل. وذكر الجوف لزيادة التقرير كافي قوله تعالى « ولكن تعمى العيوب التي في الصدور  
 ولا زوجية ولا امومة في امرأة ولا دعوة وبنوة في شخص لكن لا بمعنى نفى الجمع بين  
 حقيقة الزوجية والامومة ونفى الجمع بين حقيقة الدعوة والبنوة كافي القلب ولا بمعنى نفى  
 الجمع بين أحكام الزوجية وأحكام الامومة ونفى الجمع بين أحكام الدعوة وأحكام البنوة على  
 الإطلاق بل بمعنى نفى الجمع بين حقيقة الزوجية وأحكام الامومة ونفى الجمع بين حقيقة الدعوة  
 وأحكام البنوة لا طائل ما كانوا عليه من اجراء أحكام الامومة على المظاهر منها واجراء أحكام  
 البنوة على الدعي. ومعنى الظاهر أن يقول للزوجته أنت على كظهر أي مأخوذ من الظاهر  
 باعتبار اللفظ كالنابية من ليك وتعديته بمن لتضمنه معنى التجنب لانه كان طلاقا في  
 الجاهلية وهو في الاسلام يقتضي الطلاق أو الحرمة إلى أداء الكفارة بما عدى إلى  
 بها وهو بمعنى حلف وذكر الظاهر للكنية عن البطن الذي هو عموده فان ذكره قريب  
 من ذكر الفرج أو للتغايط في التحريم فانهم كانوا يحرمون اتيان الزوجة وظهرها الى  
 السماء وقرىء اللابي وقرىء اللاب. وقرىء تظاهرون بخذف احدى التاءين من تظاهرون  
 وتظاهرون بادغام التاء الثانية في الظاء وتظرون من أظهر بمعنى تظاهر وتظرون من ظهر بمعنى  
 ظاهر كعقد بمعنى عاهد وتظرون من ظهر ظهورا وأدعياء جمع دعي وهو الذي يدعي  
 ولدا على الشذوذ لاخصصاص أفعلاء بفعيل بمعنى فاعل كتمى وانتقاء كانه شبه به في  
 اللفظ فجمع جمعه كقنلا وامراء ( ذلكم ) إشارة الى ما فهم مما ذكر من الظاهر  
 والدعاء أو الى الأخير الذي هو المقصود من مساق الكلام أي دعائكم بقولكم هذا  
 ابني ( قولكم بأفواهكم ) فقط من غير أن يكون له مصداق وحقيقة في الاعيان فاذن  
 هو بمنزلة من استنباع أحكام البنوة كما زعمتم ( والله يقول الحق ) المطابق للواقع  
 ( وهو يهدي السبيل ) أي سبل الحق لاغير فدعوا أقوالكم وخذوا بقوله عز وجل  
 ( أدعهم لآبائهم ) أي انسبهم اليهم وخصوصهم بهم وقوله تعالى ( هو أقسط عند الله )



تعليل له والضمير لمصدر ادعوا كما في قوله تعالى اعدلوا هو أقرب للتقوى. وأقسط  
أفضل تفضيل قصد به الزيادة مطلقا من القسط بمعنى العدل أى الدعاء لأبائهم بالغ في  
العدل والصدق في حكم الله تعالى وقضائه (فان لم تعلموا آبائهم) فتنسبوا اليهم (فاخوانكم)  
فهم اخوانكم (في الدين وهو اليكم) وأولياؤكم فيه أى فادعواهم بالاخوة الدينية  
والمولوية (وليس عليكم جناح) أى اثم (فيما أخطأتم به) أى فيما فعلتموه من ذلك  
مخطئين بالسوء أو النسيان أو سبق اللسان (ولكن ما نعمدت فإيكم) أى ولكن  
الجناح فيما نعمدت قلوبكم بعد النهي أو ما نعمدت قلوبكم فيه الجناح (وكان الله غفورا  
رحيما) لغفوه عن المخطئ. وحكم النبي بقوله هو أبى اذا كان عبدا للقاتل العتق على  
كل حال ولا يثبت نسبه منه الا اذا كان مجهول النسب وكان بحيث يولد مثله لمثل  
المتبني ولم يقر قبله بنسبه من غيره (النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم) أى في كل  
أمر من أمور الدين والدنيا كما يشهد به الادلاق فيجب عليهم أن يكون غاية الصلوة  
والسلام أحب اليهم من أنفسهم وحكمه أنفذ عليهم من حكمها وحقه أنزل عليهم من  
حقوقها وشفقتهم عليه أقدم من شفقتهم عليها روى أنه عليه الصلاة والسلام أراد  
مغزوة تبوك فأمر الناس بالخروج فقال الناس نسأذن إمامنا وأمرأتنا فزلت وفري  
وهو أبسطهم أى في الدين فان كل نبي أب لأمته من حيث أمته أصل فيما به الحياة الابدية  
ولذلك صار المؤمنون أخوة (وأزواجه أمهاتهم) أى منزلات منزلة الامهات في  
التحريم واستحقاق التعظيم وأما فيما عدا ذلك فهن كالأجنبيات ولذلك قالت عائشة  
رضي الله عنها لسنا أمهات النساء (وأولو الارحام) أى ذوو القرابات (بعضهم أولى  
بعض) في التوارث وهو نسخ لما كان في صدر الاسلام من النوارث بالمهجرة والموالاة  
في الدين (في كتاب الله) في الاصح أو فيما أنزله وهو هذه الآية أو أبة الموارث أو  
فيما فرض الله تعالى (من المؤمنين والمهاجرين) يان لاولى الارحام أو صلة لاولى  
أى أولو الارحام بحق القرابة أولى بالميراث من المؤمنين بحق الدين ومن المهاجرين  
بحق الهجرة (الا أن تعلموا الى أولياتكم معروف) استثناء من أعم ما صدر الاولوية  
فيه من الشرح والمراد فعل المعروف التوجه أو منقطع (كان ذلك في الكتاب  
مسطورا) أى كان ما ذكر من الآتين تابعا في الاصح أو القران وقيل في التوراة  
(واذ أخذنا من النبيين ميثاقهم) أى اذكر وقت أخذنا من النبيين كافة عهدهم  
بشأن الولاية والدعاء الى الدين الحق (وهناك ومن نوح وإبراهيم وموسى وعيسى  
إبن مريم) وتخصيصهم بالذكر مع انهم في الدين اندراجا بينا للآيذان

بمز يد من يتهم وفضلهم وكونهم من مشاهير أرباب الشرائع وأساطين أولى العزم من  
الرسول . وتقدم نبينا عليهم عليهم الصلاة والسلام لآبائه خطر الجليل (وأخذنا منهم ميثاقا  
غليظا ) أى عهدا عظيم الشأن أو مؤكدا باليمين وهذا هو الميثاق الاول بعينه وأخذه  
هو أخذه والعطف مبنى على تنزيل التغيرات العنوانى منزلة التغيرات الذاتى تفخيما لشأنه  
كما فى قوله تعالى . ونجيناهم من عذاب غليظ . اثر قوله تعالى « فلما جاء أمرنا نجينا هودا  
والذين آمنوا معه برحمته » وقوله تعالى ( ليسأل الصادقين عن صدقاتهم ) منعاق بمضمون  
مستأنف مسوق لبيان ماهو داع الى ما ذكر من أخذ الميثاق وغاية له لأبأخذنا فان  
المقصود تذكير نفس الميثاق ثم بيان الغرض منه ببيان قصدنا كما ينهى عنه تغيير الاسلوب  
بالالتفات الى الغيبة أى فعل الله ذلك ليسأل يوم القيامة الانبياء . ووضع الصادقين  
موضع ضميرهم للإيدان من اول الامر بانهم صادقون فيما سئلوا عنه وانما السؤال  
لحكمة تقتضيه أى ليسأل الانبياء الذين صدقوا بعهودهم عما قالوه لقولهم أو عن تصديقهم  
إياهم نكتبنا لهم كما فى قوله تعالى « يوم يجمع الله الرسل فيقول ماذا أجبتم » أو المصدقين لهم  
عن تصديقهم فان مصدق الصادق صادق وتصديقه صدق وأما ما قبل من أن المعنى ليسأل  
المؤمنين الذين صدقوا بعهودهم حين أشهدهم على أنفسهم عن صدقهم فيأباه مقام  
تذكير ميثاق النبيين وقوله تعالى ( وأعد للكافرين عذابا أليما ) عطف على ما ذكر  
من المضمون لا على أخذنا كما قيل والتوجه بان بعثة الرسل وأخذ الميثاق منهم لا إثابة المؤمنين  
أو بأن المعنى أن الله تعالى أكد على الانبياء الدعوة الى دينه لاجل اثابة المؤمنين تعسف  
ظاهر مع أنه مفض الى كون بيان اعداد العذاب الاليم للكافرين غير مقصود بالذات نعم  
يجوز عطفه على ما دل عليه قوله تعالى « ليسأل الصادقين » كأنه قيل فأجاب المؤمنين وأعد  
للكافرين الآية ( بأيتها الذين آمنوا اذكروا نعمة الله عليكم ) ان جعل النعمة معادرا  
فالجواب متعلق بها والافه متعلق بمحذوف هو حال منها أى كأنه عليكم ( ذ جاء نكم  
جنود ) ظرف لنفس النعمة أو لشبوتها لهم وقيل منصوب باذكروا على أنه بدل اشتمال  
من نعمة الله والمراد بالجنود الاحزاب وهم قريش وخطفان ويهود فريضة والنضير  
وكانوا ازهاء اثني عشر ألفا فلما سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم باقبالهم ضرب الخندق  
على المدينة بإشارة سلمان الفارسي ثم خرج في ثلاثة آلاف من المسلمين فحضر معسكره  
والخندق بينه وبين القوم وأمر بالذرارى والنساء فرفعوا فى الآطام واشتد الخوف  
وظن المؤمنون كل ظن ونجم التفاق فى المنافقين حتى قال معتب بن قشير كان شمدا بعدنا  
كروا كسرى وقصر ولا تقدر أن نذهب إلى الغائط ومضى على الفريقين قريب من

٣١ . شجاعة سيدنا علي رضي الله عنه وكرم الله وجهه وقته في عضد الأعراب

شهر لا حرب بينهم الا أن فوارس من قريش منهم عمرو بن عبدود وعكرمة بن أبي جهل  
وهيرة بن أبي وهب ونوفل بن عبد الله وضرار بن الخطاب ومرداس أخو بني ضارب  
قد اكبروا خيولهم وتيمموا من الخندق مكانا مضيقا فضربوا خيولهم فاقبحوا الخيل  
بهم في السبخة بين الخندق وبلغ فخرج علي بن أبي طالب رضي الله عنه في نفر من المسلمين حتى  
أخذ عليهم الثغرة التي اقتحموا منها فأقبلت الفرسان نحوهم وكان عمرو ومعاوية ليرى مكانه  
فقال له علي رضي الله عنه يا عمرو اني أدعوك الى الله ورسوله والاسلام قال لا حاجة لي اليه  
قال فاني أدعوك الى الزوال قال يا ابن أخي والله لا أحب أن أقتلك قال علي لكنني والله  
أحب أن أقتلك فمضى عمرو عند ذلك وكان غيورا مشهورا بالشجاعة واقتحم عن فرسه  
فغمره أو ضرب وجهه ثم أقبل على علي فتناولا وتجاولا فضربه علي رضي الله عنه ضربة  
ذهبت فيها نفسه فلما قتله انهزم متخيلا حتى اقتحمت من الخندق هاربة وقتل مع عمرو  
رجال من بني عثمان بن عبد الدار ونوفل بن عبد الله بن المغيرة الخزرجي قتله أيضا  
علي رضي الله عنه وقيل لم يكن بينهم الا التراب بالبل والحمولة حتى أنزل الله تعالى  
النصر وذلك قوله تعالى ( فأرسلنا عليهم ريحا ) فطفت على جماعتكم مسوقا لبيان الشهادة  
أجمالا وسبأ بقايا في هذه القصة ( وجنودا لموها ) وهم الملائكة عليهم السلام  
وكانوا ألقابهم الله عليهم صبا باردة في ليلة شامية فأخصم بهم وسفت التراب في  
وجوههم وأمر الملائكة فقلعت الاوتاد وقطعت الاطواب وأظلمات النيران  
واكفأت القدور وماجت الخيل بعضها في بعض وقذف في قلوبهم الرعب وكبرت  
الملائكة في جوانب عسكرهم فقال طلحة بن خويلد الاسدي أما شهد فقد بدأكم  
بالسيف فالتجاء النجاة فاهزموا من غير قتال ( وكان الله بما تعملون ) من حفر الخندق  
وبسبب مادي الحرب وقبل من التجأكم الله ورجائكم من فضله وقرى بالباء أي  
بما عمله الكفار أي من الحذر والمخافة أو من الكفر والمعاصي ( بصيرا ) ولذلك  
فعل ما فعل من نفسه كما فعلهم والجله اخر اخر من لما قبله ( اخجلوكم ) بدل من  
اخذلهم ( من فوقكم ) من أعلى الوادي من جهة المشق وهم ذو شيطان ومن  
ناهمهم من أهل نجد قائدهم عتبة بن مسعود وعاصم بن العلة ل في هو اذن وضاعهم  
البهو من قرظة والتخدير ( ومن أسفل منكم ) أي من أسفل الوادي من قبل  
المغرب وهم قريش ومن تارهم من الاشياش وبني كنانة وأهل تهامة وقائدهم  
أبو سنان وكانوا عشيرة آلاف ( وانزلناكم الانصار ) فطفت على ما قبله داخل معه  
في عسكره الذي كان من بني كنانة وانهم فرب من منسوب نخلها حيرة

وشخوصا وقيل عدلت عن كل شيء فلم تلغى الال عدوها لشدة الروح ( وبلغت القلوب الحناجر ) لان الرثة تنفخ من شدة الفرع فيرفع القلب بارتفاعها الى رأس الحنجرة وهي منتهى الحلقوم وقيل هو مثل في اضطراب القلوب ووجيها وان لم تبلغ الحناجر حقيقة والخطاب في قوله تعالى ( وتظنون بالله الظنونا ) لمن يظنون الايمان على الاطلاق أى تظنون بالله تعالى أنواع الظنون المختلفة حيث ظن الخاصون ثبت القلوب أن الله تعالى ينجز وعده في إعلاء دينه كما يعرب عنه ماسيحكي عنهم من قولهم هذا ما وعدنا الله ورسوله وصدق الله ورسوله الآية أو يمتحنهم فخافوا الزلزل وضعف الاحتمال والضعاف القلوب والمنافقون ماحكى عنهم بالآخر فيه والجملة معطوفة على زاغت وصيغة المضارع لاستحضار الصورة والدلالة على الاستمرار وقرئ الظنون بغير ألف وهو القياس وزادها لمرعاة الفواصل كما تراد في القوافي ( هنا لك ) ظرف زمان أو ظرف مكان لما بعده أى في ذلك الزمان البائل أو المكان الدحض ( ابتلى المؤمنون ) أى عوملوا معاملة من يختبر فظهر الخاص من المنافق والراستخ من المتزلزل ( وزلزلوا لا شديدا ) من الهول والفرع وقرئ بفتح الزاى ( واذ يقول المنافقون ) عطف على اذ زاغت وصيغة المضارع لما مر من الدلالة على استمرار القول واستحضار صورته ( والذين في قلوبهم مرض ) أى ضعف اعتقاد ( ما وعدنا الله ورسوله ) من إعلاء الدين والظفر ( الاغروا ) أى وعد غرور وقيل قولاً باطلا والقائل معتب بن قشير وأضرابه راضون به قال يعدنا محمد بفتح كنوز كسرى وقصر وأحدنا لا يقدر أن يتبرز فرقا ما هذا الا وعد غرور ( واذ قالت طائفة منهم ) هم أوس ابن قيطى وأتباعه وقيل عبد الله ابن أبى وشياعه ( يا أهل يثرب ) هو اسم المدينة المطهرة وقيل اسم بقعة وقعت المدينة في ناحية منها وقد نهى النبي عليه الصلاة والسلام أن تسمى بها كراهة لها وقال هي طيبة أو طابة كأنهم ذكروها بذلك الاسم مخالفة له عليه الصلاة والسلام ونداؤهم اياهم بعنوان أهليتهم لها ترشيح لما بعده من الامر بالرجوع اليها ( لا مقام لكم ) لا موضع إقامة لكم أو لا إقامة لكم هتايديدون المعسكر وقرئ بفتح الميم أى لا قيام أولا موضع قيام لكم ( فارجعوا ) أى الى منازلكم بالمدينة مرادهم الامر بالفرار لكنهم عبروا عنه بالرجوع ترويحاً لمقالهم وايدانا بأنه ليس من قبيل الفرار المذموم وقيل المعنى لا قيام لكم فى دين محمد عليه الصلاة والسلام فارجعوا الى ما كنتم عليه من الشرك أو فارجعوا عما بايعتموه عليه وأسلموه الى

٣١٢ الجن يورث الكذب بآية ( يقولون إن بيوتنا عورة وما هي بعورة ) الآية

أعدائه أو لامقام لكم في يثرب فارجعوا كفاراً ليتسنى لكم المقام بها  
والاول هو الانسب لما بعده فان قوله تعالى ( ويستأذن فريق منهم النبي ) معطوف  
على قالت. وصيغة المضارع لما مر من استحضار الصورة وهم بنو حازمة وبنو سلمة  
استأذنه عليه الصلاة والسلام في الرجوع بمثلين بامرهم وقوله تعالى ( يقولون )  
بدل من يستأذن أو حال من فاعله أو استئناف مبنى على السؤال عن كفة الاستئذان  
( إن بيوتنا عورة ) أي غير حصينة معرضة للعدو والسراف فأذن لنا حتى نخصنها ثم  
نرجع الى العسكر والعورة في الاصل الخلل أطلقت على الخلل مبالغة وقد جوز أن  
تكون تخفيف عورة من عورة الدار اذا اختلت وقد قرئ بها والاول هو الانسب  
بمقام الاعتذار كما يفصح عنه تصدير مقامهم بحرف التحقيق ( وما هي بعورة )  
والحال انها ليست كذلك ( إن يريدون ) ما يريدون بالاستئذان ( الافرار ) من  
القتال ( ولودخلت عليهم ) أسند الدخول الى بيوتهم وأوقع عليهم لما أن المراد فرض  
دخولها وهم فيها لا فرض دخولها مطلقاً كما هو المفهوم له لم يذكر الجار والمجرور  
ولا فرض الدخول عليهم مطلقاً كما هو المفهوم لو أسند الى الجار والمجرور ( من أقدارها )  
أي من جميع جوانبها لا من بعضها وذلك لبعض ما معنى لو كانت بيوتهم منزلة بالسكينة ودخولها  
كل من أراد من أهل الدعارة والفساد ( ثم سئلوا ) من جهة طائفة أخرى عند  
تلك النازلة والرجفة الهائلة ( الفتنة ) أي الردة والرجعة الى الكفر مكان ما سئلوا  
الآن من الامانة والطاعة ( لآتوها ) لا تعطوها غير ما بين يديهم من الهامة  
الدهاء والغارة الشعواء وقرئ لآتوها بالقصر أي لفعلوها وجاءوها ( وما نلبثوا بها )  
بالفتنة أي ما ألبثوها وما أخروها ( الايسيرا ) ريثما يسع السواك والجواب من  
الزمان فضلاً عن التعال باختلال البوت مع سلامتها كما فعلوا الأوفيل والوا بالمدينة  
بعد الاندفاع الايسير والاول هو الاتق بالمقام هذا وأما تخصيص فرض الدخول  
بتلك العساكر المتحيزة فمع منافاته للعموم المستفاد من تجريد الدخول عن الفاعل ففيه  
ضرب من فساد الوضع لما عرفت من أن مساق القلم الكريم لبان أنهم اذا دعوا  
الى الحق تعللوا بشيء يسير وإن دعوا الى الباطل وسارعوا اليه في أثر من غير  
صارف باوهم ولا عذلق يثبهم ففرض عليهم من جهة العساكر المذكورة واستناد  
سؤال الفتنة والدعوة الى الكفر الى طائفة أخرى مع أن العساكر هم المعروفون  
بعداؤالدين المباشرون لقتال المؤمنين المعصومين على الاعراض عن الحق المجدون في  
الدعاء الى الكفر والقتال بمعزل من الفقه ( ولقد كابر اعاهدوا الله من قبل

أشد مثل على الجبناء المنزعجين فرطاً ( تدور أعينهم كالذي يغشى عليه من الموت ) ٣١٣

( لا يولون الادبار ) فان بنى حارثه عاهدوا رسول الله على الله عليه وسلم يوم أحد حين فشلوا أن لا يعودوا للمثلة وقيل هم قوم غابوا عن وقعة بدر وأما أعطى الله أهل بدر من الكرامة والفضيلة فقالوا لئن شهدنا الله قتالا لقاتلن ( وكان عهد الله مسؤولا ) مطلوباً مقتضى حتى يوفى به وقيل مسؤولاً عن الوفاء به ومجازى عليه ( قل إن ينفعكم الفرار إن فررتم من الموت أو القتل ) فانه لا بد لكل شخص من حثف أنف أو قتل سيف في وقت معين سبق به القضاء وجرى عليه القلم ( واذن لا تمتعون الا قليلا ) أى وان نفعكم الفرار مثلاً فتمتع بالتأخير لم يكن ذلك التمتع الاتمعيّاً قليلاً أو زماناً قليلاً ( قل من ذا الذى يعصمكم من الله ان أراد بكم سوءاً أو أراد بكم رحمة ) أى أو يصينكم بسوء ان أراد بكم رحمة فاختصر الكلام أو حمل الثانى على الاول لما فى العصمة من معنى المنع ( ولا يجدون لهم من دون الله ولياً ) ينفعهم ( ولا نصيراً ) يدفع عنهم الضرر ( قديعلم الله المعوقين منكم ) أى المبطلين للناس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم المنافقون ( والقائلين لاخوانهم ) من منافقى المدينة ( هلم الينا ) وهو صوت سمى به فعل متعدد نحو أحضر أو قرب ويستوى فيه الواحد والجماعة على لغة أهل الحجاز وأما بنو تميم فيقولون هلم يارجل وهلموا يارجال أى قربوا أنفسكم الينا وهذا يدل على أنهم عندهذا القول خارجون من المعسكر متوجهون نحو المدينة ( ولا يأتون البأس ) أى الحراب والقتال ( الا قليلا ) أى أتيانا أو زماناً أو بأساً قليلاً فانهم يعتذرون ويتشبطن ما أمكن لهم ويخرجون مع المؤمنين يوهمونهم أنهم معهم ولا تراهم يارزون ويقاؤون الاشياء قليلا اذا اضطروا اليه كقوله تعالى «ماقاتلوا الا قليلا» وقيل انه من تمة كلامهم معناه ولا يأتى أصحاب محمد حرب الاحزاب ولا يقاومونهم الا قليلا ( أشجة عليكم ) أى بخلاء عليكم بالمعاونة أو النفقة فى سبيل الله أو الظفر والغنيمة جمع شحيح ونصبه على الحالية من فاعل يأتون أو من المعوقين أو على الزم ( فاذا جاء الخوف رأيتهم ينظرون اليك تدور أعينهم ) فى أحداقهم ( كالذى يغشى عليه من الموت ) صفة لمصدر ينظرون أو حال من فاعله أو لمصدر تدور أو حال من أعينهم أى ينظرون نظراً كأننا كنظر المغشى عليه من معالجة سكرات الموت حذراً وخوراً ولواذابك أو ينظرون كأنهم كالذى الخ أو تدور أعينهم دوراً كأننا كدوران عينه أو تدور أعينهم كأنهم كعينه ( فاذا ذهب الخوف ) وحيزت الغنائم ( سلقوكم ) ضربوكم ( بالأسنة حداد ) وقالوا وفرّوا قسمتنا فانا قد شاهدناكم وقاتلنا معكم وبمكائنا غلبتم عدوكم وبنّا نصرتم عليه والسلق البسط يقهر باليد أو باللسان وقرى صلقوكم ( أشجة

على الخير) نصب على الحالية أو الذم ويؤيده القراءة بالرفع (أولئك) الموصوفون بما ذكر من صفات السوء (لم يؤمنوا) بالاخلاص (فأحبط الله أعمالهم) أي أظهر بطلانها إذ لم يثبت لهم أعمال فتيطل أو أبطل تصنعهم وتقاعهم فلم يبق مستتبعا لمنفعة دنيوية أصلا (وكان ذلك) الاحباط (على الله يسيرا) هنا وتخصيص يسره بالذكر مع أن كل شيء عليه تعالى يسير لبيان أن أعمالهم حقيقة بأن يظهر حبوطها لسبب تهافت الدواعي وعدم الصوارف بالكلية (يحسبون الأحزاب لم يذهبوا) أي هؤلاء الجهنيم يظنون أن الأحزاب لم يهزموا ففروا إلى داخل المدينة (وإن يأت الأحزاب) كرة ثانية (يودوا لو أنهم بادون في الأعراب) تمنوا أنهم خارجون إلى البدو حاصرون بين الأعراب وقرى. بدى جمع باد كغاز وغزى (يسألون) كل قادم من جانب المدينة وقرى يسألون أي يتسألون ومعناه يقول بعضهم لبعض ماذا سمعنا ما ذا بلغك أو يتسألون الأعراب كما يقال رأيت الهلال وترأيتاه فإن صبغة التفاعل قد تجرد عن معنى كون ما أسندت إليه فاعلا من وجهه ومنعولاً من وجهه ويكتفى بتعدد التفاعل كما في المثال المذكور ونظائره (عن أناسكم) عما جرت عنكم (ولو كانوا فيكم) هذه التكررة ولم يرجعوا إلى المدينة وكان قتال (ما فأنلوا الأقبالا) رياء وغشاً من التعبير (لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة) خصلة حسنة حفظها أن يؤمن بها كالشباب في الحرب ومقلدات الشدايد أو هو في نفسه قدوة يتحقق التأسي به كقولك في البيضة عشرون منا حديثاً أي هي في نفسها هذا القدر من الحديد وهري، تكسر الحديد وهي لغتها (لمن كان يرجو الله واليوم الآخر) أي ثواب الله أو لقاءه أو أيام الله واليوم الآخر خصوصاً وقيل هو مثل قولك أرجو زيدا وفضله فإن اليوم الآخر من أيام الله تعالى ولمن كان صلة حسنة أم صفة لها وقبل بدل من لكم والأكثر من على أن ضمير المخاطب لا يدل منه (وذكر الله) أي وفرق بالبناء ~~ذكر~~ الله (كثيراً) أي ذكر كثيراً أو زماناً كثيراً فإن المناء على ذكره تعالى تؤدي إلى ملازمة الطاعة وبها يتحقق الانسحاب برسول الله صلى الله عليه وسلم (ولما رأى المؤمنون الأحزاب) بيان لما صدر عن شخص المؤمنين عند اشتداد التثؤن واختلاط الظنون بعد حكاية ما صدر عن غيرهم أي لما شاهدوه هم حسبياً وشفوا لهم (قالوا هذا) متبرين إلى ما شاهدوه من حيث هو من غير أن يخطر ببالهم لفظ يدل عليه فضلاً عن تكثيره وتأنيده فأنهما من أحكام اللفظ كما مر في قوله تعالى «فلما رأى الشمس بازغة قال هذا ربي» وجهه إشارة إلى الخطأ أو البلاء من نتائج الظلم الجليل فلهذا مع يجوز

التذكير باعتبار الخبر الذي هو ( ما وعدنا الله ورسوله ) فان ذلك  
العنوان أول ما يخطر ببالهم عند المشاهدة ومرادهم بذلك ما وعدوه بقوله تعالى  
« أم حسبكم أن تدخلوا الجنة ولما يأتكم مثل الذين خلوا من قبلكم مستهم البأساء  
والضراء » إلى قوله تعالى « ألا إن نصر الله قريب » وقوله عليه الصلاة والسلام « من استند  
الأمر باجتماع الأحزاب عليكم والعاقبة لكم عليهم » وقوله عليه الصلاة والسلام « إن  
الأحزاب سائرون إليكم بعد تسع ليال أو عشرة وقرىء بكسر الراء وفتح الهوزة  
( وصدق الله ورسوله ) أي ظهر صدق خبر الله تعالى ورسوله أو صدقا في النصرة  
والثواب كما صدقا في البلاء واطهار الاسم للعظيم ( وما زادهم ) أي مارأوه ( إلا إيمانا )  
بالله تعالى وبمواعيده ( وتسليما ) لأوامره ومقاديره ( من المؤمنين ) أي المؤمنين  
بالإخلاص مطلقا لا الذين حكيت محاسنهم خاصة ( رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه )  
من الثبات مع الرسول عليه الصلاة والسلام والمقاتلة لأعداء الدين وهم رجال من  
الصحابة رضي الله عنهم نذروا أنهم إذا لقوا حربا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم  
ثبتوا وقاتلوا حتى يستشهدوا وهم عثمان بن عفان وطلحة بن عبيد الله وسعيد بن زيد  
ابن عمرو بن نفيل وحزرة ومصعب بن عمير وأنس بن النضر وغيرهم رضوان الله تعالى  
عليهم أجمعين ومعنى صدقوا أتوا بالصدق من صدقي إذا قال لك الصدق ومحل ما عاهدوا  
النصب إما بطرح الخافض عنه وإيصال الفعل إليه كافي قولهم صدقتي سن بأكبره أي في  
سنه واما بجعل المعاهد عليه مصدوقا على المجاز كآتهم خاطبه خطاب من قال لكرمهائه  
نحرتي الأعداء ان لم تتحرى وقالوا لسنفى بك وحيث وفوا به فقد صدقوه  
ولو كانوا أنكروه لكذبوه ولكان مكذوبا ( فنههم من قضى نجبه ) تفصيل لحال  
الصادقين وتقسيم لهم إلى قسمين والنحب النذر وهو أن يلتزم الإنسان شيئا من أعماله  
ويوجهه على نفسه وقضاؤه الفراغ منه والوفاء به ومحل الجار والمجرور الرفع على الابتداء  
على أحد الوجهين المذكورين في قوله تعالى « ومن الناس من يقول آمنا بالله » الآية أي  
فبعضهم أو بعض منهم من خرج عن العهدة كحزرة ومصعب بن عمير وأنس بن النضر عم أنس  
ابن مالك وغيرهم رضوان الله تعالى عليهم أجمعين فانهم قد قضوا نذرهم سواء كان النذر  
على حقيقته بأن يكون ما نذروه أفعالهم الاختيارية التي هي المقاتلة المغيبة بما ليس منها  
ولا يدخل تحت النذر وهو الموت شهيدا أو كان مستعارا لا التزامه على ماسياتي ( ومنهم )  
أي وبعضهم أو بعض منهم ( من ينظر ) أي قضاء نجبه لكونه مؤقتا كعثمان وطلحة  
وغيرهما من استشهد بعد ذلك رضوان الله تعالى عليهم أجمعين فانهم مستمرون على





تاب وهو اعتراض فيه بعث الى التوبة وقوله تعالى (ورد الله الذين كفروا) رجوع الى حكاية بقية القصة وتفصيل تمة النعمة المشار اليها اجمالا بقوله تعالى فأرسلنا عليهم ريحا وجنودا لم تروها معطوف اما على المضمرة المقدر قبل قوله تعالى «ليجزى الله كانه قيل اثر حكاية الامور المذكورة وقع ما وقع من الحوادث ورد الله الخ واما على أرسلنا وقد وسط بينهما بيان كون ما نزل بهم واقعة طامة تحيرت بها العقول والافهام وداهية تامة تحاكت منها الركب وزلت الاقدام وتفصيل ماصدر عن فريقي أهل الايمان وأهل الكفر والنفاق من الاحوال والاقوال لاطهار عظم النعمة وابانة خطرهما الجليل ببيان وصولها اليهم عند غاية احتياجهم اليها أى فأرسلنا عليهم ريحا وجنودا لم تروها ورددنا بذلك الذين كفروا والاتفات الى الاسم الجليل لثبوت المهابة وادخال الروعة وقوله تعالى (بنيظهم) حال من الموصول أى ملتبسين به وكذا قوله تعالى (لم ينالوا خيرا) بتداخل أو تعاقب أى غير ظافرين بخير أو الثانية بيان للاولى أو استئناف (وكفى الله المؤمنين القتال) بما ذكر من ارسال الريح والجنود (وكان الله قويا) على احداث كل ما يريد (عزيزا) غالب على كل شىء (وأنزل الذين ظاهروهم) أى عاونوا الاحزاب المردودة (من أهل الكتاب) وهم بنو قريظة (من صياصيتهم) من حصونهم جمع صيصية وهى ما يتحصن به ولذلك يقال لقرن الثور والظبي وشوكة الديك (وقذف في قلوبهم الرعب) الخوف الشديد بحيث أسلخوا أنفسهم للقتل وأهلبهم وأولادهم للآسر حسبما ينطق به قوله تعالى (فريقا يقتلون وتأسرون فريقا) من غير أن يكون من جهتهم حراك فضلا عن المخالفة والاستعصاء روى أن جبريل عليه السلام أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم صبيحة الليلة التي انهزم فيها الاحزاب ورجع المسلمون الى المدينة ووضعوا السلاح فقال «أتزع لأمتك والملائكة ما وضعوا السلاح ان الله يأمرك أن تسير الى بنى قريظة وانا عامد اليهم فأذن فى الناس أن لا يصلوا العصر الا ببنى قريظة فحاصروهم احدى وعشرين أو خمسا وعشرين ليلة حتى جهدهم الحصار فقال لهم نزلون على حكمى فأبوا فقال على حكم سعد بن معاذ فرضوا به فحكم سعد بقتل مقاتليهم وسبى ذراريهم ونسألتهم فكبر النبي عليه الصلاة والسلام وقال لقد حكمت بحكم الله من فوق سبعة أرقعة فقتل منهم ستمائة مقاتل وقيل من ثمانمائة الى تسعمائة وأسر سبعائة وقرىء تأسرون بضم السين كما قرىء الرعب بضم العين واعل تأخير المفعول فى الجملة الثانية مع أن مساق الكلام لتفصيله وتقسيمه كما فى قوله تعالى «فريقا كذبتم وفريقا يقتلون» وقوله تعالى «فريقا كذبوا وفريقا يقتلون»

لمراعاة الفواصل ( وأورثكم أرضهم وديارهم ) أى حصونهم ( وأموالهم ) نفودهم وأثاثهم ومواشيهم روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم جعل عقارهم للمهاجرين دون الانصار فقالت الانصار في ذلك فقال عليه الصلاة والسلام « إنكم في منازلكم » فقال عمر رضي الله عنه أما تخمسون كخمسيت يوم بدر فقال عليه الصلاة والسلام لا إنما جمعنا هذه لي طمعة دون الناس، فالمرأة راضية بما صرح الله ورسوله ( وأرضاً لم تطؤها ) أى أورثكم في علمه وتقديره أرضاً لم تقبضوها بعد كفارس والروم وقيل كل أرض تفتح إلى يوم القيامة وقيل خير ( وكان الله على كل شيء قديراً ) فقد شاهدتم بعض مقدورات الله من إیراث الاراضى التي تسلمتوها فبيعوا عليها ما عداها ( يا أيها النبي قل لأزواجك إن كنتن تردن الحياة الدنيا ) أى الدنيا والنعم فيها ( وزينتها ) وزخارفها ( فتعالين ) أى أقبلن بارادتكين واختياركين لا حدى الحاصلين كما يقال أقبل يخاف مني وذهب يكلمني وقام يهدني ( أمكن ) بالجزم جواباً للأمر وكذا ( أيسركن ) أى أعطاكين المنة وأطامككن ( سر احجابها ) طلاقاً من غير طهر أو قهرى، بالرفع على الاستئناف روى أنهن سأله عليه الصلاة والسلام نيات الزينة وزيادة النفقة في ذلك فبدأ بمأثرتيها فاختارت الله ورسوله والدار الآخرة ثم اختارت الباقيات اختارها فتذكر لمن الله ذلك فنزل لا يدخل لك النساء من بعد واختلاف في أن هذا التخيير هل كان تفويض الطلاق إليهن حتى يقع الطلاق بنفس الاختيار أو لا فذهب الحسن وفائدة وأكثر أهل العلم إلى أنه لم يكن تفويض الطلاق وإنما كان تخيير لمن بين الارادتين على أنهن إن أردن الدنيا فارقن عليه الصلاة والسلام كما ينبغي عنه قوله تعالى « فتعالين أممككن وأيسركن » وذهب آخرون إلى أنه كان تفويضاً للطلاق إليهن حتى لو أنهن اخترن أنفسهن كان ذلك طلاقاً وكذا اختلاف في حكم التخيير فقال ابن عمر وابن مسعود وابن عباس رضي الله عنهم إذا خير رجل امرأته فاختارت زوجها لا يقع شيء أصلاً ولو اختارت نفسها وقعت طائفة بآثته عندنا ورجعية عند الشافعي وهو قول عمر بن عبد العزيز وابن أبي الجلي ومسيان وروى عن زيد بن ثابت أنها إن اختارت زوجها يقع طائفة واحده وإن اختارت نفسها يقع ثلاث طلائع وهو قول الحسن ورواية عن مالك وروى عن علي رضي الله عنه أنها إن اختارت زوجها فواحدة رجعية وإن اختارت نفسها فواحدة بآثته وروى عنه أيضاً أنها إن اختارت زوجها لا يقع شيء أصلاً عليه إجماع فقهاء الأمصار وروى عن عائشة رضي الله عنها « خيرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فاختارناه ولم يده طلاقاً » فندم

التمتع على التسريح من باب الكرم وفيه قطع لمعاذيرهن من أول الأمر . والمتعة في المطلقة التي لم يدخل بها ولم يفرض لها صداق عند العقد واجبة عندنا وفيما عداهن مستحبة وهي درع وخمار وملحفة بحسب السعة والاقتار إلا أن يكون نصف مهرها أقل من ذلك فيعتد يجب لها الأقل منهما ولا يقص عن خمسة دراهم ( وإن كنتن تردن الله ورسوله ) أي تردن رسوله وذكر الله عز وجل للايذان بجلالة محله عليه الصلاة والسلام عنده تعالى ( والدار الآخرة ) أي نعيمه الذي لا قدر عنده للدنيا وما فيها جميعا ( فإن الله أعد للمحسنات منكم ) بمقابلة إحسانهن ( أجرا عظيما ) لا يقادر قدره ولا يبلغ غايته ومن التبيين لأن كلهن محسنات وتجريد الشرطية الأولى عن الوعيد للبعد في تحقيق معنى التخيير والاحترار عن شائبة الإكراه وهو السر فيما ذكر من تقديم التمتع على التسريح وفي وصف السراح بالجليل ( يانساء النبي ) تلوين للخطاب وتوجيه له إليهن لظهور الاعتناء بهن صحتن ، ونداؤهن ههنا وفيما بعده بالاضافة إليه غاية الصلاة والسلام لآلهما التي يبدو رعايتهما بمراد عليهن من الأحكام ( من يأت منكم بفاحشة ) بكبيرة ( مبينة ) ظاهرة القبح من بين بمعنى تبين وقرئ بفتح الياء والمراد بها كل ما اقترفن من الكبائر وقيل هي عصيانهن لرسول الله صلى الله عليه وسلم ونشوزهن وطلبهن منه ما يشق عليه أو ما يضيق به ذرعه ويغتم لأجله وقرئ نأت بالفوقانية ( يضاعف لها العذاب ضعفين ) أي يعذب ضعفي عذاب غيرهن أي مثليه لأن الذنب منهن أقبح فإن زيادة قبحه تابعة لزيادة فضل المذنب والنعمة عليه ولذلك جعل حد الحر ضعف حد الرقيق وعوبب الأنبياء عليهم الصلاة والسلام بما لا يعان به الأمم وقرئ يضعف على البناء للمفعول ويضاعف ويضعف بنون العظمة على البناء للفاعل ونصب العذاب ( وكان ذلك على الله يسيرا ) لا يمنعه عن التضعيف كونهن نساء النبي عليه الصلاة والسلام بل يدعو به لمرأته حقه ( ومن يقنت منكم ) وقرئ بالتاء أي ومن يدم على الطاعة ( لله ورسوله وتعمل صالحا توفى أجرهما مرتين ) مره على الطاعة والتقوى وأخرى على طلبهن رضائرسول الله صلى الله عليه وسلم بالقناعة وحسن المعاشرة وقرئ يعمل بالباء حملا لفظ على من يؤتيا على أن فيه ضمير اسم الله تعالى ( وأعتدنا لها ) في الجنة زيادة على أجرها المضاعف ( رزقا كريما ) مرضيا ( يانساء النبي لستن كأحد من النساء ) أصل أحد واحد بمعنى الواحد ثم وضع في النفي مستويا فيه المذكر والمؤنث والواحد والكثير والمعنى لستن كجماعة واحدة واحدة من جماعات النساء في الفضل والشرف ( إن اتقن ) خالفه حكم الله تعالى ورضا رسوله أي إن انصفتن بالتقوى كما هو اللائق بحالكن

٣٢٠ لين كلام المرأة لغير محرما مطمئة بآية ( فلا تخضعن بالقول ) الآية

( فلا تخضعن بالقول ) عند مخاطبة الناس أى لا تجبن بقول لكن خاضعا لينا على سنن  
قول المريات والمومسات ( فيطمع الذى فى قلبه مرض ) أى جفور و رية وقرىء بالجزم  
عطفاً على محل فعل النهى على أنه نهى لمريض القلب عن الطمع عقيب نهين عن الاطاع  
بالقول الخاضع كأنه قيل فلا تخضعن بالقول فلا يطمع مريض القلب ( و قلن قولا  
معروفا ) بعيدا عن الريية والاطاع نجد وخشونة من غير تخشيت أو قولا حسنا مع  
كونه خشينا ( وقرن فى يوتكن ) أمر من قر يقر من باب علم وأصله أقرن تخذفت  
الراء الأولى وألقت فتحتها على ما قبلها كما فى قولك ظنن أو من قار يقرار اذا اجتمع  
وقرىء بكسر القاف من وقر يقر وقارا اذا تبت واستقر وأصله أقرن فعمل به ما فعل  
بعدن من وعد أو من قر يقر خذفت احدى رافى أقرن وثقلت كسر نها الى القاف  
كما تقول ظانن ( ولا تبرجن ) أى لا تبتخرن فى مشيكن ( تبرج الجاهلية الأولى )  
أى تبرجا مثل تبرج النساء فى الجاهلية القديمة وهى ما بين آدم ونوح و ما بين إدريس  
ونوح عليهما السلام وقبل الزمان الذى ولد فيه إبراهيم عليه السلام كانت المرأة  
تلبس درعا من اللؤلؤ فتشوى وسطا الدرعى لعرض نفسها على الرجال وقيل زهد داود  
وسليمان عليهما السلام والجاهلية الاخرى ما بين عيسى ومحمد عليهما الصلاة والسلام  
وقيل الجاهلية الأولى بجاهلية الكفر والجاهلية الاخرى النسوة فى الاسلام وبؤيده  
قوله عليه الصلاة والسلام لا بى الدرداء إن فبك بجاهلية قال بجاهلية كفر أو بجاهلية  
اسلام قال بل بجاهلية كفر ( وأقن الصلاة و آتين الزكوة ) أمرن بهما لاناقتهما على  
غيرهما وكونهما أصلى الطاعات البدنية والمسابقة ( وأطعن الله ورسوله ) أى فى كل  
ماتأتى وماتدرن لاسيما فيما أمرتن به ونهين عنده ( إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس )  
أى الذنب المذنب لعرضكم وهو تعابيل لامر عن ونهين على الاستفاف ولذلك عمم  
الحكم بعمم الخللاب لغيرهم ومسرح بالمقصود حيث قبل بطريق النداء أو المدح  
( أهل البيت ) مراد بهم من حوائج بيت النبوة ( ويظهركم ) من أو حار الأوزار  
والمعاصى ( يظهرها ) يلبسوا واستعاره الرجس للصحبة والبر شيع بالظاهر لمزبد الشيعر  
عنها وهذه كما ترى آية بيته وحجته شريفة على كونه ساء الذى عليه الصلاة والسلام  
من أهل بيته فاضلة يطلان رأى الشيعة فى تخصيصهم أهل البيت فاطمة وعلي و ابنهما  
رضوان الله عليهم وأما ما تمسكوا به من أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج ذات  
غداة وعليه مرط من جل من شعرا آوود وجلس فانت فاطمة فادخلها فنه ثم ساء على  
فادخلها فنه ثم ساء الحسن والحسين فادخلها فنه ثم ساء قال إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل

من منافع القرآن الكريم تزيق القلوب بآية (واذ كن من قبل في يوتكن) الآية ٣٢١

البيت «فانما يدل على كونهم من أهل البيت لا على أن من عداهم ليسوا كذلك ولو فرضت دلالة على ذلك لما اعتد بها السكوني في مقابلة النص (واذ كن من قبل في يوتكن) أي اذكر للناس بطريق العظة والتذكير ما يتلى في يوتكن (من آيات الله والحكمة) من الكتاب الجامع بين كونه آيات الله البينة الدالة على صدق النبوة بنظمه المعجز وكونه حكمة منظوية على فنون العلوم والشرائع وهو تذكير بما أنعم عليهم حيث جعلهم أهل بيت النبوة ومهبط الوحي وما شاهد من برحاء الوحي مما يوجب قوة الايمان والحرص على الطاعة حثا على الانتباه والالتزام فيما كلفته والتعرض للتلاوة في البيوت دون النزول فيها مع انه الانسب لسكونيها مهبط الوحي لعمومها لجميع الآيات ووقوعها في كل البيوت وتكررها الموجب لتمكين من الذكر والتذكير بخلاف النزول وعدم تعيين التلى لتعم تلاوة جبريل وتلاوة النبي عليهما الصلاة والسلام وتلاوتهن وتلاوة غيرهن تعلما وتعلما (إن الله كان لطيفا خبيرا) يعلم ويدبر ما يصلح في الدين ولذلك فعل ما فعل من الامر والنهي أو يعلم من يصلح للنبوة ومن يستأهل أن يكون من أهل بيته (ان المسلمين والمسلمات) أي الداخلين في السلم المتقادين لحكم الله تعالى من الذكور والاناث (والمؤمنين والمؤمنات) المصدقين بما يجب أن يصدق به من الشريقتين (والقاتلن والقاتلات) المداومين على الطاعات القائمين بها (والصادقين والصادقات) في القول والعمل (والصابرين والصابرات) على الطاعات وعن المعاصي (والخاشعين والخاشعات) المتواضعين لله بقلوبهم وجوارحهم (والمصدقين والمنصديات) بما وجب في مالهم (والصائمين والصائمات) الصوم المفروض (والحافظين فروجهم والحافظات) عن الحرام (والذاكرين الله كثيرا والذاكرات) بقلوبهم وألسنتهم (أعد الله لهم) بسبب ما عملوا من الحسنات المذكورة (مغفرة) لما اقترفوا من الصغائر لانهم مكفرات بما عملوا من الاعمال الصالحة (وأجرا عظيما) على ما صدر عنهم من الطاعات والآية وعدلهم ولا مثالهن على الطاعة والتدبر بهذه الحاصل الحميدة روى أن أزواج النبي صلى الله عليه وسلم ورضي عنهن قلن يا رسول الله ذكر الله الرجال في القرآن بخير فما خيرا نذكر به اننا نخاف أن لا تقبل منا طاعة فنزلت وقيل السائلة أم سلمة وروى أنه لما نزل في نساء النبي عليه الصلاة والسلام ما نزل قال نساء المؤمنين فما نزل فينا شيء فنزلت. وعطف الاناث على الذكور لاختلاف الجنسين وهو ضروري واما عطف الزوجين على الزوجين فلتغاير الوصفين فلا يكون ضروريا ولذلك ترك في قوله تعالى مسلمات مؤمنات وقائمه الدلالة على أن مدار اعداد ما اعطاهم جمعهم بين هذه النوعات الجميلة (وهي كان لمؤمن ولأؤمنة) أي ما مسح وما

استقام لرجل ولا امرأة من المؤمنين والمؤمنات ( إذا قضى الله ورسوله أمراً ) أى إذا  
 قضى رسول الله وذكر الله تعالى لتعظيم أمره عليه الصلاة والسلام أول الاشعار بان  
 قضاءه عليه الصلاة والسلام قضاء الله عز وجل لانه نزل في زينب بنت جحش بنت عمته  
 أميمة بنت عبد المطلب خطبها رسول الله صلى الله عليه وسلم لزيد بن حارثة فأبنت هي  
 وأخوها عبد الله وقيل في أم كلثوم بنت عقبة بن أبي معيط وهبت نفسها للنبي عليه  
 الصلاة والسلام فزوجها من زيد فسخطت هي وأخوها وقالوا انما أردنا رسول الله  
 فزوجنا عبده ( أن يكون لهم الخيرة من أمرهم ) أن يختاروا من أمرهم ما شاءوا بل  
 يجب عليهم أن يجعلوا رأيهم تبعاً لرأيه عليه الصلاة والسلام واختيارهم تلوا لا اختياره  
 وجمع الصميرين لعموم مؤمن ومؤمنة لوقوعهما في سياق النفي وقيل الصمير الثاني  
 للرسول عليه الصلاة والسلام والجمع للتعظيم وقرئ تكون بالياء ( ومن يعص الله  
 ورسوله ) في أمر من الأمور ويعمل فيه برأيه ( فقد ضل ) طريق الحق ( ضلالاً  
 ميئاً ) أى بين الانحراف عن سنن الصواب ( وإذ تقول ) أى وإذ ذكر وقت قولك  
 ( للذي أنعم الله عليه ) بتوفيقه للإسلام وتوفيقك لحسن تربيته ومراعاته  
 ( وأنعمت عليه ) بالعمل بما وفقك الله له من فنون الاحسان  
 التي من جملتها تحريره وهو زيد بن حارثة وإيراده بالفسوان المذكور  
 لبيان منافاة حاله لما صدر عنه عليه الصلاة والسلام من اظهار خلاف ما في  
 ضميره اذ هو انما يقع عند الاستحياء أو الاحتشام وكلاهما مما لا يتصور في حق زيد  
 ( أمسك عليك زوجك ) أى زينب وذلك أنه عليه الصلاة والسلام أبصرها بعد  
 ما أنكحها اياه فوقع في نفسه حالة جبلية لا يكاد يسلم منها البشر فقال « سبحان الله  
 مقاب القلوب » وسمعت زينب بالسديحة فذكرتها لزيد فقطن لذلك ووقع في نفسه  
 كراهة صحبتها فألقى النبي عليه الصلاة والسلام وقال أريد أن أفارق صاحبتي فقال  
 « مالك أراك منها شيء قال لا والله ما رأيت منها الا خيراً ولكنها لشرفها تعظم على  
 فقال له أمسك عليك زوجك » ( واتق الله ) في أمرها فلا تطلقها اضراً أو نعللاً  
 بتكبرها ( وتخفى في نفسك ما الله مبديه ) وهو نكاحها ان طلقها أو ارادة طلقها  
 ( وتخشى الناس ) تعيرهم اياك به ( والله أحق أن تخشاه ) ان كان فيه ما يخشى والواو  
 للحال وليست المعاتبة على الاخفاء وحده بل على الاخفاء مخافة قالة الناس واطهار  
 ما ينافي اضماره فان الاولى في امثال ذلك أن يصمت أو يفوض الامر الى ربه ( فلما  
 قضى زيد منها وطراً ) بحيث لم يبق له فيها حاجة وطلقها ونقضت عدها وقيل

قضاء الوطرا كناية عن الطلاق مثل لا حاجة لي بك ( زو جتناكم ) وقرىء زوجتكم  
والمراد الامر بتزويجها منه عليه الصلاة والسلام وقيل جعلها زوجته بلا  
واسطة عقد يؤيده انها كانت تقول لسائر نساء النبي عليه الصلاة والسلام ان الله  
تعالى تولى نكاحي وأتت زوجكن أولياؤكن. وقيل كان زيد السفير في خطبتها وذلك  
ابتلاء عظيم وشاهد عدل بقوة إيمانه ( لكيلا يكون على المؤمنين حرج ) ضيق  
ومشقة ( في أزواج أديانهم ) أى في حق تزويجهم ( اذ أقضوا منهن وطرا ) فان  
لهم في رسول الله أسوة حسنة وفيه دلالة على أن حكمه عليه الصلاة والسلام وحكم  
الامة سواء الا ما خصه الدليل ( وكان أمر الله ) أى ما يريد تكويده من الامور أو  
مأموره الحاصل بكن ( مفعولا ) مكنونا لاحالة اعتراض تذييل مقرر لما قبله  
( ما كان على النبي من حرج ) أى ما صح وما استقام في الحكمة أن يكون له ضيق ( فيما  
فرض الله له ) أى قسم له و قدر من قولهم فرض له في الديوان كذا ومنه فروض  
العساكر لأعدائهم ( سنة الله ) اسم موضوع موضع المصدر كقولهم تربوا وجندلا  
مؤددا لما قبله من نفى الحرج أى من الله ذلك سنة ( في الذين خلوا ) مضوا ( من قبل )  
من الانبياء عليهم الصلاة والسلام حيث وسع عليهم في باب النكاح وغيره ولقد كانت  
لداود عليه السلام مائة امرأة وثلاثمائة سرية ولسليمان عليه السلام ثلاثمائة امرأة  
وسبع مائة سرية فوله تعالى ( وكان أمر الله قدرا مقدورا ) أى قضاء مقضيا وحكما  
مبتوتا اعتراض وسقط بين الموصولين الجار بين مجرى الواحد للمساواة الى تقرير نفى  
الحرج وتحقيقه ( الذين يبلغون رسالات الله ) صفة للذين خلوا أو مدح لهم بالنصب  
أو بالرفع وقىء رسالة الله ( ويخشونه ) في كل ما يأتون ويذرون لاسما في أمر تبليغ  
الرسالة حيث لا يخرمون منها حرفا ولا يأخذهم في ذلك لومة لائم ( ولا يخشون أحدا  
الا الله ) في وصفهم بقصرهم الخشية على الله تعالى تعريض بمصدر عنه عليه الصلاة  
والسلام من الاحتراز عن لائمة الخائف بعد التصريح في قوله تعالى ( وتخشى الناس والله  
أحق أن تخشاه ) ( وكفى بالله حسيبا ) كفايا للخواف فينبغي أن لا يخشى غيره أو  
محاسبا على الصغيرة والكبيرة فيجب أن يكون حق الخشية منه تعالى ( ما كان محمد أباً  
أحد من رجالكم ) أى على الحقيقة حتى ثبت بينه وبينه ما ثبت بين الوالد وولده من  
حرمة المصاهرة وغيرها ولا ينقض عمومها بكونه عليه الصلاة والسلام أباً للظاهر  
والقاسم و ابراهيم لانهم لم يبلغوا الحلم ولو بلغوا لكانوا رجالا لا عليه الصلاة والسلام  
لأبهم ( ولكن رسول الله ) أى كان رسول الله و كل رسول أبوا أمته لكن لا حقيقة



بل بمعنى أنه شفيق ناصح لهم وسبب حياتهم الابدية وما زيد الا واحد من رجالكم الذين لا اولاد بينهم وبينه عليه الصلاة والسلام فحكمه حكمهم وليس للتبني والادعاء حكم سوى التقريب والاختصاص (وخاتم النبيين) أى كان آخرهم الذى ختموا به وقرئ بعكس التاء أى كان خاتمهم ويؤيده قراءة ابن مسعود ولكن نبيا ختم النبيين وأياما كان فلو كان له ابن بالغ لكان نبيا ولم يكن هو عليه الصلاة والسلام خاتم النبيين كما يروى أنه قال فى إبراهيم حين توفى «لو عاش لكان نبيا» ولا يقدح فيه نزول عيسى بعده عليهما السلام لان ما كونه خاتم النبيين أنه لا نبيا أحد بعده وعيسى من نبي قبله وحيز ينزل انما ينزل عاملا على شريعة محمد صلى الله عليه وسلم مصليا الى قبلته كانه بعض أمته (وكان الله بكل شئ علما) ومن جلته هذه الاحكام والحكم التى بينها لكم وكتمت منها فى شك مريب (يا أيها الذين آمنوا اذكروا الله) بما هو أهله من التهليل والتحميد والتمجيد والتفديس (ذكرنا كثيرا) يعنى الاوقات والاحوال (وسبحوه) ونزهوه عما لا يليق به (بكرة وأصيلا) أى أول النهار وآخره على أن تخصيصهما بالذكر ليس لقصر التبسيح عليهما دون سائر الاوقات بل لآبانة فضلها على سائر الاوقات لكونهما مشهودين كأفراد التبسيح من بين الاذكار مع اندراجها فيها لكونه العمدة فيها وقيل كلا الفعلين متوجه اليهما كقولك صم وصل يوم الجمعة وقيل المراد بالتبسيح الصلاة (هو الذى يصلى عليكم) الخ استئناف جار مجرى التعليل لما قبله من الامرين فان صلاة الله تعالى عليهم مع عدم استحقاقهم لها وغناه عن العالمين مما يوجب عليهم المداومة على ما يستوجبها تعالى عليهم من ذكره تعالى وتبسيحه وقوله تعالى (وملائكته) عطف على المستمكن فى يصلى لمكان الفصل المغنى عن التأكيد بالمنفصل لكن لا على أن يراد بالصلاة الرحمة أولا والاستغفار ثانيا فان استعمال اللفظ الواحد فى معنيين متغايرين بما لا مساغ له بل على أن يراد بهما معنى مجازى عام يسكون كلا المعنيين فردا حقيقيا له وهو الاعتناء بما فيه خيرهم وصلاح أمرهم فان كلا من الرحمة والاستغفار فرد حقيقى له أو الترحم والانعطاف المعنوى المأخوذ من الصلاة المشتملة على الانعطاف الصورى الذى هو الركوع والسجود ولأرب فى أن استغفار الملائكة ودعاهم للمؤمنين ترحم عليهم وأما أن ذلك سبب للرحمة لكونهم مجابى الدعوة كما قيل فاعتباره ينزع الى الجمع بين المعنيين المتغايرين فتدبر (ليخرجكم من الظلمات الى النور) متعلق يصلى أى يعنى بأموركم هو والملائكة ليخرجكم بذلك من ظلمات المعصية الى نور الطاعة وقوله تعالى (وكان

بالمؤمنين رحيم ) اعتراض مقرر لمضمون ما قبله أى كان بكافة المؤمنين الذين أنتم من زمريهم رحيمًا ولذلك يفعل بكم ما يفعل من الاعتناء باصلاحكم بالذات وبالواسطة ويهديكم الى الايمان والطاعة أو كان بكم رحيمًا على أن المؤمنين مظهر وضع موضع المضمون مدحا لهم واشعارا بعلّة الرحمة وقوله تعالى ( تحيتهم يوم يلقونه سلام ) بيان للاحكام الآجلة لرحمة الله تعالى بهم بعد بيان آثارها العاجلة التي هي الاعتناء بأمرهم وهدايتهم الى الطاعة أى ما يحبون به على أنه مصدر أضيف الى مفعوله يوم لقائه عند الموت أو عند البعث من القبور أو عند دخول الجنة تسليم عليهم من الله عز وجل تعظيما لهم أو من الملائكة بشارة لهم بالجنة أو تكريمة لهم كما في قوله تعالى «و الملائكة يدخاؤون عليهم من كل باب سلام عليكم» أو اخبار بالسلامة عن كل مكروه وآفة وقوله تعالى ( وأعد لهم أجرا كريما ) بيان لآثار رحمته الفاضلة عليهم بعد دخول الجنة عقيب بيان آثار رحمته الواصلة اليهم قبل ذلك ولعل اشارة الجملة الفعلية على الاسمية المناسبة لما قبلها بأن يقال مثلا وأجرهم أجر كريم أو ولهم أجر كريم بالله في الترغيب والتشويق الى الموعود ببيان أن الاجر الذي هو المقصد الاقصى من بين سائر آثار الرحمة موجود بالفعل مهيا لهم مع ما فيه من مراعاة الفواصل ( يا أيها النبي إنا أرسلناك شاهدا ) على من بعثت اليهم تراقب أحوالهم وتشاهد أعمالهم وتحمل منهم الشهادة بما صدر عنهم من التصديق والتكذيب وسائر ما هم عليه من الهدى والضلال وتؤديهم يوم القيامة أداء مقبولا فيما لهم وما عليهم وهو حال مقدرة ( ومبشرا ونذيرا ) تبشر المؤمنين بالجنة وتنذر الكافرين بالنار ( وداعيا الى الله ) أى الى الاقرار به وبوحدانيته وبسائر ما يجب الايمان به من صفاته وأفعاله ( باذنه ) أى بتيسيره أطلق عليه مجاز لما أنه من أسبابه وقيد به الدعوة ايدانا بأنها أمر صعب المتال وخطب في غاية الاعضال لا يتأتى الا بامداد من جناب قدسه كيف لا وهو صرف للوجوه عن القبل المعبودة وأدخال للاعتناق في قلادة غير معبودة ( وسراجا منيرا ) يستضاء به في ظلمات الجهل والغواية ويمتدى بانواره الى مناهج الرشد والهداية ( وبشر المؤمنين ) عطف على مقدر يقتضيه المقام ويستدعيه النظام كأنه قيل فراقب أحوال الناس وبشر المؤمنين منهم ( بأن لهم من الله فضلا كبيرا ) أى على مؤمنى سائر الامم في الرتبة والشرف أو زيادة على أجور أعمالهم بطريق الفضل والاحسان ( ولا نطع الكافرين والمنافقين ) نهى عن مداراتهم في أمر الدعوة واستعمال لين الجانب في التبليغ والمساعدة في الانذار كنى عن ذلك بالنهى عن طاعتهم مبالغة في الزجر والتفير عن النهى عنه بنظمه في

٢٢٦ المطابقة قبل الدخول لعدة عليها بآية ( ثم طلقتموهن من قبل أن تمسوهن فما لكم ) الخ

سلوكها وتصويره بصورتها ومن حمل النهي على التيسير والالهاب فقد أبعد عن التحقيق  
بمرحل ( ودع أذا هم ) أي لا تبال بأذيتهم لك بسبب تصلبك في الدعوة والانذار  
( وتوكل على الله ) في كل ما تأتي وما تذر من الشؤون التي من جملتها هذا الشأن فإنه  
تعالى يكفيكم ( وكفى بالله وكيل ) موكولا إليه الأمور في كل الأحوال . واطهار  
الاسم الجليل في موضع الاضمار لتعليل الحكم وتأكيده استقلال الاعتراض التذييلي  
ولما وصف عليه الصلاة والسلام بنعوت خمسة قبول كل منها بخطاب يناسبه خلا أنه لم  
يذكر مقابل الشاهد صريحا وهو الامر بالمراقبة ثقة بظهور دلالة مقابل المبرر عليه  
والامر بالتبشير حسبا ذكر أنفا وقبول النذير بالنهي عن مداراة الكفار والمنافقين  
والمساحة في انذارهم كتحقيقته وقبول الداعي إلى الله بأذنه بالأمر بالتوكل عليه من حيث أنه  
عبارة عن الاستعداد منه تعالى والاستعانة به وقبول السراج المنير بالاكفاء به تعالى  
تفان من أيده الله تعالى بالقوة القدسية ورشحه للنبوة وجعله برهاننا يهدي الخلق  
من ظلمات النقي إلى نور الرشاد تحقيق بأن يكتفي به عن كل ماسواه ( يا أيها الذين  
آمنوا اذ انكحبتهم المؤمنات ثم طلقتموهن من قبل أن تمسوهن ) أي نكحتموهن  
وقرئتموهن تمسوهن بضم التاء ( فما لكم عليهن من عدة ) بأيام يتر بصن فيها بانفسهن  
( تعتدونها ) تستوفون - عددها من عددت الدراهم فاعتدها وحقيقتها عددها لنفسه  
وكذلك كتبه فاكنته . والاستناد إلى الرجال للدلالة على أن العدة حق الأزواج كالأشعر  
به قوله تعالى « فما لكم » وقرئ « تعتدونها » على ابدال إحدى الدالين بالتاء أو على أنه من  
الاعتماد بمعنى تعتدون فيها . والخلو الصحيح في حكم المس وتخصيص المؤمنات مع  
عموم الحكم للكتابات للتنبيه على أن المؤمن من شأنه أن يتخير لنطقه ولا ينكح  
الامؤنة وفائدة ثم ازاحة ما عسى يتوهم أن تراخي الطلاق يثبتها لا يمكن الاصابة يؤثر  
في العدة كما يؤثر في النسب ( فتعوهن ) أي ان لم يكن مفروضا لها في العقد فإن  
الواجب للمفروض لها نصف المفروض دون المتعة فإنها مستحبة عندنا في رواية وفي  
أخرى غير مستحبة ( وسر حوهن ) أخرجوهن من منازلكن اذ ليس لكن عليهن  
عدة ( سراحا جميلا ) من غير ضرار ولا منع حق ولا مساغ لتفسيره بالطلاق السني  
لأنه لا يتسنى في المدخول بهن ( يا أيها النبي انا أحللتك أزواجك اللاتي آتيت  
أجورهن ) أي مهرهن فإنها أجور البضاع وابتاؤها اما اعطاؤها معجلة  
أو تسميتها في العقد وأيا ما كان فتقيد الاحلال له عليه الصلاة والسلام به ليس لتوقف  
الحل عليه ضرورة أنه يصح العقد بلا تسمية ويجب مهر المثل أو المتعة على تقديره

الدخول وعدمه بل لا يثار الا فضل والاو ليله عليه الصلاة والسلام كتقيده احوال المملوكة  
بكونها مسبية في قوله تعالى ( وما ملكك يمينك بما آفاه الله عليك ) فان المشتراة لا يتحقق  
بدها أمرها وما جرى عليها وكتقيده القرائب بكونهن مهاجرات معه في قوله تعالى ( وبنات عمك  
وبنات عماتك وبنات خالك وبنات خالاتك اللاتي هاجرن معك ) ويحتمل تقييد  
الحل بذلك في حقه عليه الصلاة والسلام خاصة ويعضده قول أم هانئ بنت أبي طالب  
خطبني رسول الله صلى الله عليه وسلم فاعتذرت اليه فعذرني ثم أنزل الله هذه الآية  
فلم أحل له لاني لم أهاجر معه كنت من الطلقاء ( وامرأة مؤمنة ) بالنصب عطفها على  
مفعول أحللنا اذ ليس معناه انشاء الاحلال الناجز بل اعلام مطلق الاحلال المنتظم لما  
سبق ولحق وقرئ بالرفع على أنه مبتدأ خبره مخذوف أى أحللناها لك أيضا ( ان  
وهبت نفسك للنبي ) أى ملكته بعضها بأى عبارة كانت بلا مهر ان اتفق ذلك كما ينهى عنه  
تكثيرها لكن لا مطلقا بل عند ارادته عليه الصلاة والسلام استسكانها كما ينطق به قوله  
عز وجل ( ان أراد النبي أن يستنكحها ) أى أن يملك بعضها كذلك أى بلا مهر فان  
ذلك جار منه عليه الصلاة والسلام مجرى القبول وحيث لم يكن هذا نصا في كون تملكها  
بلفظ الهبة لم يصلح أن يكون منابا للخلاف في انعقاد النكاح بلفظ الهبة ايجابا أو سلبا  
واختلف في اتفاق هذا العقد فمن ابن عباس رضى الله عنهما لم يكن عنده عليه الصلاة  
والسلام أحد منهن بالهبة وقيل الموهوبات أربع ميمونة بنت الحارث وزينب بنت خزيمة  
الانصارية وأم شريك بنت جابر وخولة بنت حكيم . وإيراده عليه الصلاة والسلام في  
الموضعين بعنوان النبوة بطريق الالتفات للتكريم والايذان بانها المناط لثبوت الحكم  
فيختص به عليه الصلاة والسلام حسب اختصاصها به كما ينطق به قوله تعالى ( خالصة  
لك ) أى خلص لك احلالها خالصة أى خالوصا فان الفاعلة في المصادر غير عزيز  
كالعافية . والكاذبة أو خلص لك احلال ما أحللنا لك من المذكورات على القيود المذكورة  
خالصة ومعنى قوله تعالى ( من دون المؤمنين ) على الاول أن الاحلال المذكور في  
المادة المعهودة غير متحقق في حقهم وانما المتحقق هناك الاحلال بمهر المثل وعلى الثاني  
أن احلال الجميع على القيود المذكورة غير متحقق في حقهم بل المتحقق فيه احلال البعض  
المعدود على الوجه المعهود وقرئ خالصة بالرفع على أنه خبر مبتدأ مخذوف أى ذلك  
خالص لك وخصوص أوهى أى تلك المرأة أو الهبة خالصة لك لا تتجاوز المؤمنين  
حيث لا تحل لهم بغير مهره لا تصح الهبة بل يجب مهر المثل وقوله تعالى ( قد علمنا  
ما فرضنا عليهم ) أى على المؤمنين ( في أزواجهم ) أى في حقهن اعتراض مقرر

لما قبله من خلوص الاحلال المذكور لرسول الله صلى الله عليه وسلم وعدم تجاوزه  
للمؤمنين ببيان أنه قد فرض عليهم من شرائط العقد وحقوقه ما لم يفرض عليه عليه  
الصلاة والسلام تكرمة له وتوسعة عليه أى قد علمنا ما ينبغي أن يفرض عليهم في  
حق أزواجهم ( وما ملكك أيمانهم ) وعلى أى حد وأى صفة يحق أن يفرض عليهم  
ففرضنا ما فرضنا على ذلك الوجه وخصصناك ببعض الخصائص ( لكيلا يكون عليك  
حرج ) أى ضيق واللام متعلقة بخالصة باعتبار ما فيها من معنى ثبوت الاحلال وحصوله  
له عليه الصلاة والسلام لا باعتبار اختصاصه به عليه الصلاة والسلام لان مدار انتفاء  
الحرج هو الاول لا الثانى الذى هو عبارة عن عدم ثبوته لغيره ( وكان الله غفورا )  
لما يعسر التحرز عنه ( رحما ) ولذلك وسع الامر في مواقع الحرج ( ترجى من تشاء  
ممنون ) أى تؤخرها وتترك مضاجعتها ( وتؤوى إليك من تشاء ) وتضم إليك من تشاء  
ممنون وتضاجعها أو تطلق من تشاء ممنون وتمسك من تشاء وقرى ترجى بالهمزة والمعنى  
واحد ( ومن ابتغيت ) أى طلبت ( ممن عزلت ) طلقت بالرجعة ( فلا جناح عليك )  
فى شئ مما ذكر وهذه قسمة جامعة لما هو الفرض لانه اما ان يطلق أو يمسك فاذا أمسك  
ضاجع أو ترك وقسم أو لم يقسم واذا طلق فاما أن يخلى المعزولة أو يبتغيها وروى أنه أرجى  
ممنون سودة وجويرى قوصيفة وميمونة وأم حبيبة فكان يقسم لمن شاء كما شاء وكانت بما آوى اليه  
عائشة وحفصة وأم سلمة وزينب ابتداء وأرجى خمسها وروى أنه كان يسوى بينهن  
مع ما أطلق له وخير الاسودة فانها وهبت ليلتها لعائشة رضى الله عنهن وقالت لا تطلقنى حتى  
أحشر فى زمرة نسائك ( ذلك ) أى ما ذكر من تفويض الامر الى مشيتك ( أدنى أن  
تقرأ عينهن ولا يحزن ويرضين بما آتيتن كلهن ) أى أقرب الى قرعة عيونهن ورضاهن  
جميعا لانه حكم كلهن فيه سواء ثم ان سويت بينهن وجدن ذلك تفضلا منك وان  
رجحت بعضهن علمن أنه بحكم الله فتطمئن به نفوسهن وقرى تقر بضم التاء ونصب  
أعينهن وتقر على البناء للمفعول وكلهن تأكيد لكون راضين وقرى بالنصب على أنه  
تأكيد لهن ( والله يعلم ما فى قلوبكم ) من الضمائر والخواطر فاجتهدوا فى احسانها  
( وكان الله عليما ) مبالغا فى العلم فيعلم كل ما تبدونه وتخفونه ( حليما ) لا يعاجل بالعقوبة  
فلا تغتروا بتأخيرها فانه امهال لا اهمال ( لا يحل لك النساء ) بالياء لان تأنيث الجمع  
غير حقيقى ولوجود الفصل وقرى بالتاء ( من بعد ) أى من بعد التسع وهو فى حقه  
كالاربعة فى حقنا وقال ابن عباس وقتادة من بعد هؤلاء التسع اللاتي خيرتهن فاخترتك  
وقيل من بعد اختيارهن الله ورسوله ورضاهن بما توتيتن من الوصل والهجران ( ولا أن

تبدل (أي تبدل بحذف إحدى التاءين (هن) أي هؤلاء التسع (من أزواج) بأن تطلق واحدة منهن وتنكح مكانها أخرى ومن مزيدة للتأكيد الاستغراق أراد الله تعالى لمن كرامة وجزاء على ما اخترن ورضين فقصر رسوله عليهن وهن التسع اللاتي توفي عليهن الصلاة والسلام عنهن وهن عائشة بنت أبي بكر وحفصة بنت عمر وأم حبيبة بنت أبي سفيان وسودة بنت زمعة وأم سلمة بنت أبي أمية وصفية بنت حيي الخبيرية وميمونة بنت الحارث الهلالية وزينب بنت جحش الأسدية وجويرية بنت الحارث المصطافية وقال عكرمة المعنى لا يحل لك النساء من بعد الاجناس الأربعة اللاتي أحلنهن لك بالصفة التي تقدم ذكرها من الاعرايات والغرائب أو من الكتاتيات أو من الاماء بالنكاح وبأباه قوله تعالى «ولا أن تبدل بهن» فان معنى احلال الاجناس المذكورة احلال نكاحهن فلا بد أن يكون معنى التبدل بهن احلال نكاح غيرهن بدل احلال نكاحهن وذلك انما يتصور بالنسخ الذي ليس من الوظائف البشرية (ولو أعجبك حسنهن) أي حسن الأزواج المستقبلية وهو حال من فاعل تبدل لا من مفعوله وهو من أزواج لتوغلته في التفكير قيل تقديره مقروضا إعجابك بهن وقدم تحقيقه في قوله تعالى «ولامة مؤمنة خير من مشركة ولو أعجبتمكم» وقيل هي أسماء بنت عميس الخثعمية امرأة جعفر بن أبي طالب أي هي من أعجبه عليه الصلاة والسلام وحسنهن واختلف في أن الآية محكمة أو منسوخة قيل بقوله تعالى «ترجي من تشاء ومنهن وتوى اليك من تشاء» وقيل بقوله تعالى «انا أحلنا لك» وترتيب النزول ليس على ترتيب المصحف وقيل بالسنة وعن عائشة رضي الله عنها ما مات رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أحل له النساء وقال أنس رضي الله عنه مات عليه الصلاة والسلام على التحريم (الا ما ملكت يمينك) استثناء من النساء لانه يتناول الأزواج والاماء وقيل منقطع (وكان الله على كل شيء رقيبا) حافظا مهمنا فاحذروا مجاوزة حدوده وتخطي حلاله الى حرامه (يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت النبي) شروع في بيان ما يجب مراعاته على الناس من حقوق نساء النبي صلى الله عليه وسلم اثر بيان ما يجب مراعاته عليه عليه الصلاة والسلام من الحقوق المتعلقة بهن وقوله تعالى (الا أن يؤذن لكم) استثناء مفرغ من أعم الاحوال أي لا تدخلوها في حال من الاحوال الا حال كونكم مأذونا لكم وقيل من أعم الاوقات أي لا تدخلوها في وقت من الاوقات الا وقت أن يؤذن لكم ورد عليه بان النجاة نصوا على أن الوقوع موقع الظرف مختص بالمصدر الصريح دون المؤول لا يقال آتيك أن يصبح الديك وإنما يقال آتيك صياح الديك وقوله تعالى (الى طعام) متعلق بيؤذن

بضمين معنى الدعاء للشعار بأنه لا ينبغي أن يدخلوا على الطعام بغير دعوة وإن تحقق  
الاذن كما يشعر قوله تعالى (غير ناظرين إنا) أى غير منتظرين وقته أو أدراكه وهو حال  
من فاعل لا تدخلوا على ان الاستثناء واقع على الوقت والحال معاندا من يجوز له أو من  
المجورور فى لكم وقرىء بالجر صفة لطعام فيكون جاريا على غير من هو له بلا ابراز  
الضمير ولا مساع له عند البصريين وقرىء بالامالة لانه مصدر أى الطعام أى أدرك  
(واكن اذا دعيتم فادخلوا) استدراك من النهى عن الدخول بغير اذن وفيه دلالة بيّنة  
على أن المراد بالاذن إلى الطعام هو الدعوة اليه (فاذا طعمتم فانتشروا) فتفرقوا ولا  
تلبسوا لانه خطاب لقوم كانوا يتحينون طعام النبي عليه الصلاة والسلام فيدخلون ويقعدون  
منتظرين لادراكه مخصوصة بهم وبأهلهم والأولما جاز لاحد أن يدخل بيوته عليه الصلاة  
والسلام باذن لغير الطعام ولا اللبث بعد الطعام لامر مهم (ولا مستأنسين لحديث)  
أى لحديث بعضكم بعضا أو لحديث أهل البيت بالتسمع له عطف على ناظرين أو مقدر  
بفعل أى ولا تدخلوا أولا تمكثوا مستأنسين الخ (ان ذلكم) أى الاستئناس الذى  
كنتم تفعلونه من قبل (كان يؤذى النبي) لتضييق المنزل عليه وعلى أهله واجابه للاشتغال بما  
لا يعنيه وصدّه عن الاشتغال بما يعنيه (فيستحي منكم) أى من اخراجكم لقوله تعالى  
(والله لا يستحي من الحق) فانه يستدعى أن يكون المستحيا منه أمرا حقا متعلقا  
بهم لا انفسهم وما ذاك الا اخراجهم فينبغى أن لا يترك حياء ولذلك لم يتركه تعالى  
وأمركم بالخروج . والتعبير عنه بعدم الاستحياء للشاكلة . وقرىء لا يستحي بمحذف الياء  
الاولى والفاء حركتها الى ما قبلها (واذا سألتوهن) الضمير لنساء النبي المدلول عليهن  
بذكر بيوته عليه الصلاة والسلام (متاعا) أى شيئا يتمتع به من الماعون وغيره (فأسألوهن)  
أى المتاع (من وراء حجاب) أى ستر روى أن عمر رضى الله عنه قال يا رسول الله يدخل  
عليك البر والفاجر فلو امرت امهات المؤمنين بالحجاب فنزلت وقيل انه عليه الصلاة  
والسلام كان يطعم ومعه بعض أصحابه فأصابته يد رجل منهم يد عائشة رضى الله عنها  
فكره النبي ذلك فنزلت (ذلكم) أى ما ذكر من عدم الدخول بغير اذن وعدم الاستئناس  
للحديث عند الدخول وسؤال المتاع من وراء حجاب (أطهر لقلوبكم وقلوبهن) أى  
أكثر تطهيرا من الخواطر الشيطانية (وما كان لكم) أى وما صح وما استقام لكم  
(أن تؤذوا رسول الله) أى ان تفعلوا فى حياته فعلا يكرهه ويتأذى به (ولا أن تنكحوا  
أزواجه من بعده أبدا) أى من بعد وفاته أو فراقه (ان ذلكم) إشارة الى ما ذكر من  
إيذائه عليه الصلاة والسلام ونكاح أزواجه من بعده . وما فيه من معنى البعد للايذان

يبعد منزلته في الشر والفساد (كان عند الله عظيماً) أي أمراً عظيماً وخطابها ثلثاً لا يقادر قدره. وفيه من تعظيمه تعالى لشأن رسوله صلى الله عليه وسلم وإيجاب حرمة حيا وميتاً ما لا يخفى ولذلك بالغ تعالى في الوعيد حيث قال (إن تبدوا شيئاً) بما لا خير فيه كنتناكم على أنفسكم (أو تخفوه) في صدوركم (فإن الله كان بكل شيء عليماً) فيجازيكم بما صدر عنكم من المعاصي البادية والخفية لا غفلة. وفي هذا التعميم مع البرهان على المقصود من يدنو ويل وتشديد ومبالغة في الوعيد (لا جناح عليهن في آباءهن ولا أبناءهن ولا أخوانهن ولا أبناء أخوانهن ولا أبناء أخواتهن) استئناف لبيان من لا يجب الاحتجاب عنهم روى أنه لما نزلت آية الحجاب قال الآباء والأبناء والأقارب يارسول الله أو نكلمهن أيضاً من وراء الحجاب فنزلت وإنما لم يذكر العم والحال لانهما بمنزلة الوالدین ولذلك سمي العم أبا في قوله تعالى «واله آباءك إبراهيم واسماعيل واسحق» أو لانه اكتفى عن ذكرهما بذكر أبناء الأخوة وأبناء الأخوات فإن مناط عدم لزوم الاحتجاب بينهما وبين القرينين عين ما بينهما وبين العم والحال من العمومة والخزولة لما أنهن عمات لأبناء الأخوة وخالات لأبناء الأخوات وقيل لانه كره ترك الاحتجاب منهما مخافة أن يصفاهن لأبنائهما (ولا نسائهن) أي نساء المؤمنات (ولا ما ملكت أيمانهن) دن العبيد والاماء وقيل من الاماء خاصة وقد مر في سورة النور (واقفين الله) في كل ما تأتوا وما تدرن لا سيما فيما أمرتن به ونهين عنه (إن الله كان على كل شيء شهيذاً) لا تخفى عليه خافية ولا تتفاوت في علمه الاحوال (إن الله وملائكته) وقرى وملائكته بالرفع عطفاً على محل ان واسمها عند الكوفيين وحملوا على حذف الخبر ثقة بدلالة ما بعده عليه على رأى البصريين (يصلون على النبي) قيل الصلاة من الله تعالى الرحمة ومن الملائكة الاستغفار وقال ابن عباس رضي الله عنهما أراد أن الله رحمه والملائكة يدعون له وعنه أيضاً يصلون يبركون وقال أبو العالية صلاة الله تعالى عليه ثناء وعليه أيضاً عند الملائكة وصلاتهم دعاؤهم له فيبغى أن يراد بها في يصلون معنى مجازي عام يكون كل واحد من المعاني المذكورة فرداً حقيقياً له أي يعتنوا بموافقه خيره وصالح أمره ويهتمون باظهار شرفه وتعظيم شأنه وذلك من الله سبحانه بالرحمة ومن الملائكة بالدعاء والاستغفار (يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه) اعتنوا أتم بذلك فانكم أولي به (وسلموا تسليماً) قائلين اللهم صل على محمد وأخو ذلك وقيل المراد بالتسليم انقياد أمره والآية دليل على وجوب الصلاة والسلام عليه مطلقاً من غير تعرض لوجوب التكرار وعدمه وقيل يجب ذلك كلما جرى ذكره لقوله عليه الصلاة والسلام «رغم أنف رجل ذكرت عنده فلم يصل على» وقوله



عليه الصلاة والسلام من ذكرت عنده فلم يصل على فدخل النار فأبعده الله» و يروى أنه عليه الصلاة والسلام قال «وكل الله تعالى في ملكين فلا اذكر عند مسلم فيصلي على الاقال ذاك الملكان غفر الله لك وقال الله تعالى وملائكته جوابا لذيتك الملكين آمين ولا اذكر عند مسلم فلا يصلي على الاقال ذاك الملكان لا غفر الله لك وقال الله تعالى وملائكته جوابا لذيتك الملكين آمين» ومنهم من قال يجب في كل مجلس مرة وإن تكرر ذكره عليه الصلاة والسلام كما قيل في آية السجدة وتشميت العاطس وكذلك في كل دعاء في أوله وآخره ومنهم من قال بالوجوب في العمر مرة وكذا قال في إظهار الشهادتين والذي يقتضيه الاحتياط ويستدعيه معرفة علو شأنه عليه الصلاة والسلام أن يصلي عليه كلما جرى ذكره الرفيع وأما الصلاة عليه في الصلاة بان يقال اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم انك حميد مجيد فليست بشرط في جواز الصلاة عندنا وعن إبراهيم النخعي رحمه الله إن الصحابة كانوا يكتفون عن ذلك بما في التشهد وهو السلام عليك أيها النبي وأما الشافعي رحمه الله فقد جعلها شرطاً وأما الصلاة على غير الانبياء عليهم الصلاة والسلام فتجوز تبعاً وتمكّره استقلالاً لانه في العرف شعار ذكر الرسل ولذلك كره أن يقال محمد عز وجل مع كونه عزيزاً جليلاً (ان الذين يؤذون الله ورسوله) أريد بالايذاء ما فعل ما يكرهه من الكفر والمعاصي مجازاً لاستحالة حقيقة التأذي في حق تعالى وقيل في ايذائه تعالى هو قول اليهود والنصارى والمشركين بد الله مغولة وثالث ثلاثة والمسيح ابن الله والملائكة بنات الله والاصنام شركاؤه تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً وقيل قول الذين يلحدون في آياته وفي ايذاء الرسول عليه الصلاة والسلام هو قولهم شاعر ساحر كاهن مجنون . وقيل هو كسر رباعيته وشج وجهه الكريم يوم أحد وقيل طعنهم في نكاح صفية والحق هو العموم فيهما وأما ايذاؤه عليه الصلاة والسلام خاصة بطريق الحقيقة وذكر الله عز وجل لتعظيمه والايذان بجلالة مقداره عنده تعالى وأن ايذائه عليه الصلاة والسلام ايذاء له سبحانه (لعنهم الله) طردهم وأبعدهم من رحمته (في الدنيا والآخرة) بحيث لا يكادون ينالون فيهما شيئاً منها (وأعد لهم) مع ذلك (عذاباً مهيناً) يصيبهم في الآخرة خاصة (والذين يؤذون المؤمنين والمؤمنات) يفعلون ما يتأذون به من قول أو فعل وتقييده بقوله تعالى (بغير ما اكتسبوا) أي بغير جنابة يستحقون بها الاذية بعد اطلاقه فيما قبله للايذان بأن أذى الله ورسوله لا يكون الا بغير حق وأما أذى هؤلاء فنه ومنه (قد احتملوا بهتاناً وإثماً مبيناً) أي ظاهراً بيناً قيل انها نزلت في منافقين كانوا يؤذون علياً رضي الله عنه

ويسمعونه مالا خير فيه وقيل في أهل الافك وقال الضحاك والكسبي في زناه  
يتبعون النساء اذا برزن بالليل لقضاء حوائجهم وكانوا لا يتعرضون  
الا للاماء ولكن ربما كان يقع منهم التعرض للحرائر أيضا جهلا أو تجاهلا لاتحاد  
الكل في الزى واللباس والظاهر عمومهما لكل ما ذكر ولما سيأتى من أراجيف المرجمين  
( يا أيها النبي ) بعد ما بين سوء حال المؤذين زجرا لهم عن الايذاء أمر النبي عليه  
الصلاة والسلام بان يأمر بعض المتأذين منهم بما يدفع ايذاهم فبالجملة من الستر  
والتميز عن مواقع الايذاء فقل ( قل لازواجك وبناتك ونساء المؤمنين يدين عليهن  
من جلايتهن ) الجلباب ثوب أوسع من الخمار ودون الرداء تلويه المرأة على رأسها وتبقى  
منه ما ترسله على صدرها وقيل هي الملحفة وكل ما يستتر به أى يغطى بها وجوههن  
وأبدانهم اذا برزن لداعية من الدواعي ومن للتبعض لما مر من أن المعهود التلفع  
بعضها وارضا، بعضها وعن السدى تغطي إحدى عينيها وجبهتها والشق الآخر الا  
العين ( ذلك ) أى ما ذكر من التغطية ( أدنى ) أقرب ( أن يعرف ) ويميز عن الاماء  
والفتيات اللاتي هن مواقع تعرضهم وايذائهم ( فلا يؤذين ) من جهة أهل الريّة  
بالتعرض لهن ( وكان الله غفورا ) لما سلف منهم من التفريط ( رحما ) بعباده حيث  
يراعى من مصالحهم أمثال هاتيك الجزئيات ( لئن لم يفته المنافقون ) عمامهم عليه من  
التناق وأحكامه الموجبة للايذاء ( والذين في قلوبهم مرض ) عمامهم عليه من الزلزل وما  
يستتبعه مما لاخير فيه ( والمرجعون في المدينة ) من الفريقين عمامهم عليه من نشر أخبار  
السوء عن سرايا المسلمين وغير ذلك من الاراجيف الملققة المستتبعة للاذية وأصل  
الارجاف التحريك من الرجفة التي هي الزلزلة وصفت به الاخبار الكاذبة اسكونها  
متزلزلة غير ثابتة ( لتغرينك بهم ) لتأمرنك بقتالهم واجلائهم أو بما يضطرمهم  
الى الجلاء ولتحرضنك على ذلك ( ثم لا يجاورونك ) عطف على جواب القسم وشم  
للدلالة على أن الجلاء ومفارقة جوار الرسول عليه الصلاة والسلام أعظم ما يصيبهم  
( فيها ) أى في المدينة الا قليلا زمانا أو جورا قليلا ريشما يتبين حالهم من الانتهاء وعدمه  
( ملعونين ) نصب على الشتم أو الحال على ان الاستثناء وارد عليه أيضا على رأى من  
يحوزه كما مر في قوله تعالى غير ناظرين اناه ولا سبيل الى انتصابه عن قوله تعالى ( أينما  
ثقفوا أخذوا وقتلوا تقتبلا ) لان ما بعد كلمة الشرط لا يعمل فيما قبلها ( سنة الله في الذين  
خافوا من قبل ) أى سن الله ذلك في الامم الماضية سنة وهي أن يقتل الذين نافقوا الانبياء  
عليهم الصلاة والسلام وسعوا في توهين أمرهم بالاجراف ونحوه أينما ثقفوا ( ولن

٣٢٤ تقييد الأكارب في المروق دمار وضلال بآية (وقالوا ربنا إنا أطعنا سادتنا)

تجد لسنة الله تبديلا) أصلا لا ابتائها على أساس الحكمة التي عليها يدور ذلك التشريع (يسألك الناس عن الساعة) أي عن وقت قيامها كان المشركون يسألونه عليه الصلاة والسلام عن ذلك استعجالا بطريق الاستنزاء واليهود امتحانا لما أن الله تعالى عمى وقتها في التوراة وسائر الكتب (قل إنما علمها عند الله) لا يطالع عليه ملكا مقربا ولا نبيا مرسلًا وقوله تعالى (وما يدريك) خطاب مستقل له عليه الصلاة والسلام غير داخل تحت الأمر مسوق لبيان أنها مع كونها غير معاومة للخلق مرجوة الحجي. عن قريب أي أي شيء يعلمك بوقت قيامها أي لا يعلمك بشيء أصلا (لعل الساعة تكون قريبا) أي شيئا قريبا أو تكون الساعة في وقت قريب واتصاه على الظرفية ويجوز أن يكون التذكير باعتبار أن الساعة في معنى اليوم أو الوقت. وفيه تهديد للمستعجلين وتبكيك للمتعتبين والاظهار في حيز الاضمار للتهويل وزيادة التقرير وتأكيده استقلال الجملة كما أشير إليه (إن الله لعن الكافرين) على الإطلاق أي طردهم وأبعدهم من رحمته العاجلة والآجلة (وأعد لهم) مع ذلك (سعييرا) نارًا شديدة العقاب يقاسونها في الآخرة (خالدين فيها أبدا لا يجدون وليا) يحفظهم (ولا نصيرا) يخلصهم منها (يوم تقلب وجوههم في النار) ظرف لعدم الوجدان وقيل لخالدين وقيل لنصيرا وقيل مفعول لا ذكر أي يوم تصرف وجوههم فيها من جهة إلى جهة كلهم يشوى في النار أو يطبخ في القدر فيدور به الغليان من جهة إلى جهة أو من حال إلى حال أو يطرحون فيها مغلولين منكوسين وقرىء تقلب بحذف إحدى التاءين من تقلب وتقلب باسناد الفعل إلى نون العظمة ونصب وجوههم وتقلب باسناده إلى السعير وتخصيص الوجوه بالذكر لما أنها أكرم الأعضاء ففيه مزيد تفضيع للامر وتهويل للخطب ويجوز أن تكون عبارة عن كل الجسد فقوله تعالى (يقولون) استئناف مبني على سؤال نشأ من حكاية حالهم الفظيعة كأنه قيل فإذا يصنعون عند ذلك فقيل يقولون متحسرين على ما فاتهم (بالتبتنا أطعنا الله وأطعنا الرسول) فلانبتلى بهذا العذاب أو حال من ضمير وجوههم أو من نفسها أو هو العامل في يوم (وقالوا) عطف على يقولون والعدول إلى صيغة الماضي للأشعار بأن قولهم هذا ليس مستمرا كقولهم السابق بل هو ضرب اعتذار أرادوا به ضربا من التشفي بمضاعفة عذاب الذين أقروهم في تلك الورطة وإن اعلموا عدم قبوله في حق خلاصهم منها (ربنا إنا أطعنا سادتنا وكبراءتنا) يعنون قادتهم الذين لقنهم الكفر وقرىء ساداتنا للدلالة على الكثرة والتعير عنهم بعنوان السيادة والكبر لتقوية الاعتذار والافهم في مقام التحقير والاهانة (فأضلونا السبيلا)

بما زينا لنا من الاباطيل والالاف للاطلاق كما في وأطعنا الرسول (ربنا آتهم ضعفين من العذاب) أي مثلي العذاب الذي آتيناه لانهم ضلوا وأضلوا (ولعنهم لعنا كبيرا) أي شديدا عظيما وقري كثيرا وتصدير الدعاء بالبذاء مكرر للمبالغة في الجوار واستدعاء الاجابة (يا أيها الذين آمنوا لا تكونوا كالذين آذوا موسى) قيل نزلت في شأن زيد وزينب ومسمع فيه من قالة الناس (نبرأه الله عما قالوا) أي فظهر براءته عليه الصلاة والسلام عما قالوا في حقه أي من دمهونه ومؤداه الذي هو الامر المعيب وذلك أن قارون أغرى موسى على قذفه عليه الصلاة والسلام بنفسها بان دفع اليها مالا عظيما فظهر الله تعالى براسته عليه الصلاة والسلام عن ذلك بان أقرت المومنة بالمصانعة الجارية بينها وبين قارون وفعل بقارون ما فعل كافر في سورة القصص وقيل آتهم ناس يقتل هرون عند خروجه معه الى الطور فبالت هناك فحملته الملائكة ومروا به حتى رأوه غير مقتول وقيل احياء الله تعالى فأخبرهم ببراءته وقيل قذفوه بعيب في بدنه من برص أو أدرة لقرط تستره حياء فأطلههم الله تعالى على براءته بان فر الحجر بثوبه حين وضعه عليه عند اغتساله والقصة مشهورة (وكان عند الله وجيها) ذا قرينة ووجاهة وقريء وكان عبد الله وجيها (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله) أي في كل ما تأتون وما تذر ون لاسيما في ارتكاب ما يكرهه فضلا عما يؤذى رسوله عليه الصلاة والسلام (وقولوا) في كل شأن من الشئون (قولا سيديدا) قاصدا الى الحق من سديد سدادا يقال سدد السهم نحو الرمية اذا لم يعدل به عن سمتها والمراد نهيمهم عما خاضوا فيه من حديث زينب الجائر عن العدل والقصد (يصلح لكم أعمالكم) يوفقكم الاعمال الصالحة أو يصلحها بالقبول والاثابة عليها (ويغفر لكم ذنوبكم) ويجعلها ~~كفرة~~ باستقامتكم في القول والعمل (ومن يطع الله ورسوله) في الاوامر والنواهي التي من جملتها هذه التكليفات (فقد فاز) في الدين فوزا عظيما لا يقادر قدره ولا يبلغ غايته (إنا عرضنا الأمانة على السموات والأرض والجبال فأبين أن يحملنها وأشفقن منها) لما بين عظم شأن طاعة الله ورسوله ببيان ما آل الخارجين عنها من العذاب الاليم ومثال المراعين لها من الفوز العظيم عقب ذلك بيان عظم شأن ما وجبها من التكليف الشرعية وصعوبة أمرها بطريق التمثيل مع الابدان بان ماصدر عنهم من الطاعة وتر كما صدر عنهم بعد القبول والالتزام وعبر عنها بالأمانة تنبيها على أنها حقوق مرعية أودعها الله تعالى المكلفين ورائتهم عليها وأوجب عليهم تلقيها بحسن الطاعة والالتقياد وأمرهم بمراعاتها والمحافظة عليها وأدائها من غير اخلال بشيء من مصدوفها وعبر عن

اعتبارها بالنسبة الى استعداد ماذكر من السموات وغيرها بالعرض عليهم  
لاظهار مزيد الاعتناء بامرها والرغبة في قبولها لها وعن عدم استعدادهن  
لقبولها بالأباء والاشفاق منها لتحويل أمرها وتربية فخامتها وعن قبولها بالحل  
لتحقيق معنى الصعوبة المعتبرة فيها بجعلها من قبيل الاجسام الثقيلة التي يستعمل فيها  
القوى الجسمانية التي أشدها وأعظمها مايقين من القوة والشدة والمعنى أن تلك  
الامانة في عظم الشأن بحيث لو كلفت هاتيك الاجرام العظام التي هي مثل في القوة  
والشدة مراعاتها وكانت ذات شعور وادراك لأبين قبرها وأشفق منها ولكن صرف  
الكلام عن سنته بتصوير المفروض بصورة المحقق روما لزيادة تحقيق المعنى المقصود  
بالتشيل وتوضيحه (وحملها الانسان) أى عند عرضها عليه إما باعتبارها بالاضافة الى  
استعداده أو بتكليفه إياها يوم الميثاق أى تكلفها والتمها مع ما فيه من ضعف البيتورخاوة  
القوة وهو إما عبارة عن قبولها بموجب استعدادها القطرى أو عن اعترافه بقوله  
بلى وقوله تعالى (انه كان ظلوماً جهولاً) اعتراف وسطيين الحل وغايته للايدان من  
أول الامر بعدم وفائه بما عهده وتحمله أى انه كان مفرطاً في الظلم مبالغاً في الجهل أى  
بحسب غالب أفراد الذين لم يعملوا بموجب فطرتهم السليمة أو اعترافهم السابق دون  
من عداهم من الذين لم يتدولوا فطرة الله تبديلاً الى الفريق الاول أشير بقوله عز وجل  
(يعذب الله المنافقين والمنافقات والمشركين والمشركات) أى حملها الانسان ليعذب  
الله بعض أفراد الذين لم يراعوها ولم يقابلوها بالطاعة على أن اللام للعاقبة فإن التعذيب  
وان لم يكن غرضاً له من الحمل لكن لما ترتب عليه بالنسبة الى بعض أفراد ترتب  
الاعراض على الافعال المعاملة بها أبرز في معرض الغرض أى كان عاقبة حمل الانسان  
لها أن يعذب الله تعالى هؤلاء من أفراد حياتهم الامانة وخروجهم عن الطاعة بالكلية  
والى الفريق الثانى أشير بقوله تعالى (ويتوب الله على المؤمنين والمؤمنات) أى كان  
عاقبة حملها أن يتوب الله تعالى على هؤلاء من أفراد أى يقبل توبتهم لعدم خللهم  
ربة الطاعة عن رفاقهم بالمرّة وتلافيتهم لما فرط منهم من فرطات قلباً يحلو عنها الانسان  
بحكم جبلته وتداركهم لها بالتوبة والانابة والانتفات الى الاسم الجليل أولاً لتحويل  
الخطب وتربية المهابة والاظهار في موقع الاضمار ثانياً لايبراز مزيد الاعتناء بامر المؤمنين  
توفية لكل من مقامى الوعيد والوعد حقه والله تعالى أعلم وجعل الامانة التي شأنها أن  
تكون من جمته تعالى عبارة عن الطاعة التي هي من أفعال المكافين التابعة للكاليف بمعزل  
من التقریب وحمل الكلام على تقرير الوعد الكريم الذي ينفي عنه قوله تعالى « ومن

يطع الله ورسوله فقد فاز فوزاً عظيماً يجعل تعظيم شأن الطاعة ذريعة الى ذلك بان من قام بحقوق مثل هذا الامر العظيم الشأن وراعاها فهو جدير بان يفوز بخير الدارين بأباه وصفه بالظالم والجهل أولاً وتعليل اعمل بتعذيب فربق والتوبة على فربق ثانياً وقيل المراد بالامانة مطلق الايمان الشامل للطبيعي والاختياري وبعرضها استدعاؤها الذي يعم طالب الفعل من الخنار و ارادة صدور من غيره وتعملها الخيانة فيها والامتناع عن أدائها فيكون الالباء امتناعاً عن الخيانة واثباتاً بالمراد فالمعنى أن هذه الاجرام مع عظمها وقوتها أبين الخيانة لأمانتها وأنيب بما أمرنا من به كقوله تعالى «أئينا طائعين» وخانها الانسان حيث لم يأت بما أمرناه به الله كان ظالماً جهولاً وقبل انه تعالى لما خلق هذه الاجرام خالق فيها فهمها وقال لها اني فرضت فريضته وخلقت جنه لمن أطاعني فيها وناراً لمن عصاني ففان نحن مسخرات لما خلقنا لا نختل فريضته ولا نبغي ثواباً ولا عقاباً ولما خلق آدم عليه الصلاة نوحى عليه مثل ذلك فجعله وكان ظالوماً لنفسه بتحملة ما يشق عليه جهولاً بخاتمته عاقبة وقيل المراد بالامانة العقل أو التكليف وبعرضها عليهن اعتبارها بالاضافة الى استعدادهن وبأبائهن الآباء الطبيعي الذي هو عدم اللياقة والاستعداد لها وتحمل الانسان قابليته واستعدادها لها وكونه ظالوماً جهولاً لما غلب عليه من القوة الغضبية والشهوية وهذا قريب من التحقيق فتأمل والله الموفق و فرني ويتوب الله على الاستنشاف ( وكان الله غفوراً رحيماً )  
مبالغة في المغفرة والرحمة حيث تاب عليهم وغفر لهم فراطهم وأتاب بالفوز على طاعتهم قال عليه الصلاة والسلام من قرأ سورة الأحزاب وعلها أهله وما ملكت يمينه أعطى الامان من عذاب القبر والله أعلم

## ( سورة سبأ )

مكة وقيل الاو رى الذين أو تو العلم الآية وهي أربع وخمسون آية

( بسم الله الرحمن الرحيم )

( الحمد لله الذي له مافى السموات ومافى الارض ) أى له تعالى خلقا ومليكا وتصرفا بالايجاد والاعدام والاحياء والاماتة جميع ما وجد فيهما داخل في حقيقتيهما أو خارجا عنهما متمكنا فيهما فكانه قيل له جميع المخوقات كما مر في آية الكرسي ووصفه تعالى بذلك لتقرير ما أفاده تعليق الحمد المعروف بلام الحقيقة بالاسم الجليل من

اختصاص جميع أفراد به تعالى على ما بين في فاتحة الكتاب ببيان تفرده تعالى واستقلاله بما يوجب ذلك وكون كل ما سواه من الموجودات التي من جملتها الانسان تحت ملكوته تعالى ليس لها في حد ذاتها استحقاق الوجود فضلا عما عداها من صفاتها بل كل ذلك نعم فائضة عليها من جهته عز وجل فها هذا شأنه فهو بمنزل من استحقاق الحمد الذي مداره الجليل الصادر عن القادر بالاختيار فظهر اختصاص جميع افراد به تعالى وقوله تعالى ( وله الحمد في الآخرة ) بيان لاختصاص الحمد الاخرى به تعالى اثر بيان اختصاص الديوى به على أن الجار متعلق اما بنفس الحمد أو بما يتعلق به الخبر من الاستقرار واطلاقه عن ذكر ما يشعر بالمحمود عليه ليس للاكتفاء بذكر كونه في الآخرة عن التعيين كما اكتفى فيما سبق بذكر كون المحمود عليه في الدنيا عن ذكر كون الحمد أيضا فيها بل يعلم النعم الاخرى كما في قوله تعالى « الحمد لله الذي صدقنا وعده وأورثنا الارض تباروا من الجنة » وقوله تعالى « الذي أحلنا دار المقامة من فضله » الآية وما يكون ذريعة الى نيلها من النعم الديوى كما في قوله تعالى « الحمد لله الذي هدانا لهذا » أى لما جزأه هذان من الايمان والعمل الصالح والفرق بين الحمد مع كون نعمتي الدنيا والآخرة بطريق التفضل أن الاول على نهج العبادة والثاني على وجه التلذذ والاعتباط وقد ورد في الخبر أنهم يلهمون التسييح كما يلهمون النفس ( وهو الحكم ) الذي أحكم أمور الدين والدنيا ودبرها حسبما تقتضيه الحكمة ( الخير ) بيواطن الاشياء ومكنوناتها وقوله تعالى ( يعلم ما يلج في الارض ) الخ تفصيل لبعض ما يحيط به علمه من الامور التي نيطت بهامصالحهم الديوى والدينية أى يعلم ما يدخل فيها من الغيث والكنوز والدقائق والاموات ونحوها ( وما يخرج منها ) كالخبروان والنبات وما العيون ونحوها ( وما بين لمن السماء ) كالملائكة والكتب والمقادير ونحوها وقرى وما تنزل بالتشديد ونون العظمة ( وما يخرج فيها ) كالملائكة وأعمال العباد والابخرة والادخنة ( وهو الرحيم ) للحامدين على ما ذكر من نعمه ( الغفور ) للفرطين في ذلك باطفه وكرمه ( وقال الذين كفروا لا تأتينا الساعة ) أرادوا بضمير المتكلم جنس البشر قاطبة لأنفسهم أو معاصريهم فقط كما أرادوا بنفى آياتها نفى وجودها بالكلية لاعداء حضورها مع تحقها في نفس الابرار وانما عبروا عنه بذلك لانهم كانوا يعدون بآياتها ولأن وجود الابرار الزمانية المستقبل لا سيما أجزاء الزمان لا يكون الا بالآيات والحضور وقيل هو استبطاء آياتها الموعود بطريق الهز والسخرية كقولهم حتى هذا الورد ( قل لى ) رد كلامهم واثبات لما نفوه على معنى ليس الامر الا آياتها وقوله تعالى ( وربى لآياتكم ) تأكيد على أنهم الوجوه وأكلها وقرى

ليأتينكم على تأويل الساعة باليوم أو الوقت وقوله تعالى (عالم الغيب) الخ امداد للتأكيد  
وتسديد له اثر تسديلو كسر لسورة تكثيرهم واستبعادهم فان تعقيب القسم بجلائل نعوت  
المقسم به على الإطلاق يؤذن بفخامة شأن المقسم عليه وقوة ثباته وصحته لما أن ذلك في حكم  
الاستشهاد على الأمر ولا ريب في أن المستشهد به كلما كان أجل وأعلى كانت الشهادة  
أكبر وأقوى والمستشهد عليه أحق بالثبوت وأولى لاسيما اذا خص بالذكر من النعوت ماله  
تعاق خاص بالمقسم عليه كما نحن فيه فان رصفه بـ"الم الغيب" الذي أشهر أفراداه وأدخلها في  
الخلقاء هو المقسم عليه تنبيه لهم على علة الحكم وكونه بمالا يحوم حوله شائبة ريب  
ما وفائده الامر بهذه المرتبة من اليقين أن لا يبقى للمعاندن عذرا أصلا فانهم كانوا  
يعرفون أمانيه ونزاهته عن وصمة الكذب فضلا عن اليقين الفاجرة وانما لم يصادقوه  
مكابرة وقرئ علام الغيب وعالم الغيب وعالم الغيوب بالرفع على المدح (لا يعزب عنه)  
أى لا بعد وقرئ بكسر الزاى (مثقال ذرة) مقدار أصغر نملة (في السموات ولا  
في الارض) أى كائنه فيها (ولا أصغر من ذلك) أى من مثقال ذرة (ولأكبر)  
أى منه ورفعهما على الابتداء والخبر فوله تعالى (الا في كتاب مبين) هو اللوح المحفوظ  
والجدة مؤكدة لنفي العزوب وقرئ ولا أصغر ولا أكبر بفتح الراء على نفي الجنس ولا  
يجوز أن يعطف المرفوع على مثقال ولا المنفوخ على ذرة بأنه فتح في حين الجر لا متاع  
الصرف لما أن الاستثناء ينمعه الا أن يجعل الضمير في عنه للغيب ويجعل المثبت في  
اللوحة خارجا عنه لبروزة للمطالعين له فيكون المعنى لا يفصل عن الغيب شئ الا مستورا  
في اللوح (ليجزى الذين آمنوا و عملوا الصالحات) علة لقوله تعالى لتأتينكم وبيان لما  
يقضى انبائها (أولئك) اشارة الى الموصول من حيث اتصافه بما في حين الصلة وما فيه  
من معنى البعد لا يذان بعد منزلهم في الفضل والشرف أى أولئك الموصوفون بالصفات  
الجلية (لهم) بسبب ذلك (مغفرة) لما فرط منهم من بعض فرطات قدما يخافونها  
البشر (ورزق كريم) لا لعب فيه ولا من عليه (والذين سعوا في آياتنا) بالقدح  
فيها وصد الناس عن التصديق بها (معاجزين) أى مسابقين كي يفوتونا . وقرئ  
معجزين أى مشطين عن الايمان من أراده (أولئك لهم عذاب) الكلام فيه كالذى  
مرأنا ومن في قوله تعالى (من رجز) للبيان قال قتادة رضى الله عنه الرجز سوء العذاب  
وقوله تعالى (أليم) بالرفع صفة عذاب أى أولئك الساعون لهم عذاب من جنس سوء  
العذاب تنديد بالابلام وقرئ أليم بالجر صفة لـ"رجز" ويرى الذين أوتوا العلم (أى  
يعلم أولو العلم من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن شايعهم من علماء الامة



أومن آمن من علماء أهل الكتاب كعبد الله بن سلام وكعب وأضرابهما رضى الله عنهم  
 ( الذى أنزل إليك من ربك ) أى القرآن هو ( الحق ) بالنصب على أنه مفعول ثان ليرى  
 والمفعول الأول هو الموصول الثانى وهو ضمير الفصل وقرىء بالرفع على الابتداء والخبر  
 والجملة هو المفعول الثانى ليرى وقوله تعالى ويرى الحق مستأنف مسوق للاستشهاد بأولى العلم  
 على الجملة الساعين فى الآيات وقيل منصوب عطفا على يحزى أى وليعلم أولو العلم عند  
 مجيء الساعة معانيته أنه الحق حسبما علموه الآن برهانا ويحتجوا به على المكذبين وقد  
 جوز أن يراد بأولى العلم من لم يؤمن من الاخبار أى ليعلموا يومئذ أنه هو الحق فيزدادوا  
 حسرة وغما ( ويهدى ) عطاف على الحق عطف الفعل على الاسم لانه فى تأويله كما فى  
 قوله تعالى « صافات » يقبضه أى وقابضات كانه قيل ويرى الذين أو تو العلم الذى أنزل إليك الحق  
 وهاديا ( الى صراط العزيز الحميد ) الذى هو التوحيد والتدرع بلباس التقوى وقيل مستأنف  
 وقيل حال من الذى أنزل على اضراب مبتدأ أى وهو يهدى كما فى قول من قال نجوت وأرهنهم  
 مالكا ( وقال الذين كفروا ) هم كفار قريش قالوا مخاطبا بعضهم لبعض ( هل ندلكم على  
 رجل ) يعنون به النبى عليه الصلاة والسلام وانما قصدوا بالتكبير الطعن والسخرية قائلم  
 الله تعالى ( ينبئكم ) أى يحدثكم بعجب عجاب وقرىء ينبئكم من الانباء ( اذا مزلتم  
 كل ممزق ) أى اذا متم ومزقت أجسادكم كل تمزيق وفرقت كل تفريق بحيث صرتم  
 ترابا ورفاتا ( انكم لفى خلق جديد ) أى مستقرون فيه عدل اليد عن الجملة الفعلية الدالة على  
 الحدوث مثل تبعثون أو تخلقون خلقا جديدا للاشباع فى الاستبعاد والتعجب وكذلك تقديم  
 الظرف والعامل فيه ما دل عليه المذكور لانفسه لما أن ما بعد ان لا يعمل فيما قبلها وجديد فعيل  
 بمعنى فاعل من جدد وجديد وقل فهو قليل وقيل بمعنى مفعول من جد النساج الثوب اذا قطعه ثم  
 شاع ( أفترى على الله كذبا ) فيما قاله ( أم به جنة ) أى جنون يومه ذلك ويلقيه  
 على لسانه والاستدلال بهذا الترديد على ان بين الصدق والكذب واسطة هو ما لا  
 يكون من الاخبار عن بصيرة بين الفساد لظهور كون الافتراء أخص من الكذب  
 ( بل الذين لا يؤمنون بالآخرة فى العذاب والضلال البعيد ) جواب من جهة الله تعالى  
 عن ترديدكم الوارد على طريقة الاستفهام بالاضراب عن شقيه وابطالهما واثبات  
 قسم ثالث كاشف عن حقيقة الحال ناع عليهم سوء حالهم وابتلائهم بما قالوا فى  
 حقه عليه الصلاة والسلام كانه قيل ليس الامر كما زعموا بل هم فى كمال اختلال العقل  
 وغاية الضلال عن الفهم والادراك الذى هو الجنون حقيقة وفيما يؤدى اليه ذلك من  
 العذاب ولذلك يقولون ما يقولون. وتقديم العذاب على ما يوجب ويستتبعه للمسارة

الى بيان ما يسوءهم ويفت في أعضادهم. والاشعار بغاية سرعة ترتبه عليه كأنه يسابقه فيسبقه. ووصف الضلال بالبعد الذي هو وصف الضال للمبالغة ووضع الموصول موضع ضمير هم للتذنية بما في حيز الصلة على أن عله ما ارتكبه واجترأوا عليه من الشناعة الفظيعة كفرهم بالآخره وما فيها من فنون العقاب ولو لاهل ما فعلوا ذلك خوفا من غائلته وقوله تعالى (أفلم يروا الى ما بين أيديهم وما خلفهم من السماء والارض) استئناف مسوق لتحويل ما اجترأوا عليه من تكذيب آيات الله تعالى واستعظام ما قالوا في حقه عليه الصلاة والسلام وأنه من العظائم الموجبة لنزول أشد العقاب وحلول أفظح العذاب من غير ريث وتأخير. والفاء للعطف على مقدر يقتضيه المقام وقوله تعالى (ان نشأ) الخ بيان لما ينبى عنه ذكر احاطتهم بهم من المخذور المتوقع من جهتهم وفيه تنبيه على أنه لم يبق من أسباب وقوعه الاتحاق المشيئة به أى أفعلا ما فعلوا من المنكر الهائل المستعج للعنوبة فلم ينظروا الى ما لحاط بهم من جميع جوانبهم بحيث لا يفر لهم عنه ولا ينجس ان نشأ جريا على موجب جناباتهم (نخسف بهم الارض) كما خففناهما بقارون (أو نسقط عليهم كسفا) أى قطعا (من السماء) كما أسقطناها على أصحاب الايكة لاستيجابهم ذلك بما ارتكبه من الجرائم وقيل هو تكبير بما يابونه مما يدل على كمال قدرته وما احتمل فيه اراحة لاستحالتهم البعث حتى جعلوه افتراء وهزوا وتمديد عليها والمعنى أنهم لم ينظروا الى ما لحاط بنحو انهم من السماء والارض ولم يفكروا أهم أشد خلقا أم غنى وان نشأ نخسف بهم الارض أو نسقط عليهم كسفا لتكذيبهم بالآيات بعد ظهور البينات فتأمل وكن على الحق المبين وقرى يخسف ويسقط بالياء لقوله تعالى «أفترى على الله» وكسفا يسكون السين (ان في ذلك) أى فيما ذكر من السماء والارض من حيث احاطتهما بالناظر من جميع الجوانب أو فيما نلى من الوحي الناطق بما ذكر (لاية) واضحة (لكل عبد منيب) شأنه الانابة الى ربه فانه اذا تأمل فيهما أو فى الوحي المدكور ينزجر عن تعاطى القبايح وينسب اليه تعالى ويدب بحث باغ على التوبة والانابة وقد اكده ذلك بقوله تعالى (ولقد آتينا داود منا فضلا) أى آتيناه لحسن انابته وصحته برببه فضلا على سائر الانبياء عليهم الصلاة والسلام أى نوعا من الفضل وهو ما ذكر بعد فانه معجزة خاصة به عليه الصلاة والسلام أو على سائر الناس فيتدرج فيه النبوة والكتاب والملك والصوت الحسن فتكثيره للتفخيم. ومنا لتأكيد ثباته الدائمة بفخامته الاضافية كما في قوله تعالى «وآتياه من لدنا علما» وتقديمه على المفعول الصريح للاهتمام

بالمقدم والتشويق الى المؤخر فان ما حقه التقديم اذا أخر تبقى النفس مترتبة له فاذا  
وردها يتمكن عندها فضل تمكن ( يا جبال أوبي معه ) من التأويب أى رجمي معه  
التسييح أو النوحة على الذنب ذلك اما بأن يخلق الله تعالى فيها صوتا مثل صوته كما  
خلق الكلام في الشجرة أو بأن يتمثل له ذلك وقرىء أوبي من الاوب أى  
رجمي معه في التسييح كلما رجع فيه وكان كلما سبح عليه الصلاة والسلام يسمع  
من الجبال ما يسمع من المسيح معجزة له عليه الصلاة والسلام وقيل كان يروح  
على ذنبه بترجيع وتحزين وكانت الجبال تساعد على نوحه بأصداثها والطيور  
بأصواتها وهو بذلك من آتينا باضمار قلنا أو من فضلا باضمار قولنا ( والطيور )  
بالنصب عطفا على فضلا بمعنى وسخرنا له الطير لان آتيانها اياه عليه الصلاة والسلام  
تسخيرها له فلا حاجة الى اضماره كما نقل عن الكسائي ولا الى تقدير مضاف أى  
تسييح الطير كما نقل عنه في رواية وقيل تطفأ على محل الجبال وفيه من التكاف لفظا  
ومعنى ما لا يخفى وقرىء بالرفع عطفا على لفظها تشبيها للحركة البتائية المعارضة بالحركة  
الاعرابية وقد جوز انتصابه على أنه مفعول معه والاول هو الوجه وفي تنزيل الجبال  
والطيور منزلة العقلاء المطيعين لامر تعالى المدعين لحكمه المشعر بأنه مامن حيوان وجماد  
وصامت وناطق الا وهو منقاد لمشيئته غير ممتنع على ارادته من الفخامة المعربة عن غابة  
عظيمة شأنه تعالى وكال كبرياء سلطانه ما لا يخفى على أولى الالباب ( وأتاه الحديد ) أى  
جعلناه لينافي نفسه كالشمع يصرفه في يده كيف يشاء من غير احماه بنار ولا ضرب  
بمعاقة أو جعلناه بالنسبة الى قوته التي آتيناها اياه لينا كالشمع بالنسبة الى سائر القوى  
البشرية ( أن اعمل ) أمرناه أن اعمل على أن أن مصدرية حذف عنها الباء وفي حملها  
على المنسرة تكلف لا يخفى ( سابغات ) واسعات وقرىء سابغات وهي الدروع الواسعة  
الضافية وهو عليه الصلاة والسلام اول من اتخذها وكانت قبل صفائح قالوا كان عليه  
الصلاة والسلام حين ملك على بني اسرائيل يخرج متكبرا فيسأل الناس ما تقولون في  
داوود فيثبون عليه فقيض الله تعالى له ملكا في صورة آدمي فسأله على عادته فقال نعم  
الرجل لولا خصلة فيه فريغ داود فسأله عنها فقال لولا انه يطعم عياله من بيت المال  
فعند ذلك سأل ربه أن يسبب له ما يستغنى به عن بيت المال فعليه تعالى صنعة الدروع  
وقيل كان يبيع الدرع بأربعة آلاف فينفق منها على نفسه وعياله ويتصدق على الفقراء  
( وقدر في السرد ) السرد نسج الدروع أى اقتصد في نسجها بحيث تناسب حلقها وقيل  
قدر في مساميرها فلا تعملها دقاقا ولا غلاظا. ورد بان دروعه عليه الصلاة والسلام لم

تسكن مسمرة كما ينبت عنه إلانة الحديد ، وقيل معنى قدر في السرد لا تصرف جميع أوقاتك إليه بل مقدار ما يحصل به القوت وأما الباقي فاصرفه إلى العادة وهو الانسب بقوله تعالى ( واعملوا الصالحات ) عزم الخطاب حسب عموم التكليف له عليه الصلاة والسلام ولا هله ( اني بما تعملون بصير ) تعليل للأمر أو لوجوب الامتثال به ( وسليمان الريح ) أى وسخرنا له الريح وقرى برفع الريح أى وسليمان الريح مسخرة وقرى الرياح ( غدوها شهر ورواحها شهر ) أى جريها بالغداة مسيرة شهر وجريها بالعشي كذلك والجملة امامسة نفقة أو حال من الريح وقرى غدوها ورواحها عن الحسن رحمه الله كان يغدو أى من دمشق فيقبل باصطخر ثم يروح فيكون رواجه بكابل وقيل كان يتغذى بالرى ويتعشى بسمرقند ويحكى أن بعضهم رأى مكتوبا في منزل بناحية دجلة كتبه بعض أصحاب سليمان عليه السلام نحن نزلناه وما بينناه وما بيناه وجدناه غدونا من اصطخر فقلناه ونحن رايتون منه فباتون بالشام ان شاء الله تعالى ( وأسأنا له عين القطر ) أى النحاس المذاب أسأله من معدنه كما ألان الحديد لدأوه د عليهما السلام فتبع منه نبوع الماء من ينبوع ولذلك سمي عينا وكان ذلك باليمن وقبل كان يسيل في الشهر ثلاثة أيام وقوله تعالى ( ومن الجن من يعمل بين يديه ) إما جملة من مبتدا وخبر أو من يعمل عطف على الريح ومن الجن حال متقدمة ( باذن ربه ) بامرهم تعالى كما ينبت عنه قوله تعالى ( ومن يرغ منهم عن أمرنا ) أى ومن يعدل منهم عما أمرناه به من طاعة سليمان وقرى يزغ على البناء للفعل من أزاغه ( ندقه من عذاب السعير ) أى عذاب النار في الآخرة روى عن السدي رحمه الله كان معه ملك بيده سوط من نار كل من استعصى عليه ضرب به من حيث لا يراه الجنى ( يعملون له ما يشاء ) تفصيل لما ذكر من عملهم وقوله تعالى ( من يخارب ) الخيان لما يشاء أى من قصور حصنة ومساكن شريفة سميت بذلك لانها يذب عنها ويخارب عليها وقيل هى المساجد ( وتماثيل ) وصور الملائكة والانبيا عليهم الصلاة والسلام على ما اعتادوه فانها كانت تعمل حينئذ في المساجد ليراهن الناس ويعبدوا مثل عباداتهم وحرمة التصاوير شرع جديد وروى أنهم عملوا أسدين في أسفل كرسيه ونسرين فوقه فاذا أراد أن يصعد بسط الاسدان ذراعيهما وإذا قعد أظله النسران بأجنحتهما ( وجفان ) جمع جفنة وهى الصحف ( كالجواب ) كالحياض السكار جمع جارية من الجارية لاجتماع الماء فيها وهى من الصفات الغالبة كالذابة وقرى باثبات الباء قيل كان يقعد على الجفنة ألف رجل ( وقدر راسيات ) ثابتات على لا ثاقى لا تنزل عنها لعظمها ( اعلموا آل داود شكرا ) حكاية لما قيل لهم وشكرا نصب على انه مفعول لدأو مصدر لاعملوا لان العمل للتعظيم شكرا له أو لفعله المحذوف أى اشكروا

شكرا أو حال أى شاكرين أو مفعول به أى اعملوا شكرا ( وقليل من عبادى الشكور )  
أى المتوفر على أداء الشكر بقلبه ولسانه وجوارحه أكثر أوقاته ومع ذلك لا يوفى حقه  
لان التوفيق للشكر نعمة تستدعى شكرا آخر لال نهاية ولذلك قيل الشكور من يرى  
عجزه عن الشكر وروى انه عليه الصلاة والسلام جزأ ساعات الليل والنهار على أهله فلم  
تكن تأتي ساعة من الساعات الا وانسان من آل داود قائم يصلى ( فلما قضينا عليه  
الموت ) أى على سليمان عليه السلام ( مادهم ) أى الجن أو آله ( على موته الا دابة  
الارض ) أى الأرضة الحشبة أرضا فأرضت أرضا مثل أكلت القوارح أسنانه أكلافا كلك  
أكل ( تأكل منسأته ) أى عصاه من نسأت البعير اذا طردته لانها يطرد بها ما يطرد  
وقرى منسأته بالف ساكنة بدلا من الهمزة وبهمزة ساكنة وبآخر اجها بين بين  
عند الوقف ومنسأته على مفعلة كميضأة فى ميضأة ومن سآته أى من طرف عصاه  
من ستة القوس وفيه لغتان كما فى فحة بالكسر والفتح وقرى أكلت منسأته ( فداخر  
تبينت الجن ) من تبينت الشيء اذا علمته بعد التباسه عليك اى علمت الجن علمنا بينما  
بعد التباس الامر عليهم ( أن لو كانوا يعلمون الغيب مالبثوا فى العذاب المهين ) أى أنهم  
لو كانوا يعلمون الغيب كما يزعمون لعلموا موته عليه الصلاة والسلام حثما وقع فلم يلبثوا  
بعده حولا فى تسخيريه الى أن خر أو من تبين الشيء اذا ظهر وتجلي أى ظهرت الجن  
وأن مع مافى حيزها بدل اشتغال من الجن أى ظهر أن الجن لو كانوا يعلمون الغيب  
الخ وقرى تبينت الجن على البناء للمفعول على أن المنبين فى الحقيقة هو أن مع مافى  
حيزها لانه بدل وقرى تبينت الانس والضمير فى كانوا للجن فى قوله تعالى ومن الجن  
من يعمل وفى قراءة ابن مسعود رضى الله عنه تبينت الانس أن الجن لو كانوا يعلمون  
الغيب روى أن داود عليه السلام أسس بنيان بيت المقدس فى موضع فسطاط  
موسى فنوفى قبل تمامه فوصى به الى سليمان عاينهما السلام فاستعمل فيه الجن والشياطين  
فباشروه حتى اذا حان أجله وعلم به سأل ربه أن يعمى عليهم موته حتى يفرغوا منه  
ولتبطل دعواهم علم الغيب فدعاهم فبنوا عليه صرحا من قوارير ليس له باب فقام  
يصلى متكئا على عصاه فقبض روحه وهو متكئ عليها فبقى كذلك وهم فيما أمروا به  
من الاعمال حتى أكلت الارضة عصاه فخر ميتا وكانت الشياطين تجتمع حول محرابه  
أينا صلى عليه الصلاة والسلام فلم يكن ينظر اليه شيطان فى صلاته الا احترق فرب به  
يوما شيطان ففطر فاذا سليمان عليه السلام قد خر منا ففتحو عنه فاذا عصاه قد

أكلتها الأرضة فأرادوا أن يعرفوا وقت موته فوضعوا الأرضة على العصا فأكلت منها في يوم وليلة مقداراً فحسبوا على ذلك فوجدوه قد مات منذ سنة وكان عمره ثلاثاً وخمسين سنة ملك وهو ابن ثلاث عشرة سنة وبقي في ملكه أربعين سنة وابتدأ بناء بيت المقدس لأربع مضي من ملكه (لقد كان لسبأ) بيان لأخبار بعض الكافرين بنعم الله تعالى أئريان أحوال الشاكرين لها أي لأولاد سبأ بن يشجب بن يعرب بن قحطان وقرى بمنع الصرف على أنه اسم القيلة وقرى بقلب الحمرة ألفاً ولعله إخراج لها بين بين (في مسكنهم) وقرى بكسر الكاف كالمسجد وقرى بلفظ الجمع أي مواضع سكنهم وهي باليمن يقال لها أرب بينها وبين صنعاء مسيرة ثلاث ليال (آية) دالة بملاحظة أحوالها السابقة واللاحقة على وجود الصانع المختار القادر على كل ما يشاء من الآهور البديعة المجازي للحسن والمسيء معاضدة للبرهان السابق كما في قصتي داود وسليمان عليهما السلام (جنتان) بدل من آية أو خبر لمبتدأ محذوف أي هي جنتان وفيه معنى المدح ويؤيده قراءة النصب على المدح والمراد بهما جماعتان من البسانيين (عن يمين وشمال) جماعة عن يمين بلدهم وجماعة عن شماله كل واحدة من تينك الجماعتين في تقاربهما وتضامهما كأنهما جنة واحدة أو بستانان كل رجل منهما عن يمين مسكنه وعن شماله (كلوا من رزق ربكم واشكروا له) حكاية لما قيل لهم على لسان نبيهم تكهلاً للنعمة وتذكيراً لحقوقها أو لما نطق به لسان الحال أو بيان لكونهم أحقاء بأن يقال لهم ذلك (بلدة طيبة ورب غفور) استئناف مبين لما يوجب الشكر المأمور به أي بالديكم بلدة طيبة وربكم الذي رزقكم ما فيها من الطيبات وطلب منكم الشكر رب غفور لفرطات من يشكروه وقرى الكل بالنصب على المدح قيل كان أطيّب البلاد هواء وأخصبها وكانت المرافة تخرج وعلى رأسها المكتل فتعمل يديها وتسير فيما بين الأشجار فيمتلئ المكتل مما يتساقط فيه من الثمار ولم يكن فيه من مؤذيات الهوام شيء (فأعرضوا) عن الشكر بعد إنبات الآيات الداعية لهم إليه قبل أن يرسل الله إليهم ثلاثة عشر نبياً فدعاهم إلى الله تعالى وذكرهم بنعمه وأنذرهم عقاباً فكذبوه (فأرسلنا عليهم سيل العرم) أي سيل الأمر العرم أي الصعب من عرم الرجل فهو عارم وعرم إذا شرس خلقه وصعب أو المطر الشديد وقيل العرم جمع عرمة وهي الحجارة المركومة وقيل هو السكر الذي يخبس الماء وقيل هو اسم لبناء الذي يجعل سداً وقيل هو البناء الرصين الذي بنته الملكة بلقيس بين الجبلين بالصخر والفار وحفنت به ماء العيون والأمطار وتركت فيه خروفاً على ما يحتاجون إليه في سقيهم وقيل العرم الجرذ الذي تقب عليهم ذلك السد وهو الفار الأعشى

الذي يقال له الخلد سلطه الله تعالى على سدوم فتقبه فغرق بلادهم وقيل العرم اسم الوادي وقرى العرم يسكنون الراء قالوا كان ذلك في الفترة التي كانت بين عيسى والنبي عليهما الصلاة والسلام (وبذلناهم بجنتهم) أي أذهبنا جنتيهم وآتيناهم بدلها (جنتين ذواتي أكل خبط) أي ثمر شبع فان الخبط كل نبت أخذ طعما من مرارة حتى لا يمكن أكله وقيل هو الحامض والمر من كل شيء وقيل هو ثمرة شجرة يقال لها فسوة الضع على صورة الخشخاش لا ينتفع بها وقيل هو الاراك أو كل شجر ذي شوك والتقدير أكل أكل خبط فحذف المضاف وأقيم المضاف اليه مقامه وقرىء أكل خبط بالإضافة وتخفيف أكل (وأثل وشيء من سدر قليل) معطوفان على أكل لا على خبط فان الأثل هو الطرفاء وقيل شجر يشبه أعظم منه ولا ثمر له وقرىء وأثلاوشيثا عطفا على جنتين قيل وصف السدر بالقلة لما أن جناه وهو النبق بما يطيب أكله ولذلك يغرس في البساتين والصحيح أن السدر صنفاً صنفاً يؤكل من ثمره وينتفع بورقه لغسل اليد وصنف له ثمرة عفصة لا تؤكل أصلاً ولا ينتفع بورقه وهو الضال والمراد ههنا هو الثاني حتماً وقال قتادة كان شجرهم خير الشجر فصيره الله تعالى من شر الشجر بأعمالهم وتسمية البدل جنتين لشاكلة والتهكم (ذلك) إشارة إلى مصدر قوله تعالى (جزيناهم) أو إلى ما ذكر من التبديل وما فيه من معني البعد للإيدان بعد رتبته في الفضاءة ومحله على الأول النصب على أنه مصدر مؤكد للفعل المذكور وعلى الثاني النصب على أنه مفعول ثان له أي ذلك الجزاء الفظيع جزيناهم لاجزاء آخر أو ذلك التبديل جزيناهم لا غيره (بما كفروا) بسبب كفرانهم النعمة حيث نزعناها منهم ووضعنا مكانها ضدها أو بسبب كفرهم بالرسول (وهل نجازي إلا الكفور) أي وما نجازي هذا الجزاء إلا المبالغ في الكفران أو الكفور وقرىء يجازى على البناء للفاعل وهو الله عز وجل وهل يجازى على البناء للمفعول ورفع الكفور وهل يجزى على البناء للمفعول أيضاً وهذا بيان ما أوتوا من النعم الحاضرة في مساكنهم وما فعلوا بها من الكفران وما فعل بهم من الجزاء وقوله تعالى (وجعلنا بينهم وبين القرى التي باركنا فيها) حكاية لما أوتوا من النعم البادية في مسائرهم ومتاجرهم وما فعلوا بها من الكفران وما حق بهم بسبب ذلك تكلمة لقصتهم وبيان لعاقبتهم وانما يذكر الكل معالفاً للشيء والتكرير من زيادة تنبيه وندب وهو عطف على كان لسبب ما بعده من الجمل الناطقة بأفعالهم أو بأجزئتها أي وجعلنا مع ما آتيناهم في مساكنهم من فنون النعم بينهم أي بين بلادهم وبين القرى الشامية التي باركنا فيها للعالمين (قرى ظاهرة) متواصلة يرى بعضها من بعض لتقاربها فهي ظاهرة لا عين أهلها أو راحة عين

الطريق ظاهرة للسابلة غير بعيدة عن مسالكهم حتى تخفى عليهم ( وقد رافقها السير )  
 أى جعلناها في نسبة بعضها الى بعض على مقدار معين يليق بحال أبناء السبيل قيل كان  
 الغادى من قرية بقيل في أخرى والرائح منها يبيت في أخرى الى أن يبلغ الشام كل  
 ذلك كان تكميلا لما أوتوا من أنواع النعماء وتوفيرا لها في الحضر والسفر ( سيروا  
 فيها ) على ارادة القول أى وقلنا لهم سيروا في تلك القرى ( ليالى وأياما ) أى متى  
 شئتم من الليالى والايام ( آمنين ) من كل ما تكرهونه لا يختاف الامن فيها باختلاف  
 الأوقات أو سيروا فيها آمنين وان تطاولت مدة سفركم وامتدت ليالى وأياما كثيرة أو  
 سيروا فيها ليالى أعماركم وأيامها لا تلقون فيها الا الأمن لكن لاعلى الحقيقة بل على  
 تنزيل تمكينهم من السير المذكور وتسوية مباديه على الوجه المذكور منزلة أمرهم  
 بذلك ( فقالوا ربنا باعدين أسفارنا ) وقرىء ياربنا بطرنا النعماء وشتموا أطيب العيش  
 وملوا العافية فطلبوا الكد والتعب كاطلب بنو اسرائيل الثوم والصل مكان المن والسلوى وقالوا  
 لو كان جنى جناننا أبعد لكان أجدر أن نشتميه وسألوا أن يجعل الله تعالى بينهم وبين  
 الشام مفاوز وقفار ايركبو فيها الرواحل ويتزودوا الازواد ويتطاولوا فيها على الفقراء  
 فعمل الله تعالى لهم الاجابة بتعريب تلك القرى المتوسطة وجعلها بلة لا يسمع فيها  
 دأع ولا نجيب وقرىء بعد وربنا بعد بين أسفارنا وبعد بين أسفارنا على النداء واستناد  
 الفعل الى بين ورفع به كما يقال سير فرسخان وبوعدين أسفارنا وقرىء ربنا باعدين أسفارنا  
 وبين سفرنا وبعد رفربنا على الابتداء والمعنى على خلاف الاول وهو استبعاد مسيرهم  
 مع قصرها أو دونها وسهولة سلوكها لفرط تنعمهم وغاية ترفهم وعدم اعتدادهم  
 بنعم الله تعالى كإنهم يتشاجون على الله تعالى ويتحازنون عليه ( وظلوا أنفسهم )  
 حيث عر ضوها للسخط والعذاب حين بطروا النعمة أو غمطوها ( فجعلناهم  
 أحاديث ) أى جعلناهم بحيث يتحدث الناس بهم متعجبين من أحوالهم ومعتبرين  
 بعاقبتهم وما لهم ( و مزقناهم كل ممزق ) أى فرقناهم كل فريق على أن الممزق مصدر  
 أو كل ممزوح ومكان تفريق على أنه اسم مكان وفي عبارة الممزق الخاص بتفريق  
 المتصل وخرقه من تهويل الامر والدلالة على شدة التأثير والايلام ما لا يخفى أى  
 مزقناهم تمزقا لا غاية وراه بحيث يضرب به الامثال في كل فرقة ليس بعدها وصال  
 حتى لحق غسان بالشام ونمار يثرب وجذام بتهامة والازد بعمان وأصل قصتهم على  
 مارواه الكلبي عن أبي صالح أن عمرو بن عامر من أولاد سبأ وبينهما اثنا عشر أبوا هو  
 الذى يقال له مز بقاء بن ماء السماء أخبرته طريفة الكاهنة بخراب سد مأرب



وتغريق سيل الحرم الجنتين وعن أبي زيد الانصاري ان عمراً رأى جرذا يحفر السد  
 فلم أنه لابقاء له بعد وقيل انه كان كاهناً وقد علمه بكلماته فباع أملاكه وسار بقومه وهم  
 ألوف من بلد الى بلد حتى انتهى الى مكة المعظمة وأهلها جرهم وكانوا قهروا  
 الناس وحازوا ولاية البيت على بني اسمعيل عليه السلام وغيرهم فأرسل اليهم ثعلبة بن عمرو  
 ابن عامر يسألهم المقام معهم الى أن يرجع اليه رواده الذين أرسلهم الى أصقاع البلاد  
 يطلبون له موضعاً يسعه ومن معه من قومه فابوا فاقتتلوا ثلاثة أيام فانهزمت جرهم ولم  
 يفلت منهم الا الشريد وأقام ثعلبة بمكة وما حولها في قومه وعساكره حولاً فأصابتهم  
 الحى فاضطروا الى الخروج وقد رجع اليه رواده فاقتروا فرقتين فرقة توجهت نحو  
 عمان وهم الأزد وكندة وحمير ومن يتلوهم وسار ثعلبة نحو الشام فنزل الأوس  
 والخزرج ابنا حارثة بن ثعلبة بالمدينة وهم الانصار ومضت غسان فنزلوا بالشام  
 وانخرعت خزاعة بمكة فأقام بها ربيعة بن حارثة بن عمر بن عامر وهو الحى تولى  
 أمر مكة وحجابة البيت ثم جاءهم أولاد اسمعيل عليه السلام فسألوهم السكنى معهم  
 وحوهم فأذنوا لهم في ذلك وروى عن ابن عباس رضى الله عنهما أن فروة بن مسيك  
 الغطيفي سأل النبي عليه الصلاة والسلام عن سبا فقال عليه الصلاة والسلام «هو رجل  
 كان له عشرة أولاد ستة منهم سكنوا اليمن وهم مذحج وكندة والأزد والاشعريون  
 وحمير وأما منهم بجيلة وخنعم وأربعة منهم سكنوا الشام وهم لخم وجذام وعاملة  
 وغسان لما هلكت أموالهم وخربت بلادهم تفرقوا أيدي سبا شذر مذر فنزلت طوائف  
 منهم بالحجاز فنهزم خزاعة نزلوا بظاهر مكة ونزلت الأوس والخزرج يثرب فكانوا  
 أول من سكنها ثم نزل عندهم ثلاث قبائل من اليهود بنو قينقاع وبنو قريظة والنضير  
 فحالفوا الأوس والخزرج وأقاموا عندهم ونزلت طوائف آخر منهم بالشام وهم الذين  
 تنصروا فيما بعد وهم غسان وعاملة ولخم وجذام وتنوخ وتغلب وغيرهم وسبأ تجمع  
 هذه القبائل كلها والجهور على أن جميع العرب قسمان قحطانية وعدنانية والقحطانية  
 شعبان سبا وحضر موت والعدنانية شعبان ربيعة ومضر وأما قضاة فمختلف فيها  
 فبعضهم ينسبها الى قحطان وبعضهم الى عدنان والله تعالى أعلم (ان في ذلك) أى  
 فيما ذكر من قصتهم (آيات) عظيمة (لكل صابر شكور) أى شأنه الصبر عن  
 الشهوات ودواعي الهوى وعلى مشاق الطاعات والشكر على النعم وتخصيص هؤلاء  
 بذلك لانهم المستفيعون بها (والله صدق عليهم ابليس ظنه) أى حقق عليهم ظنه أو  
 وجده صادقاً وقرى بالتخفيف أى صدق في ظنه أو صدق بظن ظنه. ويجوز تعدية

الفعل اليه بنفسه لانه نوع من القول وقرى بنصب إبليس ورفع الظن مع التشديد  
بمعنى وجده صادقا ومع التخفيف بمعنى قال له الصدق حين خيل له اغواؤهم  
ورفعهما والتخفف على الابدال وذلك اما ظنه بسبأحين رأى انهما كهم في السموات  
أو بنى آدم حين شاهد آدم عليه السلام قد أصغى الى وسوسته قال ان ذريته أضعف  
منه عزما وقيل ظن ذلك عند اخبار الله تعالى المسلائكة أنه يجعل فيها من يفسد فيها  
ويسفك الدماء وقال لأضلنهم ولأغوينهم (فاتبعوه ) أى أهل سبا أو الناس (الافريقا  
من المؤمنين ) الافريقا هم المؤمنون لم يتبعوه على أن من يأتية وتقليدهم بالاضافة الى  
الكفار أو الافريقا من فرق المؤمنين لم يتبعوه وهم المخلصون (وما كان له عليهم من  
سلطان ) أى تسلط واستيلاء بالوسوسة والاستغواء وقوله تعالى ( الا لعلم من يؤمن  
بالآخرة من هو منها في شك ) استثناء مفرغ من أعم العلال ومن موصولة أى وما  
كان تسلطه عليهم الا ليعتلق علمنا بمن يؤمن بالآخرة متميزا بمن هو في شك منها تعلقا  
حاليا يترتب عليه الجزاء أو الا ليعتبر المؤمن من الشاك أو ليؤمن من قدر ايمانه  
ويشك من قدر ضلاله والمراد من حصول العلم حصول متعلقه مبالغه ( وربك على  
كل شيء حفيظ ) أى حافظ عليه فان فعلا ومفاعلا صيغتان متآخيتان (قل ) أى  
للمشركين اظهارا لبطلان ما هم عليه وتبكيثا لهم (ادعوا الذين زعمتم ) أى زعمتهم  
آلهة وهما مفعولا زعم ثم حذف الاول تخفيفا لطول الموصول بصلته والثاني  
لقيام صفة أعنى قوله تعالى ( من دون الله ) مقامه ولا سبيل الى جعله مفعولا ثانيا  
لانه لا يلتزم مع الضمير كلاما وكذا لا يملكون لانهم لا يزعمونه والمعنى ادعوه فيما  
يحكم من جلب نفع أو دفع ضرر لعلمهم يستجيبون لكم ان صح دعواكم ثم أجاب عنهم  
اشعارا بتعين الجواب وأنه لا يقبل المسكبة فقال ( لا يملكون مثقال ذرة ) من خير  
وشر ونفع وضرر ( فى السموات ولا فى الارض ) أى فى أمرها من الامور وذكروها  
للتعظيم عرفا أو لأن آلهتهم بعضها سماوية كالملائكة والكواكب وبعضها أرضية  
كالاصنام أو لان الاسباب القرية للخير والشر سماوية وأرضية والجملة استئناف لبيان  
حاطهم ( وما لهم ) أى آلهتهم ( فيهما من شرك ) أى شركة لا خلقا ولا ملكا  
ولا تصرفا ( والله ) أى الله تعالى ( منهم ) من آلهتهم ( من ظهير ) يعينه فى تدبير  
أمرهما ( ولا تنفع الشفاعة عنده ) أى لا توجد رأسا كما فى قوله:  
ولا ترى الضب بها يتجحر لقه له تعالى « من ذا الذى يشفع عنده الا بأذنه »  
وانما عاق النفى بنفعها لا بوقوعها تصريحاً بنفى ما هو غرضهم من وقوعها وقوله تعالى

( الا لمن أذن له ) استثناء مفرع من أعم الاحوال أى لاتنفع الشفاعة فى حال من الاحوال الا كائنه لمن أذن له فى الشفاعة من التدين والملائكة ونحوهم من المستأهلين لمقام الشفاعة فبين حرمان الكفرة منها بالكلية أما من جهة أصنامهم فليظهر انتفاء الاذن لها ضرورة استحالة الاذن فى الشفاعة لجماد لا يعقل ولا ينطق وأما من جهة من يعبدونه من الملائكة فلان إذنهم مقصور على الشفاعة للمستحقين لها لقوله تعالى ولا يتكلمون الا من أذن له الرحمن وقال صوابه ومن البين أن الشفاعة للكفرة بمعزل من الصواب أو لاتنفع الشفاعة من الشفعاء المستأهلين لها فى حال من الاحوال الا كائنه لمن أذن له أى لاجله وفى شأنه من المستحقين للشفاعة وأما من عداهم من غير المستحقين لها فلا تنفعهم أصلاً وان فرض وقوعها وصدورها عن الشفعاء إذ لم يؤذن لهم فى شفاعتهم بل فى شفاعة غيرهم فعلى هذا يثبت حرمانهم من شفاعة هؤلاء بعبارة النص ومن شفاعة الاصنام بدلالته اذ حيث حرموها من جهة القادرين على شفاعة بعض المحتاجين اليها فلا ن يحرموها من جهة العجزة عنها أولى وقرئ أذن له مبنياً للمفعول ( حتى اذا فرغ عن قلوبهم ) أى قلوب الشفعاء والمشفوع لهم من المؤمنين وأما الكفرة فهم من موقف الاستشفاع بمعزل وعن التفريع عن قلوبهم بالف منزل والتفريع ازالة الفرع ثم ترك ذكر الفرع وأسند الفعل الى الجار والمجرور وحتى غاية لما ينبى عنه ما قبلها من الاشعار بوقوع الاذن لمن أذن له فانه مسبوق بالاستئذان المستدعى للترقب والانتظار للجواب كانه سئل كيف يؤذن لهم فتقبل بترصون فى موقف الاستئذان والاستدعاء ويتوقفون على وجل وفرغ مايا حتى اذا أزيل الفرع عن قلوبهم بعد اللثيا والى وظهرت لهم تباشير الاجابة ( قالوا ) أى المشفوع لهم اذ هم المحتاجون الى الاذن والمهتمون بأمره ( ماذا قال ربكم ) أى فى شأن الاذن ( قالوا ) أى الشفعاء لانهم المباشرون للاستئذان بالذات المتوسطون بينهم وبينه عز وجل بالشفاعة ( الحق ) أى قال ربنا القول الحق وهو الاذن فى الشفاعة للمستحقين لها وقرئ الحق مرفوعاً أى ما قاله الحق ( وهو العلى الكبير ) من تمام كلام الشفعاء قالوه اعترافاً بغاية عظمة جناب العزة عز وجل وقصور شأن كل من سواه أى هو المنفرد بالعلو والكبرياء ليس لأحد من اشراف الخلائق أن يتكلم الا باذنه وقرئ فرع مخففاً بمعنى فرع وقرئ فرع على البناء للفاعل وهو الله وحده وقرئ مفرغ بالراء المهملة والغين المعجمة أى نفى الوجع عنها وأقضى من فرغ الزاد اذا لم يبق منه شىء وهو من الاسناد المجازى لان الفراغ وهو الخلو حال ظرفه عند نفاذه فاستداليه على عكس قوه لهم جرى النهر وعن الحسن تخفيف الراء وأصله

فرغ الوجع عنها أى اتفق عنها وفى ثم حذف الفاعل وأسند الى الجار والمجرور وبه يعرف حال  
التفريغ وقرئ ارتفع من قلوبهم بمعنى انكشف عنها ( قل من يرزقكم من السموات والارض )  
أمر عليه الصلاة والسلام بتبكيك المشركين بحملهم على الاقرار بأن آلهتهم لا يملكون  
مقال ذرة فيهما وأن الرزاق هو الله تعالى فانهم لا ينكرونه كما ينطق به قوله تعالى  
« قل من يرزقكم من السماء والارض أمن يملك السمع والابصار ومن يخرج الحي من  
الميت ويخرج الميت من الحي ومن يدبر الامر فسيقولون الله وحيث كانوا يتلغشون  
احبانا في الجواب مخافة الالزام قيل له عليه الصلاة والسلام ( قل الله ) اذ لاجواب  
سواه عندهم أيضا ( وانا اورياكم لعلى هدى أو في ضلال مبين ) أى وان أحد الفريقين  
من الذين يوحدون المتوحد بالرزق والقدرة الذاتية ويخصونه بالعبادة والذين  
يشركون به في العبادة الجناد النازل في أدنى المراتب الأمكانية لعلى أحد الامرين من  
الهدى والضلال المبين وهذا بعد ماسبق من التقرير البالغ الناطق بتعيين من هو على  
الهدى ومن هو في الضلال أبلغ من التصريح بذلك لجريانه على سنن الانصاف المسكت  
للخصم الآله وقرئ وانا اورياكم إماما على هدى أو في ضلال مبين . واختلاف الجارين  
لايذان بان الهادى كمن استعمل منارا ينظر الاشياء ويتطلع عليها والضال كانه منغمس  
في ظلام لا يرى شيئا أو محبوس في مطمورة لا يستطيع الخروج منها ( قل لا تسألون عما  
أجرنا ولا تسأل عما تعملون ) وهذا أبلغ في الانصاف وأبعد من الجدل والاعتساف  
حيث أسند فيه الاجرام وان أريد به الزلة وترك الاولى الى انفسهم ومطلق العمل  
الى مخاطبين مع أن أعمالهم أكبر الكبائر ( قل يجمع بيننا ربنا ) يوم القيامة عند الحشر  
والحساب ( ثم يفتح بيننا بالحق ) أى يحكم بيننا ويفصل بعد ظهور حال كل منا ومنكم  
بأن يدخل المحققين الجنة والمبطلين النار ( وهو الفتاح ) الحاكم الفاصل في القضايا المتعلقة  
( العليم ) بما ينبغي أن يقضى به ( قل أروني الذين ألحقتم ) أى ألحقتموه ( به شركاء )  
أريد بأمرهم باراء الاصنام مع كونها بمراى منه عليه الصلاة والسلام اظهر خطئهم  
العظيم واطلاعتهم على بطلان رأيهم أى أرونيها لأنظار بأى صفة ألحقتموها بالله  
الذى ليس كمثله شيء في استحقاق العبادة وفيه مزيد تبكيك لهم بعد الزام الحجة عليهم  
( كلا ) ردع لهم عن المشاركة بعد ابطال المقابلة ( بل هو الله العزيز الحكيم ) أى  
الموصوف بالغلبة القاهرة والحكمة الباهرة فإين شركاؤكم التي هي أحسن الاشياء أذلها من هذه  
الربة العاليت والضمير إله الله عز و علا أو للشان كما في قل هو الله أحد ( وما أرسلناك الا كافة  
للناس ) أى الا ارسله عامة لهم فانها اذ عمتهم فقد كفتهم ان يخرج منها أحد منهم

أو الا جمعا لهم في الابلاغ فهي حال من الكاف . والتاء للمبالغة ولا سبيل الى جعلها حالا من الناس لاستحالة تقدم الحال على صاحبها المجزور ( بشيرا ونذيرا ) ولكن أكثر الناس لا يعلمون ( ذلك فيحملهم جهلهم على ما هم عليه من الغي والضلال ) ويقولون ( من فرط جهلهم وغاية غيهم ) متى هذا الوعد ( بطريق الاستهزاء يعنون به المشر به والمنذر عنه أو الموعد بقوله تعالى يجمع بيننا ربنا ثم يفتح بيننا ) ان كنتم صادقين ( مخاطبين لرسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين به ( قل لكم ميعاد يوم ) أى وعد يوم أو زمان وعد والاضافة للتبيين وقرئ ميعاد يوم مؤننين على البدل ويوما باضمار أعنى للتعظيم ( لاستأخرون عنه ) عند مفاجأته ( ساعة ولا يستقدمون ) صنة لميعاد وفي هذا الجواب من المبالغة في التهديد ما لا يخفى حيث جعل الاستخار في الاستحالة كالاستقدام الممتع عقلا وقد مر بيانه مرارا . ويجوز أن يكون نفي الاستخار والاستقدام غير مقيد بالمفاجأة فيكون وصف الميعاد بذلك لتحقيقه وتقديره ( وقال الذين كفروا ان تؤمن بهذا القرآن ولا بالذى بين يديه ) أى من الكتب القديمة الدالة على البعث وقيل إن كفار مكة سألوا أهل الكتاب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبروهم أنهم يجدون نعمته في كتبهم فغضبوا فقالوا ذلك وقيل الذى بين يديه القيامة ( ولو ترى اذ الظالمون المنكرون للبعث ( موقوفون عند ربهم ) أى في موقف المحاسبة ( يرجع بعضهم الى بعض القول ) أى يتحاورون ويتراجعون القول ( يقول الذين استضعفوا ) بدل من يرجع الخ أى يقول الاتباع ( للذين استكبروا ) في الدنيا واستتبعوهم في الغي والضلال ( لولا أتم ) أى لولا إضلالكم وصدكم لنا عن الايمان ( لكننا مؤمنين ) باتباع الرسول عليه الصلاة والسلام ( قال الذين استكبروا للذين استضعفوا ) استناف مبنى على السؤال كأنه قيل فماذا قال الذين استكبروا في الجواب فقل قالوا ( نحن صدقناكم عن الهدى بعد إذ جاءكم بل كنتم مجرمين ) منكرين لكونهم هم الصادين لهم عن الايمان مثبتين أنهم هم الصادون بأنفسهم بسبب كونهم راسخين في الاجرام ( وقال الذين استضعفوا للذين استكبروا ) إضرابا عن إضرابهم وابطالاً له ( بل مكر الليل والنهار ) أى بل صدناكم بمرآة الليل والنهار فحذف المضارب اليه وأقيم مقامه الطرف اتساعاً أو جعل ليهم ونهارهم ما كرين على الاسناد المجازى . وقرئ بل مكر الليل والنهار بالتوين ونصب الظرفين أى بل صدناكم بمرآة في الليل والنهار على أن التوين عوض عن المضارب اليه أو مكر عظيم على أنه للتفخيم . وقرئ بل مكر الليل والنهار بالرفع والنصب أى تكرون الاغواء مكر أدائياً

لا تقفون عنه فالرفع على الفاعلية أى بل صدنا مكرم الاغواء فى الليل والنهار على ما سبق من الاتساع فى الظرف بأقامته مقام المضاف اليه والنصب على المصدرية أى بل تسكرون الاغواء مكر الليل والنهار أى مكرأ دائماً وقوله تعالى ( إذ تأمرونا ) ظرف للسكرة أى بل مكرم الدائم وقت أمركم لنا ( أن نكفر بالله ونجعل له أندادا ) على أن المراد بمكرهم إما نفس أمرهم بما ذكر كما فى قوله تعالى « يا قوم اذكروا نعمة الله عليكم إذ جعل فيكم أنبياء وجعلكم ملوكاً فان الجعلين المذكورين نعمة من الله تعالى وأى نعمة وإما أمور أخر مقارنه لأمرهم داعية الى الامتثال به من الترغيب والترهيب وغير ذلك ( وأسروا الندامة لما رأوا العذاب ) أى أضمر الفريقان الندامة على ما فعلوا من الضلال والاضلال وأخفاها كل منهما عن الآخر مخافة التعبير أو أظهرها فانه من الاضداد وهو المناسب للحالم ( وجعلنا الاغلال فى أعناق الذين كفروا ) أى فى أعناقهم . والظهار فى موضع الاضمار للتوبيه بذمهم والتنبية على موجب اغلالهم ( هل يجزون إلا ما كانوا يعملون ) أى لا يجزون إلا جزء ما كانوا يعملون أو إلا بما كانوا يعملونه على نزع الجار . وما أرسلنا فى قرية ( من القرى ) من نذير إلا قال مترفوها إنا بما أرسلناكم به كافرون ( تسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم بما منى به من قومه من التكذيب والكفر بما جاء به من المنافسة بكثرة الأموال والاولاد والمفاخرة بمحظوظ الدنيا وزخارفها والتكبر بذلك على المؤمنين والاستهانة بهم من أجله وقولهم أى الفريقين خير مقاماً وأحسن ندياً بأنه لم يرسل قط الى أهل قرية من نذير إلا قال مترفوها مثل ما قال مترفو أهل مكة فى حقه عليه الصلاة والسلام وكادوا به نحموا كادوا به عايه الصلاة والسلام وقاسوا أمور الآخرة الموهومة والمفروضة عندهم على أمور الدنيا وزعموا أنهم لو لم يكرموا على الله تعالى لما رزقهم طيبات الدنيا ولو لأن المؤمنين هانوا عليه تعالى لما حرمهوها وعلى ذلك رأى الركيك بنوا أحكامهم ( وقالوا نحن أكثر أموالاً وأولاداً وما نحن بمعذيين ) إما بناء على انتفاء العذاب الأخرى رأساً أو على اعتقاد أنه تعالى أكرمهم فى الدنيا فلا يهينهم فى الآخرة على تقدير وقوعها ( قل ) رد عليهم وحسماً لمادة طمعهم الفارغ وتحقيقاً للحق الذى عليه ينور أمر التكوين ( ان ربي يسطر الرزق لمن يشاء ) أن يسطره ( ويقدر ) على من يشاء أن يقدره عليه من غير أن يكون لأحد من الفريقين داع الى ما فعل به من البسط والقدر فربما يوسع على العاصي ويضيق على المطيع وربما يعكس الامر وربما يوسع عليهما معاً وقد يضيق عليهما وقد يوسع على شخص نارة ويضيق عليه أخرى يفعل كلاً من ذلك حسب مقتضى مشيئته المنبئة

على الحكيم البالغة ذلالية اس على ذلك أمر الثواب والعذاب اللذين مناطهما الطاعة وعدمها وقرىء ويقدر بالتشديد (ولكن أكره الناس لا يعلمون) ذلك فيزعمون أن مدار البسط هو الشرف والكرامة ومدار القدر هو الهوان ولا يدرون أن الاول كثير اما يكون بطريق الاستدراج والثاني بطريق الانبلاء ورفع الدرجات (وما أهلككم ولا أولادكم بالتي تقرّبكم عندنا زلفى) كلام مستأنف من جهة عز وجل لا يخطب به الناس بطريق التلويح والالتفات مبالغة في تحقيق الحق وتهديد ما سبق أي هو جماعة أهوالكم وأولادكم بالجماعة التي تقرّبكم عندنا قرينة فان الجمع المكسر عقلاؤه وغير عقلائه سواء في حكم التائب أو بالخطية التي تقرّبكم وتقرىء بالذي أو بالشيء الذي (الا نؤمن وعمل صالحا) استثناء من مفعول تقرّبكم أي وما الأموال والأولاد تقرّب أحدا الا المؤمن الصالح الذي أتفق أهواله في سبيل الله تعالى وعلم أولاده الخير ورباهم على الصلاح ورشحهم للطاعة وقيل من أهوالكم وأولادكم على حذف المضاف أي الأموال من الخ (فأولئك) إشارة الى من واجتمع باعتبار معناها كما أن الافراد في الفعائين باعتبار لفظها وما فيه من معنى البعد مع قرب العهد بالمشار اليه للايذان بعلو رتبهم وبعد منزلتهم في الفضل أي فأولئك المنعوتون بالايان والعمل الصالح (لهم جزاء الضعف) أي ثابت لهم ذلك على أن الجار والمجرور خبر لما بعده والجملة خبر لأولئك وفيه تأكيد لتكرار الاسناد أو ثبت لهم ذلك على أن الجار والمجرور خبر لأولئك وما بعده مرتفع على الفاعلية وإضافة الجزاء الى الضعف من اضافة المصدر الى المفعول أصله فأولئك لهم أن يجازوا الضعف ثم جزاء الضعف ثم جزاء الضعف ومعناه أن تضاعف لهم حسناتهم الواحدة عشراً فما فوقها وقرىء جزاء الضعف على فأولئك لهم الضعف جزاء وجزاء الضعف على أن يجازوا الضعف وجزاء الضعف بالرفع على أن الضعف يدل من جزاء (بما عملوا) من الصالحات (وهم في الغرفات) أي غرفات الجنة (آمنون) من جميع المكروه وقرىء بفتح الراء يسكنونها وقرىء في الغرفة على ارادة الجنس (والذين يسعون في آياتنا) بالرد والطين فيها (معاجزين) سابقين لانياتنا أو زاعمين أنهم يفوتوننا (أولئك في العذاب محضرون) لا يجديهم ما عولوا عليه نفعا (قل ان ربي يبسط الرزق لمن يشاء من عباده) أي يوسع عليه تارة (ويقدر له) أي يضيق عليه تارة أخرى لا نخشوا الفقر وأنفقوا في سبيل الله وتعرضوا لنفحاته تعالى (وما أنفقتم من شيء فهو يخلفه) عوضا إما عاجلا وإما آجلا (وهو خير الرازقين) لأن غيره واسطة في إيصال رزقه لاحقية لرازيته (ويوم يحشرهم جميعا) أي لمسكبرين والمستضعفين وما كانوا يعبدون من دون الله . ويوم ظرف للضمير متأخر

سيأتي تقديره أو مفعول لمضمر مقدم نحو اذكر (تم يقول للملائكة أهؤلاء أياكم كانوا يعبدون) تقرير العشرة كين وتبكيها لهم على نهج قوله تعالى «أأنت قلت للناس اتخذوني وأمي أخصا لهم عما عقوا» أظهروا لهم الفارغة من شفاعتهم وتخصيص الملائكة لأنهم أشرف شركائهم والصالحون للخطاب منهم ولأن عبادتهم مبدأ الشرك فظهور تصورهم من رتبة المعبودية ونزولهم عن عبادتهم يظهر حال سائر شركائهم بطريق الأولوية وفري القعلان بالنون (قالوا) استئناف مبني على سؤال نشأ من حكاية سؤال الملائكة كأنه قيل فإذا يقول الملائكة جئتكم فقولوا من هؤلاء من ذلك (سبحانك أنت وإيمانهم دونهم) والعدول إلى صيغة الماضي للدلالة على التحقيق أي أنت الذي نواله من دونهم لا موالاة يبتاعونهم كائهم ينو بذلك برأتهم من الرضا بعبادتهم ثم أضر بها عن ذلك وشوا أنهم عبدوهم حقيقة بفولهم (بل كانوا يعبدون الجن) أي الشياطين حيث أظاعوهم في عبادة غير الله سبحانه وتعالى وفيل كانوا يشبهونهم ويتشبهون بهم أنهم الملائكة فيعبدونهم وقيل بدخلون أجواف الاصنام اذا عبادت فيعبدون بعبادتها (أكثرهم بهم مؤمنون) الضمير الأول للناس أوله شركين والاكثر بمعنى الكل والثاني للجن (فاليوم لا يملك بعضكم لبعض شيئا ولا جبار) من جملة ما يقال للملائكة عند جوابهم بالنزول والتبرؤ عما نسب إليهم الكفرة مخاطبون بذلك على رؤس الأتباع اظهار العجز وقصورهم عند عبادتهم وتخصيصا على ما يوجب خيبة رجائهم بالكفاية والفاء ليست لترتيب ما بعدها من الحكم على جواب الملائكة فانه يحقق أجابوا بذلك أم لا بل لترتيب الاخبار به عليه ونسبة عدم النفع والضرر إلى البعض منهم للباقي فيما هو المقصود الذي هو بيان عدم نفع الملائكة للعبدة بظلمه في سلك عدم نفع العبدة لهم كأن نفع الملائكة لعبدتهم في الاستعانة والانتفاء كمنع العبدة عنهم والضرر من عدم الضرر مع أنه لا بحث عنه أصلا إما لنعم العجز أو لئلا عدم النفع على تقدير العبادة وعدم الضرر على تقدير تركها أولان المراد دفع الضرر على حذف المضاف وتفيد هذا الحكم بذلك اليوم مع ثبوته على الإطلاق لانعتقاد رجائهم على تحقق النفع يومئذ قوله عز وجل (وتقول للذين ظلموا) عطف على تقول للملائكة لا على لا يملك كقيل فانه يقال يومئذ السامة خطابا للملائكة مترابعا على جوابهم المحكي وهذا حكاية لرسول الله صلى الله عليه وسلم لما سيقال للعبدة يومئذ اثر حكاية ما يقال للملائكة أي يوم نحشرهم جميعا ثم تقول للملائكة كذا وكذا ويقولون كذا وكذا وتقول للشركين (ذوقوا عذاب النار التي كنتم بها تكذبون) يكون



من الاحوال والاحوال ما لا يحيط به نطق المقال وقوله تعالى ( واذا تلى عليهم آياتنا بينات ) بيان لبعض آخر من كفرانهم أى اذا تلى عليهم بلسان الرسول عليه الصلاة والسلام آياتنا الناطقة بحقية التوحيد وبطلان الشرك ( قالوا ما هذا ) يعنون رسول الله صلى الله عليه وسلم ( الارجل يريد أن يصدقكم عما كان يعبد آباؤكم ) فيستبعمكم بما يستدعيه من غير أن يكون هناك دين انتهى وإضافة الآباء الى المخاطبين لآلى أنفسهم لتحريك عرق العصية منهم مبالغة في تقريرهم على الشرك وتغييرهم عن التوحيد ( وقالوا ما هذا ) يعنون القرآن الكريم ( الافك ) أى كلام مصروف عن وجهه لا مصداق له في الواقع ( مغترا ) باسناده الى الله تعالى ( وقال الذين كفروا للحق ) أى لامر النبوة أو الاسلام أو القرآن على أن العطف لاختلاف العنوان بان يراد بالاول معناه وبالثانى نظمه المعجز ( لما جاءهم ) من غير تدبر ولا تأمل فيه ( ان هذا الاسحر مبين ) ظاهر سحرته. وفي تكرير الفعل والتصریح بذكر الكفرة وما في اللامين من الاشارة الى القائلين والمقول فيه وما في لما من المسارعة الى البت بهذا القول الباطل انكار عظيم له وتعجيب بليغ منه ( وما آتيناكم من كتب يدرسونها ) فيها دليل على صحة الاشراك كما في قوله تعالى « أم أنزلنا عليهم سلطاناً فهو يتكلم بما كانوا به يشركون » وقوله تعالى « أم آتيناكم كتاباً من قبله فهم به مستمسكون » وقرئ « يدرسونها » ويدرسونها بتشديد الدال يفتعلون من الدرس ( وما أرسلنا اليهم قبلك من نذير ) يدعوهم اليه وينذرهم بالعقاب ان لم يشركوا وقد بان من قبل أن لاوجه له بوجه من الوجوه فمن أين ذهبوا هذا المذهب الزائع وهذا غاية تجهيل لهم وتسفيه لرأيهم ثم هددهم بقوله تعالى ( وكذب الذين من قبلهم ) من الاسم المتقدمة والقرون الخالية كما كذبوا ( وما باغوا معشار ما آتيناكم ) أى ابلغ هؤلاء عشر ما آتينا أولئك من القوة وطول العمر وكثرة المال أو ما بلغ أولئك عشر ما آتينا هؤلاء من البينات والهدى ( فكذبوا رسلى ) عطف على كذب الذين الخ بطريق التنصیل والتفسير كقوله تعالى « كذبت قبلهم قوم نوح » فكذبوا عبدنا الخ ( فكيف كان تكبير ) أى انكارى لهم بالتدمير فليحذر هؤلاء من مثل ذلك ( قل إنما أعظكم واحدة ) أى ما أرشدكم وأفصح لكم الابحصة واحدة هي ما دل عليه قوله تعالى ( أن تقوموا لله ) على أنه بدل منها أو بيان لها أو خير مبتدأ مخوف أى هي أن تقوموا من مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم أو تنصبوا للأمر خالصاً لوجه الله تعالى معرضاً عن المماراة والتقليد ( مثني وفرادى ) أى متفرقين اثنين اثنين وواحداً واحداً فان الازدحام يشوش الافهام ويخلط الافكار بالأوهام وفي تقديم مثني ايدان بأنه أوثق وأقرب الى الاطمئنان ( ثم تنسكروا )

في أمره عليه الصلاة والسلام وما جاء به لتعلموا حقيقته وحقه وقوله تعالى ( ما  
بصاحبكم من جنة ) استئناف مسوق من جهة تعالى للتنبه على طريقة النظر والتأمل  
بأن مثل هذا الأمر العظيم الذي تحته ملك الدنيا والآخرة لا يتصدى لادعائه إلا بمنزلة  
الأنبياء باقتضائه عند مطالبته بالبرهان وظهور عجزه أو مؤيد من عند الله مرشح  
للنبوة واثق بحجته وبرهانه واذ قد علمتم أنه عليه الصلاة والسلام أرجح العالمين عقلاً  
وأصدقهم قولاً وأنزهمهم نفساً وأفضلهم علماً وأحسنهم عملاً وأجمعهم للكمالات البشرية  
وجب أن تصدقوه في دعواه فكيف وقد انضم إلى ذلك معجزات تخر لها صم الجبال  
ويجوز أن يتعلق بما قبله على معنى ثم تفكروا ففعلوا ما بصاحبكم من جنة وقد جوز  
أن تكون ما استفهامية على معنى ثم تفكروا أي شيء به من آثار الجنون ( إن هو  
إلا نذير لكم ) بين يدي عذاب شديد هو عذاب الآخرة فإنه عليه الصلاة والسلام مبعوث  
في نسمة الساعة ( قل ما سألتكم من أجر ) أي أي شيء سألتكم من أجر على الرسالة  
( فهو لكم ) والمراد نفي السؤال رأساً كقول من قال لمن لم يعطه شيئاً إن أعطيتني  
شيئاً فخذ . وقبل ما هو صولة أريد بها ما سألتكم بقوله تعالى « ما سألتكم عليه من أجر  
الإن شاء أن يتخذ إلى ربه سبيلاً » وقوله تعالى « لا أسألكم عليه أجراً إلا المودة في  
القرى » واتخاذ السبيل إليه تعالى منفعتهم الكبرى وقرباه عليه الصلاة والسلام إقرباهم  
( إن أجرى إلا على الله وهو على كل شيء شهيد ) مطلع يعلم صدقي وخلوص نيتي  
وقريء إن أجرى بسكون الياء ( قل إن ربي يقذف بالحق ) أي يلقيه وينزله على من  
يحتج به من عباده أو يرمى به الباطل فيدمغه أو يرمى به في أقطار الآفاق فيكون وعداً  
بإظهار الإسلام وإعلاء كلمة الحق ( علام الغيوب ) صفة محمولة على محل إن واسمها أو  
بدل من المستكن في يقذف أو خبر ثان لأن أو خبر مبتدأ محذوف وقرئ بالنصب  
صفة لربي أو مقدر أو بفتح كعبور مبالغة غائب ( قل جاء  
الحق ) أي الإسلام والتوحيد ( وما يبدى الباطل ويعبد ) أي ذهب الشرك بحيث  
لم يبق أثره أصلاً مأخوذ من هلاك الحى فإنه إذا هلك لم يبق له إبداء ولا إعادة فجعل  
مثلاً في الهلاك بالمرة ومنه قول عبيد أقفر من أهله عبيد فليس يبدى ولا يعبد  
وقبل الباطل باللبس أو الصنم والمعنى لا ينشئ خلقاً ولا يعبد أولاً يبدى خيراً لأهله  
ولا يعبد وقيل ما استفهامية منصوبة بما بعدها ( قل إن ضللت ) عن الطريق الحق  
( فإني أدب على نفسي ) فإن وبال ضلالى عليها لأنه بسببها إذ هي الجاهلة بالذات  
والإمارة بالسوء وهذا الاعتبار قبل الشرطية بقوله تعالى ( وإن اهتديت فما يوحى )

الى ( ربي ) لان الاهتداء بهديته وتوفيقه وقرى ربي بفتح اليا ( انه سميع قريب )  
يعلم قول كل من المهتدى والضال وفعله وان بالغ في إخفائهما ( ولو ترى اذ فرعوا )  
عند الموت أو البعث أو يوم بدر . وعن ابن عباس رضي الله عنهما ان ثمانين ألفا  
يعززون السكبة ليخربوها فاذا دخلوا البيداء خسف بهم وجواب لو محذوف أى لو آيت  
أمرها ثلا ( فلا فوت ) فلا يفوتون الله عز وجل بهرب أو تحصن ( وأخذوا من  
مكان قريب ) من ظهر الارض أو من الموقف الى النار أو من صحراء بدر الى قليلها  
أو من تحت أقدامهم اذا خسف بهم والجملة معطوفة على فرعوا وقل على لا فوت على  
معنى اذ فرعوا فلم يفوتوا وأخذوا ويؤيده أنه قرى وأخذ بالعطف على محله أى فلا  
فوت هنا وهناك أخذ ( وقالوا آمنا به ) أى بمحمد عليه الصلاة والسلام وقد مر  
ذكره في قوله تعالى « ما بصاحبكم » ( وأنى لهم التناوش ) التناوش التناول السهل أى  
ومن أين لهم أن يتناولوا الايمان تناولا سهلا ( من مكان بعيد ) فانه في حيز التكليف  
وهم منه بمعزل بعيد وهو تمثيل لحالهم في الاستخلاص بالايمان بعدما فات عنهم وبعد بحال من  
يريد أن يتناول الشيء من غلوة تناوله من ذراع في الاستحالة وقرى بالهمز على قلب الواو  
لضمها وهو من ناشت الشيء اذا طلبته وعن أبي عمرو والتناوش بالهمز التناول من بعد من  
قولهم ناشت إذا أبطأت وتأخرت ومنه قول من قال :

تمني نيشا أن يكون أطاعنى وقد حدثت بعد الأمور أمور  
( وقد كفروا به ) أى بمحمد صلى الله عليه وسلم أو بالعذاب الشديد الذى أنذرهم  
اياه ( من قبل ) أى من قبل ذلك فى أوان التكليف ( ويتمذفون بالغيب ) ويرجعون  
بالظن ويشكمون بما لم يظهر لهم فى حق الرسول عليه الصلاة والسلام من المطاعن أو  
العذاب المذكور من بت القول بنفيه ( من مكان بعيد ) من جهة بعيدة من حاله عليه الصلاة  
والسلام حيث ينسب به صلى الله عليه وسلم إلى السحر والكذب وان أبعده شيء مما جاء  
به السحر والسحر وأبعده شيء من عادته المعروفة فيما بين الدانى والقاصى الكذب ولعله تمثيل  
لحالهم فى ذلك بحال من يرى شيئا لا يراه من مكان بعيد لا مجال للوهم فى لحوقه وقرى  
ز يتمذفون على أن الشيطان يلقى اليهم ويلقنهم ذلك وهو معطوف على قد كفروا به على حكاية  
الحال الماضية أو على قالوا فيكون تمثيلا لحالهم بحال الفاذف فى تحصيل ماضيه من  
الايمان فى الدنيا ( وحيل بينهم وبين ما يشتهون ) من نفع الايمان والنجاة من النار  
وقرى بأشهام الضم للحاء ( كما فعل بأشياءهم من قبل ) أى بأشياءهم من كفره الأمم  
الدارجة ( انهم كانوا فى شك مررب ) أى موقع فى الرية أوذى رية والاول منفول

من يصح أن يكون مريدا من الأعيان إلى المعنى والثاني من صاحب الشك إلى الشك كما يقال شعر شاعر والله أعلم . عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة سبأ لم يبق رسول ولا نبي إلا كان له يوم القيامة رفيقا ومصافيا .

### (سورة الملائكة مكية)

(وهي خمس وأربعون آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(الحمد لله فاطر السموات والأرض) مبدعهما من غير مثال يحتذيه ولا قانون ينتجيه من الفطر وهو الشق وقبل الشق طولا كما نهشق العدم باخراجهما منه وإضافته محضة لأنه بمعنى الماضي فهو نعمت الاسم الجليل ومن جعلها غير محضة جعله بدلا منه وهو قليل في المشتق (جاعل الملائكة) الكلام في إضافته وكونه نعنا أو بدلا كما قبله وقوله (تعالى) (رسلا) منصوب به على الوجه الثاني من الإضافة بالاتفاق وأما على الوجه الأول فكذلك عند الكسائي وأما نداء البصريين فبمضمر يدل هو عليه لأن اسم الفاعل إذا كان بمعنى الماضي لا يعمل عندهم إلا معرفا باللام وقال أبو سعيد السيرافي اسم الفاعل المنعدي إلى اثنين يعمل في الثاني لأن بإضافته إلى الأول تعذرت إضافته إلى الثاني فتعين نصبه له وعلى بعضهم ذلك بأنه بالإضافة أشبه المعرف باللام فعمل عمله وقرى جاعل بالرفع على المدح وقرى الذى فطر السموات والأرض وجعل الملائكة أى جاعلهم وسائط بينه تعالى وبين أنبيائه والصالحين من عباده يبلغون اليهم رسالاته بالوحى والالهام والرؤيا الصادقة أو بينه تعالى وبين خلقه أيضا حيث يوصلون اليهم آثار قدرته وصنعه هذا على تقدير كون الجعل تصيريا أما على تقدير كونه ابداعيا فرسلا نصب على الحالية وقرى رسلا بسكون السين (أولى أجنحة) صفة لرسلا وأولو اسم جمع لنحو كما أن أولاء اسم جمع لذا ونظيرهما في الأسماء المتمكنة المخاض والخلقة وقوله تعالى (مثنى وثلاث ورباع) صفات لأجنحة أى ذوى أجنحة متعددة متفاوتة في العدد حسب تفاوت ما لهم من المراتب ينزلون بها ويعرجون أو يسرعون بها والمعنى أن من الملائكة خلقا لكل واحد منهم جناحان وخلقنا أجنحة كل منهم ثلاثة وخلقنا آخر لكل منهم أربعة أجنحة ويروى أن صنفا من الملائكة لهم ستة أجنحة بجناحين منها يلقون أجسادهم وباآخريين منها يطيرون فيما أمروا به من جهته تعالى وجناحان منها مرخيان على وجوههم حياة من الله عز وجل وعن رسول

الله صلى الله عليه وسلم انه رأى جبريل عليه السلام ليلة المعراج وله ستمائة جناح وروى أنه سأله عليهما السلام أن يترأى له في صورة فقال انك لن تطيق ذلك قال اني أحب أن تفعل فخرج عليه الصلاة والسلام في ليلة مقمرة فأثابه جبريل عليهما السلام في صورته فغشى عليه عليه الصلاة والسلام ثم أفاق وجبريل مسنده وإحدى يديه على صدره والأخرى بين كتفيه فقال سبحان الله ما كنت أرى أن شيئاً من الخلق هكذا فقال جبريل عليه السلام فكيف لو رأيت إسرأيل له اثني عشر جناحاً جناح منها بالشرق وجناح منها بالمغرب وأن العرش على كاهله وأنه ليتضاءل الأحايين لعظمة الله عز وجل حتى يعود مثل الوضع وهو العصفور الصغير ( يزيد في الخلق ما يشاء ) استئناف مقرر لما قبله من تفاوت أحوال الملائكة في عدد الأجنحة ومؤذن بأن ذلك من أحكام مشيئته تعالى لا لأمر راجع إلى ذواتهم ببيان حكم كل ناطق بأنه تعالى يزيد في أي خلق كان كل ما يشاء أن يزيده بموجب مشيئته ومقتضى حكمته من الأمور التي لا يحيط بها الوصف وما روى عن النبي عليه الصلاة والسلام من تخصيص بعض المعاني بالذكر من الوجه الحسن والصوت الحسن والشعر الحسن فيبيان لبعض المواد المعمودة بطريق التمثيل لا بطريق الحصر فيها وقوله تعالى ( إن الله على كل شيء قدير ) تعليل بطريق التحقيق للحكم المذكور فإن شمول قدرته تعالى لجميع الأشياء مما يوجب قدرته تعالى على أن يزيد كل ما يشاءه إيجاباً بيناً ( ما يفتح الله للناس من رحمة ) عبر عن إرسالها بالفتح إيداناً بأنها أنفس الخزان التي يتنافس فيها المتنافسون وأعزها من لا وتتكبرها للإشاعة والاهتمام أي شيء يفتح الله من خزائن رحمته أية رحمة كانت من نعمة وصحة وأمن وعلم وحكمة إلى غير ذلك مما لا يحاط به ( فلا يمسك لها ) أي لا أحد يقدر على إمساكها ( وما يمسك ) أي أي شيء يمسك ( فلا مرسل له ) أي لا أحد يقدر على إرساله. واختلاف الضميرين لما أن مرجع الأول مفسر بالرحمة ومرجع الثاني مطلق يتناولها وغيرها كائناً ما كان. وفيه إشعار بأن رحمته سبقت غضبه ( من بعده ) أي من بعد إمساكها ( وهو العزيز ) الغالب على كل ما يشاء من الأمور التي من جملتها الفتح والإمساك ( الحكيم ) الذي يفعل كل ما يفعل حسب مقتضى الحكمة والمصلحة والجملة تذييل مقرر لما قبلها ومعرب عن كون كل من الفتح والإمساك بموجب الحكمة التي عليها يدور أمر التكوين وبعد ما بين سبحانه أنه الموجد لذلك والممكن والمتصرف فيهما بالقض والبسط من غير أن يكون لأحد في ذلك دخل ما بوجه من الوجوه أمر الناس قاطبة أو أهل مكة خاصة بشكر نعمه فقال ( يا أيها الناس اذكروا

أحسن تسلية للمحزون في آية ( وإن يكذبوك فقد كذبت رسل من قبلك ) ٣٦١

نعمة الله عليكم ) أى انعامه عليكم ان جعلت النعمة مصدراً أو كائنة عليكم ان جعلت اسماً أى راعوها واحتفظوها بمعرفة حقها والاعتراف بها وتخصيص العبادة والطاعة بمولائها . ولما كانت نعم الله تعالى مع تشعب قوتها منحصرة في نعمة الایجاد ونعمة الایبقاء نفى أن يكون في الوجود شيء غيره تعالى يصدر عنه إحدى النعمتين بطريق الاستفهام الإنكارى المنادى باستحالة أن يجاب عنه بنعم فقال ( هل من خالق غير الله ) أى هل خالق مغاير له تعالى موجود على أن خالق مبتدأ محذوف الخبر زيدت عايشه كلمة من لتأكيد العموم وغير الله نعمت له باعتبار عمله كما أنه نعمت له في قراءة الجر باعتبار لفظه وقرئ بالنصب على الاستثناء وقوله تعالى ( يرزقكم من السماء والأرض ) أى بالمطر والنبات كلام مبتدأ على التقدير لا محل له من الاعراب داخل في حيز النفي والإنكار ولا مساغ لما قيل من أنه صفة أخرى للخالق مرفوعة المحل أو مجرورة به لأن معناه نفى وجود خالق موصوف بوصفى المغايرة والرافقة معاً من غير تعرض لنفى وجود ما اتصف بالمغايرة فقط ولا لما قيل من أنه الخبر للمبتدأ ولا لما قيل من أنه مفسر لمضمرة ارتفع به قوله تعالى من خالق على الفاعلية أى هل يرزقكم من خالق الخ لما أن معناهما نفى رافقة خالق مغاير له تعالى من غير تعرض لنفى وجوده رأساً مع أنه المراد حتماً ألا يرى الى قوله تعالى ( لا إله إلا هو ) فانه استئناف مسوق لتقرير النفي المستفاد منه قصداً وجار مجرى الجواب عما يؤهم الاستفهام صور تخييت كان هذا ناطقاً بنفى الوجود تعين أن يكون ذلك أيضاً كذلك قطعاً والفاء في قوله تعالى ( فأنى تؤفكون ) لترتيب إنكار عدولهم عن التوحيد الى الإشراك على ما قبلها كانه قبل واذا تبين تفرد تعالى بالالوهية والخالقية والرازقية فن أى وجه تصرفون عن التوحيد الى الشرك وقوله تعالى ( وإن يكذبوك فقد كذبت رسل من قبلك ) تلويح للخطاب وتوجيه له الى رسول الله صلى الله عليه وسلم بين خطاى الناس مسارعة الى تسليته عليه الصلاة والسلام بعموم البلية أولاً والأشارة الى الوعد والوعيد ثانياً أى وإن استمروا على أن يكذبوك فيما بلغت اليهم من الحق المدين بعد ما أقمت عليهم الحجة وألقتهم الحجر فأس بأولئك الرسل في المصابرة على ما أصابهم من قبل قومهم فوضع موضع ما ذكر اكتفاء بذكر السبب عن ذكر المسبب . وتكرير الرسل للتخفيف الموجب لزبد التسلياة والتوجه الى المصابرة أى رسل أو لو شأن خطير وذو عدد كثير ( والى الله ترجع الامور ) لا الى غيره فيجازى كلا منك ومنهم بما أتم عليه من الاحوال التى من جملة ما صبرك وتكذيبهم . وفي الاقتصار على ذكر اختصاص المرجع بالله تعالى مع اتمام الجزاء واباوعقابا من المبالغة في الوعد والوعيد ما لا يخفى . وقرئ ترجع بفتح

التاء من الرجوع والاول أدخل في التحويل (يا أيها الناس) رجوع إلى خطابهم وتكرير النداء لتأكيد العظة والتذكير (إن وعد الله) المشار إليه يرجع الأمور إليه تعالى من البعث والجزاء (حق) ثابت لا محالة من غير خلف (فلا تغرنكم الحياة الدنيا) بأن يذهلكم التمتع بمتاعها ويلبسكم التلهي بزخارفها عن تدارك ما يهكم يوم حلول الميعاد والمراد نهيهم عن الاغترار بها وإن توجه النهي صورة اليها كما في قوله تعالى «لا يجر منكم شقاق» (ولا يغرنكم بالله) وعفوه وكرمه تعالى (الغرور) أي المبالغ في الغرور وهو الشيطان بأن يمينكم المغفرة مع الاصرار على المعاصي قائلا اعملوا ما شئتم إن الله غفور يغفر الذنوب جميعا فان ذلك وإن أمكن لكن تعاطى الذنوب بهذا التوقع من قبيل تناول السم ثم يلا على دفع الطبيعة وتكرير فعل النهي للبالغة فيه ولاختلاف الغرورين في الكيفية وقرى الغرور بالضم على أنه مصدر أوجع غاركتموه دجيم قاعد (إن الشيطان لكم عدو) عداوة قديمة لا تكاد تزول وتقديم لكم للاهتمام به (فاتخذوه عدوا) بمخالفتكم له في عقائدكم وأفعالكم وكونكم على حذر منه في مجامع أحوالكم وقوله تعالى (إنما يدعو حزبه ليكونوا من أصحاب السعير) تقرير لعداوته وتحذير من طاعته بالتنبيه على أن غرضه في دعوة شيعته إلى اتباع الهوى والركون إلى ملاذ الدنيا ليس بتحصيل مطالبهم ومنافعهم الدنيوية كما هو مقصد المتحايين في الدنيا عند سعي بعضهم في حاجة بعض بل هو توريطهم وإقناؤهم في العذاب المخلد من حيث لا يحتسبون (الذين كفروا لهم) بسبب كفرهم واجابتهم لدعوة الشيطان واتباعهم لخطواته (عذاب شديد) لا يقادر قدره مديد لا يبلغ مداه (والذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم) بسبب ما ذكر من الإيمان والعمل الصالح الذي من جملته عداوة الشيطان (مغفرة) عظيمة (وأجر كبير) لا غاية لها (أفمن زين له سوء عمله فرآه حسنا) أما تقرير لما سبق من التباين البين بين عاقبتى الفريقين ببيان تباين حالهما المؤديين إلى تينك العاقبتين والفاء لانكار ترتيب ما بعدها على ما قبلها أى أبعد كون حالهما كما ذكر يكون من زين له الكفر من جهة الشيطان فأنهم فيه كمن استبقحوا واجتنبوا واختاروا الإيمان والعمل الصالح حتى لا تكون عاقبتاهما كما ذكر فحذف ما حذف للدلالة لما سبق عليه وقوله تعالى (فإن الله يضل) الخ تقرير له وتحقيق للحق ببيان أن الكل بمشيئته تعالى أى فإنه تعالى يضل (من يشاء) أن يضل له لاستحسانه واستحبابه الضلال وصرف اختياره إليه فيرده أسفل سافلين (ويهدى من يشاء) أن يهديه بصرف اختياره إلى الهدى فيرفعه إلى أعلى عليين وإما تمهيد لما يعقبه من نهيهم عليه الصلاة والسلام عن التشعر والتعزن عليهم لعدم اسلامهم ببيان أنهم ليسوا بأهل لذلك بل لأن يضرب

عنهم صفحا ولا يبالى بهم قطعا أى أبعد كون حالهم كما ذكر تتحسر عليهم فحذف لما دل عليه قوله تعالى ( فلا تذهب نفسك عليهم حسرات ) دلالة بينة وإما تمهيد لصفه عليه الصلاة والسلام عما كان عليه من الحرص الشديد على اسلامهم والمبالغة في دعوتهم اليه ببيان استحالة تنحولهم عن الكفر لكونه في غاية الحسن عندهم أى أبعد ما ذكر من زين له الكفر من قبل الشيطان فرآه حسنا فاتهمك فيه يقبل الهداية حتى تطمع في اسلامه وتتعب نفسك في دعوته فحذف ما حذف لدلالة ما مر من قوله تعالى « فان الله يضل من يشاء » الخ على أنه من شاء الله تعالى أن يضل من يهتدي من أضل الله وما لهم من ناصرين وقرئ فلا تذهب نفسك وقوله تعالى حسرات اما مفعول له أى فلا تهلك نفسك للحسرات والجمع للدلالة على تضاعف اغتمامه عليه الصلاة والسلام على أحوالهم أو على كثرة قبائح أعمالهم الموجبة للنأسف والتحسر وعليهم صلة تذهب كما يقال هلك عليه حيا ومات عليه حزنا أو هو بيان للتحسر عليه ولا يجوز أن يتعلق بحسرات لان المصدر لا تقدم عليه صلته واما حال كأن كلها صارت حسرات وقوله تعالى ( ان الله عليم بما يصنعون ) أى من القبائح تعليل لما قبله على الوجوه الثلاثة مع ما فيه من الوعيد عن ابن عباس رضى الله عنهما أنها نزلت في أبى جهل ومشركي مكة ( والله الذي أرسل الرياح ) مبتدأ وخبر وقرئ اريج . وصيغة المضارع في قوله تعالى ( فتثير سحابا ) لحكاية الحال الماضية استحضارا لتلك الصورة البديعة الدالة على كمال القدرة والحكمة ولان المراد بيان احداثها لتلك الخاصية ولذلك أسند اليها أو للدلالة على استمرار الاثارة ( فسقناه الى بلد ميت ) وقرئ بالتخفيف ( فأحيينا به الارض ) أى بالمطر النازل منه المدلول عليه بالسحاب فان بينهما تلازما في الذهن كما في الخارج أو بالسحاب فانه سبب السبب ( بعد موتها ) أى ييسرها وايراد الفعلين على صيغة الماضى للدلالة على التحقق واسنادهما الى نون العظمة المنبئ عن اختصاصهما به تعالى لما فيهما من مزيد الصنع وتشكيل الماثلة بين احياء الارض وبين البعث الذى شبه به بقوله تعالى ( كذلك النشور ) فى كمال الاختصاص بالقدرة الربانية والسكاف فى حيز الرفع على الخبرية أى مثل ذلك الاحياء الذى تشاهدونه احياء الاموات فى صحة المقدورة وسهولة التأتى من غير تفاوت بينهما أصلا سوى الالف فى الاول دون الثانى وقيل فى كيفية الاحياء يرسل الله تعالى من تحت العرش ماء فينبت منه أجساد الخلق ( من كان يريد العزة ) هم المشركون الذين كانوا يتعززون بعبادة الاصنام كقوله تعالى « واتخذوا من دون الله آلهة ليكونوا لهم عزاء »



٣٦٤ آية التوعد بلما كرين ( والذين يمكرون السيئات لهم عذاب شديد )

والذين كانوا يتعززون بهم من الذين آمنوا بالسنتهم كما في قوله تعالى « الذين يتخذون الكافرين أولياء من دون المؤمنين أيتننون عندهم العزة » والجمع بين كان ويريد للدلالة على دوام الارادة واستمرارها ( فله العزة جميعا ) أى له تعالى وحده لاغيره عزة الدنيا وعزة الآخرة أى فيطلبها منه لا من غيره فاستغنى عن ذكره بذكر دليله ايذانا بأن اختصاص العزة به تعالى موجب لتخصيص طلبها به تعالى وقوله تعالى ( اليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه ) بيان لما يطلب به العزة وهو التوحيد والعمل الصالح وصعودهما اليه مجاز عن قبوله تعالى اياها أو صعود الكسبة بصحيفتهما وتقديم الجار والمجرور عبارة عن كمال الاعتداده كقوله تعالى « وهو الذى يقبل التوبة عن عباده ويأخذ الصدقات » أى اليه يصل الكلم الطيب الذى به يطلب العزة لا إلى الملائكة الموكلين بأعمال العباد فقط وهو يعز صاحبه ويعطى طلبته بالذات والمستمكن فى يرفعه للكلم فان مدار قبول العمل هو التوحيد ويؤيده القراءة بنصب العمل أو للعمل فانه يحقق الايمان ويقويه ولا تنال الدرجات العالية الا به . وقرئ يصعد من الاصعاد على البناءين والمصعد هو الله سبحانه أو المتكلم به أو الملك وقيل الكلم الطيب يتناول الذكر والدعاء والاستغفار وقراءة القرآن وعنه عليه الصلاة والسلام « أنه سبحانه الله والحمد لله ولا إله الا الله والله أكبر اذا قالها العبد عرج بها الى السماء فحيا بها وجه الرحمن فاذا لم يكن عمل صالح لم تقبل » وعن ابن مسعود رضى الله عنه « ما من عبد مسلم يقول خمس كلمات سبحانه الله والحمد لله ولا إله الا الله والله أكبر وتبارك الله إلا أخذهن ملك فجعلهن تحت جناحه ثم يصعد بهن فما يمر بهن على جمع من الملائكة الا استغفروا لقائلهن حتى يمحي بهن وجهه رب العالمين » ومصادقه قوله عز وجل « اليه يصعد الكلم الطيب » الخ ( والذين يمكرون السيئات ) بيان لحال الكلم الخبيث والعمل السيئ - وأهلها بعد بيان حال الكلم الطيب والعمل الصالح . واتصاب السيئات على أنها صفة للمصدر المحذوف أى يمكرون المكرات السيئات وهى مكرات قرئش بالنبي عليه الصلاة والسلام فى دار الندوة وتداولهم الرأى فى إحدى الثلاث التى هى الاثبات والقتل والاخراج ( لهم ) بسبب مكراهم ( عذاب شديد ) لا يقادر قدره ولا يؤبه عنده لما يمكرون ( ومكر أولئك ) وضع اسم الإشارة موضع ضميرهم للايذان بكال تميزهم بمأهم فيه من الشر والفساد عن سائر المفسدين واشتهارهم بذلك وما فيه من معنى البعد للتنبيه على ترمى أمرهم فى الطغيان وبعد منزلتهم فى العدوان أى ومكر أولئك المفسدين الذين أرادوا أن يمكروا به عليه الصلاة والسلام ( هو بيور )

أى هو يهلك ويفسد خاصة لا من مكروا به ولقد أبارهم الله تعالى بعد إبرة مكراتهم حيث أخرجهم من مكة وقتلهم وأثبتهم في قلب بدر فجمع عليهم مكراتهم الثلاثة التي اكتفوا في حقه عليه الصلاة والسلام بواحدة منهم ( والله خلقكم من تراب ) دليل آخر على صحة البعث والنشور أى خلقكم ابتداء منه في ضمن خلق آدم عليه السلام خلقاً اجمالياً كما مر تنقيته مرارا ( ثم من نقطة ) أى ثم خلقكم منها خلقاً تفصيلاً ( ثم جعلكم أزواجا ) أى أصنافاً أو ذكرانا وإناثا وعن قتادة جعل بعضهم زوجا لبعض ( وما تحمل من أنثى ولا تضع الا بعلمه ) الا لمنبئة بعلمه تابعة لمشيئته ( وما يعمر من معمر ) أى من أحد وانما سمي معمرا باعتبار مصيره أى وما يمدى عمر أحد ( ولا ينقص من عمره ) أى من عمر أحد على طريقة قولهم لا يثبت الله عبداً ولا يعاقبه الا بحق لكن لا على معنى لا ينقص عمره بعد كونه زائداً بل على معنى لا يجعل من الابتداء ناقصاً وقيل الزيادة والنقص في عمر واحد باعتبار أسباب مختلفة أثبتت في اللوح مثل أن يكتب فيه ان حج فلان فعمره ستون والافأر بعون واله أشار عليه الصلاة والسلام بقوله الصدقة والصلة تعمران الديار وتزيدان في الأعمار وقيل المراد بالنقص ما يمر من عمره وينقص فانه يكتب في الصحيفة عمره كذا وكذا سنة ثم يكتب تحت ذلك ذهب يوم ذهب يومان وهكذا حتى يأتي على آخره وفري ولا ينقص على البناء للفاعل ومن عمره بسكون الميم ( الا في كتاب ) عن ابن عباس رضى الله عنهما أنه اللوح وقيل علم الله عز وجل وقيل صحيفة كل انسان ( ان ذلك ) أى ما ذكر من الخلق وما بعده مع كونه محارا للعقول والافهام ( على الله يسير ) لاستغنائاه عن الاسباب فكذلك البعث ( وما يستوى البحران هذا عذب فرات سائغ شرابه وهذا ملح أجاج ) مثل ضرب للمؤمن والكافر والفرات الذى يكسر العطش والسائغ الذى يسهل انحداره لعذوبته والاجاج الذى يحرق بملو حته وقريه سيخ كسيد وسيخ بالتخفيف وملح ككتف وقوله تعالى ( ومن كل ) أى من كل واحد منهما ( تأكلون لحما طريا وتستخرجون ) أى من الملح خاصة ( حلية تلبسونها ) إما استطراد في صفة البحرين وما فيهما من النعم والمنافع وإما نكلمة للتمثيل والمعنى كما انهما وان اشتركا في بعض الفوائد لا يساويان من حيث انهما متفاوتان فيما هو المقصود بالذات من الماء لما خالط أحدهما ما أفسده وغيره عن كمال فطرته لا يساوى الكافر المؤمن وان شاركه في بعض الصفات كالشجاعة والسخاوة ونحوهما لتباينهما فيما هو الخاصية العظمى لبقاء أحدهما على فطرته الأصلية وحيازته لكماله اللائق دون الآخر أو تفصيل للاجاج على الكافر من حيث انه يشارك العذب في منافع كثيرة والكافر خلو من المنافع

بالكلية على طريقة قوله تعالى « ثم قست قلوبكم من بعد ذلك فهي كالحجارة أو أشد قسوة » وأن من الحجارة لما يتفجج منه الأنهار وأن منها لما يشقق فيخرج منه الماء وأن منها لما يهبط من خشية الله » والمراد بالحلية اللؤلؤ والمرجان ( وترى الفلك فيه ) أى فى كل منهما وإفراد ضمير الخطاب مع جمعه فيما سبق وما لحق لأن الخطاب فى كل واحد يتأتى منه الرؤية دون المستفيعين بالبحرين فقط ( مواخر ) شواق للماء يجريها مقبلة ومذربة بريجه واحدة ( لتبتغوا من فضله ) من فضل الله تعالى بالثقله فيها واللام متعلقة بمواخر وقد جوز تعلقها بما تدل عليه الأفعال المذكورة أى فعل ذلك لتبتغوا من فضله ( ولعلكم تشكرون ) أى ولتشكروا على ذلك وحرف الترجى للايدان بكونه مرضياً عند الله تعالى ( يوج اليل فى النهار و يوج النهار فى الليل ) بزيادة أحدهما ونقص الآخر باضافة بعض أجزاء كل منهما الى الآخر ( وسخر الشمس والقمر ) عطف على يوج واختلافهما صيغة لما أن إيلاج أحد الملوين فى الآخر متجدد حيناً فحيناً وأما تسخير النيرين فأمر لا تعدد فيه وإنما المتعدد والمتجدد آثاره وقد أشير اليه بقوله تعالى ( كل يجري ) أى بحسب حركته الخاصة وحركته القسرية على المدارات اليومية المتعددة حسب تعدد أيام السنة جرياناً مستمراً ( لأجل مسمى ) قدره الله تعالى لجريانهما وهو يوم القيامة كما روى عن الحسن رحمه الله وقيل جريانهما عبارة عن حركتهما الخاصتين بهما فى فلكيهما والأجل المسمى هو منتهى دورتيهما ومدة الجريان للشمس ستة وللقمر شهر وقد مر تفصيله فى سورة لقمان ( ذلكم ) إشارة الى فاعل الأفعال المذكورة وما فيه من معنى البعد للايدان بغاية العظمة وهو مبتدأ وما بعده أخبار مترادفة أى ذلكم العظيم الشأن الذى أبدء هذه الصنائع البديعة ( الله ربكم له الملك ) وفيه من الدلالة على أن ابداعه تعالى لتلك البدائع بما يوجب ثبوت تلك الأخبار له ما لا يخفى وينجوز أن يكون الأخير كلاماً مبتدأ فى مقابلة قوله تعالى ( والذين تدعون من دونه ما يكون من قطعير ) للدلالة على نفردة تعالى بالالوهية والربوبية وقرىء يدعون بالياء التحنائية والقطمير لفافة النواة وهو مثل فى القلة والحقارة ( إن تدعوهم لا يسمعوا دعاءكم ) استئناف مقرر لمضمون ما قبله كاشف عن جليلة حال ما يدعونه بأنه جماد ليس من شأنه السماع ( ولو سمعوا ) على الفرض والتقدير ( ما استجابوا لكم ) لعجزهم عن الأفعال بالمرّة لا لما قيل من أنهم متبرؤن منكم وبما تدعون لهم فإن ذلك بما لا يتصور منهم فى الدنيا ( ويوم القيامة يكفرون بشرككم ) أى يمحذون بأشراككم لهم وعبادتك إياهم بقولهم ما كنتم إيانا تعبدون ( ولا ينبئك مثل خبير ) أى لا يخبرك بالأمر مثل خبير

أخبرك به وهو الحق سبحانه فانه الخير بكنهه الأمور دون سائر المخبرين والمراد تحقيق ما أخبرك به من حال أظمتهم ونهى ما يدعون لهم من الإلهية ( يا أيها الناس أقموا الصلوات إلى الله ) في أنفسكم وفيما بينكم من أمرهم أو خطب مله وتعريف الفقراء للبالغه في فقرهم كأنهم لكثرة افتقارهم وشدة احتياجهم هم الفقراء غيب وأن افتقار سائر الخلائق بالنسبة إلى فقرهم بمنزلة العدم ولذلك قال تعالى «وخلق الإنسان ضعيفا» ( والله هو الغني الحميد ) أى المستغنى على الإطلاق النعم على سائر الموجودات المستوجب للحمد ( إن يشأ يذهبكم ويأت بخلق جديد ) ليسوا على صفحتكم بل مستمرون على الطاعة أو بعالم آخر غير ما تعرفونه ( وما ذلك ) أى ما ذكر من الأذهاب بهم الاتيان بالآخرين ( على الله بعزيز ) بمقدر ولا متعسر ( ولا تزر وازرة ) أى لا تحمل نفس أثمة ( وزر أخرى ) أى نفس أخرى بل إنما تحمل كل منهما وزرها وأما ما فى قوله تعالى وليحمل أثقالهم وأثقالهم مع أثقالهم من حمل المضلين أثقالا غير أثقالهم فهو حمل أثقال ضلالهم وكلاهما أوزارهم ليس فيها من أوزار غيرهم شيء ( وإن تدع مثقلة ) أى نفس أثقالها الأوزار ( إلى حملها ) لحمل بعض أوزارها ( لا يحمل منه شيء ) لم يجب بحمل شيء منه ( ولو كانت ) أى المدعو المفهوم من الدعوة ( ذا قرين ) ذا قرين من الداعي وقرين ذو قرين وهذا نفى للحمل اختيارا والأول نفى له إجبارا ( إنما نذكر ) استئناف مسوق لبيان من يتعظ بما ذكر أى إنما تنذر بهذه الانذارات ( الذين يخشون ربهم بالغيب ) أى يخشونه تعالى غائبين عن عذابه أو عن الناس فى خاوتهم أو يخشون عذابه وهو غائب عنهم ( وأقاموا الصلاة ) أى راعوها كما ينبغي وجعلوها منارا منصوبا وعلماء مرفوعا أى إنما ينفع اندارك وتحذيرك هؤلاء من قومك دون من عداهم من أهل التمرد والعناد ( ومن يترك ) أى تظهر من أوضاع الأوزار والمعاصى بالتأثر من هذه الانذارات ( فانما يترك لنفسه ) لاقتصار نفعه عليها كما أن من تدنس بها لا يتدنس إلا عليها وقرين من أركى فانما يترك وهو اعتراض مقرر لحسينهم وإقامتهم الصلاة لانها من معظم مبادئ التزكى ( والى الله المصير ) لا إلى أحد غيرهما استقلالاً أو اشتراكاً فيجازيهم على تركهم أحسن الجزاء ( وما يستوى الأعشى والبصير ) أى الكافر والمؤمن ( ولا الظلمات ولا النور ) أى ولا الباطل ولا الحق وجمع الظلمات مع أفراد النور لتعدد فنون الباطل واتحاد الحق ( ولا الظل ولا الحرور ) أى ولا النواب ولا العباب وادخال لاعلى المتقابلين لتذكير نفى الاستواء وتوسيطها بينهما للتأكيد والحرور فعول من الخزعبلات على

السموم وقيل السموم ما يهب نهراً والحرور ما يهب ليلاً ( وما يستوى الاحياء ولا الاموات ) تمثيل آخر للمؤمنين والكافرين أبلغ من الأول ولذلك كرر الفعل وأورث صيغة الجمع في الطرفين تحقيقاً للثبوت بين أفراد الفريقين وقيل تمثيل للعلماء والجهلة ( ان الله يسمع من يشاء ) أن يسمعه ويوقه لفهم آياته والاتعاظ بمعطاته ( وما أنت بمسمع من في القبور ) ترشيح لتمثيل المصرين على الكفر بالاموات وإشباع في اقناطه عليه الصلاة والسلام من ايمانهم ( ان أنت إلا نذير ) ما عليك إلا الانذار وأما الاسماع ألبته فليس من وظائفك ولا حيلة لك إليه في المطبوع على قلوبهم ( انا أرسلناك بالحق ) أى محقين أو محققاً أنت أو ارسالاً مصحوباً بالحق ويجوز أن يتعاق بقوله ( بشيراً ونذيراً ) أى بشيراً بالوعد الحق ونذيراً بالوعيد الحق ( وان من أمة ) أى أى مامن أمة من الأمم الدارجة في الازمنة الماضية ( الا خلا ) أى مضى ( فيها نذير ) من نبي أو عالم ينذرهم والاكتفاء بذكره للعلم بأن النذارة قرينة البشارة لا سيما وقد اقترنا آنفاً ولأن الانذار هو الأنسب بالمقام ( وان يكذبوك ) أى تموا عن تكذيبك فلا تبال بهم وتكذيبهم ( فقد كذب الذين من قبلهم ) من الأمم العاتية ( جاءتهم رسلهم بالبينات ) أى المعجزات الظاهرة الدالة على نبوتهم ( وبالزبر ) كصحف ابراهيم ( وبالكتاب المنير ) بالتوراة والانجيل والزبور على ارادة التفصيل دون الجمع ويجوز أن يراد بهما واحد والعطف لتغاير العنوانين ( ثم أخذت الذين كفروا ) وضع الموصول موضع ضميرهم لدمهم بما في حيز الصلة والأشعار بعلة الأخذ ( فكيف كان تكبير ) أى انكارى بالعقوبة وفيه مزيد تشديد وتهويل لها ( ألم تر ) استئناف مسوق لتقرير ما قبله من اختلاف أحوال الناس بين أن الاختلاف والتفاوت أمر مطرد في جميع المخلوقات من الجماد والنبات والحيوان والرؤية قلبية أى ألم تعلم ( أن الله أنزل من السماء ماء فأخرجنا به ) بذلك الماء والالتهات لظهار كمال الاعتناء بالفعل لما فيه من الصنع البديع المنبئ عن كمال القدرة والحكمة ( ثمرات مختلفاً ألوانها ) أى أجناسها وأصنافها على أن كلا منها ذو أصناف مختلفة أو هيئاتها وأشكالها أو ألوانها من الصفرة والخضرة والحمرة وغيرها وهو الأوفق لما في قوله تعالى ( ومن الجبال جدد ) أى ذو جدد أى خطط وطرائق ويقال جدة الحمار للخططة السوداء على ظهره وقرىء جدد بالضم جمع جديدة بمعنى الجدة وجدد بفتحين وهو الطريق الواضح ( بيض وحمر مختلف ألوانها ) بالشدة والضعف ( وغرايب سود ) عطف على بيض أو على جدد كأنه قيل ومن الجبال مخطط ذو جدد ومنها ما هو على

نون واحد غرائب وهو تأكيد لمضمر يفسره ما بعده فأن الغريب تأكيد للاسود  
كالقانع للاصفر والقاني للآحمر ومن حق التأكد أن يتبع المؤكد وتظيره  
في الصفة قول النابتة : والمؤمن العائذات الطير يمسحها وفي مثله مزيدنا كبد  
لما فيه من السكرار باعتبار الاضمار والاعظهار ( ومن الناس والدواب والأنعام  
مختلف ألوانه ) أي ومنهم بعض مختلف ألوانه أو وبعضهم مختلف ألوانه على ما مر  
في قوله تعالى « ومن الناس من يقول آمنا بالله » وإيراد الجملتين اسميتين مع مشاركتهما  
ما قبلهما من الجملة الفعلية في الاستشهاد بمضمونهما على تباين الناس في الأحوال  
الباطنة لما أن اختلاف الجبال والناس والدواب والأنعام فيما ذكر من الألوان  
أمر مستمر فغير عنه بما يدل على الاستمرار وأما إخراج الثمرات المختلفة فحيث كان  
أمرا حادثا غير عنه بما يدل على الحدوث ثم لما كان فيه نوع خفاء علق به الرقبة ثم  
بطريق الاستفهام التقريري المنبي عن الجمل عليها والترغيب فيها بخلاف أحوال الجبال  
والناس وغيرهما فانها مشاهدة غنية عن التأمل فلذلك جردت عن التعليق بالرؤية  
فقد بر وقوله تعالى ( كذلك ) مصدر تشبيهي لقوله تعالى مختلف أي صفة لمصدره  
المؤكد تقديره مختلف اختلافًا كائنا بذلك أي كاختلاف الثمار والجبال . وقرئ ألوانا  
وقرئ والدواب بالتخفيف مبالغة في الحرب من التقاء الساكنين وقوله تعالى ( إنما  
يخشى الله من عباده العلماء ) تكملة لقوله تعالى « إنما تندر الذين يخشون ربهم بالغيب »  
بتعيين من يخشاه عز وجل من الناس بعد بيان اختلاف طبقاتهم وتباين مراتبهم أما في  
الأوصاف المعنوية فبطريق التمثيل وأما في الأوصاف الصورية فبطريق التصريح بوجوب  
لكل واحد منهما حقها اللائق بها من البيان أي إنما يخشاه تعالى بالغيب العالمون به  
عز وجل وبما يلقى به من صفاته الجليلة وأفعاله الجميلة لما أن مدار الخشية معرفة الخشى  
والعلم بشئونه فمن كان أعلم به تعالى كان أخشى منه عز وجل كما قال عليه الصلاة والسلام  
« أنا أخشىكم لله وأتقاكم له » ولذلك عقب بذكر أفعاله الدالة على كمال قدرته وحيث  
كانت الكفرة بمنزل من هذه المعرفة امتنع انذارهم بالسكينة . وتقديم المفعول لأن المقصود  
حصص الناعلية ولو أخر انعكس الأمر وقرئ برفع الاسم الجليل ونصب العلماء على أن  
الخشية مستعارة للتعظيم فان المعظم يكون مهيبا ( أن الله عزيز غفور ) تعليل لوجوب  
الخشية لدلالته على أنه معاقب للبصر على طغيانه غفور للنائب عن عصيانه ( أن الذين  
يتلون كتاب الله ) أي يداومون على قراءته أو متابعة ما فيه حتى صارت سمعة لهم وعنوانا  
والمراد بكتاب الله تعالى القرآن وقبل جنس كتب الله فيكون شاء على المصدقين من

٣٧٠ شرف حفظة القرآن والغاملين به بآية (ثم أورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا)

الأمم بعد اقتصاص حال المكذبين منهم وليس بذلك فان صيغة المضارع منادية باستمرار مشروعية تلاوته والعمل بما فيه واستباعهما لما سيأتي من توفية الاجور وزيادة الفضل وحملها على حكاية الحال الماضية مع كونه تعسفا ظاهرا بما لا سبيل إليه كيف لا والمقصود الترغيب في دين الاسلام والعمل بالقرآن الناسخ لما بين يديه من الكتب فالتعرض لبيان حقيقتها قبل انتساخها والاشباع في ذكر استباعها لما ذكر من الفوائد العظيمة بما يورث الرغبة في تلاوتها والاقبال على العمل بها . وتخصيص التلاوة بما لم ينسخ منها باطل قطعاً لما أن الباقي مشروعاً ليس الا حكمها لكن لا من حيث إنه حكمها بل من حيث إنه حكم القرآن وأما تلاوتها فبمعزل من المشروعية واستباع الاجر بالمره فتدبر ( وأقاموا الصلوة وأنفقوا مما رزقناهم سرا وعلانية ) كيف اتفق من غير قصد اليهما وقيل السر في المسنونة والعلانية في المفروضة ( يرجون تجارة ) تحصيل ثواب بالطاعة وهو خبران وقوله تعالى ( لن تبور ) أى لن تكسد ولن تهلك بالخسران أصلاً صفة لتجارة جيء بها للدلالة على أنها ليست كسائر التجارات الدائرة بين الربح والخسران لأنه اشتراء باق بفان والاختبار برجاتهم من أكرم الأكرمين عدة قطعية بحصول مرجوهم وقوله تعالى ( ليوفيهم أجورهم ) متعلق بـ لن تبور على معنى أنه ينفى عنها المكسَاد وتنفق عند الله تعالى ليوفيهم أجور أعمالهم ( ويزيدهم من فضله ) على ذلك من خزانة رحمته ما يشاء وقيل بمضمحل عليه ما عد من أفعالهم المرضية أى فعوا ذلك ليوفيهم الخ وقيل يرجون على أن اللام للعاقبة ( انه غفور شكور ) تعاليل لما قبله من النوفية والزيادة أى غفور لقرطاتهم شكور لطاعتهم أى يجازيهم عليها وقبل هو خبر ان الذين يرجون حال من واو أنفقوا ( والذى أو حيناً اليك من الكتاب ) وهو القرآن ومن اللتين أو الجنس أو للبعيض وقيل الروح ! ومن للابتداء ( هو الحق مصداقاً لما بين يديه ) أى أحقه مصداقاً لما تقدمه من الكتب السماوية حال تركدة لان حقيقته تستلزم موافقته آياه في العقائد وأصول الاحكام ( ان الله بعباده الخبير بصير ) محيط بيوطن أموره وظواهرها فلو كان في أحوالك ما ينال النبوة لم يوح اليك مثل هذا الحق المعجز الذى هو عيار على سائر الكتب . وتقدم الخبير للتنبيه على أن العمدة هي الامور الروحية ( ثم أورثنا الكتاب ) أى قضينا بنور ربك منك أو نورته والتعبير عنه بالماضى لثبوته وتحققه وقيل أورثناه من الامم السالفة أى أخرناه عنهم وأعطيناه ( الذين اصطفينا من عبادنا ) وهم علماء الامة من الصحابة ومن بعدهم بمن يسير سيرتهم أو الامة بأسرهم فان الله تعالى اصطفاهم على سائر الامم وجعلهم أمة وسطاً ليكونوا شهداء على الناس

واختصهم بكرامة الانتباه الى أفضل رسالة عليهم الصلاة والسلام وليس من ضرورة وراثة الكتاب مراعاة حق رعايته لقوله تعالى « تخلف من بعدهم خلف ورثوا الكتاب » الآية ( فمنهم ظالم لنفسه ) بالتقصير في العمل به وهو المرجأ لا أمر الله ( ومنهم مقتصد ) يعمل به في أغلب الاوقات ولا يتجاوز من خطئ السي ( ومنهم سابق بالخيرات بأذن الله ) قيل هم السابقون الاولون من المهاجرين والانصار وقيل هم الدائمون على إقامة مواجبه تعليم وتعملا وتعلما وفي قوله تعالى « بأذن الله » أى بقبول الله وتوقيفه نبيه على عزة مثال هذه الرتبة وصعوبة أخذها وقبل الظالم الجاهل والمقتصد المتعلم والسابق العالم وقبل الظالم البترم والمقتصد الذى خلط الصالح بالسي . والسابق الذى رجحت حسنة بحيث صارت سيئاته مكفرة وهو معنى قوله عليه الصلاة والسلام « أما الذين سبقوا فأولئك يدخلون الجنة زفون فيها بنير حساب وأما المقتصدون فأولئك يحاسبون حسابا يسيرا وأما الذين ذلوا أنفسهم فأولئك يحسبون في طول المحشر ثم يتلقاهم الله تعالى برحمته » وقد روي أن عمر رضي الله عنه قال وهو على المنبر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « سابقنا سابق ومنهم من نابع » وللملأمة غفر له ( ذلك ) إشارة الى السابق بالخيرات وما فيه من معنى البعد مع قرب الهدى بالمشار اليه للاشعار بعلو رتبته وبعد منزلته في الشرف ( هو الفضل الكبير ) من الله عز وجل لا ينال الا بتوفيقه تعالى ( جنات عدن ) اما بدل من الفضل الكبير بتزليل السبب من نزلة السبب أو بهدأ خبره ( يدخلونها ) وعلى الاول هو مستأنف وجمع الضمير لان المراد بالسابق الجنس وتخصيص حال السابقين وما لهم بالذكر والسكوت عن الآخرين وان لم يدل على حرمانهما من دخول الجنة مطلقا لكن فيه تحذير الحسا من التقصير وتخريضا على السحى في ادراكها السابقين وقرئ جنات عدن وجنة عدن على النصب بفعل يفسره الظاهر وقرئ يدخلونها على الناء للمفعول ( ينالون فيها ) خبر نال أو حال مقدرة وقرئ ينالون من حيث المراد فهي حالية ( من أساور ) هى جمع أسورة جمع سوار ( من ذهب ) من الاولى تجمع نفسها والثانية بانية أى ينالون بعض أساور من ذهب كأفرادها ( ولؤلؤا ) بالحب عطفًا على عمل من أساور وقرئ بالجر عطفًا على ذهب أى من ذهب مرصع بالمؤلؤ أو من ذهب من صفاء اللؤلؤ ( ولياسهم فيها حبر ) وتغيير الاسلوب تدمير سره في سورة الحج ( وقالوا ) أى يبقون وصيغة الماضى للدلالة على التحقيق ( الحمد لله الذى أذهب عنا الحزن ) وذو ما أهمهم من خرف سوء العافية وعن ابن عباس رضى الله عنهما حزن الاعراض والآفات وبه حزن الموت وعن الحسن الحزن وسوءه البلى وقيل



هم المعاش وقيل حزن زوال النعم والظاهر أنه الجنس المنتظم لجميع أحزان الدين والدنيا وقرىء الحزن وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم « ليس على أهل لاله الا الله وحشة في قبورهم ولا في محشرهم ولا في مسيرهم وكأني بأهل لاله الا الله يخرجون من قبورهم ينفذون التراب عن وجوههم ويقولون الحمد لله الذي أذهب عنا الحزن » ( إن ربنا لغفور ) أى للذنبين ( شكور ) للطيعين ( الذى أحلنا دار المقامة ) أى دار الاقامة التى لا انتقال عنها أبدا ( من فضله ) من انعامه وفضله من غير أن يوجهه شيء من قبلنا ( لا يمسنا فيها نصب ) تعب ( ولا يمسنا فيها لغوب ) كلال والفرق بينهما أن النصب نفس المشقة والكلفة واللغوب ما يحدث منه من القصور والتصريح بنفى الثانى مع استلزام نفى الاول له وتكرير الفعل المنفى للبالغة فى بيان انتفاء كل منهما ( والذين كفروا لهم نار جهنم لا يقضى عليهم ) لا يحكم عليهم بموت ثان ( فيموتوا ) ويستريحوا ونصبه بأضمار أن. وقرىء فيموتون عطفا على يقضى كقوله تعالى « ولا يؤذن لهم فيعتدرون » ( ولا يخفف عنهم من عذابها ) بل كلما خبت زيد اسعارها ( كذلك ) أى مثل ذلك الجزاء الفظيع ( يجزى كل كفور ) مبالغ فى الكفر أو الكفران لاجزاء أخف وأدنى منه وقرىء يجزى على البناء المفعول واسناده الى الكل وقرىء يجازى ( وهم يصطرون فيها ) يستغيثون والاصطراخ افتعال من الصراخ استعمل فى الاستغاثة لجهد المستغيث صوته ( ربنا أخرنا نعمل صالحا غير الذى كنا نعمل ) بأضمار القول وتقييد العمل الصالح بالوصف المذكور للتحرر على ما عملوه من غير الصالح والاعتراف به والاشعار بأن استخراجهم لتلافيه وأنهم كانوا يحسبونه صالحا والآن تبين خلافه وقوله تعالى ( أولم نعمركم ما يتذكر فيه من تذكر ) جواب من جهته تعالى وتوبيخ لهم والهمزة للانكار والنفي والواو للعطف على مقدر يقتضيه المقام وهانكرة موصوفة أى أتم غمهم أولم تؤخرهم ولم نعمركم عمرا يتذكر فيه من تذكر أى يتمكن فيه المتذكر من التذكر والتفكير قيل هو أربعون سنة وعن ابن عباس رضى الله عنهما ستون سنة وروى ذلك عن على رضى الله عنه وهو العمر الذى أعذر الله فيه الى ابن آدم قال عليه الصلاة والسلام « أعذر الله الى امرئ آخر أجله حتى بلغ سنتين سنة » وقوله تعالى ( وجاءكم النذير ) عطف على الجملة الاستفهامية لأنها فى معنى قد عمرنا كم كفى قوله تعالى « ألم نشرح لك صدرك ووضعنا الخ لانه فى معنى قد شرحنا الخ والمراد بالنذير رسول الله صلى الله عليه وسلم أو مامعه من القرآن وقيل العقل وقيل الشيب وقيل موت الاقارب والاقصار على ذكر النذير لانه

حسن المناظرة مع شدة التبكيت بآية ( قل أرايتم شركاكم الذين تدعون ) الآية ٣٧٣

الذي يقتضيه المقام والفاء في قوله تعالى ( فتدعوا ) لترتيب الامر بالنزول على ما قبلها من التعمير ونجى. النذير وفي قوله تعالى ( فما للظالمين من نصير ) للتعليل ( إن الله عالم غيب السموات والارض ) بالاضافة وقرئ بالتثنية ونصب غيب على المفعولية أى لا يخفى عليه خافية فيها فلا تخفى عليه أحوالهم ( إنه عليم بذات الصدور ) قبل إنه تعليل لما قبله لأنه اذا علم منضمات الصدور وهى أخفى ما يكون كان أعلم بغيرها ( هو الذى جعلكم خلائف فى الارض ) يهال للمستخلف خليفة وخليف الاول يجمع خلافتهم والثاني خلفاء والمعنى أنه تعالى جعلكم خلفاءه فى أرضه وألقى اليكم مقاليد التصرف فيها وسلطكم على ما فيها وأباح لكم منافعتها أو جعلكم خلفاء من قبلكم من الامم وأورثكم ما بأيديهم من متاع الدنيا لتشكروه بالتوحيد والطاعة ( فمن كفر ) منكم مثل هذه النعمة السنية وغفل عنها ( فعليه كفره ) أى وبال كفره لا يتعداه الى غيره وقوله تعالى ( ولا يزيد الكافرين كفرهم عند ربهم الا نفعا ولا يزيد الكافرين كفرهم الا خسارا ) بيان لوبال الكفر وغفاته وهو مقت الله تعالى اياهم أى بغضه الشديد الذى ليس وراءه خزي وصغار وخسار الآخرة الذى مابعده شر وخسار والتكرير لزيادة التقرير والتنبه على أن اقضاء الكفر لكل واحد من الامرين الهائلين القبيحين بطريق الاستقلال والاصالة ( قل ) نكبتنا لهم ( أرايتم شركاكم الذين تدعون من دون الله ) أى آلهتكم والاضافة اليهم لانهم جعلوهم شركاء لله تعالى من غير أن يكون له أصل ما أصلا وقيل جعلوهم شركاء لانفسهم فيما يملكونه ويأباه سباق النظم الكريم وسباقه ( أرونى ماذا خلقوا من الارض ) بدل اشتغال من أرايتم كانه قبل اخبرونى عن شركاءكم أرونى أى جزء خلقوا من الارض ( أم لهم شرك فى السموات ) أى أم لهم شرك مع الله سبحانه فى خلق السموات ليستحقوا بذلك شركة فى الالهية ذاتية ( أم آتيناهم كتابا ) يطقى بأن اتخذناهم شركاء ( فهم على بينة منه ) أى حجة ظاهرة من ذلك الكتاب بأن لهم شركة جماعية ويجوز أن يكون ضمير آتيناهم للمشركين كما فى قوله تعالى ( أم أنزلنا عليهم سلطانا ) الخ وقرئ على بذات وفيه إيحاء الى أن الشرك أمر خطير لا بد فى اثباته من تعاضد الدلائل ( بل ان يعد الظالمون بعضهم بعضا الاغرة ) لما نفى أنواع الحجج فى ذلك أضرب عنه بذكر ما حملهم عليه وهو غرير الأسلاف للاخلاف واضلال الرؤسا للاتباع بأنهم شفعاء عند الله بشفعون لهم بالقرب اليه ( ان الله يسأك السموات والارض أن تزولا ) استئناف مسوق بيان غاية فحش الشرك وهو له أى يسكبها كراهة زوالها أو يمنعها ان تزولا لان

٣٧٤ أبداع مثل في سوء عاقبة الماكرين شرا آية (ولا يحق المكر السيئ إلا بأهله)

الامساك منع (ولئن زالتان أمسكهما) أى ما أمسكهما (من أحد من بعده) من بعد امساكه تعالى أو من بعد الزوال والجملة سادة مسد الجوابين ومن الاولى مزيدة لتأكيد العموم والثانية للابتداء (انه كان حليما غفورا) غير معاجل بالعقوبة التي تستوجبها جنائياتهم حيث أمسكهما وكاتا جديرتين بان تهدها حسبا قال تعالى تكاد السموات يتفطرن منه وتنشق الارض وقرىء ولو زالتا (وأقسموا بالله جهد أيمانهم لئن جاءهم نذير ليكونن أهدى من إحدى الامم) بلغ قريشا قبل مبعث رسول الله صلى عليه وسلم أن أهل الكتاب كذبوا رسلهم فقالوا لعن الله اليهود والنصارى أتتتهم الرسل فكذبوهم فوالله لئن أتانا رسول لتكونن أهدى من إحدى الامم اليهود والنصارى وغيرهم أو من الامة التي يقال لها إحدى الامم تفضيلا لها على غيرها في الهدى والاستقامة (فلما جاءهم نذير) وأى نذير أشرف الرسل عليهم الصلاة والسلام (ما زادهم) أى النذير أو حججه (الانفورا) تباعدا عن الحق (استكبارا في الارض) بدل من نفور أو مفعول له (ومكر السيئ) أصله وأن مكروا السيئ أى المكر السيئ ثم ومكر السيئ ثم ومكر السيئ وقرىء بسكون الهمزة في الوصل ولعله اختلاس ظن سكونا أو وقفة خفيفة وقرىء مكرا سمينا (ولا يحق المكر السيئ إلا بأهله فهل ينظرون) أى ما ينظرون (الاسنة الاولين) أى سنة الله فيهم بتعذيب مكذبهم (فلن تجدوا سنن الله تبديلا) بان يضع موضع العذاب غير العذاب (ولن تجدوا سنن الله تبديلا) بأن ينقله من المكذبين الى غيرهم والفاء لتعليل ما يفيد الحكم بانتظارهم العذاب من حججه ونهى وجدان التبديل والتحويل عبارة عن نفى وجودهما بالطريق البرهاني وتنص على كل منهما بنفى مستقل لتأكيد انتفاءهما (أو لم يسيروا في الارض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم) استشهاد على ما قبله من جريان سننه تعالى على تعذيب المكذبين بما يشاهدونه في مسابيرهم الى الشام واليمن والعراق من آثار دمار الأمم الماضية العاتية والهمزة للانكار والنفي والواو للعطف على مقدور يليق بالانتقام أى أقعدوا في مساكنهم ولم يسيروا في الارض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم (وكانوا أشد منهم قوة) وأطول أعمارا فما نقعهم طول المدى وما أغنى عنهم شدة القوى ومحل الجملة النصب على الحالية وقوله تعالى (وما كان الله ليعجزه من شيء) أى ليسبقه ويفوته (في السموات ولا في الارض) اعتراض مقرر لما يفهم مما قبله من استئصال الأمم السالفة وقوله تعالى (انه كان عليا فديرا) أى مبالغا في العلم والقدرة ولذلك علم بجميع أعمالهم السيئة فعاقبهم بموجبها لتعليل لذلك (ولو يؤاخذ الله الناس)

جميعا ( بما كتبوا ) من السيئات كما فعل بأولئك ( ما ترك على ظهرها ) أى على ظهر الارض ( من دابة ) من نسمة تدب عليها من بنى آدم وقيل ومن غيرهم أيضا من شؤم معاصيهم وهو المروى عن ابن مسعود وأنس رضى الله عنهما وبعضه الاول قوله تعالى ( ولكن يؤخرهم الى أجل مسمى ) وهو يوم القيامة ( فإذا جاء أجلهم فان الله كان بعبادهم بصيرا ) فيجازيهم عند ذلك بأعمالهم إن خيرا نفي وان شرا فشر . من النبي عليه الصلاة والسلام من قرأ سورة الملائكة دعوته ثمانية أبواب الجنة أن ادخل من أى باب شئت والله تعالى أعلم

### ( سورة يس هكينة )

وعنه عليه الصلاة والسلام تدعى المعمة نعم صاحبها خير الدارين  
والدافعة والتدافعة تدفع عنه كل سوء وتقضى له كل حاجة  
وآياتها ثلاث وثمانون

بسم الله الرحمن الرحيم

( يس ) اتمامه ورود على نمدل التعديد فلا حظ له من الاعراب أو اسم للسورة كما نص عليه الخليل وسيبويه . وعنايه الاكثر فحمله الرفع على أنه خبر مبتدا محذوف أو النصب على أنه مفعول لفعل مضمر وعناهما مدار قراءة يس بالرفع والنصب أى هذه يس أو اقرأ يس ولا سماع للنصب باضمار فعل القسم لان ما بعده مقسم به وقد أبوا الجمع بين قسمين على شئ واحد قبل انقضاء الاول ولا مجال للعطف لاختلافهما اعرابا وقيل هو مجرور باضمار باء القسم مفتوح لكونه غير منصرف كما سلف في فاتحة سورة البقرة من أن ما كانت من هذه الفواتح مفردة مثل صاد وفاف وتون أو كانت موازنة لمفرد نحو طس ووس وحيم الموازنة لقابيل وهابل يتأتى فيها الاعراب الانطلي ذكره سيبويه في باب أسماء السور من كتابه وقيل ما حر كتابنا . كافي حيث وأن حسبا ينشهد بذلك قراءة يس بالكسر تكبير وقيل القنح والكسر تحريك للجد في الحرب من اللقاء الساكنين وعن ابن عباس رضى الله عنهما أن معناه يا انسان في لغة طي قالوا المراد به رسول الله صلى الله عليه وسلم ولعل أصله يا نيسين فاقصر على شعاره كما قبل من الله في ايمان الله ( والفرآن ) بالجر على أنه مقسم به ابتداء وقد جوز أن يكون عطفا على يس على تقدير كونه مجرورا باضمار باء القسم ( الحكيم ) أى المتخذ من الحكمة أو الناطق بها بطريق الاستعارة أو المنصف بها على الاسناد المجازى

وقد جوز أن يكون الاصل الحكيم قائله تخذف المضاف وأقيم المضاف اليه مقامه فبانقلابه مرفوعا بعد الجر استكن في الصفة المشبهة كأمير في صدر سورته لقمان (انك لمن المرسلين) جواب للقسم والجملة لرد انكار الكفرة بقولهم في حقه عليه الصلاة والسلام لست مرسلًا وهذه الشهادة منه عز وجل من جملة ما أشير اليه بقوله تعالى في جوابهم قل كفى بالله شهيدا بيني وبينكم وفي تخصيص القرآن بالاقسام به أولا وبوصفه بالحكيم ثانيا تنويه بشأنه وتنبيه على أنه كما يشهد برسائله عليه الصلاة والسلام من حيث نظمه المعجز المنظوم على بدائع الحكم يشهد بها من هذه الحيثية أيضا لما أن الاقسام بالشئ استشهاد به على تحقق مضمون الجملة التسمية وتقوية لشبوته فيكون شاهدا به ودليلا عليه قطعا وقوله تعالى ( على صراط مستقيم ) خبر آخر . لان أو حال من المستكن في الجار والمجرور على أنه عبارة عن الشريعة الشريفة بكاملها لاعتن التوحيد فقط وفائدته بيان أن شريعته عليه الصلاة والسلام أقوم الشرائع وأعدلها كما يعرب عنه التكثير التفضيحي والوصف اثر بيان أنه عليه الصلاة والسلام من جملة المرسلين بالشرائع ( تنزيل العزيز الرحيم ) نصب على المدح وقرئ بالرفع على أنه خبر مبتدا محذوف وبالجر على أنه بدل من القرآن وأياما كان فهو مصدر بمعنى المفعول عبر به عن القرآن يانا لسكمال عراقة في كونه منزلا من عند الله عز وجل كأنه نفس التنزيل واطهار الفخامه الاضافية بعد بيان فخامته الذاتية بوصفه بالحكمة . وفي تخصيص الاسمين الكريمين المعربين عن الغلبة الثامة والرافة العامة حث على الايمان به ترهيا وترغيا واشعار بأن تنزيله ناشئ عن غاية الرحمة حسبا لنطق به قوله تعالى وما أرسلناك الا رحمة للعالمين وقيل النصب على أنه مصدر مؤكدا لفعله المضمر أى نزل تنزيل العزيز الرحيم على أنه استئناف مسوق لبيان ما ذكر من فخامة شأن القرآن وعلى كل تقدير ففيه فضل تأكيد لمضمون الجملة القسمية ( لتنذر ) متعلق بتنزيل على الوجوه الاول وبعامله المضمر على الوجه الاخير أى لتنذر به كافي صدور الاعراف وقبل هو متعاقب ما يدل عليه من المرسلين أى انك مرسل لتنذر ( قوما ما أنذر آباؤهم ) أى لم ينذر آباؤهم الأقربون لطول مدة الفترة على أن ما نافية فتكون صفة مبنية لغسابة احتياجهم إلى الانذار أو الذى أنذره أو شيئا أنذره آباؤهم الأبعدون على أنها موصولة أو موصوفة فتكون مفعولا ثانيا لتنذر أو انذار آباؤهم الانذمين على أنها مصدرية فيكون نغما لمصدر مؤ كد أى لتنذر إنذارا كائنا مثل إنذارهم ( فهم غافلون ) على الوجه الأول متعلق بنفى الانذار مترتب عليه والضمير للذين لم تنذر آباؤهم فهم جميعا لأجله غافلون وعلى الوجوه الباقية متعلق

بقوله تعالى لتذرن أو بما يفيد ذلك من المراسين وارد لتعليل إنذاره عليه السلام  
أو إرساله بغضائهم المحمودة إليهما على أن الضمير للقوم خاصة فالمعنى فهم غافلون عنه  
أى عما أنذروا بأوهم الأقدمون لامتداد المدة واللام في قوله تعالى ( لقد حق القول  
على أكثرهم ) جواب القسم أى والله لقد ثبت وتحقق عليهم البتة لكن لا بطريق  
الجبر من غير أن يكون من قبلهم ما يقتضيه بل بسبب إصرارهم الاختيارى على  
الكفر والانسكار وعدم تأثره من التذكير والإنذار وغلوهم في العتو والطغيان  
وتماذيرهم في اتباع خطوات الشيطان بحيث لا يلو عليهم صارف ولا يشبههم عاطف كيف  
لا والمراد بما حق من القول قوله تعالى لا بليس عند قوله لأغوينهم أجمعين «لأملأن  
جهنم منكم ومن تبعك منهم أجمعين» وهو المعنى بقوله تعالى «لأملأن جهنم من الجنة  
والناس أجمعين» كما يوضح به تقديم الجنة على الناس فإنه كما ترى قد أوقع فيه الحكم بإدخال  
جهنم على من تبع إبليس وذلك تمليح له بتبعيته قطعاً وثبوت القول على هؤلاء الذين  
عبر عنهم بأكثرهم إنما هو لكونهم من جملة أولئك المصيرين على تبعية إبليس أبداً وإذا  
قد تبين أن منافاة ثبوت القول وتحققه عليهم إصرارهم على الكفر إلى الموت ظهر أن  
قوله تعالى ( فهم لا يؤمنون ) متفرغ في الحقيقة عن ذلك لا على ثبوت القول وقوله  
تعالى ( إنا جعلنا في أعناقهم أغلالاً ) تقرير لتصميمهم على الكفر وعدم إرجعائهم  
عنه بتشكيل حالهم بحال الذين غابت أعناقهم ( ففى إلى الأغقان ) أى فالأغلال متشعبة  
إلى أذقانهم فلا تدعهم يلتفتون إلى الحق ولا يعطفون أعناقهم نحوه ولا يباطئون  
رؤسهم له ( فهم وهمدون ) رافعون رؤوسهم غاضون أبصارهم بحيث لا يكادون  
يرون الحق أو ينظرون إلى جهته ( وجعلنا من بين أيديهم سداً ومن خلفهم سداً  
فأعشىناهم فهم لا يبصرون ) إما تسمية للتمثيل وتكميل له أى تكميل أى وجعلنا  
مع ما ذكر من أمهاتهم سداً عظيماً ومن وراءهم سداً كذلك فغطينا بهما أبصارهم  
فهم بسبب ذلك لا يقدرون على إحصائهم بالأصلا وإما تمثيل مستعمل فان ما ذكر  
من جعلهم محصورين بين سدين هاتين قد غطيا أبصارهم بحيث لا يبصرون شيئاً  
قطعاً كاف في الكشف عن كمال فطاعة حالهم وكونهم محبوسين في مطمورة الغي  
والجهالات محرومين عن النظر في الأدلة والآيات وقرىء سداً بالضم وهى لغة فيه وقيل  
ما كان من عمل الناس فهو بالفتح وما كان من خالق الله بالضم وفريء فأعشىناهم من  
من العشا وقيل الآيات في بنى مخزوم وذلك أن أبا جهل حلف لمن رأى رسول الله صلى  
الله عليه وسلم يصلى ليرضخن رأسه فأتاه وهو عليه الصلاة والسلام يصلى ومعه حجر

ليدمغه فلما رفع يده اثنت يده إلى عنقه ولزق الحجر بيده حتى فكوه عنها بجهاد فرجع إلى قومه فأخبرهم بذلك فقال نخزومي آخر أنا أقتله بهذا الحجر فذهب فأعصى الله تعالى بصره (وسواء عليهم أأنذرتهم أم لم تنذرهم) بيان لشأنهم بطريق التصريح بإثر بيان بطريق التمثيل أي مستو عندهم إنذارك إياهم وعدمه حسب ما مرتقيقه في سورة البقرة وقوله تعالى (لا يؤمنون) استئناف مؤكدا لما قبله مبين لما فيه من إجمال ما فيه الاستواء أو حال مؤكدة له أو بدل منه ولما بين كون الإنذار عندهم كعدمه عقب ببيان من يتأثر منه فقل (إنما تنذر) أي إنذارا مستبعا للآثر (من اتبع الذكر) أي القرآن بالتأمل فيه أو الوعظ ولم يصر على اتباع خطوات الشيطان (وخشى الرحمن الغيب) أي خاف عقابه وهو غائب عنه على أنه حال من الفاعل أو المفعول أو خافه في سريره ولم يغتر برحمته فانه منتقم قهار كما أنه رحيم غفار كما نطق به قوله تعالى «نبي عبادي أنا أنا الغفور الرحيم وأن عذابي هو العذاب الاليم» (فبشره بمغفرة) عظيمة (وأجر كريم) لا يقادر قدره والفاء لترتيب البشارة أو الأمر بها على ما قبلها من اتباع الذكر والخشية (أنا نحن نحيي الموتى) بيان لشأن عظيم ينطوي على الإنذار والتبشير انطواء اجماليا أي نبعثهم بعد مماتهم وعن الحسن أحيائهم إخراجهم من الشرك إلى الإيمان فهو حينئذ عدة كريمة بتحقيق المبشر به (ونكتب ما قدموا) أي ما أسلفوا من الاعمال الصالحة وغيرها (وآثارهم) التي أبقوها من الحسنات كعلم علمه أو كتاب ألفوه أو حبيس وقفوه أو بناء بنوه من المساجد والرباطات والقناطر وغير ذلك من وجوه البر ومن السيئات كتأسيس قوانين الظلم والعدوان وترتيب مبادئ الشر والفساد فيما بين العباد وغير ذلك من فنون الشرور التي أحدثوها وسنوها لمن بعدهم من المفسدين وقيل هي آثار المشائين إلى المساجد ولعل المراد أنها من جملة الآثار وقرئ: ويكتب على البناء للفعول ورفع آثارهم (وكل شيء) من الأشياء دائما ما كان (أحصيناه في امام مبين) أصل عظيم الشأن مظهر لجميع الأشياء بما كان وما سيكون وهو اللوح المحفوظ وقرئ: كل شيء بالرفع (واضرب لهم مثلا أصحاب القرية) ضرب المثل يستعمل تارة في تطبيق حالة غريبة بنحلة أخرى مثالا كما في قوله تعالى «ضرب الله مثلا للذين كفروا امرأة نوح وامرأة لوط» وأخرى في ذكر حالة غريبة وبيانها للناس من غير قصد إلى تطبيقها بنظيرة لها كما في قوله تعالى «وضربنا لكم الأمثال» على أحد الوجهين أي بينا لكم أحوالا بديعة هي في الغرابة كالأمثال فالمدنى على الأول جعل أصحاب القرية مثلا لهؤلاء في الغلو في الكفر والاصرار على

تكذيب الرسل أي طبق حالهم بحالهم على أن مثلاً مفعول ثانٍ لا ضرب أصحاب القرية مفعوله الأول آخر عنه ليتصل به ما هو شرحه ويانه وعلى الثاني اذكر وبين لهم قصة هي في الغرابة كالمثل وقوله تعالى «أصحاب القرية» بدل منه بتقدير المضاف أو بيان لدو القرية انما كية ( إذ جاءها المرسلون ) بدل اشتغال من أصحاب القرية وهم رسل عيسى عليه السلام إلى أهاليها ونسبة إرسالهم إليه تعالى في قوله ( إذ أرسلنا إليهم اثنين ) بناء على أنه كان يأمره تعالى لتكميل التمثيل وتتميم التسلية وهما يوحنا وبولس وقيل غيرهما ( فكذبوهما ) أي فأتياهم فدعواهم إلى الحق فكذبوهما في الرسالة ( فعزنا ) أي قويتنا يقال عزى المطر الأرض إذا لبدتها وقرىء بالتخفيف من عزه إذا غلبه وقدره وحذف المفعول لدلالة ما قبله عليه ولأن المقصد ذكر المعز به ( ثالث ) هو شمعون ( فقالوا ) أي جميعاً ( أنا إليكم مرسلون ) مؤكدين كلامهم لسبق الانكار لما أن سكذبوا تكذيباً لثالث لاتحاد كلمتهم وذلك أنهم كانوا عبدة أصنام فارسل إليهم عيسى عليه السلام اثنين فلما قربا من المدينة رأيا شيخاً يرعى غنمات له وهو حبيب النجار صاحب يس فسألهما فأخبراهما قال أمعكما آية فقالا نشفي المرعى ونفري الأكمة والأبرص وكان له ولد مريض منذ سنين فسمعا فقاما فأتيا حبيب ونشأ النجر ونشفي على أيديهما خاق وبلغ حديثهما إلى الملك وقال لهما أذا إلهي ألهما قالان نعم من أوجدك وأهلك فقال حتى أنظر في أمركما فتبعهما الناس وقيل ضرب بوهما وفل تبعاً ثم بعث عيسى عليه السلام شمعون فدخل متسكراً وعاشر حاشية الملك حتى استأنسوا ورفعوا خبره إلى الملك فأنس به فقال له يوماً بلغني أنك حبست رجولين فهل سمعت ما يقولانه قال لا حال الغضب بيني وبين ذلك فدعاهما فقال شمعون من أرسلناك فالإله الذي خاق كل شيء وليس له شريك فقال صفاه وأوجزا قالاً يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد قال وما آيتكما قال ما تمنى الملك فدعا بغيلام مملوس العيين فدسوا الله به إلى حتى انشق له بصر فاخذنا بندقتين فوضعهما في حديقته فصارنا مفادين ينظر بها فقال له شمعون أرايت لو سألت إلهك حتى يصنع مثل هذا فيكون لك وله الشرف قال ليس لي عندك سر إن إلهنا لا يبصر ولا يسمع ولا يبصر ولا ينفع وكان شمعون يدخل معهم على العنق فبصلي ويتضرع وهم يحسبون أنه منهم ثم قال إن قدر إلهكما على إحياء ميت أماناً به فدعوا بغيلام مات من سبعة أيام فقام وقال اتى أدخلات في سبعة أوديه من النار واني أحذركم ما أتم فيه فآمنوا وقال فتحت أبواب السماء فأريت شاباً حسن الوجه بشفع لهؤلاء الثلاثة قال الملك من هم قال شمعون وهذان فتعجب



الملك فلما رأى شععون أن قوله قد أثر فيه نصحه فآمن وآمن قوم ومن لم يؤمن صاح عليهم جبريل عليه السلام فهاكوا هكذا قالوا ولكن لا يساعده سياق النظم الكريم حيث اقتصر فيه على حكاية تماديهم في العناد واللجاج وركوبهم متن المكابرة في الحجاج ولم يذكر فيه من يؤمن أحد سوى حبيب ولو أن الملك وقوما من حواشيه آمنوا لكان الظاهر أن يظاهروا الرسل ويساعدوهم قبلوا في ذلك أو قتلوا كدأب النجار الشهيد والكان، لم فيه ذكر ما بوجه من الوجوه اللهم الا أن يكون إيمان الملك بطريق الخفية على خوف من عتاة ملئه فيعتزل عنهم معتذرا بعذر من الأعذار (قالوا) أى أهل أنطاكية الذين لم يؤمنوا مخاطبين للثلاثة (ما أتم إلا بشر مثلنا) من غير مزية لكم علينا موجبة لاختصاصكم بما تدعونه ورفع بشر لا تقاض النفي المقتضى لأعمال ما بالا (وما أنزل الرحمن من شيء) مما تدعونه من الوحي والرسالة (إن أتمم الا تكذبون) في دعوى رسالته (قالوا ربنا يعلم إنا اليكم لمرسلون) استشهدوا بعلم الله تعالى وهو يجرى مجرى القسم مع ما فيه من تحذيرهم معارضة علم الله تعالى وزادوا اللام المؤكدة لما شاهدوا منهم من شدة الانكار (وما علينا) أى من جهة ربنا (الا البلاغ المبين) أى الاتباع رسالته تباينا ظاهرا بينا بالآيات الشاهدة بالصحة وقد خرجنا عن عهدته فلا مؤاخذه لنا بعد ذلك من جهة ربنا أو ما علينا شئ نطالب به من جهةكم الاتباع الرسالة على الوجه المذكور وقد فعلناه فأى شئ تطلبون منا حتى تصدقونا بذلك (قالوا) لماضقت عليهم الحيل وعيت بهم العلل (انا تطيرنا بكم) تشاء منا بكم جريا على دين الجهلة حيث كانوا يقيمون بكل ما يوافق شهواتهم وان كان مستجلبا اسكل شرو وبال ويتشاءمون بما لا يوافقها وان كان مستتبعا لسعادة الدارين أو بناء على أن الدعوة لا تغاوى الوعيد بما يكرهونه من اصابة ضرر متعلق بأنفسهم وأهليهم وأموالهم ان لم يؤمنوا فكانوا ينفرون عنه وقد روى أنه حبس عنهم القطر فقالوه (لئن لم تنتهوا) أى عن مقاتلتكم هذه (انزعكم) بالحجارة (وليمسكم منا عذاب أليم) لا يقدر قدره (قالوا طائركم) أى سبب شؤمكم (معكم) لامن قبلنا وهو سوء عقيدتكم وقبح أعمالكم وقرى طيركم (أن ذكرتم) أى وعظمت بما فيه سعادتكم وجواب الشرط محذوف ثقة بدلالة ما قبله عليه أى تطيرتم وتوعدتم بالرحم والتعذيب وقرى بألف بين الممزتين وفتح أن بمعنى تطيرتم لأن ذكرتم وأن ذكرتم وإن ذكرتم بغير استفهام وأين ذكرتم بمعنى طائركم معكم حيث جرى ذكركم وهو أبلغ (بل أتمم قوم مسرفون) اضرب عما تفنضه الشرطية من كون التذكير سببا للشؤم أو مصححا للنوع أى

ليس الامر كذلك بل أتم قوم عادتكم الاسراف في العصيان فلذلك أنا كم الشؤم  
أو في الظلم والعدوان ولذلك توعدتم وتشاءتم من يجب اكرامه والتبرك به ( وجاء  
من أقصى المدينة رجل يسعى ) هو حبيب النجار وكان ينحت أصنامهم وهو من آمن  
برسول الله صلى الله عليه وسلم وبينهما ستمائة سنة كما آمن به تبع الاكبر وورقه بن نوفل  
وغيرهما ولم يؤمن بنبي غيره عليه الصلاة والسلام أحد قبل مبعثه وقيل كان في غار يعبد  
الله تعالى فلما باغه خبر الرسل عليهم الصلاة والسلام أظهر دينه ( قال ) استئناف وقع  
جواباً عن سؤال نشأ من حكاية مجيئه ساعياً كأنه قيل فإذا قال عند مجيئه فقيل قال ( يا قوم  
اتبعوا المرسلين ) تعرض لعنوان رسالتهم خثالهم على اتباعهم كما أن خطابهم يباينهم  
لتأليف قلوبهم واستمالتهم نحو قول نصيحته وقوله تعالى ( اتبعوا من لا يسألكم أجراً  
وهم مهتدون ) تكرير للتأكيد وللوسل به الى وصفهم بما يرغبهم في اتباعهم من التنزه عن  
الغرض الدنيوي والاهتداء الى خير الدنيا والدين ( ومالي لأعبد الذي فطرنى ) تلمظ  
في الارشاد بإبراده في معرض المناجحة لنفسه واحاض النصيح حيث أراهم انه اختار لهم  
ما يختار لنفسه والمراد بمربعهم على ترك عبادة خالقهم الى عبادة غيره كما ينفي عنه قوله  
( و اليه ترجعون ) مبالغة في التهديد ثم عاد الى المساق الاول فقال ( أأخذ من دونه  
آلهة ) انكار ونفي لانفاذ الآلهة على الاطلاق وقوله ( إن يردن الرحمن بضر لا تغن عني  
شفاعتهم شيئاً ) أى لا تغنى شيئاً من النفع ( ولا ينقذون ) من ذلك الضر بالنصرة  
والمظاهرة استئناف سيق لتعليل النفي المذكور وجعله صفة لآلهة كما ذهب اليه بعضهم  
ربما يوهم أن هناك آلهة ليست كذلك وقرئ ان يردن بفتح الياء على معنى ان يوردني  
ضراً أى يجعلني مورداً للضر ( إني اذا ) أى اذا اتخذت من دونه آلهة ( لفي ضلال مبين )  
فان اشرالك ما ليس من شأنه النفع ولا دفع الضر بالخالق المقتر الذي لا قادر غيره  
ولاخير الاخير ضلال بين لا يخفى على أحد بمنزلة تمييز في الجملة ( انى آمنت بربكم )  
خطاب منه للرسل بطريق التلوين فيل لما نصيح قومه بما ذكرهموا برجه فأسرع نحو الرسل  
فيل أن يقتلوه فقال ذلك وانما أكد لظهور صدورهم عنه بكمال الرغبة والنشاط وأضاف  
الرب الى ضميرهم روما لزيادة التقرير واظهار الاختصاص والافتداء بهم كأنه قال  
ربكم الذي أرسلكم أو الذي تدعوننا الى الايمان به ( فاسمعون ) أى اسمعوا  
أيماناً واشهدوا الى به عند الله تعالى وقيل الخطاب للكفرة شافهم بذلك اظهار التصلب  
في الدين وعدم المبالاة بالقتل وازدادة الرب الى ضميرهم لتحقيق الحق والتنبيه على  
بطلان ما هم عليه من اتخاذ الاصنام أرباباً وقيل للناس جميعاً ( قيل ادخل الجنة ) قيل

له ذلك لما قتله اكراماله بدخولها حيث شد كسائر الشهداء وقيل لما هو ابتلته رفعه الله تعالى الى الجنة قاله الحسن وعن قتادة أدخله الله الجنة وهو فيها حتى يرزق وقيل معناه البشرى بدخول الجنة وأنه من أهلها وإنما لم يقل له لان الغرض بيان المقول لا المقول له لظهوره وللمبالغة في المسارعة الى بيانه والجملة استئناف وفع جوابا عن سؤال نشأ من حكاية حاله ومقاله كأنه قيل كيف كان اقامه ربه بعد ذلك التصاب في دينه والتسخي بروحه لوجه تعالى فقليل قيل ادخل الجنة وكذلك قوله تعالى ( قال يا ليت قومي يعلمون بما غفر لي ربي وجعلني من المكرمين ) فانه جواب عن سؤال نشأ من حكاية حاله كأنه قيل فاذا قال عند نيله تلك الكرامة السنية قليل قال الخ وإنما تمنى علم قومه بحاله ليحملهم ذلك على اكتساب مثله بالنوبة عن الكفر والدخول في الأيمان والطاعة جريا على سنن الأولياء في كظم الغيظ والترحم على الاعتداء أو ليعلموا أنهم كانوا على خطأ عظيم في أمره وأنه كان على الحق وأن عداوتهم لم تكسبه الاسعاده وقرىء من المكرمين وما موصولة أو مصدرية والباء صلة يعلمون أو استفهامية وردت على الأصل والباء متعلقة بغفر أى بآى شىء غفر لي ربي يريد به تفخيم شأن المهاجرة عن ملتهم والمصاهرة على أديتهم ( وما أنزلنا على قومه من بعده ) من بعد قتله أو رفقه ( من جنات من السماء ) لاهلاكهم والانتقام منهم كما فعلناه يوم بدر والخذق بل كفيينا أمرهم بصيحة ملك وفيه استحقار لهم ولاهلاكهم وإيحاء إلى تفخيم شأن الرسول صلى الله عليه وسلم ( وما كنا منزلين ) وما صح في حكمتنا أن نزل لاهلاك قومه جنات من السماء لما ناقدرنا لكل شىء مسيئا حيث أهلكنا بعض من أهلكنا من الأمم بالحاصب وبعضهم بالصيحة وبعضهم بالخسوف وبعضهم بالأعراق وجعلنا نزال الجن من خصائصك في الانتصار من قومك وقيل ما موصولة معطوفة على جنات أى وما كنا منزلين على من قبلهم من حجارة وريح وأستار شديدة وغيرها ( ان كانت ) أى ما كانت الأخذ أو العقوبة ( الا صيحة واحدة ) صاح بها جبريل عليه السلام وقرىء الا صيحة بالرفع على ان كان مائة وقرىء الا زقية واحدة من زقا الطائر اذا صاح ( فاذا هم خادعون ) ميتون شبهوا بالنار الخامدة ردا الى أن الحى كالنار الساطعة في الحركة والالهاب والميت كالإماد كما قال لبيد:

وما المرء الا كالشهاب وضوءه يخور رماذا بعد اذ هو ساطع

( يا حسرة على العباد ) تعالى فهذه من الاحوال التي حقها أن تحضرى فيها هي مادل تبارك قوله تعالى ( ما يأتيهم من رسول الا كانوا به يستهزئون ) فان المستهزئين بالناصحين الذين يردون بصائنهم سعادة الدارين أحقاء بان يتحسروا ويتحسروا عليهم المتحسرون

أوقد ناهف على حالهم الملائكة والمؤمنون من النفلين وقد جوز أن يكون تحسرا عليهم من جهة الله تعالى بطريق الاستعارة لتعظيم ما جنوه على أنفسهم ويؤيده قراءة يحسرتا لأن المعنى يا حسرتي ونصبها لظولها بما تعلق بها من الجار وقيل باضممار فعلها والمنادي منادى وقرىء يا حسرتا العباد بالاضافة إلى الفاعل أو المفعول ويا حسره على العباد بأجراء الوصل بغير الوقف (ألم يروا) أى ألم يعلموا وهو معلق عن العمل في قوله تعالى (كم أهلكنا قباهم من القرون) لأن كم لا يعمل فيها ما قبلها وإن كانت خبرية لأن أصلها الاستفهام خلا أن معناه نافذ في الجملة كما نفذ في قولك ألم تر أن زيدا لمنطلق وإن لم يعمل في لفظه (أبهم اليهم لا يرجعون) بدل من كم أهلكنا على المعنى أى ألم يروا كثرة إهلاكنا من قبلهم من المذكورين آنفا ومن غيرهم كونهم غير راجعين اليهم وقرىء بالنكسر على الاستئناف وقرىء ألم يروا من أهلكنا والبدل حينئذ بدل اشتمال (وإن كل لما يرجع لدينا محضرون) بيان رجوع الكل إلى المحشر بعد بيان عدم الرجوع إلى الدنيا وإن نافية وتبين كل موضع عن المضاف إليه ولما بمعنى الا وجمع فاعل بمعنى مدفوع ولدينا ظرف له أو لما بعده والمعنى ما كلهم الا مجموعون لدينا محضرون للحساب والجزاء وقيل محضرون معذبون فكمل عبارة عن الكفرة وقرىء لما بالتخفيف على أن ان مخففة من الثقله واللام غارقة وما زبدة لنا كيد والمعنى ان كلهم مجموعون النسخ (وآية لهم الأرض الميتة) بالتخفيف وقرىء بالتشديد وقوله تعالى آية خبر مقدم للاهتمام به وتكثيرها للتخميم ولهم إما متعلقة بها لأنها بمعنى العلامة أو بمضمهر هو صفتها والأرض مبتدأ والميتة صفتها وقوله تعالى (أحييناها) استئناف مبين لكيفية كونها آية وقيل آية مبدأ ولهم خبر والأرض الميتة مبتدأ موصوف وأحييناها خبره والجملة مفسرة لآية وقيل الأرض مبتدأ وأحييناها خبره والجملة خبر لآية وقيل الخبر لما هو الأرض وأحييناها صفتها لأن المراد بها الجنس لا المعية والاول هو الاول لأن مصدب العائدة هو كبر الأرض آية لهم لا كون الآية هي الأرض (وأخرجنا منها حبا) جذر الحب (فنهأ كاون) تقديم الصلة للدلالة على أن الحب معظم ما يؤكل ويعاش به (وجعلنا فيها جنات من نخيل وأعناب) أى من أنواع النخل والعنب ولذلك جمعادون الحب فال الدال على الجنس يشعر بالاختلاف ولا كذلك الدال على الأنواع وذكر النخل دون التمر لطابق الحب والأعناب لاختصاص شجرها بمزيد النفع وأتار الصنع (وجفنا فيها) وقرىء بالتخفيف والفجر والتفجير كالفتح والتفتيح لظلا ومعنى (من العيون) أى بعضنا من العيون فحذف الموصول وأقيمت الصفة

مقامه أو العيون ومن مزينة على رأى الاخفش ( ليا كلوا من ثمره ) متعلق بجعلنا وتأخير عن تفجير العيون لانه من مبادئ الأثمار أى وجعلنا فيها جنات من نجيل وربنا مبادئ أثمارها ليا كلوا من ثمر ما ذكر من الجنات والنخيل باجراء الضمير مجرى اسم الإشارة وقيل الضمير لله تعالى بطريق الالتفات الى الزينة والاضافة لأن الثمر بخلق الله تعالى وقرىء بضميتين وهي لغة فيه أوجع ثمار وبضمة وسكون ( وما عملته أيديهم ) عطف على ثمره وهو ما يتخذ منه من العصور والديس ونحوهما وقيل مانافية والمعنى أن الثمر بخلق الله تعالى لا بفعلهم ومحل الجملة النصب على الحالية ويؤكد الأول قراءة عملت بلاهاء فان حذف العائد من الصلة أحسن من الحذف من غيرها ( أفلا يشكرون ) إنكار واستقبح لعدم شكرهم للنعم المعدودة والفاء للعطف على مقدر يقتضيه المقام أى أیرون هذه النعم أو أیتعمون بها فلا يشكرونها ( سبحان الذي خلق الأزواج كلها ) استئناف مسوق لتزييه تعالى عما فعلوه من ترك شكره على آلائه المذكورة واستعظام ما ذكر في حيز الصلة من بدائع آثار قدرته وأسرار حكمته وروائع نعمائه الموجبة للشكر وتخصيص العبادة به والتعجب من إخلالهم بذلك والحالة هذه وسبحان علم للتسبيح الذى هو التبعيد عن السوء اعتقاداً وقولاً أى اعتقاد البعد عنه والحكم به من سبوح فى الأرض والماء اذا أبعد فيهما وأمعن ومنه فرب سبوح أى واسع الجرى واتصاه على المصدرة ولا يكاد يذكر ناصبه أى أسبح سبحانه أى أنزهه عما لا يليق به عقداً وعملاً تنزيهاً خاصاً به حقيقة بشأنه وفيه مبالغة من جهة الاشتقاق من السبوح ومن جهة النقل إلى التفعيل ومن جهة العدول عن المصدر الدال على الجنس إلى الاسم الموضوع له خاصة لاسيما العلم المشير إلى الحقيقة الحاضرة فى الذهن ومن جهة إقامة مقام المصدر مع الفعل وقيل هو مصدر كغفران أريد به التنزه التام والتباعد الكلى عن السوء ففيه مبالغة من جهة إسناد التنزه إلى الذات المقدسة فالمعنى تنزه بذاته عن كل ما لا يليق به تنزهاً خاصاً به فالجملة على هذا إخبار من الله تعالى بتنزهه وبرأته عن كل ما لا يليق به بما فعلوه وما تركوه وعلى الأول حكم منه عز وجل بذلك وتلقين للؤمنين أن يقولوه ويعتقدوا مضمونه ولا يخجلوا به ولا يفتلوا عنه والمراد بالأزواج الأصناف والأنواع ( مما تنبت الأرض ) بيان لها والمراد به كل ما ينبت فيها من الأشياء المذكورة وغيرها ( ومن انفسهم ) أى خلق الأزواج من انفسهم أى الذكر والأنثى ( وما لا يعلمون ) أى والأزواج بما لم يطلعهم الله تعالى على خصوصياته لعدم قدرتهم على الاحاطة بها ولما لم يتعلق بذلك شئ من

مصلحتهم الدينية والدنيوية وإنما أطلعهم على ذلك بطريق الاجمال على منهاج قوله تعالى « ويخاف ما لا تعلمون » لما يطمح به وقوفهم على عظم قدرته وسعة ملكه وسلطانه ( وآية لهم الليل ) جملة من خبر مقدم ومبتدأ مؤخر كما مر وقوله تعالى ( نسلخ منه النهار ) جملة مبنية لكيفية كونه آية أى نزيلة ونكشفه عن مكانه مستعار من السليخ وهو إزالة ما بين الحيوان وجلده من الاتصال والاغلب في الاستعمال تعليقه بالجلد يقال سلخت الالهة من الشاة وقد بعكس ومنه الشاة المسلوخة ( فاذا هم مظلمون ) أى داخلون في الظلام مفاجأة وفيه رمز إلى أن الأصل هو الظلام والنور عارض ( والشمس تجري لمستقر لها ) لحد معين ينتهى اليه دورها فشبّه بمستقر المسافرين اذا قطع مسيره أو اكبد السماء فان حركتها فيه توجد أبطأ بحيث يظن أن لها هناك وقفة قال والشمس جري لها بالجو تدويم أو لاستقرار لها على نهج مخصوص أو لمستهي مقدر لكل يوم من المشارق والمغارب فان لها في دورها ثلثمائة وستين مشرقاً ومغرباً تطلع كل يوم من مطلع وتغرب من مغرب ثم لا تعود اليه الى العام القابل أه المنقطع جريها عند خراب العالم وقرى إلى مستقرها وقرى لا مستقر لها أى لا يكون لها فانها متحركة دائماً وقرى لا مستقر لها على أن لا بمعنى ليس ( ذلك ) إشارة إلى جريها وما فيه من معنى البعد مع قرب العهد بالمشارة اليه لا لايذان بعوارثه وبعده من زلته أى ذلك الجرى البديع المنطوى على الحكم الرائعة التي تحارفي فهمها العقول والأفهام ( تقدير العزيز ) الغالب بقدرته على كل مقدور ( العليم ) المحيط علمه بكل معام ( والقمر قدرناه ) بالنصب باضمار فعل يفسره الظاهر وقرى بالرفع على الابتداء أى قدرناه له ( منازل ) وقيل قدرنا مسيره منازل وقيل قدرناه ذات منازل وهى ثمانية وعشرون الشرطان البطين الثريا الدبران الهقعة الهنعة الذراع النثرة الطرف الجبهة الزبرة الصرفة العواء السماء الغفر الزباني الاكليل القلب الشولة النعائم البلدة سعد الذابح سعد بلع سعد السعود سعد الأخبية فرغ الدلو المقدم فرغ الدلو المؤخر الرشا وهو بطن الحوت ينزل كل ليلة في واحد منها لا يتخطاها ولا يتقاصر عنها فاذا كان في آخر منازلها وهو الذى يكون قبيل الاجتماع قد واستقوس ( حتى عاد كالعرجون ) كالشمر اخ المعوج فعلمون من الانعراج وهو الاعوجاج وقرى كالعرجون وهما لغتان كالزبون والزيون ( القديم ) العتيق وقيل هو ما مر عليه حول فصاعداً ( لا الشمس ينبغي لها ) أى يصح ويتسهل ( أن تدرك القمر ) بسرعة السير فان ذلك يخجل بنكون النبات وتعيش الحيوان أو فى الآثار والمنافع أو فى المكان بأن تنزل فى منزله أو فى سلطانه فتطمس نوره . وإيلاء حرف النفي الشمس للدلالة على

أنها مستخرة لا يتيسر لها الا ما قدر لها ( ولا الليل سابق النهار ) أى يسبقه فيقوته  
ولكن يعاقبه وقيل المراد بهما آيتاهما وهما النيران وبالسبق سبق القمر إلى سلطان  
الشمس فيكون عكساً للأول . وإيراد السبق مكان الإدراك لأنه الملازم لسرعة سيره .  
( وكل ) أى وكلهم على أن التتوين عوض عن المضاف إليه الذى هو الضمير العائد إلى  
الشمس والقمر والجمع باعتبار التكاثر العارض لهما بتكاثر مطالعتهما فإن اختلاف  
الأحوال يوجب تعددا إما فى الذات أو إلى السكواكب فان ذكرهما مشعرهما ( فى  
فلك يسبحون ) يسرون بانسباط وسهولة ( وآية لهم أنا حملنا ذريتهم ) أولادهم الذين  
يعشونهم إلى تجاراتهم أو صيانتهم ونساءهم الذين يستصحبونهم فان الذرية تطلق عليهم  
لأسماء مع الاختلاط وتخصيصهم بالذكر لما أن استقرارهم فى السفن أشق واستمسكهم  
فيها أبداً ( فى الفلك المشحون ) أى المملوء وقيل هو فلك نوح عليه السلام وحمل  
ذرياتهم فيها حل آبائهم الأقدمين وفى أصلاهم هؤلاء وذرياتهم وتخصيص أعقابهم  
 بالذكر دونهم لأنه أبلغ فى الامتتان وأدخل فى التعجب الذى عليه يدور كونه آية  
( وخلقنا لهم من مثله ) مما يماثل الفلك ( مايركبون ) من الأبل فانها سفائن البر أو مما  
يماثل ذلك الفلك من السفن والزوارق وجعلها مخوفة لله تعالى مع كونها من مصنوعات  
العباد ليس لمجرد كون صنعهم بأقدار الله تعالى وإلهامه بل لمزيد اختصاص أصلها بقدرته  
تعالى وحكمته حسبما يعرب عنه قوله عز وجل « واصنع الفلك بأعيننا ووحينا » والتعبير  
عن ملاستهم بهذه السفن بالركوب لأنها باختيارهم كما أن التعبير عن ملاسة ذريتهم  
بفلك نوح عليه السلام بالحمل لكونها بغير شعور منهم واختيار ( وإن نشأ نغرقهم )  
الخ من تمام الآية فانهم معترفون بمضمونه كما ينطق به قوله تعالى « وإذا غشيهم موج  
كالثقل دعوا الله مخلصين له الدين » وقرئ نغرقهم بالتشديد وفى تعليق الأغراق بمحض  
المشيئة اشعار بأنه قد تكامل ما يوجب اهلاكم من معاصيهم ولم يبق الا تعلق مشيئته  
تعالى به أى إن نشأ نغرقهم فى اليوم مع ما حملناهم فيه من الفلك فحدث خلق الأبل حينئذ  
كلام جىء به فى خلال الآية بطريق الاستطراد لكمال التماثل بين الأبل والفلك فكانها  
نوع منه أو مع مايركبون من السفن والزوارق ( فلا صرnx لهم ) أى فلا مغيث لهم  
يحرسهم من الفرق ويدفعه عنهم قبل وقوعه وقيل فلا استغاثة لهم من قولهم آتاهم  
الصرnx ( ولا هم ينقذون ) أى ينجون منه بعد وقوعه وقوله تعالى ( إلا رحمة منا  
ومتاعا ) استثناء مفرغ من أعم العلل الشاملة للباعث المتقدم والغاية المتأخرة أى  
لا يغاثون ولا ينقذون شئ من الاشياء الا لرحمة عظيمة من قبلنا داعية إلى الاغاثة والانتقاذ

وتمتع بالحياة مترتب عليهما ويجوز أن يراد بالرحمة ما يقارن التمتع من الرحمة الدنيوية فيكون كلاهما غاية للاغاة والالتقاء أي لزوم من الرحمة والتمتع ( إلى حين ) أي إلى زمان قدر فيه آجالهم كاقيل:

ولم أسلم لكي أبقي ولكن سلمت من الختام إلى الختام

( وإذا قيل لهم اتقوا ) بيان لأعراضهم عن الآيات التنزيلية بعد بيان أعراضهم عن الآيات الآفاقية التي كانوا يشاهدونها أو عدم تأملهم فيها أي إذا قيل لهم بطريق الإنذار بما نزل من الآيات أو بغيره اتقوا ( ما بين أيديكم وما خلفكم ) من الآفات والنوازل فأنها محبطة بكم أو ما يصيبكم من المسكرات من حيث تحسبون ومن حيث لا تحسبون أو من الوقائع النازلة على الأمم الخالية قبلكم والعذاب المعد لكم في الآخرة أو من نوازل السماء ونواب الأرض أو من عذاب الدنيا وعذاب الآخرة أو ما تقدم من الذنوب وما تأخر ( لعلكم ترحمون ) أما حال من رواه اتقوا أو غاية له أي راجين أن نرحموا أو كي ترحموا فتسجوا من ذلك لما عرقتهم أن مناط النجاة ليس إلا رحمة الله تعالى وجواب إذا محذوف ثقة بأنهم من قوله تعالى ( وما تأتهم من آية من آيات ربهم إلا كانوا عنها معرضين ) انهم ما بينا أما إذا كان الإنذار بالآية الكريمة فعبارة النص وأما إذا كان بغيرها فبدلته لأنهم حيث أعرضوا عن آيات ربهم فلا تيعرضوا عن غيرها بطريق الأولوية كأنه قيل وإذا قيل لهم اتقوا العذاب أعرضوا حسب اعتادوه وما نافية وصيغة المضارع للدلالة على الاستمرار التجددي ومن الأولى مزيدة لتأكيد العموم والثانية تبعية واقعة مع مجرورها صفة لآية وإضافة الآيات إلى اسم الرب المضاف إلى ضميرهم لتفخيم شأنها المستتبع لتحويل ما اجترأوا عليه في حقها والمراد بها إما الآيات التنزيلية فآياتها نزوها والمعنى ما ينزل إليهم آية من الآيات القرآنية التي من جملتها هذه الآيات الناطقة بما فصل من بدائع صنع الله تعالى وسوانح آلائه الموجبة للاقبال عليها والايان بها إلا كانوا عنها معرضين على وجه التكذيب والاستهزاء وإما ما بعلمها وغيرها من الآيات التكوينية الشاملة للمعجزات وغيرها من تعجيب المصنوعات التي من جملتها الآيات الثلاث المعدودة آنفا فالمراد بآياتها ما يعي نزول الوحي وظهور تلك الأمور لهم والمعنى ما يظهر لهم آية من الآيات التي من جملتها ما ذكر من شئونه الشاهدة بوحدانيته تعالى ونفردة بالالوهية إلا كانوا عنها معرضين تاركين للنظر الصحيح فيها المؤدى إلى الإيمان به تعالى وإشارته على أن يقال إلا أعرضوا عنها كما وقع مثله في قوله تعالى « وان يروا آية



يعرضوا ويقولوا سحر مستمر ، للدلالة على استمرارهم على الاعراض حسب استمرار  
ايتان الآيات وعن متعلقة بمعرضين قدمت عليه مراعاة للقواصل والجملة في حين النصب  
على أنها حال من مفعول تأتي أو من فاعله المتخصص بالوصف لاشتغالها على ضمير كل  
منهما والاستثناء مفرغ من أعم الاحوال أى ما تأتيتهم من آية من آيات ربهم في حال  
من أحوالهم الا حال أعراضهم عنها أو ما تأتيتهم آية منها في حال من أحوالها الا حال  
أعراضهم عنها ( وإذا قيل لهم أنفقوا بما رزقكم الله ) أى أعطاكم بطريق التفضل  
والانعام من أنواع الاموال عبر عنها بذلك تحقيقا للحق وترغيبا في الاتفاق على منهاج  
قوله تعالى «وأحسن كما أحسن الله اليك» وتنبها على عظم جنايتهم في ترك الامثال  
بالامر وكذلك من التبعية أى إذا قيل لهم بطريق النصيحة أنفقوا بعض ما أعطاكم  
الله تعالى من فضله على المحتاجين فان ذلك مما يرد البلاء ويدفع المسكاره ( قال الذين  
كفروا ) بالصانع عز وجل وهم زنادقة كانوا بمكة ( للذين آمنوا ) تهكم بهم وبما  
كانوا عليه من تعليق الامور بمشيئة الله تعالى ( أنظعم ) حسبما تعظوننا به ( من  
لو يشاء الله أطعمه ) أى على زعمكم وعن ابن عباس رضى الله عنهما كان بمكة زنادقة  
إذا أمروا بالصدقة على المساكين قالوا لا والله أبقره الله ونطعمه نحن وقيل قاله  
مشركو قريش حين استطعمهم فقراء المؤمنين من أموالهم التي زعموا أنهم جعلوها  
لله تعالى من الحرث والانعام يوهمون أنه تعالى لما لم يشأ اطعامهم وهو قادر عليه  
فنحن أحق بذلك وما هو الا لفرط جهالتهم فان الله تعالى يطعم عباده باسباب من جملتها  
حث الاغنياء على اطعام الفقراء وتوفيقهم لذلك ( ان أتم إلا في ضلال مبين ) حيث  
تأمرونا بما يخالف مشيئة الله تعالى وقد جوز أن يكون جوابا لهم من جهته تعالى  
أو حكاية لجواب المؤمنين لهم ( ويقولون متى هذا الوعد ان كنتم صادقين ) أى  
فما تعدوننا به من قيام الساعة مخاطبين لرسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين  
لما أنهم أيضاً كانوا يتلون عليهم آيات الوعيد بقيامها ومعنى القرب  
في هذا إما بطريق الاستهزاء وإما باعتبار قرب العهد بالوعد ( ما ينظرون )  
جواب من جهته تعالى أى ما ينظرون ( إلا صيحة واحدة ) هى النفخة  
الاولى ( تأخذهم ) مفاجأة ( وهم يخضمون ) أى يتخاصمون في متاجرهم  
ومعاملاتهم لا يخطر ببالهم شيء من مخالطها كقوله تعالى « فأخذتهم الصاعقة بفتة وهم  
لا يشعرون » فلا يغتروا بعدم ظهور علائقها ولا يزعموا أنها لا تأتيتهم وأصل يخضمون  
يختضمون فسكنت التاء وأدغمت في الصاد ثم كسرت الخاء لالتقاء الساكتين وقرئ

بكسر الياء للانباع وفتح الحاء على القاء حركة التاء عليه وقرئ على الاختلاس وبالسكان على تجويز الجمع بين الساكنين اذا كان الثاني مدغماً وان لم يكن الاول حرف مد وقرئ يخضمون من خصمه اذا جادل ( فلا يستطيعون توصية ) في شيء من أمورهم ان كانوا فيما بين أهلهم ( ولا الى أهلهم يرجعون ) ان كانوا في خارج أبوابهم بل تبغتهم الصيحة فيوتون حيناً كانوا ( ونفخ في الصور ) هي النفخة الثانية بينها وبين الاولى أربعون سنة أى ينفخ فيه وصيغة الماضي للدلالة على تحقق الوقوع ( فاذا هم من الاجداث ) أى القبور جمع جدث وقرئ بالقاء ( الى ربهم ) مالك أمرهم على الاطلاق ( ينساون ) يسرعون بطريق الاجبار دون الاختيار لقوله تعالى لدينا محضرون وقرئ بضم السين ( قالوا ) أى فى ابتداء بعثهم من القبور ( يا ويلنا ) احضر فهذا أو انك وقرئ يا ويلتنا ( من بعثنا من مرقدا ) وقرئ من أهينا من هب من نومه إذا انتبه وقرئ من هينا بمعنى أهينا وقيل أصله هب بنا فحذف الجار وأوصل الفعل إلى الضمير فل فيه رشيع ورهز واشعار بانهم لاختلاط عقولهم يظنون أنهم كانوا نياماً وعن جماعة ان للكفار هجعة يحدون فيها طعم النوم فاذا صبح بأهل القبور يقولون ذلك وعن ابن عباس وأبي بن كعب وقنادر منهم الله تعالى ان الله تعالى يرفع عنهم العذاب بين النفخين فيرقنون فاذا بعثوا بالنفخة الثانية وشاهدوا من أهوال القيامة ما شاهدوا دعوا بالويل وقالوا ذلك وقيل إذا عاينوا جهنم وما فيها من أنواع العذاب يصير عذاب القبر في جنبها مثل النوم فيقولون ذلك وقرئ من بعثنا من هينا بمن الجارة والمصدر والمرقد اما مصدر أى من رقادنا أو اسم مكان أريد به المجلس فينتظم مرقد الكل ( هذا ما وعد الرحمن وصدق المرسلون ) جملة من مبتدأ وخبر وما موصولة بخدوة العائد أو مصدرية وهو جواب من قبل الملائكة أو المؤمنين عدل به عن ستم مؤا لهم تذكريا لكفرهم وتقرباً لهم عليه وتنبها على أن الذى يهيمهم هو السؤال عن نفس البعث ماذا هو ذون البعث كما أنهم قالوا بعثكم الرحمن الذى وعدهم ذلك فى كتبه وأرسل اليكم الرسل فصدقوكم فيه وليس الامر كما توهمونه حتى تسألوا عن البعث وفيل هو من كلام الكافرين حيث يتذكرون ما سمعوه من الرسل عليهم الصلاة والسلام فيجيئون به أنفسهم أو بعضهم بعضاً وقيل هذا صفة لمرقدنا وما وعد الخ خبر مبتدأ مخدوف أو مبتدأ خبره مخدوف أى ما وعد الرحمن وصدق المرسلون حتى ( ان كانت ) أى ما كانت النفخة التى حكيت آنفاً ( إلا صيحة واحدة ) حصلت من نفخ ابرافيل عليه السلام فى الصور ( فاذا هم جميع ) أى يجمعون ( ليدحضروا )

من غير لبث ما طرفة عين. وفيه من تهوين أمر البعث والحشر والايذان باستعنائهما عن الاسباب ما لا يخفى ( فالיום لا تظلم نفس ) من النفوس برة كانت أو فاجرة ( شيئاً ) من الظلم ( ولا تجزون إلا ما كنتم تعملون ) أى الاجزاء ما كنتم تعملونه فى الدنيا على الاستمرار من الكفر والمعاصى على حذف المضاف واقامة المضاف اليه مقامه للنبيه على قوة التلازم والارتباط بينهما كأنهما شئ واحد أو الا بما كنتم تعملونه أى بمقابله أو بسببه وتعميم الخطاب للمؤمنين يرده أنه تعالى يوفيهم أجورهم رينهم من فضله أضعافاً مضاعفة وهذه حكاية لما سيقال لهم حين يرون العذاب المعد لهم تحقيقاً للحق وتقريباً لهم وقوله تعالى ( إن أصحاب الجنة اليوم في شغل فاكهون ) من جملة ما سيقال لهم يومئذ زيادة لحسرتهم وندامتهم فان الأخبار بحسن حال أعدائهم أثر بيان سوء حالهم مما يزيدهم مساة على مساة وفى هذه الحكاية من جملة طولاء الكفرة عما هم عليه ومدعاة الى الاقتداء بسيرة المؤمنين والشغل هو الشأن الذى يصدر المرء ويشغله عما سواه من شؤونه لكونه أهم عنده من الكل اما الانجابه كمال المسرة والبهجة أو كمال المساة والغم والمراد ههنا هو الاول وما فيه من التشكير والابهام للايذان بارتفاعه عن رتبة البيان والمراد به ما هم فيه من فنون الملاذ التى تلبيهم عما عداهم بالكلية واما ان المراد به افتضاض الابكار أو السماع وضرب الاوتار أو التزاور أو ضيافة الله تعالى أو شغلهم عما فيه أهل النار على الاطلاق أو شغلهم عن أهاليهم فى النار لا يبيهم أمرهم ولا يبالون بهم كبلادخل عليهم تنقيص فى نعيمهم كما روى كل واحد منها عن واحد من أكابر السلف فليس مرادهم بذلك حصر شغلهم فيما ذكره فقط بل بيان أنه من جملة أشغالهم وتخصيص كل منهم كلاً من تلك الامور بالذكر محمول على التقتضاء منام البيان اباد وهو مع جاره خبر لأن وفاكهون خبر آخر لها أى انهم مستشرون فى شغل وأي شغل فى شغل عظيم الشأن يستعدون بنعيم مقيم فائزون بملك كبير والتعبير عن حالهم هذه بالجملة الاسمية قبل تحققها بتنزيل المترقب الموقوع منزلة الواقع للايذان بغاية سرعة تحققها ووقوعها وزيادة مساهم الخاطئين بذلك وقرىء فى شغل بسكون العين وفى شغل بفتحين وبفتحة وسكون والكل لغات وقرىء فكهون للمبالغة وفكهون بضم الكاف وهى لغة كنعان وفاكهين وفكهين على الحال من الماسكين فى الظرف وقوله تعالى ( هم وأزواجهم فى ظلال على الارائك متكئون ) استئناف مسوق لبيان كيفية شغلهم ونفكهم وتكبيها بما يزيدهم بهجة وسروراً من شرك أزواجهم لهم فيما هم فيه من الشغل والفكاهة على أن هم مبتدأ وأزواجهم

عطف عليه ومتكئون خبر والجاران صلتان له قدمتا عليه لمراعاة الفواصل أو هو والجاران بما تعلقا به من الاستقرار أخبار مترتبة وقيل الخبر هو الظرف الاول والثاني مستأنف على أنه متعلق بمتكئون وهو خبر لمبتدأ محذوف وقيل على أنه خبر مقدم ومتكئون مبتدأ مؤخر وقرئ متكئين بلا همز نصباً على الحال من المستكن في الظرفين أو أحدهما وقيل هم تأكيده المستكن في خبران ومتكئون خبر آخر لها وعلى الاراتك متعلق به وكذا في ظلال أو هذا بمضمر هو حال من المعطوفين والظلال جمع ظل كشعاب جمع شعب أو جمع ظلة كقباب جمع قبة ويؤيده قرأة في ظلل والاراتك جمع أريكة وهي السرير المزين بالثياب والمستور قال ثعلب لا تكون أريكة حتى تكون عليها حجلة وقوله تعالى ( لهم فيها فاكهة ) الخ بيان لما يتمتعون به في الجنة من المآكل والمشارب ويتلذذون به من الملاذد الجسمانية والروحانية بعد بيان ما لهم فيها من مجالس الانس ومحافل القدس تكميلاً لبيان كيفية ما هم فيه من الشغل والبهجة أى لهم فيها فاكهة كثيرة من كل نوع من أنواع الفاكهة وما في قوله تعالى ( ولهم ما يدعون ) موصولة أو موصوفة عبر بها عن مدعو عقليهم الشأن معين أو مبهم أيذانا بأنه الحقيق بالدعاء دون ما دعاه ثم صرح به روماً لزيادة التقرير بالتحقيق بعد التشويق كما ستعرفه أو هي باقية على عمومها قصد بها التعميم بعد تخصيص بعض المواد المعتادة بالذكر وأياً ما كان فهو مبتدأ ولهم خبره والجمل معلقة على الجملة السابقة وعدم الاكتفاء بمطاف ما يدعون على فاكهة لثلاثتهم كون ما عارضة عن تواج الفاكهة وتماثلها والمعنى ولهم ما يدعون به لأنفسهم من مدعو عظيم الشأن أو كل ما يدعون به كائناً ما كان من أسباب البهجة وموجبات السرور وأياً ما كان ففیه دلالة على أنهم في أقصى غاية البهجة والغبطة ويدعون بفتحها من الدعاء كما أشير إليه مثل اشتوى واجتمعت إذا شوى وجعل لنفسه وقيل بمعنى يتدعون كالارتقاء بمعنى التزاي وقيل بمعنى يسمنون من قولهم ادع على ما شئت بمعنى تمنه على وقال الزجاج هو من الدعاء أى ما يدعو به أهل الجنة يأتهم فيكون الافتعال بمعنى الفعل كالاتصال بمعنى الحمل والارتعال بمعنى الرحلة ويعضده القراءة بالتحفيف كما ذكره الكواشي وقوله تعالى ( سلام ) على التقدير الاول بدل من ما يدعون أو خبر لمبتدأ محذوف وقوله تعالى ( فولا ) مصدر مؤكد لفعل هو صفة لسلام وما بعده من الجار متعلق بمضمر هو صفة له كانه قيل ولهم سلام أو ما يدعون سلام يقال لهم قولاً كائناً ( من ) جهة ( رب رحيم ) أي سلم عليهم من جهته تعالى بواسطة الملك أو بدونها مبالغة في تعظيمهم قال ابن عباس رضي الله عنهما والملائكة يدخلون عليهم بالتحية من

رب العالمين وأما على التقدير الثاني فقد قيل انه خبر لما يدعون ولهم لبيان الجهة كما يقال لزيد الشرف متوفر على أن الشرف مبتدأ ومتوفر خبره والجار والمجرور لبيان من له ذلك أي ما يدعون سالم لهم خالص لا شوب فيه وقولا حيثذ مصدر مؤكد لمضدوا الجملة أي عدة من رب رحيم والوجه أن ينتصب على الاختصاص وقيل هو مبتدأ بخبره الخبر أي لهم سلام أي تسليم قولاً من رب رحيم أو سلامة من الآفات فيكون قولاً مصدراً مؤكداً لمضمون الجملة كما سبق وقيل تقديره سلام عليهم فيكون حكاية لما يقال لهم من جهته تعالى يومئذ وقيل خبره الفعل المقدر ناصباً لقولاً وقيل خبره من رب رحيم وقرئ سلاماً بالنصب على الحالية أي لهم مرادهم سالماً خالصاً وقرئ سلم وهو بمعنى السلام في المعنيين (وامتازوا اليوم) عطفاً ما على الجملة السابقة المسوقة لبيان أحوال أهل الجنة لا على أن المقصود عطف فعل الامر بخصوصه حتى يتمحل له مشاكل يصح عطفه عليه بل على أنه عطف قصة سوء حال هؤلاء وكيفية عقابهم على قصة حسن حال أولئك ووصف ثوابهم كما مر في قوله تعالى «وبشر الذين آمنوا» الآية وكان تغيير السبك لتخييل كمال التباين بين الفريقين وحالهما وأما على مضمرة ينساق إليه حكاية حال أهل الجنة كانه قيل اثر بيان كونهم في شغل عظيم الشأن وفوزهم بنعيم مقيم يقصر عنه البيان فليقروا بذلك عينا وامتازوا عنهم (أي المجرمون) إلى مصيركم وعن قتادة اعتزلوا عن كل خير وعن الضحاك لكل كافر بيت من النار يكون فيه لا يرى ولا يرى وأما ما قيل من أن المضمرة فليمتازوا فبمعزل من السداد لما أن المحكي عنهم ليس مصيرهم إلى ما ذكر من الحال المرضية حتى يتسنى ترتيب الامر المذكور عليه بل إنما هو استقرارهم عليها بالفعل وكون ذلك بطريق تنزيل المترقب منزلة الواقع لا يجدي نفعا لأن مناط الاضرار انسياق الافهام اليه وانصباغ نظم الكلام عليه فبعد ما نزلت تلك الحالة منزلة الواقع بالفعل لما اقتضاه المقام من التكلفة البارعة والحكمة الرائعة حسب ما مر بيانه واسقط كونها مترتبة عن درجة الاعتبار بالكلية يكون التصدي لاضرار شيء يتعلق به اخراجا للنظم الكريم عن الجزالة بالمرّة ( ألم أعهد اليكم يا بني آدم أن لا تعبدوا الشيطان ) من جملة ما يقال لهم بطريق التقرير والالزام والتبكيك بين الامر بالامتنياز وبين الامر بدخول جهنم بقوله تعالى «اصلوها اليوم» الخ العهد الوصية والنقد بأمير فيه خير ومنفعة والمراد ههنا ما كلفهم الله تعالى على السنة الرسل عليهم الصلاة والسلام من الاوامر والنواهي التي من جملتها قوله تعالى «يا بني آدم لا تفتنكم الشيطان كما أخرج أبوكم من الجنة» الآية وقوله تعالى «ولا تتبعوا خطوات الشيطان انه

لكم عدو مبين، وغيرهما من الآيات الكريمة الواردة في هذا المعنى وقيل هو الميثاق  
المأخوذ عليهم حين أخرجوا من ظهور بني آدم وأشهدوا على أنفسهم وقيل هو ما نصب  
لهم من الحجب العقلية والسمعية الآمرة بعبادته تعالى الزاجرة عن عبادة غيره والمراد  
بعبادة الشيطان طاعته فيما يوسوس به إليهم يزينه لهم عبر عنها بالعبادة لزيادة التحذير  
والتنبيه عنها ولوقوعها في مقابلة عبادته عز وجل وقرئ أعهد بكسر الهمزة وأعهد بكسر  
الهاء واحهد بالخاء مكان العين واحدا بالادغام وهي لغة بني تميم ( انه لكم عدو مبين )  
أي ظاهر العداوة وهو تعليل لوجوب الانتهاء عن المنهى عنه وقيل تعليل للنهي ( وأن  
اعبدوني ) عطف على أن لا تعبدوا على أن أن فيهما مفسرة للعهد الذي فيه معنى القول  
بالنهي والامر أو مصدرية حذف عنها النجار أي ألم أعهد إليكم في ترك عبادة الشيطان  
وفي عبادتي وتقديم النبي على الامر لما ان حق التخلية التقدم على التحلية كما في كلمة  
التوحيد وليتصل به قوله تعالى ( هذا صراط مستقيم ) فانه إشارة الى عبادته تعالى التي  
هي عارضة عن التوحيد والاسلام وهو المشار اليه بقوله تعالى « هذا صراط على مستقيم » والمقصود  
بقوله تعالى « لا تعبدوا لهم صراطا مستقيما » والتذكير للتفخيم واللام في قوله تعالى ( ولقد أضل  
منكم جبلا كثيرا ) جواب قسم محذوف والجملة استئناف مسوق لتشديد التوبيخ وتأكيد  
التقريع ببيان أن جنائياتهم ليست بنقض العهد فقط بل به وبعدم الاعتناء بما شاهدوا من  
العقوبات النازلة على الامم الخالية بسبب طاعتهم الشيطان فالخطاب للمتأخرين الذين من جملتهم  
كفار مكة خصصوا بزيادة التوبيخ والتقريع لتضاعف جنائياتهم والجل بكسر الجيم والباء  
وتشديد اللام الخلق وقرئ بضمتين وتشديد بضمتين وتخفيف وبضمة وسكون وبكسرتين  
وتخفيف وبكسرة وسكون والكل لغات وقرئ جبلا جمع جملة كفطروا خلق في جمع فطرة  
وخلقة وقرئ جبلا بالياء وهو الصنف من الناس أي والله لقد أضل منكم خلقا كثيرا أو صنفا  
كثيرا عن ذلك الصراط المستقيم الذي أمرتكم بالثبات عليه فاصابهم لاجل ذلك ما اصابهم  
من العقوبات الهائلة التي ملأ الآفاق أخبارها وبقي مدى الدهر آثارها والفاء في قوله  
تعالى ( أفلم تكونوا تعقلون ) للعطف على مقدر يقتضيه المقام أي أكنتم تشاهدون  
آثار عقوباتهم فلم تكونوا تعقلون انها لضلالهم أو فلم تكونوا تعقلون شيئا أصلا حتى  
ترتدعوا عما كانوا عليه كي لا يحيق بكم العقاب وقوله تعالى ( هذه جهنم التي كنتم  
توعدون ) استئناف مخاطبون به بعد تمام التوبيخ والتقريع والالزام والتبكيت عند  
إشرا فهم على شفيع جهنم أي كنتم توعدون بها على ألسنة الرسل عليهم الصلاة والسلام  
بمقابلة عبادة الشيطان مثل قوله تعالى « لا ملأ من جهنم منك وعن تبعك منهم أجمعين »

وقوله تعالى « قال اذهب فمن تبعك منهم فان جهنم جزاؤكم جزاء موفورا » وقوله تعالى « قال اخرج منها مذموما مدحورا لمن تبعك منهم لأملأن جهنم منكم أجمعين » وغير ذلك مما لا يحصى وقوله تعالى ( اصلوها اليوم بما كنتم تكفرون ) أمر تكليل وإهانة كقوله تعالى « ذق انك أنت العزيز » الخ أى ادخلوها من فوق وقاسوا فنون عذابها اليوم بكفركم المستمر في الدنيا وقوله تعالى ( اليوم نختم على أفواههم ) أى ختمنا عن الكلام التفات الى الغيبة للايدان بان ذكر أحوالهم القبيحة استدعى أن يعرض عنهم ويحكي أحوالهم الفظيعة لغيرهم مع ما فيه من الإيحاء الا أن ذلك من مقتضيات الختم لان الخطاب لتلقى الجواب وقد انقطع بالكلمة وقرئ نختم ( وتكلمنا أيديهم وتشهد أرجلهم بما كانوا يكسبون ) يروى أنهم يجحدون ويخاصمون فتشهد عليهم جيرانهم وأهاليهم وعشائريهم فيحلفون ما كانوا مشركين فيكذب نختم على أفواههم وتكلم أيديهم وأرجلهم وفي الحديث « يقول العبد يوم القيامة انى لأجزى على شاهد الا من نفسى فيختم على فيه ويقال لا ركانه انطق فتتطق بأعماله ثم يخلى بينه وبين الكلام فيقول بعدا لكن وسحقا فعنك كنت أناضل » وقيل تكليم الاركان وشهادتها دلالتها على أفعالها وظهور آثار المعاصي عليها وقرئ وتكلم أيديهم وقرئ وتكلمنا أيديهم وتشهد بلام كي والنصب على معنى ولذلك نختم على أفواههم وقرئ وتكلمنا أيديهم ولتشهد بلام الامر والجزم ( ولو نشاء لطمسنا على أعينهم ) الطمس تعفية شق العين حتى تعود ممسوحة ومفعول المشيئة مخوف على القاعدة المستمرة التى هى وقوعها شرطا وكون مفعولها مضمون الجزاء أى لو نشاء أن نطمس على أعينهم لأفعالهم وإيثار صيغة الامتنع بال وان كان المعنى على المضى لا فائدة أن عدم الطمس على أعينهم لاستمرار عدم المشيئة فان المضارع المنفى الواقع موقع الماضى ليس بصرف فائدة انتفاء استمرار الفعل بل قد يفيد استمرار انتفائه بحسب المقام كما مر في قوله تعالى « ولو يجعل الله للناس الشر استعجابهم بالخير » ( فاستبقوا الصراط ) أى فارادوا أن يستبقوا الى الطريق الذى اعتادوا سلوكه على أن انتصابه بنزع الجار أو هو بتضمنين الاستباق معنى الابتدار أو بالظرفية ( فأنى يبصرون ) الطريقة وجهة السلوك ( ولو نشاء لمسخناهم ) بتغيير صورهم وإبطال قواهم ( على مكانتهم ) أى مكانهم الا أن المكانة اخص كالمقامة والمقام وقرئ على مكاناتهم أى لمسخناهم مسخا يحمدهم مكانتهم لا يقدرون ان يبرحوه باقبال ولا دبار ولا رجوع وذلك قوله تعالى ( فما استطاعوا مضيا ولا يرجعون ) أى ولا رجوعا فوضع موضعه الفعل لمراعاة الفاصلة عن ابن عباس رضى الله عنهما فردة وخنازير وقيل

حجارة وعن قتادة لأقعدناهم على أرجلهم وأزمناهم وقرى مضيا بكسر الميم وفتحها وليس مساق الشرطيتين لمجرد بيان قدرته تعالى على ما ذكر من عقوبة الطمس والمسح بل ليان أنهم بما هم عليه من الكفر ونقض العد وعدم الاعتاظ بما شاهدوا من آثار دمار أمثالهم أحقاء بأن يفعل بهم في الدنيا تلك العقوبة كما فعل بهم في الآخرة عقوبة الختم وأن المانع من ذلك ليس الاعداء تعلق المشيئة الإلهية به كأنه قيل لو نشاء عقوبتهم بما ذكر من الطمس والمسح جريا على موجب جنائياتهم المستدعية لها لعلمناها ولكننا لم نشأها جريا على سنن الرحمة والحكمة الداعيتين إلى أمثالهم ( ومن نعمه ) أى نفل عمره ( تنكسه في الخلق ) أى قلبه فيه وتخلقه على عكس ما خلقناه أولا فلا يزال يترادف ضممه وتنقص قوته وتنقص بنيته ويتغير شكله وصورته حتى يعود إلى حالة شبيهة بحال الصبي في ضعف الجسد وقلة العقل والخلو عن الفهم والادراك وقرى تنكسه من الثلاثي المجرد وتنكسه من الانكاس ( أفلا يعقلون ) أى يرون ذلك فلا يعقلون أن من قدر على ذلك يقدر على ما ذكر من الطمس والمسح وأن عدم إيقاعها لعدم تعلق مشيئته تعالى بها وفريء يعقلون بالفاء الجري الخطاب قبله ( وما علمناه الشعر ) رد وإبطال لما كانوا يقولونه في حقته عليه الصلاة والسلام من أنه شاعر وما بقوله شعر أى ما علمناه الشعر بتعالم القرآن على معنى أن القرآن ليس بشعر فإن الشعر كلام متكلف موضوع ومقال مزخرف مصنوع منسوج على منازل الوزن والقافية مبنى على خيالات وأوهام وأهية فأين ذلك من التنزيل الجليل الخطر المنزه عن مماثلة كلام البشر المشحون بفتون الحكم والأحكام الباهرة الموصلة إلى سعادة الدنيا والآخرة ومن أين اشتبهت عليهم الشئون واختلطت بهم الظنون قاتلهم الله أنى يوفقون ( وما ينبغي له ) وما يصح له الشعر ولا يتأتى له لو طلبه أى جعلناه بحيث لو أراد قرض الشعر لم يتأت له كما جعلناه أميا لا يتعدى للخط لتكون الحجة أثبت والشبهة أدهض وأما قوله عليه الصلاة والسلام «أنا النبي لا كذب أنا ابن عبد المطلب» وقوله عليه الصلاة والسلام «هل أنت إلا اصبع دميت وفي سبيل الله مالميت» فمن قبيل الانتقافات الواردة من غير قصد إليها وعزم على ترتيبها وقيل الضمير في له للقرآن أى وما ينبغي للقرآن أن يكون شعرا ( ان هو ) أى القرآن ( الاذكر ) أى عظمة من الله عز وجل وارشاد للتأمين كما قال تعالى «ان هو الا ذكر للعالمين» ( وفرآن بين ) أى كتاب مماوى بين كونه كذلك أو فارق بين الحق والباطل يقرأ في المحارب ويؤتى في المعابد وينال بتلاوته والعمل بما فيه فوز الدارين فكيف ينه وبين ما قالوا ( لينذر ) أى القرآن أو الرسول عليه الصلاة والسلام ويؤيده القراءة بالناء وقرى لينذر من نذر به أى علمه ولينذر مبينا



للمفعول من الانذار ( من كان حيا ) أى عاقلا متأملا فان الغافل بمنزلة الميت أو مؤمنا  
 فى علم الله تعالى فان الحياة الابدية بالايان وتخصيص الانذار به لانه الممتنع به ( وبحق القول )  
 أى تجب كلفة العذاب ( على الكافرين ) المصيرين على الكفر وفى ايرادهم  
 بمقابلة من كان حيا اشعار بأنهم لخلوهم عن آثا الحياة وأحكامها التى هى المعرفة  
 أموات فى الحقيقة ( أولم يروا ) الهمة للانكار والتعجب والواو للعطف على جملة  
 منفية مقدرة مستتبة للعطوف أى ألم يتفكروا أو ألم يلاحظوا ولم يعلموا علما  
 يقينياً متاخما للعناية ( أننا خلقنا لهم ) أى لأجلهم وانتفاعهم ( بما عملت أيدينا ) أى  
 بما تولينا إحداثه بالذات وذكر الأيدى وإسناد العمل إليها استعارة تقييد بالغة  
 فى الاختصاص والتفرد بالاحداث والاعتناء به ( أنعاماً ) مفعول خلقنا وتأخير عن  
 الجارين المتعلقين به مع أن حقه التقدم عليها لما مرار من الاعتناء بالمقدم والتشويق  
 إلى المؤخر فان ما حقه التقديم إذا أخر تبقى النفس مترقبة له فيتمكن عند روده عليها  
 فضل تمكن لاسيما عند كون المقدم منبئاً عن كون المؤخر أسرا نافعا خطيرا كما فى  
 النظم الكريم فان الجار الأول المعرب عن كون المؤخر من منافعه والثانى المفتح عن كونه من  
 الأضرار الخطيرة يريد ان النفس شوقا اليه ورغبة فيه ولان فى تأخير جمعايته وبين أحكامه  
 المتفرعة عليه بقوله تعالى ( فهم لها مالكون ) الآيات الثلاث أى فملكناها إياهم وإشار الجملة  
 الاسمية على ذلك للدلالة على استقرار ما لكتبتهم لها واستمرارها واللام متعلقة بما لكون مقوية  
 لعمله أى فهم مالكون لها بملكنا إياها لم متصرفون فيها بالاستقلال محتصون بالانتفاع  
 بها لا يراهم فى ذلك غيرهم أو قادرون على ضبطها متمكنون من التصرف فيها باقدارنا  
 وتمكيننا وتسخيرنا إياها لهم كما فى قول من قال:

أصبحت لا أحمل السلاح ولا أملك رأس البعير ان نقرأ

والأرب هو الأظهر ليكون قوله تعالى ( وذللناها لهم ) تأسيسا لنعمه على حيالها  
 لانتمة لما قبلها أى صيرناها منقادة لهم بحيث لا تستعصى عليهم فى شىء مما يريدون بها  
 حتى الذبح حسبما ينطق به قوله تعالى ( فمنها ركوبهم ) الخ الفاء فيه لتفريع أحكام التذليل عليه  
 وتفصيل أى فبعض منها ركوبهم أى مركوبهم أى معظم منافعها الركوب وعدم التعرض  
 للحمل لكونه من تمام الركوب وقرىء ركوبهم وهى بمعناه كالحاوب والحاوية وقيل الركوبة  
 اسم جمع وقرىء ركوبهم أى ذو ركوبهم ( ومنها ياكلون ) أى وبعض منها ياكلون لحمه ( ولهم  
 فيها ) أى فى الأنعام بكلا قسميها ( منافع ) أخر غير الركوب والاكل كالجلود

والأصواف والأوبار وغيرها وكالحراثة بالثيران ( ومشارب ) من اللبن جمع مشرب وهذا يحمل ما فصل في سورة النحل ( أفلا يشكرون ) أي أشاهدون هذه النعم أو أتتعمون بها فلا يشكرون المنعم بها ( واتخذوا من دون الله ) أي متجاوزين الله تعالى الذي شاهدوا تفرد به تلك القدرة الباهرة وتفضله عليهم بهاتيك النعم المتظاهرة ( آلهة ) من الأصنام وأشركوها به تعالى في العبادة ( لعلمهم ينصرون ) رجاء أن ينصروا من جهتهم فيما حزبهم من الأمورا ويشفعوا لهم في الآخرة وقوله تعالى ( لا يستطيعون نصرهم ) الخ استئناف سيق ليان بطلان رأيهم وخيبة رجائهم وانعكاس تدبيرهم أي لا تقدر آلهتهم على نصرهم ( وهم ) أي المشركون ( لهم ) أي لآلهتهم ( جند محضرون ) يشيعونهم عند مساقمهم إلى النار وقيل معدون في الدنيا لحفظهم وخدمتهم والذب عنهم ولا يساعده مساق النظم الكريم فان الفاء في قوله تعالى ( فلا يحزنك قولهم ) لترتيب النهي على ما قبله فلا بد أن يكون عبارة عن خسرانهم وحرمانهم عما علقوا به أطماعهم الفارغة وانعكاس الأمر عليهم بترتيب الشر على ما رتبوه لرجاء الخير فان ذلك مما يهون الخطب ويورث السآلة وأما كونهم معدين لخدمتهم وخدمة ظاهريهم فمعزل من ذلك والنهي وإن كان بحسب الظاهر متوجها إلى قولهم لكنه في الحقيقة متوجه إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ونهى له عليه السلام من التأثير منه بطريق السكتاية على أبلغ وجه وآكده فان النهي عن أسباب الشيء ومبادئه المؤدية إليه نهى عنه بالطريق البرهاني وإبطال للسببية وقد يوجه النهي إلى المسبب ويراد النهي عن السبب كما في قوله لا أرينك ههنا يريد به نهى مخاطبه عن الحضور لديه والمراد بقولهم ما ينبي عنه ما ذكر من اتخاذهم الأصنام آلهة فان ذلك مما لا يخافون التفوه بقولهم هؤلاء آلهتنا وانهم شركاء لله سبحانه في المعبودية وغير ذلك مما يورث الحزن وقرئ يحزنك بضم الياء وكسر الزاى من أحزن المنقول من حزن اللازم وقوله تعالى ( انا نعلم ما يسرون وما يعلنون ) تعليل صريح للنهي بطريق الاستئناف بعد تعليله بطريق الاشعار فان العلم بما ذكر مستلزم للمجازاة قطعا أي انا نجازيهم بجميع جنائياتهم الخافية والبادية التي لا يعزب عن علمنا شيء منها وفيه فضل تسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم وتقدير السر على العلن اما للمبالغة في بيان شمول علمه بجميع المعلومات كأن علمه تعالى بما يسرونه أقدم منه بما يعلنونه مع استوائهما في الحقيقة فان علمه تعالى بمعلوماته ليس بطريق حصول صورها بل وجود كل شيء في نفسه علم بالنسبة إليه تعالى وفي هذا المعنى لا يختلف الحال

بين الاشياء البارزة والحكمة واما لان مرتبة السر متقدمة على مرتبة العيان اذ ما من شيء يعان الا وهو أو مباديه مضمر في القلب قبل ذلك فتعلق عليه تعالى بحالته الاولى متقدم على تعلقه بحالته الثانية حقيقة ( أولم ير الانسان أنا خلقناه من نقطة ) كلام مستأنف مسوق لبيان بطلان انكارهم البعث بعد ما شاهدوا في أنفسهم أوضح دلائله وأعدل شواهد كما أن ما سبق مسوق لبيان بطلان انكارهم بالله تعالى بعد ما عاينوا فيما بأيديهم ما يوجب التوحيد والاسلام وأما ما قيل من انه تسليية ثانية لرسول الله صلى الله عليه وسلم بتهمين ما يقولونه بالنسبة الى انكارهم الحشر فكلاما والهمزة للانكار والتعجب والواو للعطف على جملة مقدرة هي مستتعة للمعطوف كما مر في الجملة الانكارية السابقة أي ألم يتفكر الانسان ولم يعلم علما يقينا أنا خلقناه من نقطة الخ أو هي عين الجملة السابقة أعيدت تأكيداً للتكثير السابق وتمهيداً لانكار ما هو أحق منه بالانكار والتعجب لما أن المنكر هناك عدم علمهم بما يتعلق بخلق أسباب معاشهم وههنا عدم علمهم بما يتعلق بخلق أنفسهم ولاريب في أن علم الانسان بأحوال نفسه أهم واحاطته بها أسهل وأكمل فالانكار والتعجب من الاخلال بذلك أدخل كأنه قيل ألم يعلموا خلقه تعالى لأسباب معاشهم ولم يعلموا خلقه تعالى لأنفسهم أيضاً مع كون العلم بذلك في غاية الظهور ونهاية الاهمية على معنى أن المنكر الاول بعيد فيحسب الثاني أبعد وأقبح ويجوز أن تكون الواو لعطف الجملة الانكارية الثانية على الاولى على أنها متقدمة في الاعتبار وإن تقدم الهمزة عليها لاقتضاءها الصدارة في الكلام كما هو رأي الجمهور وإيراد الانسان مورد الضمير لان مدار الانكار متعلق بأحواله من حيث هو انسان كما في قوله تعالى «أولاً يذكر الانسان أنا خلقناه من قبل ولم يك شيئا» وقوله تعالى ( فإذا هو خصيم مبين ) أي شديد الخصومة والجدال بالباطل عطف على الجملة المنفية داخل في حيز الانكار والتعجب كأنه قيل أولم ير أنا خلقناه من أخس الاشياء وأمهنها ففاجأ خصومتنا في أمر يشهد بصحته وتحققه مبداً فطرته شهادة بينة وإيراد الجملة الاسمية للدلالة على استقراره في الخصومة واستمراره عليها روى أن جماعة من كفار قريش منهم أبي بن خاف الجمحي وأبو جهل والماص ابن وائل والوليد بن المغيرة تكلموا في ذلك فقال لهم أبي بن خاف ألا ترون الى ما يقول محمد أن الله يبعث الاموات ثم قال واللات والعزى لا نصيرن اليه ولا خصمته وأخذ عظما باليا فجعل يفقه بيده ويقول يا محمد أترى الله يحيي هذا بعد ما رم قال صلى الله عليه وسلم «نعم» يبعثك ويدخلك جهنم فنزلت وقيل معنى قوله تعالى « فإذا هو خصيم مبين » فإذا هو بعدما كان ماء مهيناً رجل يميز منطق قادر على الخصام مبين معرب عما في نفسه فصيح فهو

حينئذ معطوف على خلقناه غير داخل تحت الإنكار والتعجيب بل هو من مسميات  
 شرأهد صحة البعث فقوله تعالى ( وضرب لنا مثلاً ) معطوف حينئذ على الجملة المنفية  
 داخل في حيز الإنكار والتوبيخ وأما على التقدير الأول فهو عطف على الجملة الفجائية  
 والمعنى ففاجأ خصوصتنا وضرب لنا مثلاً أى أورد في شأننا قصة عجيبة في نفس الامر  
 هى فى الغرابة والبعد عن العقول كالمثل وهى إنكار احيائنا العظام أو قصة عجيبة في  
 زعمه واستبعادها وعدها من قبيل المثل وأنكرها أشد الإنكار وهى احيائنا اياها  
 وجعل لنا مثلاً ونظيراً من الخلق وقاس قدرتنا على قدرتهم ونفى الكل على العموم  
 وقوله تعالى ( ونسى خلقه ) أى خلقنا إياه على الوجه المذكور الدال على بطلان ما ضربه  
 إما عطف على ضرب داخل في حيز الإنكار والتعجيب أو حال من فاعله باضمار قد  
 أو بادونه وقوله تعالى ( قال ) استئناف وقع جواباً عن سؤال نشأ من حكاية ضربه  
 المثل كأنه قيل أى مثل ضرب أو ماذا قال فقيل ( قال من يحيى العظام ) منكر له أشد  
 التكبير مؤكداً له بقوله تعالى ( وهى رميم ) أى بالية أشد البلى بعيدة من الحياة  
 غاية البعد فالمثل على الأول هو إنكار احيائه تعالى للعظام فإنه أمر عجيب في نفس  
 الامر تحقيق لغرابته وبعده من العقول بأن يعد مثلاً ضرورة حزم العقول بطلان  
 الإنكار ووقوع المنكر لكونه كالإنشاء بل أهون منه في قياس العقل ونفى الثاني هو  
 احيائه تعالى لها فإنه أمر عجيب في زعمه قد استبعد وعده من قبيل المثل وأنكره  
 أشد الإنكار مع أنه في نفس الامر أقرب شيء من الوقوع لما سبق من كونه مثل  
 الإنشاء أو أهون منه وأما على الثالث فلا فرق بين أن يكون المثل هو الإنكار أو المنكر  
 وعدم تأنيث الرميم مع وقوعه خبر للمؤنث لانه اسم لما بلى من العظام غير صفة  
 كالفات وقد تمسك بظاهر الآية الكريمة من أثبت للعظم حياة ونفى عليه الحكم  
 بنجاسة عظم الميتة وأما أصحابنا فلا يقولون بحياته كالشعر ويقولون المراد باحياء  
 العظام ردها إلى ما كانت عليه من الغضاضة والرطوبة في بدن حي حساس ( قل )  
 تبيئنا له بتذكير ما نسب من فطرته الدالة على حقيقة الحال وإرشاده إلى طريقة  
 الاستشهاد بها ( يحییها الذی أنشأها أول مرة ) فإن قدرته كما هى لاستحالة التغير  
 فيها والمادة على حالها ( وهو بكل خلق عليم ) مبالغ في العلم بتفاصيل كیفیات الخلق  
 والایجاد انشاء واعادة محیط بجميع الاجزاء المفتة المتبددة لكل شخص من الاشخاص  
 أصولها وفروعها وأوضاع بعضها من بعض من الاتصال والانفصال والاجتماع  
 والافتراق فيعيد كلا من ذلك على النمط السابق مع القوى التي كانت قبل والجملة اما

٤٠٠ . أبلغ تعبير عن سرعة تكوين الخالق آية (إنما أمره إذا أراد شيئا) الآية

اعتراض تذييلي مقرر لمضمون الجواب أو معطوفة على الصلة والعدول الى الجملة الاسمية للتنبيه على أن عليه تعالى بما ذكر أمر مستمر ليس كانشائه للمنشآت وقوله تعالى (الذي جعل لكم من الشجر الاخضر نارا) بدل من الموصول الاول وعدم الاكتفاء بعطف صاته على صلته للتأكيد ولتفاوتهما في كيفية الدلالة أى خلق لاجلكم ومنفعتكم منه نارا على أن الجعل ابداعى والجاران متعلقان به قدما على مفعوله الصريح مع تأخرهما عنه رتبة لما مر من الاعتناء بالمقدم والتشويق الى المؤخر ووصف الشجر بالاخضر نظرا الى اللفظ وقد قرى الخضراء نظرا الى المعنى وهو المرخ والعفار يقطع الرجل منهما عصيتين مثل السواكين وهما خضراوان يقطر منهما الماء فيسحق المرخ وهو ذكر على العفار وهو أى فتندح النار باذن الله تعالى وذلك قوله تعالى ( فاذا أنتم منه توقدون ) فمن قدر على احداث النار من الشجر الاخضر مع ما فيه من المائبة المضادة لها بكيفيته كان أقدر على اعادة الغضاضة الى ما كان غضا تطرا عليه اليموسة والبلى وقوله تعالى ( أو ليس الذى خلق السموات والارض ) الخ استئناف مسوق من جهة عز وجل لتحقيق مضمون الجواب الذى أمر عليه الصلاة والسلام بأن يخاطبهم بذلك ويلزمهم الحججة والهمزة للانكار والنفي والراو للطف على مقدر يقتضيه المقام أى أليس الذى أنشأها أول مرة وليس الذى جعل لهم من الشجر الاخضر نارا وليس الذى خلق السموات والارض مع كبر جرمها وعظم شأنها ( بقادر على أن يخلق مثلهم ) فى الصغر والقهاء بالنسبة اليهما فان بديهة العقل قاضية بأن من قدر على خلقهما فهو على خلق الاناسي أقدر كما قال تعالى «خلق السموات والارض أكبر من خلق الناس» وقرى يقدر وقوله تعالى ( بلى ) جواب من جهة تعالى وتصريح بما أفاده الاستفهام الانكارى من تقرير ما بعد النفي وايدان بتعين الجواب نطقوا به أو تلغشوا فيه مخافة الالتزام وقوله تعالى ( وهو الخلاق العليم ) عطف على ما يفيدہ الايجاب اى بلى هو قادر على ذلك وهو المبالغ فى الخلق والعلم كيفا وكما ( إنما أمره ) أى شأنه ( إذا أراد شيئا ) من الاشياء ( أن يقول له كن ) أى أن يعلق به قدرته ( فيكون ) فيحدث من غير توقف على شئ آخر أصلا وهذا تمثيل لتأثير قدرته تعالى فيما أراده بأمر الآمر المطاع المأمور المطيع فى سرعة حصول المأمور به من غير توقف على شئ ما وقرى فيكون بالنصب عطفا على يقول ( فسبحان الذى بيده ملكوت كل شئ ) تنزيه له عز وعلا عما وصفوه تعالى به وتعجب مما قالوا فى شأنه تعالى وقد مر تحقيق معنى سبحان والفاء للإشارة إلى أن ما فصل من شأنه تعالى موجبة

لتزهره وتنزيهه أكل إيجاب كما أن وصفه تعالى بالمالكية السكينة المطلقة للاشعار بأنها مقتضية لذلك أتم اقتضاء والملوك مبالغة في الملك كالرحوت والرهوت وقرىء ملكة كل شيء وملكه كل شيء وملك كل شيء ( و إليه ترجعون ) لا إلى غيره وقرىء ترجعون بفتح التاء من الرجوع وفيه من الوعد والوعد ما لا يخفى عن ابن عباس رضى الله عنهما كنت لا أعلم ما روى في فضائل يس وقراءتها كيف خصت بذلك فإذا أنه لهذه الآية قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن لكل شيء قلباً وإن قلب القرآن يس من قرأها يريد بها وجه الله تعالى نفى الله له وأعطى من الأجر كما تقرأ القرآن اثنتين وعشرين مرة وأياماً مسلم قرىء عنده إذا نزل به ملك الموت سورة يس نزل بكل حرف منها عشرة أملاك يقومون بين يديه صفوفًا يصاون عليه ويستغفرون له ويشهدون غسله ويتبعون جنازته ويصاون عليه ويشهدون دفنه وإمام مسلم قرأ يس وهو في سكرات الموت لم يقبض ملك الموت روحه حتى يحبسه رضوان خازن الجنة بشربة من شراب الجنة فيشربها وهو على فراشه فيقبض ملك الموت روحه وهو ريان ويمكث في قبره وهو ريان ولا يحتاج إلى حوض من حياض الأنبياء حتى يدخل الجنة وهو ريان وقال صلى الله عليه وسلم أن في القرآن سورة تشفع لقارئها وتستغفر لمستمعها ألا وهي سورة يس

### (سورة الصافات مكية)

وآيها مائة واحدى أو اثنتان وثمانون آية

بسم الله الرحمن الرحيم

( والصافات صفا ) أقسام من الله عز وجل بطوائف الملائكة الفاعلات للصفوف على أن المراد إيقاع نفس الفعل من غير قصد إلى المفعول أو الصفات أنفسها أى الناطقات لها في سلك الصفوف بقيامها في مقاماتها المعلومة حسباً ينطق به قوله تعالى «وما لنا إلا له مقام معلوم» وعلى هذين المعنيين مدار قوله تعالى « وإنا لنحن الصافون » وفيل الصفات أقسامها في الصلاة وقيل أجنحتها في الهواء ( فالزاجرات زجراً ) أى الفاعلات للزجر أو الزاجرات لما ينطق به زجره من الاجرام العلوية والسفلية وغيرها على وجه يليق بالمزجور ومن جملة ذلك زجر العباد عن المعاصي وزجر الشياطين عن الوسوسة والاغواء وعن استراق السمع كما سيأتى وصفاً وزجراً مصدران مؤكدان

لما قبلهما أى صفاً بديعاً وزجراً بليغاً وأما ذكرنا فى قوله تعالى ( فالتاليات ذكراً )  
 ففعل التاليات أى التاليات ذكرنا عظيم الشأن من آيات الله تعالى وكتبه المنزلة على  
 الإنبياء عليهم الصلاة والسلام وغيرها من التسييح والتتدس والتحميد  
 والتمجيد وقيل هو أيضاً مصدر مؤكّد لما قبله فان التلاوة من باب الذكر ثم  
 أن هذه الصفات ان أجريت على الكل فعطفها بالقاء للدلالة على ترتبها فى الفضل  
 اما بكون الفضل للصف ثم للزجر ثم للتلاوة أو على العكس وإن أجريت كل واحدة  
 منهن على طوائف معينة فهو للدلالة على ترتب الموصوفات فى مراتب الفضل بمعنى  
 أن طوائف الصافات ذوات فضل والزاجرات أفضل والتاليات أبهر فضلاً أو على  
 العكس وقيل المراد بالذكورات نفوس العلماء العمال الصافات أنفسها فى صفوف  
 الجماعات وأقدامها فى الصلوات الزاجرات بالمواعظ والنصائح التاليات آيات الله  
 تعالى الدارسات شرائعه وأحكامه وقيل طوائف الغزاة الصافات أنفسهم فى مواطن  
 الحروب كأنهم بنيان مرصوص أو طوائف قوادهم الصافات لهم فيها الزاجرات الخيل  
 للجهد سوقا والعدو فى المعارك طرداً التاليات آيات الله تعالى وبذكره وتسييحها فى  
 تضاعيف ذلك والكلام فى العطف ودلالته على ترتب الصفات فى الفضل أو ترتب  
 موصوفاتها فيه كالذى سلف وأما الدلالة على الترتب فى الوجود كما فى قوله:

يا لهف زبانة للحرث الصايح فالغائم فالآيب

فغير ظاهرة فى شيء من الطوائف المذكورة فانه لو سلم تقدم الصف على الزجر فى  
 الملائكة والغزاة فتأخر التلاوة عن الزجر غير ظاهر وقيل الصافات الطير من قوله  
 تعالى والطير صافات والزاجرات كل ما يزجر عن المعاصى والتاليات كل من يتاوى كتاب  
 الله تعالى وقيل الزاجرات القوارع القرآنية وقرىء بادغام التاء فى الصاد والزاي والذال  
 ( إن إلهكم لواحد ) جواب للقسم والجملة تحقيق للحق الذى هو التوحيد بما هو  
 المؤلف فى كلامهم من التأكيد القسمى وتمهيد لما يعقبه من البرهان الناطق به أعنى  
 قوله تعالى ( رب السموات والأرض وما بينهما ورب المشارق ) فان وجودها  
 وانتظامها على هذا النمط البديع من أوضح دلائل وجود الصانع وعلمه وقدرته وأعدل  
 شواهد وحدته كما مر فى قوله تعالى « لو كان فيهما آلهة إلا الله لفسدتا » ورب خبر ثان  
 لأن أو خبر لمبتدأ محذوف أى مالك السموات والأرض وما بينهما من الموجودات  
 ومربيا ومبلغها إلى كالاتها والمراد بالمشارك مشارق الشمس وإعادة الرب فيها الغاية  
 ظهور آثار الربوبية فيها وتجدها كل يوم فانها ثلثمائة وستون مشرقاً تشرق كل يوم

من مشرق منها وبحسبها تختلف المتارب وتغرب كل يوم في مغرب منها وأما قوله تعالى « رب المشرقين ورب المغربين » فهما مشرقا الصيف والشتاء ومغرباهما ( إنا زينا السماء الدنيا ) أى القرني منكم ( بزينة ) عجيبة بديعة ( الكواكب ) بالجر بدل من زينة على أن المراد بها الاسم أى ما يزان به لا المصدر فإن الكواكب بانفسها أو أوضاع بعضها من بعض زينة وأى زينة وقرىء بالاضافة على أنها بيانية لما أن الزينة مهمة صادقة على كل ما يزان به فتقع الكواكب بيانها لها ويجوز أن يراد بزينة الكواكب ما زينت هي به وهو ضوءها وروى عن ابن عباس رضى الله عنهما بزينة الكواكب بضوء الكواكب هذا . وأما على تقدير كون الزينة مصدرا فالمعنى على تقدير اضافتها إلى الفاعل بأن زانت الكواكب إياها وأصله بزينة الكواكب وعلى تقدير اضافتها إلى المفعول بأن زان الله الكواكب وحسنها وأصله بزينة الكواكب والمراد هو التزيين فى رأى العين فإن جميع الكواكب من الثوابت والسيارات تبدو للناظرين كأشياء جواهر متلاثة فى سطح سماء الدنيا بصور بديعة وأشكال رائعة ولا يقدح فى ذلك ارتكاز الثوابت فى الفلك الثامن وما عدا القمر فى الستة المتوسطة ان ثبت ذلك ( وحفظا ) منصوب إما بعطفه على زينة باعتبار المعنى كأنه قيل إنا خلقنا الكواكب زينة للسماء وحفظا ( من كل شيطان مارد ) أى خارج عن الطاعة برى الشهب وأما باضمار فعله وأما بتقدير فعل مؤخر معال به كأنه قيل وحفظا من كل شيطان مارد زيناها بالكواكب كقوله تعالى « ولقد زينا السماء الدنيا بمصابيح وجعلناها رجوما للشياطين » وقوله تعالى ( لا يسمعون إلا الملا الأعلى ) كلام مبتدأ مسوق لبيان حالهم بعد بيان حفظ السماء عنهم مع التنبيه على كيفية الحفظ وما يعتريهم فى أثناء ذلك من العذاب ولا سبيل إلى جعله صفة لكل شيطان ولا جوابا عن سؤال مقدر لعدم استقامة المعنى ولا علة للحفظ على أن يكون الأصل إثلا يسمعون الحذف اللام كاحذفت من قولك جئتكم أن تكرمنى فبقى أن لا يسمعون ثم يحذف أن ويهدر عملها كما فى قول من قال ألا أيهذا الزاجرى أحضر الوغى . لما أن كل واحد من ذينك الحذفين غير منكر بانفراده فأما اجتماعهما فن أنكر المنكرات التى يجب تزيتها ساحة النزيل الجليل عن أمثالها وأصل يسمعون يتسمعون والملا الأعلى الملائكة وعن ابن عباس رضى الله عنهما هم الكتبة وعنه أشراف الملائكة عليهم الصلاة والسلام أى لا يتطلبون السماع والأصغاء اليهم وقرىء يسمعون بالتخفيف ( ويقذفون ) يرمون ( من كل جانب ) من جميع جوانب السماء إذا قصدوا الصعود إليها ( دحورا ) علة للحذف



أى للدحور وهو الطرد أو حال بمعنى مدحورين أو مصدر مؤكده لانهما من واحد وقرىء دحوراً بفتح الدال أى قدفا دحوراً مبالغة فى الطرد وقد جوز أن يكون مصدر آكالقبول والولوج (ولهم عذاب واصب) أى ولهم فى الآخرة غير ما فى الدنيا من عذاب الرجم بالشهب عذاب شديد ثم غير منقطع كقوله تعالى وأعدنا لهم عذاب السعير (إلا من خطف الخطفة) استثناء من واو يسمعون ومن بدل منه والخطف الاختلاس والمزاد اختلاس كلام الملائكة مسارقة كما يعرب عنه تعريف الخطفة وقرىء بكسر الخاء والطاء المشددة وفتح الخاء وكسر الطاء وتشديدها وأصلهما اختطف (فأتبعه شهاب) أى تبعه ولحقه وقرىء فاتبعه والشهاب ما يرى منقضا من السماء (ثاقب) مضى فى الغاية كأنه يثقب الجو بضوئه يرجم به الشياطين اذا صعدوا لاستراق السمع فيقتلهم أو يحرقهم أو يخبلهم قالوا وإنما يعود من سلم منهم حيا طمعا فى السلامة ونيل المراد كراكب السفينة (فاستفتهم) فاستخبر مشركى مكة (أهم أشد خلقاً) أى أقوى خلقاً وأمتن بنية أو أصعب خلقاً وأشق إيجاداً (أم من خلقنا) من الملائكة والسماء والأرض وما بينهما والمشارق والكواكب والشهب الثواقب ومن لتغليب العقلاء على غيرهم ويدل عليه إطلاقه وبجئته بعد ذلك لاسيما قراءة من قرأ أم من عددنا وقوله تعالى (إنا خلقناهم من طين لازب) فانه الفارق بينهم وبينها لاينهم وبين من قبلهم من الامم كعاد وثمود ولان المراد إثبات المعاد ورد استحالتهم والأمر فيه بالاضافة اليهم وإلى من قبلهم سواء وقرىء لازم ولا تب (بل عجب) أى من قدرة الله تعالى على هذه الخلائق العظيمة وإنكارهم للبعث (ويسخرون) من تعجبك وتقريرك للبعث وقرىء بضم التاء على معنى أنه بلغ كمال قدرتي وكثرة مخلوقاتي إلى حيث عجب منها وهؤلاء لجهلهم يسخرون منها أو عجب من أن يتكروا البعث بمن هذه أفاعيله ويسخروا عن يحوزه والعجب من الله تعالى إما على الفرض والتخيل أو على معنى الاستعظام اللازم له فانه روعة تعترى الانسان عند استعظام الشيء وقيل أنه مقدر بالقول أى قل يا محمد بل عجب (واذا ذكروا) أى ودأبهم المستمر أنهم إذا وعظوا بشئ من المواعظ (لا يذكرون) لا يتعظون واذا ذكر لهم ما يدل على صحة البعث لا يتفعلون به لغاية بلادتهم وقصور فكركهم (واذا رأوا آية) أى معجزة تدل على صدق القائل به (يسخرون) يبالغون فى السخرية ويقولون أنه سحر أو يستدعى بعضهم من بعض أن يسخر منها (وقالوا إن هذا) أى ما يروونه من الآيات الباهرة (الاسحر مبين) ظاهر سحرته (أنذا متنا وكنا ترابا وعظاما) أى كان بعض أجزاءنا ترابا وبعضها

عظاما ما وتقديم التراب لانه منقلب من الأجزاء البادية والعامل في إذا ما دل عليه  
مبعوثون في قوله تعالى (أنا لمبعوثون) أى نبعت لانفسه لأن دونه خطوب بالو تفرد  
واحد منها لكفى في المنع وتقديم الظرف لتقوية الانكار للبعث بتوجيهه إلى حالة  
منافية له غاية المناقاة وكذا تكرير الهمزة في أنا للمبالغة والتشديد في ذلك وكذا  
تحلية الجملة بان واللام لتأكيد الانكار لا لانكار التأكيد كما يوهمه ظاهر  
النظم الكريم فان تقديم الهمزة لاقتضائها الصدارة كما في مثل قوله تعالى «أفلا  
تعقلون» على رأى الجمهور فان المعنى عندهم تعقيب الانكار لا انكار التعقيب كما هو  
المشهور وقرئ بطرح الهمزة الأولى وبطرح الثانية فقط (أو آباؤنا الأولون) رفع  
على الابتداء وخبره مخدوف عند سيبويه أى وآباؤنا الأولون أيضاً مبعوثون وقيل  
عطف على محل إن واسمها وقيل على الضمير في مبعوثون للفصل بهمزة الانكار الجارية  
بجرى حرف النفي في قوله تعالى ما أشركنا ولا آباؤنا وأياما كانت فرائدهم زيادة  
الاستبعاد بناء على أنهم أقدم فبعثهم أبعد على زعمهم وقرئ (أو آباؤنا) (قل) . تبكيثا  
لهم (نعم) و الخطاب في قوله تعالى (وأنتم داخرون) لهم ولآبائهم بطريق التغليب  
والجملة حال من فاعل ما دل عليه نعم أى كلكم مبعوثون والحال أنكم صاغرون أذلاء  
وقرئ نعم بكسر العين وهى لغة فيه (فإنما هى زجرة واحدة) هى إما ضمير مبهم  
يفسره خبره أو ضمير البعثة والجملة جواب شرط مضمرة أو تعليل لنهى مقدر أى إذا  
كان كذلك فإنما هى الخ أو لا تستصعبوه فإنما هى الخ والزجرة الصيحة من زجر الراعى  
غنمه إذا صاح عليها وهى النفخة الثانية (فاذا هم) قائمون من مراقبهم أحياء (ينظرون)  
يبصرون كما كانوا أو ينتظرون ما يفعل بهم (وقالوا) أى المبعوثون وصيغة الماضى  
للدلالة على التحقق والتقرير (يا ويلنا) أى هلاكنا احضر فهذا أو ان حضورك وقوله  
تعالى (هذا يوم الدين) تعليل لدعائهم الويل بطريق الاستئناف أى اليوم الذى  
نجازى فيه أعمالنا وإنما عدوا ذلك لانهم كانوا يسمعون فى الدنيا أنهم يبعثون  
ويحاسبون ويجزون بأعمالهم فلما شاهدوا البعث أيقنوا بما بعده أيضاً وقوله تعالى  
(هذا يوم الفصل الذى كنتم به تكذبون) كلام الملائكة جواباً لهم بطريق التوبيخ  
والتقريع وقيل هو أيضاً من كلام بعضهم لبعض والفصل القضاء أو الفرق بين فرق  
الهدى والضلال وقوله تعالى (احشروا الذين ظلموا) خطاب من الله عز وجل  
للملائكة أو من بعضهم لبعض بحشر الظلمة من مقامهم إلى الموقف وقيل من الموقف  
إلى الجحيم (وأزواجهم) أى أشباههم ونظراءهم من العصاة عاد العنهم مع عبدته

وعابد الكواكب مع عبده كقوله تعالى «وكنتم أزواجا ثلاثة» وقيل قرناؤهم من الشياطين وقيل نساؤهم اللاتي على دينهم ( وما كانوا يعبدون من دون الله ) من الاصنام ونحوها زيادة في تحسيرهم وتخجيلهم قيل هو عام مخصوص بقوله تعالى «إن الذين سبقتم من الحسن» الآية الكريمة وأنت خير بأن الموصول عبارة عن المشركين خاصة جيء بها لتعليل الحكم بما في حين صلتها فلا عموم ولا تخصيص ( فاهدوهم إلى صراط الجحيم ) أي عرفوهم طريقها ووجوههم إليها وفيه تهكم بهم ( ووقعهم ) أحبسوهم في الموقف كأن الملائكة سارعوا إلى ما أمروا به من حشرهم إلى الجحيم فأمرؤا بذلك ونال بقوله تعالى ( إنهم مسئولون ) أي إذا من أول الأمر بأن ذلك ليس للعفو عنهم ولا يستريحوا بتأخير العذاب في الجملة بل ليسألوا لكن لا عن عقائدهم وأعمالهم كما قيل فإن ذلك قد وقع قبل الأمر بهم إلى الجحيم بل عما ينطق به قوله تعالى ( مالكهم لا تناصرون ) بطريق التوبيخ والتقريع والتهكم أي لا ينصر بعضهم بعضا كما كنتم تزعجون في الدنيا وتأخير هذا السؤال إلى ذلك الوقت لأنه وقت تنجز العذاب وشدة الحاجة إلى النصرة وحالة انقطاع الرجاء عنها بالكيفية فالتوبيخ والتقريع حينئذ أشد وقعا وتأثيرا وقرىء لا تناصرون ولا تناصرون بالادغام ( بل هم اليوم مستسلمون ) متقادون خاضعون لظهور عجزهم وانسداد باب الخيل عليهم أو أسلم بعضهم بعضا وخضاعه عن عجز فكلمهم مستسلم غير منتصر ( وأقبل ) حيثئذ ( بعضهم على بعض ) هم الاتباع والرؤساء أو الكفرة والقرناء ( يتساءلون ) يسأل بعضهم بعضا سؤال توبيخ بطريق الخصومة والجدال ( قالوا ) استئناف وقع جوابا عن سؤال نشأ من حكاية تساؤلهم كانه قيل كيف تساءلوا فقيل قالوا أي الاتباع للرؤساء أو السكك للقرناء ( إنكم كنتم تأتوننا ) في الدنيا ( عن الذين ) عن أقوى الوجوه وأمتنها أو على الدين أو عن الخير كانكم تنفعوننا نفع السائح فنحننا في فناءكمنا مستعار من يمين الانسان الذي هو أشرف الجانبين وأفواهما وأنفعهما ولذلك سمى يميننا وييمين بالسائح أو عن القوة والفسر ففسرنا على الغنى وهو الأوفق للجواب أو عن الحلف حيث كانوا يخلفون أنهم على الحق ( قالوا ) استئناف كما سبق أي قال الرؤساء أو القرناء ( بل لم تكونوا مؤمنين ) أي لم تمنعكم من الايمان بل لم تؤمنوا باختياركم وأعرضتم عنه مع تمكسكم منه وآثرتم الكفر عليه ( وما كان لنا عليكم من سلطان ) من قهر وتسلط نسلبكم به اختياركم ( بل كنتم قوما طاغين ) مختارين للطغيان مصرين عليه ( فحق علينا ) أي لزمنا وثبت علينا ( قول ربنا ) وهو قوله تعالى «لا ملأ من جحيم منك ومن تبعك منهم أجمعين» ( اما لذائقهم ) أي

العذاب الذي ورد به الوعيد ( فأغويناكم ) فدعوناكم إلى الغي دعوة غير ملجئة فاستجبت لنا باختياركم واستجابكم الغي على الرشد ( إنا كنا غاوين ) فلا عتب علينا في تعرضنا لأعوانكم بتلك المرتبة من الدعوة لتكونوا أمثالنا في الغواية ( فانهم ) أي الاتباع والمتبوعين ( يومئذ في العذاب مشتركون ) حسبا كانوا مشتركين في الغواية ( إنا كذلك ) أي مثل ذلك الفعل البديع الذي تقتضيه الحكمة التشريعية ( نفعل بالجرمين ) المتناهين في الاجرام وهم المشركون كما يعرب عنه التعليل بقوله تعالى ( إنهم كانوا إذا قيل لهم ) بطريق الدعوة والتلقين ( لا إله إلا الله يستكبرون ) عن القبول ( ويقولون أننا لتاركو آلهتنا لشاعر مجنوب بل جاء بالحق وصدق المرسلين ) رد عليهم وتكذيب لهم ببيان ان ما جاء به من التوحيد هو الحق الذي قام به البرهان وأجمع عليه كافة الرسل عليهم الصلاة والسلام فأين الشعر والجنون من ساحته الرفيعة ( إنكم ) بما فعلتم من الاشرار وتكذيب الرسول عليه الصلاة والسلام والاستكبار ( لذا نقو العذاب الاليم ) والاتفات لظهار كمال الغضب عليهم وقرىء بنصب العذاب على تقدير النون كقوله ولاذاكر والله إلا قليلا وقرىء لذا نقو العذاب على الاصل ( وما تجزون إلا ما كنتم تعملون ) أي الاجزاء ما كنتم تعملونه من السيئات أو إلا بما كنتم تعملونه منها ( إلا عباد الله المخلصين ) استثناء منقطع من ضمير ذاتهم وما بينهما اعتراض جيء به مسارعة إلى تحقيق الحق ببيان أن ذوقهم العذاب ليس إلا من جهتهم لا من جهة غيرهم أصلا وجعله استثناء من ضمير تجزون على معنى أن الكفرة لا يجزون إلا بقدر أعمالهم دون عباد الله المخلصين فانهم يجزون أضعافاً مضاعفة مما لا وجه له أصلا لاسيما جعله استثناء متصلا بتعميم الخطاب في تجزون لجميع المسكفين فانه ليس في حيز الاحتمال فالمعنى انكم لذا نقو العذاب الاليم لكن عباد الله المخلصين الموحدين ليسوا كذلك وقوله تعالى ( أولئك ) إشارة اليهم للايدان بأنهم ممتازون بما اتصفوا به من الاخلاص في عبادة الله تعالى وعن عداهم امتيازاً بالغاً منتظمون بسببه في سلك الامور المشاهدة وما فيه من معنى البعد مع قرب العهد بالشار اليه للاشعار بملو طبقتهم وبعد منزلتهم في الفضل وهو مبتدأ وقوله تعالى ( لهم ) إما خبر له وقوله تعالى ( رزق ) مرتفع على القاعلية بما فيه من الاستقرار أو مبتدأ ولهم خبر مقدم والجملة خبر لا أولئك والجملة الكبرى استئناف مبين لما أفاده الاستثناء اجمالاً يائنا تفصيلاً وقل هي خبر للاستثناء المنقطع على أنه متأول بالمبتدأ وقوله تعالى ( معلوم ) أي معلوم الخصائص من حسن المنظر ولذة

الطعم وطيب الرائحة ونحوها من نعوت الكمال وقيل معلوم الوقت كقوله تعالى «ولهم رزقهم فيها بكرة وعشيا» وقوله تعالى (فواكه) أما بدل من رزق أو خير مبتدأ مضمرة أى ذلك الرزق فواكه وتخصيصها بالذكر لأن أرزاق أهل الجنة كلها فواكه أى ما يؤكل لمجرد التلذذ دون الاقتيات لأنهم مستغنون عن القوت لكون خالقهم بحكمة محفوظة من التحلل المحوج إلى البدل وقيل لأن القواكه من اتباع سائر الاطعمة فذكرها مغن عن ذكرها (وهم مكرمون) عند الله عز وجل لا يالحقهم هوان وذلك أعظم المثوبات واليقها بأولى الهمم وقيل مكرمون في نيله حيث يصل اليهم بغير تعب وسؤال كما هو شأن أرزاق الدنيا وقرىء مكرمون بالتشديد (في جنات النعيم) أى في جنات ليس فيها الا النعيم وهو ظرف أو حال من المستكن في مكرمون أو خبر ثان لاوئك وقوله تعالى (على سرر) محتمل للحالية والخبرية فقوله تعالى (متقابلين) حال من المستكن فيه أو في مكرمون وقوله تعالى (يطاف عليهم) اما استئناف مبنى على سؤال نشأ من حكاية تكامل مجالس أنسهم أو حال من الضمير في متقابلين أو في أحد الجارين وقد جوز كونه صفة لمكرمون (بكأس) ببناء فيه خمر أو بخمر فان الكأس تطلق على نفس الخمر كما في قول من قال: وكأس شربت على لذة . وأخرى تداويت منها بها

(من معين) متعلق بمضمرة هو صفة لكأس أى كائنه من شراب معين أو من نهر معين وهو الجاري على وجه الارض الظاهر للعيون أو الخارج من العيون من عان الماء اذا نبع وصف به الخمر وهو للماء لأنها تجري في الجنة في أنهار كما يجرى الماء قال تعالى «وأنهار من خمر» (يضاء لذة للشاربين) صفتان أيضا لكأس ووصفها بلذة أما للمبالغة كأنها نفس اللذة أو لأنها تأنيث اللذ بمعنى اللذيذ ووزنه فعل قال:

ولذ كطعم الصر خدى تركته بأرض العدا من خيفة الحدثان

يريد به النوم (لا فيها غول) أى غائلة كما في خمر الدنيا من غاله إذا أفسده وأهلكه ومنه الغول (ولا هم عنها ينزفون) يسكرون من نزف الشارب فهو نزف ومنزوف إذا ذهب عقله ويقال للطعون نزف فمات إذا خرج دمه كله أفرد هذا بالنفي مع اندراجها فيما قبله من نفى الغول عنها لما أنه من معظم مقاصد الخمر كأنه جنس رأسه والماني لا فيها نوع من أنواع الفساد من مخص أو صداع أو خمار أو عريضة أو لغو أو تأثيم ولا هم يسكرون وقرىء ينزفون بكسر الزاي من أنزف الشارب إذا فقد عقله أو شرابه وقرىء ينزفون بضم الزاي من نزف ينزف بضم الزاي فيهما (وعندهم

قاصرات الطرف ( قصرن أبصارهن على أزواجهن لا يمددن طرفاً إلى غيرهم ) ( عين )  
 نبجل العيون جمع عينا والنجل سعة العين ( كأنهن يبض مكنون ) شبهن ببض النعام  
 المصون من الغبار ونحوه في الصفاء والياض المخالط بأدنى صفرة فإن ذلك أحسن  
 ألوان الأبدان ( فأقبل بعضهم على بعض يتساءلون ) معطوف على يطاف أى يشربون  
 فيتحدثون على الشراب كما هو عادة الشرب قال:

وما بقيت من اللذات إلا أحاديث الكرام على المدام

فيقبل بعضهم على بعض يتساءلون عن الفضائل والمعارف وعماجرى لهم وعليهم في  
 الدنيا فالعبر عنه بصيغة الماضي للتأكيد والدلالة على تحقق الوقوع حتماً ( قال قائل منهم  
 في تضاعيف محاوراتهم ) ( إني كان لي ) في الدنيا ( قرين ) مصاحب ( يقول ) لي على  
 طريقة التوبيخ بما كنت عليه من الإيمان والتصديق أى بالبعث ( أئتلك لمن المصدقين )  
 أى بالبعث وقرئ بتشديد الصاد من التصديق والاول هو الا وفق لقوله تعالى ( أئذا  
 متنا وكنا ترابا وعظاما أئنا لمدينون ) أى لمبعثون ومجربون من الدين بمعنى الجزاء  
 أو لمسوسون يقال دانه أى ساسه ومنه الحديث «العاقل من دان نفسه» وقيل كان رجل  
 تصدق بماله أوجه الله تعالى فاحتاج فاستجدي بعض إخوانه فقال ابن مالك قال تصدقت  
 به ليعوضني الله تعالى في الآخرة خيرا منه فقال أئتلك لمن المصدقين يوم الدين أو من  
 المتصدقين لطالب الثواب والله لا أعطيك شيئا فيكون التعرض لذكر موتهم وكونهم  
 ترابا وعظاما حينئذ لتأكيد إنكار الجزاء المبني على إنكار البعث ( قال ) أى ذلك  
 القائل بعد ما حكى جلساته مقالة قرينه في الدنيا ( هل أنتم مطلعون ) أى إلى أهل النار  
 لا ريبكم ذلك القرين يريد بذلك بيان صدقه فيما حكه وقيل القائل هو الله تعالى أو بعض  
 الملائكة يقول لهم هل تحبون أن تطلعوا على أهل النار لا ريبكم ذلك القرين فتعلموا أين منزلتكم  
 من منزلتهم قيل إن في الجنة كوى ينظر منها أهلها إلى أهل النار ( فاطلع ) أى عليهم ( فرآه ) أى قرينه  
 ( في سواه الجحيم ) أى في وسطها وقرئ فاطلع على لفظ المضارع المنصوب وقرئ مطاعون  
 فاطلع وفاضل بالتخفيف على لفظ الماضي والمضارع المنصوب يقال طاع عابنا فلان  
 واطلع واطلع بمعنى واحد والمعنى هل أنتم مطلعون إلى القرين فاطلع أنا أيضاً أو عرض  
 عليهم الاطلاع فقبلوا ما عرضه فاطلع هو بذلك وإن جعل الاطلاع متعديا فالمعنى  
 أنه لا شرط في إطلاعه إطلاعهم كما هو دين الجلساء فكأنهم مطلعوه وقيل الخطاب  
 على هذا اللانكته وقرئ مطلعون بكسر النون أراد مطلعون إياي فوضع المتصل  
 موضع المنفصل كقوله هم القائلون الخير والأمرونه أو شبه اسم الفاعل

بالمضارع لما بينهما من التآخي ( قال ) أى القائل مخاطباً لقريته ( تالله إن كدت لتردين ) أى  
لتهلكنى بالاغواء وقرى لغوين والتألف فيه معنى التعجب وان هى الخففة من أن وضمير الشأن  
الذى هو اسمها محذوف واللام فارقة أى تالله ان الشأن كدت لتردين ( ولولا نعمة  
ربى ) بالهداية والعصمة ( لكنت من المحضرين ) أى من الذين أحضروا العذاب  
كما أحضرته أنت وأضربك وقوله تعالى ( أفأنا نحن بميتين ) رجوع الى محاورة  
جاسائه بعد إتمام الكلام مع قريته تبجحاً وابتهاجاً بما أتاح الله عز وجل لهم من الفضل  
العظيم والنعيم المقيم والهمزة للتقرير وفيها معنى التعجب والفاء للمطف على مقدر يقتضيه  
نظم الكلام أى أنحن مخلصون منعمون فما نحن بميتين أى بمن شأنه الموت وقرىء  
بماتين ( إلا موتنا الأولى ) التى كانت فى الدنيا وهى متأولة لما فى القبر بعد الاحياء  
للسؤال قاله تصديقاً لقوله تعالى لا يدورون فيها الموت إلا الموتة الأولى وفيل ان أهل  
الجنة أول ما دخلوا الجنة لا يعلمون أنهم لا يموتون فاذا جىء بالموت على صوة كبش  
أملح فذبح ونودى يا أهل الجنة خلود فلا موت ويا أهل النار خلود فلا موت يعلمونه  
فيقولون ذلك تحدياً بنعمة الله تعالى واغتياباً بها ( وما نحن بمعذبين ) كالكفار فان النجاة  
من العذاب أيضاً نعمة جليلة مستوجبة للحدث بها ( ان هذا ) أى الأمر العظيم الذى  
نحن فيه ( هو الفوز العظيم ) وقيل هو من قول الله عز وجل تقريراً لقولهم وتصديقاً  
له وقرىء هو الرزق العظيم وهو ما رزقوه من السعادة العظمى ( لمثل هذا فليعمل  
العاملون ) أى لنبل هذا المرام الجليل يجب أن يعمل العاملون لا للحفظ الديوية  
السريعة الانصرام المشوبة بفنون الآلام وهذا أيضاً يحتمل أن يكون من كلام رب  
العزة ( أذلك خير نزل أم شجرة الزقوم ) أصل النزل الفضل والربع فاستعير للحاصل  
من الشيء فاتصاه على التمييز أى أذلك الرزق المعلوم الذى حاصله اللذة والسرو وخير  
نزل أم شجرة الزقوم التى حاصليها الألم والغم ويقال النزل لما يقام ويهيا من الطعام  
الحاضر النازل فاتصاه على الحالية والمعنى أن الرزق المعلوم نزل أهل الجنة وأهل  
النار نزلهم شجرة الزقوم فأيهما خير فى كونه نزلاً والزقوم إسم شجرة صغيرة الورق  
ذفرة مرة كريهة الرائحة تسكون فى تهامة سميت به الشجرة الموصوفة ( انا جعلناها فتنة  
لظالمين ) محنة وعذاباً لهم فى الآخرة وابتلاء فى الدنيا فانهم لما سمعوا أنها فى النار قالوا  
كيف يمكن ذلك والنار تحرق الشجر ولم يعلموا أن من قدر على خلق حيوان يعيش فى  
النار وتلذذ بها أقدر على خلق الشجر فى النار وحفظه من الاحراق ( أنها شجرة تخرج  
فى أصل الجحيم ) منتبها فى قعر جهنم وأغصانها ترتفع الى دركاتنا وقرىء نابتة فى أصل الجحيم

العدل الا اتمى في قوله ( ولقد أرسلنا فيهم منذرين ) الآيات ٤١١

( طلعمها ) أى حملها الذى يخرج منها مستعار من طلع النخلة لمشاركتها فى الشكل والطاوع من الشجر قالوا أول التمر طلع ثم خلال ثم بلح ثم سر ثم رطب ثم تمر ( كانه رؤس الشياطين ) فى شامى القبيح والهلول وهو تشبيه بالخيل كتشبيه الفائق فى الحسن بالملك وقيل الشياطين الحيات الهائلة القبيحة المنظر لها أعراف وقيل أن شجراً يقال له الاستن خشباً منتقياً مرأى منكر الصورة يسمى ثمرة رؤس الشياطين ( فانهم لا يكون منها ) أى من الشجرة أو من طلعمها فالتأنيث مكتسب من المضاف اليه ( فهاؤن منها البطون ) لغلبة الجوع أو للتسر على أكلها وان كرمها لىكون ذلك باباً من العذاب ( ثم ان لهم عايبها ) على الشجرة التى ملؤا منها بطونهم بعد ما شبعوا منها وغلبهم العطش وطال استسقاؤهم كما يذنب عنه كلمة ثم ويجوز أن تكون لما فى شراهم من مزيد الكرامة والبشاعة ( اشوبا من حميم ) لشرباً من غساق أو صديد مشوباً بماء من حميم يقطع أمعاءهم وقرى بالضم وهو اسم لما يشاب به والاول مصدر سمي به ( ثم ان مرجعهم ) أى مصيرهم وقد قرى كذلك ( لآلى الجحيم ) لآل دركاتهما أو إلى نفسها فان الزقوم والجحيم نزل بقدّم اليهم قبل دخولها وقيل الجحيم خارج عنها لقوله تعالى « هذه جهنم التى يكذب بها المجرمون يطوفون بينها وبين حميم آن » يذهب بهم عن مقارهم ومنازلهم فى الجحيم إلى شجرة الزقوم فىأ تكون منها إلى أن يمتلأوا ثم يسقون من الجحيم ثم يردون إلى الجحيم ويؤيده أنه قرى ثم أن منقلبهم ( أنهم ألفوا آباءهم ضالين ) تعليل لاستحقاقهم ما ذكر من فنون العذاب بتقليد الآباء فى الدين من غير أن يكون لهم ولا لآبائهم شىء يتمسك به أصلاً أى وجدوهم ضالين فى نفس الأمر ليس لهم ما يصلح شبهة فضلاً عن صلاحية الدليل ( فهم على آثارهم يرجعون ) من غير أن يتدبوا أنهم على الحق أو لامع ظهور كونهم على الباطل بأذى تأمل والاهراع الاسراع الشديد كأنهم يرتجفون ويختفون حساً على الاسراع على آثارهم وقيل هو اسراع فيه شبه رعد ( ولقد ضل قبلهم ) أى قبل قومك فريش ( أكثر الاولين ) من الأمم السالفة وهو جواب قسم مخدوف وكذا قوله تعالى ( ولقد أرسلنا فيهم منذرين ) أى أنبياء أولى عدد كبير وذوى شأن خطير بينوا لهم بطلان ما هم عليه وأنذروهم عاقبة الوخيمة ونكير القسم لا يراز كمال الاعناء بتحقيق مضمون كل من المجلتين ( فانظر كيف كان عاقبة المنذرين ) من الهول والفظاعة لما لم ينفقوا إلى الانذار ولم يرفعوا له رأساً والخطاب إلى الرسول الله صلى الله عليه وسلم أو لكل أحد ممن يتمكن من مشاهدة آثارهم وحيث كان المعنى أنهم أهل كوا أهلاً كفضيلاً استثنى منهم المخلصون بقوله تعالى ( إلا عباد



الله المخلصين ) أى الذين أخلصهم الله تعالى بتوفيقهم للإيمان والعمل بموجب الانذار وقرىء المخلصين بكسر اللام أى الذين أخلصوا دينهم لله تعالى ( ولقد نادانا نوح ) نوع تفصيل لما أجل فيما قبل بيان أحوال بعض المرسلين وحسن عافيتهم متضمن لبيان سوء عاقبة بعض المنتذرين حسبما أشير إليه بقوله تعالى « فانظر كيف كان عاقبة المنتذرين » كقوم نوح وآل فرعون وقوم لوط وقوم إلياس وليان حسن عاقبة بعضهم الذين أخلصهم الله تعالى ووقفهم للإيمان كما أشار إليه الاستثناء كقوم يونس عليه السلام ووجه تقديم قصة نوح على سائر القصص غنى عن البيان واللام جواب قسم محذوف وكذا ما فى قوله تعالى ( فلنعم المجيئون ) أى وبالله لقد دعانا نوح حين يؤس من إيمان قومه بعدما دعاهم إليه أجابا ودهورا فلم يزدحم دعاؤه الا فرارا ونفورا فأجابه أحسن الاجابة فوالله لنعم المجيئون نحن فحذف ما حذف ثقة بدلالة ما ذكر عليه والجمع دليل العظمة والكبرياء ( ونجيناه وأهله من الكرب العظيم ) أى من الغرق وقيل من أذية قومه ( وجعلنا ذريته هم الباقين ) فحسب حيث أهلكنا الكفرة بموجب دعائه « رب لا تذر على الارض من الكافرين ديارا » وقد روى انه مات كل من كان معه فى السفينة غير أبنائه وأزواجهم وأهمل الدين بقوا متناسلين الى يوم القيامة قال قتادة الناس كلهم من ذرية نوح عليه السلام و كان له ثلاثة أولاد سام وحام ويافث فسام أبو العرب وفارس والروم وحام أبو السودان من المشرق الى المغرب ويافث أبو الترك وأجوج ومأجوج ( وتركنا عليه فى الآخرين ) من الامم ( سلام على نوح ) أى هذا الكلام بعينه وهو وارد على الحكاية كقولك قرأت سورة أنزلناها والمعنى يسلمون عليه تسليما ويدعون له على الدوام أمة بعد أمة وقيل ثمة قول مقدر أى قتلنا وقيل ضمن تركنا معنى قلنا وقوله تعالى ( فى العالمين ) متعلق بالجار والمجرور ومعناه الدعاء بثبات هذه التحية واستمرارها أبدا فى العالمين من الملائكة والتقلين جميعا وقوله تعالى ( إنا كذلك نجزي المحسنين ) تعليل لما فعل به عليه الصلاة والسلام من التكرمة السنية من إجابة دعائه أحسن إجابة وإبقاء ذريته وتقية ذكره الجميل وتسليم العالمين عليه الى آخر الدهر بكونه من زمرة المعروفين بالاحسان الراستخين فيه وأن ذلك من قبيل مجازاة الاحسان بالاحسان وذلك إشارة إلى ما ذكر من الكرامات السنية التى وقعت جزاء له عليه الصلاة والسلام وما فيه من معنى البعد مع قرب العهد بالمشار إليه للإيدان يدعو ربه وبعد منزلته فى الفضل والشرف والكاف متعلقة بما بعدها أى مثل ذلك الجزاء الكامل نجزي

الكاملين في الاحسان لاجزاء أدنى منه وقوله تعالى (إنه من عبادنا المؤمنين) تعليل  
لكونه من المحسنين بخلاوص عبوديته وكمال إيمانه وفيه من الدلالة على جلالة قدرهما  
مالا يخفى (ثم أغرقنا الآخرين) أى المغايرين لنوح وأهله وهم كفار قومه أجمعين  
(وإن من شيعته) أى من شايعة في اصول الدين (لأبراهيم) وإن اختلف فروع شرائعها  
ويجوز أن يكون بين شريعتيهما اتفاق كلّى أو أكثرى وعن ابن عباس رضى الله  
عنهما من أهل دينه وعلى سبته أو من شايعة على التصلب في دين الله ومصاربة المكذابين  
وما كان بينهما الا نبيان هود وصالح عليهما السلام وكان بين نوح و ابراهيم الفان  
وسمائه وأربعون سنة (إذ جاء ربه) منصوب باذكر أو متعلق بما في الشيعة من  
معنى المشايعة (بقلب سليم) أى من آفات القلوب أو من العلائق الشاغلة عن التبتل  
إلى الله عز وجل ومعنى الحجى به ربه إخلاصه له كأنه جاء به متحفا إياه بطريق  
التثليل (إذ قال لأبيه وقومه ماذا تعبدون) بدل من الأولى أو ظرف لجاء أو  
لسليم أى أى شىء تعبدونه (أنفكا آلهة دون الله تريدون) أى أتريدون آلهة من  
دون الله إنفكا أى للآفك فقدم المفعول على الفعل للعناية ثم المفعول له على المفعول  
به لأن الأهم مكافئهم بأنهم على إفك وباطل في شركهم ويجوز أن يكون إنفكا  
مفعولاً به بمعنى أتريدون أفكا ثم يفسر الآفك بقوله آلهة من دون الله دلالة على أنها  
إفك في نفسها للمبالغة أو يراد بها عبادتها بخذف المضاف ويجوز أن يكون حالاً بمعنى  
أفكسين) فما ظنكم برب العالمين) أى بمن هو حقيق بالعبادة لكونه رباً للعالمين حتى  
تركتم عبادته خاصة وأشردتم به أخس مخلوقاته أو فما ظنكم به أى شىء هو من  
الاشياء حتى جعلتم الاصنام له أنداداً أو فما ظنكم به ماذا يفعل بكم وكيف يعاقبكم  
بعد ما فعلتم ما فعلتم من الاشراك به (فنظر نظرة في النجوم) قيل كانت له عليه الصلاة  
والسلام حصى لها نوبة معينة في بعض ساعات الليل فنظر ليعرف هل هي تلك الساعة  
فاذا هي قد حضرت (فقال إنى سقيم) وكان صادقا في ذلك فجعله عذراً في تخلفه عن  
عيدهم وقيل أراد أنى سقيم القلب لكفركم وقيل نظر في قلبها أو في كتبها أو في  
أحكامها ولا منع من ذلك حيث كان قصده عليه الصلاة والسلام إيهامهم حين ارادوا  
أن يخرجوا به عليه الصلاة والسلام إلى معيهم لتركوه قال القوم كانوا نجامين فأوهمهم  
أنه قد استدل بأماره في علم النجوم على أنه سقيم أى مشارف للسقم وهو الطاعون  
وكان اغلب الاسقام عليهم وكانوا يخافون العدوى ليتفرقوا عنه فهربوا منه إلى  
معيدهم وتركوه في بيت الأصنام وذلك قوله تعالى (فقلوا عنه مدبرين) أى هاربين

مخافة العدوى (فراغ إلى آلهتهم) أى ذهب إليها فى خفية وأصله الميل بحيلة (فقال)  
 للاصنام استهزاء (ألا تأكلون) أى من الطعام الذى كانوا يصنعونه عندها لتبرك عليه  
 (مالك لا تنطقون) أى بجوابى (فراغ عليهم) قال مستعلياً عليهم وقوله تعالى (ضرباً  
 باليمين) مصدر مؤكّد لراغ عليهم فانه بمعنى ضربهم أو لفعل مضر هو حال من فاعله  
 أى فراغ عليهم بضربهم ضرباً أو هو الحال منه على أنه مصدر بمعنى الفاعل أى فراغ  
 عليهم ضارباً باليمين أى ضرباً شديداً قويا وذلك لأن اليمين أقوى الجارحتين واشدهما  
 وقوة الآلة تقتضى قوة الفعل وشدة وقيل بالقوة والماتة كما فى قوله :

إذا ماراية رفعت لمجد تلقاها عرابة باليمين

أى بالقوة وعلى ذلك مدار تسمية الحلف باليمين لانه يقوى الكلام ويؤكدوه قيل بسبب الخاف  
 وهو قوله تعالى «وتالله لا أكيدن أصنامكم» (فأقبلوا اليه) أى المأ مرون باحضاره عليه  
 الصلاة والسلام بعدما رجعوا من عيدهم الى بيت الاصنام فوجدوها مكسورة  
 فسألوا عن الفاعل فظنوا أنه عليه الصلاة والسلام فعلمه فقيل فأتوا به (يزفون) حال من  
 وأقبلوا أى يسرعون من زفيف النعام وقرى يزفون من أزف اذا دخل فى الزفيف  
 أو من أزفه أى حملة على الزفيف أى يزف بعضهم بعضاً ويزفون على البناء للمفعول  
 أى يحملون على الزفيف ويزفون من وزف يزف اذا أسرع ويزفون من زفاه اذا  
 حدها كأن بعضهم يزفون بعضاً لتسارعهم اليه عليه الصلاة والسلام (قال) أى بعد  
 ما أتوا به عليه الصلاة والسلام وجرى بينه صلى الله عليه وسلم وبينهم من المحاورات ما نطق  
 به قوله تعالى «قالوا أنت فعلت هذا بالهتنا يا ابراهيم الى قوله تعالى لقد علمت ما هؤلاء  
 ينطقون» (أتبعدون ما تتحتون) ما تتحتونه من الاصنام وقوله تعالى ( والله خلقكم  
 وما تعملون ) حال من فاعل تبعدون مؤكدة للانكار والتوبيخ أى والحال أنه تعالى  
 خلقكم وخلق ما تعملونه فان جواهر أصنامهم ومادتها بخلقه تعالى وشكلها وان كان  
 بفعلهم لكنه باقداره تعالى اياهم عليه وخلقه ما يتوقف عليه فعلهم من الدواعى والعدد  
 والاسباب وما تعملون إما عبارة عن الاصنام فوضعه ضمير ما تتحتون للايدان بان  
 مخلوقيتهم لله عز وجل ليس من حيث نختمهم لها فقط بل من حيث سائر أعمالهم أيضاً  
 من التصوير والتجليه والتزيين ونحوها وأما على عمومها فينظم الاصنام انتظاما أولاً مع  
 ما فيه من تحقيق الحق ببيان أن جميع ما يعملونه كائناً ما كان مخلوق له سبحانه وقيل  
 ما مصدرية أى عملكم على أنه بمعنى المفعول وقيل بمعناه فان فعلهم اذا كان بخلق الله  
 تعالى كان مفعولهم المتوقف على فعلهم أولى بذلك (قالوا ابتوا له بنياناً بالقوة فى الجحيم)

أى فى النار الشديدة الاتقاد من الحجة وهى شدة التأجج واللام عوض من المضاف  
إليه أى جسيم ذلك البيان وقد ذكر كيفية بنائهم فى سورة الانبياء ( فأرادوا به كيدا )  
فانه عليه الصلاة والسلام لما قهرهم بالحجة والقهم الحجر قصدوا ما قصدوا لئلا يظهر  
للعامه عجزهم ( فجعلناهم الاسفلين ) الاذنين بابطال كيدهم وجعله برهاناً ثانياً على علو  
شأنه عليه الصلاة والسلام يجعل النار عليه برداً وسلاماً ( وقال انى ذاهب الى ربى )  
أى مهاجر الى حيث أسمى ربى كما قال انى مهاجر الى ربى وهو الشام أو الى حيث  
أتجرد فيه لعبادته تعالى ( سيهدين ) أى الى ما فيه صلاح دينى أو الى مقصدى وبث  
القول بذلك لسبق الوعد أو لفرط توكله أو للبناء على عادته تعالى معه ولم يكن كذلك  
حال موسى عليه السلام حيث قال « عسى ربى أن يهدينى سواء السبيل » ولذلك أتى بصيغة  
التوقع ( رب هب لى من الصالحين ) أى بعض الصالحين يعينى على الدعوة والطاعة  
ويؤنسنى فى الغربة يعنى الولد لان لفظ الهبة على الاطلاق خاص به وان كان قد ورد  
مقيداً بالاخوة فى قوله تعالى « وهبنا له من رحمتنا أخاه هارون نبياً » وقوله تعالى  
( فبشرناه بغلام حليم ) فانه صريح فى أن المبعث به عين ما استوهمه عليه الصلاة والسلام  
ولقد جمع فيه بشارات ثلاث بشاره أنه غلام وأنه يبلغ أو ان الحلم وأنه يكون حليماً وأى  
حلم يعادل حلمه عليه الصلاة والسلام حين عرض عليه أبوه المذبح فقال « يا أبت افعل  
ما تؤمر ستجدنى ان شاء الله من الصابرين » وقيل ما نعت الله الانبياء عليهم الصلاة والسلام  
بأقل مما نعتهم بالحلم لغزوة وجوده غير ابراهيم وابنه فانه تعالى نعتهما به وحالهما المحكية  
بعد أعدل بينة بذلك والفاء فى قوله تعالى ( فلما بلغ معه السعى ) فصيحة معربة عن مقدر  
قد حذف تعويلاً على شهادة الحال وايداناً بعدم الحاجة الى التصريح به لاستحالة  
التخلف والتأخر بعد البشارة كما مر فى قوله تعالى فلما رأينه أكبرنه وفى قوله تعالى  
« فلما رآه مستقراً عنده » أى فوهبنا له فنشأ فلما بلغ رتبة أن يسعى معه فى أشغاله وحواله ومعه  
متعلق بمحذوف ينبى عنه والسعى لابتغائه لان صلة المصدر لا تتقدمه ولا يبلغ لان  
بلوغها لم يكن معاً كانه لما ذكر السعى قيل مع من فقيل معه وتخصيصه لان الاب اكمل  
فى الفرق والاستصلاح فلا يستسعيه قبل أو انه أولاه استوهمه لذلك وكان له يومئذ  
ثلاث عشرة سنة ( قال ) أى ابراهيم عليه السلام ( يانى انى أرى فى المنام أنى أذبحك )  
أى أرى هذه الصورة بعينها أو ما هذه عبارته وتأويله وقيل انه رأى ليلة التروية كأن  
قائلاً يقول له ان الله يأمرك بذبح ابنك هذا فلما أصبح روى فى ذلك من الصباح الى  
الرواح آمن الله هذا الحلم أم من الشيطان فمن ثمة سعى يوم التروية فلما أمسى رأى

مثل ذلك فعرف أنه من الله تعالى فمن ثمة سمي يوم عرفة ثم رأى مثله في اللبلة الثالثة فهم بنجره فسمى اليوم يوم النحر وقيل ان الملائكة حين بشرته بغلام حلیم قال اذن هو ذبيح الله فلما ولد وبلغ حد السعي معه قيل له أوف بنذكرك . والا ظهر الاشهر أن المخاطب اسماعيل عليه السلام اذ هو الذي وهب أثر المهاجرة ولان البشارة باسحق بعده معطوف على البشارة بهذا الغلام ولقوله عليه الصلاة والسلام «أنا ابن الذبيحين» فأحدهما جده اسماعيل عليه السلام والآخر أبوه عبد الله فان عبد المطلب نذر أن يذبح ولدا ان سهل الله تعالى له فحفر بئر زمزم أو بلغ بنوه عشرة فلما حصل ذلك وخرج السهم على عبد الله غداه بمائة من الابل ولتلك سنت الهدية مائة ولان ذلك كان بمكة وكان قرنا الكبش معلقين بالكعبة حتى احترقا في أيام ابن الزبير ولم يكن اسحق ثمة ولان بشارة اسحق كانت مقرونة بولادة يعقوب منه فلا يناسبه الامر بذبحه مراهما وما روى أنه عليه الصلاة والسلام سئل أى النسب أشرف فقال يوسف صديق الله ابن يعقوب اسرائيل الله بن اسحق ذبيح الله ابن ابراهيم خليل الله فالصحيح أنه عليه الصلاة والسلام قال يوسف بن يعقوب بن اسحق بن ابراهيم والزوائد من الراوى وما روى من أن يعقوب كتب الى يوسف مثل ذلك لم يثبت وقرئ انى بفتح الياء فيهما (فانظر ماذا ترى) من رأى وانما شاوره فيه وهو أمر محتوم ليعلم ما عنده فيما نزل من بلاء الله تعالى فيثبت قدمه ان جزع ويأمن عليه ان سلم وليوطن نفسه عليه فيهنون ويكتسب المثوبة عليه بالانقياد له قبل نزوله وقرئ ماذا ترى بضم التاء وكسر الراء وبفتحها مبني للمفعول ( قال ياأبت افعل ما تؤمر ) أى تؤمر به فحذف الجار أولا على القاعدة المطردة ثم حذف العائد الى الموصول بعد انقلابه منصوبا بايصاله الى الفعل أو حذف دفعه أو افعل أمر ك على اضافة المصدر الى المفعول وتسمية المأمور به أمرا وقرئ ما تؤمر به وصيغة المضارع للدلالة على أن الامر متعلق به متوجه اليه مستمر الى حين الامثال به (ستجدنى إن شاء الله من الصابرين ) على الذبح أو على قضاء الله تعالى ( فلما أسلما ) أى استسلما لأمر الله تعالى وانقاد او خضعا له يقال سلم لأمرك وأسلم واستسلم بمعنى واحد وقد قرئ بهن جميعا وأصلها من قولك سلم هذا لقان اذا خلص له ومعناه سلم من أن ينازع فيه وقولهم سلم لأمرك وأسلم له منقولان منه ومعناهما أخلص نفسه لله وجعلها سالمة له وكذلك معنى استسلم استخلص نفسه له تعالى وعن قتادة رضى الله عنه فى أسلما أسلم ابراهيم ابنه واسمى نفسه ( وتله للجبين ) صرعه على شقه فوق جبينه على الارض وهو أحد جانبي الجبهة وقيل كبه على وجهه

بإشارته كيلا يرى منه ما يورث رقة تحول بينه وبين أمر الله تعالى وكان ذلك عند الصخرة من منى وقيل في الموضع المشرف على مسجد منى وقيل في المنحدر الذي ينحدر اليوم فيه (ونادينه أن يا ابراهيم قد صدقت الرؤيا) بالعزم على الاتيان بالمأمور به وترتيب مقدماته وروى أنه أمر السكين بقوته على حلقه مراراً فلم يقطع ثم وضع السكين على قفاه فانقلب السكين فعند ذلك وقع النداء. وجواب لما محذوف ايذاً بعدم وفاء التعبير بتفاصيله فإنه قيل كان ما كان مما لا يحيط به نطاق البيان من استبشارهما وشكرهما لله تعالى على ما أنعم به عليهما من دفع البلاء بعد حلوله والتوفيق لما لم يوفق أحدهما لظواهر فضله بما بذل على العالمين مع احراز الثواب العظيم الى غير ذلك (انا كذلك نجزي المحسنين) تعليل لتفريج تلك الكربة باحسانهما واحتج به من جوز النسخ قبل وقوع المأمور به فإنه عليه الصلاة والسلام كان مأموراً بالذبح لقوله تعالى «افعل ما تؤمر» ولم يحصل (ان هذا هو البلاء المبين) الابتلاء البين الذي يتميز فيه المخلص عن غيره أو المحنة البينة الصعوبة. اذ لا شيء أصعب منها (وفديناه بذبح) بما يذبح بدله فيتم به الفعل (عظيم) أي عظيم الجثة سمين أو عظيم القدر لانه يفدى به الله نبيا ابن نبي وأي نبي من نسله سيد المرسلين قيل كان ذلك كبشاً من الجنة عن ابن عباس رضى الله عنهما انه السكبش الذي قرب به هابيل فتقبل منه وكان يرعى في الجنة حتى فدى به اسمعيل عليه السلام وقيل فدى به هو اهبط عليه من ثبير وروى انه هرب من ابراهيم عليه السلام عند الجمرة فرماه بسبع حصيات حتى أخذه فبقي سنة في الرمي وروى انه رمى الشيطان حين تعرض له بالوسوسة عند ذبح ولده وروى أنه لما ذبحه قال جبريل عليه السلام الله اكبر الله اكبر فقال الذبيح لا إله إلا الله والله اكبر فقال ابراهيم الله اكبر والله الحمد فبقي سنة والفادي في الحقيقة هو ابراهيم وانما قيل وفديناه لانه تعالى هو المعطى له والامر به على التجوز في الفداء أو الاستناد (وتركنا عليه في الآخرين سلام على ابراهيم) قد سلف بيانه في خاتمة قصة نوح عليه السلام (كذلك نجزي المحسنين) ذلك اشارة الى ابقاء ذكره الجليل فيما بين الامم لالى ما أشير اليه فيما سبق فلا تمكرا وعدم تصدير الجملة باننا للاكتفاء بما مر آنفاً (انه من عبادنا المؤمنين) الراسخين في الايمان على وجه الايقان والاطمئنان (وبشرناه باسحق نبيا من الصالحين) أي مقضيا بنبوته مقدراً كونه من الصالحين وبهذا الاعتبار وقعا حالين ولا حاجة الى وجود المبشر به وقت البشارة فان وجود ذى الحال ليس بشرط وانما الشرط مقارنة الفعل به لا اعتبار معنى الحال فلا حاجة الى تقدير مضاف يجعل عاملاً فيه ماثلاً وبشرناه بوجود

اسحق أى بأن يوجد اسحق نبياً من الصالحين ومع ذلك لا يصير نظير قوله تعالى «فادخلوها خالدين» فإن الداخلين كانوا مقدرين خلودهم وقت الدخول واسحق عليه السلام لم يكن مقدرًا نبوة نفسه وصلاحيها حينما يوجد ومن فسر الغلام باسحق جعل المقصود من البشارة نبوته عليه الصلاة والسلام وفي ذكر الصلاح بعد النبوة تعظيم لشأنه وإيماء إلى أنه الغاية لها لتضمنها معنى الكمال والتكميل بالفعل على الإطلاق (وباركنا عليه) على إبراهيم في أولاده (وعلى اسحق) بأن أخرجنا من صلبه أنبياء بنى إسرائيل وغيرهم كأيوب وشعيب عليهم السلام وأفضنا عليهم بركات الدين والدنيا وقرىء وبركنا (ومن ذريتهما محسن) في عمله أو لنفسه بالإيمان والطاعة (وظالم لنفسه) بالكفر والمعاصي (مبين) ظاهر ظلمه وفيه تنبيه على أن النسب لا تأثير له في الهداية والضلال وأن الظلم في أعقابهما لا يعود اليهما بنقيصة ولا عيب (ولقد منّا على موسى وهرون) أى أنعمنا عليهما بالنبوة وغيرها من النعم الدينية والدنيوية (ونجيناهما وقومهما) وهم بنو إسرائيل (من الكرب العظيم) هو ملكة آل فرعون وتسلطهم عليهم بالوان الغشم والعذاب كما في قوله تعالى «واذ أنجيناهم من آل فرعون» وقيل هو الغرق وهو بعيد لأنه لم يكن عليهم كرباً ومشقة (ونصرناهم) أى إياهما وقومهما على عدوهم (فكانوا) بسبب ذلك (هم الغالبين) عليهم غلبة لا غاية وراءها بعد أن كان قومهما في أسرهم وقسرم مقهورين تحت أيديهم العادية وموتهم يسومونهم سوء العذاب وهذه التنجية وإن كانت بحسب الوجود مقارنة لما ذكر من النصر والغلبة لكنها لما كانت بحسب المفهوم عبارة عن التخليص من المكروه بدىء بها ثم بالنصر الذى يتحقق مدلوله بمحض تنجية المنصور من عدوه ومن غير تغلبه عليه ثم بالغلبة لتوفية مقام الامتياز حقه باظهار أن كل مرتبة من هذه المراتب الثلاث نعمة جليلة على حيالها (وآتيناهما) بعد ذلك (الكتاب المستبين) أى البالغ في البيان والفصيل وهو التوراة (وهديناهما) بذلك (الصراط المستقيم) الموصل إلى الحق والصواب بما فيه من تفاصيل الشرائع وتفاريع الأحكام (وتركنا عليهما في الآخرين سلام على موسى وهرون) أى أبقينا فمابين الامم الآخرين هذا الذكر الجميل والثناء الجزيل (إنا كذلك) الجزاء الكامل (نجزى المحسنين) الذين هما من جملتهم لاجزاء قاصرا عنه (إنهما من عبادنا المؤمنين) سبق بيانه (وإن إلياس لمن المرسلين) هو إلياس بن ياسين من سبط هرون أخى موسى عليهم السلام بعث بعده وقيل ادريس لأنه قرىء مكانه ادريس وادراس وقرىء إلياس وقرىء إلياس بحذف

الهمزة ( اذ قال لقومه الا تتقون ) أى عذاب الله تعالى ( أتدعون بعلا ) أتعبدون  
وتطلبون الخير منه وهو اسم صنم كان لاهل بك من الشام وهو البلد المعروف اليوم  
بمراكيل قيل كان من ذهب طوله عشرون ذراعا وله أربعة أوجه فتوا به وعظموه حتى أخذوه  
أربعمائة سادن وجعلوهم أنبياء فكان الشيطان يدخل جوفه ويتكلم بشرعية الضلالة  
والسدنة يحفظونها ويعلمونها الناس وقيل البعل الرب بلغة اليمن أى أتعبدون بعض  
البعول ( وتذرون أحسن الخالقين ) أى وتركوا عبادة وقد اشير الى المقتضى للانكار  
المعنى بالهمزة ثم صرح به بقوله تعالى ( الله ربكم ورب آبائكم الاولين ) بالنصب على  
البدلية من أحسن الخالقين وقرئ بالرفع على الابتداء والتعرض لا كمرر بويته تعالى  
لآبائهم لتأكيد انكار تركهم عبادة تعالى والاشعار بظلال آراء آبائهم أيضا فكذبوه  
فأنهم ( بسبب تكذيبهم ذلك ) محضرون ( أى العذاب والاطلاق للاكتفاء بالقرائن على  
أن الاحضار المطابق لمخصوص بالشرع عرفا ( الا عباد الله المخلصين ) استثناء من ضمير  
محضرون ( وتركنا عليه فى الآخرين سلام على الياسين ) هولغة فى الياس كسيناء فى سينين  
وقيل هو جمع له أريد به هو وأتباعه كالمهلين والخبيين وفيه أن العلم اذا جمع يجب  
تعريفه كالمثاليين وقرئ باضافة آل الى ياسين لانهما فى المصحف فصولان فيكون ياسين  
أبا الياس ( انا كذلك نجزي المحسنين انه من عبادنا المؤمنين ) مر تفسيره ( وان لو طامن  
المرسلين اذ يجناه ) أى اذكر وقت تجيئنا اياه ( وأهله اجمعين الإيجوز فى الغابرين )  
أى الباقين فى العذاب أو الماضين الهالكين ( ثم دمرنا الآخرين ) فان فى ذلك شراهد على  
جلية أمره وكونه من جملة المرسلين ( وانكم ) بأهل مكة ( لترون عليهم ) على منازلهم  
فى متاجرهم الى الشام وتشاهدون آثار هلاكهم فان سدوم فى طريق الشام ( مصبحين )  
داخلين فى الصباح ( وبالليل ) أى مساء أو نهارا وليلا ولعلها وقعت بقرب منزل عمر  
بها المر تحمل عنه صاحبا والقاصد له مساء ( أفلا تعقلون ) أتشاهدون ذلك فلا تعقلون  
حتى تعتبروا به وتخافوا أن يصيبكم مثل ما أصابهم ( وان يؤنس لمن المرسلين ) وقرئ  
بكسر النون ( إذ أبق ) أى هرب وأصله الهرب من السيد لكن لما كان هربه من قومه  
بغير اذن ربه حسن اطلاقة عليه ( الى الفلك المشحون ) أى المملوء ( فساهم ) فقارع  
أهله ( فكان من المدحضين ) فصار من المغلوبين بالقرعة وأصله المزلق عن مقام الظفر  
روى أنه عليه الصلاة والسلام لما وعد قومه بالعذاب خرج من بينهم قبل ان يأمر الله  
تعالى به فركب السفينة فوققت فقالوا فيها عبد أبق فافترعوا فخرجت القرعة عليه فقال  
أنا أبق ورمى بنفسه فى الماء ( فالتقمه الحوت ) فابتاعه من اللقمة ( وهو دالم ) داخل



٤٢٠ العمل في الرخاء ينفع في الشدة بآية ( فلولا أنه كان من المسبحين ) الخ

في الملامة أو آت بما يلام عليه أو ملِّم نفسه وقرىء ملِّم بالفتح مبنيًا من لَمَّ كَشَيْبٍ في مشوب  
( فلولا أنه كان من المسبحين ) الذَّاكِرِينَ الله كثيرا بالتسبيح مدة عمره أو في بطن الحوت  
وهو قوله لا إله إلا أنت سبحانك إني كنت من الظالمين وقيل من المصلين فإنه عليه  
الصلاة والسلام كان كثير الصلاة في الرخاء (لبث في بطنه إلى يوم يعثون ) حيا وقيل  
ميتا وفيه حث على اكثار الذكر وتعظيم شأنه ومن أقبل عليه في السراء أخذ بيده عن  
الضراء (فنبذناه بالعراء) بأن حملنا الحوت على لفظة المكان الخالي عما ينطيه من شجر أو نبت وروى  
أن الحوت سار مع السفينة ورافعا رأسه يتنفس فيه يونس عليه السلام ويسبح ولم يفارقهم حتى اتهموا  
إلى البر فلفظه سالما لم يتغير منه شيء فاسلموا وروى أن الحوت قذفه بساحل قرية من  
الموصل واختلف في مقدار لبثه فقليل أربعون يوما وقيل عشرون وقيل سبعة وقيل  
ثلاثة وقيل لم يلبث الا قليلا ثم أخرج من بطنه بعيد الوقت الذي التقم فيه روي  
عطاء أنه حين ابتلعه أوحى الله تعالى إلى الحوت إني جعلت بطنك له سجنًا ولم  
أجعل لك طعاما (وهو سقيم) مما ناله قيل صار بدنه كبطن الطفل حين يولد  
(وأنتبتا عليه) أي فوقه مظلة عليه (شجر من يقطين) وهو كل ما ينسبط على  
الأرض ولا يقوم على ساق كشجر البطيخ والقثاء والحنظل وهو يفعل من قطن  
بالمسكان إذا أقام به والاكثرون على أنه الدباء غطته بأوراقها عن الذباب فإنه لا يقع  
عليه ويدل عليه أنه قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم إنك تحب القرع قال «أجل هي  
شجرة أخي يونس» وقيل هي التين وقيل الموز تغطي بورقه واستظل بأغصانه وأفطار  
على ثماره وقيل كان يستظل بالشجرة وكانت دعة تختلج إليه فيشرب من لبنها  
( وأرسلناه إلى مائة ألف ) هم قومه الذين هرب منهم وهم أهل نينوى والمراد به  
إرساله السابق. أخبر أولا بأنه من المرسلين على الإطلاق ثم أخبر بأنه قد أرسل إلى  
أمة جمة وكان توسط تذكير وقت هربه إلى الفلك وما بعده بينهما لتذكير سميه وهو  
ما جرى بينه عليه الصلاة والسلام وبين قومه من إنذاره إياهم عذاب الله تعالى وتعيينه  
لوقت حلوله وتعلمهم وتعليقهم لايمانهم بظهور أماراته كما مرتفصيلة في سورة يونس  
ليعلم أن إيمانهم الذي سيحكي بعد لم يكن عقيب الأرسال كما هو المتبادر من ترتيب  
الإيمان عليه بالفاء بل بعد اللتيا والتي وقيل هو إرسال آخر اليهم وقيل إلى غيرهم  
وليس بظاهر (أو يزيدون) أي في رأى الناظر فإنه إذا نظر اليهم قال انهم مائة ألف  
أو يزيدون والمراد هو الوصف بالكثرة وقرىء بالواو (فآمنوا) أي بعد ما شاهدوا  
علام حلل العذاب إيمانا خالصا (فتعاهم) أي بالحياة الدنيا (إلى حين) قدره

الله سبحانه لهم قيل ولعل عدم ختم هذه القصة وقصة لوط بما ختم به سائر القصص للفرقة  
بينهما وبين أرباب الشرائع وأولى العزم من الرسل أو اكتفاء بالتسليم الشامل لكل  
الرسل المذكورين في آخر السورة (فاستفتهم) أمر الله عز وجل في صدر السورة  
الكريمة رسوله صلى الله عليه وسلم بتبكيك قريش وإبطال مذهبهم في إنكار البعث  
بطريق الاستفتاء وساق البراهين القاطعة الناطقة بتحقيقه لا محالة وبين وقوعه وما  
سيلقونه عند ذلك من فنون العذاب واستثنى منهم عباده المخلصين وفصل ما لهم من  
النعيم المقيم ثم ذكر أنه قد ضل من قبلهم أكثر الأولين وأنه تعالى أرسل إليهم  
مُنذرين على وجه الاجمال ثم أورد قصص كل واحد منهم على وجه التفصيل مبيناً  
في كل قصة منها أنهم من عباده تعالى واصفاً لهم تارة بالاخلاص وأخرى بالإيمان  
ثم أمره عليه الصلاة والسلام ههنا بتبكيكهم بطريق الاستفتاء عن وجه أمر منكر  
خارج عن العقول بالكلية وهي القسمة الباطلة اللازمة لما كانوا عليه من الاعتقاد  
الزائغ حيث كانوا يقولون كبعض أجناس العرب جهنمة وبنى سلمة وخزاعة وبنى  
مليح الملائكة نجات الله والفاء لترتيب الامر على ما سبق من كون أولئك الرسل  
الذين هم أعلام الخلق عليهم الصلاة والسلام عباده تعالى فان ذلك بما يؤكد التبكيك  
ويظهر بطلان مذهبهم الفاسد ثم تبكيكهم بما يتضمنه كفرهم المذكور من الاستهانة  
بالملائكة بجعلهم إناثاً ثم أبطل أصل كفرهم المنطوي على هذين الكافرين وهو نسبة  
الولد اليه سبحانه وتعالى عن ذلك علواً كبيراً ولم ينظمه في سلك التبكيك لمشاركتهم  
النصارى في ذلك أي فاستخبرهم (أربك البنات) اللاقي هن أوضع الجنسين (ولهم البنون)  
الذين هم أرفعهم أفعهما فان ذلك مما لا يقول به من له أدنى شيء من العقل وقوله تعالى (أم خلقنا  
الملائكة إناثاً) اضرب وانتقال من التبكيك بالاستفتاء السابق الى التبكيك بهذا كما أشير اليه أي  
بل أخلقنا الملائكة الذين هم من أشرف الخلائق وابعدهم من صفات الاجسام والذات  
الطبايع اناثاً والأنثى من أخس صفات الحيوان وقوله تعالى (ولهم شاهدون)  
استهزاء بهم وتجهيل لهم كقوله تعالى «أشهدوا خلقهم» وقوله تعالى «ما أشهدتهم خلق  
السموات والأرض ولا خلق أنفسهم» فان أمثال هذه الأمور لا تعلم إلا بالمشاهدة  
إذ لا سبيل إلى معرفتها بطريق العقل وانقضاء النقل عما لا ريب فيه فلا بد أن يكون  
القائل بانوشتهم شاهداً عند خلقهم والجملة اما حال من فاعل خلقنا أي بل أخلقناهم  
أناثاً والحال أنهم حاضرون حينئذ أو عطف على خلقنا أي بل أهم شاهدون وقوله  
تعالى (ألا أنهم من إفكهم ليقولون ولد الله) استئناف من جهة غير داخل تحت

الأمر بالاستفتاء مسوق لإبطال أصل مذهبيهم الفاسد ببيان أن مبناه ليس إلا الأفك الصريح والافتراء القبيح من غير أن يكون لهم دليل أو شبهة قطعاً (وإنهم لكاذبون) في قولهم ذلك كذباً ينالاريب فيه وقرىء ولد الله على أنه خبر مبتدأ محذوف أى الملائكة ولده تعالى عن ذلك علواً كبيراً فإن الولد فعل بمعنى مفعول يستوى فيه الواحد والجمع والمذكر والمؤنث (أصطفى النبات على البنين) اثبات لأفكهم وتقرير لكذبهم فيما قالوا ببيان استزاهم لأمرين الاستحالة هو اصطفاؤه تعالى النبات على البنين والاصطفاء أخذ صفوة الشيء لنفسه وقرىء بكسر الهمزة على حذف حرف الاستفهام ثقة بدلالة القرآن عليه وجعله بدلاً من ولد الله ضعيف وتقدير القول أى الكاذبون في قولهم اصطفى الخ تعسف بعيد (ما لكم كيف تكلمون) بهذا الحكم الذى يقضى بطلانه بديهة العقل (أفلا تذكرون) يحذف إحدى التامين من تذكرون وقرىء تذكرون من ذكر والفاء للعطف على مقدر أى ألا تلاحظون ذلك فلا تذكرون بطلانه فإنه مركوز في عقل كل ذكى وغى (أم لكم سلطان مبين) اضطراب وانتقال من توبيخهم وتبكيتهم بما ذكر إلى تبكيتهم بتكليفهم ما لا يدخل تحت الوجود أصلاً أى بل أنكم حجة واضحة نزلت عليكم من السماء بأن الملائكة بناته تعالى ضرورة أن الحكم بذلك لا بد له من سند حسى أو عقلى وحيث انتفى كلاهما فلا بد من سند نقلى (فأتوا بكتابتكم) الناطق بصحة دعواكم (ان كنتم صادقين) فيها وفي هذه الآية من الأنباء عن السخط العظيم والانكار الفظيع لأقوالهم والاستبعاد الشديد لأباطيلهم وسفبه أحلامهم وترك عقولهم وأفهامهم مع استهزاء بهم وتمجيب من جهلهم ما لا يغني على من تأمل فيها وقوله تعالى (وجعلوا بينه وبين الجنة نسباً) التفات إلى الغيبة للإيدان بانقطاعهم عن الجواب وسقوطهم عن درجة الخطاب واقتضاء حالهم أن يعرض عنهم وتحكى جناباتهم لآخرين والمراد بالجنة الملائكة قالوا الجنس واحد ولكن من خبث من الجن ومرد وكان شراً كله فهو شيطان ومن طهر منهم ونسك وكان خيراً كله فهو ملك وإنما عبر عنهم بذلك الاسم وضاع منهم وتقصير أحوالهم مع عظم شأنهم فيما بين الخلق أن يبلغوا منزلة المناسبة التى أضافوها اليهم فجعلهم هذا عبارة عن قولهم الملائكة بنات الله وإنما أعيد ذكره تمهيداً لما يعقبه من قوله تعالى (ولقد علمت الجنة إنهم لمحضرون) أى والله لقد علمت الجنة التى عظموها بأن جعلوا بينها وبينه تعالى نسباً وهم الملائكة ان الكفرة لمحضرون النار معذبون بها الكذبهم وافتراءهم في قولهم ذلك والمراد به المبالغة في التكذيب ببيان ان الذين يدعى هؤلاء لهم تلك

النسبة ويعلمون أنهم أعلم منهم بحقيقته الحال يكذبونهم في ذلك ويحكمون بأنهم معذبون لأجله حكماً مؤكداً وقيل إن قوماً من الزنادقة يقولون الله تعالى وإليس أخوان قاله هو الخير الكريم وإليس هو الشرير اللئيم وهو المراد بقوله تعالى وجعلوا بينه وبين الجنة نساء قال الامام الرازي وهذا القول عندى أقرب الأقاويل وهو مذهب الجوس القائلين بيزدان واهر من وقال مجاهد قالت قريش الملائكة بنات الله فقال أبو بكر الصديق رضى الله عنه فمن امهاتهم تبكى لهم فقالوا سرات الجن وقيل معنى جعلوا بينه وبين الجنة نساء جعلوا بينهما مناسبة حيث اشركوا به تعالى الجن في استحقاق العبادة فعلى هذه الأقاويل يجوز أن يكون الضمير في انهم محضرون للجنة فالمعنى لقد علمت الشياطين أن الله تعالى يحضرهم النار ويعذبهم بها ولو كانوا مناسبين له تعالى أو شركاء في استحقاق العبادة لما عذبهم والوجه هو الاول فان قوله ( سبحان الله عما يصفون ) حكاية لتزويه الملائكة اياه تعالى عما وصفه المشركون به بعد تكذيبهم لهم في ذلك بتقدير قول معطوف على علمت وقوله تعالى ( الا عباد الله المخلصين ) شهادة منهم ببراءة المخلصين من أن يصفوه تعالى بذلك متضمنة لنبرتهم منه بحكم اندراجهم في زمرة المخلصين على أبلغ وجه وأكده على انه استثناء منقطع من واو يصفون كأنه قيل ولقد علمت الملائكة أن المشركين لمعذبون لقولهم ذلك وقالوا سبحان الله عما يصفونه به لكن عباد الله الذين نحن من جملتهم برأ من ذلك الوصف وقوله تعالى ( فانكم وما تعبدون ما أنتم عليه بفاتنين ) تعليل وتحقيق لبراءة المخلصين بما ذكر بيان عجزهم عن اغوائهم واضلالهم والاتفات إلى الخطاب لظهار كمال الاعتناء بتحقيق مضمون الكلام وما تعبدون عبارة عن الشياطين الذين أغوهم وفيه ايدان بتبرئهم عنهم وعن عبادتهم كقولهم بل كانوا يعبدون الجن وما نافية وأنتم خطاب لهم بالمعبودينهم تغليبا وعلى متعلقة بفاتنين يقال فتن فلان على فلان امرأته اى افسدها عليه والمعنى فانكم ومعبودكم أيها المشركون لستم بفاتنين عليه تعالى بافساد عبادته واضلالهم ( إلا من هو صال المجتهد ) منهم أى داخلها لعلمه تعالى بأنه يصير على الكفر بسوء اختياره ويصير من أهل النار لا محالة وأما المخلصون منهم فأنتم بمعزل من افسادهم واضلالهم فهم لا جرم برأ من أن يفتنوا بكم ويسلكوا مسلككم في وصفه تعالى بما وصفتموه به وقرى صال بضم اللام على أنه جمع محمول على معنى من قد سقط واوه لالتقاء الساكنين وقوله تعالى ( وما منا إلا له مقام معلوم ) تبيين لجالية أمرهم وتعيين لحيزهم في موقف العبودية بعد ما ذكر من تكذيب الكفرة

فما قالوا وتزويه الله تعالى عن ذلك وتبرئة المخلصين عنه وإظهار لقصور شأنهم وقماعتهم  
 أى وما منا أحد الا له مقام معلوم فى العبادة والانتهاى الى أمر الله تعالى مقصور عليه  
 لا يتجاوز ولا يستطيع أن يزل عنه خضوعا لعظمته وخشوعا لهيبته وتواضعا لجلاله  
 كما روى عنهم راعى لا يقيم صلبه وساجد لا يرفع رأسه قال ابن عباس رضى الله عنهما  
 ما فى السموات موضع شبر الا وعليه ملك يصلى أو يسبح وروى أنه عليه الصلاة  
 والسلام قال «أطت السماء وحق لها أن تثط والذى نفسى بيده ما فيها موضع أربع أصابع  
 الا وفيه ملك واضع جبهته ساجدا لله تعالى» وقال السدى الاله مقام معلوم فى القربة والمشاهدة  
 ( وانا لنحن الصافون ) فى موافق الطاعة ومواطن الخدمة ( وانا لنحن المسبحون )  
 المقدسون لله سبحانه نمن كل ما لا يليق بجناب كبريائه وتولية كلامهم بفنون  
 التأكيد لا يبراز أن صدره عنهم بكل الرغبة والنشاط هذا هو الذى تقتضيه  
 جزالة التنزيل وقد ذكر فى تفسير الآيات الكريمة واعرابها وجوه أخر فتأمل  
 والله الموفق ( وإن كانوا يقولون ) ان هى المخففة من الثقلة وضمير الشأن محذوف  
 واللام هى الفارقة أى ان الشأن كانت قریش تقول ( لو أن عندنا ذكرا من الاولين )  
 أى كتابا من كتب الاولين من التوراة والانجيل ( لكننا عباد الله المخلصين ) أى لا خلاصنا  
 العبادة لله تعالى ولما خالفنا كما خالفوا وهذا كقولهم «لئن جاءنا نذير لنكونن أهدي من  
 احدى الامم» والفاء فى قوله تعالى ( فكفروا به ) فصيحة كما فى قوله تعالى «ان اضرب  
 بعصاك البحر فانقلب» أى فجاءهم ذكر وأى ذكر سيد الاذكار وكتاب مهيم على سائر  
 الكتب والاسفار فكفروا به ( فسوف يعلمون ) أى عاقبة كفرهم وغائلته ( ولقد سبقت  
 كلمتنا لعبادنا المرسلين ) استئناف مقرر للوعيد وتصديره بالقسم لغاية الاعتناء  
 بتحقيق مضمونه أى وبالله لقد سبق وعدنا لهم بالنصرة والغلبة وهو  
 قوله تعالى ( إنهم لهم المنصورون وإن جندنا ) وهم أتباع المرسلين ( لهم الغالبون )  
 على أعدائهم فى الدنيا والآخرة ولا يقدح فى ذلك انهم فى بعض المشاهد فان قاعدة  
 أمرهم وأساسه الظفر والنصرة وإن وقع فى تضاعيف ذلك شوب من الابتلاء والمحنة  
 والحكم للغالب وعن ابن عباس رضى الله عنهما ان لم ينصروا فى الدنيا نصروا فى الآخرة  
 وقرئ على عبادنا بضمين سبقت معنى حققت وتسميتها كلمة مع أنها كليات لا انتظامها  
 فى معنى واحد وقرئ كلماتنا ( يقول عنهم ) فاعرض عنهم واصبر ( حتى حين ) الى مدة  
 يسيرة وهى مدة الكف عن القتال وقيل يوم بدر وقيل يوم الفتح ( وأبصرهم ) على أسوأ  
 حال وأضعف نكال حل بهم من القتل والأسر والمراد بالامر بإبصارهم الايدان بغاية قربه

كانه بين يديه (فسوف يصرون) مايقع حينئذ من الامور وسوف للوعيد دون التباعد  
 (أبعدنا يستعجلون) روى أنه لما نزل فسوف يصرون قالوا متى هذا فزل (فاذا  
 نزل بساحتهم) أي فاذا نزل العذاب الموعود بفنائهم كأنه جيش قد هجمهم فأناخ  
 بفنائهم بفتة فشن عليهم الغارة وقطع دابرهم بالمرّة وقيل المراد نزول رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم يوم الفتح وقرىء نزل بساحتهم على اسناده الى الجار والمجرور وقرىء نزل مبني  
 للمفعول من التنزيل أي نزل العذاب (فساء صباح المنذرين) فبش صباح المنذرين  
 صباحهم واللام للجنس والصباح مستعار من صباح الجيش الميت لوقت نزول العذاب  
 ولما كثرت منهم الغارة في الصباح سموها صباحا وان وقعت ليلا روى أن رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم لما أتى خيبر وكانوا خراجين الى مزارعهم ومعهم المساحي قالوا محمد  
 والخيس ورجعوا الى حصنهم فقال عليه الصلاة والسلام الله أكبر خربت خيبر انا اذا  
 نزلنا بساحة قوم فساء صباح المنذرين (وتول عنهم حتى حين وأبصر فسوف يصرون)  
 تسليّة لرسول الله صلى الله عليه وسلم اثر تسليّة وتأكيّد لوقوع الميعاد غب تأكيد مع  
 ما في اطلاق الفعلين عن المفعول من الايدان بان ما يصره عليه الصلاة والسلام حينئذ  
 من فنون المسار وما يصرونه من أنواع المضار لا يحيط به الوصف والبيان وقيل أريد  
 بالاول عذاب الدنيا والثاني عذاب الآخرة (سبحان رب العزة عما يصفون)  
 تنزيه لله سبحانه عن كل ما يصفه المشركون به مما لا يليق بجناب كبريائه وجبروته بما  
 ذكر في السورة الكريمة والم يذكر من الامور التي من جملتها ترك انجاز الموعود على  
 موجب كآيته السابقة لاسيما في حق رسول الله صلى الله عليه وسلم كآيته عنه التعرض  
 لعنوان الربوبية المعربة عن الترية والتكامل والمالكية الكلية مع الاضافة الى ضميره عليه  
 الصلاة والسلام أولا والى العزة ثانيا كانه قيل سبحان من هو مربيك ومملك ومالك  
 العزة والغلبة على الاطلاق عما يصفه المشركون به من الاشياء التي منها ترك نصرتك  
 عليهم كما يدل عليه استعجالهم بالعذاب وقوله تعالى (وسلام على المرسلين) تشریف  
 لهم عليهم السلام بعد تنزيهه تعالى عما ذكر وتنويه بشأنهم وايدان بأنهم سالمون عن  
 كل المكاره فائزون بجميع المآرب وقوله تعالى (والحمد لله رب العالمين) اشارة الى وصفه  
 عز وجل بصفاته الكريمة الثبوتية بعد التنبيه على انصافه تعالى بجميع صفاته السلبية  
 وايدان باستباعها للافعال الجميلة التي من جملتها افاضته عليهم من فنون الكرامات  
 السنية والکالات الدينية والدينية واسباغهم وعلى من تبعهم من صنوف النعماء  
 الظاهرة والباطنة الموجبة لحمدته تعالى واشعار بأن ما وعدّه عليه الصلاة والسلام من

النصرة والغلبة قد تحققت والمراد تنبيه المؤمنين على كيفية تسيبته تعالى وتحميده والتسليم على رسله الذين هم وساطيتهم وبينه عز وجل في فيضان الكالات الدينية والدينية عليهم ولعل توسط التسليم على المرسلين تسيبته تعالى وتحميده ختم السورة الكريمة بحمده تعالى مع ما فيه من الاشعار بان توفيقه تعالى للتسليم عليهم من جملة نعمه الموجهة للحمد. عن على رضى الله عنه من أحب أن يكتال بالمكيال الا وفى من الاجر يوم القيامة فليكن آخر كلامه اذا قام من مجلسه سبحانه بك رب العزة عما يصفون وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم « من قرأ الصافات أعطى من الاجر عشر حسنات بعدد كل جنى وشيطان وتباعدت عنه مردة الشياطين وبرىء من الشرك وشهد له حافظاه يوم القيامة انه كان مؤمناً بالمرسلين »

### ( سورة ص مكية )

( وآياتها ست أو ثمان وثمانون آية )

بسم الله الرحمن الرحيم

( ص ) بالسكون على الوقف وقرىء بالكسر والفتح لانتقاء الساكنين ويجوز أن يكون الفتح باضمار حرف القسم في موضع الجر كقولهم الله لأفعلن بالجر وأن يكون ذلك نصباً باضمار أذكر أو اقرأ لافتحاً كما مر في فاتحة سورة البقرة وامتناع الصرف للتعريف والتأنيث لأنها علم للسورة وقد صرفها من قرأ صاد بالتنوين على أنه اسم الكتاب أو التنزيل وقيل هو في قراءة الكسر أمر من المصاداة وهي المعارضة والمقابلة ومنها الصدى الذي ينعكس من الأجسام الصلبة بمقابلة الصوت ومعناه عارض القرآن بمملك فاعمل بأوامره واته عن نواهيه وتخلق باخلاقه ثم إن جعل اسماً للحرف مسروداً على منهاج التحدى أو الرمز إلى كلام مثل صدق الله أو صدق محمد كما نقل عن أكاير السلف أو اسماً للسورة خبراً لمبتدأ مخدوف أو نصباً على إضمار أذكر أو اقرأ أو أمراً من المصاداة فالوا وفي قوله تعالى ( والقرآن ذى الذكر ) للقسم وإن جعل مقسماً به فهي للعطف عليه فإن أريد بالقرآن كله فالمغايرة بينهما حقيقة وإن أريد عين السورة فهي اعتبارية كما في قولك مررت بالزجل الكريم وبالنسمة المباركة وأياما كان ففى التكرير مزيد تأكيد لمضمون الجملة المقسم عليها والذكر الشرف والنباهة كما في قوله تعالى « وانه لذكر لك ولقومك » أو الذكر والموعظة أو ذكر ما يحتاج إليه

في أمر الدين من الشرائع والأحكام وغيرها من أقاصيص الاتياء عليهم الصلاة والسلام وأخبار الأمم الدارجة والوعد والوعيد وجواب القسم على الوجه الأول والرابع والخامس محذوف هو ما ينبي عنه التحدى والأمر والأقسام به من كون المتحدى به معجزاً وكون المأمور به واجباً وكون المقسم به حقيقة بالأعظام أى أقسم بالقرآن أو بصادق به أنه لمعجز أو لواجب العمل به أو لحقيق بالأعظام وأما على الوجهين الباقيين فهو الكلام المرموز اليه ونفس الجملة المذكورة قبل القسم فان التسمية تنويه بشأن المسمى وتنبيه على عظم خطره أى انه لصديق والقرآن ذى الذكر أو هذه السورة عظيمة الشأن والقرآن الح على طريقة قولهم هذا حاتم والله لما كان كل واحد من هذه الاجوبة منبتاً عن اتقاء الريب عن مضمونه بالكلية انباء بينا كان قوله تعالى ( بل الذين كفروا في عزة وشقاق ) اضراباً عن ذلك كأنه قيل لا ريب فيه قطعاً وليس عدم ادعان الكفرة له لشأنة ريب ما فيه بل هم في استكبار وحمة شديدة وشقاق بعيد لله تعالى ورسوله ولذلك لا يدعون له وقيل الجواب ما دل عليه الجملة الاضرائية أى ما كفر به من كفر لخال وجده فيه بل الذين كفروا الخ وقرىء في غرة أى في غفلة عما يجب عليهم التنبيه له من مبادئ الايمان ودواعيه ( كم أهلكنا من قبلهم من قرن ) وعيد لهم على كفرهم واستكبارهم ببيان ما أصاب من قبلهم من المستكبرين وكهم مفعول أهلكنا و من قرن تمييز والمعنى وقرنا كثيراً أهلكنا من القرون الخالية ( فنادوا ) عند نزول بأسنا أو حلول نعمتنا استغاثت وتوبة لينجوا من ذلك وقوله تعالى ( ولات حين مناص ) حال من ضمير نادوا أى نادوا واستغاثوا طلباً للنجاة والحال أن ليس الحين حين مناص أى فوت ونجاة من ناصه أى فاته لا من ناص بمعنى تأخر ولاهى المشبهة بليس زيدت عليها تاء التأنيث للنأكيد كما زيدت على رب وشم وخصت بنفى الاحيان ولم يبرز الا أحد معموليها والاكثر حذف اسمها وقيل هى النافية للجنس زيدت عليها التاء وخصت بنفى الاحيان وحين مناص منصوب على انه اسمها أى ولا حين مناص لهم أو بفعل مضمرة أى ولا أرى حين مناص وقرىء بالرفع فهو على الاول اسمها والخبر محذوف أى وليس حين مناص حاصلهم وعلى الثانى مبتدأ محذوف الخبر أى ولا حين مناص لأنهم وقرىء بالكسر كما فى قوله :

طلبوا صلحنا ولات أوان .. فأجبت أن لات حين بقاء

أما لان لات تجر الاحيان كما أن لولا تجر الضمائر فى نحو قوله :

لولاك هذا العام لم أحجج . أولان أوان شبه باذ فى قوله .



نهيتك عن طلابك أم عمر : بعافية وأنت اذ صحيح  
 في أنه زمان قطع منه المضاف اليه وعوض التوين لأن أصله أو ان صلح ثم حمل عليه حين مناص  
 تنزيلا لقطع المضاف اليه من مناصر اذ أصله حين مناصهم منزلة قطعه من حين لما بين المضافين  
 من الاتحاد ثم بنى الحين لاضافته إلى غير متمكن وقرىء لالت بالسكر كجبر ويقف الكوفيون  
 عليها بالهاء كالآسياه والبصريون بالتاء كالأفعال وما قيل من أن التاء مزيدة على حين لاتصالها  
 به في الإمام مما لا وجه له فان خط المصحف خارج عن القياس ( وعجبوا أن جاءهم  
 منذر منهم ) حكاية لأباطيلهم المتفرعة على ما حكى من استكبارهم وشقاقهم أى عجبوا  
 من أن جاءهم رسول من جنسهم بل أدون منهم في الرياسة الدنيوية والمال على معنى  
 أنهم عدوا ذلك أمراً عجيباً خارجاً عن احتمال الوقوع وأنكروه أشد الانكار لأنهم  
 اعتقدوا وقوعه وتعجبوا منه ( وقال الكافرون ) وضع فيه الظاهر موضع الضمير  
 غضبا عليهم وايداناً بأنه لا يتجاسر على مثل ما يقولونه الا المتوغلون في الكفر وفي الفسوق  
 ( هذا ساحر ) فيما يظهره من الخوارق ( كذاب ) فيما يسنده الى الله تعالى من الارسال  
 والانزال ( أجعل الآلهة إلها واحدا ) بان نفى الألوهية عنهم وقصرها على واحد ( ان  
 هذا شيء عجاب ) بليغ في العجب وذلك لانه خلاف ما ألفوا عليه آباءهم الذين أجمعوا  
 على ألوهيتهم وواظبوا على عبادتهم كبرا عن كبر فان مدار كل ما يتون وما يذرون  
 من أمور دينهم هو التقليد والاعتقاد فيعدون ما يخالف ما اعتادوه عجيبا بل محالا وأما  
 جعل مدار تعجبهم عدم وفاء علم الواحد وقدرته بالأشياء الكثيرة فلا وجه له لما أنهم  
 لا يدعون أن لألهتهم علما وقدره ومدخلا في حدوث شيء من الأشياء حتى يلزم من  
 نفى ألوهيتهم بقاء الآثار بلا مؤثر وقرىء عجاب بالتشديد وهو أبلغ ككرام وكرام روى  
 أنه لما أسلم عمر رضى الله عنه شق ذلك على قريش فاجتمع خمسة وعشرون من  
 صناديدهم فأتوا أبا طالب فقالوا أنت شيخنا وكبيرنا وقد علمت ما فعل هؤلاء السفهاء  
 وقد جئتكم لنقض بيننا وبين ابن أخيك فاستحضر رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 وقال يا ابن أخى هؤلاء قومك يسألونك السؤال فلا تمل كل الميل على قومك فقال  
 صلى الله عليه وسلم ماذا تسألوننى قالوا ارفضنا وارضض ذكر آلهتنا وندعك وإلهك  
 فقال صلى الله عليه وسلم رأيتم إن أعطيتكم ما سألتكم أمعطي أتم كلمة واحدة تملكون بها  
 العرب وتدين لكم بها العجم قالوا نعم وعشراً فقال قولوا لا إله إلا الله فقاموا وقالوا  
 ذلك ( وانطلق الملا منهم ) أى وانطلق الأشراف من قريش عن مجلس أنى طالب  
 بعد ما بكتهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بالجواب العتيد وشاهدوا تصليبه عليه

الصلاة والسلام في الدين وعريته على أن يظهره على الدين كله ويشوا بما كانوا يرجونه  
بتوسط أبي طالب من المصالحة على الوجه المذكور ( أن امشوا ) أى قائلين بعضهم  
لبعض على وجه النصيحة امشوا ( واصبروا على آهتكم ) أى اثبتوا على عبادتها  
متحملين لما تسمعونونه في حقها من القدح وأن هي المفسرة لأن الانطلاق عن مجلس  
التقاول لا يخلو عن القول وقيل المراد بالانطلاق الاندفاع في القول واما مشوا من مشت  
المرأة إذا كثرت ولادتها ومنه الماشية للتفاؤل أى اجتمعوا وأكثروا وقرئ امشوا  
بغير أن على اضمار القول وقرئ يمشون أن اصبروا ( ان هذا الشيء يراد ) تعليل  
للأمر بالصبر أو لوجوب الامتثال به أى هذا الذي شاهدناه من محمد صلى الله عليه  
وسلم من أمر التوحيد ونفى آلهتنا وأبطال أمرها شيء يراد أى من جهته عليه الصلاة  
والسلام امضاؤه وتنفيذه لاحالة من غير صارف يلويه ولا عاطف يثنيه  
لاقول يقال من طرف اللسان أو أمر يرجى فيه المساحة بشفاعته أو امتنان  
فاقطعوا أطعماكم عن استنزاله من رأيه بوساطة أبي طالب وشفاعته وحسبكم أن  
لا تمنعوا من عبادة آلهتكم بالكلية فاصبروا عليها وتحملوا ما تسمعونونه في حقها من  
القدح وسوء القالة وقيل أن هذا الأمر لشيء يريد الله تعالى ويحكم بامضائه وما  
أراد الله كونه فلا مرد له ولا ينفع فيه الا الصبر وقيل أن هذا الأمر لشيء من نوائب  
الدهر يراد بنا فلا انفكك لنا منه وقيل إن دينكم لشيء يراد أى يطلب ليؤخذ منكم  
وتغلبوا عليه وقيل إن هذا الذي يدعيه من التوحيد أو يقصده من الرياسة والترفع  
على العرب والعجم لشيء يتمنى ويريده كل أحد منهم فتأمل في هذه الاقاول  
واختر منها ما يساعده النظم الجليل ( ماسمعنا بهذا ) الذي يقوله ( في الملة الآخرة ) أى  
الملة النصرانية التي هي آخر الملل فأنهم مثلثة أو في الملة التي أدركنها عليها آباءنا ويجوز  
أن يكون الجارو المجرو رحالا من هذا أى ماسمعنا بهذا من أهل الكتاب ولا الكهان  
كائنا في الملة المترتبة ولقد كذبوا في ذلك أجمع كذب فان حديث البعثة والتوحيد كان  
أشهر الامور قبل الظهور ( إن هذا ) أى ما هذا ( الاختلاق ) أى كذب اخلقه  
( أنزل عليه الذكر ) أى القرآن ( من بيننا ) ونحن رؤساء الناس وأشرافهم كتبوا لهم  
لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم ومراهم إنكار كونه ذكرنا من لا  
من عند الله عز وجل كقولهم لو كان خيرا ما سبقونا اليه وأمثال هذه المقالات الباطلة  
دليل على أن مناط تكذيبهم ليس إلا الحسد وقصر النظر على الخطام الديوى  
( بل هم في شك من ذكرى ) أى من القرآن أو الوحي ليلهم إلى التقليد وإعراضهم

عن النظر في الأدلة المؤدية إلى العلم بحقيقته وليس في عقيدتهم ما يثبتون به فهم مذنبون بين الأوهام ينسبونه تارة إلى السحر وأخرى إلى الاختلاق (بل لما يذوقوا عذاب) أى بل لم يذوقوا بعد عذابي فإذا ذاقوه تبين لهم حقيقة الحال وفي لما دلالة على أن ذوقهم على شرف الوقوع والمعنى أنهم لا يصدقون به حتى يمسه العذاب وقيل لم يذوقوا عذابي الموعود في القرآن ولذلك شكوا فيه (أم عندهم خزائن رحمة ربك العزيز الوهاب) بل أعندهم خزائن رحمة تعالى يتصرفون فيها حسما يشاءون حتى يصيبوا بها من شاؤوا ويصرفوها عن شاؤوا ويحكموا فيها بمقتضى آرائهم فيتخير والنسوة بعض صناديدهم والمعنى أن النبوة عطية من الله عز وجل يتفضل بها على من يشاء من عباده المصطفين لا مانع له فانه العزيز أى الغالب الذى لا يغالب الوهاب الذى له أن يهب كل ما يشاء لكل من يشاء وفى إضافة اسم الرب المنزه عن الترتيب والتبليغ إلى الكمال إلى ضميره عليه الصلاة والسلام من تشريفه واللطاف به مالا يخفى وقوله تعالى (أم لهم ملك السموات والأرض وما بينهما) ترشيح لما سبق أى بل لهم ملك هذه العوالم العالوية والسفلية حتى ينكمروا فى الأمور الربانية ويتحكموا فى التدابير الإلهية التى يستأثر بها رب العزة والكبرياء وقوله تعالى (فليرتقوا فى الأسباب) جواب شرط محذوف أى ان كان لهم ما ذكر من الملك فليصعدوا فى المعارج والمناهج التى يتوصل بها إلى العرش حتى يستوفوا عليه ويدبروا أمر العالم ويزلوا الوحي إلى من يختارون ويستصوبون وفيه من التكميم بهم مالا غاية وراءه والسبب فى الأصل هو الوصلة وقيل المراد بالأسباب السموات لأنها أسباب الحوادث السفلية وقيل أبوابها (جند ما هنالك مهزوم من الأحزاب) أى هم جند ما من الكفار المتحزبين على الرسل مهزوم مكسور عما قريب فلا تبال بما يقولون ولا تكثر بما يهددون وما مزينة للتقليل والتحفير نحو قولك أكلت شيئا ما وقيل للتعظيم على الهزء وهنالك إشارة إلى حيث وضعوا فيه أنفسهم من الانتداب لمثل ذلك القول العظيم وقوله تعالى (كذبت قبائلهم قوم نوح وعاد وفرعون ذو الأوتاد) الخ إستئناف مقرر لمضمون ما قبله ببيان أحوال العتاة الظغاة الذين هزلوا جند ما من جنودهم بما فعلوا من التكذيب وفعل بهم من العقاب وذو الأوتاد معناه ذو الملك الثابت أصله من ثبات البيت المطنب بأوتاده فاستعير لثبات الملك ورسوخ السلطنة واستقامة الأمر قال الأسود بن يعفر:

ولقد غتوا فيها بانعم عيشة . فى ظل ملك ثابت الأوتاد

أوذوا الجموع الكثيرة سمو بذلك لأن بعضهم يشد بعضاً كالوتد يشد البناء  
وقيل نصب أربع سوار وكان يمد يدي المعبذ ورجليه إليها ويضرب عليها  
أوتاداً ويتركه حتى يموت وقيل كان يمد يديه أربعاً وتاد في الأرض ويرسل عليه العقارب  
والحيات وقيل كانت له أوتاد وحبال يلعب بها بين يديه ( وثمود وقوم لوط وأصحاب  
الأيكة ) أصحاب الغيضة من قوم شعيب عليه السلام وقوله تعالى ( أولئك الأحزاب ) أما  
بدل من الطوائف المذكورة كما أن ذلك الكتاب بدل من ألم على أحد الوجوه وفيه فضل  
تأكيد وتنبيه على أنهم الذين جعل الجند المهزوم منهم وقوله تعالى ( إن كل إلا كذب  
الرسل ) استئناف جرى به تقريراً لتكذيبهم وبياناً لكيفيته وتعميداً لما يعقبه أي ما كل  
أحد من أحاد أولئك الأحزاب أو ما كل حزب منهم إلا كذب الرسل لأن  
تكذيب واحد منهم تكذيب لهم جميعاً لاتفاق الكل على الحق وقيل ما كل حزب إلا  
كذب رسوله على نهج مقابلة الجمع بالجمع وأياماً كان فالاستثناء مفرغ من أعم العام في  
خبر المبتدأ أي ما كل أحد منهم محكوماً عليه بحكم المحكوم عليه بأنه كذب الرسل وقيل  
ما كل واحد منهم مخبر عنه بخبر الآخر عنه بأنه كذب الرسل وفي اسناد التكذيب إلى  
الطوائف المذكورة على وجه الإبهام أه لا ولا يذان بأن كلا منهم حزب على حياله تحزب  
على رسوله ثانياً وتبين كيفية تكذيبهم بالجملة الاستثنائية ثالثاً فنون من المبالغة مسجلة  
عليهم باستحقاق أشد العذاب وأفظعه ولذلك رتب عليه قوله تعالى ( فحق عقاب ) أي  
ثبت ووقع على كل منهم عقابي الذي كانت توجه جنائياتهم من أصناف العقوبات المفصلة  
في مواضعها وأما مبتدأ وقوله تعالى إن كل إلا كذب الرسل خبره بخبر العائد أي إن كل منهم  
الخ والجملة استئناف مقرر لما قبله مؤكداً لمضمونه مع ما فيه من بيان كيفية تكذيبهم  
والتنبيه على أنهم الذين جعل الجند المهزوم منهم همهم وأنهما الذين وجد منهم التكذيب فتدبر  
وأما قيل من أنه خبر المبتدأ قوله تعالى وعاد الخ وقوله وقوم لوط الخ فهما يجب تنزيه  
ساحة التنزيل عن أمثاله ( وما ينظر هؤلاء ) شروع في بيان عقاب كفار مكة إثر بيان  
عقاب اضراهم من الأحزاب الذين أخبر فيما سبق بأنهم جند حقير منهم مهزوم عن  
قريب فإن ذلك مما يوجب انتظار السامع ونزقه إلى بيانه قطعاً وفي الإشارة إليهم  
هؤلاء تحقير لشأنهم وتهمين لأمرهم وأما جعله إشارة إلى الأحزاب باعتبار حضورهم  
بحسب الذكر أو حضورهم في علم الله عز وجل فليس في حيز الاحتمال أصلاً كيف لا والانتظار  
سواء كان حقيقة أو استهزاء إنما يتصور في حق من لم يترتب على أعماله نتائجها بعد

وبعد ما بين عقاب الأحزاب واستصالحهم بالمرّة لم يبق مما أريد بيان من عقوباتهم أمر  
منتظر وإنما الذين في مرصد الانتظار كفار مكة حيث ارتكبوا من عظام الجرائم  
وكبار الجرائم الموجبة لشد العقوبات مثل ما ارتكب الأحزاب وأشد منه ولما يلاؤا بعد  
شيء من غوائلها أي وما ينتظر هؤلاء الكفرة الذين هم أمثال أولئك الطوائف المهلكة  
في الكفر والتكذيب (الاصيحة واحدة) هي النفخة الثانية لا بمعنى أن عقابهم نفسها  
بما فيها من الشدة والهول فانها داهية يعم هولها جميع الأمم برها وفاجرها بل بمعنى أنه  
ليس بينهم وبين حائل ما أعد لهم من العقاب الفظيع الا هي حيث أخرت عقوباتهم  
إلى الآخرة لما أن تعذيبهم بالاستئصال حسبا يستحقونه والى عليه الصلاة والسلام  
بين أظهرهم خارج عن السنة الالهية المبينة على الحكم الباهرة كما نطق به قوله  
تعالى وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم وأما ما قيل من انها النفخة الأولى فمما لا وجه  
له أصلا لما انه لا يشاهد هولها ولا يصعق بها الا من كان حيا عند وقوعها وليس  
عقابهم الموعود واقعا عقيبها ولا العذاب المطلق مؤخر اليها بل يحل بهم من حين موتهم (ما لها  
من فوق) أي من توقف مقدار فواق وهو ما بين الحلبتين وقرى بضم الفاء هالفتان وقوله  
تعالى (وقالوا ربنا عجل لنا قطنا قبل يوم الحساب) حكاية لما قالوه عند سماعهم بتأخير عقابهم إلى  
الآخرة أي قالوا بطريق الاستهزاء والسخرية عجل لنا قطنا من العذاب الذي توعدنا  
به ولا تؤخره إلى يوم الحساب الذي مبدؤه الصيحة المذكورة والقط القطعة من الشيء  
من قطه اذا قطعه ويقال لصحيفة الجائزة قط لانها قطعة من القرطاس وقد فسر بها  
أي عجل لنا صحيفة أعمالنا لننظر فيها وقيل ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم وعد الله  
تعالى المؤمنين الجنة فقالوا على سبيل الهزؤ به عجل لنا نصيبنا منها وتصدير دعائهم بالنداء  
المذكور للامعان في الاستهزاء كأنهم يدعون ذلك بكال الرغبة والابتهاال (اصبر على  
ما يقولون) من أمثال هذه المقالات الباطلة (واذكر) لهم (عبدنا داود) أي قصته  
تهويلا لأمر المعصية في أنبيهم وتنبيها لهم على كمال قبح ما اجتروا عليه من المعاصي  
فانه عليه الصلاة والسلام مع عار شأنه واختصاصه بعظام النعم والكرامات لما ألم  
بصغيرة نزل عن منزلته ووبخته الملائكة بالتمثيل والتعريض حتى نطقن فاستغفر ربه  
وأناوب ووجد منه ما يحكي من بكاته الدائب وغمه الواصب وندمه الدائم فما الظن  
بهؤلاء الكفرة الأذلين من كل ذليل المرتكبين لأكبر الكبائر المصيرين على أعظم  
المعاصي أو تذكر قصته عليه الصلاة والسلام وصن نفسك أن نزل فيما كلفت من  
مصابرتهم وتحمل أذيتهم كي لا يلقاك ما لقيه من المعاتبة (ذا الأيد) أي ذا القوة

يقال فلان أيد وذو أيد وآد بمعنى وايد كل شيء ما يتقوى به (إنه أواب) رجاء إلى مرضاة الله تعالى وهو تعليل لكونه ذا الايد ودليل على أن المراد به القوة في الدين فإنه عليه الصلاة والسلام كان يصوم يوماً ويقطر يوماً ويقوم نصف الليل (إننا سنخرن الجبال معه) استئناف مسوق لتعليل قوته في الدين وأوابته إلى مرضاته تعالى ومع متعلقة بالتسخير وإيثارها على اللام لما أشير إليه في صورة الأنبياء من أن تسخير الجبال له عليه الصلاة والسلام لم يكن بطريق تفويض التصرف الكلي فيها إليه عليه الصلاة والسلام كتسخير الريح وغيرها لسلطان عليه السلام بل بطريق التبعية له عليه الصلاة والسلام والاعتداء به في عبادة الله تعالى وقيل متعلقة بما بعدها وهو أقرب بالنسبة إلى ما في سورة الأنبياء عليهم الصلاة والسلام (يسبحن) أي يقصدن الله عز وجل بصوت يتمثل له أو يخلق الله تعالى فيها الكلام أو بلسان الحال وقيل يسرن معه من السباحة وهو حال من الجبال وضع موضع مسبحات للدلالة على تجدد التسبيح حالاً بعد حال أو استئناف مبين لكيفية التسخير (بالعشي والاشراق) أي ووقت الاشراق وهو حين تشرق الشمس أي تضيء ويصفو شعاعها وهو وقت الضحى وأما شروقها فطلوعها يقال شرقت الشمس ولما تشرق وعن أم هانئ رضي الله عنها أنه عليه الصلاة والسلام صلى صلاة الضحى وقال «هذه صلاة الاشراق» وعن ابن عباس رضي الله عنهما ما عرفت صلاة الضحى إلا بهذه الآية (والطير) عطف على الجبال (محشورة) حال من الطير والعامل سنخرنا أي وسخرنا الطير حال كونها محشورة عن ابن عباس رضي الله عنهما كان إذا سبّح جاوبته الجبال بالتسبيح واجتمعت إليه الطير فسبّحت وذلك حشرها وقرئ والطير محشورة بالرفع على الانتداء والخبرية (كل له أواب) استئناف مقرر لمضمون ما قبله مصرح بما فهم منه إجمالاً من تسبيح الطير أي كل واحد من الجبال والطير لأجل تسبيحه رجاء إلى التسبيح ووضع الأواب موضع المسبح إما لأنها كانت ترجع التسبيح والمرجع رجاء لأنه يرجع إلى فعله رجوعاً بعد رجوع وإما لأن الأواب هو التواب الكثير الرجوع إلى الله تعالى ومن دأبه إكثار الذكر وإدامة التسبيح والتقديس وقيل الضمير لله عز وجل أي كل من داود والجبال والطير لله أواب أي مسبح مرجع للتسبيح (وشددنا ملكه) قوتناه بالهيبة والنصرة وكثرة الجنود وقرئ بالتشديد للبالغة قيل كان يبيت حول حرا به أربعون ألف مستلم وقيل ادعى رجل على آخر بقرة وعجز عن إقاة البيت فأوحى الله تعالى إليه في المنام أن اقل المدعى عليه فأخرف أعيد الوحي في اللحظة فأعله الرجل فقال إن الله تعالى لم يأخذني بهذا الذنب ولكن بأني قتلت

أبا هذا غيلة فقال الناس ان أذنب أحد ذنبا أظهره الله عليه قتله فهابوه وعظمت  
هيبته في القلوب ( وآيتناه الحكمة ) النبوة وكال العلم واثقان العمل وقيل الزبور  
وعلم الشرائع وقيل كل كلام وافق الحق فهو حكمة ( وفصل الخطاب ) أى فصل  
الخصام بتمييز الحق عن الباطل أو الكلام المانحصر الذى ينبه المخاطب على المرام  
من غير التباس لما قد روعى فيه مظان الفصل والوصل والعطف والاستئناف والاضمار  
والاضمار والحذف والتكرار وإنما سمي به أما بعد لانه بفصل المقصود عما سبق تمهيداً  
له كالحمد والصلاة وقيل هو الخطاب الفصل الذى ليس فيه ايجاز مخيل ولا اطناب عمل  
كما جاء فى نعت كلام النبوة فصل لا نزر ولا نذر ( وهل أتاك نبأ الخصم ) استفهام  
معناه التعجيب والتشويق إلى استماع ما فى حيزه لا يدانه بأنه من الانباء البديعة التى  
حقها أن تشيع فيما بين كل حاضر وباد والخصم فى الاصل مصدر ولذلك يطلق على  
الواحد وما فوقه كالضيف ومعنى خصمان فريقان ( إذ تسوروا المحراب ) إذ تصعدوا  
سوره ونزلوا اليه والسور الحائط المرتفع ونظيره تستمه اذا علا سنامه وتذراه اذا  
علا ذروته وإذ متعلقة بمحذوف أى نبأ نحكم الخصم إذ تسوروا أو بالنبا على أن المراد  
به الواقع فى عهد داود عليه السلام وان اسناد الايمان اليه على حذف مضاف أى  
قصة نبأ الخصم أو بالخصم لما فيه من معنى الخصومة لا يأتى لان آياته الرسول صلى  
الله عليه وسلم لم يكن حينئذ وقوله تعالى ( إذ دخلوا على داود ) بدل مما قبله أو ظرف  
لتسوروا ( ففرع منهم ) روى أنه تعالى بعث اليه ملكين فى صورة انسانين قيل هما  
جبريل وميكائيل عليهما السلام فطلباً أن يدخلوا عليه فوجداه فى يوم عبادته فنعما  
الحرس فتسوروا عليه المحراب بمن معهم من الملائكة فلم يشعر إلا وهما بين يديه جالسان  
ففرع منهم لانهم نزلوا عليه من فوق على خلاف العادة والحرس حوله فى غير يوم  
الحكومة والقضاء قال ابن عباس رضى الله عنهما إن داود عليه السلام جزأ زمانه  
أربعة أجزاء يوماً للعبادة ويوماً للقضاء ويوماً للاشتغال بخاصة نفسه ويوماً للوعظ  
والتذكير ( قالوا ) استئناف وقع جواباً عن سؤال نشأ من حكاية فرعه عليه الصلاة  
والسلام كأنه قيل فاذا قالت الملائكة عند مشاهدتهم لفرعه فتميل قالوا ازالة لفرعه  
( لا تخف خصمان ) أى نحن فوجان متخاصمان على تسمية مصاحب الخصم خصماً  
( بغى بعضنا على بعض ) هو على الفرض وقصد التعريض فلا كذب فيه ( فاحكم  
بيننا بالحق ولا تشطط ) أى لا تجر فى الحكومة وقرىء ولا تشطط أى لا تبعث عن  
الحق بقرىء ولا تشطط ولا تشاطط وكلها من معنى الشطط وهو تجاوز الحد

وتخطى الحق ( واهدنا إلى سواء الصراط ) إلى وسط طريق الحق بجزر الباغي عما  
سلكه من طريق الجور وارشاده إلى منهاج العدل ( ان هذا أخى ) استئناف لبيان ما فيه  
الخصومة أى أخى فى الدين أو فى الصحبة والتعرض لذلك تمهيد لبيان كمال قبح  
ما فعل به صاحبه ( له تسع وتسعون نعمة ولى نعمة واحدة ) هي الأئمة من الصّان  
وقد يكنى بها من المرأة والكتابة والتعريض أبلغ فى المقصود وقرئ تسع وتسعون  
بفتح التاء ونعمة بكسر النون وقرئ ولى نعمة بسكون الياء ( يقال أكفأها ) أى  
مأكفأها وحقيقته اجمعها أكفأها كما أكفل ما تحت يدي وقيل اجمعها كفى أى  
نصيبي ( وعزنى فى الخطاب ) أى غلبنى فى مخاطبته إياى بحاجة بأن جاء بمحتاج لم أذكر  
على رده أو فى مغالته إياى فى الخطبة يقال خطبت المرأة وخطبها هو فخطبني خطاباً  
أى غلبني فى الخطبة فغلبني حيث زوجها دوني وقرئ وعازني أى غلبني وعزني  
بتخفيف الزاى طلباً للخفضة وهو تخفيف غريب كأنه قيس على ظلت ومست ( قال  
لقد ظلمك بسؤال ندمتكم إلى نعاجه ) جواب قسم محذوف قصد به عليه الصلاة  
والسلام المبالغة فى انكار فعل صاحبه وتهجين طمعه فى نعمة من ليس له غيرها مع أن  
له قطعاً منها ولعله عليه الصلاة والسلام قال ذلك بعد اعتراف صاحبه بما ادعاه عليه أو بناء  
على تقدير صدق المدعى والسؤال مصدر مضاف إلى مفعوله وتعديته إلى مفعول آخر إلى  
التضمنه معنى الإضافة والضم ( وإن كثيراً من الخطاه ) أى الشركاء الذين خلطوا أموالهم  
( لينفى ) ليتعدي وقرئ بفتح الياء على تقدير النون الخفيفة وحذفها وبجذف الياء  
اكتفاء بالكسرة ( بعضهم على بعض ) غير مراعى لحق الصحبة والشركة ( إلا الذين  
آمنوا وعملوا الصالحات ) منهم فأنهم يتحامون عن البغى والعدوان ( وقليل ما هم )  
أى وهم قليل وما مزيدة للإبهام والتعجب من قلتهم والجملة اعتراض ( وظن داود  
أنما قساه ) الظن منعار للعلم الاستدلال لما بينهما من المشابهة الظاهرة أى علم  
بما جرى فى مجلس الحكومة وذل لما قضى بينهما نظر أحدهما إلى صاحبه فضحك  
ثم صعدا إلى السماء حيال وجهه فعلم عليه الصلاة والسلام أنه تعالى ابتلاه وليس  
المدعى على تخصيص الفتنة به عليه الصلاة والسلام دون غيره ذو حجة النصر المستفاد من  
كلمة إنما إلى المفعول بالقياس إلى مفعول آخر كما هو الاستعمال الشائع الوارد على  
نوحية الفصل إلى منعلقات الفعل وقوده باعتبار النفي فيه و الإثبات فيها كما فى  
مثل قولك إنما ضربت زيداً وإنما ضربته تأدياً بل على تخصيص حاله عليه الصلاة  
والسلام بالفتنة بتوجيه الفصل إلى نفس الفعل بالقياس إلى ما يغيره من الافعال



لكن لا باعتبار النفي والاثبات معاً في خصوصية الفعل فانه غير ممكن قطعاً بل باعتبار النفي فيما فيه من معني مطلق الفعل واعتبار الاثبات فيما يقارنه من المعنى المخصوص فان كل فعل من الافعال المخصوصة ينحل عند التحقيق إلى معني مطلق هو مدلول لفظ الفعل وإلى معني مخصوص يقارنه و يقيدوه هو أثره في الحقيقة فان معني نصر مثلاً فعل النصر يرشدك الى ذلك قولهم معني فلان يعطى ويمنع يفعل الاعطاء والمنع فمورد القصر في الحقيقة ما يتعلق بالفعل باعتبار النفي فيه والاثبات فيما يتعلق به فالمعني و علم داوود عليه السلام أنما فعلنا به الفتنة لا غير قبل ابتليناه بامرأة أوريا وقيل امتحناه بتلك الحكومة هل يتنبه بها لما قصد منها وإشار طريق التمثيل لأنه أبلغ في التوبيخ فان التأمل فيه اذا أداه إلى الشعور بما هو الغرض كان أوقع في نفسه وأعظم تأثيراً في قلبه وادعى إلى التنبه للخطأ مع مافيه من مراعاة حرمة عليه الصلاة والسلام بترك المجاهرة والاشعار بأنه أمر يستحي من التصريح به وتصويره بصورة التحاكم لالجائه عليه الصلاة والسلام إلى التصريح بنسبة نفسه الى الظلم وتنبهه عليه الصلاة والسلام على أن أوريا يصدد الخصام (فلستغفر ربه) إثر ما علم أن ما صدر عنه ذنب (وخر راكعاً) اي ساجداً على تسمية السجود ركوعاً لأنه مبدؤه أو آخر للسجود راكعاً أي مصلياً كأنه أحرم بركعتي الاستغفار (وأناب) أي رجع الى الله تعالى بالتوبة واصل القصة ان داوود عليه السلام رأى امرأة رجل يقال له أوريا قال قلبه اليها فسأله ان يطلقها فاستحيا أن يرده ففعل فيتزوجها وهي أم سليمان عليه السلام وكان ذلك جائزاً في شريعتهم معتاداً فيما بين أمته غير محل بالمروءة حيث كان يسأل بعضهم بعضاً أن ينزل له عن امرأته فيتزوجها اذا أعجبتهم وقد كان الانصار في صدر الاسلام يواسون المهاجرين بمثل ذلك من غير تكبر خلا أنه عليه الصلاة والسلام لعظم منزلته وارتفاع مرتبته وعلو شأنه نبه بالتمثيل على انه لم يكن ينبغي له أن يتعاطى ما يتعاطاه آحاد امته ويسأل رجلاً ليس له الا امرأة واحدة ان ينزل عنها فيتزوجها مع كثرة نسائه بل كان يجب عليه ان يغالب هواه ويقهر نفسه ويصبر على ما امتحن به وقيل لم يكن أوريا تزوجها بل كان خطبها ثم خطبها داوود عليه السلام فاتمه عليه السلام اهلها فكان ذنبه عليه الصلاة والسلام ان خطب على خطبة اخيه المسلم هذا وأما ما يذكر من انه عليه الصلاة والسلام دخل ذات يوم محرابه واغلق بابه وجعل يصلي ويقرأ الزبور فبينما هو كذلك إذ جاءه الشيطان في صورة حمامة من ذهب فديده ليأخذها لابن صغير له فطارت فامتد اليها فطارت

فوقعت في كوة فتبعها فابصر امرأة جميلة قد نقضت شعرها فغطى بدنهما وهي امرأة أوريا وهو من غزاة البلقاء فكتب الى أيوب بن سوريا وهو صاحب بعث البلقاء أن ابعث أوريا وقدمه على التايوت وكان من تقدم على التايوت لا يحل له أن يرجع حتى يفتح الله على يديه أو يستشهد ففتح الله تعالى على يده وسلم فامر برده مرة أخرى وثالثة حتى قتل وأناه خبر قتله فلم يحزن كما كان يحزن على الشهداء وتزوج امرأته فافك مبتدع مكروه ومكر مخترع بش مأكروه تمجه الاسماء وتنفّر عنه الطبايع ويل لمن ابتدعه وأشاعه وتبا لمن اخترعه وأذاعه ولذلك قال علي رضي الله عنه من حدث بحديث داود عليه السلام على ما يرويه القصاص جلده مائة وستين وذلك حد الفرية على الانبياء صلوات الله تعالى وسلامه عليهم هذا وقد قيل ان قوما قصدوا ان يقتلوه عليه الصلاة والسلام فقتلوا المحراب ودخلوا عليه فوجدوا عنده أقواما قصصوا هذا التحاكم فعلم عليه الصلاة والسلام غرضهم منهم بان ينتقم منهم فظن أن ذلك ابتلاء له من الله عز وجل فاستغفر ربه بمأثم به وأناب ( فغفرنا له ذلك ) أي ما استغفر منه وروى أنه عليه الصلاة والسلام بنى ساجدا أربعين يوما وليلة لا يرفع رأسه الا الصلاة مكتوبة أو لما لا بد منه ولا يرقأ دمه حتى نبت منه العشب الى رأسه ولم يشرب ماء الا ثلثاه دمع وجهه نفسه راغبا الى الله تعالى في العفو عنه حتى كاد يهلك واشتغل بذلك عن الملك حتى وثب ابن له يقال له ايشا على ملكه ودعا الى نفسه فاجتمع اليه أهل الزيف من بني اسرائيل فلما غفر له حاربه فهزمه ( وان له عندنا لولقى ) لقربة وكرامة بعد المغفرة ( وحسن مأب ) حسن مرجع في الجنة ( يا داود انا جعنا لك خاينة في الارض ) اما حكاية لما خوطب به عليه الصلاة والسلام مبينة لرفاهه عنده عز وجل واما مقول قول قددر هو معطوف على غفرنا أو حال من فاعله أي وقتلنا له أو قاتلنا له يا داود الخ أي استخلفناك على الملك فيها والحكم فيما بين أهلها أو جعلناك خليفة من كان قبلك من الانبياء القائمين بالحق وفيه دليل بين على ان حاله عليه الصلاة والسلام بعد التوبة كما كانت قبلها لم تتغير قط ( فاحكم بين الناس بالحق ) بحكم الله تعالى فان الخلافة بكل معنى مقتضية له حتما ( ولا تتبع الهوى ) أي هوى النفس في الحكومات وغيرها من أمور الدين والدنيا ( فيضلك عن سبيل الله ) بالنصب على أنه جواب النهي وقيل هو مجزوم بالمعطف على النهي مفتوح لالتقاء الساكنين أي فيكون الهوى أو نابعه سببا لضلالك عن دلائله التي نصبها على الحق توكيدا وتشرعا وقوله تعالى ( ان الذين يضلون عن سبيل الله ) تعليل لما قبله ببيان غائلته واظهار سبيل الله في موقع الاضمار لزيادة التقرير والايذان

بكل شناعة الضلال منه (لهم عذاب شديد) جملة من خبر ومبتدا وقعت خبراً لأن  
أو الطرف خبر لأن وعذاب مرتفع على الفاعلية بما فيه من معنى الاستقرار (بمانسوا)  
بسبب نسيانهم وقوله تعالى (يوم الحساب) أمامفعول للنسوا فيكون تعليلاً صريحاً  
لثبوت العذاب الشديد لهم بنسيان يوم الحساب بعد الاشعار بعلية ما يستتبعه ويستلزمه  
أعنى الضلال عن سبيل الله تعالى فانه مستلزم لنسيان يوم الحساب بالمرة بل هذا  
فرد من أفراد أو ظرف لقوله تعالى لهم أي لهم عذاب شديد يوم القيامة بسبب نسيانهم  
الذي هو عبارة عن ضلالهم ومن ضرورته أن يكون مفعوله سبيل الله فيكون التعليل  
المضرح به حينئذ عين التعليل المشعر به بالذات غيره بالعنوان ومن لم يتنبه لهذا السر  
السري قال بسبب نسيانهم وهو ضلالهم عن السبيل فان تذكره يقتضي ملازمة الحق ومخالفة  
الحوى فتدبر (وما خلقنا السماء والأرض وما بينهما باطلاً) كلام مستأنف مقرر لما  
قبله من أمر البعث والحساب والجزاء أي وما خلقناهما وما بينهما من المخلوقات  
على هذا النظام البديع الذي تحارفي فهمه العقول خلقاً باطلاً أي خالياً عن الغاية  
الجليلة والحكمة الباهرة بل منطوي على الحق المبين والحكم البالغة حيث خلقا من  
بين ما خلقنا نفوساً أودعناها العقل والتمييز بين الحق والباطل والنافع والضار ومكناهما من  
التصرفات العلمية والعمالية في استجلاب منافعها واستدفاع مضارها ونصبتنا للحق دلائل  
آفاقية وأنفسية ومنحناها القدرة على الاستشهاد بها ثم لم تقتصر على ذلك المقدر من  
الاطراف بل أرسلنا اليها رسلاً وأنزلنا عليها كتباً بينا فيها كل دقيق وجميل وأزحنا  
علمنا بالأكية وعرضناها بالتكليف للمنافع العظيمة وأعددنا لها عقوبة وجزاء على حسب  
أعمالها (ذلك) إشارة الى ما نفى من خلق ما ذكر باطلاً (ظن الذين كفروا) أي  
مظنونهم فان جحدوهم بأمر البعث والجزاء الذي عليه يدور فلك تكوير العالم قول  
منهم بطلان خلق ما ذكر وخوذه عن الحكمة سبحانه ونعالي عما يقولون علواً كبيراً  
(فويل للذين كفروا) مبتداً وخبر والفاء لافادة ترتب ثبوت الويل لهم على ظنهم  
الباطل كما أن وضع الموصول موضع ضميرهم للاشعار بما في حيز الصلة بعلية كفرهم  
له ولا ننافي بينهما لان ظنهم من باب كفرهم ومن في قوله تعالى (من النار) تعليلية  
كما في قوله تعالى «فويل لهم مما كتبت أيديهم» ونظائره مفيدة لعلية النار لثبوت الويل  
لهم صريحاً بعد الاشعار بعلية ما يؤدي اليها من ظنهم وكفرهم أن فويل لهم بسبب  
النار المترتبة على ظنهم وكفرهم (أم نجعل الذين آمنوا وعملوا الصالحات كالمفسدين  
في الأرض) أم منقطعة وما فيها من بل للاضراب الانتقالي عن تقرير أمر البعث

والحساب والجزاء بما مر من نفى خلق العالم خاليا عن الحكم والمصالح الى تقريره وتحقيقه بما في الهزمة من انكار التسوية بين الفريقين ونفيها على أبلغ وجه وآ كده أى بل أنجعل المؤمنين المصلحين كالسكفرة المفسدين في أقطار الارض كما يقتضيه عدم البعث وما يترتب عليه من الجزاء لاستواء الفريقين في التمتع بالجنة الدنيا بل الكفرة أوفر حظا منها من المؤمنين لكن ذلك المجعل محال فتعين البعث والجزاء حتما لرفع الاولين الى أعلى عليين والآخرين الى أسفل سافلين وقوله تعالى (أم نجعل المتقين كالفيجار) أضراب وانتقال عن اثبات ما ذكر بلزوم المحال الذي هو التسوية بين الفريقين المذكورين على الاطلاق الى اثباته بلزوم ما هو أظهر منه استحالة وهو التسوية بين اتقياء المؤمنين وأشقياء الكفرة وحمل الفيجار على فجرة المؤمنين مما لايساعده المقام ويجوز أن يراد بهذين الفريقين عين الاولين ويكون التكرير باعتبار وصفين آخرين هما أدخل في انكار التسوية من الوصفين الاولين وقيل قال كفار قريش المؤمنين انا نعطي في الآخرة من الخير ما تعطون فنزلت (كتاب) خبر مستأ محذوف هو عبارة عن القرآن أو السورة وقوله تعالى (أنزلناه إليك) صفته وقوله تعالى (مبارك) خبر ثان للبتداء أو صفة لكتاب عندهم يجوز تأخير الوصف الصريح عن غير الصريح وقرئ مبارك على أنه حال من مفعول أنزلنا ومعنى المبارك الكثير المنافع الدينية والدينية وقوله تعالى (ليدبروا آياته) متعلق بأنزلناه أى أنزلناه ليتفكروا في آياته التي من جملتها هذه الآيات المعربة عن أسرار التكوين والتشريع فيعرفوا ما يدبر ظاهرها من المعاني الفائقة والتأويلات اللائقة وقرئ ليتدبروا على الاصل ولتدبروا على الخطاب أى أنت وعلماؤك بحذف احدى التائنين (وليتذكر أولو الالباب) أى وليتعض به ذوو العقول السليمة أو ليستحضروا ما هو كالمركز في عقولهم من فرط تمكنهم من معرفته لما نصب عليه من الدلائل فان الكتب الالهية مينة لما لا يعرف الا بالشرع ومرشدة الى مالا سبيل للعقل اليه (ووهبنا لداود سليمان نعم العبد) وقرئ نعم العبد أى سليمان كما ينفي عنه تأخير ع داود مع كونه مفعولا صريحا لوهبنا ولان قوله تعالى (انه أبواب) أى رجاء الى الله تعالى بالثوبة أو الى التيسير مرجع له تعليل للبدح وهو من حاله لما أن الضمير المجرور في قوله تعالى (إذ عرض عليه) راجع اليه عليه الصلاة والسلام قطعا وإذ منصوب بأذكر أى أذكر ما صدر عنه إذ عرض عليه (بالعشى) هو من الظهر الى آخر النهار (الصفافات) فانه يشهد بأنه أبواب وقيل ظرف لأواب وقيل لتعم وتأخير الصفافات

عن الظرفين لما مر مرارا من التشويق الى المؤخر والصارف من الخيل الذي يقوم على طرف  
سبك يد أو رجل وهو من الصفات المحمودة في الخيل لا يكاد يتفق الا في العراب  
الخاص وقيل هو الذي يجمع يديه ويسويهما وأما الذي يقف على سبكه فهو المتخيم  
( الجياد ) جمع جواد وجود وهو الذي يسرع في جريه وقيل الذي يوجد عند الركض  
وقيل وصفت بالصفون والجودة لبيان جمعها بين الوصفين المحمودين واقفة وجارية أي  
إذا وقفت كانت ساكنة مطمئنة في مواقفها وإذا جرت كانت سراعا خفافا في جريها  
وقيل هو جمع جيد روى أنه عليه الصلاة والسلام غزا أهل دمشق ونصيبين وأصاب  
ألف فارس وقيل أصابها أبوه من العاقلة فورثها منه وقيل خرجت من البحر لها أجنحة  
فقدم يوما بعدما صلى الظهر على كرسيه فاستعرضها فلم تزل تعرض عليه حتى غربت  
الشمس وغفل عن العصر أو عن ورد كان له من الذكر وقتئذ وتنبه فلم يعلموه  
فاغتم لما فاتته فاستردعا فغمرها تقربا لله تعالى وبقي مائة فما في أيدي الناس من الجياد فمن  
نسلها وقيل لما عقرها أبدله الله خيرا منها وهي الريح تجري بأمره ( فقال اني أحببت  
حب الخير عن ذكر ربي ) قاله عليه الصلاة والسلام عند غروب الشمس اعترافا بما  
صدر عنه من الاشتغال بها عن الصلاة وندما عليه وتمهيدا لما يعقبه من الأمر بردها  
وعقرها والتعقيب باعتبار أواخر العرض المستمر دون ابتدائه والتأكيده لدلالة على  
أن اعترافه وندمه عن صميم القلب لا لتحقيق مضمون الخير وأصل أحببت أن يعنى  
بعلل لانه بمعنى آثرت لكن لما أنيب مناب أنبت عدى تعديته وحب الخير مفعوله كأنه  
قيل أنبت حب الخير عن ذكر ربي ووضعته موضع . والخير المال الكثير والمراد به الخيل  
التي شغلته عليه الصلاة والسلام ويحتمل أنه سماها خيرا لتعلق الخير بها قال عليه الصلاة  
والسلام « الخير معقود بنواصي الخيل الى يوم القيامة » وقرى ما ( حتى توارت بالحجاب )  
متعلق بقوله أحببت باعتبار استمرار المحبة ودوامها حسب استمرار العرض أي أنبت  
حب الخير عن ذكر ربي واستمر ذلك حتى توارت أي غربت الشمس تشيما لغروبها  
في مغربها بتوارى الحجة بحجابها واضمارها من غير ذكر لدلالة العشى عليها وقيل  
الضمير للصفات أي حتى توارت بحجاب الليل أي بظلامه ( ردوها على ) من تمام  
مقالة سليمان عليه السلام ومرمى غرضه من تقديم ما قدمه ومن لم يتنبه له مع ظهوره  
توهم أنه متصل بمضمون هو جواب لمضمر آخر كأن سائلا قال فإذا قال سليمان عليه  
السلام فقيل قال ردوها فتأمل والفاء في قوله تعالى ( فطقق مسحا ) فصيحة مفصحة  
عن جملة قد حذفت ثقة بدلالة الحال عليها وايدانا بغاية سرعة الامثال بالأمر أي فردوها

عليه فاخذ يمسح السيف مسحاً ( بالسوق والاعناق ) أى بسوقها وأعناقها يقطعها من  
قولهم مسح علاوته أى ضرب عنقه وقيل جعل يمسح بيده أعناقها وسوقها حبالها  
واعجاباً بها وليس بذلك وقرىء بالسوق على همز الواو لضمها كما فى أدور وقرىء  
بالسوق تنزيلاً لضمه السين منزلة ضمة الواو وقرىء بالساق اكتفاء بالواحد عن الجمع  
لامن الالباس ( ولقد قتنا سليمان وألفينا على رسيه جسدا ثم أناب ) أظهر ما قيل  
فى قنته عليه الصلاة والسلام ماروى مرفوعاً أنه قال لأطوف الليلة على سبعين امرأة  
تأتى كل واحدة بفارس يجاهد فى سبيل الله تعالى ولم يقل ان شاء الله تعالى  
فطاف عليهن فلم تحمّل إلا امرأة واحدة جاءت بشق رجل والذى نفسى  
بيده لو قال ان شاء الله لجاهدوا فى سبيل الله فرساناً أجمعون وقيل ولله ابن فاجتمعت  
الشياطين على قتله فعلم ذلك فكان يغدوه فى السحاب فما شعر به إلا أن ألقى على  
كرسيه ميتاً فتنبه لخطئه حيث لم يتوكل على الله عز وعلا وقيل أنه غزا صيدون من  
الجزائر فقتل ملكها وأصاب بنتاً له تسمى جرادة من أحسن الناس فاصطفاه لنفسه  
وأسلمت وأحبها وكان لا يرقأد معها جزعاً على أبيها فأمر الشياطين فثأروا لها صورته  
وكانت تغدو اليها وتروح مع ولاندها يسجدن لها كمادتهم فى ملكه فأخبره آصف  
بذلك فكسر الصورة وعاقب المرأة ثم خرج وحده إلى فلاة وفرش له الرماد فجلس  
عليه تائباً إلى الله تعالى باكياً متضرعاً وكانت له أم ولد يقال لها أمينة إذا دخل للطهارة  
أو لاصابة امرأة يعطيها خاتمه وكان ملكه فيه فأعطاها يوماً فتمثل لها بصورته شيطان  
اسمه صخر وأخذ الخاتم فختم به وجلس على كرسيه فاجتمع عليه الخلق ونفذ حكمه  
فى كل شئ إلا فى نسائه وغير سليمان عن هيئته فأتى أمينة لطلب الخاتم فأنكرته وطردته  
فعرف ان الخطيئة قد أدركته فكان يدور على البيوت يتكشف وإذا قال أنا سليمان حشوا  
عليه التراب وسبه ثم عمد إلى السماكين ينقل لهم السمك فيعطونه كل يوم سمكتين  
فسكرت على ذلك أربعين صباحاً عدد ما عبد الوثن فى بيته فأنكر آصف وعطاء بنى  
اسرائيل حكم الشيطان ثم طار اللعين وقذف الخاتم فى البحر فابتلعه سمكة فوقع فى  
يد سليمان فبقر بطنها فاذا هو الخاتم فختم به وخر ساجداً وعاد اليه ملكه وجاب صخرة  
لصخر فجعله فيها وسد عليه بأخرى ثم أوثقهما بالحديد والرصاص وقذفه فى البحر  
وعلى هذا فالجسد عبارة عن صخر سمي به وهو جسم لا روح فيه لأنه تمثل بما لم يكن  
كذلك والخطيئة تغافله عليه الصلاة والسلام عن حال أهله لأن اتخاذ التماثيل لم يكن  
محظوراً حينئذ وسجود الصورة بعير علم منه لا يضره ( قال ) يدل من أناب وتفسير

له ( رب اغفر لي ) أى ما صدر عني من الزلة ( وهب لي ملكا لا ينبغي لأحد من  
بعدي ) لا يتسمل له ولا يكون ليكون معجزة لي مناسبة لحالي فانه عليه الصلاة والسلام  
لما نشأ في بيت الملك والنبو ورثهما معا استدعى من ربه معجزة جامعة لحكما أو لا ينبغي  
لأحد أن يسلبه متى بعده هذه السلبه أو لا يصح لأحد من بعدي لعظمته كقولك فلان ما ليس  
لأحد من الفضل والمال على ارادة وصف الملك بالعظمة لا ان لا يعطى أحد مثله  
فيكون منافسة وقيل كان ملكا عظيما يخاف أن يعطى مثله أحد فلا يحافظ على حدود  
الله تعالى وتقديس الاستغفار على الاستيهاب لمزيد اهتمامه بأمر الدين جريا على سنن الأنبياء  
عليهم الصلاة والسلام والصالحين وكون ذلك أدخل في الاجابة وقرئ لي بفتح الياء  
( انك أنت الوهاب ) تعليل للدعاء بالمغفرة والهمة معا لا بالأخيرة فقط فان المغفرة  
أيضا من أحكام وصف الوهابية قطعاً ( فسخرنا له الريح ) أى فذللتنا لها لطاعته اجابة  
لدعوته فعاد أمره عليه الصلاة والسلام إلى ما كان عليه قبل الفتنة وقرئ الرياح  
( تجرى بأمره ) بيان لتسخيرها له ( رخاء ) أى لينة من الرخاوة طيبة لا ترزعزع  
وقيل طيبة لا تمتنع عليه كالمأمور المتقاد ( حيث أصاب ) أى حيث قصد وأراد حكى  
الأصمعي عن العرب أصاب الصواب فأخطأ الجواب ( والشياطين ) عطف على  
الريح ( كل بناء وغواص ) بدل من الشياطين ( وآخرين مقرنين في الأصفاد )  
عطف على كل بناء داخل في حكم البندل كانه عليه الصلاة والسلام فصل الشياطين إلى  
عملة استعملهم في الأعمال الشاقة من البناء والغوص ونحو ذلك وإلى مردة قرن بعضهم مع  
بعض في السلاسل لسكفهم عن الشر والفساد ولعل أجسامهم شفافة فلا ترى صلبة  
فيمكن تقييدها ويقدر على الأعمال الصعبة وقد جوز أن يكون الاقران في الأصفاد  
عبارة عن كفهم عن الشرور بطريق التمثيل والصفد القيد وسمى به العطاء لانه مرتبط  
بالمعنى عليه وفرقوا بين فعليهما فقالوا صفده قيده وأصفده أعطاه على عكس وعد وأ وعد  
وقوله تعالى ( هذا ) الخ إما حكاية لما خوطب به سليمان عليه السلام مينة لعظم شأن  
ما أوتي من الملك وأنه مفوض اليه تفويضا كليا وأما مقول لقول مقدر وهو  
معطوف على سخرنا أو حال من فاعله كما مر في خاتمة قصة داود عليه السلام أى  
وقلتنا له أو قائلين له هذا الامر الذي اعطيناك من الملك العظيم والبسطة والتسلط على  
ما لم يساط عليه غيرك ( عطاؤنا ) الخاص بك ( فامنن أو أمسك ) فاعط من شئت  
وامنع من شئت) بغير حساب حال من المستكن في الامر أى غير محاسب على منه وامساكه  
لتفويض التصرف فيه اليك على الاطلاق أو من العطاء أى هذا عطاؤنا ملتبساً بغير

حساب لغاية كثرة اوصلة له وما بينهما اعتراض على التقديرين وقيل الاشارة الى تسخير الشياطين والموارد بالمان والامساك الاطلاق والتقييد (وإن له عندنا الزماني) في الآخرة مع ماله من الملك العظيم في الدنيا (وحسن ماآب) هو الجنة قيل قتل سليمان عليه السلام بعد ما ملك عشرين سنة وملك بعد الفتنة عشرين سنة وذكر الفقيه أبو حنيفة أحمد بن داود الدينوري في تاريخه ان سليمان عليه السلام ورث ملكا يه في عصر كخسر ون سياروش وسار من الشام إلى العراق فبلغ خبره كخسر وفهرب إلى خراسان فلم يابث حتى هلك ثم سار سليمان عليه السلام إلى مرو ثم إلى بلاد الترك فدخل فيها ثم جاز بلاد الصين ثم عطف إلى ان وافى بلاد فارس فزها أياما ثم عاد إلى الشام ثم أمر ببناء بيت المقدس فلما فرغ منه سار إلى ترمذة ثم إلى صنعاء وكان من حديثه مع صاحبته ما ذكره الله تعالى وغز بلاد المغرب الاندلس وطبجة وغيرهما والله تعالى اعلم (واذكر عبدنا أيوب) عطف على اذكر عبدنا داود وعدم تصدير قصة سليمان بهذا العنوان لئلا يظن الاتصال بينهما وبين داود عليهم السلام وأيوب هو ابن عيص بن اسحق عليه السلام (اذنادى به) بدل اشتمال من عبدنا وأيوب عطف بيان له (أنى) بأنى (مسنى الشيطان) بفتح باء مسنى وقرى بأسكنها واسقاطها (بنصب) أى تعب وقرى بفتح النون وبفتح حزين وبضمين للشغل (وعذاب) أى ألم ووصب يريد مرضه وما كان يقاسيه من فزون الشدائد وهو المراد بالضرب وقوله أنى مسنى الضر وهو حكاية لكلامه الذى ناداه به بعبارته والالطيل أنه مسه الخ والاسناد إلى الشيطان أما لأنه تعالى مسه بذلك لما فعل بوسوسته كما قيل أنه أعجب بكثرة ماله أو استغاثه مظلوم فلم يعثه أو كانت مواشيه في ناحية ملك كافر فذاهنه ولم يغزه أو لامتحان صبره فيكون اعترافا بالذنوب أو مراعاة للدرب أو لأنه وسوس إلى أتباعه حتى رفضوه وأخرجوه من ديارهم أو لان المراد بالنصب والعذاب ما كان يوسوس به اليه في مرضه من تعظيم ما نزل به من البلاء والقنوط من الرحمة ويغريه على الكراهة والجزع فالتجأ إلى الله تعالى في أن يكفيه ذلك بكشف البلاء أو بالتوفيق لدفعه ورده بالصبر الجميل وليس هذا تمام دعاؤه عليه الصلاة والسلام بل من جملة قوله وأنت أرحم الراحمين فاكتمى ههنا عن ذكره بما في سورة الانبياء كما ترك هناك ذكر الشيطان ثقة بما ذكر ههنا وقوله تعالى (اركض برجلك) الخ إما حكاية لما قيل له أو مقول لقول مقدر معطوف على نادى أى قتلناه اركض برجلك أى اضرب بها الأرض ولذا قوله تعالى (هذا مغتسل بارد وشراب) فانه أيضا إما حكاية لما قيل له بعد امتشاله بالامر ونبوع الماء أو مقول لقول مقدر معطوف على مقدر ينساق اليه الكلام كأنه قيل فضر بها فبعت عين قتلناه هذا مغتسل تغتسل به وتشرب منه فيبرأ



ظاهرك وباطنك وقيل نبعث عينان حارة للاغتسال وباردة للشرب و يأباه ظاهر النظم  
الكريم وقوله تعالى (ووهبنا له أهله) معطوف على مقدر مترتب على مقدر آخر يقتضيه القول  
المقدر أنفاً كأنه قيل فاعتسل وشرب فكشفنا بذلك ما به من ضرر كافي سورة الانيام ووهبنا له أهله  
إما بأحيائهم بعد هلاكهم وهو المروى عن الحسن أو بجمعهم بعد تفرقهم كقيل (ومثلهم معهم)  
عطف على أهله فكان له من الأولاد ضعف ما كان له قبل (رحمة منا) أي لرحمة عظيمة عليه من  
قلنا (وذكري لأولي الألباب) ولتذكيرهم بذلك ليصبروا على الشدائد كما صبروا وبلغوا إلى  
الله عز وجل فيما يحق بهم كما لجأ ليقبل بهم ما فعل به من حسن العاقبة (وخذيديك  
ضعفاً) معطوف على اركض أو على وهبنا بتقدير قلنا أي وقلنا خذيديك الخ والأول  
أقرب لفظاً وهذا أنسب معنى فإن الحاجة إلى هذا الأمر لاتمس إلا بعض الصحة فإن  
امراته رحمة بنت افرام بن يوسف وقيل ليا بنت يعقوب وقيل ماصر بنت ميشا بن  
يوسف عليه السلام ذهبت لحاجة فأبطأت خلف ان يرى ليضر بنها مائة ضربة فأمره  
الله تعالى بأخذ الضغث والضعف الحزمة الصغيرة من الحشيش ونحوه وعن ابن عباس  
رضي الله عنهما قبضة من الشجر وقال (فاضرب به) أي بذلك الضغث (ولا تحبث)  
في يمينك فإن البر يتحقق به ولقد شرع الله سبحانه هذه الرخصة رحمة عليه وعليها الحسن  
خدمتها إياه ورضاه عنها وهي باقية ويجب أن يصيب المضروب كل واحد من المائة  
إما بأطرفها قائمة أو بأعرضها مبسوطة على هيئة الضرب (إنا وجدناه صابراً)  
فما أصابه في النفس والأهل والمال وليس في شكواه إلى الله تعالى إخلال بذلك  
فأنه لا يسمى جزعاً كتمني العافية وطلب الشفاء على أنه قال ذلك خيفة الفتنة في الدين  
حيث كان الشيطان يوسوس إلى قومه بأنه لو كان نبياً لما ابتلى بمثل ما ابتلى به وإرادة  
القوة على الطاعة فقد بلغ أمره إلى أن لم يبق منه إلا القلب واللسان ويروى أنه عليه  
الصلاة والسلام قال في مناجاته: إلهي قد علمت أنه لم يخالف لساني قلبي ولم يتبع قلبي  
بصري ولم يهنئ ماملكت بميني ولم آكل إلا ومعى يتيم ولم أبت شعبان ولا كاسياً  
ومعنى جائع أو عريان فكشف الله تعالى عنه (نعم العبد) أي أيوب (أنه أواب)  
تعليل لمدحه أي رجاء إلى الله تعالى (واذكر عبادنا ابراهيم واسحق ويعقوب)  
عطف بيان لعبادنا وتريء عبدنا إما على أن ابراهيم وحده لمزيد شرفه عطف بيان  
وقيل بدل وقبل نصب باضمار أغني والباقيان عطف على عبدنا وأما على أن عبدنا  
اسم جنس وضع موضع الجمع (أولى الأيدي والأبصار) أولى القوة في الطاعة  
والمصيرة في الدين أو أولى الأعمال الجليلة والعلوم الشريفة فعب بالأيدي عن الأعمال

لأن أكثرها تبشر بها وبالأبصار عن المعارف لأنها أقوى مبادئها وفيه تعريض بالجهلة البطالين أنهم كالزمنى والعماء وتوبيخ على تركهم المجاهدة والتأمل مع تمسكهم منهما وقرئ أولى الأيد بطرح الياء والاكتفاء بالكسر وقرئ أولى الأيادي على جمع الجمع ( أنا أخلصناهم بخالصة ) تعليل لما وصفوا به من شرف العبودية وعلو الرتبة في العلم والعمل أي جعلناهم خالصين لهم بخالصة خالصة الشان كما ينبي عنه التكبير التفتيحي وقوله تعالى ( ذكرى الدار ) بيان للخالصة بعد إيهامها للتفتيخ أي تذكر الدار الآخرة دائماً فإن خلوصهم في الطاعة بسبب تذكرهم لها وذلك لأن مطمح أنظارهم ومطرح أفكارهم في كل ما يأتون وما يذرون جوار الله عز وجل والفوز ببقائه ولا يتسنى ذلك إلا في الآخرة وقيل إخلصناهم بتوفيقهم لها واللفظ بهم في اختيارها ويعضد الأول قراءة من قرأ بإخلصهم وإطلاق الدار للشعار بأنها الدار في الحقيقة وإنما الدنيا معبر وقرئ بإضافة خالصة إلى ذكرى أي بإخلص من ذكرى الدار على معنى أنهم لا يشوبون ذكراهم آخر أصلاً أو تذكرهم الآخرة وترغيبهم فيها وترهيدهم في الدنيا كما هو شأن الأنبياء عليهم الصلاة والسلام وقيل ذكرى الدار الثناء الجميل في الدنيا ولسان الصدق الذي ليس لغيرهم ( وإنهم عندنا لمن المصطفين الأخيار ) لمن المختارين من أمثالهم المصطفين عليهم في الخير والأخيار جمع خير كشر وأشرار وقيل جمع خير أو خير مخفف منه كأموات في جمع ميت وميت ( واذكر اسماعيل ) فصل ذكره عن ذكر أبيه وأخيه للشعار بعراقته في الصبر الذي هو المقصود بالتذكير ( واليسع ) هو ابن أخطوب بن العجوز استخلفه الياس على بني إسرائيل ثم استنبحه واللام فيه حرف تعريف دخل على يسع كافي قول من قال رأيت الوليد بن يزيد مباركاً وقرئ هو اليسع كان أصله ليسع فيعمل من اليسع دخل عليه حرف التعريف وقيل هو على القراءة علم أعجمي دخل عليه اللام وقيل هو يوشع ( وذا الكفل ) هو ابن عم يسع أو بشر بن أيوب واختلف في نبوته ولقبه فقيل فراليه مائة نبي من بني إسرائيل من القتل فأوأم وكفلهم وقيل كفل بعمل رجل صالح كان يصلي كل يوم مائة صلاة ( وكل ) أي وكلهم ( من الأخيار ) المشهورين بالخيرية ( وهذا ) إشارة إلى ما تقدم من الآيات الناطقة بمحاسنهم ( ذكر ) أي شرف لهم وذكر جميل يذكرون به أبداً أو نوع من الذكر الذي هو القرآن و باب منه مشتمل على أنباء الأنبياء عليهم السلام وعن ابن عباس رضي الله عنهما هذا ذكر من مضى من الأنبياء وقوله تعالى ( وإن للمتقين لحسن مآب ) شروع في بيان أجرهم الجزيل في الآجل بعد بيان ذكرهم الجميل في العاجل وهو باب

آخر من أبواب التنزيل والمراد بالمتقين إما الجنس وهم داخلون في الحكم دخولا أوليا وإما نفس المذكورين تبرئهم بذلك مدحا لهم بالتقوى التي هي الغاية القاصية من الكمال (جنات عدن) عطف بيان لحسن ما آت عند من يجوز تحالفهما تعريفًا وتنكيرًا فان عدنا معرفة لقوله تعالى جنات عدن التي وعد الرحمن عباده أو بدل منه أو نصب على المدح وقوله تعالى (مفتحة لهم الأبواب) حال من جنات عدن والعامل فيها ما في المتقين من معنى الفعل والأبواب مرتفعة باسم المفعول والرابط بين الحال وصاحبها إما ضمير مقدر كما هو رأى البصريين أى الأبواب منها أو الألف واللام القائمة مقامه كما هو رأى الكوفيين اذ لاصل أبوابها وقرئنا مرفوعة على الابتداء والخبر أو على أنها خبران لمحذوف أى هي جنات عدن هي مفتحة (متكئين فيها) حال من ضمير لهم والعامل فيها مفتحة وقوله تعالى (يدعون فيها بقاكة كثيرة وشراب) استئناف لبيان حالهم فيها وقيل هو أيضاً حال مما ذكر أو من ضمير متكئين والاقصار على دعاء الفاكة للايدان بأن مطاعهم لمحض النفس والتلذذ دون التغذى فانه لتحصيل بدل المتحلل ولا تخلل ثمة (وعندهم قاصرات الطرف) أى على أزواجهن لا ينظرون الى غيرهم (أتراب) لدات لهم فان النحاب بين الاقران أرسخ أو بعضهم لبعض لا يجوز فيون ولا صديقه واشتقاقه من التراب فانه يمسهم في وقت واحد (هذا ما توعدون ليوم الحساب) أى لأجله فان الحساب علة للوصول الى الجزاء وقرئ بالياء ليوافق ما قبله والالتفات أليق بمقام الامتنان والتكريم (ان هذا) أى ما ذكر من ألوان النعم والكرامات (لر زقنا) أعطيناكموه (ماله من نقاد) أنقطاع أبدا (هذا) أى الأمر هذا أو هذا كما ذكر أو هذا ذكر وقوله تعالى (وان للطاغين لشر ما آت) شروع في بيان أضداد الفريق السابق (جهنم) اعرابه كما سلف (يصلونها) أى يدخلونها حال من جهنم (فبئس المهاد) وهو المهد والمفرش مستعار من فراش النائم والمخصوص بالذم محذوف وهو جهنم لقوله تعالى «لهم من جهنم مهاد» (هذا فليذوقوه) أى ليذوقوا هذا فليذوقوه كقوله تعالى «واياي فارهبون» أو العذاب هذا فليذوقوه أو هذا مبتدا خبره (حميم وغساق) وما بينهما اعتراض وهو على الاولين خبر مبتدا محذوف أى هو حميم والغساق ما ينسق من صديد أهل النار من غسقت العين اذا سال دمعها وقبل الحميم يحرق بحره والغساق يحرق ببرده وقيل لو قطرت منه قطرة في المشرق لتنت أهل المغرب ولو قطرت قطرة في المغرب لتنت أهل المشرق وقيل الغساق عذاب لا يعمله الا الله تعالى وقرئ بتخفيف السين (وآخر من شكاه) أى ومذوق آخر أو عذاب آخر من مثل هذا المذوق أو العذاب

في الشدة والفظاعة وقرئ. وأخر أى ومدوقات أخر أو انواع عذاب أخر وتوحيد  
 ضمير شكله بتأويل ما ذكر أو الشراب الشامل للحميم والغساق أو هو راجع الى  
 الغساق ( أزواج ) أى اجلس وهو خبر لآخر لانه يجوز أن يكون ضرباً أو صفة له  
 أو للثلاثة أو مرتفع بالجار والخبر محذوف مثل لهم ( هذا فوج مقتحم معكم )  
 حكاية ما يقال من جهة الخزنة لرؤساء الطاغين اذا دخلوا النار واقتحمها  
 معهم فوج كانوا يتبعونهم في الكفر والضلالة والاقحام الدخول في الشيء  
 بشدة قال الراغب الاقحام توسط شدة مخيفة وقوله تعالى ( لا مرحبا بهم ) من إتمام  
 كلام الخزنة بطريق الدعاء على الفوج أو صفة للفوج أو حال منه أى مقول أو مقولا  
 في حقهم لا مرحبا بهم أى لا أتوا مرحباً أو لا رحبت بهم الدار مرحباً ( انهم صالحوا  
 النار ) تعليل من جهة الخزنة لاستحقاقهم الدعاء عليهم أو وصفهم بما ذكر وقيل لا مرحباً  
 بهم إلى هنا كلام الرؤساء في حق أتباعهم عند خطاب الخزنة لهم باقحام الفوج معهم  
 تضجراً من مقارنتهم وتفرأ من مصاحبتهم وقيل كل ذلك كلام الرؤساء بعضهم مع  
 بعض في حق الاتباع ( قالوا ) أى الاتباع عند سماعهم ما قيل في حقهم ووجه خطابهم  
 للرؤساء في قولهم ( بل أنتم لا مرحباً بكم ) الخ على الوجهين الآخرين ظاهر وأما على  
 الوجه الاول فلعلمهم إنما خاطبهم مع أن الظاهر أن يقولوا بطريق الاعتذار إلى الخزنة  
 بل هم لا مرحباً بهم الخ قصداً منهم إلى إظهار صدقهم بالمخاصمة مع الرؤساء والتحاكم  
 إلى الخزنة طمعاً في فضائهم بتخفيف عذابهم أو تضعيف عذاب خصائهم أى بل أنتم  
 أحق بما قيل لنا أو قلتم وقوله تعالى ( أنتم قدمتموه لنا ) تعليل لأحقيتهم بذلك أى  
 أنتم قدمتم العذاب أو الصلي لنا وأوقعتموه فيه بتقديم ما يؤدى اليه من العقائد الزائفة  
 والاعمال السيئة وتزينها في أعيننا واغرائنا عليها لا أنا بشرناها من تلقاء أنفسنا ( فبئس  
 القرار ) أى فبئس المخرجهم قصدوا بدمها تغليظ جناية الرؤساء عليهم ( قالوا ) أى  
 الاتباع أيضاً وتوسطه بين كلامهم لما بينهما من التباين بين ذاتاً وخطاباً أى قالوا  
 معرضين عن خصوصتهم متضرعين إلى الله تعالى ( ربنا من قدم لنا هذا فزده عذاباً  
 ضعفاً في النار ) كقولهم ربنا هؤلاء أضلونا فآتهم عذاباً ضعفاً من النار أى عذاباً  
 مضاعفاً أى ذا ضعف وذلك بأن يزيد عليه مثله ويكون ضعفين كقوله ربنا آتهم  
 ضعفين من العذاب وقيل المراد بالضعف الحيات والأفاعي ( وقالوا ) أى الطاغون  
 ( ما لنا لا نرى رجالاً كنا نعدهم من الاشرار ) يعنون فقراء المسلمين الذين كانوا  
 يسترذلونهم ويستخرون منهم ( اتخذناهم سخرى ) بهمة استفهام سقطت لأجلها

همزة الوصل والجملة استئناف لاجل لهما من الاعراب قالوه إنكاراً على أنفسهم وتأنيباً لها  
 في الاستسغار منهم (أم زأغت عنهم الابصار) متصل باتخاذناهم على أن أم متصلة والمعنى  
 أى الامرين فعلنا بهم الاستسغار منهم أم الازدراء بهم وتحقيرهم وأن أبصارنا كانت  
 تزيف عنهم وتقتحمهم على معنى إنكار كل واحد من الفعلين على أنفسهم توبيخاً لها أو  
 على أنها منقطعة والمعنى اتخذناهم سخرية بل أزأغت عنهم أبصارنا كقولك أزيد عندك  
 أم عندك عمرو على معنى توبيخ أنفسهم على الاستسغار ثم الاضراب والانتقال منه  
 الى التوبيخ على الازدراء والتحقير وقرىء اتخذناهم بغير همزة على أنه صفة أخرى  
 لرجالاً فقوله تعالى أم زأغت متصل بقوله ما لنا لا نرى والمعنى ما لنا لا نراهم في النار  
 أليسوا فيها فلذلك لا نراهم أم زأغت عنهم أبصارنا وهم فيها وقد جوز أن تكون الهمزة  
 مقدرة على هذه القراءة وقرىء سخرية بضم السين (ان ذلك) أى الذى حكى من أحوالهم  
 (لحق) لا بد من وقوعه ألبتة وقوله تعالى (تخاصم أهل النار) خبر مبتدأ محذوف  
 والجملة بيان لذلك وفي الابهام أولاً والتبيين ثانياً مزيد تقرير له وقيل بدل من محل ذلك  
 وقيل بدل من حق أو عطف بيان له وقرىء بالنصب على أنه بدل من ذلك وما قيل من  
 أنه صفة له فقد قيل عليه أن اسم الإشارة لا يوصف إلا بالمعرف باللام يقال هذا الرجل  
 ولا يقال بهذا غلام الرجل (قل) أمر لرسول الله صلى الله عليه وسلم أن يقول للمشركين  
 (إنما أنا منذر) من جهته تعالى أنذركم عذابه (وما من إله) في الوجود (إلا الله  
 الواحد) الذى لا يقبل الشراكة والكثرة أصلاً (القهار) لكل شئ سواء (رب  
 السموات والارض وما بينهما) من المخلوقات فكيف يتوهم أن يكون له شريك منها  
 (العزيز) الذى لا يغلب فى أمره من أموره (الفار) المبالغ فى المغفرة يغفر ما يشاء  
 لمن يشاء وفى هذه النعوت من تقرير التوحيد والوعد للموحدين والوعيد للمشركين ما لا  
 يخفى وتثنية ما يشعر بالوعيد من وصفى القهر والعزة وتقديهما على وصف المغفرة  
 لتوفية مقام الانذار حقه (قل) تكرير الأمر للايدان بان القول أمر جليل له شأن  
 خطير لا بد من الاعتناء به أمراً واثقاراً (هو) أى ما أنبأكم به من أى منذر من جهته  
 تعالى وأنه تعالى واحد لا شريك له وأنه متصف بما ذكر من الصفات الجليلة والاعظم  
 أنه القرآن وما ذكر داخل فيه دخولا أولياً كما يشهد به آخر السورة الكريمة وهو قول  
 ابن عباس ومجاهد وقتادة (بأعظيم) وارد من جهته تعالى وقوله تعالى (أنتم عنه معرضون)  
 استئناف ناع عليهم سوء صنيعهم به ببيان أنهم لا يقدرون قدره الجليل حيث يعرضون  
 عنه مع عظمتهم وكونه موجباً للاقبال السكلى عليه وتلقيه بحسن القبول وقيل صفة أخرى

البأ وقوله تعالى (ما كانلى من علم بالملا' الا' على) الخ استئناف مسوق لتحقيق أنه نبأ عظيم وارد من جهته تعالى بذكر نبأ من أنبأه على التفصيل من غير سابقة معرفة به ولا مباشرة سبب من اسبابها المعتادة فان ذلك حجة بينه دالة على أن ذلك بطريق الوحي من عند الله تعالى وان سائر أنبائه أيضا كذلك. والملا' الأعلى هم الملائكة وآدم عليهم السلام وابليس عليه اللعنة وقوله تعالى (اذ يتخصمون) متعلق بمحذوف يقتضيه المقام اذا مراد نفى عليه عليه الصلاة والسلام بحالهم لا بذواتهم والتقدير ما كان لى فيما سبق علم ما يوجه من الوجوه بحال الملا' الأعلى وقت اختصاصهم وتقدير الكلام كاختاره الجمهور تحجير للواسع فان عليه عليه الصلاة والسلام غير مقصور على ما جرى بينهم من الاقوال فقط بل عام لها وللأفعال أيضا من سجود الملائكة واستكبار ابليس وكفره حسبا ينطق به الوحي فلا بد من اعتبار العموم فى نفيه أيضا لا محالة وقوله تعالى (ان يوحى الى الانما أنا نذير مبين) اعراض وسط بين اجمال اختصاصهم وتفصيله تقريراً لثبوت عليه عليه الصلاة والسلام وتعييناً لسيده الا أن بيان اتفائه فيما سبق لما كان منبأ عن ثبوته الآن ومن البين عدم ملابسته عليه الصلاة والسلام بشئ من مبادئه المعبودة تعين أنه ليس الا بطريق الوحي حتماً فجعل ذلك أمراً مسلم الثبوت غنياً عن الاخبار به قصداً وجعل مصب الفائدة والمقصود اخبار ما هو داع الى الوحي ومصحح له تحقيقاً لقوله تعالى «انما أنا منذر» فى ضمن تحقيق علمه عليه الصلاة والسلام بقصة الملا' الأعلى فالقائم مقام الفاعل لىوحى إما ضمير عائد الى الحال المقدر او ما يعمله وغيره فالمعنى ما يوحى الى حال الملا' الأعلى او ما يوحى الى ما يوحى من الامور الغيبية التى من جملتها حالهم الا انما أنا نذير مبين من جهته تعالى فان كونه عليه الصلاة والسلام كذلك من دواعى الوحي اليه ومن موجباته حتماً وإما ان القائم مقام الفاعل هو الجار والمجرور او هو انما أنا نذير مبين بلا تقدير الجار وان المعنى ما يوحى الى الا لا نذار او ما يوحى الى الا ان اذار وابلغ ولا أفرط فى ذلك كما قيل فغ مافيه من الاضطراب الى التكلف فى توجيه قصر الوحي على كونه لا نذار فى الاول وقصره على الا نذار فى الثانى فلا يساعده سباق النظم الكرىم وسياقه كيف لا والاعتراض حيثئذ يكون أجنياً بما توسط بينهما من اجمال الاختصاص وتفصيله فتأمل والله المرشد وقرى. انما بالكسر على الحكاية وقوله تعالى (اذ قال ربك للملائكة) شروع فى تفصيل ما أجمل من الاختصاص الذى هو ما جرى بينهم من التقاول وحيث كان تكليمه تعالى اياهم بواسطة الملك صح اسناد الاختصاص الى الملائكة واذا بدل من اذ الاولى وليس من ضرورة البدلية دخولها على نفس الاختصاص بل يكفى اشغال ما فى حينها عليه

فإن القصة ناطقة بذلك تفصيلا. والتعرض لعنوان الربوبية مع الاضافة الى ضميره عليه الصلاة والسلام لتشريفه والايذان بان وحى هذا النبأ اليه اربية وتأيد له عليه الصلاة والسلام والسكاف واردة باعتبار حال الامر لكونه أدل على كونه وحيا منزلا من عنده تعالى كما في قوله تعالى «قل يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم» الخ دون حال المأمور والالقول ربي لأنه داخل في حيز الامر (إني خالق) أي فيما سأتى وفيه ما ليس في صيغة المضارع من الدلالة على أنه تعالى فاعل له ألينة من غير صارف يلويه ولا عاطف يثنيه ( بشرا ) قيل أي جسمها كشيئا يلاق ويباشرو قيل خلقا بادی البشرية بلا صوف ولا شعر ولعل ما جرى عند وقوع المحكي ليس هذا الاسم الذي لم يخلق مسماه حينئذ فضلا عن تسميته به بل عبارة كاشفة عن حاله وانما عبر عنه بهذا الاسم عند الحكاية ( من طين ) لم يتعرض لأوصافه من التغير والاسوداد والمسنونة اكتفاء بما ذكر في مواقع آخر ( فاذا سويته ) أي صورته بالصورة الانسانية والخلقة البشرية أو سويت أجزاء بدنه بتعديل طبائعه ( ونفخت فيه من روحي ) النفخ اجراء الريح الى تجويف جسم صالح لا مساكما والامتلاء بها وليس ثمة نفخ ولا منفوخ وانما هو تمثيل لافاضة ما به الحياة بالفعل على المادة القابلة لها أي فاذا كملت استعداداه وأفضت عليه ما يحيا به من الروح التي هي من أمرى ( فقعوا له ) أمر من وقع. وفيه دليل على أن المأمور به ليس مجرد الانحاء كما قيل أي اسقطوا له ( ساجدين ) تحية له وتكريما ( فسجد الملائكة ) أي خلقة فسواه فنفخ فيه الروح نسجد له الملائكة ( كلهم ) بحيث لم يبق منهم أحد الا سجد ( أجمعون ) أي بطريق المعية بحيث لم يتأخر في ذلك أحد منهم عن أحد ولا اختصاص لأفادة هذا المعنى بالحالية بل يفيد التأكيد أيضا وقيل أكد بتأكيدين مبالغة في التعميم هذا وأما أن سجودهم هذا هل ترتب على ما حكى من الامر التعليق فانه يقتضيه هذه الآية الكريمة والتي في سورة الحجر فإن ظاهرهما يستدعي ترتبه عليه من غير أن يتوسط بينهما شيء غير ما تفصح عنه الفاء الفصيحة من الخلق والتسوية ونفخ الروح أو على الامر التنجيزي كما يقتضيه ما في سورة البقرة وما في سورة الاعراف وما في سورة بني اسرائيل وما في سورة الكهف وما في سورة طه من الآيات الكريمة فقد مر تحقيقه بتوفيق الله عز وجل في سورة البقرة وسورة الاعراف ( الا ابليس ) استثناء متصل لما انه كان جنيا مفردا مغمورا بألوف من الملائكة موصوفا بصفاتهم فغلبوا عليه ثم استثنى استثناء واحد منهم أولان من الملائكة جنسا لا يتوالدون وهو منهم أو منقطع وقوله تعالى ( استكبر ) على الأول استئناف مبين لكيفية ترك السجود المفهوم

من الاستثناء فان تركه يحتمل أن يكون للتأمل والتروى وبه يتحقق أنه لا يباي الاستكبار وعلى الثاني يجوز اتصاله بما قبله أى لكن إبليس استكبر ( وكان من الكافرين ) أى وصار منهم بمخالفته للامر واستكباره عن الطاعة أو كان منهم فى علم الله عز وجل ( قال يا إبليس ما منعك أن تسجد لما خلقت بيدي ) أى خاقته بالذات من غير توسط أب وأم والثنية لابرز كمال الاعتناء بخلقه عليه الصلاة والسلام المستدعى لاجلاله واعظامه قصدا الى تأكيد الإنكار وتشديد التوبيخ ( استكبرت ) بهزة الإنكار وطرح همزة الوصل أى أتكبرت من غير استحقاق ( أم كنت من العالين ) المستحقين للتفوق وقيل أستكبرت الآن أم لم تزل منذ كنت من المستكبرين وقرئ بمحذف همزة الاستفهام ثقة بدلالة أم عليها وقوله تعالى ( قال أنا خير منه ) ادعاء منه لشئ مستازم لمنعه من السجود على زعمه وأشعار بأنه لا يليق أن يسجد الفاضل للمفضول كما يعرب عنه قوله «لم أكن لاسجد لبشر خلقت من صصال من حماً مسنون» وقوله تعالى ( خلقتنى من نار وخلقته من طين ) نعليل لما ادعاء من فضله عليه الصلاة والسلام ولقد أخطأ اللعين حيث خص الفضل بمامن جهة المادة والعنصر وزل عنه ما من جهة الفاعل كما أنبأ عنه قوله تعالى «لما خلقت بيدي» وما من جهة الضرورة كما نبه عليه قوله تعالى «ونفخت فيه من روحي» وما من جهة الغاية وهو ملك الامر ولذلك أمر الملائكة بسجودهم عليهم السلام حين ظهر لهم أنه أعلم منهم بما يدور عليه أمر الخلافة أنه أعلم منهم بما يدور عليه أمر الخلافة فى الارض وأن له خواص ليست لغيره ( قال فاخرج منها ) الفاء لترتيب الامر على ما ظهر من اتبعين من مخالفة للامر الجليل وتعليقها بالباطيل أى فاخرج من الجنة أو من زمرة الملائكة وهو المراد بالامر بالهبوط لا الهبوط من السماء كما قيل فان وسوسه لآدم عليه السلام كانت بعد هذا الطرد وقد بين كيفية وسوسه فى سورة البقرة وقيل اخرج من الحلقة التى كنت فيها وانساخ منها فإنه كان يفتخر بخلقه فصور الله خلقه فآود بعد ما كان أبيض وقبح بعدما كان حسنا وأظلم بعدما كان نورانيا وقوله تعالى ( فانك رجيم ) نعليل للامر بالخروج أى مطرودا من كل خير وكرامة فان من يطرد يرحم بالحجارة أو شيطان يرحم بالشهب ( وإن عليك لعنتى ) أى ابعادى عن الرحمة وتقييدها بالاضافة مع إطلاقها فى قوله تعالى «وإن عليك اللعنة» لما أن لعنة اللاعنين من الملائكة والتقلين أيضا من جهة تعالى وأنهم يدعون عليه لعنة الله تعالى وابعاده من الرحمة ( الى يوم الدين ) أى يوم الجزاء والمعونة وفيه إيدان بأن اللعنة مع كمال نطاقتها ليست جزاء لجنايته بل هي أثر ذج



لما سيلقاه مستمرا إلى ذلك اليوم لكن لا على أنها تقطع يومئذ كما يوهمه ظاهر التوقيت بل على أنه سيلقي يومئذ من ألوان العذاب وأفانين العقاب ما ينسى عنده اللعنة وتصير كالزائيل ألا يرى إلى قوله تعالى «فأذن مؤذن بينهم أن لعنة الله على الظالمين» وقوله تعالى «ويلعن بعضهم بعضا» (قال رب فأظنني) أي أمهاني وأخوتي والقاء متعلقة بمحذوف ينسحب عليه الكلام أي إذا جعلتني رجيا فأمهاني ولا تمتني (إلى يوم يبعثون) أي آدم وذريته للجزاء بعد فناءهم وأراد بذلك أن يجمد فسحة لا غوائهم ويأخذ منهم ثأره وينجوم الموت بالكلية إذا لموت بعد البعث (قال فأنك من المنظرين) ور ود الجواب بالجملة الاسمية مع التعرض لشمول مأسأله الآخرين على وجه يشعر بكون السائل تبعاهم في ذلك دليل واضح على انه اخبار بالانظار المقدر لهم ألا لا انشاء لا انظار خاص به قد وقع اجابة لدعائه وأن استنظاره كان طلبا لتخير الموت اذ به يتحقق كونه منهم لا لتأخير العقوبة كما قيل فان ذلك معلوم من اضافة اليوم إلى الدين أي انك من جملة الذين اخترت آجالهم ازلا حسبما تقتضيه حكمة التكوين (إلى يوم الوقت المعلوم) الذي قدره الله وعينه لفناء الخلائق وهو وقت النفخة الاولى لا إلى وقت البعث الذي هو المستول فالقاء ليست لرب نفس الانظار بالاستنظار بل لربط الاخبار المذكورة كما في قول من قال: فان ترحم فانت لذلك أهل فانه لا امكان لجعل الفاء فيه لربط ماله تعالى من الاهلية القديمة للرحمة بوقوع الرحمة الحادثة بل هي لربط الاخبار بتلك الاهلية للرحمة بوقوعها هذا وقد ترك التوقيت في سورة الاعراف كما ترك النداء والفاء في الاستنظار والانظار تعويلا على ما ذكرهنا وفي سورة الحجر وان خطر ببالك ان كل وجه من وجوه النظم الكريم لابد أن يكون له مقام يقتضيه مغاير لمقام غيره وأن ما حكى من اللعين إنما صدر عنه مرة وكنا جوابه لم يقع إلا دفعة فقام الاستنظار والانظار ان اقتضى أحد الوجوه المحكية فذلك الوجه هو المطابق لمقتضى الحال والبالغ إلى رتبة البلاغة ودرجة الانحجاز وامام اعاده من الوجوه فهو بمنزل من باو غ طبقة البلاغة فضلا عن العروج إلى معارج الاعجاز فقد ساف تحقيقه في سورة الاعراف بفضل الله تعالى وتوفيقه (قال فبعزتك) الباء للقسم والفاء لترتيب مضمون الجملة على الانظار ولا ينافيه قوله تعالى «فما أغويتني» وقوله «رب بما أغويتني» فان اغواه تعالى اياها أثر من آثار قدرته تعالى وعزته وحكم من احكام قهره وسلطنته فآل الاقسام هم او احد ولعل اللعين اقسامهم جميعا فحكى تارة قسمه بأحد هما واخرى بالآخر أي فأقسم بعزتك (لأغوينهم اجمعين) أي ذرية آدم بتزيين المعاصي لهم (الاعبادك منهم المخلصين) وهم الذين اخلصهم الله تعالى لطاعته وعصمهم من الغواية وقرئ المخلصين على صيغة الفاعل أي الذين اخلصوا قلوبهم واعمالهم لله تعالى (قال)

أى الله عز وجل ( فالحق والحق أقول ) برفع الاول على أنه مبتدا محذوف الخبر  
أو خبر محذوف المبتدأ ونصب الثانى على أنه مفعول لما بعده قدم عليه للقصر أى لا أقول  
إلا الحق والفاء لترتيب ما بعدها على ما قبلها أى فالحق قسمى ( لأملأن جهنم ) على  
أن الحق إما اسمه تعالى أو تقيض الباطل عظمه الله تعالى باقسامه به أو فأنا الحق أو  
فقولى الحق وقوله تعالى « لأملأن جهنم » الخ حيثند جواب لقسم محذوف أى والله  
لأملأن الخ وقوله تعالى « والحق أقول » على كل تقدير اعتراض مقرر على الوجهين  
الاولين لمضمون الجملة التسمية وعلى الوجه الثالث لمضمون الجملة المتقدمة أعنى فقولى  
الحق وقرئنا منصوبين على أن الاول مقسم به كقولك الله لأفعلن وجوابه لأملأن  
وما بينهما اعتراض وقرئنا مجرورين على أن الاول مقسم به قد أضمر حرف قسمه  
كقولك الله لأفعلن والحق أقول على حكاية لفظ المقسم به على تقدير كونه تقيض  
الباطل ومنه التاكيد والتشديد وقرئ بجر الاول على إضمار حرف القسم ونصب  
الثانى على المفعولية ( منك ) أى من جنسك من الشياطين ( ومن تبعك ) فى الغواية  
والضلال ( منهم ) من ذرية آدم ( أجمعين ) تأكيد للكاف وما عطف عليه أى  
لأملأنها من المتبعين والاتباع أجمعين كقوله تعالى « لمن تبعك منهم لأملأن جهنم  
منكم أجمعين » وهذا القول هو المراد بقوله تعالى « ولكن حق القول مني لأملأن جهنم  
من الجنة والناس أجمعين » وحيث كان مناط الحكم هنا اتباع الشيطان اتضح أن مدار  
عدم المشيئة فى قوله تعالى « ولو شئنا لآتينا كل نفس هداها » اتباع الكفرة للشيطان بسوء  
اختيارهم لا تحقق القول فليس فى ذلك شائبة الجبر فتدبر ( قل ما أسألكم عليه ) على  
القرآن أو على تبليغ ما يوحى إلى ( من أجر ) دنيوى ( وما أنا من المتكلفين ) أى  
المتصنعين بما ليسوا من أهله حتى أتجل النبوة وأتقول القرآن ( إن هو ) أى ما هو  
( إلا ذكر ) من الله عز وجل ( للعالمين ) أى للثقافتين كافة ( ولتعلمن نبأه ) أى ما أنبأ  
به من الوعد والوعيد وغيرهما أو صحة خبره وأنه الحق والصدق ( بعد حين ) بعد  
الموت أو يوم القيامة أو عند ظهور الاسلام وفشوه وقيل من بقى علم ذلك إذا ظهر  
أمره وعلا ومن مات عليه بعد الموت وفيه من التهديد ما لا يخفى عن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة ص كان له بوزن كل جبل سخره الله لداود عشر  
حسنات وعصم أن يضر على ذنب صغير أو كبير وقال أبو أمامة عصمه الله تعالى من  
كل ذنب صغير أو كبير والله أعلم

## ﴿سورة الزمر مكية﴾

( الا قوله قل لجادى الآية وآيها خمس وسبعون أو ثنتان وسبعون )

بسم الله الرحمن الرحيم

( تنزيل الكتاب ) خبر لمبتدا محذوف هو اسم إشارة أشير به إلى السورة تنزيلا لها منزلة الحاضر المشار اليه لكونها على شرف الذكر والحضور كما مر مرارا وقد قيل هو ضمير عائذ الى الذكر في قوله تعالى «إن هو إلا ذكر للعالمين» وقوله تعالى ( من الله العزيز الحكيم ) صلة للنزول أو خبر ثان أو حال من التنزيل عاملا معنى الإشارة أو من الكتاب الذى هو مفعول معنى عاملا المضاف وقيل هو خبر لتنزيل الكتاب والوجه الاول أو في بمة تضى المقام الذى هو بيان أن السورة أو القرآن تنزيل الكتاب من الله تعالى لا بيان أن تنزيل الكتاب منه تعالى لا من غيره كما يفيد الوجه الأخير . وقرئ تنزيل الكتاب بالنصب على إضمار فعل نحو اقرأ أو الزم . والتعرض لوصفى العزة والحكمة لا يبدان بظهور أثرهما فى الكتاب بخبر بيان أحكامه ونفاذ أوامره ونواهيه من غير مدافع ولا ممانع وبإتناء جميع ما فيه على أساس الحكم الباهرة وقوله تعالى ( إنا أنزلنا اليك الكتاب بالحق ) شروع فى بيان شأن المنزل اليه وما يجب عليه إثر بيان شأن المنزل وكونه من عند الله تعالى والمراد بالكتاب هو القرآن وإظهاره على تقدير كونه هو المراد بالاول أيضا لتعظيمه ومزيد الاعتناء بشأنه والباء إمامة ملقاة بالانزال أى بسبب الحق وإثباته وإظهاره أو بداعية الحق واقتضائه للانزال وإمامة محذوف هو حال من نون العظمة أو من الكتاب أى أنزلناه اليك تحقيقا فى ذلك أو أنزلناه ملائمة بالحق والصواب أى كل ما فيه حق لا ريب فيه موجب للعمل به حتما والفاء فى قوله تعالى ( فاعبد الله مخلصا له الدين ) لترتيب الأمر بالعبادة على انزال الكتاب اليه عليه الصلاة والسلام بالحق أى فاعبد الله تعالى مخلصا له الدين من شوائب الشرك والرياء حسما بين فى قضاء عيب ما أنزل اليك وقرئ برفع الدين على أنه مبتدأ خبره الظرف المقدم عليه لتأكيد الاختصاص المستند من اللام والجملة استئناف وفع تعليلا للأمر باخلاص العبادة وقوله تعالى ( ألا لله الدين الخالص ) استئناف مقرر لما قبله من الأمر باخلاص الدين له تعالى ووجوب الامثال به وعلى القراءة الأخيرة مؤكدا لاختصاص الدين به تعالى أى ألا هو الذى يجب أن يخص باخلاص الطاعة له لأنه المنفرد بصفات

الالهية التي من جعلتها الاطلاع على السرائر والضمائر وقوله تعالى ( والذين اتخذوا من دونه أولياء ) تحقيق لحقيقة ما ذكر من اخلاص الدين الذي هو عبارة عن التوحيد ببيان بطلان الشرك الذي هو عبارة عن ترك اخلاصه والموصول عبارة عن المشركين وحله الرفع على الابتداء خبره ما سيأتى من الجملة المصدرة بان والاولياء عبارة عن الملائكة وعيسى عليهم السلام والأصنام وقوله تعالى ( ما نعبدكم إلا ليقربونا إلى الله زلفى ) حال بتقدير القول من واو اتخذوا مبيته لكيفية إشراكهم وعدم خلوص دينهم والاستثناء مفرغ من أعم العلل وزلفى مصدر مؤكد على غير لفظ الصدر ملاق له فى المعنى أى والذين لم يخلصوا العبادة لله تعالى بل شاؤوها بعبادة غيره قائلين ما نعبدكم لشيء من الأشياء إلا ليقربونا إلى الله تعالى تقريباً ( ان الله يحكم بينهم ) أى وبين خصمائهم الذين هم المخلصون للدين وقد حذف لدلالة الحال عليه كما فى قوله تعالى « لا تفرق بين أحد من رسله » على أحد الوجهين أى بين أحد منهم وبين غيره وعليه قول النابغة :

فما كان بين الخير لو جاء سالماً . أبو حجر الاليل قلائل

أى بين الخير وبينى وقيل ضمير بينهم للفريقين جميعاً ( فيما هم فيه يختلفون ) من الدين الذى اختلفوا فيه بالتوحيد والاشراك وادعى كل فريق منهم صحة ما اتبعه وحكمه تعالى فى ذلك ادخال الموحدىن الجنة والمشركىن النار فالضمير للفريقين هذا هو الذى يستدعيه مساق النظم الكريم . وأما تجويز أن يكون الموصول عبارة عن المعبودين على حذف العائد اليه واضمار المشركين من غير ذكر تعويلا على دلالة المساق عليهم ويكون التقدير والذين اتخذهم المشركون أولياء قائلين ما نعبدكم إلا ليقربونا إلى الله ان الله يحكم بينهم أى بين العبد والمعبودين فيما هم فيه يختلفون حيث يرجوا العبادة شفاعتهم وهم يلعنونهم فبعد الأغضاء عما فيه من التعسفات بمعزل من السداد كيف لا وليس فيما ذكر من طالب الشفاعة واللعن مادة يختلف فيها الفريقان اختلافاً محوجاً إلى الحكم والفصل وإنما ذاك ما بين فريق الموحدىن والمشركين فى الدنيا من الاختلاف فى الدين الباقى إلى يوم القيامة وقرىء قالوا ما نعبدكم فهو بدل من الصلة لا خبر الموصول كما قيل اذ ليس فى الأخبار بذلك مزيد مزية وقرىء ما نعبدكم إلا لتقربونا حكاية لما خاطبوا به آلهتهم وقرىء نعبدكم اتباعاً للباء ( ان الله لا يهدى ) أى لا يوفق للاهتداء إلى الحق الذى هو طريق النجاة عن المكروه والفوز بالمطلوب ( من هو كاذب كفار ) أى راسخ فى الكذب مبالغ فى الكفر كما تعرب عنه قراءة كذاب وكذوب فانهما فاقدان للبصيرة غير قابلين للاهتداء لتغييرهما الفطرة الأصلية بالتمرن فى الضلالة

من الامور المهمة المشوقة الى ما نزل لاحالة وقوله تعالى (يخلقكم في بطون أمهاتكم) استئناف مسوق لبيان كيفية خلقهم وأطواره المختلفة الدالة على القدرة الباهرة وصيغة المضارع للدلالة على التدرج والتجدد وقوله تعالى (خلقنا من بعد خلق) مصدر مؤكد أى يخلقكم فيها خلقا كائنا من بعد خلق أى خلقا مدرجا حيوانا سويا من بعد عظام مكسوة لحما من بعد عظام عارية من بعد مضغ مخلفة من بعد مضغ غير مخلفة من بعد علفة من بعد نطفة (في ظلمات ثلاث) متعلق بخلقكم وهى ظلمة البطن وظلمة الرحم وظلمة المشيمة أو ظلمة الصلب والبطن والرحم (ذاكم) اشارة الى تعالى باعتبار أفعاله المذكورة وما فيه من معني البعد للايزان ببعد منزلته تعالى في العظمة والكبرياء وعمله الرفع على الابتداء أى ذلكم العظيم الشأن الذى عدت أفعاله (الله) وقوله تعالى (ربكم) خبر آخر أى مريكم فيما ذكر من الاطوار وفيها بعدها ومالككم المستحق لتخصيص العبادة به (له الملك) على الاطلاق في الدنيا والآخرة ليس لغيره شركة في ذلك بوجه من الوجوه والجملة خبر آخر وكذا قوله تعالى (لا إله الا هو) والفاء في قوله تعالى (فأنى تصرفون) لترتيب ما بعدها على ما ذكر من شؤونه تعالى أى فكيف تصرفون عن عبادته تعالى مع وفور موجباتها ودواعيها وانتفاء الصارف عنها بالحكمة الى عبادة غيره من غير داع اليها مع كثرة الصوارف عنها (إن تكفروا) به تعالى بعد مشاهدة ما ذكر من فنون نعمائه ومعرفة شؤنه العظيمة الموجبة للايمان والشكر (فإن الله غني عنكم) أى فاعلموا أنه تعالى غني عن إيمانكم وشكركم غير متأثر من انتفائهما (ولا يرضى لعباده الكفر) أى عدم رضاه بكفر عباده لاجل منفعتهم ودفع مضرتهم رحمة عليهم لا لتضرره تعالى به (وان تشكروا يرضه لكم) أى يرض الشكر لاجلكم ومنفعتكم لانه سبب لفوزكم بسعادة الدارين لالاتفاعة تعالى به وإنما قيل لعباده لالكم تعميم الحكم وتعليله بكونهم عباده تعالى وقرىء بأسكان الهاء (ولا تزر وازرة وزر أخرى) بيان لعدم سرية كفر الكافر الى غيره أصلا أى لا تحمل نفس حاملة للوزر حمل نفس أخرى (ثم الى ربكم مرجعكم) بالبعث بعد الموت (فينبئكم) عند ذلك (بما كنتم تعملون) أى كنتم تعملونه في الدنيا من أعمال الكفر والإيمان أى يجازيكم بذلك ثوابا وعقابا (انه عليم بذات الصدور) أى بمضمرات القلوب فكيف بالأعمال الظاهرة وهو تعليل للتنبيه (واذا مس الانسان ضر) من مرض وغيره (دعاه به نداء اليه) راجعا اليه بما كان يدعو به في حالة الرخاء لعله بأنه بمنزل من القدرة على كشف ضره وهذا وصف للجنس بحال بعض أفراد كقوله تعالى «إن الانسان لظالم كفار» (ثم اذا خوله نعمة منه) أى أعطاه

نعمة عظيمة من جنبه تعالى من التخول وهو العهد أى جعله خائلاً مال من قولهم فلان خائلاً مال اذا كان متعهداً له حسن القيام به أو من الخول وهو الاقتضار أى جعله يخول أى يختال ويفتخر (نسى ما كان يدعو اليه) أى نسى الضر الذى كان يدعو الله تعالى فيما سبق الى كشفه (من قبل) أى من قبل التخويل أو نسى ربه الذى كان يدعو ويضرع اليه إما بناء على أن ما بمعنى من كما فى قوله تعالى «وما خلق الذكور والأنثى» وقوله تعالى «ولا أنتم عابدون ما أعبد» وإما إيداناً بأن نسيانه باخ إلى حيث لا يعرف مدعوه ما هو فضلاً عن أن يعرفه من هو كما مر فى قوله تعالى «عمداً أَرْضَعْت» (وجعل لله أنداداً) شركاء فى العبادة (ليضل) الناس بذلك (عن سبيله) الذى هو التوحيد وقرىء ليضل بفتح الياء أى يرداد ضلالاً أو يثبت عليه والافضل الضلال غير متأخر عن الجعل المذكور واللام لام العاقبة كما فى قوله تعالى «فالتقطه آل فرعون ليكون لهم عدواً وحزناً» خلا أن هذا أقرب إلى الحقيقة لأن الجاعل ههنا قاصد بجعله المذكور حقيقة الاضلال والضلال وإن لم يعرف لجهله أنهم ما اِضْلال و ضلال وأما آل فرعون فهم غير قاصدين بالتقاطهم العداوة أصلاً (قل) تهديداً لذلك الضال المضل وبياناً لحاله ومآله (تمتع بكفرك قليلاً) أى تمتعاً قليلاً أو زماناً قليلاً (إنك من أصحاب النار) أى من ملازميها والمعنيين فيها على الدوام وهو تعليل لقلة التمتع وفيه من الاقنات من النجاة ما لا يخفى كأنه قيل إذ قد آيت قبول ما أمرت به من الإيمان والطاعة فمن حَقَّك أن تؤمر بتركه لتدوق عقوبته (أم من هو قانت آناء الليل) الخ من تمام الكلام المأمور به وأم إما منصلة قد حذف معادها ثقة بدلالة مساق الكلام عليه كأنه قيل له تأكيداً للتهديد وتهكياً أنت أحسن حالا وما لا أم من هو قائم بمواجب الطاعات ودائم على أداء وظائف العبادات فى ساعات الليل حالى السراء والضراء لا عند مساس الضر فقط كدأبك حال كونه (ساجداً وقائماً) أى جامعاً بين الوصفين المحمودين وتقديم السجود على القيام لكونه أدخل فى معنى العبادة وقرىء كلاهما بالرفع على أنه خبر بعد خبر (يحذر الآخرة) حال أخرى على الترادف أو التداخل أو استئناف وقع جواباً عما نشأ من حكاية حاله من القنوت والسجود والقيام كأنه قيل ما باله يفعل ذلك قليل يحذر عذاب الآخرة (ويرجو رحمة ربه) فينجو بذلك مما يحذره ويفوز بما يرجوه كما نبىء عنه التعرض لعنوان الرؤية المنبئة عن التباعد إلى الكمال مع الاضافة إلى ضمير الراجى لا أنه يحذر ضر الدنيا ويرجو خيرها فقط وإما منقطعة ومافها من الاضراب للانتقال من التهديد إلى التبكيت بتشكيل الجواب

الملجئ إلى الاعتراف بما بينهما من التباين البين كأنه قيل بل أمن هو قانت الأخ أفضل أم من هو كافر مثلك كما هو المعنى على قراءة التخفيف ( قل ) بيانا للحق وتنبها على شرف العلم والعمل ( هل يستوى الذين يعملون ) حقائق الأحوال فيعملون بموجب علمهم كالفانث المذكور ( والذين لا يعملون ) أى ماذكر أو شيئاً فيعملون بمقتضى جهلهم وضلالهم كدأبك والاستفهام للتنبه على أن كون الأولين فى أعلى معارج الخير وكون الآخرين فى أقصى مدارج الشر من الظهور بحيث لا يكاد يخفى على أحد من منصف ومكابر وقيل هو وارد على سبيل التشبيه أى كما لا يستوى العالمون والجاهلون لا يستوى القانتون والعاصون وقوله تعالى ( إنما تذكر أولو الأبواب ) كلام مستقل غير داخل فى الكلام المأمور به وارد من جهته تعالى بعد الأمر بما ذكر من القوارع الزاجرة عن الكفر والمعاصى لبيان عدم تأثيرها فى قلوب الكفرة لاختلال عقولهم كما فى قول من قال :

عوجوا نحو النعمى دمنة الدار . ماذا تحيون من نوى وأحجار

أى إنما يعطى بهذه البيانات الواضحة أصحاب العقول الخالصة عن شوائب الخلل وهؤلاء بمعزل من ذلك وقرئ إنما يذكر بالادغام ( قل يا عبادى الذين آمنوا اتقوا ربكم ) أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بتذكير المؤمنين وحلهم على التقوى والطاعة إثر تخصيص التذكرك بأولى الأبواب إيدانا بأنهم هم كما سيصرح به أى قل لهم قولى هذا بعينه وفيه تشرىف لهم باضافتهم إلى ضمير الجلالة ومزيد اعتناء بشأن المأمور به فان نقل عين أمر الله أدخل فى إيجاب الامتثال به وقوله تعالى ( للذين أحسنوا ) تعليل للأمر أو لوجوب الامتثال به وإيراد الاحسان فى حيز الصلة دون التقوى للإيدان بأنه من باب الاحسان وانهما متلازمان وكذا الصبر كما مر فى قوله تعالى « ان الله مع الذين اتقوا والذين هم محسنون » وفى قوله تعالى « انه من يتق ويصبر فان الله لا يضيع أجر المحسنين » وقوله تعالى ( فى هذه الدنيا ) متعلقاً بأحسنوا أى عملوا الاعمال الحسنة فى هذه الدنيا على وجه الاخلاص وهو الذى عبر عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم حين سئل عن الاحسان بقوله عليه السلام « ان تعبد الله كأنك تراه فان لم تتمكن تراه فانه يراك » ( حسنة ) أى أى حسنة عظيمة لا يكتفى عنها وهى الجنة وقيل هو متعلق بحسنة على أنه بيان لمكانها أو حال من ضميرها فى الظرف فالمراد بها حسنة الصحة والعافية ( وأرض الله واسعة ) فمن تعسر عليه التوفر على التقوى والاحسان فى وطنه فليهاجر الى حيث يتمكن فيه من ذلك كما هو سنة الانبياء والصالحين

فانه لا عذر له في التفريط أصلاً وقوله تعالى ( إنما يوفى الصابرون ) الخ ترغيب في التقوى بالمأمور بها. وإثارة الصابرين على المتقين للإيمان بأنهم حائزون لفضيلة الصبر كحيازتهم لفضيلة الاحسان لما أشير اليه من استلزام التقوى لهما مع ما فيه من زيادة حث على المصابرة والمجاهدة في تحمل مشاق المهاجرة ومتاعبها أي إنما يوفى الذين صبروا على دينهم وحافظوا على حدوده ولم يفرطوا في مراعاة حقوقه لما اعتراهم في ذلك من فتن الآلام والبلايا التي من جعلتها مهاجرة الأهل ومفارقة الأوطان (أجرهم) بمقابلة ما كابدوا من الصبر ( بغير حساب ) أي بحيث لا يحصى ولا يحصر عن ابن عباس رضي الله عنهما لا يمتد إلى حساب الحساب ولا يعرف وفي الحديث « انه تنصب الموازين يوم القيامة لأهل الصلاة والصدقة والحج فيؤتون بها أجورهم ولا تنصب لأهل البلاء بل يصب عليهم الآجر صبا حتى يتمني أهل العافية في الدنيا أن أجسادهم تقرض بالمقاريض مما يذهب به أهل البلاء من الفضل » ( قل اني أمرت أن أعبد الله مخلصا له الدين ) أي من كل ما يتنافيه من الشرك والرياء وغير ذلك أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم ببيان ما أمر به نفسه من الإخلاص في عبادة الله الذي هو عبارة عما أمر به المؤمنون من التقوى مبالغة في حثهم على الاتيان بما كلفوه وتمهيدا لما يعقبه مما خوطب به المشركون ( وأمرت لأن أكون أول المسلمين ) أي وأمرت بذلك لأجل أن أكون مقدمهم في الدنيا والآخرة لأن احراز قصب السبق في الدين بالاخلاص فيه والعطف لمغايرة الثاني الاول بتقيده بالعلة والاشعار بأن العبادة المذكورة كما تقتضي الامر بها لذاتها تقتضيه لما يلزمها من السبق في الدين ويجوز أن تجعل اللام مزيده كما في أردت لأن أقوم بدليل قوله تعالى « وأمرت أن أكون أول من أسلم فالمعنى وأمرت أن أكون أول من أسلم من أهل زمانى أو من قومي أو أكون أول من دعا غيره الى مادعا اليه نفسه ( قل انى أخاف ان عصيت ربي ) بترك الاخلاص والميل الى ما أتم عليه من الشرك ( عذاب يوم عظيم ) هو يوم القيامة وصف بالعظمة لعظمة ما فيه من الدوامى والاهوال ( قل الله أعبد ) لا غيره لا استقلالاً ولا اشتراكاً ( مخلصا له ديني ) من كل شوب أمر عليه الصلاة والسلام أولا ببيان كونه مأموراً بعبادة الله تعالى واخلاص الدين له ثم بالاخبار بخوفه من العذاب على تقدير العصيان ثم بالاخبار بامثاله بالامر على أبلغ وجه وآكده اظهارا لتصابه في الدين وحسب الاطعامهم الفارغة وتمهيدا لتهديدهم بقوله تعالى ( فاعبدوا ما شئتم ) أن تعبدوه ( من دونه ) تعالى وفيه من الدلالة على شدة الغضب عليهم ما لا يخفى



كأنهم للمم ينتهوا عما نهوا عنه أمروا به كي يحل بهم العقاب ( قل ان الخاسرين )  
 أى الكاملين فى الخسران الذى هو عبارة عن اصابة ما يهيمه وانا لاف مالا يد منه  
 ( الذين خسروا أنفسهم وأهليهم ) باختيارهم الكفر لهما أى أضاعوها وأتلفوها  
 ( يوم القيامة ) حين يدخلون النار حيث عرضوها للعذاب السرمدى وأوقعوها  
 فى هلكة لا هلكة وراءها وقيل خسروا أهليهم لانهم ان كانوا من أهل النار  
 فقد خسروهم كما خسروا أنفسهم وان كانوا من أهل الجنة فقد ذهبوا  
 عنهم ذهابا لا اياب بعده وقيه أن المخدور ذهاب ماله أب لا تنفع به الخاسر وذلك  
 غير متصور فى الشق الأخير وقيل خسروهم لانهم لم يدخلوا مدخل الذين لهم أهل فى  
 الجنة وخسروا أهليهم الذين كانوا يتمتعون بهم لو آمنوا وأياما كان فليس المراد مجرد  
 تعريف الكاملين فى الخسران بما ذكر بل بيان أنهم هم إما يجعل الموصول عبارة عنهم  
 أو عما هم مندرجون فيه اندراجا أوليا وما فى قوله تعالى ( الا ذلك هو الخسران المبين )  
 من استئناف الجملة وتصديرها بحرف التنبيه والاشارة بذلك إلى بعد منزلة المشار اليه  
 فى الشر وتوسيط ضمير الفصل وتعريف الخسران ووصفه بالمبين من الدلالة على كمال  
 هوله وفظاعته وأنه لا خسران وراءه مالا يخفى وقوله تعالى ( لهم من فوقهم ظلال  
 من النار ) الخ نوع بيان لخسرانهم بعد تهويله بطريق الابهام على أن لهم خير لظلال  
 ومن فوقهم متعلق بمحذوف قيل هو حال من ظلال والظاهر أنه حال من الضمير فى  
 الظرف المقدم ومن النار صفة للظلال أى لهم كائنة من فوقهم ظلال كثيرة متراكبة بعضها  
 فوق بعض كائنة من النار ( ومن تحتهم ) أيضاً ( ظلال ) أى أطباق كثيرة بعضها  
 تحت بعض ظلال لآخرين بل لهم أيضاً عند ترديهم فى دركاتهما ( ذلك ) العذاب  
 الفظيع هو الذى ( يخوف الله به عباده ) ويحذرهم اياه بايات الوعيد ليجتنبوا  
 ما يوقعهم فيه ( يا عباد فاتقون ) ولا تعرضوا لما يوجب سخطى وهذه عظة من الله  
 تعالى بالغة منطوية على غاية اللطف والرحمة وقرىء يا عبادى ( والذين اجتنبوا الطاغوت )  
 أى البالغ أقصى غاية الطغيان فعلوت منه بتقديم اللام على العين بنى للمبالغة فى المصدر  
 كالرحموت والعظموت ثم وصف به للمبالغة فى النعت والمراد به هو الشيطان ( أن  
 يعبدوها ) بدل الاشتغال منه فان عبادة غير الله تعالى عبادة للشيطان إذ هو الأمر بها  
 والمزين لها ( وأنا بوا إلى الله ) وأقبلوا اليه معرضين عما سواه اقبالا كلياً ( لهم البشري )  
 بالشواب على السنة الرسل أو الملائكة عند حضور الموت وحين يحشرون وبعد ذلك  
 ( فبشر عبادى الذين يستمعون القوا فيتبعون أحسنه ) هم الموصوفون بالاجتناب

والإنابة بأعيانهم لكن وضع موضع ضميرهم الظاهر تشرية لهم بالاضافة ودلالة على أن مدار اتصافهم بالوصفين الجليلين كونهم تقادأ في الدين يميزون الحق من الباطل ويؤثرون الأفضل فالأفضل ( أولئك ) إشارة اليهم باعتبار اتصافهم بما ذكر من النعوت الجليلة وما فيه من معنى البعد للايدان بعلو رتبته وبعد منزلتهم في الفضل ومحل الرفع على الابتداء خبره ما بعده من الموصول أى أولئك المنعوتون بالمحاسن الجليلة ( الذين هداهم الله ) للدين الحق ( وأولئك هم أولو الألباب ) أى هم أصحاب العقول السامية عن معارضة الرهم ومنازعة الهوى المستحقون للهداية لا غيرهم وفيه دلالة على أن الهداية تحصل بفعل الله تعالى وقبول النفس لها ( أفن حق عليه كلمة العذاب أفأنت تنقذ من في النار ) بيان لاحوال أضداد المذكورين على طريقة الاجمال وتسجيل عليهم بحرمان الهداية وهم عبدة الطاغوت ومتبعو خطراتها كما يوضح به التعبير عنهم من حق عليه كلمة العذاب فان المراد بها قوله تعالى لا بليس « لا ملأن جهنم منك ومن تبعك منهم أجمعين » وقوله تعالى « لن اتبعك منهم لا ملأن جهنم منك أجمعين » وأصل الكلام أن حق عليه كلمة العذاب فأنت تنقذه على أنها شرطية دخلت عليها الهمزة لانكار مضمونها ثم الفاء لعطفها على جملة مستتبعة لها مقدرة بعد الهمزة ليتعلق الانكار والنفي بمضمونيهما معا أى أنت مالك أمر الناس فمن حق عليه كلمة العذاب فأنت تنقذه ثم كررت الهمزة في الجزاء لتأكيد الانكار وتذكيره لما طال الكلام ثم وضع موضع الضمير من في النار لمزيد تشديد الانكار والاستبعاد والتنبيه على أن المحكوم عليه بالعذاب بمنزلة الواقع في النار وأن اجتماعه عليه الصلاة والسلام في دعائهم إلى الايمان سمى في انقاذهم من النار . ويجوز أن يكون الجزاء محذوفا وقوله تعالى أفأنت الخ جملة مستقلة مسوقة لتقرير مضمون الجملة السابقة وتعيين ما حذف منها وتشديد الانكار بتنزيل من استحق العذاب منزلة من دخل النار وتصوير الاجتهاد في دعائه إلى الايمان بصورة الانقاذ من النار . قيل أولا أفن حق عليه العذاب فأنت تخلصه منه ثم شدد التكثير فقيل فأنت تنقذ من النار وفيه تلويح بأنه تعالى هو الذي يقدر على الانقاذ لا غيره . وحيث كان المراد بمن في النار الذين قيل في حقهم لهم من فوقهم ظلال من النار ومن تحتهم ظلال استدرك منهم بقوله تعالى ( لكن الذين اتقوا ربهم لهم غرف من فوقها غرف ) وهم الذين خوطبوا بقوله تعالى يا عباد فاقنوا ووصفوا بماء عدد من الصفات المعاضلة وهم المخاطبون أيضا قما سبق بقوله تعالى « يا عبادي الذين آمنوا اتقوا ربكم الآية » وبين أن لها درجات عالية في جنات النعيم بمقابلة ما للكفرة من درجات سافلة في الجحيم أى لهم علا لي بعضها فوق بعض ( مبنية ) بناء المنازل

٦٤ أبعد برهان كوني على تفاهة زخرف الدنيا في آية (ألم تر أن الله أنزل من السماء ماء) الآية

البنية المؤسسة على الأرض في الرصانة والأحكام (تجرى من تحتها) من تحت تلك الغرف (الأنهار) من غير تفاوت بين العلو والسفل (وعدا الله) مصدر مؤكد لقوله تعالى لهم غرف النخ فانه وعدواى وعد (لا يخلف الله الميعاد) لاستحالة عليه سبحانه (ألم تر أن الله أنزل من السماء ماء) استئناف وارد لما تمثيل الحياة الدنيا في سرعة الزوال وقرب الاضمحلال بما ذكر من أحوال الزرع ترغيبا عن زخارفها وزينتها وتحذيرا من الاغترار بزهرتها كافي نظائر قوله تعالى «إنا مما مثل الحياة الدنيا الآية أول الاستشهاد على تحقق الموعود من الأنهار الجارية من تحت الغرف بما يشاهد من أنزال الماء من السماء وما يترتب عليه من آثار قديمة تعالى وإحكام حكمته ورحمته والمراد بالماء المطر وقيل كل ماء في الأرض فهو من السماء ينزل منها الى الصخرة ثم يقسمه الله تعالى بين البقاع (فسلكه) فأدخله ونظمه (ينابيع في الأرض) أى عيوناً ومجارى كالعروق في الاجساد وقيل مياها نابعة فيها فان الينبوع يطلق على المنبع والتابع فنصبها على الحال وعلى الاول بنوع الجار أى فى ينابيع (ثم يخرج به زرعاً مختلفاً ألوانه) أصنافه من بر وشعير وغيرهما أو كيفياته من الألوان والطعوم وغيرهما وكلمة ثم للتراخي في الرتبة أو الزمان وصيغة المضارع لاستحضار الصورة (ثم يمسح) أى يتم جفافه ويشرف على أن ينور من منابته (فتراه مصفراً) من بعد خضرته ونضرتة وقرى مصفراً (ثم يجعله حطاماً) فتأنا متكسرة كان لم يكن بالامس ولكون هذه الحالة من الآثار القوية علقته بجعل الله تعالى كالاخراج (إن في ذلك) إشارة إلى ما ذكر تفصيلاً وما فيه من معنى البعد للإيدان بعدم منزلته في الغرابة والدلالة على على ما تصديقانه (لذكرى) لتذكير أعظم (لاولى الابواب) لأصحاب العقول الخالصة عن شوائب الخلال وتنبيههم على حقيقة الحال يتذكرون بذلك أن حال الحياة الدنيا في سرعة التقضى والانصرام كما يشاهدونه من حال الحطام كل عام فلا يغترون بيهجتها ولا يفتتنون بفتنتها أو يحزمون بأن من قدر على إنزال الماء من السماء وأجرائه فى ينابيع الأرض قادر على إجراء الأنهار من تحت الغرف هذا وأما ما قيل إن فى ذلك لتذكيراً وتنبيهاً على أنه لا بد من صنائع حكيم وأنه كائن عن تقدير وتدير لا عن تعطيل وإهمال فبمعزل من تفسير الآية الكريمة وإنما يليق ذلك بما لو ذكر ما ذكر من الآثار الجليلة والأفعال الجليلة من غير إسنادها إلى مؤثر ما فحيث ذكرت مسندة إلى الله عز وجل تعين أن يكون متعلق التذكير والتنبيه شؤنه تعالى أو شئون آثاره حسباً بين لوجوده تعالى وقوله تعالى (أفمن شرح الله صدره للإسلام) النخ استئناف جار مجرى التعليل لما قبله من تخصيص الذكرى بأولى الابواب وشرح الصدر للإسلام عبارة عن تكميل الاستعداد له فانه محل للقلب الذى هو منبع للروح التى

تتعلق بها النفس القابلة للإسلام فأنشأه مستدع لاتساع القلب واستضاءته بنوره فإنه روى أنه عليه الصلاة والسلام قال «إذا دخل النور القلب انشرح وانفسح فقليل فاعلامه ذلك قال عليه الصلاة والسلام الانابة إلى دار الخلود والتجافي عن دار الغرور والتأهب للموت قبل نزوله» والكلام في الهمة والفاء كالذي مرفى قوله تعالى «أمن حق عليه كلمة العذاب» وخبر من محذوف للدلالة ما بعده عليه والتقدير أكل الناس سواء فمن شرح الله صدره أى خلقه متسع الصدر مستعداً للإسلام فبقى على الفطرة الأصلية ولم يتغير بالعوأرض المكنتية القادحة فيها (فرو) بموجب ذلك مستقر (على نور) عظيم (من ربه) وهو اللطف الإلهي الفاضل عليه عند مشاهدة الآيات التكوينية والتنزيلية والتوفيق للاهتداء بها إلى الحق كمن قسا قلبه وخرج صدره بسبب تبديل فطرة الله بسوء اختياره واستولى عليه ظلمات الغنى والضلالة فأعرض عن تلك الآيات بالكلية حتى لا يتذكر بها ولا يغتنمها (فويل للقاسية قلوبهم من ذكر الله) أى من أجل ذكره الذي حقه أن تنشرح له الصدور وتطمئن به القلوب أى إذا ذكر الله تعالى عندهم أو آياته اشمأزوا من أجله وازدادت قلوبهم قساوة كقوله تعالى «فزادتهم رجساء» وقرأ عن ذكر الله أى عن قبله (أولئك) البعداء الموصوفون بما ذكر من قساوة القلوب (في ضلال) بعد عن الحق (مبين) ظاهر كونه ضلالاً لكل أحد قيل نزلت الآية في حمزة وعلى رضى الله عنهما وأبى لهب وولده وقيل في عمار بن ياسر رضى الله عنه وأبى جهل وذويه (الله نزل أحسن الحديث) هو القرآن الكريم روى أن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ملوا ملة فقالوا له عليه الصلاة والسلام حدثنا حديثاً وعن ابن مسعود وابن عباس رضى الله عنهم قالوا لو حدثتنا فنزلت والمعنى أن فيه مندوحة عن سائر الأحاديث وفي إيقاع الاسم الجليل مبتدأ و بناء نزل عليه من تفخيم أحسن الحديث ورفع محله والاستشهاد على حسنه وتأكيده استاده إليه تعالى وأنه من عنده لا يمكن صدوره عن غيره والتنبيه على أنه وحى معجز مالا يخفى (كتاباً) بدل من أحسن الحديث أو حال منه سواء اكتسب من المضاف إليه تعريفاً أولاً فإن مسأغ مجيء الحال من النكرة المضافة اتفاقاً ووقوعه حالاً مع كونه اسماً لا صفة أما لاتصافه بقوله تعالى (متشابهاً) أو لكونه في قوة مكتوباً ومعنى كونه متشابهاً تشابه معانيه في الصحة والاحكام والابتناء على الحق والصدق واستتباع منافع الخلق في المعاد والمعاش وتناسب ألفاظه في الفصاحة وتجاوب نظمه في الاعجاز (مثنى) صفة أخرى لكتابنا أو حال أخرى منه وهو جمع مثنى بمعنى مردد ومكرر لما ثنى من قصصه وأنبأته

وأحكامه وأوامره ونواهيه ووعدته وعيده ومواعظه وقيل لانه يثنى في التلاوة وقيل هو جمع مثنى مفعول من التثنية بمعنى التكرير والاعادة كما في قوله تعالى « فارجع البصر كرتين » أى كرة بعد كرة ووقوعه صفة لكتابا باعتبار تفاصيله كما يقال القرآن سور وآيات ويجوز أن ينتصب على التمييز من متشابهها كما يقال رأيت رجلا حسنا شمائل أى شمائله والمعنى متشابهة مثانيه ( تقشعر منه جلود الذين يخشون ربهم ) قيل صفة لكتابا أو حال منه لتخصسه بالصفة والاظهر أنه استئناف مسوق لبيان آثاره الظاهرة في سامعيه بعد بيان أوصافه في نفسه ولتقرير كونه أحسن الحديث والاقشعرار التقبض يقال اقشعر الجلد اذا تقبض تقبضا شديدا وتركبه من القشعر وهو الاديم اليابس قد ضم اليه الراء ليكون رباعيا ود الأعلى معنى زائد يقال اقشعر جلده وقف شعره اذا عرض له خوف شديد من منكر هائل دهمه بغية والمراد اما بيان افراط خشيتهم بطريق التشثيل والتصوير أو بيان حصول تلك الحالة وعروضها لهم بطريق التحقيق والمعنى أنهم اذا سمعوا القرآن وقوارع آيات وعيده أصابهم هيبة وخشية تقشعر منها جلودهم واذا ذكروا رحمة الله تعالى تبدلت خشيتهم رجاء ورجبتهم رغبة وذلك قوله تعالى ( ثم تلين جلودهم وقلوبهم الى ذكر الله ) أى ساكنة مطمئنة الى ذكر رحمته تعالى وانما لم يصرح بها ايذانا بأنها أول ما يخطر بالبال عند ذكره تعالى ( ذلك ) أى الكتاب الذى شرح أحواله ( هدى الله مبدى به من يشاء ) أن يهديه بصرف مقدوره الى الاهتداء بتأمله فيما فى تضايعه من شواهد الحقيقة ودلائل كونه من عند الله تعالى ( ومن يضل الله ) أى يخفق فيه الضلالة بصرف قدرته الى مباديها واعراضه عما يرشده الى الحق بالكلية وعدم تأثره بوعدته ووعدته أصلا أو ومن يخذل ( فما له من هاد ) يخلصه من ورطة الضلال وقيل ذلك الذى ذكر من الخشعية والرجاء أثر هداة تعالى يهدى بذلك الاثر من يشاء من عباده ومن يضل أى ومن لم يؤثر فيه لطفه لقسوة قلبه واصراره على فجوره فما له من هاد من مؤثر فيه بشئ قط ( أفمن يفتي بوجهه ) الخ استئناف جار مجرى النعليل لما قبله من تبين حالى المهتدى والضال والكلام فى الهمزة والفاء وحذف الخبر كالذى مر فى نظيره والتقدير أكل الناس سراة فمن شأنه أنه يقى نفسه بوجهه الذى هو أشرف أعضائه ( سوء العذاب ) أى العذاب السيئ الشديد ( يوم القيامة ) ليكون يده التى بها كان يقى المكروه والمخاوف مغلوطة إلى عنقه كمن هو آمن لا يعتريه مكروه ولا يحتاج إلى الانتقاء بوجه من الوجوه وقيل نزلت فى أبى جهل ( وقيل للظالمين ) عطف على بقى أى ويقال لهم

من جهة خزنة النار وصيغة الماضي للدلالة على التحقق والتقرر وقيل هو حال من ضمير  
يتقي باضمار قد ووضع المظهر في مقام المضمر للتسجيل عليهم بالظلم والاشعار بعلّة الامر  
في قوله تعالى ( ذوقوا ما كنتم تكسبون ) أى وبال ما كنتم تكسبون في الدنيا على  
الدوام من الكفر والمعاصي ( كذب الذين من قبلهم ) استئناف مسوق لبيان ما أصاب  
بعض الكفرة من العذاب الديوى إثريان ما يصيب الكل من العذاب الاخرى  
أى كذب الذين من قبلهم من الامم السالفة ( فأتاهم العذاب ) المقدر لكل أمة منهم  
( من حيث لا يشعرون ) من الجهة التي لا يحسبون ولا يخطر ببالهم اتيان الشر منها  
( فأذاقهم الله الخزي ) أى الذل والصغار ( في الحياة الدنيا ) كالمسخ والخسف والقتل  
والسبي والاجلاء ونحو ذلك من فنون النكال ( ولعذاب الآخرة ) المعد لهم ( أكبر )  
لشدته وسرمدته ( لو كانوا يعلمون ) أى لو كان من شأنهم أن يعلموا شيئاً لعلموا  
ذلك واعتبروا به ( ولقد ضربنا للناس في هذا القرآن من كل مثل ) يحتاج اليه الناظر  
في أمور دينه ( لعلمهم يتذكرون ) كي يتذكروا به ويتعظوا ( قرأ ناعربيا ) حال مؤكدة  
من هذا على أن مدار التأكيده هو الوصف كقولك جاءني زيد رجلاً صالحاً أو مدح له  
( غير ذى عوج ) لا اختلاف فيه بوجه من الوجوه فهو أبلغ من المستقيم وأخص  
بالمعاني وقيل المراد بالعوج الشك ( لعلمهم يتقون ) علة أخرى مترتبة على الاولى  
( ضرب الله مثلاً رجلاً فيه شركاء متشاكسون ) اراد لمثل من الامثال القرآنية بعد  
بيان أن الحكمة في ضربها هو التذكير والانتعاظ بها وتحصيل التقوى والمراد بضرب  
المثل ههنا تطبيق حالة عجيبة بأخرى مثلها وجعلها مثلها كما مر في سورة يس ومثلاً مفعول  
ثان لضرب و رجلاً مفعوله الاول آخر عن الثاني للتشويق اليه وليتصل به ما هو  
من تتمته التي هي العمدة في التمثل وفيه ليس بصلة لشركاء كما قيل بل هو خبر له و بيان  
أنه في الاصل كذلك مما لا حاجة اليه والجملة في حيز النصب على أنه وصف لرجل  
أو الوصف هو الجار والمجرور وشركاء مرتفع به على الفاعلية لاعتماده على الموصوف  
فالمعنى جعل الله تعالى مثلاً للمشرك حسماً يقود اليه مذهبه من ادعاء كل من معبوده  
عبوديته عبداً يتشارك فيه جماعة يتجاذبون ويتعاورونه في مهماتهم المتباينة في تحيره  
ونوزع قلبه ( ورجلاً ) أى وجعل للموحد مثلاً رجلاً ( سلباً ) أى خالصاً ( لرجل )  
فرد ليس لغيره عليه سبيل أصلاً وقرئ سلباً بفتح السين وكسرها مع سكون اللام  
والكل مصدر من سلم له كذا أى خلص نعمت بها مبالغة أو حذف منها ذو وقرئ  
سلباً وسالم أى وهناك رجل سالم وتخصيص الرجل لانه أظن لما يجرى عليه من الضر

والنفع ( هل يستويات مثلا ) انكار واستبعاد لاستوائهما ونفى له على أبلغ وجه  
وأكدّه وايدان بأن ذلك من الجلاء والظهور بحيث لا يقدر أحد أن يتفوه باستوائهما  
أو يتلعم في الحكم بتباينهما ضرورة أن أحدهما في أعلى عليين والآخر في أسفل  
سافلين وهو السر في إبهام الفاضل والمفضول وانتصاب مثلا على التمييز أي هل يستوى  
حالاتهما وصفتهما والاقتصار في التمييز على الواحد لبيان الجنس وقرىء مثلين كقوله  
تعالى «أكثر أموالاً وأولاداً» للاشعار باختلاف النوع أولان المراد هل يستويان في  
الوصفين على أن الضمير للمثليين لأن التقدير مثل رجل فيه الخ ومثل رجل الخ وقوله  
تعالى ( الحمد لله ) تقرير لما قبله من نفى الاستواء بطريق الاعتراض وتنبيه للوحيدين على  
أن ما لهم من المزية يتوفيق الله تعالى وأنها نعمة جليلة موجبة عليهم أن يداوموا على  
حمده وعبادته أو على أن يبيانه تعالى بضرب المثل أن لهم المثل الأعلى والمشركون مثل  
السوء صنع جميل ولطف تام منه عز وجل مستوجب لحمده وعبادته وقوله تعالى ( بل  
أكثرهم لا يعلمون ) اضراب وانتقال من بيان عدم الاستواء على الوجه المذمور إلى  
بيان أن أكثر الناس وهم المشركون لا يعلمون ذلك مع كمال ظهوره فيقون في ورطة  
الشرك والضلال وقوله تعالى ( انك ميت وانهم ميتون ) تهديد لما يعقبه من الاختصاص  
يوم القيامة وقرىء مائت ومائتون وقيل كانوا يترصون برسول الله صلى الله عليه وسلم  
موته أي إنكم جميعاً بصدد الموت ( ثم إنكم يوم القيامة عند ربكم ) أي مالك أموركم  
( تختصمون ) فتحتج أنت عليهم بأنك بلغت ما أرسلت به من الأحكام والمواعظ التي  
من جملتها ما في تضاعيف هذه الآيات واجتهدت في الدعوة إلى الحق حق الاجتهاد  
وهم قد لجوا في المكابرة والعناد وقيل المراد به الاختصاص العام الجاري في الدنيا بين  
الانام والاول هو الاظهر الانسب بقوله تعالى ( فمن أظلم من كذب على الله ) فانه إلى  
آخره مسوق لبيان كل من طرفي الاختصاص الجاري في شأن الكفر والايمان لا غير  
أي أظلم من كل ظالم من افترى على الله سبحانه وتعالى بأن أضاف إليه الشريك والولد  
( واذن بالصدق ) أي الامر الذي هو عين الحق ونفس الصدق وهو ما جاء به النبي  
صلى الله عليه وسلم ( اذ جاءه ) أي في أول مجيئه من غير تدبر فيه ولا تأمل ( أليس  
في جهنم مثوى للكافرين ) أي لهؤلاء الذين افتروا على الله سبحانه وساروا إلى التكذيب  
بالصدق من أول الامر والجمع باعتبار معنى من كما أن الافراد في الضمائر السابقة باعتبار  
لفظها أو لجنس الكفرة وهم داخلون في الحكم دخولا أوليا ( والذي جاء بالصدق  
وصدق به ) الموصول عبارة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن تبعه كما أن المراد

في قوله تعالى «ولقد آتينا موسى الكتاب لعلمهم يتدون» هو عليه الصلاة والسلام وقومه  
وقيل عن الجنس المتناول للرسول والمؤمنين بهم ويؤيده قراءة ابن مسعود رضي الله عنه  
والذين جاءوا بالصدق وصدقوا به وقيل هو صفة الموصوف محذوف هو الفوج أو  
الفريق (أولئك) الموصوفون بما ذكر من الحجى بالصدق والتصديق به (هم المتقون)  
المنعوتون بالتقوى التي هي أجل الرغائب وقرىء وصدق به بالتخفيف أى صدق به  
الناس فأداه اليهم كما نزل عليه من غير تغيير وقيل وصار صادقا به أى بسببه لان ما جاء به  
من القرآن معجزة دالة على صدقه عليه الصلاة والسلام وقرىء صدق به على البناء  
للفعول (لهم ما يشاؤون عند ربهم) بيان لما لهم في الآخرة من حسن المآب بعد بيان  
ما لهم في الدنيا من محاسن الاعمال أى لهم كل ما يشاءونه من جلب المنافع ودفع المضار  
في الآخرة لافى الجنة فقط لما أن بعض ما يشاءونه من تكفير السيئات والأمن من  
الفرع الأكبر وسائر أهوال القيامة انما يقع قبل دخول الجنة (ذلك) الذى ذكر من  
حصول كل ما يشاءونه (جزاء المحسنين) أى الذين أحسنوا أعمالهم وقد مر تفسير  
الاحسان غير مرة وقوله تعالى (ليكفر الله عنهم أسوأ الذى عملوا) الخ متعلق  
بقوله تعالى لهم ما يشاءون لكن لا باعتبار منطوقه ضرورة أن التكفير المذكور  
لا يتصور كونه غاية لثبوت ما يشاءون لهم في الآخرة كيف لا وهو بعض ما سيثبت لهم فيها بل  
باعتبار خوافه فانه حيث لم يكن اخبارا بما ثبت لهم فيما مضى بل بما سيثبت لهم فيما سأتى كان فى  
معنى الوعد به كما مر في قوله تعالى «وعدا الله» فانه مصدر مؤكد لما قبله من قوله تعالى «لهم  
غرف من فوقها غرف» فانه فى معنى وعدهم الله غرافا تصب به وعد الله كانه قيل  
وعدهم الله جميع ما يشاءونه من زوال المضار وحصول المسار ليكفر عنهم بموجب ذلك  
الوعد أسوأ الذى عملوا دفع المضارهم (ويجزئهم أجرهم بأحسن الذى كانوا يعملون)  
اعطاء لمنافعهم واظهار الاسم الجليل فى موقع الاضمار لأبراز كمال الاعتناء بهم ومن  
الكلام وازدادة الاسوأ الاحسن الى ما بعدهما ليست من قبل اضافة المفضل الى المفضل عليه بل  
من اضافة الشئ الى بعضه المقصد الى التحقيق والتوضيح من غير اعتبار تفضيله عليه  
وانما المعتبر فيهما مطلق الفضل والزيادة لاعلى المضاف اليه المعين بخصوصه كفاي قولهم  
الناقص والاشج اعدلانى مروان خلا أن الزيادة المعتبرة فيهما ليست بطريق الحقيقة بل  
هي فى الأول بالنظر الى ما يليق بحالهم من استعظام سيئاتهم وان قلت واستغفار  
حسناتهم وان جلت والثانى بالنظر الى لطف أكرم الأكرمين من استكثار الحسنات  
اليسيرة ومقابلتها بالثوابات الكثيرة وحمل الزيادة على الحقيقة وان أهكن فى الأول



بناء على أن تخصيص الاسوأ بالذكر لبيان تكفير مادونه بطريق الأولوية ضرورة استلزام  
تكفير الاسوأ لتكفير السيئ ولكن لما لم يكن ذلك في الاحسن كان الاحسن نظمهما  
في سلك واحد من الاعتبار - والجمع بين صيغتي الماضي والمستقبل في صلة الموصول الثاني  
دون الاول للايدان باستمرارهم على الاعمال الصالحة بخلاف السيئة ( أليس الله  
بكاف عبده ) انكار ونفي لعدم كفايته تعالى على أبلغ وجه وأكده كأن الكفاية من  
التحقق والظهور بحيث لا يقدر أحد على أن يتقوه بعدمهما أو يتلعم في الجواب بوجودهما  
وبالمهدى أما رسول الله صلى الله عليه وسلم والجنس المنتظم له عليه السلام انظاما أوليا ويؤيده  
قراءة من قرأ عباده وفسر بالانبياء عليهم الصلاة والسلام وكذا قراءة يكافى عباده على الاضافة  
ويكافى عباده على صيغة المتعابلة اما من الكفاية لافادة المبالغة فيها وامامن المكافاة  
بمعنى المجازاة وهذه تسالية لرسول الله صلى الله عليه وسلم عما قالت له قريش انا نخاف أن  
تخلك آلهمتنا ويصيبك مضرته العيبك اياها وفي رواية قالوا لتكفن عن شتم آلهمتنا  
أوليصيبك منهم خبل أو جنون كما قال قوم هود ان تقول الاعتراف بعض آلهمتنا بسوءه  
وذلك قوله تعالى ( ويخوفونك بالذين من دونه ) أى الاوثان التي اتخذوها آلهة من دونه  
تعالى والجملة استئناف وقبل حال ( ومن يضل الله ) حتى غفل عن كفايته تعالى وعصيته  
له عليه الصلاة والسلام وخوفه بما لا ينفع ولا يضر أصلا ( فإله من هاد ) يهديه الى  
خير ما ( ومن يهد الله فإله من مضل ) يصرفه عن مقصده أو يصيبه بسوء يتخلل  
بسلوكه إذ لا راد لفعله ولا معارض لارادته كما ينطق به قوله تعالى ( أليس الله بعزيز )  
غالب لا يغالb منيع لا يمانع ولا ينازع ( ذى انتقام ) ينتقم من أعدائه لاوليائيه  
وإظهار الاسم الجليل في موقع الأضمار لتحقيق مضمون الكلام وترتبه المهابة ( ولئن سألتهم  
من خلق السموات والارض ليقولن الله ) اوضح الدليل وسنوح السبيل ( قل ) تكبريتا  
لهم ( أفرايتهم اتدعون من دون الله ان أرادنى الله بضر هل هن كاشفات ضره ) أى  
بعد ما تحققتم أن خالق العالم العلوى والسفلى هو الله عز وجل فاخبرونى أن آلهمكم  
ان أرادنى الله بضر هل يكشفن عنى ذلك الضر ( أو أرادنى برحمة ) أى أو أرادنى بنفع  
( هل هن ممسكات رحمته ) فيمنعنا عنى وقرىء كاشفات ضره وممسكات رحمته بالتثنية  
فيها ونصب ضره ورحمته وتعليق ارادة الضر والرحمة بنفسه عليه الصلاة والسلام  
للرد في نحوهم حيث كانوا خوفوه مرة الاوثان ولمافي من الايدان بأعراض النصيحة  
( قل حسبي الله ) أى فى جميع أمورى من اصابة الخير ودفع الشر - روى أنه عليه الصلاة والسلام  
لما ألمهم سكتوا فنزل ذلك ( عليه يتوكل المتوكلون ) لا على غيره أصلا لعالمهم بان كل ما سواه

العالم تحت مدد الرحمن بآية (الله يتوفى الأنفس حين موتها والتي لم تمت في منامها) الخ ٤٧١

تحت ملكوته تعالى ( قل يا قوم اعملوا على مكاتكم ) على حالتكم التي أنتم عليها من العداوة التي تمكنتكم فيها فان المكاتة تستعار من العين للمعنى كما تستعار هنا وحيث للزمان مع كونهما للمكان وقرئ على مكاتاتكم ( إني عامل ) أى على مكاتى فحذف للاختصار والمبالغة فى الوعيد والاشعار بأن حاله لا تزال تزداد قوة بنصر الله عز وجل وتأيدته ولذلك توعدهم بكونه منصوراً عليهم فى الدارين بقوله تعالى ( فسوف تعلمون من يأتيه عذاب يخزيه ) فان خزي أعدائه دليل غلبته عليه الصلاة والسلام وقد عذبهم الله تعالى وأخزاهم يوم بدر ( ويحل عليه عذاب مقيم ) أى دائم هو عذاب النار ( انا أنزلنا عليك الكتاب للناس ) لاجلهم فانه مناط مصالحهم فى المعاش والمعاد ( بالحق ) حال من فاعل أنزلنا أو من مفعوله ( فن احدى ) بأن عمل بما فيه ( فلسفه ) أى انما نفع به نفسه ( ومن ضل ) بأن لم يعمل بموجبه ( فانما يضل عليها ) لما أن وبال ضلاله مقصور عليها ( وما أنت عليهم بوكيل ) لتجبرهم على الهدى وما وظيفتك إلا البلاغ وقد بلغت أى بلاغ ( الله يتوفى الأنفس حين موتها والتي لم تمت فى منامها ) أى يقبضها من الأبدان بأن يقطع تعلقها عنها وتصرفها فيها إما ظاهراً وباطناً كما عند الموت أو ظاهراً فقط كما عند النوم ( فيمسك الذى قضى عليها الموت ) ولا يردها إلى البدن وقرئ قضى على البناء للمفعول ورفع الموت ( ويرسل الأخرى ) أى النائمة إلى بدنها عند التقطع ( إلى أجل مسمى ) هو الوقت المضروب لموته وهو غاية لجنس الأرسال الواقع بعد الامساك لا لفرد منه فان ذلك بما لا امتداد فيه ولا كمية وما روى عن ابن عباس رضى الله عنهما ان فى ابن آدم نفساً وروحاً بينهما مثل شعاع الشمس فالنفس هى التى بها العقل والتمييز والروح هى التى بها النفس والتحرك فتوفيان عند الموت وتوفى النفس وحدها عند النوم قريب مما ذكر ( إن فى ذلك ) أى فيما ذكر من التوفى على الوجهين والامساك فى أحدهما والارسال فى الآخر ( آيات ) عجيبة دالة على كمال قدرته تعالى وحكمته وشمول رحمته ( لقوم يتفكرون ) فى كيفية تعلقها بالأبدان وتوفيقها عنها نارة بالسكية كما عند الموت وامساكها باقية لا تنفنى بفنائها وما يعتريها من السعادة والشقاوة وأخرى عن ظواهرها فقط كما عند النوم وارسالها حيناً بعد حين إلى انتضاء آجالها ( أم اتخذوا ) أى بل اتخذ قريش ( من دون الله ) من دون إذنه تعالى ( شفعاء ) تشفع لهم عند تعالى ( قل أولو كانوا لا يملكون شيئاً ولا يعقلون ) الحمزة لانكار الواقع واستباحه والتوبيخ عليه أى قل أشتحنونهم شفعاء ولو كانوا لا يملكون شيئاً من الاشياء ولا يعقلونه فضلاً عن أن يملكوا الشفاعة عند الله تعالى

أو هي لانكار الوقوع ونفيه على أن المراد بيان أن ما فعلوا ليس من اتخاذ الشفعاء في شيء لانه فرع كون الاوثان شفعاء وذلك أظهر المحالات فالمقدر حيثذ غير ماقدر أولا وعلى أى تقدير كان فالواو للعطف على شرطية قد حذفت للدلالة المذكورة عليها أى أشفعون لو كانوا يملكون شيئاً ولو كانوا لا يملكون الخ وجواب لو محذوف للدلالة المذكور عليه وقد مرتحقية مراراً ( قل ) بعد تكبيتهم وتجهيلهم بما ذكر تحقيقاً للحق ( لله الشفاعة جميعاً ) أى هو مالكها لا يستطيع أحد شفاعة ما إلا أن يكون المشفوع له مرتضى والشفيع مأذوناً له وكلاهما مفقود ههنا وقوله تعالى ( له ملك السموات والارض ) تقرير له وتأكيد أى له ملكهما وما فيهما من المخلوقات لا يملك أحد أن يتكلم فى أمر من أموره بدون إذنه ورضاه ( ثم اليه ترجعون ) يوم القيامة لا إلى أحد سواه لاستقلاله ولا اشتراكا فيفعل يومئذ ما يريد ( وإذا ذكر الله وحده ) دون آلهتهم ( اشمأزت قلوب الذين لا يؤمنون بالآخرة ) أى انقبضت ونفرت كما فى قوله تعالى « وإذا ذكرت ربك فى القرآن وحده ولوا على أدبارهم نفوراً » ( وإذا ذكر الذين من دونه ) فرادى أو مع ذكر الله تعالى ( إذا هم يستبشرون ) لفرط افتئانهم بها ونسيانهم حق الله تعالى ولقد بولغ فى بيان حالهم القبيحتين حيث بين الغاية فيهما فإن الاستبشار هو أن يمتلئ القلب سروراً حتى تنبسط له بشرة الوجه والاشمئزاز أن يمتلأ غيظاً وغماً ينقبض منه أديم الوجه والعامل فى اذا الاولى اشمأزت وفى الثانية ما هو العامل فى اذا المفاجأة تقديره وقت ذكر الذين من دونه فاجأوا وقت الاستبشار ( قل اللهم فاطر السموات والارض عالم الغيب والشهادة ) أى التجئ اليه تعالى بالدعاء لما تحيرت فى أمر الدعوة وضجرت من شدة شكيمتهم فى المكابرة والعناد فانه القادر على الأشياء بمحملتها والعالم بالأحوال برمتها ( أنت تحكم بين عبادك فيما كانوا فيه يختلفون ) أى حكما يسلبه كل مكابر معاند ويخضع له كل عات مارد وهو العذاب الديوى أو الاخرى وقوله تعالى ( ولو أن للذين ظلموا منى الارض جميعاً ) الخ كلام مستأنف مسوق لبيان آثار الحكم الذى استدعاه النبى صلى الله عليه وسلم ولم غاية شدته وفظاعته أى لو أن لهم جميع ما فى الدنيان الأموال والذخائر ( ومثله معه لا فتدوا به من سوء العذاب يوم القيامة ) أى لجعلوا كل ذلك فدية لأنفسهم من العذاب الشديد وهيئات ولات حين مناص وهذا كما ترى وعيد شديد واقناط كلى لهم من الخلاص ( وبذلهم من الله ما لم يكتسبوا ) أى ظهر لهم من فنون العقوبات ما لم يكن فى حسابهم وهذه غاية من الوعيد لا غاية وراءها ونظيره فى الوعد قوله تعالى فلا تعلم نفس

ما أخفى لهم من قرّة أعين (وبداهم سيئات ما كسبوا) سيئات أعمالهم أو كسبهم حين تعرض عليهم صحائفهم (وحاق بهم ما كانوا به يستهزئون) أي أحاط بهم جزاؤه (فاذا مس الانسان ضرر دعانا) إخبار عن الجنس بما يفعله غالب أفرادهم والفاء لترتيب ما بعدها من المناقضة والتعكيس على ما مر من حالتهم القبيحتين وما بينهما اعتراض مؤكّد للانكار عليهم أي انهم يشمتون عن ذكر الله تعالى وحده ويستبشرون بذكر الآلهة فاذا مسهم ضرر دعوا من اشتمأزوا عن ذكره دون من استبشروا بذكره (ثم إذا خولناه نعمتنا) أعطيناها إياها تفضلا فان التحويل مختص به لا يطلق على ما أعطي جزاء (قال إنما أوتيته على علم) أي على علم مني بوجوه كسبه أو بأني سأعطاها لما لي من الاستحقاق أو على علم من الله تعالى بي وباستحقاقي . والهاء لما إن جعلت موصولة والافلنعمّة والتذكير لما أن المراد شيء من النعمة (بل هي فتنة) أي محنة وابتلاء له أيشكر أم يكفر وهو رد لما قاله . وتغيير السبك للبالغه فيه والايدان بأن ذلك ليس من باب الاتيئة المنية عن الكرامة وإنما هو أمر مباني له بالسكينة وتأييت الضمير باعتبار لفظ النعمة أو باعتبار الخبر وقرئ بالتذكير (ولكن أكرههم لا يعلمون) أن الأمر كذلك وفيه دلالة على أن المراد بالانسان هو الجنس (قد قالها الذين من قبلهم) الهاء لقوله إنما أوتيته على علم لأنها كلمة أو جملة وقرئ بالتذكير والموصول عبارة عن قارون وقومه حيث قال إنما أوتيته على علم عندي وهم ارضون به (فما أغنى عنهم ما كانوا يكسبون) من متاع الدنيا ويجمعون منه (فأصابهم سيئات ما كسبوا) جزاء سيئات أعمالهم أو أجزية ما كسبوا وتسميتها سيئات لأنها في مقابلة سيئاتهم وجزاء سيئة سيئة مثلها) والذين ظلموا من هؤلاء (المشركين ومن للبيان أو للنبعيض أي أفرطوا في الظلم والعتو) سيصيبهم سيئات ما كسبوا (من الكفر والمعاصي كما أصاب أولئك والسين للتأكيد وقد أصابهم أي إصابة حيث قحطوا وسبع سنين وقتل صناديدهم يوم بدر) وما هم بمعجزين (أي فأتين) أو لم يعلموا (أي أقالوا ذلك ولم يعلموا أو أغفلوا ولم يعلموا) أن الله يبسط الرزق لمن يشاء (أن يبسطه له) (ويقدر) لمن يشاء أن يقدره له من غير أن يكون لأحد مدخل ما في ذلك حيث حبس عنهم الرزق سبعاً ثم بسطه لهم سبعاً (إن في ذلك) الذي ذكر (آيات) دالة على أن الحوادث كافة من الله عز وجل (لقوم يؤمنون) اذهب المستدلون بها على مدلولاتها (قل يا عبادي الذين اسرفوا على انفسهم) أي أفرطوا في الجناية عليهما بالاسراف في المعاصي وإضافة العباد تخصصه بالمؤمنين على ما هو عرف القرآن الكريم (لا تقنطوا من رحمة الله) أي لا تيأسوا من

مغفرته أولا وتفضله ثانيا ( إن الله يغفر الذنوب جميعا ) عفوا لمن يشاء ولو بعد حين  
بتعذيب في الجملة وبغيره حسما يشاء وتقييده بالتوبة بخلاف الظاهر كيف لا وقوله  
تعالى « إن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء » ظاهر في الاطلاق  
فما عدا الشرك وما يدل عليه التعليل بقوله تعالى ( انه هو الغفور الرحيم ) على المبالغة  
وأفادة الحصر والوعد بالرحمة بعد المغفرة وتقديم ما يستدعي عموم المغفرة بمافي عبادي  
من الدلالة على الذلة والاختصاص المقتضين للترحم وتخصيص ضرر الاسراف بأنفسهم  
والنهي عن التمنوط مطلقا عن الرحمة فضلا عن المغفرة واطلاقها وتعليله بان الله يغفر  
الذنوب ووضع الاسم الجليل موضع الضمير لدلالته على أنه المستغنى والمنعم على الاطلاق  
وال تأكيد بالجميع وما روى من أسباب النزول الدالة على ورود الآية فيمن تاب  
لا يقتضي اختصاص الحكم بهم ووجوب حمل المطلق على المفيد في كلام واحد مثل  
أكرم الفضلاء أكرم السكامين غير مسلم فكيف فيما هو بمنزلة كلام واحد ولا يخل  
بذلك الامر بالتوبة والاخلاص في قوله تعالى ( وأنبئوا الى ربكم وأسلموا له من قبل  
أن يأتيكم العذاب ثم لاتنصرون ) اذ ليس المدعي أن الآية تدل على حصول المغفرة  
لكل أحد من غير توبة وسبق تعذيب لتخفى عن الامر بها وتنافى الوعيد بالعذاب  
( واتبعوا أحسن ما أنزل اليكم من ربكم ) أى القرآن أو المأمورية دون المنهى  
عنه أو العزائم دون الرخص أو الناسخ دون المنسوخ ولعله ما هو أنجي وأسلم  
كالانابة والمواظبة على الطاعة ( من قبل أن يأتيكم العذاب بغتة وأثم لاتشعرون )  
بمجيئه لتستأركوا وتأسهوا له ( أن تقول نفس ) أى كراهة أن تقول والتشكير  
للتكثير كما في قوله تعالى « علمت نفس ما أحضرت » فانه مسلك ربما بسلك عند ارادة  
التكثير والتعظيم وقد مر تحقيقه في مطلع سورة الحجر ( يا حسرتا ) بالانف بدلا  
من ياء الاضافة وقرئ باحسرتاه بهاء السكت وقفها وقرئ يا حسرتاى بالجمع بين  
العوضين وقرئ باحسرتى على الاصل أى احضرتى فهذا أوان حضورك ( على  
ما فرطت ) أى على تفریطى وتقصيرى ( فى جنب الله ) أى جانبه وفى حقه وطاعته  
وعليه قول من قال :

أما تتقين الله فى جنب وابق له كبد حرى وعين ترقرق

وهو كناية فيها مبالغة وقيل فى ذات الله على تقدير مضاف كالطاعة وقيل فى قربيه من  
قوله تعالى « والصاحب بالجنب » وقرئ فى ذكر الله ( وان كنت لمن الساخرين ) أى  
المستهزئين بدين الله تعالى وأهله ومحل الجملة النصب على الحال أى فرطت وأنا ساخر

(أو تقول لو أن الله هداني) بالارشاد الى الحق (لكنت من المتقين) الشرك والمعاصي  
 (أو تقول حين ترى العذاب لو أن لي كرة) رجعة الى الدنيا (فأكون من المحسنين)  
 في العقيدة والعمل وأو للدلالة على أنها لا تخلو عن هذه الاقوال تحسرا وتحيرا وتعللا  
 بما لا طائل تحته وقوله تعالى (بلى قد جاءتك آياتي فكذبت بها واستكبرت وكنت  
 من الكافرين) رد من الله تعالى عليه لما تضمنه قوله لو أن الله هداني من معني النفي  
 وفصله عنه لما أن تقديمه يفرق القرائن وتأخير المردود يخل بالترتيب الوجودي  
 لانه يتحسر بالتفريط ثم يتعلل بفقد الهداية ثم يتعنى الرجعة وهو لا يمنع تأثير قدرة  
 الله تعالى في فعل العبد ولا ما فيه من اسناد الفعل اليه كما عرفت وتذكير الخطاب باعتبار  
 المعنى وقرئ بالتأنيث (ويوم القيامة ترى الذين كذبوا على الله) بأن وصفوه بما  
 لا يليق بشأنه كاتخاذ الولد (وجوههم مسودة) بما ينالهم من الشدة أو بما ينخل  
 عليها من ظلمة الجهل والجللة حال قد اكتفى فيها بالضمير عن الواو على أن الرؤية  
 بصرية أو مفعول ثان لها على أنها عرفانية (إليس في جهنم مثوى) أى مقام  
 (للمتكبرين) عن الايمان والطاعة وهو تقرير لما قبله من رؤيتهم كذلك  
 (وينجي الله الذين اتقوا) الشرك والمعاصي أى من جهنم وقرئ وينجي  
 من الانجاء (بمقازتهم) مصدر ميمي اما من فاز بالمطلوب أى ظفر به والباء  
 متعلقة بمحذوف هو حال من الموصول مفيد لمقارنته تنجيتهم من العذاب لنيل الثواب  
 أى ينجيهم الله تعالى من مثوى المتكبرين ملتبسين بفوزهم بمطلوبهم الذى هو الجنة  
 وقوله تعالى (لا يمسهم السوء ولا هم يحزنون) إما حال أخرى من الموصول أو من  
 ضمير مقارنتهم مفيدة لكون نجاتهم أو فوزهم بالجنة غير مسبقة بمساس العذاب  
 والحزن وإما من فاز منه أى نجا منه والباء للملابسة وقوله تعالى لا يمسهم الى آخره  
 تفسير ويان لمقازتهم أى ينجيهم الله تعالى ملتبسين بنجاتهم الخاصة بهم أى بنفى المسوء  
 والحزن عنهم أو للسببية اما على حذف المضاف أى ينجيهم بسبب مقارنتهم التى هى  
 تقواهم كما يشعر به ايراده في حيز الصلة واما على اطلاق المقارنة على سببها الذى هو  
 التقوى وليس المراد نفى دوام المساس والحزن بل دوام نفيهما كما مر مرارا (الله  
 خالق كل شىء) من خير وشر وايمان وكفر لكن لا بالجبر بل بمباشرة الكاسب  
 لاسبابها (وهو على كل شىء وكيل) يتولى التصرف فيه كيفما يشاء (له مقادير السموات  
 والارض) لا يملك أمرها ولا يتمكن من التصرف فيها غيره وهو عبارة عن قدرته  
 تعالى وحفظه لها وفيها مزيد دلالة على الاستقلال والاستبداد لأن الخزان لا يدخلها

ولا يتصرف فيها إلا من يده مفاتيحها وهو جمع مقلد أو مقلاد من قلده إذا أزمته  
وقيل جمع اقليد معرب كليلد على الشدوذ كالمذاكير وعن عثمان رضي الله عنه أنه سأل  
النبي صلى الله عليه وسلم عن المقلد فقال عليه الصلاة والسلام تفسيرها «لا إله إلا الله  
والله أكبر وسبحان الله وبحمده وأستغفر الله ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم  
هو الأول والآخِر والظاهر والباطن بيده الخير يحيي ويميت وهو على كل شيء قدير»  
والمعنى على هذا أن الله هذه الكلمات يوحد بها ويمجد وهي مفاتيح خير السموات  
والأرض من تكلم بها أصابه (والذين كفروا بآيات الله أولئك هم الخاسرون)  
متصل بما قبله والمعنى أن الله تعالى خالق لجميع الأشياء ومتصرف فيها كيف يشاء بالأحياء  
والأموات بيده مقلد العالم العلوي والسفلي والذين كفروا بآياته التكوينية المنصوبة  
في الآفاق والأنفس والتنزيلية التي من جعلتها هاتيك الآيات الناطقة بذلك هم الخاسرون  
خسرانا لا خسار وراء هذا وقيل هو متصل بقوله تعالى وينجي الله وما بينهما اعتراض  
فتدبر (قل أفغير الله تأمروني أعبد أمها الجاهلون) أي أبعد مشاهدة هذه الآيات  
غير الله أعبد وتأمروني اعتراض بالدلالة على أنهم أمروه به عقيب ذلك وقالوا استلم  
بعض آلهتناؤم من الهلك لفرط غباوتهم ويجوز أن ينتصب غير بما يدل عليه تأمروني أعبد  
لأنه بمعنى تعبدوني وتقولون لي أعبد على أن أصله تأمروني أن أعبد فحذف أن ورفع  
ما بعدهما كما في قوله :

ألا أي هذا الزاجري أحضر الوغي وأن أشهد اللذات هل أنت مخلد  
ويؤيده قراءة أعبد بالنصب وقرئ تأمروني باظهار التوئين على الأصل وبحذف الثانية  
(ولقد أوحى إليك وإلى الذين من قبلك) أي من الرسل عليهم السلام (لئن  
أشركت ليحبطن عملك ولتكونن من الخاسرين) كلام وارد على طريقة الفرض  
لنهيج الرسل واقتناط الكفرة والايذان بغاية شناعة الاشراك وقبحه وكونه بحيث  
ينهى عنه من لا يكاد يمكن أن يشاره فكيف بمن عداه وافراد الخطاب باعتبار كل  
واحد واللام الأولى موطئة للقسم والاخرى لل جواب واطلاق الاحباط يحتمل أن  
يكون من خصائصهم عند الاشراك منهم لان الاشراك منهم أشد وأقبح وأن يكون مقيدا بالموت  
كما صرح به في قوله تعالى «ومن يرتدد منكم عن دينه فيمت وهو كافر فأولئك حبطت أعمالهم»  
وعطف الخسران عليه من عطف المسبب على السبب (بل الله فاعبد) رد لما أمروه به  
ولو لا دلالة التقديم على الفصر لم يكن كذلك (وكن من الشاكرين) انما هي عليك وفيه اشارة  
إلى ما يوجب الاختصاص ويقضيه (وما قدر والله حق قدره) ما قدر واعظمته تعالى في أنفسهم

حق عظمتها حيث جعلوا الشريكة ووصفوه بما لا يليق بشئونه الجليله لوقرىء بالتشديد (والارض  
 جميعاً قبضته يوم القيامة والسموات مطويات بيمينه) تنبيه على غاية عظمتها وكمال قدرته  
 وحقارة الأفعال العظام التي تتحير فيها الاوهام بالنسبة إلى قدرته تعالى ودلالة على أن  
 تخريب العالم أهون شئ عليه على طريقة التمثيل والتخييل من غير اعتبار القبضة واليمين  
 حقيقة ولا مجازاً كقولهم شابت لمة الليل والقبضة المرة من القبض أطلقت بمعنى القبضة  
 وهى المقدار المقبوض بالكف تسمية بالمصدر أو بتقدير ذات قبضة وقرىء بالنصب  
 على الظرف تشبيها للموقت بالمبهم وتأكد الأرض بالجميع لأن المراد بها الارضون السبع  
 أو جميع أبعاضها البادية والغائرة وقرىء مطويات على أنها حال والسموات معطوف على  
 الأرض منظومة في حكمها (سبحانه وتعالى عما يشركون) إما أبعد وما أعلى من هذه  
 قدرته وعظمتها عن إشرأفهم أو عما يشركونه من الشركاء (ونفخ في الصور) هى  
 النفخة الاولى (فصعق من في السموات ومن في الأرض) أى خروا أمواتاً أو مغشياً  
 عليهم (إلا من شاء الله) قيل هم جبريل وميكائيل واسرافيل فانهم لا يموتون بعد وقيل  
 حملة العرش (ثم نفخ فيه أخرى) نفخة أخرى هى النفخة الثانية وأخرى يحتمل النصب  
 والرفع (فاذا هم قيام) قائمون من قبورهم أو متوقفون وقرىء بالنصب على أن الخبر  
 (ينظرون) وهو حال من ضميره والمعنى يقبلون أبصارهم في الجوانب كالمبهوتين أو ينتظرون  
 ما يفعل بهم (وأشرقت الأرض بنور ربها) بما أقام فيها من العدل استعير له النور لانه  
 يرين البقاع ويظهر الحقوق كما يسمى الظلم ظلمات وفى الحديث الظلم ظلمات يوم القيامة  
 ولذلك أضيف الاسم الجليل الى ضمير الأرض أو بنور خلقه فيها بلا توسط أجسام  
 مضيئة ولذلك أضيف إلى الاسم الجليل (وضع الكتاب) الحساب والجزاء من وضع  
 المحاسب كتاب المحاسبة بين يديه أو صحائف الاعمال فى أيدي العمال واكتفى باسم الجنس  
 عن الجمع وقيل اللوح المحفوظ يقابل به الضحائف (وجيء بالنيين والشهداء) للامم  
 وعليهم من الملائكة والمؤمنين وقيل المستشهدون (وقضى بينهم) بين العباد بالحق وهم  
 لا يظلمون) بنقص ثواب أو زيادة عقاب على ما جرى به الوعد (ووفيت كل نفس  
 ما عملت) أى جزاءه (وهو أعلم بما يفعلون) فلا يفوته شئ من أفعالهم وقوله تعالى  
 (وسيق الذين كفروا إلى جهنم زمراً) النخ تفصيل للتوفية ويان لكيفية أى سيقوا  
 إليها بالعنف والاهانة أفواجا متفرقة بعضها فى إثر بعض مترتبة حسب ترتب طبقاتهم  
 فى الضلالة والشرارة والزر جمع زمرة واشتقاق من الزمر وهو الصوت اذا الجماعة لالتخا  
 عنه (حتى اذا جاؤا فتح أبوابها) ليدخلوها وحتى هى التى تحكى بعدها الجملة وقرىء



بالتشديد (وقال لهم خزنتها) تقرعاً وتوينخاً (ألم يأتكم رسل منكم) من جنسكم وقرىء  
 نذر منكم (يتلون عليكم آيات ربكم وينذرونكم لقاء يومكم هذا) أى وقتكم هذا وهو وقت  
 دخولهم النار وفيه دليل على أنه لا تكليف قبل الشرع من حيث إنهم عللوا توبيخهم بآيات  
 الرسل وتبلغ الكتب (قالوا بلى) قد أتونا وأنذرونا (ولكن حقت كلمة العذاب على  
 الكافرين) حيث قال الله تعالى لا بليس «لاملاً» جهنم منك وعن تبعك منهم أجمعين  
 وقد كنا ممن تبعه وكذبنا الرسل وقلنا ما نزل الله من شيء إن أنتم إلا تكذبون (قيل  
 ادخلوا أبواب جهنم خالدين فيها) أى مقدرًا خلودكم فيها وإيهام القائل لتحويل المقول  
 (فبئس مثوى المتكبرين) اللام للجنس والمخصوص بالذم محذوف ثقة بذكره آنفاً أى  
 فبئس مثواهم جهنم ولا يقدح ما فيه من الاشعار بأن كون مثواهم جهنم تكبرهم عن الحق  
 فى أن دخولهم النار لسبق كلمة العذاب عليهم فإنها إنما حقت عليهم بناء على تكبرهم  
 وكفرهم وقد مرت حقيقة فى سورة آلهم السجدة (وسيق الذين اتقوا ربهم إلى الجنة)  
 مساق اعزاز وتشريف للاسراع بهم إلى دار الكرامة وقيل سيق مراكبهم  
 إذ لا يذهب بهم إلا راكبين (زمرًا) متفاوتين حسب تفاوت مراتبهم فى الفضل  
 وعلو الطبقة (حتى إذا جاؤوها وفتحت أبوابها) وقرىء بالتشديد وجواب إذا محذوف  
 للإيذان بأن لهم حينئذ من فنون الكرامات ما لا يحقق به نطاق العبارات كأنه قيل  
 حتى إذا جاؤوها وقد فتحت أبوابها (وقال لهم خزنتها سلام عليكم) من جميع  
 الملاكه والآلام (طبتهم) طهرتهم من دنس المعاصى أو طبتهم نفساً بما أتيتهم من  
 النعيم (فادخلوها خالدين) كان ما كان بما يقصر عنه البيان (وقالوا الحمد لله الذى  
 صدقنا وعده) بالبعث والثواب (وأورثنا الأرض) يريدون المكان الذى استقروا  
 فيه على الاستعارة وإيراثها تملكها بخلفة عليهم من أعمالهم أو تمكينهم من التصرف فيها  
 تمكين الوارث فيما يرثه (تقبوا من الجنة حيث نشاء) أى يتبوا كل واحد منا فى أى  
 مكان أراد من جنته الواسعة على أن فيها مقامات معنوية لا يتنازع واردوها (فنعيم  
 أجر العاملين) الجنة (وترى الملائكة حافين) محذفين (من حول العرش) أى  
 حوله ومن مزينة أو لابتداء الخفوف (يسبحون بحمد ربهم) أى ينزهونه تعالى عما  
 لا يليق به ملتبسين بحمده والجملة حال ثانية أو ممتدة للأولى والمعنى ذا كرين له تعالى  
 بوصفى جلاله وإكرامه تلذذاً به وفيه إشعار بأن أفصى درجات العليين وأعلى لذائذهم  
 هو الاستغراق فى شؤنه عز وجل (وقضى بينهم بالحق) أى بين الخلق بادخال بعضهم  
 النار وبعضهم الجنة أو بين الملائكة بأقامتهم فى منازلهم على حسب تفاضلهم (وقيل

الحمد لله رب العالمين ( أى على ما قضى بيننا بالحق وأنزل كلامنا منزلة التي هي حقه والقائلون هم المؤمنون ممن قضى بينهم أو الملائكة وطى ذكرهم لتعينهم وتعظيمهم عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الزمر لم يقطع الله تعالى رجاءه يوم القيامة وأعطاه ثواب الخائفين وعن عائشة رضي الله عنها أنه عليه الصلاة والسلام كان يقرأ كل ليلة بنى إسرائيل والزمر

﴿ سورة المؤمن مكية ﴾  
﴿ وآياتها خمس أو ثمان وثمانون آية ﴾

بسم الله الرحمن الرحيم

( حم ) يتفخيم الالف وتسكين الميم وقرىء بأماله الالف وباخراجها بين بين وبفتح الميم لالتقاء الساكنين أو نصبها باضمار اقرأ ونحوه ومنع الصرف للتعريف والتأنيث أو للتعريف وكونها على زنة قایل وهایل وبقية الكلام فيه وفي قوله تعالى ( تنزيل الكتاب ) كالذى سلف في ألم السجدة وقوله تعالى ( من الله العزيز العليم ) كفاي مطالع سورة الزمر في الوجوه كلها ووجه التعرض لنعتي العزة والعلم ما ذكره هناك ( غافر الذنب وقابل التوب شديد العقاب ذى الطول ) اما صفات آخر لتحقيق ما فيها من الترغيب والترهيب والحث على ما هو المقصود والاضافة فيها حقيقة على أنه لم يرد بها زمان مخصوص وأريد بشديد العقاب مشدده أو الشديد عقابه بحذف اللام للازدواج وأمن الالتباس أو أبدال وجعله وحده بدلا كما فعله الزجاج مشوش للنظم وتوسيط الواو بين الاولين لافادة الجمع بين محو الذنوب وقبول التوبة أو تغاير الوصفين اذ ربما يتوهم الاتحاد أو تغاير موقع الفعلين لان الغفر هو الستر مع بقاء الذنب وذلك لمن لم يتب فان التائب من الذنب كن لا ذنب له والتوب مصدر كالتوبة وقيل هو جمعها والطول الفضل بترك العقاب المستحق وفي توحيد صفة العذاب مغمورة بصفات الرحمة دليل سبقها ورجحانها ( لا إله الا هو ) فيجب الاقبال الكلى على طاعته في أوامره ونواهيه ( اليه المصير ) فحسب لآلى غيره لاستقلاله ولا اشتراكا فيجازى كلامه المطيع والعاصي ( ما يجادل في آيات الله ) أى بالطعن فيها واستعمال المقدمات الباطلة لادحاض الحق كقوله تعالى « وجادلوا بالباطل ليدحضوا به الحق » ( الا الذين كفروا ) بها وأما الذين آمنوا فلا يخطر بالبالهم شائبة شبهة منها فضلا عن الطعن فيها وأما الجدل فيها لحل مشكلاتها وكشف معضلاتها واستنباط حقائقها الكلية وتوضيح مناهج الحق في مضائق الافهام ومزالق الاقدام وإبطال شبه أهل الزيغ والضلال فمن أعظم الطاعات

٤٨٠ الخسران ديدن الكفار ولو بعد حين بآية (فلا يغرك قلبهم في البلاد) الآية

ولذلك قال عليه الصلاة والسلام « ان جدالا في القرآن كفر » بالتكثير للفرق بين جدال وجدال والفاء في قوله تعالى (فلا يغرك قلبهم في البلاد) لترتيب النهي أو وجوب الانتهاء على ما قبلها من التسجيل عليهم بالكفر الذي لا شيء أمقت منه عند الله تعالى ولا أجلب الخسران الدنيا والآخرة فان من تحقق ذلك لا يكاد يغير بما لهم من حظوظ الدنيا وزخرفها فانهم مأخوذون عما قيل أخذ من قبلهم من الامم حسبا ينطق به قوله تعالى (كذبت قبلهم قوم نوح والاحزاب من بعدهم) أي الذين تحزبوا على الرسل وناصبوهم بعد قوم نوح مثل عاد وثمود وأضرابهم (وهمت كل أمة) من تلك الامم العاتية (برسولهم) وقرئ برسولها (ليأخذوه) ليتمكنوا منه فيصيبوا به ما أرادوا من تعذيب أو قتل من الاخذ بمعنى الاسر (وجادلوا بالباطل) الذي لا أصل ولا حقيقة له أصلا (ليدحضوا به الحق) الذي لا محيد عنه كما فعل هؤلاء (فأخذتهم) بسبب ذلك أخذ عزيز مقتدر (فكيف كان عقاب) الذي عاقبتهم به فان آثار دمارهم ذبرة للناظرين ولأخذن هؤلاء أيضا لاتحادهم في الطريقة واشتراكهم في الجريمة كما يندب عنه قوله تعالى (وكذلك حققت كلمة ربك) أي كما وجب وثبت حكمه تعالى وقضاؤه بالتعذيب على أولئك الامم المكذبة المتحزبة على رسلهم المجادلة بالباطل لأدحاض الحق به وجب أيضا (على الذين كفروا) أي كفروا بك وتحزبوا عليك وهموا بما لم ينالوا كما يتبين عنه اضافة اسم الرب الى ضميره عليه الصلاة والسلام فان ذلك للاشعار بأن وجوب كلمة العذاب عليهم من أحكام تربيته التي من جملتها نصرته عليه الصلاة والسلام وتعذيب أعدائه وذلك انما يتحقق بكون الموصول عبارة عن كفار قومه لا عن الامم المهلكة وقوله تعالى (انهم أصحاب النار) في حين النصب محذوف لام التعليل أي لانهم مستحقو أشد العقوبات وأفظعها التي هي عذاب النار وملازموها ابدا لكونهم كفارا معاندين متحزبين على الرسول عليه الصلاة والسلام كدأب من قبلهم من الامم المهلكة فهم لسائر فنون العقوبات أشد استحقاقا وأحق استيجابا وقيل هو في محل الرفع على أنه بدل من كلمة ربك والمعنى مثل ذلك الوجوب وجب على الكفرة المهلكة كونهم من أصحاب النار أي كما وجب اهلاكم في الدنيا بعذاب الاستئصال كذلك وجب تعذيبهم بعذاب النار في الآخرة ومحل الكاف على التقديرين النصب على انه نعمت لمصدر محذوف (الذين يحملون العرش ومن حوله) وهم أعلى طبقات الملائكة عليهم السلام وأولهم وجودا وحلمهم آياه وحفيظهم حوله

بجاز عن حفظهم وتديرهم له وكناية عن زلفاهم من ذى العرش جل جلاله ومكانهم عنده وبحل الموصول الرفع على الابتداء خبره ( يسبحون بحمد ربهم ) والجملة استئناف مسوق لتسليية رسول الله صلى الله عليه وسلم ببيان أن إشراف الملائكة عليهم السلام مشاربون على ولاية من معه من المؤمنين ونصرتهم واستدعاء ما يسعدهم في الدارين أى ينزهونه تعالى عن كل مالا يليق بشأنه الجليل ملتبسين بحمده على نعمائه التى لا تنهاى ( ويؤمنون به ) إيماناً حقيقياً بحالهم والتصریح به مع الغنى عن ذكره رأساً لظهار فضيلة الإيمان وإبراز شرف أهله والأشعار بعلّة دعائهم للمؤمنين حسماً ينطق به قوله تعالى ( ويستغفرون للذين آمنوا ) فان المشاركة في الإيمان أقوى المناسبات وأتمها وادعى الدواعى الى النصيح والشفقة وفى نظم استغفارهم لهم فى سلك وظائفهم المفروضة عليهم من تسليحهم وتحميدهم وإيمانهم إيماناً بكل اعتنائهم به وأشعار بوقوعه عند الله تعالى فى موقع القبول روى أن حملة العرش أرجلهم فى الأرض السفلى ورءوسهم قد خرقت العرش وهم خشوع لا يرفعون طرفهم وعن النبي صلى الله عليه وسلم « لا تفكروا فى عظم ربكم ولكن تفكروا فيما خلق الله من الملائكة فان خلقاً من الملائكة يقال له إسرافيل زاوية من زوايا العرش على كاهله وقدماه فى الأرض السفلى وقد مرق رأسه من سبع سموات وإنه ليتضاءل من عظمة الله حتى يصير كانه الوصع » وفى الحديث « ان الله امر جميع الملائكة أن يغدوا ويروحوا بالسلام على حملة العرش تفضيلاً لهم على سائرهم » وقيل خلق الله تعالى العرش من جوهرة خضراء وبين القائمتين من قوائم خفان الطير الممرع ثمانين ألف عام وقيل حول العرش سبعون ألف صف من الملائكة يطوفون به مهللين مكبرين ومن ورائهم سبعون ألف صف قيام قد وضعوا أيديهم على عواقبهم رافعين أصواتهم بالتهليل والتكبير ومن ورائهم مائة ألف صف قد وضعوا أيديهم على الشماثل ما منهم أحد إلا وهو يسبح بما لا يسبح به الآخر ( ربنا ) على إرادة القول أى يقولون ربنا على أنه إماميان لاستغفارهم أو حال ( وسعت كل شىء رحمة وعلما ) أى وسعت رحمتك وعلتك فأزىل عن أصله للاغراق فى وصفه تعالى بالرحمة والعلم والمبالغة فى عموها وتقديم الرحمة لأنها المقصودة بالذات ههنا والقائه فى قوله تعالى ( فأغفر للذين تابوا واتبعوا سبيلك ) أى للذين علمت منهم التوبة وانباع سبيل الحق لترتيب الدعاء على ما قبلها من سعة الرحمة والعلم ( وقهم عذاب الجحيم ) واحفظهم عنه وهو تفریح بعد إشعار للتأكيد ( ربنا وأدخلهم عطف على قهم ) وتوسيط النداء بينهما للمبالغة فى الجوار ( جنات عدن التى وعدتهم ) أى

وعدتهم إياها وقرىء جنة عدن (و من صلح من آياتهم وأزواجهم وذرياتهم) أى صلاحاً مصححاً لدخول الجنة فى الجملة وإن كان دون صلاح اصولهم وهو عطف على الضمير الأول أى وأدخلها معهم هؤلاء لستم سرورهم ويتضاعف ابتهاجهم أو على الثانى لكن لانباء على الوعد العام للكل كما قيل إذ لا يبقى حينئذ للمطف وجه بل بناء على الوعد الخاص بهم بقوله تعالى «ألحقنا بهم ذريتهم» بأن يكونوا أعلى درجة من ذريتهم قال سعيد بن جبير يدخل المؤمن الجنة فيقول أين أبى أين ولدى أين زوجى فيقال إنهم لم يعملوا مثل عملك فيقول إني كنت أعمل لى ولهم فيقال أدخلوهم الجنة. وسبق الوعد بالادخال والالحاق لا يستدعى حصول الموعود بلا توسط شفاعة واستغفار وعليه مبنى قول من قال فائدة الاستغفار زيادة الكرامة والثواب والأول هو الأولى لأن الدعاء بالادخال فيه صريح وفى الثانى ضمنى وقرىء صلح بالضم وذريتهم بالافراد (إنك أنت العزيز الحكيم) أى الغالب الذى لا يمتنع عليه مقدور (الحكيم) أى الذى لا يفعل إلا ما تقتضيه الحكمة الباهرة من الأمور التى من جملتها إنجاز الوعد بالجملة لتعليل لما قبلها (وقهم السيئات) أى العقوبات لأن جزاء السيئة سيئة مثلها أو جزاء السيئات على حذف المضاف وهو تعميم بعد تخصيص أو مخصوص بالاتباع أو المعاصى فى الدنيا فعنى قوله تعالى (و من تق السيئات يومئذ فقد رحمته) و من تقه المعاصى فى الدنيا فقد رحمته فى الآخرة كأنهم طلبوا لهم السبب بعدما سألوا المسبب (و ذلك) إشارة إلى الرحمة المفهومة من رحمته أو إليها وإلى الوقاية وما فيه من معنى البعد لما مر مراراً من الأشعار بعد درجة المشار إليه (هو الفوز العظيم) الذى لا مطمع وراءه لطامع (إن الذين كفروا) شروع فى بيان أحوال الكفرة بعد دخولهم النار بعدما بين فيما سبق أنهم أصحاب النار (ينادون) أى من مكان بعيد وهم فى النار وقد مقتوا أنفسهم بالإمارة بالسوء التى وقعوا فيها وقعوا باتباع هواها أو مقت بعضهم بعضاً من الأحباب كقوله تعالى «يكفر بعضهم ببعض ويلعن بعضهم بعضاً» أى أبغضوها أشد البغض وانكروها أبلغ الإنكار و اظهروا ذلك على رؤوس الأشهاد فيقال لهم عند ذلك (لمقت الله أكبر من مقتكم أنفسكم) أى لمقت الله أنفسكم بالإمارة بالسوء أو مقته إياكم فى الدنيا (إذ تدعون) من جهة الانبياء (إلى الإيمان) فتأبون قبوله (فتكفرون) اتباعاً لأنفسكم الإمارة ومسارة إلى هواها أو اقتداء بأخلائكم المضلين واستجاء بالآراءهم أكبر من مقتكم أنفسكم الإمارة أو من مقت بعضهم بعضاً اليوم فإذا ظرف للمقت الأول وإن توسط بينهما الخبر لما فى الظروف

من الاتساع وقيل يصدر آخر مقدر أي مئة أياكم اذ تدعون وقيل مفعول لاذكروا والاول هو الوجه وقيل كلام المتقين في الآخرة واذ تدعون تبليغ لما بين الظرف والسبب من علاقة الزوم والمعنى لمقت الله أياكم الآن أكبر من مقتكم أنفسكم لما كنتم تدعون إلى الإيمان فتكفرون وتخصيص هذا الوجه بصورة كون المراد بأنفسهم أضراهم مما لا داعي إليه ( قالوا ربنا أمتنا اثنتين وأحييتنا اثنتين ) صفتان لمصدرى الفعلين المذكورين أي أمتين وأحياءتين أو موتتين وحياتين على أنهما مصدران لهما أيضا بحذف الزوائد أول فعلين يدل عليهما المذكوران فإن الاماتة والاحياء ينبثقان عن الموت والحياة حتما كانه قيل أمتا فتنا موتين اثنتين وأحييتنا حينئذ اثنتين على طريقة قول من قال :

وعضة دهر يا ابن مروان لم تدع « من المال الامسحت أو مجاف

أي لم تدع فلم يبق الامسحت الخ قيل أرادوا بالاماتة الاولى خلقهم أمونا وبالثانية إمامتهم عند انقضاء آجالهم على أن الاماتة جعل الشيء عادم الحياة أعم من أن يكون بانثائه كذلك كما في قولهم سبحان من صغر البعوض وكبر الفيل أو يجعله كذلك بعد الحياة وبالأحياءين الاحياء الاول واحياء البعث وقيل أرادوا بالاماتة الاولى ما بعد حياة الدنيا وبالثانية ما بعد حياة القبر وبالأحياءين ما في القبر وما عند البعث وهو الانسب بحالهم وأما حديث لزوم الزيادة على النص ضرورة تحقق حياة الدنيا فمدفوع لكن لا بما قيل من عدم اعتدادهم بها لزوالها وانقضائها واقطاع آثارها وأحكامها بل بأن مقصودهم احداث الاعتراف بما كانوا ينكرونه في الدنيا كما ينطق به قولهم ( فاعترفنا بنزوبنا ) والتزام العمل بموجب ذلك الاعتراف ليتوسلوا بذلك إلى ما علقوا به أطماعهم الفارغة من الرجوع إلى الدنيا كما قد صرحوا به حيث قالوا فارجعنا نعمل صالحا انا موثقون وهو الذي أرادوه بقولهم ( فبل إلى خروج من سبيل ) مع نوع استبعاد له واستشعار بأس منه لأنهم قالوه بطريق القنوط البحت كما قيل ولا ريب في أن الذي كانوا ينكرونه ويقرعون عليه فنون الكفر والمعاصي ليس إلا الاحياء بعد الموت وأما الاحياء الاول فلم يكونوا ينكرونه لينظموه في سلك ما اعترفوا به وزعموا أن الاعتراف يجهدهم نفعوا انما ذكروا الموتة الاولى مع كونهم معترفين بها في الدنيا لتوقف حياة القبر عليها وكذا حال الموتة في القبر فإن مقصدهم الاصل هو الاعتراف بالاحياءين وانما ذكروا الاماتتين لترتيبهما عليهما ذكرا حسب ترتيبهما عليهما وجودا وتكثير سبيل للإبهام أي من سبيل ما كيفما كان وقوله تعالى ( ذلكم ) الخ

جواب لهم باستحالة حصول ما يرجونه ببيان ما يوجبها من أعمالهم السيئة أى ذللكم الذى أتم فيه من العذاب مطلقاً لا مقيداً بالخلود كما قيل (بأنه) أى بسبب أن الشأن (إذا دعى الله) فى الدنيا أى عبد (وحده) أى منفرداً (لفرتم) أى بتوحيده (وان يشرك به تؤمنوا) أى بالاشراك به وتسارعوا فيه . وفى اراد اذا وصيغة الماضى فى الشرطية الاولى وان وصيغة المضارع فى الثانية مالا يخفى من الدلالة على كمال سوء حالهم وحيث كان حالكم كذلك (فالحكم لله) الذى لا يحكم الا بالحق ولا يقضى الا بما تقتضيه الحكمة (العلى الكبير) الذى ليس كمثل شئ فى ذاته ولا فى صفاته ولا فى أفعاله يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد لا معقب لحكمه وقد حكم بأنه لا مغفرة للمشرك ولا نهاية لعقوبته كما لانهاية لشناعته فلا سبيل لكم الى الخروج أبداً (هو الذى يريدكم آياته) الدالة على شئونه العظيمة الموجبة لتفرد بالالوهية لتستبدلوا بها على ذلك وتعملوا بموجبها فتوحده تعالى وتخصوه بالعبادة (ويزل) بالتشديد وقرىء بالتخفيف من الانزال (لكم من السماء رزقا) أى سبب رزق وهو المطر . وافراده بالذكر مع كونه من جملة الآيات الدالة على كمال قدرته تعالى لتفرد به بعنوان كونه من آثار رحمته وجلائل نعمته الموجبة للشكر . وصيغة المضارع فى الفعلين للدلالة على تجدد الاراءة والتزير واستمرارهما وتقديم الجار المجرور على المفعول لما مر غير مرة (وما يتذكر) بتلك الآيات الباهرة ولا يعمل بمقتضاها (الا من ينيب) الى الله تعالى ويتفكر فيما أودعه فى تضاعيف مصنوعه من شواهد قدرته الكاملة ونعمته الشاملة الموجبة لتخصيص العبادة به تعالى ومن ليس كذلك فهو بمعزل من التذكر والاتعاظ (فادعوا الله مخلصين له الدين) أى اذا كان الامر كما ذكر من اختصاص التذكر بمن ينيب فاعبدوه أيها المؤمنون مخلصين لهديتكم بموجب انابتكم اليه تعالى وإيمانكم به (ولو كره الكافرون) ذلك وغازظهم اخلاصكم (رفيع الدرجات) نحو بديع السموات على أنه صفة مشبهة أضيفت الى فاعلها بعد النقل الى فعل بالضم كما هو المشهور وتفسيره بالرافع ليكون من اضافة اسم الفاعل الى المفعول بعيد فى الاستعمال أى رفيع درجات ملائكته أى معارجهم ومساعدتهم الى العرش (ذو العرش) أى ملكه وهما خبران آخران لقوله تعالى هو أخبر عنه هما ايدانا بعلو شأنه تعالى وعظم سلطانه الموجبين لتخصيص العبادة به واخلاص الدين له اما بطريق الاستشهاد بهما عليهما فان ارتفاع معارج ملائكته الى العرش وكون العرش العظيم المحيط بأكناف العالم العاوى والسفلى تحت ملكوته وقبضة قدرته بما يقضى بكون علو شأنه وعظم سلطانه

في غاية لا غاية وراءها واما يجعلهما عبارة عنهما بطريق المجاز المتفرع على الكناية كالاستواء على العرش وتمهيدا لما يعقبهما من قوله تعالى (يلقى الروح من أمره) فانه خبر آخر لما ذكر مني عن انزال الرزق الروحاني الذي هو الوحي بعد بيان انزال الرزق الجسماني الذي هو المطر أي ينزل الوحي الجاري من القلوب منزلة الروح من الاجساد وقوله تعالى «من أمره» بيان للروح الذي أريد به الوحي فانه أمر بالخير أو حال منه أي حال كونه ناشئا ومبتدأ من أمره أو صفة له على رأي من يجوز حذف الموصول مع بعض صلته أي الروح الكائن من أمره أو متعلق يلقى ومن للسببية كالباء مثل ما في قوله تعالى «عما خطيأتهم» أي يلقى الوحي بسبب أمره (على من يشاء من عباده) وهو الذي اصطفاه لرسالته وتبلغ أحكامه اليهم (لينذر) أي الله تعالى أو الملقى عليه أو الروح وقرئ لتنذر على أن الفاعل هو الرسول عليه الصلاة والسلام أو الروح لانها قد تؤثت (يوم التلاق) اما ظرف للمفعول الثاني أي لينذر الناس العذاب يوم التلاق وهو يوم القيامة لانه يتلاقى فيه الارواح والاجسام وأهل السموات والارض أو هو المفعول الثاني اتساعا أو أصالة فان من شدة هوله وفضاعته حقيق بالانذار أصالة وقرئ لينذر على البناء للمفعول ورفع اليوم (يومهم بارزون) بدل من يوم التلاق أي خارجون من قبورهم أو ظاهرون لا يستترهم شيء من جبل أو أكهة أو بناء لكون الارض يومئذ قاعا صاففا ولا عليهم ثياب انما هم عراة مكشوفون كما جاء في الحديث «يحشرون عراة حفاة غرلا» وقيل ظاهرة نفوسهم لا تحجبهم غواشي الابدان أو أعمالهم وسرائرهم (لا يخفى على الله منهم شيء) استئناف لبيان بروزهم وتقرير له وازاحة لما كان يتوهمه المتوهمون في الدنيا من الاستتار توهمهما باطلا أو خبر ثان وقيل حال من ضمير بارزون أي لا يخفى عليه شيء ما من أعيانهم وأعمالهم وأحوالهم الجلية والخفية السابقة واللاحقة (لن الملك اليوم لله الواحد القهار) حكاية لما يقع حينئذ من السؤال والجواب بتقدير قول معطوف على ما قبله من الجملة المنفية المستأنفة أو مستأنف يقع جوابا عن سؤال نشأ من حكاية بروزهم وظهور أحوالهم كانه قيل فاذا يكون حينئذ فقيل يقال الخ أي ينادى مناد لن الملك اليوم فيجيبه أهل الخشعة لله الواحد القهار وقيل المجيب هو السائل بعينه لما روى أنه يجمع الله الخلائق يوم القيامة في صعيد واحد في أرض بيضاء كأنها سبيكة فضة لم يعص الله فيها قط فأول ما يتكلم به أن ينادى مناد لن الملك اليوم لله الواحد القهار وقيل حكاية لما ينطق به لسان الحال من تقطع أسباب التصرفات المجازية واختصاص جميع الافاعيل بقبضة القدرة الالهية (اليوم تجزى كل نفس بما كسبت)



الخ اما من تمتع الجواب لبيان حكم اختصاص الملك به تعالى وتبيجه التي  
 هي الحكم السوي والقضاء الحق أو حكاية لما سيقوله تعالى يومئذ عقب السؤال  
 والجواب أي تجزي كل نفس من النفوس البرة والفاجرة بما كسبت من خير أو شر  
 ( لا ظلم اليوم ) بنقص ثواب أو زيادة عذاب ( ان الله سريع الحساب ) أي سريع  
 حسابه تماما اذ لا يشغله تعالى شأن عن شأن فيحاسب الخالق قاطبة في أقرب زمان  
 كما نقل عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه تعالى اذا أخذ في حسابهم لم يقل أهل الجنة  
 الا فيها ولا أمل النار الا فيها فيكون تعليلا لقوله تعالى اليوم تجزي الخ فان كون ذلك  
 اليوم بعينه يوم التلاقي ويوم البر وزر بما يوم استبعاد وقوع الكل فيه أو سريع  
 مجيئا فيكون تعليلا للانذار ( وأنذرهم يوم الآزفة ) أي القيامة سميت بها لازومها  
 وهو القرب غير أن فيه اشعارا بضيق الوقت وقيل الخطة الآزفة وهي مشاركة أهل  
 النار دخولها وقيل وقت حضور الموت كما في قوله تعالى « فاولا اذا بلغت الحلقة » وقوله  
 كلا اذا بلغت التراقي وقوله تعالى ( اذ القلوب لدى الحناجر ) بدل من يوم الآزفة  
 فانها ترفع من أما كنهن فتلتصق بحاققهم فلا تعود فيترجوا ولا يخرج فيستريحوا بالموت  
 ( كاذمين ) على النعم حال من أصحاب القلوب على المعنى اذ الاصل قلوبهم أو من  
 ضميرها في الظرف وجمع السلامة باعتبار أن الكظم من أحوال العقلاء كقوله تعالى  
 « فظلمت أعناقهم لها خاضعين » أو من مفعول أنذرهم على أنها حال مقدرة أي أنذرهم  
 مقدر كظلمهم أو مشارفين الكظم ( ما للظالمين من حميم ) أي قريب مشفق ( ولا شفيع  
 يطاع ) أي لا شفيع مشفع على معنى نفي الشفاعة والطاعة معا على طريقة قوله  
 « على لا يحب لا يتدنى بمناره » والضمائر ان عادت الى الكفار وهو الظاهر فوضع الظالمين  
 موضع ضميرهم للتسجيل عليهم بالظلم وتعليل الحكم به ( يعلم خائنة الاعين ) النظارة  
 الخائنة كالنظرة الثانية الي غير المحرم واستراق النظر اليه أو خائنة الاعين على أنها مصدر  
 كالمافية ( وما تخفى الصدور ) من الضمائر والاسرار والجملة خبر آخر مثل يلقى الروح  
 للدلالة على أنه ما من خفي الا وهو متعلق العلم والجزاء ( والله يقضى بالحق ) لانه  
 المالك الحاكم على الاطلاق فلا يقضى بشيء الا وهو حق وعدل ( والذين يدعون )  
 يعبدونهم ( من دونه ) تعالى ( لا يقضون بشيء ) تهكم بهم لان الجناد لا يتال في حقته  
 يقضى أولا يقضى . وقرئ تدعون على الخطاب التفاتا أو على اضمار قل ( ان الله هو  
 السميع البصير ) تقرير لعامة تعالى بخاتمة الاعين وقضائه بالحق ووعيد لهم على ما يقولون  
 ويضعون وتعرض بحال ما يدعون من دونه ( أولم يسيروا في الارض فينظروا كيف

كل عاقبة الذين كانوا من قبلهم ( أى مآل حال من قبلهم من الامم المبكدة لرسولهم كعاد وثمود وأضرابهم ) كانوا هم أشد منهم قوة ( قدرة وتمكنا من التصرفات وانما جرى بضمير الفصل مع أن حقه التوسط بين معرفتين لمضاهاة أفعال من للمعرفة في امتناع دخول اللام عليه وقرئ أشد منكم بالكاف ( وآثار في الارض ) مثل القلاع الحصينة والمدائن المنيعة وقيل المعنى وأكثر آثارا كقوله : متقلدا سيفا ورما . )  
 ( فأخذهم الله بذنوبهم ) أخذوا ويلا ( وما كان لهم من الله من واق ) أى من واق يقيهم عذاب الله ( ذلك ب ) سبب ( بأنهم كانت تأتيهم رسلهم بالبينات ) أى بالمعجزات أو بالأحكام الظاهرة ( فكفروا فأخذهم الله أنه قوى ) متمكن عما يريد غاية التمكن ( شديد العتاب ) لا يؤبه عند عقابه بعقاب ( ولقد أرسلنا موسى بآياتنا ) وهى معجزاته ( وساططان مبين ) أى وحجة قاهرة وهى اما عين الآيات والعطف للتغاير العنوانين واما بعض مشاهيرها كالعصا أفردت بالذكر مع اندراجها تحت الآيات لانافهم افراد جبريل وميكائيل به مع دخولهما في الملائكة عليهم السلام ( الى فرعون وهامان وقارون فقالوا ساحر كذاب ) أى فيما أظهره من المعجزات وفما ادعاه من رسالة رب العالمين ( فلما جاءهم بالحق من عندنا ) وهو ما ظهر على يده من المعجزات القاهرة ( قالوا اقتلوا أبناء الذين آمنوا معه واستحيوا نساءهم ) كإفلال فرعون سققتل أبناءهم ونسححي نساءهم أى أعبدوا عليهم ما كنتم تفعلونه أولا وكان فرعون قد كف عن قتل الولدان فلما بعث عليه الصلاة والسلام وأحس بأنه قد وقع ما وقع أعاده عليه غيظا وحنقا وزعمائه أنه يصدهم بذلك عن مظاهرته ظنا منهم أنه المولود الذى حكم المنجمون والكهنة بذهاب ملكهم على يده ( وما كيد الكافرين إلا فى ضلال ) أى فى ضياع وبطلان لا يغنى عنهم شيئا وينفذ عليهم لا محالة القدر المقدور والقضاء المحتوم واللام اما للعهد والإظهار فى موقع الاضرار لذمهم بالكفر والاشعار بعة الحكم أوله جنس وهم داخون فيه دخولا أوليا والجملة اعتراض جرى به فى تضاعيف ما حكى عنهم من الاباطيل للمسارعة الى بيان بطلان ما أظهره من الابرار والارعاد واضمحلاله بالمرّة ( وقال فرعون ذرونى أقتل موسى ) كان ملؤه اذا هم بقتله عليه الصلاة والسلام كفوه بقولهم ليس هذا بالذى تخافه فانه أقل من ذلك وأضعف وما هو الا بعض السحرة وقولهم اذا قتلتنا أدخلت على الناس شبهة واعتقدوا أنك عجزت عن معارضته بالحجة وعدلت الى المقارعة بالسيف والظاهر من دهاء اللعين وتكرارته انه كان قد استيقن انه نبي وإن ما جاء به آيات باهرة وما هو بسحر ولكن كان يخاف إن هم بقتله أن يحاجل بالهلاك وكان قوله هذا

تمويهها على قومه وإيهاماً أنهم هم الكافون له نعت قتلهم ولولا هم لقتله وما كان الذي يكفه إلا ما في نفسه من الفزع الهائل وقوله ( وليدع ربه ) تجلد منه واطهار لعدم المبالاة بدعائه ولكنه أخوف ما يخافه ( إني أخاف ) أن لم أقتله ( أن يبدل دينكم ) أن يغير ما أتم عليه من الدين الذي هو عبارة عن عبادته وعبادة الاصنام لتقربهم إليه ( أو أن يظهر في الأرض الفساد ) ما يفسد دنياكم من التحارب والنهارج أن لم يقدر على تبديل دينكم بالكلية وقرىء بالواو الجامعة وقرىء بفتح الياء والهاء ورفع الفساد وقرىء بظهر بتشديد الظاء والهاء من تظاهر بمعنى تظاهر أى تتابع وتعاون ( وقال موسى ) أى لقومه حين سمع بماتقوله اللعين من حديث قتلته عليه الصلاة والسلام ( انى عدت بربنى وربكم من كل متكبر لا يؤمن بيوم الحساب ) صدر عليه الصلاة والسلام كلامه بأن تأكيده أنه واطهاراً لمزيد الاعتناء بمصروفه وفرط الرغبة فيه وخص اسم الرب المنبي عن الحفظ والثرية لانهما الذى يستدعيه وأضافه اليه واليههم حثالهم على موافقته فى العيادته تعالى والتوكل عليه فان فى مظاهر النفوس تأثيراً قوياً فى استجلاب الاجابة ولم يسم فرعون بل ذكره بوصف يعمه وغيره من الجبابرة لتعميم الاستعاذة والاشعار بعلية التساوة والجرأة على الله تعالى وقرىء عدت بالادغام ( وقال رجل مؤمن من آل فرعون ) قيل كان قبطياً ابن عم لفرعون آمن بموسى سرأوقيل كان اسرائيلياً أو غريباً موحداً ( يكتنم ايمانه ) أى من فرعون ومثله ( أقتلون رجلاً ) أقتصدون قتله ( أن يقول ) لأن يقول أو كراهة أن يقول ( ربي الله ) أى وحده من غير روية وتأمل فى أمره ( وقد جاءكم بالبينات ) والحال أنه قد جاءكم بالمعجزات الظاهرة التى شاهدتموها وعهدتموها ( من ربكم ) وأضافه اليهم بعد ذكر البينات احتجاجاً عليهم واستنزاً لالهم عن رتبة المكابرة ثم أخذهم بالاحتجاج من باب الاحتياط فقال ( وإن يك كاذباً فعليه كذبه ) لا يتخطاه ويال كذبه فيحتاج فى دفعه الى قتله ( وإن يك صادقاً يصبكم بعض الذى يعدكم ) أى أن لم يصبكم كله فلا أقل من اصابة بعضه لاسيما أن تعرضتم له بسوء وهذا كلام صادر عن غاية الانصاف وعدم التعصب ولذلك قدم من شقي التردد كونه كاذباً أو يصبكم ما يعدكم من عذاب الدنيا وهو بعض ما يعدهم كائنه خوفاً مما هو أظهر احتمالاً عندهم وتفسير البعض بالكل مستدلاً بقول لبيد : اترك أمكنة اذا لم أرضها أو يرتبط بعض النفوس حمامها

مر دودلما أن مراده بالبعض نفسه ( إن الله لا يهدي من هو مسرف كذاب ) احتجاج آخر ذو وجهين أحدهما أنه لو كان مسرفاً كذاباً لما هداه الله تعالى الى البينات ولما أيدته تلك المعجزات وثانيهما أن كان كذلك خذله الله وأهلكه فلا حاجة لكم

إلى قتله و لعله أرأهم المعنى الثاني وهو عاكف على المعنى الأول لتلين شكيمتهم وقد  
عرض به لفرعون بأنه مسرف كذاب لا يهديه الله سبيل الصواب ومنهاج النجاة  
( يا قوم لكم الملك اليوم ظاهرين ) غالبين عالين على نبي إسرائيل ( في الأرض )  
أى أرض مصر لا يقاومكم أحد في الوقت ( فمن ينصرونا من بأس الله ) من أخذه  
وعذابه ( إن جاءنا ) أى فلا تفسدوا أمركم ولا تعرضوا لئأس الله بقتله فإنه إن جاءنا  
لم يمنعه منه أحد وإنما نسب ما يسهرون من الملك والظهور في الأرض اليهم خاصة  
و نظم نفسه في سلكهم فيما يسوءهم من مجيئ بأس الله تعالى تطييباً لقلوبهم وإذناناً  
بأنه مناصح لهم ساع في تحصيل ما يجديهم ودفع ما يريدهم سعيه في حق نفسه  
ليتأثروا بنصحه ( قال فرعون ) بعد ما سمع نصحه ( ما أرىكم ) أى ما أشير عليكم  
( إلا ما أرى ) وأستصوبه من قتله ( وما أهدىكم ) بهذا الرأي ( إلا سبيل الرشاد ) أى  
الصواب أولاً أعلمكم إلا ما أعلم ولا أسرعنكم خلاف ما أظهره ولقد كذب حيث  
كان مستشعراً للخوف الشديد ولكنه كان يتجلدوا لولاه لما استشار أحداً أبداً وقرى  
بتشديد الشين للمبالغة من رشد كعلام أو من رشد كعبادلا من أرشد كجبار  
من أجبر لأنه مقصور على السماع أو للنسبة إلى الرشد كعواج وبنات غير  
منظور فيه إلى فعل ( وقال الذي آمن ) مخاطباً لقومه ( يا قوم إنى أخاف عليكم )  
في تكذيبه والتعرض له بالسوء ( مثل يوم الأحزاب ) مثل أيام الأمم الماضية يعنى  
وقائهم وجمع الأحزاب مع التفسير أغنى عن جمع اليوم ( مثل دأب قوم نوح  
وعاد وثمود ) أى مثل جزاء ما كانوا عليه من الكفر وإيذاء الرسل ( والذين من بعدهم )  
كقوم لوط ( وما الله يريد ظلاماً للعباد ) فلا يعاقبهم بغير ذنب ولا يخلط الظالم  
منهم بغير انتقام وهو أبلغ من قوله تعالى « وما ربك بظلام للعبيد » لما أن المنفى فيه  
إرادة ظلم ما فينتفى الظلم بطريق الألوية ( ويا قوم إنى أخاف عليكم يوم التناد )  
خوفهم بالعذاب الآخرى بعد تخويفهم بالعذاب الدينوى ويوم التناد يوم القيامة  
لأنه ينادى فيه بعضهم للاستغاثة أو يتصايحون بالويل والثبور أو يتنادى أحباب  
الجنة وأحباب النار حسبما حكى في سورة الأعراف وقرى بتشديد الدال وهو  
أن يندب بعضهم من بعض كقوله تعالى « يوم يفر المرء من أخيه » وعن الضحاك إذا  
سمعوا ازفير النار ندوا هربا فلا يأتون قطراً من الأقطار إلا وجدوا ملائكة صفوفاً  
فيما هم يمشون بعضهم في بعض إذ سمعوا منادياً أقبلوا إلى الحساب ( يوم تولون  
مدبرين ) يدل من يوم التناد أى منصرفين عن الموقف إلى النار أو قارين منها حسبما

نقل آتفاً (مالك من الله من عاصم) بعصمكم من عذابه وبالجملة حال أخرى من ضمير  
تولون (و من يضل الله فباله من هاد) يهديه إلى طريق النجاة (ولقد جاءكم  
يوسف) هو يوسف بن يعقوب عليهما السلام على أن فرعون هوسى أوعلى  
نسبة أحوال الآباء إلى الأولاد وقيل سبطه يوسف بن إبراهيم بن يوسف الصديق  
(من قبل) من قبل موسى (بالينات) بالمعجزات والواحدة (فما زلتم في شك مما جاءكم  
به) من الدين (حتى إذا هلك) بالموت (فإن لم يبعث الله من بعده رسولا)  
ضمماً إلى تكذيب رسالته تكذيب رسالة من بعده أو جزماً بأن لا يبعث بعده  
رسول مع الشك في رسالته وقرئ: أن يبعث الله على أن بعضهم يقرر بعضاً بنفى  
البعث (كذلك) مثل ذلك الأضلال القطيع (يضل الله من هو مسرف) في عصيانه  
(مرتاب) في دينه شاك في تشبهه بالينات لغلبة الوهم والانهماك في التقليد (الذين  
يجادلون في آيات الله) بدل من الموصول الأول أو يمان له أو حصة باعتبار معناه  
كانه قيل كل مسرف مرتاب أو المسرفين المرتابين (بغير سلطان) متعلق بيجادلون أى بغير حجة  
صالحة للتمسك بها في الجملة (أنهم) صفة سلطان (كبر مقتا عند الله) عند الذين آمنوا (فيه  
ضرب من التعجب والاستعظام وفي كبر ضمير يعود إلى من وتذكيره باعتبار اللفظ وقيل  
إلى الجدال المستفاد من يجادلون (كذلك) أى مثل ذلك الطبع النطبع (يعاجل الله على كل  
قلب متكبر جبار) فيصدر عنه أمثال ما ذكر من الاسراف والارتباب والمجادلة بالباطل  
وقرئ: بتكوين قاب ووصفه بالتكبر والتعجب لانه منبعضهما (وقال فرعون يا هامان  
ابن لي صرحاً) أى بناء مكشوفاً عالياً من صرح الشيء إذا ظهر (لملى أبلغ الأسباب)  
أى الطرق (أسباب السموات) يمان لها وفي إيهامها ثم إيضاحها تفخيم لشأنها وتشويق  
للسامع إلى معرفتها (فأطلع إلى آله موسى) بالنصب على جواب الترجى وقرئ  
بالرفع عطفاً على أبلغ ولعله أراد أن يبنى له رصداً في موضع عال ليرصد منه أحوال  
الكواكب التي هي أسباب سماوية تدل على الحوادث الأرضية فيرى هل فيها ما يدل  
على إرسال الله تعالى إياه أو أن يرى فساد قوله عليه الصلاة والسلام بأن أخباره من  
السماء يتوقف على اطلاعه عليه ووصوله إليه وذلك لا يتأتى إلا بالصعود إلى السماء  
وهو لما لا يقوى عليه الإنسان وما ذاك إلا لجهله بالله سبحانه وكيفية استنبائه (وإني  
لاظنه كاذباً) فيما يدعيه من الرسالة (وكذلك) أى ومثل ذلك التزيين البليغ المفرط  
(زين لفرعون سوء عمله) فأنهمك فيه أنهما كما لا يرعوى عنه بحال (وصد عن  
السبيل) أى سبيل الرشاد والفاعل في الحقيقة هو الله تعالى ويؤيده قراءة زين بالسبيل

وبالتوسط الشيطان وقرىء وصد على أن فرعون صد الناس عن الهدى بأمثال هذه التوجيهات والشبهات ويؤيده قوله تعالى ( وما كيد فرعون الا في تباب ) أى خسار وهلاك أو على أنه من صد صدودا أى أعرض وقرىء بكسر الصاد على نقل حركة الدال اليه وقرىء وصد على أنه عطف على سوء عمله وقرىء وصدوا أى هو وقومه ( وقال الذى آمن ) أى مؤمن آل فرعون وقيل موسى عليه السلام ( يا قوم اتبعون ) فيما دلتكم عليه ( أهدكم سبيل الرشاد ) أى سيلا يصل سالكم الى المقصود . ونيه تعريض بأن ما يسلكه فرعون وقومه سبيل الفنى والضلال ( يا قوم انما هذه الحياة الدنيا متاع ) أى تمتع يسير لسرعة زوالها أجل لهم أولا ثم فسر فافتتح بدم الدنيا وتصغير شأنها لان الاخلاص اليها رأس كل شر ومنه تشعب فنون ما يؤدى الى سخط الله تعالى ثم نبى بتعظيم الآخرة فقال ( وان الآخرة هى دار القرار ) لخلاصها ودوام ما فيها ( من عمل ) فى الدنيا ( سيئة فلا يجزى ) فى الآخرة ( الا مثقالا ) عدلا من الله سبحانه وفيه دليل على أن الجنايات تغرم بأمثالها ( ومن عمل صالحا من ذكر أو أنثى وهو مؤمن فأولئك ) الذين عملوا ذلك ( يدخلون الجنة يرزقون فيها بغير حساب ) أى بغير تقدير وموازنة بالعمل بل أضعافا مضاعفة فضلا من الله عز وجل ورحمة وجعل العمل عمدة والامان حالا للايمان بأنه لا عبرة بالعمل بدونه وان ثوابه أعلى من ذلك ( ويا قوم مالي أدعوكم الى النجاة وتدعونى الى النار ) كرر نداءهم ايقاظا لهم عن سنة الغفلة واعتناء بالمنادى له ومبالغة فى توجيههم على ما يقابلون به نصحه ومدار التعجب الذى يلوح به الاستفهام دعوتهم اياه الى النار ودعوتهم اياهم الى النجاة كأنه قيل أخبرونى كيف هذه الحال أدعوكم الى الخير وتدعونى الى الشر وقد جعله بعضهم من قبيل مالى أراك حزينا أى مالك تكون حزينا وقوله تعالى ( تدعونى لآ كفر بالله ) بدل أو بيان فيه تعليل والدعاء كالهداية فى التمدية بالى والالام ( وأشرك به ما ليس لى به ) بشركته له تعالى فى المعبودية وقيل بر بويته ( علم ) والمراد نفى المعلوم والشعار بأن الالهية لا بد لها من برهان موجب للعلم بها ( وأنا أدعوكم الى العزيز الغفار ) الجامع لجميع صفات الالهية من كمال القدرة والغلبة وما يتوقف عليه من العلم والارادته التمكن من المجازاة والقدر على التعذيب والغفران ( لا جرم ) لارادته ليدجرم فعل ماض بمعنى حق وفاعله قوله تعالى ( أن ما تدعونى اليه ليس له دعوة فى الدنيا ولا فى الآخرة ) أى حق ووجب عدم دعوة آلهتكم الى عبادتها أصلا أو عدم دعوة مستجابة أو عدم استجابة دعوة لها وقيل جرم بمعنى كسب

و فاعله مستكن فيه أى كسب ذلك الدماء اليه بطلان دعوته بمعنى ما حصل من ذلك إلا ظهور بطلان دعوته وقيل جرم فعل من الجرم وهو القطع كما أن بد من لا بد فعل من التبديد أى التفريق والمعنى لا قطع لبطلان الوهية الأصنام أى لا ينقطع في وقت ما فيقلب حقاً ويؤيده قولهم لا جرم أنه يفعل بضم الجيم وسكون الراء وفعل وفعل أخوان كرشد ورشد ( وأن مردنا إلى الله ) أى بالموت عطف على أن ما تدعوتني داخل في حكمه وكذا قوله تعالى ( وأن المسرفين ) أى في الضلال والطغيان كالأشراك وسفك الدماء ( هم أصحاب النار ) أى ملازموها ( فستدكرون ) وقرئ فستدكرون أى فسيذكر بعضكم بعضاً عند معاناة العذاب ( ما أقول لكم ) من النصائح ( وأفوض أمري إلى الله ) قاله لما أنهم كانوا اتوا عدوه ( إن الله بصير بالعباد ) فيحرس من يلوذ به من المكاره ( فوقاهم الله سيئات ما مكروا ) شدائد مكروهم وما هموا به من الخلق أنواع العذاب بمن خالفهم قيل نجامع موسى عليه السلام ( وحاق بآل فرعون ) أى بفرعون وقومه وعدم التصريح به للاستغناء بذكرهم عن ذكره ضرورة أنه أولى منهم بذلك وقيل بطلبة المؤمنين من قومه لما أنه فر إلى جبل فاتبعه طائفة ليأخذوه فوجدوه يصلى والوحوش صفوف حوله فرجعوا رعباً فقتلهم ( سوء العذاب ) الفرق والقتل والنار ( النار ) يعرضون عليها غدواً وعشيا ( جملة مستأنفة مسوقة لبيان كيفية سوء العذاب أو النار خبر مبتدأ مخذوف بأن قائلاً قال مأسوء العذاب فقل هو النار ويعرضون استئناف للبيان أو بدل من سوء العذاب ويعرضون حال منها أو من الآل ولا يشترط في الحقيق أن يكون الحائق ذلك السوء بعينه حتى يرد أن آل فرعون لم يهملوا بتعذيبه بالنار ليكون ابتلاؤهم بها من قيل رجوع ما هو به عليهم بل يسكنى في ذلك أن يكون مما يطلق عليهم السوء وقرئت منصوبة على الاختصاص أو باضمار فعل يفسره يعرضون مثل يصلون فان عرضهم على النار باحراقهم بها من قولهم عرض الأسارى على السيف إذا قتلوا به وذلك لأر واحهم كما روى ابن مسعود رضى الله عنه أن أر واحهم في أجواف طير سود تعرض على النار بكرة وعشياً إلى يوم القيامة وذكر الوقتين أما للتخصيص وأما فيما بينهما فالله تعالى أعلم بباطلهم وأما للتأنيد هذا ما دامت الدنيا ( ويوم تقوم الساعة ) يقال للدلائكة ( أدخلوا آل فرعون أشد العذاب ) أى عذاب جهنم فانه أشد مما كانوا فيه أو أشد عذاب جهنم فان عذابها ألوان بعضها أشد من بعض وقرئ أدخلوا من الدخول أى يقال لهم أدخلوا يا آل فرعون أشد العذاب ( وإذا يتحاجون في النار ) أى وإذا كركلهم وقت تخاصمهم فيها

( فيقول الضعفاء ) منهم ( للذين استكبروا ) وهم رؤسائهم ( إنا كنا لكم تبعاً )  
اتباعاً كخدم في جمع خادم أو ذوى تبع أى أتباع على إضمار المضاف أو تبعاً على  
الوصف بالمصدر مبالغة ( فهل أنتم مغنون عنا نصيباً من النار ) بالدفع أو بالحمل ونصيباً  
منصوب بمضمر يدل عليه مغنون أى دافعون عنا نصيباً الخ أو بمغنون على تضمينه معنى  
الحمل أى مغنون عنا حاملين نصيباً الخ أو نصب على المصدرية كشيئاً في قوله تعالى « إن  
تغني عنهم أموالهم ولا أولادهم من الله شيئاً » فإنه في موقع غناء فكذلك نصيباً ( قال  
الذين استكبروا إنا كل فيها ) أى نحن وأنتم فكيف نغني عنكم ولو قدرنا لأغنيانا عن  
أنفسنا وقرىء فلا على التأكيد لاسم أن بمعنى كلنا وتنوينه عوض عن المضاف إليه ولا  
مساغ لجملة حالاً من المستكن في الظرف فإنه لا يعمل في الحال المتقدمة كما يعمل في الظرف  
المتقدم فإنك تقول كل يوم لك ثوب ولا تقول جديداً لك ثوب ( إن الله قد  
حكم بين العباد ) وقضى قضاء متقناً لامرد له ولا معقب لحكمه ( وقال  
الذين في النار ) من الضعفاء والمستكبرين جميعاً لما ضاقت حللهم وعيت بهم علمهم  
( الخزنة جهنم ) أى للقوم بتعذيب أهل النار ووضع جهنم موضع الضمير للتحويل  
والتفطيع أوليان محلهم فيها بأن تكون جهنم أبعد دركات النار وفيها أعنى الكفرة  
وأطغاهم أو لكون الملائكة الموكلين بعذاب أهلها أقدر على الشفاعة لمزيد قربهم من  
الله تعالى ( ادعوا ربكم يخفف عنا يوماً ) أى مقدار يوم أو في يوم ما من الأيام على  
أنه ظرف لا معيار شيئاً ( من العذاب ) واقتصار لهم في الاستدعاء على ما ذكر من  
تخفيف قدر يسير من العذاب في مقدار قصير من الزمان دون رفعه رأساً أو تخفيف  
قدر كثير منه في زمان مديد لأن ذلك عندهم مما ليس في حيز الأماكن ولا يكاد يدخل  
تحت أمانتهم ( قالوا ) أى الخزنة ( أولم تك تأتينا برسلكم بالبينات ) أى ألم تنبهوا  
على هذا ولم تك تأتينا برسلكم في الدنيا على الاستمرار بالحجج الواضحة الدالة على  
سوء مغبة ما كنتم عليه من الكفر والمعاصي كما في قوله تعالى « ألم يأتكم رسل منكم  
يتلون عليكم آيات ربكم وينذرونكم لقاء يومكم هذا » أرادوا بذلك الزامهم وتوبيخهم  
على إضاعة أوقات الدعاء وتعطيل أسباب الأجابة ( قالوا بلى ) أى أتونا بها فكذبناهم  
كما نطق به قوله تعالى « بلى قد جاءنا نذير فكذبنا وقلنا ما نزل الله من شيء إن أنتم إلا في  
ضلال كبير » والفاء في قوله تعالى ( قالوا فادعوا ) فصيحة كما في قول من قال :  
\* فقد جئنا خراسانا \* أى إذا كان الأمر كذلك فادعوا أنتم فإن الدعاء  
لمن يفعل ذلك مما يستحيل صدوره عنا وتعليل امتناعهم عن الدعاء بعدم الأذن فيه



مع عرائه عن بيان أن سبيله من قبلهم كما تفصح عنه الفاء ربما يؤهم أن الأذن في حيز  
الامكان وأنهم لو أذن لهم فيه لفعلوا ولم يريدوا بأمرهم بالدعاء إطماعهم في الأجابة بل  
إقناطهم منها وإظهار خيبتهم حسبا صرحوا به في قولهم ( وما دعاء الكافرين إلا في  
ضلال ) ( أى ضياع و بطلان وقوله تعالى ( إنا لننصر رسالتنا والذين آمنوا ) الخ كلام  
مستأنف مسوق من جهته تعالى لبيان أن ما أصاب الكفرة من العذاب المحكى من  
فروع حكم كلى تقتضيه الحكمة وهو أن شأنا المستمر أننا ننصر رسالتنا وأتباعهم ( في  
الحياة الدنيا ) بالحجة والظفر والانتقام لهم من الكفرة بالاستئصال والقتل والسبي  
وغير ذلك من العقوبات ولا يقدح في ذلك ما قد يتفق لهم من صورة الغلبة امتحاناً  
لذ العبرة إنما هي بالعواقب وغالب الأمر ( ويوم يقوم الأشهاد ) أى يوم القيامة  
عبر عنه بذلك للاشعار بكيفية النصرة وأنها تكون عند جميع الأولين والآخرين  
بشهادة الأَشهاد للرسول بالتبليغ وعلى الكفرة بالتكذيب ( يوم لا ينفع الظالمين  
معذرتهم ) بدل من الأول وعدم نفع المعذرة لأنها باطلة وقرىء لا تنفع بالناء ( ولهم  
اللعنة ) أى البعد عن الرحمة ( ولهم سوء الدار ) أى جهنم ( ولقد آتينا موسى الهدى )  
ما يهتدون به من المعجزات والصحف والشرائع ( وأورثنا بني إسرائيل الكتاب )  
وتركنا عليهم من بعده التوراة ( هدى وذكرى ) هداية وتذكرة أو هادياً ومذكراً  
( لأولى الألباب ) لذوى العقول السليمة العاملين بما فى تضاعفه ( فاصبر ) على  
مانالك من أذية المشركين ( ان وعد الله ) أى وعده الذى ينطق به قوله تعالى « ولقد  
سبقت كلمتنا لعبادنا المرسلين انهم لهم المنصورون وإن جندنا لهم الغالبون » أو  
وعده الخاص بك أو جميع مواعيده التى من جملتها ذلك ( حق ) لا يحتمل الا خلاف  
أصلاً واستشهد بحال موسى وفرعون ( واستغفر لذنبك ) تداركاً لما فرط منك من  
ترك الأولى فى بعض الأحيان فانه تعالى كافيك فى نصرة دينك وإظهاره على الدين كله  
( وسبح بحمد ربك بالعشى والابكار ) أى ودم على التسبيح ملتبساً بحمده تعالى وقيل  
صل لهذين الوقتين إذ كان الواجب بمكة ركعتين بكرة وركعتين عشياً وقيل صل  
شكراً لربك بالعشى والابكار وقيل هما صلاة العصر وصلاة الفجر ( ان الذين  
يجادلون فى آيات الله ) ويحجدون بها ( بغير سلطان أتاهم ) فى ذلك من جهته تعالى وتقييد  
المجادلة بذلك مع استحالة إتيانه للايدان بأن التكلم فى أمر الدين لا بد من استاده إلى سلطان مبين  
ألبته وهذا عام لكل مجادل مبطل وان نزل فى مشركى مكة وقوله تعالى ( ان فى صدورهم  
الإكبر ) خبر لان أى مافى قلوبهم الاتكبر عن الحق وتعظم عن التفكير والتعلم

أو الإرادة الرياسة والتقدم على الإطلاق أو الإرادة أن تكون النبوة لهم دونك حسدا  
وبغيا حسبا قالوا لو نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم وقالوا لو كان خيرا  
ما سبقونا إليه ولذلك يجادلون فيها الآن فيها موقع جدال ما أو أن لهم شيئا يتوهم أن يصلح  
مدارا لمجادلتهم في الجملة وقوله تعالى ( ما هم ببالغيه ) صفة لكبر قال مجاهد ما هم  
ببالغيه صفة لكبر أى ما هم ببالغي مقتضى ذلك الكبر وهو ما أرادوه من  
الرياسة أو النبوة وقيل المجادلون هم اليهود وكانوا يقولون لست صاحبنا المذكور في  
التوراة بل هو المسيح بن داود يريدون الدجال يخرج في آخر الزمان ويبلغ سلطانه  
البر والبحر وتسير معه الأنهار وهو آية من آيات الله تعالى فسيرجع إلينا الملك فسمى  
الله تعالى تمنيهم ذلك كبرا ونفى أن يبلغوا متمناهم ( فاستعذ بالله ) أى فالتجىء إليه  
من كيد من يحسدك ويغنى عليك وفيه رمز إلى أنه من همزات الشياطين ( انه هو  
السميع البصير ) لا قولكم وأفعالكم وقوله تعالى ( لخلق السموات والأرض أكبر  
من خلق الناس ) تحقيق للحق وتبيين لاشهر ما يجادلون فيه من أمر البعث على مناج  
قوله تعالى « أوليس الذى خلق السموات والأرض بقادر على أن يخلق مثلهم » ( ولكن  
أكثر الناس لا يعلمون ) لقصورهم في النظر والتأمل لفرط غفلتهم واتباعهم لاهوائهم  
( وما يستوى الاعشى والبصير ) أى الغافل والمستبصر ( والذين آمنوا وعملوا  
الصالحات ولا المسىء ) أى والمحسن والمسىء فلا بد أن تكون لهم حال أخرى يظهر  
فيها ما بين الفريقين من التفاوت وهى فيما بعد البعث وزيادة لا فى المسىء لتأكيد  
النفى لطول الكلام بالصلة ولأن المقصود نفى مساواته للمحسن فيما له من الفضل  
والكرامة والعاطف الثانى عطف الموصول بما عطف عليه على الاعشى والبصير لتغاير  
الوصفين فى المقصود أو الدلالة بالصراحة والتثليل ( قليلا ما تذكرون ) على الخطاب  
بطريق الالتفات أى تذكرنا قليلا ما تذكرون وقرئ على الغيبة والضمير للناس أو  
الكفار ( ان الساعة آتية لا ريب فيها ) أى فى مجيئها لوضوح شواهد ما واجعاها والرسول  
على الوعد بوقوعها ( ولكن أكثر الناس لا يؤمنون ) لا يصدقون بها لقصور أنظارهم  
على ظواهر ما يحسون به ( وقال ربكم ادعوني ) أى اعبدوني ( استجب لكم ) أى  
أجبكم لقوله تعالى ( ان الذين يستكبرون عن عبادتي سيدخلون جهنم داخرين ) أى  
صاغرين اذلاء وان فسر الدعاء بالسؤال كان الامر الصارف عنه منزلا منزلة الاستكبار  
عن العبادة للبالغة أو المراد بالعبادة الدعاء فإنه من أفضل أبوابها وقرئ سيدخلون  
على صيغة المنى للبعث من الادخال ( الله الذى جعل لكم الليل لتسكنوا فيه ) بأن

خلقه باردا مظلما ليؤدى الى ضعف المحركات وهذه الحواس لتستريحوا فيه وتقديم الجار والمجرور على المفعول قد مر سه مرار ( والنهار مبصرا ) أى مبصرا فيه أوبه ( ان الله لذو فضل ) عظيم لا يوازيه ولا يدانيه فضل ( على الناس ولكن أكثر الناس لا يشكرون ) لجهلهم بالمنعم وانغفالهم مواضع النعم وتكرير الناس لتخصيص الكفران بهم ( ذلكم ) المتفرد بالافعال المقتضية لالوهيته الروبوية ( الله ربكم خالق كل شيء لا اله الا هو ) أخبار مترادفة تخصص اللاحقة منها السابقة وتقرر بها وقرىء خالق بالنصب على الاختصاص فيكون لا اله الا هو استثناء بما هو كالتيجة للاوصاف المذكورة ( فأنى تؤفكون ) فكيف ومن أى وجه تصرفون عن عبادته خاصة الى عبادة غيره ( كذلك يؤفك الذين كانوا بأيات الله يحجدون ) أى مثل ذلك الافك الهجيب الذى هو لا وجه له ولا مصحح أصلا يؤفك كل من جحد بأياته تعالى أى آية كانت لا افكا آخر له رجه ومصحح فى الجملة ( الله الذى جعل لكم الارض قرارا والسماء بناء ) بيان لفضله تعالى المتعلق بالمكان بعد بيان فضله المتعلق بالزمان وقوله تعالى ( وصوركم فأحسن صوركم ) بيان لفضله المتعلق بأنفسهم والفاء فى فأحسن تفسيرية فان الاحسان عين التصوير أى صوركم أحسن تصوير حيث خلقكم متصبي القامة بآدى البشرية متناسبي الاعضاء والتخطيطات متهيئين لمزاولة الصنائع واكتساب الكمالات ( ورزقكم من الطيبات ) أى اللذائذ ( ذلكم ) الذى نعت بما ذكر من النعوت الجليلة ( الله ربكم ) خبر ان لذلكم ( فتبارك الله ) أى تعالى بذاته ( رب العالمين ) أى مالكمهم ومربيهم والكل تحت ملكوته مفتقر اليه فى ذاته ووجوده وسائر أحواله جميعا بحيث لو انقطع فيضه عنه أنا لانعدم بالكلية ( هو الحى ) المتفرد بالحياة الذاتية الحقيقية ( لا اله الا هو ) اذ لا موجود يدانيه فى ذاته وصفاته وأفعاله ( فاعبدوه ) فاعبدوه خاصة لاختصاص ما يوجه به تعالى ( مخلصين له الدين ) أى الطاعة من الشرك الجلى والخبى ( الحمد لله رب العالمين ) أى قائلين ذلك .. عن ابن عباس رضى الله عنهما من قال لا اله الا الله فليقل على إثرها الحمد لله رب العالمين ( قل انى نهيت أن أعبد الذين تدعون من دون الله لما جاء فى بينات من ربى ) من الحجج والآيات أو من الآيات لكونها مؤيدة لأدلة العقل منبهة عليها فان الآيات التنزيلية مفسرات للآيات التكوينية الآفاقية والافقية ( وأمرت أن أسلم لرب العالمين ) أى بان أنقاد له وأخلص له دينى ( هو الذى خلقكم من تراب ) أى فى ضمن خلق آدم عليه الصلاة والسلام منه حسما مر تشقيقه مرارا ( ثم من نقطة ) أى ثم خلقكم خلقا تفصيلا من نقطة أى منى ( ثم

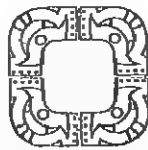
من علاقة ثم يخرجكم طفلاً) أى اطفالاً والافراد لارادة الجنس أو لارادة كل واحد من أفرادهم (ثم لتبلغوا أشدكم) علة ليخرجكم معطوفة على علة أخرى له مناسبة لها كانه قيل ثم يخرجكم طفلاً لتكبروا شيئاً شيئاً ثم لتبلغوا كالكلم في القوة والعقل وكذا الكلام في قوله تعالى (ثم لتكنوا شيوعاً) ويجوز عطفه على لتبلغوا وقرئ شيخاً كقوله تعالى طفلاً (و منكم من يتوفى من قبل) أى من قبل الشيخوخة بعد بلوغ الشدا وقوله أيضاً (ولتبلغوا) متعلق بفعل مقدر بعده أى ولتبلغوا (أجلاً مسمى) هو وقت الموت أو يوم القيامة يفعل ذلك (ولعلكم تعقلون) ولكي تعقلوا ما في ذلك من فنون الحكم والعبر (هو الذى يحيى الاموات ويميت) الاحياء أو الذى يفعل الاحياء والامامة (فإذا قضى أمراً) أى أراد أمراً من الامور (فأما يقول له كن فيكون) من غير توقف على شيء من الاشياء أصلاً وهذا تمثيل لتأثير قدرته تعالى في المقدورات عند تعلق إرادته بها وتصوير لسرعة ترتيب المكونات على تكوينه من غير أن يكون هناك أمر ومأمور والفاء الأولى للدلالة على أن ما بعدها من نتائج ما قبلها من اختصاص الاحياء والامامة به سبحانه (ألم ترا إلى الذين يجادلون في آيات الله أنى يصرفون) تعجب من أحوالهم الشنيعة وآرائهم الركيكة وتمييد لما يعقبه من بيان تكذيبهم بكل القرآن و سائر الكتب والشرائع وترتيب الوعيد على ذلك كما أن ما سبق من قوله تعالى «إن الذين يجادلون في آيات الله الخيائن لا بناء جدالهم على مبنى فاسد لا يكاد يدخل تحت الوجود هو الأمانة الفارغة فلا تكرير فيه أى انظر إلى هؤلاء المكابرين المجادلين في آياته تعالى الواضحة الموجبة للإيمان بها الزاجرة عن الجدال فيها كيف يصرفون عنها مع تعاضد الدواعى إلى الأقبال عليها وانتفاء الصوارف عنها بالكلية وقوله تعالى (الذين كذبوا بالكتاب) أى بكل القرآن أو بجنس الكتب السماوية فإن تكذيبه تكذيب لها فى محل الجر على أنه بدل من الموصول الأول أو فى حيز النصب أو الرفع على الذم وإنما وصل الموصول الثانى بالتكذيب دون المجادلة لأن المعتاد وقوع المجادلة فى بعض المواد لا فى الكل . وصيغة الماضى للدلالة على التحقق كما أن صيغة المضارع فى الصلة الأولى للدلالة على تجديد المجادلة وتكررها (وبما أرسلنا به رسلاً) من سائر الكتب أو مطلق الوحي والشرائع (فسوف يعلمون) كنه ما فعلوا من الجدال والتكذيب عند مشاهدتهم لعقوباته (إذ الأغلال فى أعناقهم) ظرف ليعلمون اذ المعنى على الاستقبال ولفظ الماضى ليقينه (والسلاسل) عطف على الأغلال والجار فى نية التأخير وقيل مبتدأ حذف خبره لدلالة خبر الأول عليه وقيل قوله تعالى (يسحبون) بحذف العائد أى يسحبون بها

وهو على الأولين حال من المستكن في الظرف وقيل استئناف وقع جوابا عن سؤال  
نشأ من حكاية حالهم كأنه قيل فإذا يكون حالهم بعد ذلك فقيل يسحبون ( في الحميم )  
وقرىء السلاسل يسحبون بالنصب وفتح الياء على تقديم المفعول وعطف الفعلية  
على الاسمية والسلاسل بالجر حملا على المعنى لأن قوله تعالى « اذ الاغلال في أعناقهم » في  
معنى أعناقهم في الاغلال أو اضمارا للباء وبدل عليه القراءة به ( ثم في النار يسحرون )  
أي يحرقون من سحر التنوير إذا ملأه بالوقود ومنه السجير للصديق كأنه سحر بالحب  
أي ملء والمراد بيان أنهم يعذبون بأنواع العذاب وينقلون من باب إلى باب ( ثم قيل  
لهم أين ما كنتم تشركون من دون الله قالوا ضلوا عنا ) أي يقال لهم ويقولون وصيغة  
الماضي للدلالة على التحقيق ومعنى ضلوا عنا غابوا عنا وذلك قبل أن يقرن بهم آلهتهم  
أو ضاعوا عنا فلم نجد ما كنا نتوقع منهم ( بل لم تكن ندعوا من قبل شيئا ) أي بل  
تبين لنا اننا لم نكن نعبد شيئا بعبادتهم لما ظهر لنا اليوم أنهم لم يكونوا شيئا يعتقد به كقولك  
حسبته شيئا فلم يكن ( كذلك ) أي مثل ذلك الضلال القطيع ( يضل الله الكافرين )  
حيث لا يهتدون الى شيء يفهمهم في الآخرة أو كما ضل عنهم آلهتهم بضامهم عن آلهتهم  
حتى لو تطالبوا لم يتصادفوا ( ذلكم ) الاضلال ( بما كنتم تفرحون في الارض ) أي  
تبطرون وتكبرون ( بغير الحق ) وهو الشرك والطغيان ( وبما كنتم تفرحون ) تتوسعون  
في البطر والاشر والاتفات للبالغه في التوبيخ ( أدخلوا أبواب جهنم ) أي أبوابها السبعة  
المقسومة لكم ( خالدين فيها ) مقدرًا خلودكم فيها ( فبئس مشى المتكبرين ) أي عن الحق  
جهنم والتعير عن مدخلهم بالمثوى لكون دخولهم طريق الخلود ( فاصبر ) الى أن  
بلا أقواما أعد لهم من العذاب ( ان وعد الله ) بتعذيبهم ( حق ) كائن لا محالة ( فأما زينك )  
أي فأن ترك وما مزيدة لتأكيد الشرطية ولذلك لحقت النون الفعل ولا تلحقه مع أن  
وحدها ( بعض الذي نعدهم ) وهو القتل والاسر ( أو توفينك ) قبل ذلك ( فالينا  
يرجمون ) يوم القيامة فتجازيهم بأعمالهم وهو جواب توفينك وجواب نرينك محذوف  
مثل فذلك ويجوز أن يكون جوابا لها بمعنى أن نعذبهم في حياتك أو لم نعذبهم فانا نعذبهم  
في الآخرة أشد العذاب وأفضله كما ينبي عنه الاقتصار على ذكر الرجوع في هذا المعرض  
( ولقد أرسلنا رسلا من قبلك منهم من قصصنا عليك ومنهم من لم نقصص عليك ) اذ  
قيل عدد الانبياء عليهم السلام مائة وأربعة وعشرون الفا والمذكور قصصهم أفراد  
معدودة وقيل أربعة آلاف من بنى اسرائيل وأربعة آلاف من سائر الناس ( وما كان  
لرسول ) أي وما صح وما استقام لرسول منهم ( أن يأتي بآية الا بأذن الله ) فان

للمعجزات على تشعب فنونها عطايا من الله تعالى قسمها بينهم حسبما اقتضته مشيئته  
 المبنية على الحكم البالغة كما أن القسم ليس لهم اختيار في إثارتها بعضها والاستعداد  
 باتيان المقترح منها ( فإذا جاء أمر الله ) بالعذاب في الدنيا والآخرة ( قضى بالحق )  
 بانجاء المحقق وثابته واهلاك المبطل وتعذيبه ( وخسر هنالك ) أى وقت مجيء أمر الله  
 اسم مكان استعير للزمان ( المبطلون ) أى المتمسكون بالباطل على الإطلاق فيدخل  
 فيهم المعاندون المقترحون دخولا أوليا ( الله الذي جعل لكم الانعام ) قيل هي الابل  
 خاصة أى خلقها لاجلكم ومصالحكم وقوله تعالى ( لتركبوا منها ومنها تأكلون )  
 تفصيل لما دل عليه اللام اجمالا ومن لا ابتداء الغاية ومعناها ابتداء الركوب والاكل منها  
 أى تعلقهما بها وقيل للتبعض أى لتركبوا بعضها وتأكلوا بعضها لا على أن كلاما من الركوب  
 والاكل مختص ببعض معين منها بحيث لا يجوز تعلقه بما تعلق به الآخر بل على أن  
 كل بعض منها صالح لكل منهما وتغيير النظم الكريم في الجملة الثانية لمراعاة  
 الفواصل مع الاشعار بأصالة الركوب ( ولكم فيها منافع ) أخر غير الركوب والاكل  
 كآلبانها وأوبارها وجلودها ( وتبلغوا عليها حاجة في صدوركم ) يحمل أثقالكم من  
 بلد إلى بلد ( وعليها وعلى الفلك تحملون ) لعل المراد به حمل النساء والولدان عليها  
 بالهودج وهو السر في فصله عن الركوب والجمع بينها وبين الفلك في الحمل لما بينهما من  
 المناسبة التامة حتى سميت سفائن البر . وقيل هي الأزواج الثمانية فعنى الركوب والاكل  
 منها تعلقهما بالكل لكن لا على أن كلامهما يجوز تعلقه بكل منها ولا على أن كلامهما  
 مختص ببعض معين منها بحيث لا يجوز تعلقه بما تعلق به الآخر بل على أن بعضهما يتعلق  
 به الآخر فقط كالغنم وبعضها يتعلق به كلامهما كالابل والبقر والمنافع تعم الكل وبلوغ  
 الحاجة عليها يعم البقر ( ويرىكم آياته ) دلالته الدالة على كمال قدرته وه فور رحمة  
 ( فأى آيات الله ) أى فأى آية من تلك الآيات الباهرة ( تسكرون ) فان كلامهما من  
 الظهور بحيث لا يكاد يجترى على إنكارها من له عقل في الجملة وهو ناصب لأى وإضافة  
 الآيات إلى الاسم الجليل للترتبة المهابة وتهويل إنكارها وتذكير أى هو الشائع المستفيض  
 والتأنيث قليل لأن النفرة بين المذكور والمؤنث في الأسماء غير الصفات نحو حمار وحماره  
 غريب وهى فى أى أغرب لابلها ( أفلم يسيروا ) أى أقعدوا فلم يسيروا ( فى الأرض  
 فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم ) من الأمم المهلكة وقوله تعالى ( كانوا  
 أكثر منهم وأشد قوة ) الخ استئناف مسوق لبيان مبادئ أحوالهم وعواقبها ( وآثارا  
 فى الأرض ) بافية بعدهم من الأبنية والقصور والمصانع وقيل هى آثار أقدامهم فى

... هـ الايمان وقت البأس لا يقبل بآية ( فلم يك ينفعهم إيمانهم لما رأوا بأسنا )

الارض لعظم أجرامهم ( فما أغنى عنهم ما كانوا يكسبون ) ما الأولى نافية أو استفهامية منصوبة بأغنى والثانية موصولة أو مصدرية مرفوعة أى لم يغن عنهم أو أى شىء أغنى عنهم مكسوبهم أو كسبهم ( فلما جاءتهم رسلهم بالبينات ) بالمعجزات أو بالآيات الواضحة ( فرحوا بما عندهم من العلم ) أى أظهروا الفرح بذلك وهو ما لهم من العقائد الرائعة والشبه الداحضة وتسميتها علماً للتهكم بهم أو علم الطبائع والتنجيم والصنائع ونحو ذلك أو هو علم الأنبياء الذى أظهره رسلهم على أن معنى فرحهم به ضحكهم منه واستهزؤهم به ويؤيده قوله تعالى ( وحق بهم ما كانوا به يستهزؤن ) وقيل الفرح أيضاً للرسول فانهم لما شاهدوا تبادى جهلهم وسوء عقبتهم فرحوا بما أوتوا من العلم المؤدى إلى حسن العاقبة وشكروا الله عليه وحق بالكافرين جزاء جهلهم واستهزائهم ( فلما رأوا بأسنا ) شدة عذابنا ومنه قوله تعالى «بعذاب بئس» ( قالوا آمنا بالله وحده وكفرنا بما كنا به مشركين ) يعنون الاصنام ( فلم يك ينفعهم إيمانهم لما رأوا بأسنا ) أى عند رؤية عذابنا لامتناع قبوله حينئذ ولذلك قيل فلم يك بمعنى لم يصح ولم يستقيم والفاء الأولى بيان عاقبة كثرتهم ومدة قوتهم وما كانوا يكسبون بذلك زعماً منهم أن ذلك يغني عنهم فلم يترتب عليه إلا عدم الاغناء فهذا الاعتبار جرى مجرى النتيجة وإن كان عكس الغرض وتقيض المطالب كفى قولك وعظته فلم يتعظ والثانية تفسير وتفصيل لما أبهم وأجل من عدم الاغناء وقد كثر فى الكلام مثل هذه الفاء ومبناها على أن التفسير بعد الابهام والتفصيل بعد الاجمال والثالثة لمجرد التعقيب وجعل ما بعدها تابعاً لما قبلها واقعاً عقبيه لأن مضمون قوله تعالى فلما جاءتهم النج هو أنهم كفروا فصار مجموع الكلام بمنزلة أن يقال فكفروا ثم لما رأوا بأسنا آمنوا والرابعة للعطف على آمنوا كأنه قيل فآمنوا فلم ينفعهم لأن النافع هو الايمان الاختيارى ( سنة الله التى قد خلت فى عباده ) أى سن الله تعالى ذلك سنة ماضية فى العباد وهو من المصادر المؤكدة ( وخسر هنالك الكافرون ) أى وقت رؤيتهم البأس على أنه اسم مكان قد استعير للزمان كما سلف آنفاً عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة المؤمنون لم يبق روح نبي ولا صديق ولا شهيد ولا مؤمن إلا صلى عليه واستغفر له



## (سورة السجدة مكية)

( وآياتها ثلاث أو أربع وخمسون آية )

( بسم الله الرحمن الرحيم )

(حـم) ان جعل اسما للسورة فهو اما خبر لمبتدا محذوف وهو الاظهر لما مر سره مرارا أو مبتدأ خبره (تنزيل) وهو على الاول خبر بعد خبر وخبر لمبتدا محذوف ان جعل مسرودا على نمط التعديد وقوله تعالى (من الرحمن الرحيم) متعلق به مؤكدا لما أفاده التنوين من الفخامة الذاتية بالفخامة الاضافية أو خبر آخر أو تنزيل مبتدأ لتخصصه بالصفة خبره (كتاب) وهو على الوجوه الاول بدل منه أو خبر آخر أو خبر لمحذوف ونسبة التنزيل الى الرحمن الرحيم للايدان بأنه مدار للمصالح الدينية والدينية واقع بمقتضى الرحمة الربانية حسبا ينفي عنه قوله تعالى « وما أرسلناك الا رحمة للعالمين » (فصلت آياته) ميزت بحسب النظم والمعنى وجعلت تفاصيل في أساليب مختلفة ومعان متغايرة من أحكام وقصص ومواعظ وأمثال ووعود وعيد وقرىء فصلت أى فرقت بين الحق والباطل أو فصل بعضها من بعض باختلاف الاساليب والمعانى من قولك فصل من البلد فصولا (قرآنا عربيا) نصب على المدح أو الحالية من كتاب لتخصصه بالصفة أو من آياته (لقوم يعلمون) أى معانيه لكونه على لسانهم وقيل لاهل العلم والنظر لانهم المتفهمون به واللام متعلقة بمحذوف هو صفة أخرى لقرآنا أى كائنا لقوم الخ أو بتنزيل على أن من الرحمن الرحيم ليست بصفة له أو بفصلت (بشيرا ونذيرا) صفتان أخريان لقرآنا أى بشيرا لاهل الطاعة ونذيرا لاهل المعصية أو حالان من كتاب أو من آياته وقرئ بالرفع على الوصفية لكتاب أو الخبرية لمحذوف (فأعرض أكثرهم) عن تدبره مع كونه على لغتهم (فهم لا يسمعون) سماع تفكر وتأمل حتى يفهموا جلالة قدره فيؤمنوا به (وقالوا) أى لرسول الله صلى الله عليه وسلم عند دعونه اياهم الى الايمان والعمل بما فى القرآن (قلوبنا فى أكنة) أى أغطية متكاثفة (بما تدعوننا اليه وفى آذاننا وقر) أى صمم وأصله الثقل وقرىء بالكسر وقرىء بفتح القاف (ومن بيننا وبينك حجاب) غليظ يمنعنا عن التواصل ومن للدلالة على أن الحجاب مبتدأ من الجانبين بحيث استوعب ما بينهما من المسافة المتوسطة ولم يبق ثمة فراغ أصلا وهذه تمثيلات لنبو قلوبهم عن ادراك



٥٠٢ الرسول مع علو كعبهم يخرج عن طوره بآية ( قل إنما أنا بشر مثلكم )

الحق وقوله ومنع أسماهم له كان بها ضما وامتناع مواصلتهم وموافقتهم للرسول عليه الصلاة والسلام ( فاعمل ) أى على دينك وثقل فى ابطال أمرنا ( اننا عاملون ) أى على ديننا وثقل فى ابطال أمرك والاول هو الاظهر فان قوله تعالى ( قل إنما أنا بشر مثلكم يوحى الي ) إنما الحكم اله واحد ( تلقين للجواب عنه أى لست من جنس مغاير لكم حتى يكون بينى وبينكم حجاب وتباين مصحح لتباين الاعمال والاديان كما ينسب عنه قولكم فاعمل اننا عاملون بل انما أنا بشر مثلكم مأمور بما أمرتم به حيث أخبرنا جميعا بالتوحيد بخطاب جامع بينى وبينكم فان الخطاب فى الحكم محكى منتظم للكل لانه خطاب منه عليه الصلاة والسلام للكفرة كافى، مثلكم وقيل المعنى لست ملكا ولا جنيا لا يمكنكم التلقى منه ولا أدعوك الى ما تنبؤ عنه العقول والاسماع وانما أدعوك الى التوحيد والاستقامة فى العمل وقد تدل عليهما دلائل العقل وشواهد النقل وقيل المعنى انى لست بملك وانما أنا بشر مثلكم وقد أوحى الي دوائكم فصحت بالوحي الى وأنا بشر نبوتى واذا صحت نبوتى وجب عليكم اتباعى فتأمل والفاء فى قوله تعالى ( فاستقيموا اليه ) لترتيب ما بعدها على ما قبلها من ايماء الوحدة فان ذلك هو وجب لاستقامتهم اليه تعالى بالتوحيد فى الاعمال ( واستغفروه ) بما كنتم عليه من سوء العقيدة والعمل وقوله تعالى ( ويول للمشر كين ) ترهيب وتنفير لهم عن الشرك لاثرت تركيهم فى التوحيد ووصفهم بقوله تعالى ( الذين لا يؤتون الزكاة ) لزيادة التحذير والتخويف عن منع الزكاة حيث جعل من أوصاف المشركين وقرن بالكفر بالآخرة حيث قيل ( وهم بالآخرة هم كافرون ) وهو عطف على لا يؤتون داخل فى حيز الصلة واختلافهما بالفعلية والاسمية لما أن عدم ايتائها متجدد والكفر أمر مستمر ونقل عن ابن عباس رضى الله عنهما أنه فسر لا يؤتون الزكاة بقوله لا يقولون لا إله إلا الله فانها زكاة الانفس والمعنى لا يظهرون أنفسهم من الشرك بالتوحيد وهو مأخوذ من قوله تعالى « ونفس وما سواها » وقال الضحاك ومقاتل لا ينفقون فى الطاعة ولا يصدقون وقال مجاهد لا يركون أعمالهم ( ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم أجر غير ممنون ) أى لا يمن به عليهم من المن وأصله الثقل أو لا يقطع من منن الحبل قطعتة وقيل نزلت فى المرضى والمهرمى إذا عجزوا عن الطاعة كتب لهم الاجر كأصح ما كانوا يعملون ( قل أشكركم لسكفرون ) انكار ونشيع لسكفرهم وان واللام إما لنا كبد الانكار وتقديم الهمزة لاقتضاءها الصدارة لانكار التأكيد وإما للاشعار بأن كفرهم من البعد بحيث ينكر العقلاء وقوعه فبحسب الحاجة إلى التأكيد وانما

علق كفرهم بالموصول حيث قيل ( بالذي خلق الأرض في يومين ) لتفخيم شأنه تعالى واستعظام كفرهم به أى بالعظيم الشأن الذى قدر وجودها أى حكم بأنها استوجد في مقدار يومين أو في نوبتين على أن ما يوجد في كل نوبة يوجد بأسرع ما يكون والا فالיום الحقيقى إنما يتحقق بعد وجودها وتسوية السموات وابداع نباتها وترتيب حركاتها ( وتجعلون له أنداداً ) عطف على تكفرون داخل في حكم الإنكار والتوبيخ وجمع الأنداد باعتبار ما هو الواقع لا بان يكون مدار الإنكار هو التعدد أى تجعلون له أنداداً والحال أنه لا يمكن أن يكون له ند واحد ( ذلك ) إشارة إلى الموصوف باعتبار اتصافه بما في حيز الصلة وما فيه من معنى البعد مع قرب العهد بالمشار إليه للأيدان بعيد منزلته في العظمة . وافراد الكاف لما مر مراراً من أن المراد ليس تعيين الخطابين وهو مبتدأ خبره ما بعده أى ذلك العظيم الشأن الذى فعل ما ذكر ( رب العالمين ) أى خالق جميع الموجودات ومربيها دون الأرض خاصة فكيف يتصور أن يكون أخس مخلوقاته نداله وقوله تعالى ( وجعل فيها رواسي ) عطف على خلق داخل في حكم الصلة والجعل ابداعي وحديث لزوم الفصل بينهما بجمليتين خارجتين عن حيز الصلة مدفوع بأن الأولى متحدة بقوله تعالى تكفرون فهو بمنزلة الإعادة له والثانية اعتراضية مقررة لمضمون الكلام بمنزلة التأكيد فالفصل بهما كلا فصل على أن فيه فائدة التنبيه على أن مجرد المعطوف عليه كاف في تحقق ربوبيته للعالمين واستحالة أن يجعل له ند فكيف إذا انضم إليه المعطوفات وقيل هو عطف على مقدر أى خلقها وجعل إلى الخ وقيل هو كلام مستأنف وأياما كان فالمراد تقدير الجعل لا الجعل بالفعل وقوله تعالى ( من فوقها ) متعلق بجعل أو بمضمرة هو صفة لرواسي أى كائنة من فوقها مرتفعة عليها لتكون منافعها معرضة لأهلها ويظهر للناس ما فيها من مراد الاعتبار ومطارح الأفكار ( وبارك فيها ) أى قدر أن يكثر خيرها بأن يخلق أنواع الحيوانات التي من جملتها الإنسان وأصناف النبات التي منها معاشهم ( وقدر فيها أقواتها ) أى حكم بالفعل بأن يوجد فيها سيأتي لأهلها من الأنواع المختلفة أقواتها المناسبة لها على مقدار معين تقتضيه الحكمة وقرئ وقسم فيها أقواتها ( في أربعة أيام ) متعلق بحصول الأمور المذكورة لا بتقديرها أى قدر حصولها في يومين وإنما قيل في أربعة أيام أى تمت أربعة تصريحاً بالفضل ( سواء ) مصدرهؤكد لمضمرة هو صفة لأيام أى استوت سواء أى استواء كما تنهى عنه القراءة بالجر وقيل هو حال من الضمير في أقواتها أو في فيها وقرئ بالرفع أى هى سواء ( للسائلين ) متعلق

بمحذوف تقديره هذا الحصر للسائلين عن مدة خلق الأرض وما فيها أو بقدر أي قدر فيها أقواتها لأجل السائلين أي الطالبين لها المحتاجين إليها من المقتنئين وقوله تعالى ( ثم استوى إلى السماء ) شروع في بيان كيفية التكوين إثر بيان كيفية التقدير ولعل تخصيص البيان بما يتعلق بالأرض وأهلها لما أن بيان اعتناؤه تعالى بأمر المخاطبين وترتيب مبادئ معاشهم قبل خلقهم مما يحملهم على الإيمان ويرجرهم عن الكفر والظغيان أي ثم قصد نحوها قصداً سوياً لا يلو على غيره ( وهي دخان ) أي أمر ظلماني عبر به عن مادتها أو عن الأجزاء المتصغرة التي ركبته هي منها أو دخان مرتفع من الماء كما سيأتي وإنما خص الاستواء بالسماء مع أن الخطاب المترتب عليه متوجه إليهما معا حسماً ينطق به قوله تعالى ( فقال لها وللأرض ) اكتفاء بذكر تقديرها وتقدير ما فيها كأنه قيل فقال لها وللأرض التي قدر وجودها ووجود ما فيها ( اثنا ) أي كوناً واحداً على وجه معين وفي وقت مقدر لكل منهما وهو عبارة عن تعاقب إرادته تعالى بوجودهما تعلقاً فعلياً بطريق التمثيل بعد تقدير أمرهما من غير أن يكون أمر وهما موركا في قوله تعالى كن وقوله تعالى ( طوعا أو كرهاً ) تمثيل لتجتمه تأثير قدرته تعالى فيهما واستحالة امتناعهما من ذلك لإثبات الطوع والكره لهما وهم مصدران وقعاهما موقع الحال أي طائعتين أو كارهتين وقوله تعالى ( قالتا أيذا طائعتين ) أي منقادين تمثيل لكمال تأثيرهما بالذات عن القدرة الربانية وحصولهما كما أمرتا به تصوير لكون وجودهما كإلهما عليه جارياً على مقتضى الحكمة البالغة فإن الطوع مني عن ذلك والكره موهم للخلافه وإنما قيل طائعتين باعتبار كونهما في معرض الخطاب والجواب كقوله تعالى ساجدين وقوله تعالى ( فقضاهن سبع سموات ) تفسير وتفصيل لتكوين السماء المحمل المعبر عنه بالأمر وجوابه لا أنه فعل مترتب على تكوينها أي خلقهن خلقاً إبداعياً وأتقن أمرهن حسماً تقتضيه الحكمة والضمير إما للسماء على المعنى أو مبهم وسبع سموات حال على الأول تمييز على الثاني ( في يومين ) في وقت مقدر يومين وقديين مقدار زمان خلق الأرض وخلق ما فيها عنه بيان تقديرهما فكان خلق السكك في ستة أيام حسبما نص عليه في مواقع من التنزيل ( وأوحى في كل سماء أمراً ) عطف على قضاهن أي خلقهن في كل منها ما فيها من الملائكة والنبيرات وغير ذلك مما لا يعلمه إلا الله تعالى كما قاله قتادة والسدي فالوحي عبارة عن التكوين كالامر مفيد بما قيد به المعطوف عليه من الوقت أو أوحى إلى أهل كل منها أو أمره وكلفهم ما يابق بهم من التكليف فهو بمعناه ومطلق عن القيد المذكور وأما ما كان فعلى ما قرر من التفصيل لادلاله على الآية الكريمة على الترتيب

بين إيجاد الأرض وإيجاد السماء وإنما الترتيب بين التقدير والإيجاد وأما على تقدير كون الخلق وما عطف عليه من الأفعال الثلاثة على معانيها الظاهرة فهي وما في سورة البقرة من قوله تعالى «هو الذي خلق لكم ما في الأرض جميعاً ثم استوى إلى السماء فسواهن سبع سموات» تدلان على تقدم خلق الأرض وما فيها على خلق السماء وما فيها وعليه أطباق أكثر أهل التفسير وقد روى أن العرش العظيم كان قبل السموات والأرض على الماء ثم إنه تعالى أحدث في الماء اضطراباً فأزبد فارتفع منه دخان فاما الزبد فبقي على وجه الماء فخلق فيه اليابوسة فجعله أرضاً واحدة ثم فلقها فجعلها أرضين وأما الدخان فارتفع وعلا فخلق منه السموات وروى أنه تعالى خلق جرم الأرض يوم الأحد ويوم الاثنين ودحاها فخلق ما فيها يوم الثلاثاء ويوم الأربعاء وخلق السموات وما فيها يوم الخميس ويوم الجمعة وخلق آدم عليه السلام في آخر ساعة منه وهي الساعة التي تقوم فيها القيامة وقيل إن خلق جرم الأرض مقدم على خلق السموات لكن دحوها وخلق ما فيها مؤخر عنه لقوله تعالى «والأرض بعد ذلك دحاها» ولما روى عن الحسن رحمه الله من أنه تعالى خلق الأرض في موضع بيت المقدس كهيئة الفهر عليه دخان ملتزق بها ثم أصدد الدخان وخلق منه السموات وأمسك الفهر في موضعها وبسط منها الأرض وذلك قوله تعالى «كانتا رنقا ففتقناهما» الآية وليس المراد بنظمها مع السماء في سلك الأمر بالآتيان إنشاءها وإحداثها بل إنشاء دحوها وجعلها على وجه خاص يليق بها من شكل معين ووصف مخصوص كأنه قيل آتيا على ما ينبغي أن تأتيا عليه اثني يا أرض مدحوة قراراً ومهاداً لأهلك واثني يا سماء مقببة سقفاً لهم ومعنى الآتيان الحصول على ذلك الوجه كما نبئ عنه قراءة آتيا وآتيان من المواتاة وهي الموافقة وأنت خير بان المذكور قبل الأمر بالآتيان ليس مجرد خلق جرم الأرض حتى يتأتى ما ذكر بل خلق ما فيها أيضاً من الأمور المتأخرة عن دحوها قطعاً فالأظهر أن يسلك مسلك الأولين ويحمل الأمر بالآتيان على تكوينهما متوافقتين على الوجه المذكور وليس من ضروره أن يكون دحوها مترتباً على ذلك التكوين وإنما اللازم ترتيب حصول التوافق عليه ولا ريب في أن تكوين السماء على الوجه اللائق بها كاف في حصوله ولا يقدح في ذلك تكوين الأرض على الوجه المذكور قبل ذلك وأن يجعل الأرض في قوله تعالى «والأرض بعد ذلك دحاها» منصوباً بمضمر قد حذف على شرطية التفسير ويجعل ذلك إشارة إلى ذكر ما ذكر من بناء السماء ورفع سمكها وتسويتها وغيرها لا إلى أنفسها وتحمل البعديّة إما على أنه قاصر عن الأول في الدلالة على القدرة القاهرة كما قيل وإما على أنه أدخل في الإلزام لما أن المنافع

المنوطة بما في الأرض أكثر وتعلق مصالح الناس بذلك أظهر واحاطتهم بتفاصيلها  
أكمل وليس ما روى عن الحسن رضى الله عنه نصاً في تأخر دحو الأرض عن  
خلق السماء فان بسط الأرض معطوف على اصعاد الدخان وخلق السماء بالواو فلا  
دلالة في ذلك على الترتيب قطعاً وقد نقل الامام الواحدى عن مقاتل أن خلق السماء  
مقدم على ايجاد الأرض فضلاً عن دحوها فلا بد من حمل الأمر باتيانها حينئذ أيضاً  
على ما ذكر من التوافق والمواتاة ولا يقدح في ذلك تقدم خلق السماء على خلق الأرض  
كما لم يقدح فيه تقدم خلق الأرض على خلق السماء هذا كله على تقدير كون كلمة ثم  
للتراخي الزمانى وأما على تقدير كونها للتراخي الرتبى كما جنح اليه الأكثرون فلا دلالة  
في الآية الكريمة على الترتيب كما في الوجه الاول وعلى ذلك بنى الكلام في تفسير  
قوله تعالى « هو الذى خلق لكم ما فى الأرض جميعاً » الآية وإنما يحمل الخلق هناك  
على معنى التقدير كما حمل عليه ههنا لتوفية مقام الامتان حقه ( وزينا السماء الدنيا  
بمصاييح ) من الكواكب فانها كلما ترى متلاثلة عليها كأنها فيها والالتفات إلى  
نون العظمة لابرار مزيد العناية بالأمر وقوله تعالى ( وحفظا ) مصدر مؤكد لفعل  
معطوف على زينا أى وحفظناهما من الآفات أو من المسترقة حفظاً وقيل مفعول به  
على المعنى كأنه قيل وحافظنا المصاييح زينة وحفظاً ( ذلك ) الذى ذكر بتفاصيلها  
( تقدير العزيز العليم ) المبالغ في القدرة والعلم ( فان أعرضوا ) متصل بقوله تعالى هل أنتم  
الحأى فان أعرضوا عن التدبر فيما ذكر من عظام الأمور الداعية إلى الايمان أو عن الايمان  
بعد هذا البيان ( فقل ) لهم ( أنذر تكلم ) أى أنذركم وصيغة الماضى للدلالة على تحقق الانذار المنبئ عن  
تحقق المنذر به ( صاعقة ) أى عذاباً هائلاً شديداً يقع كأنه صاعقة ( مثل صاعقة عاد وثمود )  
وقرى صعقة مثل صعقة عاد وثمود وهى المرة من الصعق أو الصعق يقال صعقت صاعقة  
صعقاً فصعق صعقاً وهو من باب فعلته ففعل ( إذ جاءتهم الرسل ) حال من صاعقة  
عاد ولا سداد لجعله ظرفاً لأنذر تكلم أو صفة لصاعقة لفساد المعنى وأما جعله صفة  
لصاعقة عاد أى الكائنة إذ جاءتهم ففيه حذف الموصول مع بعض صلته ( من بين  
أيديهم ومن خلفهم ) متعلق بجاءتهم أى من جميع جوانبهم واجتهدوا بهم من كل جهة  
أو من جهة الزمان الماضى للانذار عما جرى فيه على الكفار ومن جهة المستقبل  
بالتحذير عما سيحق بهم من عذاب الدنيا وعذاب الآخرة وقيل المعنى جاءتهم الرسل  
المتقدمون والمتأخرون على تنزيل مجيئ كلامهم ودعوتهم إلى الحق منزلة مجيئ أنفسهم  
فان هوداً وصالحاً كانا داعيين لهم إلى الايمان بهما وبجميع الرسل ممن جاء من بين

أيديهم أي من قبلهم وعن 'ينجي' من خلفهم أي من بعدهم فكان الرسل قد جاءوهم وخطبواهم بقوله تعالى ( أن لا تعبدوا الا الله ) أي بأن لا تعبدوا على أن أن صدريه أو أي لا تعبدوا على أنها مفسرة ( قالوا لو شاء ربنا ) أي ارسال الرسل لا انزال الملائكة كما قيل فانه عار عن افادة ما أرادوه من نفى رسالة البشر وقد مر فيما سلف ( لا نزل ملائكة ) أي لا رسلهم لكن لما كان ارسالهم بطريق الانزال قيل لا نزل ( فانا بما أرسلتم به ) أي على زعمكم وفيه ضرب تمسك بهم ( كافرون ) لما انكم بشر مثلنا من غير فضل لكم علينا روى أن أبا جهل قال في ملا من قریش قد التبس علينا أمر محمد فلو التمسنا لنا رجلا عاملا بالشعر والكهانة والسحر فكلمه ثم أتانا ببيد من أمره فقال عتبة بن ربيعة والله لقد سمعت الشعر والكهانة والسحر وعلمت من ذلك علما وما يخفى على فأناه فقال أنت يا محمد خير أم هاشم أنت خير أم عبد المطلب أنت خير أم عبد الله فبهم تشتم آهتنا وتضللنا فان كنت تريد الرياسة عقدنا لك اللواء فكنت رئيسا وان لك بك الباء زوجناك عشرين سنة تختارهن أي بنات قریش - شئت وان كان بك المال جمعنا لك ما تستغنى و رسول الله صلى الله عليه وسلم ساكت فلما فرغ عتبة قال عليه الصلاة والسلام « بسم الله الرحمن الرحيم حم الى قوله تعالى مثل صاعقة عاد وثمود » فأمسك عتبة على فيه عليه الصلاة والسلام وناشده بالرحم ورجع الى أهله ولم يخرج الى قریش فلما احتبس عنهم قالوا ما نرى عتبة الا قد صبا فانطلقوا اليه وقالوا يا عتبة ما حبسك عنا الا انك قد صبات فغضب ثم قال والله لقد كلمته فأجابني بشيء والله ما هو بشعر ولا كهانة ولا سحر ولما بلغ صاعقة عاد وثمود أمسكت بفيه وناشدته بالرحم أن يكف وقد علمت أن محمدا اذا قال شيئا لم يكذب فحقت ان ينزل بكم العذاب ( فاما عاد فاستكبروا في الارض ) شروع في حكاية ما يخص كل واحدة من الطائفتين من الجنائيات والعذاب إثر حكاية ما يعم الكل من الكفر المطلق أي فتعظموها فيها على أهلها أو استعلوا فيها واستولوا على أهلها ( بغير الحق ) أي بغير استحقاق للتعظيم والولاية ( وقالوا ) مدلين بشدتهم وقوتهم ( من أشد منا قوة ) حيث كانوا ذوي أجسام طوال وخلق عظيم وقد بلغ من قوتهم أن الرجل كان ينزع الصخرة من الجبل فيقتلعها بيده ( أو لم يروا ) أي أغفلوا أو ألم ينظروا ولم يعلموا علما جليا شيئا بالمشاهدة والعيان ( ان الله الذي خلقهم هو أشد منهم قوة ) أي قدرة فانه تعالى قادر بالذات مقتدر على ما لا يتناهى قوى على ما لا يقدر عليه غيره مفيض للقوى والقدر على كل قوى وقادر وإنما أورد في حيز الصلة خلقهم دون خلق السموات والارض

لادعائهم الشدة في القوة وفيه ضرب من التهكم بهم ( وكانوا بآياتنا ) المنزلة على الرسل ( يمجّدون ) أي ينكرونها وهم يعرفون حقيقتها وهو عطف على فاستكبروا كقوله تعالى وقالوا وما بينهما اعتراض للرد على كلمتهم الشنعاء ( فأرسلنا عليهم رجلاً صرصراً ) أي باردة تهلك وتحرق بشدة بردها من الصر وهو البرد الذي يصر أي يجمع ويقبض أي عاصفة تصوت في هبوبها من الصرير ( في أيام نحسات ) جمع نحسة من نحس نحساً نقيص سعد منعداً وقرى بالسكون على التخفيف أو على أنه نعت على فعل أو وصف بمصدر مبالغة قيل كن آخر شوال من الأربعاء إلى الأربعاء وما عذب قوم إلا في يوم الأربعاء ( لنذيقهم عذاب الخزي في الحياة الدنيا ) وقرى لنذيقهم على إسناد الازدقة إلى الريح أو إلى الأيام وأضيف العذاب إلى الخزي الذي هو الذل والاستكالة على أنه وصف له كما يعرب عنه قوله سبحانه ( ولعذاب الآخرة أخزى ) وهو في الحقيقة وصف للعذاب وقد وصف به العذاب للبالغه ( وهم لا ينصرون ) يدفع العذاب عنهم بوجه من الوجوه ( وأما ثمود فهديناهم ) فدللتهم على الحق نصب الآيات التكوينية وإرسال الرسل وإنزال الآيات التشريعية وأزحنا عنهم بالكآبة وقد مر تحقيق معنى الهدى في تفسير قوله تعالى «هدى للمتقين» وقرى ثمود بالنصب بفعل يفسره ما بعده ومنوناً في الحالين وبضم الثاء ( فاستجبوا لعصى على الهدى ) أي اختاروا الضلالة على الهداية ( فأخذتهم صاعقة العذاب الهون ) داهية العذاب وقارعة العذاب والهون الهوان وصف به العذاب مبالغة أو أبدل منه ( بما كانوا يكسبون ) من اختيار الضلالة ( ونجيناً الذين آمنوا وكانوا يتقون ) من تلك الصاعقة ( ويوم يحشر أعداء الله ) شروع في بيان عقوباتهم الآجلة لإثريان عقوباتهم العاجلة والتعبير عنهم بأعداء الله تعالى لذمهم والايذان بعله ما يحق بهم من ألوان العذاب وقيل المراد بهم الكفار من الأولين والآخرين ويرده ما سيأتي من قوله تعالى «في أمم قد خلت من قباهم من الجن والانس وقرى يحشر على بناء الفاعل ونصب أعداء الله بنون العظمة وضم الشين وكسرها ( إلى النار ) أي إلى موقف الحساب إذ هناك تتحقق الشمادة الآتية لا بعد تمام السؤال والجواب وسوقهم إلى النار والتعبير عنه بالنار إما للايذان بأنها عاقبة حشرهم وأنهم على شرف دخولها وإما لأن حسابهم يكون على شفيرها ويوم إما منصوب بازكر أو ظرف لمضمّر مؤخر قد حذف إيماناً لتصوير العبارة عن تفصيله كما مر في قوله تعالى «يوم يجمع الله الرسل» وقيل ظرف لما يدل عليه قوله تعالى ( فهم يوزعون ) أي يحبس أولهم على آخرهم ليتلاحقوا وهو عبارة عن كثرتهم وقيل

يساقون ويدفعون إلى النار وقوله تعالى (حتى إذا ما جاؤوها) أى جميعاً غاية ليحشر  
أو ليوزعون أى حتى إذا حضروها وما مزيدة لتأكيد اتصال الشهادة بالحضور (شهد  
عليهم سمعهم وأبصارهم وجلودهم بما كانوا يعملون) فى الدنيا من فنون الكفر  
والمعاصى بأن ينطقها الله تعالى أو يظهر عليها آثار ما اقترفوا بها وعن ابن عباس رضى  
الله عنهما أن المراد بشهادة الجلود شهادة الفروج وهو الأنسب بتخصيص السؤال بها فى قوله  
تعالى (وقالوا لجلودهم لم شهدتم علينا) فإن ما تشهد به من الزنا أعظم جناية وقبحاً  
وأجلب للخرى والعقوبة بما تشهد به السمع والأبصار من الجنايات المكتسبة بتوسطهما  
وقيل المراد بالجلود الجوارح أى سألوها سؤال توبيخ لما روى أنهم قالوا لها فعنكن  
كننا نناضل وفى رواية بعداً لكن وسحقاً عنكن كنت أجادل وصيغة جمع العقلاء فى  
خطاب الجلود وفى قوله تعالى (قالوا أنطقنا الله الذى أنطق كل شيء) لوقوعها فى موقع  
السؤال والجواب المختصين بالعقلاء أى أنطقنا الله الذى أنطق كل ناطق وأقدرنا على  
بيان الواقع فشهدنا عليكم بما علمتم بواسطتنا من القبائح وما كتمناها وقيل ما نطقنا  
باختيارنا بل أنطقنا الله الذى أنطق كل شيء وليس بذلك لما فيه من إيهام الاضطراب  
فى الاخبار وقيل سألوها سؤال تعجب فالمعنى حيثئذ ليس نطقنا بعجب من قدرة الله  
الذى أنطق كل حي (وهو خلقكم أول مرة وإليه ترجعون) فإن من قدر على خلقكم وإنشاءكم  
أولاً وعلى إعادةكم ورجعكم إلى جزائه ثانياً لا يتعجب من انطاقة الجوارحكم ولعل صيغة  
المضارع مع أن هذه المحاورة بعد البعث والرجع لما أن المراد بالرجع ليس مجرد الرد  
إلى الحياة بالبعث بل ما يعمه وما يترتب عليه من العذاب الخالد المترقب عند التخاطب  
على تغليب المتوقع على الواقع على أن فيه مراعاة الفواصل وقوله تعالى (وما كنتم  
تستترون أن يشهد عليكم سمعكم ولا أبصاركم ولا جلودكم) حكاية لما سيقال لهم يومئذ  
من جهته تعالى بطريق التوبيخ والتقريع تقريراً للجواب الجلود أى ما كنتم تستترون فى  
الدنيا عند مباشرتكم الفواحش مخافة أن تشهد عليكم جوارحكم بذلك كما كنتم تستترون  
من الناس مخافة الافتضاح عندهم بل كنتم جاحدين بالبعث والجزاء رأساً (ولكن  
ظننتم أن الله لا يعلم كثيراً مما تعملون) من القبائح المخفية فلا يظهرها فى الآخرة ولذلك  
اجترأتم على ما فعلتم وفيه إيذان بأن شهادة الجوارح بأعلامه تعالى حيثئذ لا يأنها كانت  
عامة بما شهدت به عند صدوره عنهم .. عن ابن مسعود رضى الله عنه كنت مستتراً بأستار  
الكعبة فدخل ثلاثة نفر ثقيان وقرشي أو قرشيان وسقفي فقال أحدهم أترون أن الله يسمع  
ما نقول قال الآخر يسمع إن جهرنا ولا يسمع إن أخفينا فذكرت ذلك للنبي صلى الله عليه



وسلم فانزل الله تعالى وما كنتم تستترون الآية فالحكم المحكى حيثذ يكون خاصا بمن كان على ذلك الاعتقاد من الكفرة ولعل الانسب أن يراد بالظن معنى مجازي يعم معناه الحقيقي وما يجري مجراه من الأعمال المنبئة عنه كما في قوله تعالى يحسب أن ماله أخذه» ليعم ما حكى من الحال جميع أصناف الكفرة قدبر (وذلكم) إشارة الى ما ذكر من ظنهم وما فيه من معنى البعد للايدان بغاية بعد منزلته في الشر والسوء وهو مبتدأ وقوله تعالى (ظنكم الذي ظنتم بربكم أرادكم) خبران له ويجوز أن يكون ظنكم بدلا وأرداكم خبرا (فأصبحتم) بسبب ذلك الظن السوء الذي أهلككم (من الخاسرين) اذ صار ما منحوا لئيل سعادة الدارين سببا لشقاء الفشائين (فان يصبروا فالنار مثوى لهم) أى محل ثواء واقامة أبدية لهم بحيث لا يبرأ لهم منها والالتفات الى الغيبة للايدان باقتضاء حالهم أن يعرض عنهم ويحكى سوء حالهم لغيرهم أو للاشعار بابعادهم عن حين الخطاب والقائهم في غاية دركات النار (وان يستعقبوا) أى يسألوا العتي وهو الرجوع الى ما يحبونه جزعا مما هم فيه (فهاهم من المعتبين) المجايين اليها ونظيره قوله تعالى «سواء علينا أجزعنا أم صبرنا ما لنا من غيص» وقرئ «وان يستعقبوا فهاهم من المعتبين أى ان يسألوا أن يرضوا ربهم فهاهم فاعلون لفوات المسكنة (وقيضنا لهم) أى قدرنا وقرنا للكفرة في الدنيا (قرناء) جمع قرين أى أخدانا من الشياطين يستولون عليهم استيلاء القبيض على البيض وهو القشر وقيل أصل القبيض البدل ومنه المقايضة للمعاوضة (فزينوا لهم ما بين أيديهم) من أمور الدنيا واتباع الشهوات (وما خلفهم) من أمور الآخرة حيث أروهم أن لا بعث ولا حساب ولا مكروه قط. (وحق عليهم القول) أى ثبت وتقرر عليهم كلمة العذاب وتحقق موجبها ومصدقها وهو قوله تعالى لا يلبس «فالخلق والحق أقول لا ملأن جهم منكم ومن تبعك منهم أجمعين» وقوله تعالى «ان تبعك منهم لا ملأن جهم منكم أجمعين» كما مر مرارا (في أمم) حال من الضمير المجرور أى كائنين في جملة أمم وقيل في معنى مع وهذا كما ترى صريح في أن المراد بأعداء الله تعالى فيما سبق المعهودون من عادو ثمود لا الكفار من الأولين والآخرين كما قيل (فدخلت) صفة لأمم أى مضت (من قبلهم من الجزوالانس) على الكفر والعصيان كدأب هؤلاء (انهم كانوا خاسرين) تعليل لاستحقاقهم العذاب والضمير للأولين والآخرين (وقال الذين كفروا) من رؤساء المشركين لا عقابهم أو قال بعضهم لبعض (لا نسمعوا لهذا القرآن) أى لا نلتفتوا له (والفوا فيه) وعارضوه بالخرافات من الرجز والشعر والتسديد والمكاء أو أرفعوا أصواتكم بها لتشوشوه على الفارىء وقرئ بضم الغين والمعنى واحد يقال لغير

بلغنى كتابى يلقي ولغا يلغو اذا هذى (لعلكم تغلبون) أى تغلبونه على قراءته (فلندين  
الذين كفروا) أى فوالله لندين هؤلاء القائلين واللاعين أو جميع الكفار وهم داخلون  
فيهم دخولا أوليا (عذابا شديدا) لا يقادر قدره (ولنجزينهم أسوأ الذى كانوا  
يعملون) أى جزاء سيأت أعمالهم التى هى فى أنفسها أسوأ وقيل انه لا يجازيهم بمحاسن  
أعمالهم كإغاثة الملهوفين وصلة الارحام وقرى الاضياف لانها محبطة بالكفر وعن  
ابن عباس رضى الله عنهما عذابا شديدا يوم بدر وأسوأ الذى كانوا يعملون فى الآخرة  
(ذلك) مبتدأ وقوله تعالى (جزاء أعداء الله) خبره أى ما ذكر من الجزاء جزاء معد  
لأعدائه تعالى وقوله تعالى (النار) عطف بيان للجزاء أو ذلك خبر مبتدأ محذوف أى الامر ذلك  
على أنه عبارة عن مضمون الجملة لا عن الجزاء وما بعده جملة مستقلة مبنية لما قبلها  
وقوله تعالى (لهم فيها دار الخلد) جملة مستقلة مقررة لما قبلها أو النار مبتدأ هى خبره  
أى هى بعينها دار اقامتهم على أن فى التجريد وهو أن يتزع من أمر ذى صفة أمر  
آخر مثله مبالغة لكاله فيها كما يقال فى البيضة عشرون منا حديد وقيل هى على معناها  
والمراد أن لهم فى النار المشتعلة على الدركات دارا مخصوصة هم فيها خالدون (جزاء  
بما كانوا باياتنا يجحدون) منصوب بفعل مقدر أى يحزون جزاء أو بالمصدر السابق  
فان المصدر يتصّب بمثله كما فى قوله تعالى «فان جهنم جزاؤكم جزاء موفورا» والباء  
الأولى متعلقة بجزاء والثانية بيجحدون قدمت عليه لمراعاة الفواصل أى بسبب ما  
كانوا يجحدون باياتنا الحقّة أو يلغون فيها وذكر الجحود لكونه سببا للغر (وقال  
الذين كفروا) وهم متقلبون فيما ذكر من العذاب (ربنا أرنا الذين أضلنا من الجن  
والانس) يعنون فريقى شياطين النوعين المقيضين لهم الحاملين لهم على الكفر والمعاصي  
بالسويل والتزويل وقيل هما ابليس وقايل فانهما سنا الكفر والقتل بغير حق وقرى  
أرنا تخفيفا كنهخذ فى فخذ وقيل معناه اعطناهما وقرى باختلاس كسرة الراء (نجعلهما  
تحت أقدامنا) أى ندسهما انتقاما منهما وقيل نجعلهما فى الدرك الأسفل (ليكونا من  
الأسفان) أى ذلا ومهانة ومكانا (إن الذين قالوا ربنا الله) شروع فى بيان حسن  
أحوال المؤمنين فى الدنيا والآخرة بعد بيان سوء حال الكفرة فيهما أى قالوه اعترافا  
بربوبيته تعالى واتراراً بوحدانيته (ثم استقاموا) أى ثبتوا على الافرار ومقتضيياته  
على أن ثم للتراسخ فى الزمان أو فى الرتبة فان الاستقامة لها الشأن وله وما روى عن  
الخلفاء الراشدين رضى الله تعالى عنهم فى معناها من الثبات على الايمان واخلاص  
العمل وآداء الفرائض بيان لجزئياتها (تنزل عليهم الملائكة) من جهته تعالى يدعونهم

فما يعن لهم من الأمور الدينية والدنيوية بما يشرح صدورهم ويدفع عنهم الخوف والحزن بطريق الإلهام كما أن الكفرة يغريهم ما قبض لهم من قرناء السوء بترين القبائح وقيل تنزل عند الموت بالبشرى وقيل إذا قاموا من قبورهم وقيل البشرى في مواطن ثلاثة عند الموت وفي القبر وعند البعث والظاهر هو العموم والاطلاق كما استعرفه (أن لا تخافوا) ما تقدمون عليه فإن الخوف غم ويلحق لتوقع المكروه (ولا تحزنوا) على ما خلفتم فإنه غم يلحق لوقوعه من فوات نافع أو حصول ضار وقيل المراد منهم عن الغموم على الإطلاق والمعنى أن الله تعالى كتب لكم إلا من كل غم فلن تذوقوه أبدا وأن إمام مفسرة أو مخففة من الثقلة والاصل بأنه لا تخافوا وإلهاء ضمير الشأن وقرى لا تخافوا أى يقولون لا تخافوا على أنه حال من الملائكة أو استئناف (وأبشروا) أى سروا (بالجنة التي كنتم توعدون) في الدنيا على أسنة الرسل هذا من بشاراتهم في أحد المواطن الثلاثة وقوله تعالى (نحن أولياؤكم في الحياة الدنيا) الخ من بشاراتهم في الدنيا أى أعوانكم في أموركم نلهمكم الحق ونرشدكم إلى ما فيه خيركم وصلاحكم ولعل ذلك عبارة عما يخطر ببال المؤمنين المستمرين على الطاعات من أن ذلك بتوفيق الله تعالى وتأيدته لهم بواسطة الملائكة عليهم السلام (وفي الآخرة) نمدكم بالشفاعة وتلقاكم بالكرامة حين يقع بين الكفرة وقرنائهم ما يقع من التعادى والحصام (ولكم فيها) أى في الآخرة (ما تشتهى أنفسكم) من فنون الطيبات (ولكم فيها ما تدعون) ما تتمنون إفتعال من الدعاء بمعنى الطلب أى تدعون لأنفسكم وهو أعم من الأول ولكم في الموضوعين خبر وما مبتدأ وفيها حال من ضميره في الخبر وعدم الاكتفاء بعطف ما تدعون على ما تشتهى للشباع في البشارة والايذان باستقلال كل منهما (نزل من غفور رحيم) حال ما تدعون مفيدة لكون ما تمنوه بالنسبة إلى ما يعطون من عظام الأجور كما لنزل للضيف (ومن أحسن قولا ممن دعا إلى الله) أى إلى توحيده تعالى وطاعته : عن ابن عباس رضى الله عنهما هو رسول الله صلى الله عليه وسلم دعا إلى الإسلام وعنه أنهم أحباب رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل نزلت في المؤذنين والحق أن حكمها عام لكل من جمع ما فيهما من الخصال الحميدة وإن نزلت فيمن ذكر (وعمل صالحا) فيما بينه وبين ربه (وقال إني من المسلمين) ابتهاجا بأنه منهم واتخاذ للإسلام ديناً ونحلة من قولهم هذا قول فلان أى مذهبه لأنه تكلم بذلك وقرى إني بنون واحدة (ولا تستوى الحسنة ولا السيئة) جملة مستأنفة سقت ليبيان محاسن الأعمال الجارية بين العباد لئريان محاسن الأعمال الجارية بين العبد وبين الرب عز وجل ترغيباً للرسول صلى الله عليه وسلم

في الصبر على أذية المشركين ومقابلة إساءتهم بالاحسان أى لا تستوى الخصلة الحسنة والسيئة في الآثار والأحكام ولا الثانية مزيدة لتأكيد النفي وقوله تعالى ( ادفع بالتي هي أحسن ) الخ استئناف مبين لحسن عاقبة الحسنة أى ادفع السيئة حيث اعترضتك من بعض أعاديك بالتي هي أحسن ما يمكن دفعها به من الحسنات كالأحسان الى من أساء فانه أحسن من العفو. وإخراجه مخرج الجواب عن سؤال من قال كيف أصنع للمبالغة ولذلك وضع أحسن موضع الحسنة وقوله تعالى ( فاذا الذى بينك وبينه عداوة كأنه ولي حميم ) بيان لنتيجة الدفع المأمور به أى فاذا فعلت ذلك صار عبدك المشاق مثل الولي الشفيق ( وما يلقاها ) أى ما يلقى هذه الخصلة والسجية التي هي مقابلة الإساءة بالاحسان ( الا الذين صبروا ) أى شأهم الصبر ( وما يلقاها الا ذو حظ عظيم ) من الخير وكمال النفس وقيل الحظ العظيم الجنة وقيل هو الثواب قيل نزلت في أنى سفيان بن حرب وكان مؤذيا لرسول الله صلى الله عليه وسلم فصار وليا مضافيا ( واما ينزغتك من الشيطان نزغ ) النزغ والنسغ بمعنى وهو شبه النخس شبه به وسوسة الشيطان لانها بعثت على الشر وجعل نازعا على طريقة جد جده أو أريد وإما ينزغتك نازغ وصفا للشيطان بالمصدر أى وان صرفك للشيطان عما وصيت به من الدفع بالتي هي أحسن ( فاستعن بالله ) من شره ولا تطعه ( انه هو السميع ) باستعاذتك ( العليم ) بنيتك أو بصراحك وفي جعل ترك الدفع بالاحسن من آثار نزغات الشيطان مزيد تحذير وتنفير عنه ( ومن آياته ) الدالة على شؤنه العظيمة ( الليل والنهار والشمس والقمر ) كل منها مخلوق من مخلوقاته منسخر لأمره ( لا تسجدوا للشمس ولا للقمر ) لانهما من جملة مخلوقاته المستخرعة لأوامره مثلكم ( واسجدوا لله الذى خلقهن ) الضمير للأربعة لأن حكم جماعة مالا يعقل حكم الاثنى أو الاناث أو لانها عبارة عن الآيات وتعليق الفعل بالكل مع كفاية بيان مخلوقية الشمس والقمر لا يذان بكمال سقوطهما عن رتبة المسجودية بنظمهما في المخلوقية في سلك الاعراض التي لا قيام لها بذاتها وهو السر في نظم الكل في سلك آياته تعالى ( ان كنتم اياه تعبدون ) فان السجود أقصى مراتب العبادة فلا بد من تخصيصه به سبحانه وهو موضع السجود عند الشافعي رحمه الله وعندنا آخر الآية الاخرى لانه تمام المعنى ( فان استكبروا ) عن الامثال ( فالذين عند ربك ) من الملائكة ( يسبحون له بالليل والنهار ) أى دائما ( وهم لا يسأمون ) لا يفترون ولا يملون وقرئ لا يسأمون بكسر الياء ( ومن آياته أنك ترى الارض خاشعة ) يابسة متطامنة مستعار من الخشوع بمعنى التذلل ( فاذا

أُنزلنا عليها الماء ) أى المطر ( اهترزت ورببت ) أى تحركت بالنبات واتفخت لان الثبت إذا دنا أن يظهر ارتفعت له الارض واتفخت ثم تصدعت عن النبات وقيل تزخرفت بالنبات وقرى ربأت أى ارتفعت ( ان الذى أحياها ) بما ذكر بعد موتها ( محيى الموتى ) بالبعث ( انه على كل شىء ) من الاشياء التى من جملتها الاحياء ( قدير ) مبالغ فى القدرة ( ان الذين يلحدون ) يميلون عن الاستقامة وقرى يلحدون ( فى آياتنا ) بالظن فيها وتحريفها بحملها على المحامل الباطلة ( لا يخفون علينا ) فنجازيهم بألحاحهم وقوله تعالى ( أقن يلقى فى النار خير أمن يأتى آمنا يوم القيامة ) تنبيه على كيفية الجزاء ( اعملوا ما شئتم ) من الاعمال المؤدية الى ما ذكر من الالقاء فى النار والايان آمنا وفيه تهديد شديد ( انه بما تعملون بصير ) فيجازيكم بحسب اعمالكم وقوله تعالى ( ان الذين كفروا بالذكر لما جاءهم ) بدل من قوله تعالى ان الذين يلحدون النع وخبر ان هو الخبر السابق وقيل مستأنف وخبرها محذوف وقال الكسائى سدمسده الخبر السابق والذكر القرآن وقوله تعالى ( وانه لكتاب عزيز ) أى كثير المنافع عديم النظير أو منع لا تتأتى معارضته جملة حالية مفيدة لغاية شناعة الكفر به وقوله تعالى ( لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه ) أى لا يتطرق اليه الباطل من جهة من الجهات صفة أخرى لكتاب وقوله تعالى ( تنزيل من حكيم حميد ) خبر لمبتدا محذوف أو صفة أخرى لكتاب مفيدة لفخامته الاضافية كما أن الصفتين السابقتين مفيدتان لفخامته الذاتية وقوله تعالى لا يأتيه النع اعتراض عنده لا يجوز تقديم غير الصريح من الصفات على الصريح كل ذلك لتأكيد بطلان الكفر بالقرآن وقوله تعالى ( ما يقال لك ) النع تسلياً لرسول الله صلى الله عليه وسلم عما يصيبه من أذية الكفار أى ما يقال فى شأنك وشأن ما نزل اليك من القرآن من جهة كفار قومك ( الا ما قد قيل للرسول من قبلك ) أى الا مثل ما قد قيل فى حقهم بما لا خير فيه ( ان ربك لنو مغفرة ) لانبيائه ( وذو عقاب أليم ) لاعدائهم وقد نصر من قبلك من الرسل وانتقم من اعدائهم وسيفعل مثل ذلك بك وباعدائك أيضاً ( ولو جعلناه قرآنا أعجمياً ) جواب لقولهم هلا أنزل القرآن بلغة العجم والضمير للذكر ( لقوالوا لولا فصلت آياته ) أى ينت بلسانه نفقهه وقوله تعالى ( الأعجمي وعربي ) انكار مقرر للتخصيص . والأعجمي يقال لكلام لا يفهم وللمتكلم به والياء لله بالعمة فى الوصف كآخرى والمعنى أكلام أعجمي ورسول أو مرسل اليه عربى على أن الافراد مع كون المرسل اليهم أمة جمعة لما ان المراد بيان التنافى والتنافر بين الكلام وبين المخاطب به لا بيان كون المخاطب واحداً أو جمعا وقرى أعجمي أى أكلام منسوب الى أمة العجم وقرى أعجمي

على الاخبار بان القرآن أعجمى والمتكلم والمخاطب عربى ويجوز أن يراد هلا فصلت آياته  
 لجعل بعضها أعجميا لفهام العجم وبعضها عربيا لفهام العرب وأيا ما كان فالقصد  
 بيان أن آيات الله تعالى على وجه جاءتهم وجدوا فيها متعنتا يتعملون به ( قل هو للذين  
 آمنوا هدى ) يهديهم الى الحق ( وشفاء ) لما فى الصدور من شك وشبهة ( والذين لا  
 يؤمنون ) مبتدأ خبره ( فى آذانهم وقر ) على أن التعمير هو أى القرآن فى آذانهم  
 وقر على أن وقر خبر للضمير المقدر وفى آذانهم متعلق بمحذوف وقع حال من وقر وهو ووفق  
 لقوله تعالى ( وهو عليهم عسى ) وقيل خبر الموصول فى آذانهم وقر فاعل الظرف  
 وقيل وقر مبتدأ والظرف خبره والجملة خبر للموصول وقيل التقدير والذين  
 لا يؤمنون فى آذانهم وقر. ومن جوز العطف على عاملين عطف الموصول على  
 الموصول الاول أى هو الاولين هدى وشفاء وللآخرين وقر فى آذانهم ( أولئك )  
 اشارت الى الموصول الثانى باعتبار اتصافه بما فى حيز صلته وملا حطة ما أثبت له وما فيه  
 من معنى البعد مع قرب العهد بالمشارة اليه للايذان ببعد منزلته فى الشرع ما فيه من كمال  
 المناسبة للنداء من بعيد أى أولئك البعداء الموصوفون بما ذكر من التصام عن الحق  
 الذى يسمعون والتعمى عن الآيات انظاهرة التى يشاهدونها ( يتنادون من مكان بعيد )  
 تمثيل لهم فى عدم قبولهم واستماعهم له بمن يتنادى من مسافة نائية لا يكاد يسمع من مثاها  
 الاصوات ( ولقد آتينا موسى الكتاب فاختلف فيه ) كلام مستأنف مسوق لبيان أن  
 الاختلاف فى شأن الكتب عادة قدمه للاهم غير مختص بقومك على منهاج قوله تعالى  
 « ما يقال لك الا ما قد قيل للرسل من قبلك » أى وبالله لقد آتيناها التوراة فاختلف فيها فن  
 مصدق لها ومكذب وهكذا حال قومك فى شأن ما آتيناك من القرآن فمن مؤمن به وكافر  
 ( ولولا كلمة سبقت من ربك ) فى حق أمك المكذبة وهى العدة بتأخير عذابهم  
 وفصل ما بينهم وبين المؤمنين من الخصومة الى يوم القيامة بنحو قوله تعالى « بل الساعة  
 موعدهم » وقوله تعالى « ولكن يؤخروهم الى أجل مسمى » ( لقضى بينهم ) باستئصال  
 المكذبين كما فعل بمكذبي الامم السالفة ( وانهم ) أى كفار قومك ( لفى شك منه مرىب )  
 أى من القرآن وجعل الضمير الاول لليهود والثانى للتوراة بما لا وجه له ( من عمل  
 صالحا ) بأن آمن بالكتب وعمل بموجبها ( فلنفسه ) أى فلنفسه يعملها أو فتنعه لنفسه  
 لا لغيره ( ومن أساء فعليا ) ضرره لا على غيره ( وما ربك بظلام للعبيد ) اعترض  
 تنزيلى مقرر لمضمون ما قبله مبنى على تنزيل ترك اثابة المحسن بعمله أو اثابة الغير بعمله  
 وتنزيل التعذيب بغير اساءة أو اساءة غير منزلة الظلم الذى يستحيل صدوره عنه سبحانه

وتعالى وقدم ما في المقام من التحقيق والتفسير في سورة آل عمران وسورة الانفال  
 ( اليه يرد علم الساعة ) أى اذا سئل عنها يقال الله يعلم أولا يعلمها الا الله تعالى ( وما  
 تخرج من ثمرات من أكامها ) أى من أو عتيها جمع كم بالكسر وهو وعاء الثمرة يحف  
 الطلعة وقرىء من ثمرة على ارادة الجنس والجمع لاختلاف الانواع وقد قرىء بجمع  
 الضمير أيضا وما نافية ومن الاولى مزيدة للاستغراق واحتمال أن تكون ماموصولة  
 معطوفة على الساعة ومن مبنية بعيد ( وما تحمل من أنثى ولا تضع ) أى حملها وقوله  
 تعالى ( الا يعلم ) استثناء مفرغ من أعم الاحوال أى وما يحدث شئ من خروج  
 ثمرة ولا حمل حامل ولا وضع واضع ملاسبا بشئ من الاشياء الاملاسا بعلمه المحيط  
 ( ويوم يناديهم أين شركائى ) أى بزعمكم كما نص عليه في قوله تعالى « أين شركائى  
 الذين زعمتم » وفيه تهكم بهم وتقريع لهم ويوم منصوب باذكر أو ظرف لمضمر مؤخر قد  
 ترك ايدانا بقصور البيان عنه كما مر في قوله تعالى « يوم يجمع الله الرسل » ( قالوا أذنك )  
 أى أخبرناك ( مامنا من شهيد ) من أحد يشهد لهم بالشركة اذا تبرأنا منهم لما عاينا  
 الحال وما منا أحد الا هو موحد لك أو مامنا من أحد يشاهدهم لانهم ضاوعهم حينئذ  
 وقيل هو قول الشركاء أى مامنا من شهيد يشهد لهم بأنهم كانوا محقين وقولهم أذنك  
 اما لان هذا التوبيخ مسبوق بتوبيخ آخر بحجاب هذا الجواب أولان معناه انك علمت  
 من قلوبنا وعقائدنا الآن انا لانشهد تلك الشهادة الباطلة لانه اذا علمه من نفوسهم  
 فكأنهم اعلموه أولان معناه الانشاء لا الاخبار بايدان قد كان قبل ذلك ( وضل عنهم  
 ما كانوا يدعون ) أى يعبدون ( من قبل ) أى غابوا عنهم أو ظهر عدم نفعهم فكان  
 حضورهم كغيبتهم ( وظنوا ) أى أيقنوا ( ما لهم من محيص ) مهرب والظن معلق عنه  
 بحرف النفي ( لا يسأم الانسان ) أى لا يعمل ولا يفتر ( من دعاء الخير ) من طلب السعة في النعمة  
 وأسباب المعيشة وقرىء من دعاء الخير ( وان مسه الشر ) أى العسر والضيقة ( فيؤس قنوط )  
 فيه مبالغة من جهة البناء ومن جهة التكرير ومن جهة ان القنوط عبارة عن يأس مفرط يظهر  
 أثره في الشخص فيتضال وينكسر أى مبالغ في قطع الرجاء من فضل الله تعالى  
 ورحمته وهذا وصف للجنس بوصف غالب أفرادها لما أن اليأس من رحمته تعالى  
 لا يتأتى إلا من الكافر وسيصرح به ( ولئن أذقناه رحمة منا من بعد ضراء مسته )  
 بتفريجها عنه ( ليقولن هذا لى ) أى حقى استحققه لما لى من الفضل والعمل أولى  
 لا تغيرى فلا يزول عنى أبداً ( وما أظن الساعة قائمة ) أى تقوم فيما سيأتى ( ولئن  
 رجعت إلى ربى ) على تقدير قيامها ( ان لى عنده للحسنى ) أى للحالة الحسنى من

الانسان اذا استغنى بطار وإن افتقر أشر. بآية ( وإذا أنعمنا على الانسان ) الخ ١٧ هـ

الكرامة وذلك لاعتقاده أن ما أصابه من نعم الدنيا لاستحقاقه له وأن نعم الآخرة كذلك ( فلننبئن الذين كفروا بما عملوا ) أى لنعلمهم بحقيقة أعمالهم حين أظهرنا ما بصورها الحقيقية وقد مر تحقيقه في سورة الاعراف عند قوله تعالى « والوزن يومئذ الحق » وفي قوله تعالى « إنما بغيسكم على أنفسكم » من سورة يونس ( ولنديقنهم من عذاب غليظ ) لا يقادروا قدره ولا يبلغ كنهه ( وإذا أنعمنا على الانسان أعرض ) أى عن الشكر ( ونأى بجانبه ) أى ذهب بنفسه وتباعد بكميته تكبرا وتعظما والجانب مجاز عن النفس كما في قوله تعالى « في جنب الله » ويجوز أن يراد به عطفه ويكون عبارة عن الانحراف والأزورار كما قالوا ثنى عطفه وتولى بركنه ( وإذا مسه الشر فذود دعاه عريض ) أى كثير مستعار عما له عرض متسع للأشعار بكثرته واستمراره وهو أبلغ من الطويل إذ الطول أطول الامتدادين فإذا كان عرضه كذلك فما ظنك بطوله ولعل هذا شأن بعض غير البعض الذى حكى عنه اليأس والقنوط أو شأن الكل في بعض الاوقات ( قل أرأيتم ) أى أخبروني ( إن كان ) أى القرآن ( من عند الله ثم كفرتم به ) مع تعاضد موجبات الايمان به ( من أضل ممن هو في شقاق بعيد ) أى من أضل منكم فوضع الموصول موضع الضمير شرحا لحالهم وتعليلًا لمزيد ضلالهم ( سنريهم آياتنا الدالة على حقيقته وكونه من عند الله ) فى الآفاق ( هو ما أخبرهم به النبي صلى الله عليه وسلم من الحوادث الآتية وآثار النوازل الماضية وما يسر الله تعالى له وخلقائه من الفتوح والظهور على آفاق الدنيا والاستيلاء على بلاد المشارق والمغرب على وجه خارق للعادة ) وفى أنفسهم ( هو مظهر فيما بين أهل مكة وما حل بهم وقال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما فى الآفاق أى منازل الأمم الخالية وآثارهم وفى أنفسهم أى يوم بدروا وقال مجاهدو الحسن والسدى فى الآفاق ما يفتح الله من القرى عليه عليه الصلاة والسلام والمسلمين وفى أنفسهم ففتح مكة وفيل فى الآفاق أى فى أقطار السموات والأرض من الشمس والقمر والنجوم وما يترتب عليها من الليل والنهار والأضواء والضلال والظلمات ومن النبات والأشجار والأنهار وفى أنفسهم من لطيف الصنعة وبديع الحكمة فى تكوين الأجنة فى ظلمات الارحام وحدوث الأعضاء العجيبة والتركيبات الغريبة كقوله تعالى « وفى أنفسكم أفلا تبصرون » واعتذر بأن معنى السين مع أن إراءة تلك الآيات قد حصلت قبل ذلك أنه تعالى سيطلعهم على تلك الآيات زمانا فزمانا وبرز يدهم وقوفهم على حقائقها يوما فيوما ( حتى يتبين لهم ) بذلك ( أنه الحق ) أى القرآن أو الاسلام والتوحيد



( أولم يكف بربك ) استئناف وارد لتوبيخهم على ترددهم في شأن القرآن وعنادهم الحوج إلى اراءة الآيات وعدم اكتفائهم بأخباره تعالى والهمزة للانكار والواو للعطف على مقدر يقتضيه المقام أى ألم يغن ولم يكف ربك والباء مزيدة للتأكيد ولا نكاح تزايد إلا مع كفى وقوله تعالى ( إنه على كل شئ شهيد ) يدل منه أى ألم يغنهم عن اراءة الآيات الموعودة المبينة لحقية القرآن ولم يكفهم في ذلك أنه تعالى شهيد على جميع الأشياء وقد أخبر بأنه من عنده وفيل معناه أن هذا الموعود من اظهار آيات الله في الآفاق وفي أنفسهم سيرونه ويشاهدونه فيقننونه عند ذلك أن القرآن تنزيل عالم الغيب الذى هو على كل شئ شهيد أى مطلع يستوى عنده غيبه وشهادته فيكفهم ذلك دليلا على أنه حق وأنه من عنده ولو لم يكن كذلك لما قوى هذه القوة ولما نصر حاملوه هذه النصرة فتأمل وأما ما قيل من أن المعنى أولم يكفك أنه تعالى على كل شئ شهيد محقق له فيحقق أمرك باظهار الآيات الموعودة كما حقق سائر الأشياء الموعودة فمع اشعاره بما لا يليق بجلالة منصبه عليه السلام من التردد فيما ذكر من تحقيق الموعود يردده قوله تعالى ( ألا أنهم في مرية من لقاء ربهم ) أى في شك عظيم من ذلك بالبعث والجزاء فانه صريح في أن عدم الكفاية معتبر بالنسبة اليهم وقرىء مرية بالضم وهولعة فيها ( ألا انه بكل شئ محيط ) عالم بجميع الأشياء جملها وتفصيلها وظواهرها وبواطنها فلا تخفى عليه خافية منهم وهو مجازيهم على كفرهم ومرتتهم لاحالة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة السجدة أعطاه الله تعالى بكل حرف عشر حسنات والله أعلم

## ﴿ سورة حم عسق وتسمى الشورى مكية ﴾

( وهى ثلاث وخمسون آية )

( بسم الله الرحمن الرحيم )

( حم عسق ) اسمان للسورة ولذلك فصل بينهما وعدا آيتين وقيل اسم واحد والفصل ليناسب سائر الجواميم وقرىء حم مق فعلى الاول هما خبران لمبتدأ مخذوف وقيل حم مبتدأ وعسق خبره وعلى الثانى الكل خبر واحد وقوله تعالى ( كذلك يوحى اليك وإلى الذين من قبلك الله العزيز الحكيم ) كلام مستأنف وارد لتحقيق أن مضمون السورة موافق لما في تضاعيف سائر الكتب المنزلة على الرسل المتقدمة في الدعوة الى التوحيد والارشاد الى الحق أو أن ايماءها مثل ايمائها بعد تنويرها بذكر

اسمها والتثنية على فخامة شأنها والكاف في حيز النصب على أنه مفعول ليوحى على الاول وعلى أنه نعت لمصدر مؤكد له على الثاني وذلك على الاول اشارة الى ما فيها وعلى الثاني الى ايجائها وما فيه من معنى البعد للايدان بعلو رتبة المشار اليه وبعد منزلته في الفضل أى مثل ما في هذه السورة من المعاني أوحى اليك في سائر السور والى من قبلك من الرسل في كتبهم على أن مناط المائنة ما أشير اليه من الدعوة الى التوحيد والارشاد الى الحق وما فيه صلاح العباد في المعاش والمعاد أو مثل ايجائها أوحى اليك عند ايجاء سائر السور والى سائر الرسل عند ايجاء كتبهم اليهم لا إيجاء مغاير له كما في قوله تعالى «انا أوحينا اليك كما أوحينا الى نوح» الآية على أن مدار المثلية كونه بواسطة الملك وصيغة المضارع على حكاية الحال الماضية للايدان باستمرار الوحي وأن ايجاء مثله عادته وفي جعل مضمون السورة أو ايجائها مشبها به من تفخيمها ما لا يخفى وكذا في وصفه تعالى بوصفى العزة والحكمة وتأخير الفاعل لمراعاة الفواصل مع ما فيه من التشويق وقرى يوحى على البناء للمفعول على أن كذلك مبتدأ ويوحى خبره المستند الى ضميره أو مصدر ويوحى مستند الى اليك والله مرتفع بما دل عليه يوحى كأنه قيل من يوحى فقيل الله والعزیز الحكيم صفتان له أو مبتدأ كما في قراءة نوحى والعزیز وما بعده خبران له أو العزیز الحكيم صفتان له وقوله تعالى (له ما في السموات وما فى الارض وهو العلى العظيم) خبران له وعلى الوجه السابقة استئناف مقرر لعزته وحكمته (تكاد السموات) وقرى بالياء (ينفطرن) يشققن من عظمة الله تعالى وقيل من دعاء الولد له كما في سورة مريم وقرى ينفطرن والاول أبلغ لانه مطاوع فطر وهذا مطاوع فطر وقرى تنفطرن بالناء لتأكيد التانيث وهو نادر (من فوقهن) أى يبتدأ التفطر من جهتين فوقانية وتخصيصها على الاول لما أن أعظم الآيات وأدناها على العظمة والجلال من تلك الجهة وعلى الثانى للدلالة على التفطر من تحتين بالطريق الاولى لان تلك الكلمة الشنعاء الواقعة فى الارض حيث أثرت فى جهة الفوق فلا تثر فى جهة التحت أولى وقيل الضمير للارض فانها فى معنى الارضين (والملائكة يسبحون بحمد ربهم) ينزهونه تعالى عما لا يليق به ملتبسين بحمده (ويستغفرون لمن فى الارض) بالسعى فيما يستدعى مغفرتهم من الشفاعة والالهام وترتيب الاسباب المقررة الى الطاعة واستدعاء تأخير العقوبة طمعا فى إيمان الكافر وتوبة الفاسق وهذا يعم المؤمن والكافر بل لو قسر الاستغفار بالسعى فيما يدفع الخلل المنوقع عم الحيوان بل الجماد وحشيم خص بالمؤمنين كما في قوله

٥٢. التخلف عن الاسلام في الدنيا لا مناص منه بآية (ولو شاء الله لجعلكم امة واحدة)

تعالى ويستغفرون للذين آمنوا فالمراد به الشفاعة ( ألا ان الله هو الغفور الرحيم )  
اذ مامن مخلوق إلا وله حظ عظيم من رحمته تعالى والآية على الاول زيادة تقرير  
لعظمته تعالى وعلى الثاني بيان لكمال تقديسه عما نسب اليه وأن ترك معاجلتهم  
بالعقاب على تلك الكلمة الشنعاء بسبب استغفار الملائكة وفرط غفرانه ورحمته ففيها  
رمز إلى أنه تعالى يقبل استغفارهم ويزيدهم على ما طلبوه من المغفرة رحمة ( والذين  
اتخذوا من دونه اولياء ) شركاء وأنداداً ( الله حفيظ عليهم ) رقيب على أحوالهم  
وأعمالهم فيجازيهم بها ( وما أنت عليهم بوكيل ) بموكل بهم أو بموكل اليك أمرهم وانما  
وظيفة تلك الأنداد ( وكذلك أوحينا إليك قرآننا عربياً ) ذلك إشارة إلى مصدر أوحينا  
ومحل السكاف النصب على المصدرية وقرآننا عربياً مفعول لأوحينا أى ومثل ذلك  
الايحاء البديع البين المفهم أوحينا اليك قرآننا عربياً لاليس فيه عليك ولا على قومك  
وقيل إشارة إلى معنى الآية المتقدمة من أنه تعالى هو الحفيظ عليهم وانما أنت نذير  
فحسب فالكاف مفعول به لأوحينا وقرآننا عربياً حال من المفعول به أى أوحينا اليك  
وهو قرآن عربى بين ( لتندر أم القرى ) أى أهلها وهى مكة ( ومن حولها ) من العرب  
( وتنذر يوم الجمع ) أى يوم القيامة لأنه يجمع فيه الخلائق قال تعالى « يوم يجمعهم  
ليوم الجمع » وقيل تجمع فيه الأرواح والأشباح وقيل الأعمال والعمال والانداد يتعدى  
إلى مفعولين وقد يستعمل ثانيهما بالباء وقد حذف ههنا ثانى مفعولى الاول وأول  
مفعولى الثانى للتهويل وإيهام التعميم وقرى لينذر بالياء على أن فاعله ضمير القرآن  
( لا ريب فيه ) اعتراض مقرر لما قبله ( فريق فى الجنة وفريق فى السعير ) أى بعد  
جمعهم فى الموقف فانهم يجمعون فيه أولاً ثم يفرقون بعد الحساب والتقدير منهم فريق  
والضمير للمجموعين للدلالة لجمع عليه وقرنا منصوبين على الحالية منهم أى وتنذر يوم  
جمعهم متفرقين أى مشارفين للفرق أو متفرقين فى دارى الثواب والعقاب ( ولو  
شاء الله لجعلهم ) أى فى الدنيا ( أمة واحدة ) قيل مهتدين أو ضالين وهو تفصيل  
لما أجمله ابن عباس رضى الله عنهما فى قوله على دين واحد فعنى قوله تعالى ( ولكن  
يدخل من يشاء فى رحمته ) أنه تعالى يدخل فى رحمته من يشاء أن يدخله فيها ويدخل  
فى عذابه من يشاء أن يدخله فيه ولا ريب فى أن مشيئته تعالى لكل من الداخلين  
نابعة لاستحقاق كل من الفريقين لدخول مدخله ومن ضرورة اختلاف الرحمة والعذاب  
اختلاف حال الداخلين فيهما قطعاً فلم يشأ جعل الكل أمة واحدة بل جمعهم فريقين  
وانما قيل ( والظالمون مالم من ولى ولا نصير ) الايدان بأن الإدخال فى العذاب

من عرف نفسه بالعجز رجع الى الله في المعضلات بآية (وما اختلفتم فيه من شيء) الخ ٥٢١

من جهة الداخلين بموجب سوء اختيارهم لا من جهة تعالى كما في الادخال في الرحمة  
لأنما قيل من المبالغة في الوعيد وقيل مؤمنين كلهم وهو ما قاله مقاتل على دين الاسلام  
كما في قوله تعالى «ولو شاء الله لجمعهم على الهدى» وقوله تعالى «ولو شئنا لآتينا كل نفس  
هداها» والمعنى ولو شاء الله مشيئة قديرة لقصرهم على الايمان ولكنه شاء مشيئة حكمية  
وكلفهم وبني أمرهم على ما يختارون ليدخل المؤمنون في رحمته وهم المرادون بقوله  
تعالى «يدخل من يشاء» وترك الظالمين بغير ولى ولا نصير وأنت خير بأن فرض جعل  
الكل مؤمنين بأباه تصدير الاستدراك بادخال بعضهم في رحمته إذ الكل حيثما دخلون  
فيما فكان المناسب حينئذ تصديره باخراج بعضهم من بينهم وادخالهم في عذابه فالذى يقتضيه  
سياق النظم الكريم وسباقه أن يراد الاتحاد في الكفر كما في قوله تعالى «كان الناس أمة واحدة»  
فبعث الله النبيين الآية على أحد الوجهين بأن يراد بهم الذين هم في فترة ادريس  
أو في فترة روح عليهما السلام فالمعنى ولو شاء الله لجمعهم أمة واحدة متفقة على  
الكفر بأن لا يرسل اليهم رسولا لينذرهم ما ذكر من يوم الجمع وما فيه من ألوان  
الآهوال فيبقوا على ما هم عليه من الكفر ولكن يدخل من يشاء في رحمته أى  
شأنه ذلك فيرسل إلى الكل من ينذرهم ما ذكر فيتأثر بعضهم بالانذار فيصرفون  
اختيارهم إلى الحق فيوفقهم الله للايمان والطاعة ويدخلهم في رحمته ولا يتأثر به  
الآخرون ويتمادون في غيهم وهم الظالمون فيبقون في الدنيا على ما هم عليه من  
الكفر ويصيرون في الآخرة إلى السعير من غير ولى يلى أمرهم ولا نصير  
يخلصهم من العذاب (أم اتخذوا من دونه أولياء) جملة مستأنفة مقرر لما قبلها من  
انتفاء أن يكون للظالمين ولى أو نصير وأم منقطة وما فيها من بل للانتقال من بيان  
ما قبلها إلى بيان ما بعدها والهمزة لانكار الوقوع ونفيه على أبلغ وجه وآكده  
لا لانكار الواقع واستقباحه كما قيل إذ المراد بيان أن ما فعلوا ليس من اتخاذ  
الأولياء فى شيء لأن ذلك فريع كون الأصنام أولياء وهو أظهر المحتتمات أى بل  
اتخذوا متجاوزين الله أولياء من الأصنام وغيرها هيئات وقوله تعالى (فأنه هو  
الولى) جواب شرط محذوف كأنه قيل بعد ابطال ولاية ما اتخذوه أولياء أن  
أرادوا وليا فى الحقيقة فأنه هو الولي لا ولى سواه (وهو يحيى الموتى) أى ومن  
شأنه ذلك (وهو على كل شيء قدير) فهو الحقيق بأن يتخذ ولياً فليخصوه بالاتخاذ  
دون من لا يقدر على شيء (وما اختلفتم فيه من شيء) حكاية لقول رسول الله صلى الله  
عليه وسلم للمؤمنين أى وما خالفكم الكفار فيه من أمور الدين فاختلفتم أنتم وهم فحكمه

راجع (إلى الله) وهو إثابة المحقين وعقاب المبطلين (ذلكم) الحاكم العظيم الشأن (الله ربى) ملكى (عليه توكلت) فى مجامع أمورى خاصة لا على غيره (والله أنيب) أرجع فى كل ما يعنى من معضلات الأمور لا إلى أحد سواه وحيث كان التوكل أمرا واحدا مستمرا والأثابة متعددة متجددة حسب تجدد موادها أو ثرى فى الأول صيغة الماضى وفى الثانى صيغة المضارع وقيل وما اختلفتم فيه وتنازعتم فى شىء من الخصومات فتحاكموا فيه إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا تؤثر على حكومتهم حكومة غيره وقيل وما اختلفتم فيه من تأويل آية واشتبه عليكم فارجعوا فى بيانه إلى المحكم من كتاب الله والظاهر من سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل وما وقع بينكم الخلاف فيه من العلوم التى لا تتعلق بتكليفكم ولا طريق لكم إلى علمه فقولوا الله أعلم بمرفه الروح ولا مساغ لحل هذا على الاجتهاد لعدم جواز به حضرة الرسول عليه الصلاة والسلام (فاطر السموات والأرض) خير آخر لذالكم أو خير لمبتدأ محضوف أو مبتدأ خبره (جعل لكم) وقرئ بالجر على أنه بدل من الضمير أو وصف للاسم الجليل فى قوله تعالى إلى الله وما بينهما اعتراض بين الصفة والموصوف (من أنفسكم) من جنسكم (ازواجاً) نساء وتقديم الجار والمجرور على المفعول الصريح قد مر مره غير مره (ومن الأنعام) أى وجعل للأنعام من جنسها (ازواجاً) أو خلق لكم من الأنعام أصنافاً أو ذكورا وإناثاً (يذكركم) يذكركم من الذرء وهو البش وفى معناه الذرء والذر (فيه) أى فيما ذكر من التدبير فإن جعل الناس والأنعام أزواجاً يكون بينهم توالد كالمجتمع لللبث والتكثير (ليس كمثل شىء) أى ليس مثله شىء فى شأن من الشئون التى من جملتها هذا التدبير البديع والمراد من مثله ذاته كفى فو لهم مثلك لا يفعل كذا على قصد المبالغة فى نفيه عنه فانه إذا نفى عن يناسبه كان نفيه عنه أولى ثم ما سكنت هذه الطريقة فى شأن من لا مثل له وقيل مثله صفته أى ليس كصفته صفة (وهو السميع البصير) المبالغ فى العلم بكل ما يسمع ويصير (له مقاليد السموات والأرض) أى خزائنها (يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر) يوسع ويضيق حسبما تقتضيه مشيئته المؤسسه على الحكيم البالغة (انه بكل شىء عليم) مبالغ فى الإحاطة به فيفعل كل ما يفعل على ما ينبغي أن يفعل عليه والجللة تعليل لما قبلها وتهديد لما بعدها من قوله تعالى (شرح لكم من الدين ما وصى به نوحا) الذى أوحينا إليك وما وصينا به إبراهيم وموسى وعيسى) وايدان بأن ما شرع لهم صادر عن كمال العلم والحكمة كما أن بيان نسبتة إلى المذكورين عليهم الصلاة والسلام تنبيه على ونة دينا قديما أجمع عليه الرسل والخطاب لامة

عليه الصلاة والسلام أى شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا ومن بعده من أرباب الشرائع وأولى العزائم من مشاهير الانبياء عليهم الصلاة والسلام وأمرهم به أمراً مؤكداً على أن تخصيصهم بالذكر لما ذكر من علو شأنهم ولاستماله قلوب الكفرة اليه لاتفاق الكل على نبوة بعضهم وتفرّد اليهود في شأن موسى عليه السلام وتفرّد النصارى في حق عيسى عليه السلام والافهام من نبي الا وهو مأمور بما أمروا به وهو عبارة عن التوحيد ودين الاسلام وما لا يختلف باختلاف الامم وتبدل الانصار من أصول الشرائع والاحكام كما ينبي عنه التوصية بأنها معربة عن تأكيد الامر والاعتناء بشأن المأمور به والمراد بايخائه اليه عليه الصلاة والسلام اما ما ذكر في صدر السورة الكريمة وفي قوله تعالى وكذلك أوحينا الآية أو ما يعمهما وغيرهما مما وقع في سائر المواقع التي من جملتها قوله تعالى «ثم أوحينا اليك أن اتبع ملة ابراهيم حنيفا» وقوله تعالى «قل انما أنا بشر مثلكم يوحى الى انما اهلحكم إله واحد» وغير ذلك والتعبير عن ذلك عند نسبتة اليه عليه الصلاة والسلام بالذى لزيادة تفخيم شأنه من تلك الخشية . وإيثار الإيحاء على ما قبله وما بعده من التوصية لمراعاة ما وقع في الآيات المذكورة ولما في الإيحاء من التصريح برسالة عليه الصلاة والسلام القامع لانكار الكفرة . والاتفات إلى نون العظمة لظهار كمال الاعتناء بايخائه وهو السر في تقديمه على ما بعده مع تقدمه عليه زمانا وتقديم توصية نوح عليه السلام للمسارعة الى بيان كون المشروع لهم ديناً قديماً وتوجيه الخطاب اليه عليه الصلاة والسلام بطريق التلوين للتحريف والتنبية على أنه تعالى شرعه لهم على لسانه عليه الصلاة والسلام ( أن أقيموا الدين ) أى دين الاسلام الذى هو توحيد الله تعالى وطاعته والايمان بكتبه ورسله ويوم الجزاء وسائر ما يكون الرجل به مؤمناً والمراد بأقامته تعديل أركانه وحفظه من ان يقع فيه زيف أو المواظبة عليه والتشمر له ومحل أن أقيموا اما الصب على أنه بدل من مفعول شرع والمعطوفين عليه أو الرفع على أنه جواب عن سؤال نشأ من ابهام المشروع كانه قيل وماذا ك فقبل هو اقامة الدين وقيل بدل من ضمير به وليس بذلك لما أنه مع افضائه الى خروجه عن حين الإيحاء الى النبي عليه الصلاة والسلام مستلزم لكون الخطاب في قوله تعالى ( ولا تفرقوا فيه ) للانبياء المذكورين عليهم الصلاة والسلام وتوجيه النهى الى أهمهم تمحل ظاهر مع أن الاظهر أنه متوجه الى أمته صلى الله عليه وسلم وأنهم المتفرقون كما ستحيط به خبرا أى لاتفرقوا في الدين الذى هو عبارة عما ذكر من الاصول دون الفروع المختلفة

حسب اختلاف الامم باختلاف الاعصار كما ينطق به قوله تعالى «لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجه» وقوله تعالى (كبر على المشركين) شروع في بيان أحوال بعض من شرع لهم ما شرع من الدين القويم أى عظم وشق عليهم (ما تدعوهم اليه) من التوحيد ورفض عبادة الاصنام واستبعده حيث قالوا أجعل الآلهة إلها واحدا إن هذا لشيء عجيب وقوله تعالى (الله يجتبي اليه من يشاء) استئناف وارد لتحقيق الحق وفيه اشعار بانهم من يجيب الى الدعوة أى الله يجتبي الى ما تدعوهم اليه من يشاء أن يجتبيه اليه وهو من صرف اختياره الى ما دعي اليه كما ينبي عنه قوله تعالى (ويهدى اليه من يشاء) أى يقبل اليه حيث ينده بالتوفيق والالطاف وقوله تعالى (وما تفرقوا) شروع في بيان أحوال أهل الكتاب عقيب الإشارة الالهية الى أحوال أهل الشرك قال ابن عباس رضى الله عنهما هم اليهود والنصارى لقوله تعالى «وما تفرق الذين أوتوا الكتاب إلا من بعد ما جاءتهم اليقنة» أى وما تفرقوا في الدين الذى دعوا اليه ولم يؤمنوا كما آمن بعضهم (الا من بعد ما جاءهم العلم) بحقيقته بما شاهدوا في رسول الله صلى الله عليه وسلم والقرآن من دلائل الحقيقة حسبا وجدوه في كتابهم أو العلم بمبعثه عليه الصلاة والسلام وهو استثناء مفرغ من أعم الاحوال أو من أعم الاوقات أى وما تفرقوا في حال من الاحوال أو في وقت من الاوقات الاحال مجيى العلم أو الاوقات مجيى العلم (بغيا بينهم) وحمية وطلباً للرياسة لالان لهم في ذلك شبهة (ولولا كلمة سبقت من ربك) وهى العدة بتأخير العقوبة (الى أجل مسمى) هو يوم القيامة (لقضى بينهم) لا وقع القضاء بينهم باستئصالهم لاستيجاب جنائياتهم لذلك قطعاً وقوله تعالى (وان الذين أورثوا الكتاب من بعدهم) الخ بيان لكيفية كفر المشركين بالقرآن إثر بيان كيفية كفر أهل الكتاب وقرى وورثوا وورثوا أى وان المشركين الذين أورثوا القرآن من بعدهم أورث أهل الكتاب كتابهم (لفى شك منه) من القرآن (سريب) موقع في القلق أو في الريبة ولذلك لا يؤمنون به لا لمحض البغى والمكابرة بعدما علموا بحقيقته كدأب أهل الكتابين هذا وأما ما قيل من أن ضمير تفرقوا لامم الانبياء عليهم الصلاة والسلام وان المراد تفرق كل أمة بعد نبيا مع علمهم بان الفرقة ضلال وفساد وأمر متوعد عليه على السنة الانبياء عليهم الصلاة والسلام فيرده قوله تعالى «ولولا كلمة سبقت من ربك الى أجل مسمى لقضى بينهم» وكذا ما قيل من أن الناس كانوا أمة واحدة مؤمنين بعدما أهلك الله تعالى أهل الارض بالطوفان فلما مات الآباء اختلف الابناء فيما بينهم وذلك حين بعث الله تعالى النبيين مبشرين ومنذرين وجاءهم العلم وانما اختلفوا للبغى بينهم فان مشاهير الامم

المذكورة قد أصابهم عذاب الاستئصال من غير انظار وامهال على أن مساق النظم الكريم لبيان أحوال هذه الامة وانما ذكر من ذكر من الانبياء عليهم الصلاة والسلام لتحقيق أن ما شرع ل هؤلاء دين قديم أجمع عليه أولئك الاعلام عليهم الصلاة والسلام تأكيداً لوجوب اقامته وتشديداً للزجر عن التفرق والاختلاف فيه فالتعرض لبيان تفرق أهمهم عنه ربما يوهم الاحلال بذلك المرام ( فلذلك ) أى فلاجل ما ذكر من التفرق والشك المريب أو فلاجل أنه شرع لهم الدين القويم القديم الحقيقي بأن يتنافس فيه المتنافسون ( فادع ) أى الناس كافة الى اقامة ذلك الدين والعمل بموجبه فان كلا من تفرقهم وكونهم فى شك مريب ومن شرع ذلك الدين لهم على لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم سبب للدعوة اليه والامر بها وليس المشار اليه ما ذكر من التوصية والامر بالاقامة والنهي عن التفرق حتى يتوهم شائبة التكرار وقيل المشار اليه نفس الدين المشروع واللام بمعنى الى كما فى قوله تعالى بان ربك أوحى لها أى فالى ذلك الدين فادع (واستقم) عليه وعلى الدعوة اليه ( كما أمرت ) وأوحى اليك ( ولا تتبع أهواءهم ) الباطلة ( وقل آمنتم بما أنزل الله من كتاب ) أى كتاب كان من الكتب المنزلة لا الذين آمنوا ببعض منها وكفروا ببعض وفيه تحقيق للحق وبيان لانفاق الكتب فى الاصول وتأليف لقلوب أهل الكتابين وتعريض بهم وقد مر بيان كيفية الايمان بها فى خاتمة سورة البقرة ( وأمرت لأعدل بينكم ) فى تبليغ الشرائع والاحكام وفصل القضايا عند المحاكمة والخصام وقيل معناه لأسوى بيني وبينكم ولا أمرك بما لا أعلمه ولا أخالفكم الى ما أنهاكم عنه ولا أفرق بين أكابركم وأصاغركم واللام اما على حقيقةها والمأمور به محذوف أى أمرت بذلك لأعدل أو زائدة أى أمرت ان أعدل والباء محذوفة ( الله ربنا وربكم ) أى خالقنا جميعاً ومتولى أمورنا ( لنا اعمالنا ) لا يخطانا جزاؤنا واثابا كان أو عقاباً ( ولكم اعمالكم ) لا تجاوزكم آثارها لاستنفيد بحسناتكم ولا تنضرر بسيئاتكم ( لا حجة بيننا وبينكم ) أى لا حاجة ولا خصومة لان الحق قد ظهر ولم يبق للمحاجة حاجة ولا للمخالفة محل سوى المكابرة ( الله يجمع بيننا ) يوم القيامة ( واليه المصير ) فيظهر هناك حالنا وحالكم وهذا كما ترى محاجة فى مواقف المجاورة لامتاركة فى مواطن المحاربة حتى يصار الى النسخ بآية القتال ( والذين يحاجون فى الله ) أى فى دينه ( من بعد ما استجيب له ) من بعد ما استجاب له الناس ودخلوا فيه والتعير عن ذلك بالاستجابة باعتبار دعوتهم اليه أو من بعدما استجاب الله لرسوله عليه الصلوة والسلام وأيده بنصره أو من بعد ما استجاب له أهل الكتاب بان أقروا بنبوته عليه الصلاة



والسلام واستفتحوا به قبل مبغثه عليه الصلاة والسلام وذلك أن اليهود والنصارى كانوا يقولون للمؤمنين كتابنا قبل كتابكم وديننا قبل دينكم ونحن خير منكم وأولى بالحق ( حججهم داحضة عند ربهم ) ازالة زائلة باطلة بل لاحجة لهم أصلاً وإنما خبر عن أباطيلهم بالحجة بخاراة معهم على زعمهم الباطل ( وعليهم غضب ) عظيم لمكابرهم الحق بعد ظهوره ( ولهم عذاب شديد ) لا يقدر قدره ( الله الذي أنزل الكتاب ) أى جنس الكتاب ( بالحق ) ملتبساً به فى أحكامه وأخباره أو بما يتحقق أنزل الله من العقائد والاحكام ( والميزان ) والشرع الذى يوزن به الحقوق ويسوى بين الناس أو نفس العدل بأن أنزل الامر به أو آلة الوزن ( وما يدريك أى شئ يجعلك عالماً ) لعل الساعة ( التى ) يخبر بمجيئها الكتاب الناطق بالحق ( قريب ) أى شئ قريب أو قريب مجيئها وقيل القريب بمعنى ذات قرب أو الساعة بمعنى البعث والمعنى أنها على جناح الايمان فاتبع الكتاب واعمل به واطب على العدل قبل أن يفاجئك اليوم الذى يوزن فيه الاعمال ويوفى جزاؤها ( يستعجل بها الذين لا يؤمنون بها ) استعجال انكار واستمرار كانوا يقولون متى هى آيتها قامت حتى يظهر لنا الحق أهو الذى نحن عليه أم الذى عليه محمد وأصحابه ( والذين آمنوا مشفقون منها ) خائفون منها مع اعتناء بها لتوقع الثواب ( ويعلمون أنها الحق ) أى الكائن للاحالة ( ألان الذين يمارون فى السبابة ) يجادلون فيها من المرية أو من مرتب النافذة اذا مسحت خبر عما يشدة للحجاب لان كلام المتجادلين يستخرج ما عند صاحبه بكلام فيه شدة ( لفى ضلال بعيد ) عن الحق فان البعث أشبه الغائبات بالمحسوسات فمن لم يهتد الى تجويزه فهو عن الاهتداء الى ما وراءه أبعد وأبعد ( الله لطيف بعباده ) أى بربليغ البر بهم يفيض عليهم من فنون الطائفة ما لا يكاد يناله أبهى الافكار والظنون ( يرزق من يشاء ) أى يرزقه كفى ما يشاء فيخص كلام من عباده بنوع من البر على ما تقتضيه مشيئته المبيته على الحكم البالغة ( وهو القوى ) الباهر القدرة الغالب على كل شئ ( العزيز ) المنيع الذى لا يغلب ( من كان يريد حرث الآخرة ) الحرث فى الاصل إلقاء البذر فى الارض بطلاق على الزرع الحاصل منه ويستعمل فى ثمرات الاعمال وتأنجها بطريق الاستعارة المنية على تشبيهاً بالاغلال الحاصلة من البذور المتضمن لتشبيه الاعمال بالبذور أى من كان يريد بأعماله ثواب الآخرة ( نزله فى حرثه ) مضاعف له ثوابه بالواحد عشرة الى سبعمائة فافوقها ( ومن كان يريد ) بأعماله ( حرث الدنيا ) وهو متاعها وطيباتها ( تؤت منها ) أى شيئاً منها حسبما قسمنا له لا ما يريد ويبتغيه ( وماله فى الآخرة من نصيب ) اذ كانت همته مقصورة على

الدنيا و قد مر تفصيله في سورة الاسراء ( أم لهم شركاء ) أى بل لهم شركاء من الشياطين  
و الهمة للتقريب والتفريع ( شرعو لهم ) بالتسويل ( من الدين ما يأذن به الله )  
كالشرك وانكار البعث والعمل للدنيا وقيل شركاؤهم أو ثنائهم و اضافتها اليهم لانهم  
الذين جعلوا شركاء لله تعالى واستناد الشرع اليها لانها سبب ضلالتهم وافتنائهم  
كقوله تعالى « انهم أضلن كثيرا » أو تمايل من سن الضلالة لهم ( ولو لا كلمة الفصل )  
أى القضاء السابق بتأخير الجزاء أو العدة بأن الفصل يكون يوم القيامة ( لقضى  
بينهم ) أى بين الكافرين والمؤمنين أو بين المشركين وشركائهم ( وإن الظالمين لهم  
عذاب أليم ) و قرىء بالفتح عطفاً على كلمة الفصل أى ولو لا كلمة الفصل وتقدير عذاب  
الظالمين في الآخرة لقضى بينهم في الدنيا فإن العذاب الاليم غالب في عذاب الآخرة ( ترى  
الظالمين ) يوم القيامة والحطاب لكل أحد ممن يصلح له للقصد الى أن سوء حالهم غير مختص  
برؤية راء دون راء ( مشفقين ) خائفين ( مما كسبوا ) من السيئات ( وهو وقع بهم )  
أى و وبال له لاحق بهم لاحالة أشفقوا أو لم يشفقوا والجملة حال من ضمير « شفقين » وأعتراض  
( والذين آمنوا وعملوا الصالحات ) في روضات الجنات ( مستقرون في أطيب بقاعها وأنزهها  
( لهم ما يشاؤون عند ربهم ) أى ما يشتهون من فنون المستلذات حاصل لهم عند ربهم على أن  
عند ربهم ظرف للاستقرار العامل فيهم وقيل ظرف ليشاءون ( ذلك ) اشارة الى ما ذكر  
من حال المؤمنين وما فيه من معنى البعد للايدان يبعد منزلة المشار اليه ( هو الفصل  
الكبير ) الذى لا يقادر قدره ولا يبلغ غايته ( ذلك ) الفضل الكبير هو ( النبى يبشر  
الله عباده ) أى يبشرهم به خذف الجار ضم العائد الى الموصول كما في قوله تعالى « أهذا  
الذى بعث الله رسولا » أو ذلك التبشير الذى يبشره الله تعالى عباده ( الذين آمنوا وعملوا  
الصالحات ) و قرىء يبشر من أبشر ( قل لا أسئلكم عليه ) روى أنه اجتمع المشركون  
في تجمع لهم فقال بعضهم لبعض أترون أن محمدا يسأل على ما يتعاطاه أجرا فبزلت أى  
لا أطلب منكم على ما أنا عليه من التبليغ والبشارة ( أجرا ) نفعا ( الا المودة في القربى )  
أى الا أن تودوني لقرايتي منكم أو تودوا أهل قرايتي وقبل الاستثناء متقطع والمعنى  
لا أسألكم أجرا قط ولكن أسألكم المودة وفي القربى حال منها أى الا المودة ثابتة في القربى  
متمكنة في أهلها أو في حق القرابة والقربى مصدر كالزلفى بمعنى القرابة روى أنها لما  
نزلت قيل يا رسول الله من قرابتك هؤلاء الذين وجبت علينا مودتهم قال « على وفاطمة  
وابنهما » وعن النبي صلى الله عليه وسلم « حرمت الجنة على من ظلم أهل بيته وآذاني  
في عترتي ومن أصطنع صنيعه الى أحد من ولد عبد المطلب ولم يحازه فأنا أجاز به عليها

غدا اذا لقيني يوم القيامة « وقيل القربى التقرب الى الله أى الا ان تودوا الله ورسوله  
 فى تقربكم اليه بالطاعة والعمل الصالح وقرى الا مودة فى القربى ( ومن يقترب  
 حسنة ) أى يكتسب أى حسنة كانت فتناول مودة ذى القربى تناولا أوليا وعن  
 السدى أنها المرادة وقيل نزلت فى الصديق رضى الله عنه ومودته فيهم ( نزل له فيها )  
 أى فى الحسنة ( حسنا ) بمضاعفة الثواب وقرى يزد أى يزد الله وقرى حسنى  
 ( إن الله غفور ) لمن أذنب ( شكور ) لمن أطاع بتوفية الثواب والتفضل عليه  
 بالزيادة ( أم يقولون ) بل أقولون ( افترى ) محمد ( على الله كذبا ) بدعوى  
 النبوة وتلاوة القرآن على أن الهمة للانكار التوبيخ كأنه قيل أيتاكون أن ينسبوا  
 مثله عليه السلام وهو هو إلى الافتراء لا سيما الافتراء على الله الذى هو أعظم الفرى  
 وأخفها وقوله تعالى ( فان يشأ الله يختم على قلبك ) استشهاد على بطلان ما قالوا  
 ببيان أنه عليه السلام لو افترى على الله تعالى لمنعه من ذلك قطعاً وتحقيقه أن دعوى كون  
 القرآن افتراء عليه تعالى قول منهم بأنه تعالى لا يشاء صدور عمن النبى صلى الله عليه  
 وسلم بل يشاء عدم صدور عمنه ومن ضرورته منعه عنه قطعاً فكأنه قيل لو كان  
 افتراء عليه تعالى لشاء عدم صدور عمنك وإن يشأ ذلك يختم على قلبك بحيث لم ينظر  
 بيا لك معنى من معانيه ولم تنطق بحرف من حروفه وحيث لم يكن الامر كذلك بل تواتر  
 الوحى حيناً فحيناً تبين أنه من عند الله تعالى هذا وقيل المعنى إن يشأ يجعلك من  
 المختوم على قلوبهم فانه لا يجترى على الافتراء عليه تعالى إلا من كان كذلك وموداه  
 استبعاد الافتراء من مثله عليه السلام وأنه فى البعد مثل الشرك بالله والدخول فى جملة  
 المختوم على قلوبهم وعن قتادة يختم على قلبك ينسك القرآن ويقطع عمنك الوحى  
 يعنى لو افترى على الله الكذب لفعل به ذلك وهذا معنى ما قيل لو كذب على الله  
 لا نساه القرآن وقيل يختم على قلبك يربط عليه بالصبر حتى لا يشق عليك أذا هم ( ويمحو  
 الله الباطل ويحق الحق بكلماته ) استئناف مقرر لنفى الافتراء غير معطوف على يختم  
 كما ينبى عنه اظهار الاسم الجليل وسقوط الواو كما فى بعض المصاحف لاتباع اللفظ كما  
 فى قوله تعالى «ويدع الانسان بالشر» أى ومن عادته تعالى أنه يمحو الباطل ويثبت الحق  
 بوحىه أو بقضائه كقوله تعالى «بل نقذف بالحق على الباطل فيدمغه» فلو كان افتراء كما  
 زعموا لمحقته ودمغه أو عدة لرسول الله صلى الله عليه وسلم بأنه تعالى يمحو الباطل الذى  
 هم عليه من البهت والتكذيب ويثبت الحق الذى هو عليه بالقرآن أو بقضائه الذى  
 لا مرد له بنصرته عليهم ( انه عليم بذات الصدور ) فيجرى عليها أحكامها الثلاثة بها

من المحو والاثبات. (وهو الذي يقبل التوبة عن عباده) التوبة هي الرجوع عن المعاصي بالندم عليها والعزم على أن لا يعاودها أبداً وروى جابر رضى الله عنه أن أعرابياً دخل مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال اللهم انى استغفرك وأتوب اليك وكبر فلما فرغ من صلاته قال له على رضى الله عنه يا هذا ان سرعة اللسان بالاستغفار توبة الكذابين وتوبتك هذه تحتاج الى التوبة فقال يأمر المؤمنين وما التوبة قال اسم يقع على سنة معان على الماضى من الذنوب الندامة ولتضييع الفرائض الاعادة ورد المظالم واذابة النفس فى الطاعة كما ربيتها فى المعصية واذقتها مرارة الطاعة كما أذقتها حلاوة المعصية والبكاء بدل كل ضحك ضحكته (ويعفو عن السيئات) صغيرها وكبيرها لمن يشاء (ويعلم ما يفعلون) كانوا ما كان من خير وشر فيجازى ويتجاوز حسماً تقتضيه مشيئته المبنية على الحكم والمصالح وقرىء ما يفعلون بالتاء (ويستجيب الذين آمنوا وعملوا الصالحات) أى يستجيب الله لهم فحذف اللام كما فى قوله تعالى «واذا قالوا لهم أى كالوا لهم والمراد اجابة دعوتهم والاثابة على طاعتهم فانها كدعاء وطلب لما يستترتب عليها ومنه قوله عليه السلام «أفضل الدعاء الحمد لله» أو يستجيبون الله بالطاعة اذا دعاهم اليها وعن ابراهيم بن آدم أنه قيل له ما بالنا ندعو فلا نجاب قال لانه دعاكم ولم يجيبوه ثم قرأ والله يدعو الى دار السلام (ويزيدهم من فضله) على ما سألوا واستحقوا بموجب الوعد (والكافرون لهم عذاب شديد) بدل الملمومين من الثواب والفضل المزيد (ولو بسط الله الرزق لعباده لبغوا فى الأرض) لتكبروا وأفسدوا فيها بطراً أو لعلا بعضهم على بعض بالاستيلاء والاستعلاء كما عليه الجبلية البشرية وأصل البغى طلب تجاوز الاقتصاد فيما يتحرى من حيث الكمية او الكيفية (ولكن ينزل بقدر) أى بتقدير (ما يشاء) أن ينزله بما تقتضيه مشيئته (انه بعباده خير بصير) محيط بخفايا أمورهم وجلالها فيقدر لكل واحد منهم فى كل وقت من أوقاتهم ما يليق بشأنهم فيفقر ويغنى ويمنع ويعطى وييسط حسبما تقتضيه الحكمة الربانية ولو أغناهم جميعاً لبغوا ولو أفقرهم طمسوا وروى أن أهل الصفة تمنوا الغنى فنزلت وقيل نزلت فى العرب كانوا اذا أخصبوا تحاربوا واذا أجذبوا اتجمعوا (وهو الذى ينزل الغيث) أى المطر الذى يغيثهم من الجذب ولذلك خصص بالنافع منه وقرىء ينزل من الانزال (من بعد ما قطوا) يسوا منه وتقيد تنزله بذلك مع تحقيقه بدونه أيضاً لتذكر كمال النعمة وقرىء بكسر النون (وينشر رحمته) أى بركات

الغيث ومنافعه في كل شيء من السهل والجبل والنبات والحيوان أو رحمته الواسعة المتظمة لما ذكر انتظاما أوليا ( وهو الولي ) الذي يتولى عباده بالاحسان ونشر الرحمة ( الحميد ) المستحق للحمد على ذلك لاغيره ( ومن آياته خلق السموات والأرض ) على ما هما عليه من تعاجيب الصنائع فأنها بذاتها وصفاتها تدل على شؤنه العظيمة ( وما بث فيها ) عطف على السموات أو الخلق ( من دابة ) من حي على إطلاق اسم المسبب على السبب أو بما يدب على الأرض فإن ما يختص بأحد الشيئين المتجاورين يصح نسبتته إليهما كما في قوله تعالى « يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان » وإنما يخرج من الملح وقد جوز أن يكون للملائكة عليهم السلام مشى مع الطيران فيوصفوا بالديب وأن يخاف الله في السماء حيوانا يمشون فيها مشى الاناسى على الأرض كما ينسب عنه قوله تعالى « ويخلق ما لا تعلمون » وقد روى أن النبي صلى الله عليه وسلم قال « فوق السماء السابعة بحر بين أسفله وأعلىه كما بين السماء والأرض ثم فوق ذلك ثمانية أو عال بين ركنين واطلاقهن كما بين السماء والأرض ثم فوق ذلك العرش العظيم » ( وهو على جميعهم ) أي حشرهم بعد البعث بالحسبة وقوله تعالى ( اذا يشاء ) متعلق بما قبله لا بقوله تعالى (قدير) فإن المقيد بالمشيئة جمعه تعالى لا قدرته واذا عند كونها بمعنى الوقت كما تدخل الماضي تدخل المضارع ( وما أصابكم من مصيبة ) أي مصيبة كانت ( فبما كسبت أيديكم ) أي فبما سبب معاصيكم التي اكتسبتموها والفاء لان ما شرطية أو متضمنة لمعنى الشرط وقرئ بدونها اكتفاء بما في الباء من معنى السببية ( ويعفو عن كثير ) من الذنوب فلا يعاقب دليها والآية مخصوصة بالمجرمين فإن ما أصاب غيرهم لاسباب أخر منها تعريضه للثواب بالصبر عليه ( وما أنتم بمعجزين في الأرض ) فأتين ما قضى عليكم من المصائب وان هر بتم من أقطارها كل مهرب ( وما لكم من دون الله من ولي ) - يحميكم منها ( ولا نصير ) يدفعها عنكم ( ومن آياته الجوار ) السفن الجارية ( في البحر ) وقرئ الجوارى ( كالأعلام ) أي كالجبال على الإطلاق لا التي عليها النار للاهتمام خاصة ( ان يشأ يسكن الريح ) التي تجر بها وقرئ الرياح ( فيظللن رواكد على ظهره ) فييقين ثوابت على ظهر البحر أى غير جاريات لاغير متحررات أصلا ( ان في ذلك ) الذي ذكر من السفن اللات يجرين تارة ويركدن أخرى على حسب مشيئته تعالى ( آيات ) عظيمة في أنفسها كثيرة في العدد دالة على ما ذكر من شؤنه تعالى ( لكل صبار شكور ) لكل من حبس نفسه عن التوجه الى مالا ينبغي وو كل همته بالنظر في آيات الله تعالى والتفكر في آلائه أو لكل مؤمن كامل فإن الايمان نصفه صبر ونصفه شكر ( أو يوقن بما كسبوا ) عطف على يسكن والمعنى ان يشأ

يسكن الریح فير كدن أو يرسلها فيغرق بعصفها وإيقاع الألياق عليهن مع أنه حال أهلهم للبالغة والنهويل وإجراء حكمه على العفو في قوله تعالى ( ويعف عن كثير ) لما أن المعنى أو يرسلها فيؤيق ناسا وينج آخرين بطريق العفو عنهم وقرىء ويعفو على الاستغناء ( ويعلم الذين يجادلون في آياتنا ) عطف على علة مقدرة مثل ليستقيم منهم وليعلم الخ كما في قوله تعالى « ولنجعله آية للناس » وقوله « ولنعلمه من تأويل الاحاديث » ونظائر هملو قرىء بالرفع على الاستئناف وبالجزم عطفًا على يعف فيكون المعنى وإن يشأ يجمع بين إهلاك قوم وإنجاء قوم وتحذير قوم ( ملهم من محيص ) أى من مهرب من العذاب والجللة معلق عنها الفعل ( فما أوتيت من شيء ) بما ترغبون وتنافسون فيه ( فتنازع الحياة الدنيا ) أى فهو متاعها تتمتعون به مدة حياتكم ( وما عند الله ) من ثواب الآخرة ( خير ) ذاتا لخلاص نفعه ( وأبقى ) زمانا حيث لا يزول ولا يفتى ( الذين آمنوا وعلى ربهم يتوكلون ) لاعلى غيره أصلا والموصول الاول لما كان متضمنا للمعنى الشرط من حيث ان ايتاء ما أوتوا سبب للتمتع بها في الحياة الدنيا دخلت جوابها الفاء بخلاف الثانى وعن على رضى الله عنه انه تصدق أبو بكر رضى الله عنه بما له كله فلامه جمع من المسلمين فنزلت وقوله تعالى ( والذين يحتسبون كباثر الاثم ) أى الكباثر من هذا الجنس ( والفواحش واذا ما غضبوا هم يغفرون ) مع ما بعده عطف على الذين آمنوا أو مدح بالنصب أو الرفع وبناء يغفرون على الضمير خيرا له للدلالة على أنهم الأخصاء بالمغفرة حال الغضب لعزة منالها وقرىء كبير الاثم وعن ابن عباس رضى الله عنهما كبير الاثم الشرك ( والذين استجابوا لربهم وأقاموا الصلاة ) نزل في الانصار دعاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الايمان فاستجابوا له ( وأمرهم شورى بينهم ) أى ذو شورى لا ينفردون برأى حتى يتشاوروا ويجتمعوا عليه وكانوا قبل الهجرة وبعدها اذا حزمهم أمر اجتمعوا وتشاوروا ( وما رزقناهم ينفقون ) أى فى سبيل الخير ولعل فصله عن قرينه بذكر المشاورة لوقوعها عند اجتماعهم للصلوات ( والذين إذا أصابهم البغي هم ينتصرون ) أى ينتقمون من بغي عليهم على ما جعله الله تعالى لهم كراهة التذلل وهو وصف لهم بالشجاعة بعد وصفهم بسائر مهمات الفضائل وهذا لا ينافى وصفهم بالغفران فان كلا منهما فضيلة محمودة فى موقع نفسه ورذيلة مذمومة فى موقع صاحبه فان الحلم عن العاجز وعوراء الكرام محمود او عن المتغلب ولغواء اللثام مذموم فانه اغراء على البغي وعليه قول من قال :

إذا أنت أكرمت الكريم ملكته      وإن أنت أكرمت اللئيم تمردا

فوضع الندى في موضع السيف بالعلا مضر كوضع السيف في موضع الندى وقوله تعالى ( وجزاء سيئة سيئة مثلها ) بيان لوجه كون الانتصار من الخصال الحميدة مع كونه في نفسه اساءة الى الغير بالإشارة الى أن البادئ هو الذي فعله لنفسه فان الافعال مستتبعة لاجزئتها حتما ان خيرا فخير وان شرا فشر وفيه تنبيه على حرمة التعدي واطلاق السيئة على الثانية لانها تسوء من نزلت به ( فمن عفا ) على المسيء اليه ( وأصلح ) بينه وبين من يعاديه بالعفو والاعتضاء كما في قوله تعالى « فاذا الذي بينك وبينه عداوة كأنه ولي حميم » ( فأجره على الله ) عدة مبهمة منبهة عن عظم شأن الموعد وخروجه عن الحد المعهود ( انه لا يحب الظالمين ) البادئين بالسيئة والمعتدين في الانتقام ( ولمن انتصر بعد ظلمه ) أى بعد ما ظلم وقد قرئ به ( فأولئك ) اشارة الى من باعتبار المعنى كما أن الضميرين لها باعتبار اللفظ ( ما عليهم من سبيل ) بالمعاقبة أو المعاقبة ( انما السبيل على الذين يظلمون الناس ) يتعدونهم بالاضرار أو يعتدون في الانتقام ( ويغيثون في الارض بغير الحق ) أى يتكبرون فيها تجبرا وفسادا ( أولئك ) الموصوفون بما ذكر من الظلم والبغي بغير الحق ( لهم عذاب أليم ) بسبب ظلمهم وبغيهم ( ولمن صبر ) على الاذى ( وغفر ) لمن ظلمه ولم ينتصر وفوض أمره الى الله تعالى ( ان ذلك ) الذى ذكر من الصبر والمغفرة ( لمن عزم الامور ) أى ان ذلك منه فحذف تفة بغايه ظهوره كما في قولهم السمن منوان بلدهم وهذا في المواد التي لا يؤدى العفو الى الشر كما أشير اليه ( ومن يضل الله فباله من ولى من بعده ) من ناصر يتولاه من بعد خذلانه تعالى اياه ( وترى الظالمين لما رأوا العذاب ) أى حين يرونه وصيغة الماضى للدلالة على التحقق ( يقولون هل الى مرد ) أى الى رجعة الى الدنيا ( من سبيل ) حتى تؤمن وتعمل صالحا ( وتراهم يعرضون عليها ) أى على النار المدلول عليها بالعذاب والخطاب فى الموضوعين لكل من يتأتى منه الرؤية ( نجاشعين من الذل ) متذللين متضائلين بما دهاهم ( ينظرون من طرف خفي ) أى يبتدى نظره الى النار من تحريك لأجفانهم ضعيف كالمصبور ينظر الى السيف ( وقال الذين آمنوا إن الخاسرين ) أى المتصفين بحقيقة الخسران ( الذين خسروا أنفسهم وأهليهم ) بالتعريض للعذاب الخالد ( يوم القيامة ) إما ظرف لخسروا فالقول فى الدنيا أو لقال فالقول يوم القيامة أى يقولون حين يرونهم على تلك الحال وصيغة الماضى للدلالة على تحققه وقوله تعالى ( ألا إن الظالمين فى عذاب مقيم ) اما من تمام كلامهم أو تصديق من الله تعالى لهم ( وما كان لهم من أولياء ينصرونهم ) برفع

قسم الله الذرية بين الخلق أزلا بآية ( يهب لمن يشاء إناثا ويهب لمن يشاء الذكور ) ٥٣٣

العذاب عنهم ( من دون الله ) حسبا كانوا يرجون ذلك في الدنيا ( ومن يضل الله  
فاله من سبيل ) يؤدي سلوكه الى النجاة ( استجيبوا لربكم ) اذ دعاكم الى الايمان على  
لسان نبيه ( من قبل أن يأتي يوم لا مرد له من الله ) أى لا يردده الله بعد ما حكم به على  
أن من صلة مرد أو من قبل أن يأتي من الله يوم لا يمكن رده ( مالكم من ملجأ يومئذ )  
أى مفرتلجئون اليه ( و مالكم من تكبير ) أى انكار لما اقترعتموه لانه مدون فى  
صحائف أعمالكم وتشهد عليكم جوارحكم فان اعرضوا فاعارسلناك عليهم حفيظا ) تلوين الكلام  
وصرف له عن خطاب الناس بعد أمرهم بالاستجابة وتوجيه له الى الرسول عليه الصلاة  
والسلام أى فان لم يستجيبوا وأعرضوا عما تدعهم اليه فما أرسلناك رقيبا ومحاسبا  
عليهم ( ان عليك الا البلاغ ) وقد فعلت ( وانا اذا أذقنا الانسان منا رحمة ) أى نعمة  
من الصحة والغنى والامن ( فرح بها ) أريد بالانسان الجنس لقوله تعالى ( وان  
تصيبهم سيئة ) أى بلاء من مرض وفقر وخوف ( بما قدمت أيديهم فان الانسان كفور )  
بائع الكفر ينسى النعمة رأسا ويذكر البلية ويستعظمها ولا يتأمل سببها بل يزعم  
أنها أصابته بغير استحقاق لها واسناد هذه الخصلة الى الجنس مع كونها من خواص  
المجرمين لغلبتهم فيما بين الافراد وتصدير الشرطية الاولى باذا مع اسناد الاذاقة الى  
نون العظمة للتنبية على أن إيصال النعمة محقق الوجود كثير الوقوع وأنه مقتضى  
الذات كما أن تصدير الثانية بان واسناد الاصابة الى السيئة وتعليلها بأعمالهم للايدان  
بندرة وقوعها وأنها بمنزل عن الانتظام فى سلك الادارة بالذات ووضع الظاهر  
موضع الضمير للتسجيل على أن هذا الجنس موسوم بكفران النعم ( الله ملك السموات  
والارض ) فن قضيته أن يملك التصرف فيهما وفى كل ما فيهما كيفما يشاء ومن جملة  
أن يقسم النعمة والبلية حسبا يريد ( يخلق ما يشاء ) بما تعلمه وبما لاتعلمه ( يهب لمن  
يشاء إناثا ) من الاولاد ( ويهب لمن يشاء الذكور ) منهم من غير أن يكون فى ذلك  
مدخل لاحد ( أو يزوجهم ) أى يقرن بين الصنفين فيهمما جميعا ( ذكرانا وإناثا ) قالوا  
معنى يزوجهم أن تلد غلاما ثم جارية أو جارية ثم غلاما أو تلد ذكرا وانثى توأمين  
( ويجعل من يشاء عقيما ) والمعنى يجعل أحوال العباد فى حق الاولاد مختلفة على ما  
تقتضيه المشيئة فيهب لبعض اما صنف واحد من ذكر أو أنثى واما صنفين ويعلم  
آخرين ولعل تقديم الاناث لانها أكثر لتكثير النسل أولان مساق الآية للدلالة على  
أن الواقع ما يتعلق به مشيئته تعالى لا ما يتعلق به مشيئة لانسان و الاناث كذلك أولان الكلام  
فى البلاء والعرب تعدن أعظم البلايا أو لتطبيب قلوب آباءهن أول للمحافظة على القواصل



ولذلك عرف الذكور أولجبر التأخير وتغيير العاطف في الثالث لانه قسيم المشترك بين القسمين ولا حاجة اليه في الرابع لافصاحه بانه قسيم المشترك بين الاقسام المتقدمة وقيل المراد بيان أحوال الانبياء عليهم السلام حيث وهب لشعيب ولوط اناثا ولا إبراهيم ذكورا ولنبي صلى الله عليه وسلم ذكورا واناثا وجعل يحيى وعيسى عقيمين (انه عليم قدير) مبالغ في العلم والقدرة فيفعل ما فيه حكمة ومصلحة ( وما كان لبشر ) أى وما صح لفرد من أفراد البشر ( أن يكلمه الله ) بوجه من الوجوه ( الا وحياً ) أى الابان يوحى اليه ويألهمه ويقذف في قلبه كما أوحى الى أم موسى والى ابراهيم عليهما السلام في ذبح ولده وقد روى عن مجاهد أوحى الله الزبور الى داود عليه السلام في صدره أو بأن يسمعه كلامه الذى يخلقه في بعض الاجرام من غير أن يبصر السامع من يكلمه وهو المراد بقوله تعالى ( أو من وراء حجاب ) فانه تمثيل له بحال الملك المحتجب الذى يكلم بعض خواصه من وراء الحجاب يسمع صوته ولا يرى شخصه وذلك كما كلم موسى وكما يكلم الملائكة عليهم السلام أو بأن يكلمه بواسطة الملك وذلك قوله تعالى ( أو يرسل رسولا ) أى ملكا ( فيوحى ) ذلك الرسول الى المرسل اليه الذى هو الرسول البشرى ( باذنه ) أى بأمره تعالى وتيسيره ( ما يشاء ) أن يوحى اليه وهذا هو الذى يجرى بينه تعالى وبين الانبياء عليهم الصلاة والسلام في عامة الاوقات من الكلام وقيل قوله تعالى وحيا وقوله تعالى أو يرسل مصدران واقعان موقع الحال وقوله تعالى « أو من وراء حجاب » ظرف واقع موقعها والتقدير وما صح أن يكلم الا وحيا أو مسمعا من وراء حجاب أو مرسل وقريه أو يرسل بالرفع على اضمار مبتدا وروى أن اليهود قالت للنبي عليه الصلاة والسلام ألا تكلم الله وتنظر اليه ان كنت نبيا كما كلمه موسى ونظر اليه فأنا ان تؤمن حتى تفعل ذلك فقال عليه السلام « لم ينظر موسى عليه السلام الى الله تعالى » فنزلت وعن عائشة رضى الله عنها « من زعم أن محمدا رأى ربه فقد أعظم على الله الفرية ثم قالت رضى الله عنها أولم تسمعو ربكم يقول فتلث هذه الآية » ( إنه على ) متعال عن صفات المخلوقين لا يتأق جريان المفاوضة بينه تعالى وبينهم إلا بأحد الوجوه المذكورة ( حكيم ) يجرى أفعاله على سنن الحكمة فيكلم تارة بواسطة وأخرى بدونها إما اماماً وإما خطاباً ( وكذلك ) أى ومثل ذلك الانحاء البديع ( أوحينا اليك روحا من أمرنا ) هو القرآن الذى هو للقلوب بمنزلة الروح للانسان حيث يحييها حياة أبدية وقيل هو جبريل عليه السلام ومعنى انخائه اليه عايها السلام إرساله اليه بالوحي ( ما كنت تدري ) قبل الوحي ( ما الكتاب ) أى أى شئ هو ( ولا الايمان ) أى

الايان بتفاصيل مافي تضاعف الكتاب من الأمور التي لا تهدي اليها العقول لا الايمان بما يستقل به العقل والنظر فان درايته عليه الصلاة والسلام له مما لا ريب فيه قطعاً ( ولكن جعلناه ) أى الروح الذى أوحيناه اليك ( نوراً نهدي به من نشاء ) هدايته ( من عبادنا ) وهو الذى يصرف اختياره نحو الاهتداء به وقوله تعالى ( وانك لن تهدي ) تقرير لهدايته تعالى وبيان لكيفيتها ومفعول لتهدي محذوف ثقة بفاية الظهور أى وانك لن تهدي بذلك النور من نشاء هدايته ( إلى صراط مستقيم ) هو الأسلام وسائر الشرائع والأحكام وقرئ لتهدي أى ليهديك الله وقرئ لتدعو ( صراط الله ) بدل من الأول و اضافته إلى الاسم الجليل ثم وصفه بقوله تعالى ( الذى له مافى السموات وما فى الارض ) لتفخيم شأنه وتقرير استقامته وتأكيده وجوب سلوكه فان كون جميع مافيهما من الموجودات له تعالى خلقاً ومالكا وتصرفاً مما يوجب ذلك أتم إيجاب ( ألا إلى الله تصير الأمور ) أى أمور مافيهما قاطبة لا إلى غيره ففيه من الوعد للمهتدين إلى الصراط المستقيم والوعيد للضالين عنه ما لا يخفى . عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة حم عسق كان من تصلى عليه الملائكة ويستغفرون ويسترحمون له .

### ﴿ سورة الزخرف مكية ﴾

( وقيل الا قوله واسأل من أرسلنا وآياها نسع وثمانون )

( بسم الله الرحمن الرحيم )

( حم ) الكلام فيه كالذى مر فى فاتحة سورة يس خلا أن الظاهر على تقدير اسميته كونه اسماً للقرآن لا للسورة كما قيل فان ذلك محل بحزالة النظم الكريم ( والكتاب ) بالجر على أنه مقسم به إما ابتداء أو عطفاً على حم على تقدير كونه مجروراً بأضمار باء القسم على أن مدار العطف المغايرة فى العنوان ومناطق تكرير القسم المبالغة فى تأكيد مضمون الجملة القسمية ( المبين ) أى البين لمن أنزل عليهم لكونه بلغتهم وعلى أساليبهم أو المبين لطريق الهدى من طريق الضلالة الموضح لكل ما يحتاج اليه فى أبواب الديانة ( انا جعلناه قرآناً عربياً ) جواب للقسم لكن لا على أن مرجع التأكيد جعله كذلك كما قيل بل ما هو غايته التى يعرب عنها قوله تعالى ( لعلكم تعقلون ) فانها المحتاجة إلى التحقيق والتأكد لكونها منبئة عن الاعتناء بأمرهم وإتمام النعمة عليهم وإزاحة أعذارهم

أى جعلنا ذلك الكتاب قرآنًا عربيًّا لكي تفهموه وتحيطوا بما فيه من النظم الرائق والمعنى الفائق وتقفوا على ما يتضمنه من الشواهد الناطقة بخروجه عن طوق البشر وتعرفوا حق النعمة في ذلك وتمقطع أعذاركم بالسكينة ( وإنه في أم الكتاب ) أى في اللوح المحفوظ فانه أصل الكتب السماوية وقرء - أم الكتاب بالكسر ( لدينا ) أى عندنا ( لعل ) رفيع القدرين للكتب شريف ( حكيم ) ذو حكمة بالغة أو محكم وهما خبران لأن وما بينهما بيان لحل الحكم كأنه قيل بعد بيان اتصافه بما ذكر من الوصفين الجليلين هذا في أم الكتاب ولدينا الجملة إما عطف على الجملة المقسم عليها داخلة في حكمها ففي الأقسام بالقرآن على علو قدره عنده تعالى براعة بديعة وإيدان بأنه من علو الشأن بحيث لا يحتاج في بيانه إلى الاستشهاد عليه بالأقسام بغيره بل هو بذاته كاف في الشهادة على ذلك من حيث الأقسام به كما أنه كان فيها من حيث إعجازه ورمزه إلى أنه لا خطر بالبال عند ذره شيء آخر أولى منه بالأقسام به وإما مستأنفة مقررّة لعلو شأنه الذى أنبأ عنه الأقسام به على مناجاة الاعتراض في قوله تعالى « وانه لقسم لو تعلمون عظيم » وبعدهما بيان علو شأن القرآن العظيم وحق أن انزاله على لغتهم ليعقلوه ويؤمنوا به ويعملوا بموجبه عقب ذلك بانسكار أن يكون الأمر بخلافه فقيل ( أفضرِبْ عَنْكُمْ الذِّكْرَ ) أى تنجيه وبعده عنكم مجاز من قولهم ضرب الغرائب عن الخوض وفيه إشعار باقتضاء الحكمة توجه الذكر إليهم وملازمة لهم كأنه يتهافت عليهم والفاء للعطف على محذوف يقتضيه المقام أى أنهم لم يفتنوا الذكر عنكم ( صفحاً ) أى اعراضاً عنكم على أنه مفعول له للذِّكْر أو مصدر مؤكّد لما دلّ هو عليه فان التنجيه منبئة عن الصفح والاعراض قطعاً كأنه قيل أفضرِبْ عَنْكُمْ صفحاً أو بمعنى الجواب فينصب على الظرفية أى أفنتجيه عنكم جانبا ( ان كُتِبَ قوماً مسرفين ) أى لأن كُتِبَ منهم في الاسراف مصرين عليه على معنى أن حالكم وان اقتضى تخليصكم وشأنكم حتى تموتوا على الكفر والضلالة ونبقوا في العذاب الخالد لكننا لسعة رحمتنا لا نفعل ذلك بل نهديكم إلى الحق بارسال الرسول الأمين وانزال الكتاب المبين وقرء - إن بالكسر على أن الجملة شرطية مخرجة للحق مخرج المشكوك لاستجهاهم والجزاء محذوف ثقة بدلالة ما قبله عليه وقوله تعالى ( وكم أرسلنا من نبي في الأولين وما يأتيهم من نبي إلا كانوا به يستهزئون ) تقرير لما قبله ببيان أن اسراف الأمم السالفة لم يمنعه تعالى من إرسال الأنبياء إليهم وتسليّة لرسول الله

صلى الله عليه وسلم عن استهزاء قومه به وقوله تعالى ( فأهلكتنا أشد منهم بطشا ) أى من هؤلاء القوم المسرفين عدة له عليه الصلاة والسلام ووعيد لهم بمثل ما جرى على الأولين ووصفهم بأشدية البطش لاثبات حكمهم لهؤلاء بطريق الأولوية ( ومضى مثل الأولين ) أى سافى فى القرآن غير مرة ذكر قصتهم التى حقها أن تسير مسير المثل ( ولئن سألتهم من خلق السموات والارض ليقولن خلقهن العزيز العليم ) أى ليسندن خلقها إلى من هذا شأنه فى الحقيقة وفى نفس الامر لا أنهم يعبرون عنه بهذا العنوان وسلوك هذه الطريقة للأشعار بأن اتصافه تعالى بما سرد من جلائل الصفات والأفعال وما يستلزمه ذلك من البعث والجزاء أمر بين لا ريب فيه وأن الحجة قائمة عليهم شاءوا أو أبوا وقد جوز أن يكون ذلك عين عبارتهم وقوله تعالى ( الذى جعل لكم الارض مهادا ) استئناف من جهة تعالى أى بسطها لكم تستقرون فيها ( وجعل لكم فيها سبلا ) تسلكونها فى أسفاركم ( لعلكم تهتدون ) أى لئلى تهتدوا بسلوكم إلى مقاصدكم أو بالتفكير فيها إلى التوحيد الذى هو المقصد الاصلى ( والذى نزل من السماء ماء بقدر ) بمقدار تقتضيه مشيئته المبنية على الحكم والمصالح ( فأشرنا به ) أى أحيسا بذلك الماء ( بلدة ميتا ) خاليا عن النماء والنبات بالكلية وقرىء ميتا بالتشديد وتذكيره لأن البلدة فى معنى البلدة والمكان والانتفات إلى نون العظمة لاظهار كمال العناية بأمر الأحياء والأشعار بعظم خطره ( كذلك ) أى مثل ذلك الأحياء الذى هو فى الحقيقة إخراج النبات من الارض ( تخرجون ) أى تبعثون من قبوركم أحياء وفى التعبير عن إخراج النبات بالإشارة الذى هو أحياء الموقى وعن أحيائهم بالإخراج تفخيم لشأن الانبات وتهوين لأمر البعث لتقويم سنن الاستدلال وتوضيح منهاج القياس ( والذى خلق الأزواج كلها ) أى أصناف المخلوقات وعن ابن عباس رضى الله عنهما الأزواج المضرور والأنواع كالخلو والحاءض والأبيض والأسود والذكر والأنثى وقيل كل ما سوى الله تعالى فهو زوج كالقوى والتحت واليمين واليسار إلى غير ذلك ( وجعل لكم من الفلك والأنعام ما تركبون ) أى ما تركبونه تغليا للانعام على الفلك فان الركوب متعدد بنفسه واستعماله فى الفلك ونحوها بكلمة فى الرمز إلى مكائيتها وكون حركتها غير إرادية كما مر فى سورة هود عند قوله تعالى وقال اركبوا فيها ( لتستروا على ظهوره ) أى لتستعملوا على ظهور ما تركبونه من الفلك والأنعام والجمع باعتبار المعنى ( ثم تذكروا نعمة ربكم إذا استوتبتم عليه ) أى تذكروها بقلوبكم معترفين بها مستعظمين لها ثم تحمدوا عليها

بأسنتكم ( وتقولوا سبحان الذي سخر لنا هذا ) متعجبين من ذلك كما يروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان إذا وضع رجله في الركاب قال بسم الله فإذا استوى على الدابة قال الحمد لله على كل حال سبحان الذي سخر لنا هذا إلى قوله تعالى المنقلبون وكبر ثلاثاً وهل ثلاثاً ( وما كنا له مقرنين ) أى مطبقين من أقرن الشيء إذا أطاقه وأصله وجده قرينته لأن الصعب لا يكون قرينة للضعيف وقرىء بالتشديد والمعنى واحد وهذا من تمام ذكر نعمته تعالى إذ بدون اعتراف المنعم عليه بالعجز عن تحصيل النعمة لا يعرف قدرها ولا حق المنعم بها ( وانا إلى ربنا لمنقلبون ) أى راجعون وفيه إيذان بأن حق الراكب أن يتأمل فيما يلبسه من المسير ويتذكر منه المسافرة العظمى التي هي الانقلاب إلى الله تعالى فينبني أموره في مسيره ذلك على تلك الملاحظة ولا يخطر بباله في شيء مما يأتي ويذر أمره يناقياها ومن ضرورته أن يكون ركوبه لامر مشروع ( وجعلوا له من عباده جزءاً ) متصل بقوله تعالى «ولئن سألتهم» الخ أى وقد جعلوا له سبحانه بأسنتهم واعتقادهم بعد ذلك الاعتراف من عباده ولداً وإنما عبر عنه بالجزء لمزيد استحالاته في حق الواحد الحق من جميع الجهات وقرىء جزءاً بضمين ( ان الانسان لكفور مبين ) ظاهر الكفران مبالغ فيه ولذلك يقولون ما يقولون سبحان الله عما يصفون ( أم اتخذ مما يخلق بنات ) أم منقطعة وما فيها من معنى بل للانتقال من بيان بطلان جعلهم له تعالى ولداً على الإطلاق إلى بيان بطلان جعلهم ذلك الولد من أحسن صنفيه والهمزة للانكار والتوبيخ والتعجب من شأنهم وقوله تعالى ( وأصفاكم بالبنين ) أما عطف على اتخذ داخل في حكم الانكار والتعجب أو حال من فاعله باضمار قد أو بدونه على الخلاف المشهور والاتفات إلى خطابهم لتأكيد الالتزام وتشديد التوبيخ أى بل اتخذ من خلفه أحسن الصنفين واختار لكم أفضلهما على معنى هبوا انكم اجترأتم على اضافة اتخاذ جنس الولد إليه سبحانه مع ظهور استحالة امتناعه أما كان لكم شيء من العقل ونبد من الحياء حتى اجترأتم على النفوه بالعظيمة الخارقة للعقول من ادعاء أنه تعالى آثركم على نفسه بخير الصنفين واعلاهما وترك له شرهما وأدناهما وتكبير بنات وتعريف البنين لتربية ما اعتبر فيهما من الخسارة والفخامة ( وإذا بشر أحدهم بما ضرب للرحمن مثلاً ) الخ استئناف مقرر لما قبله وقيل حال على معنى أنهم نسبوا إليه ما ذكر ومن حالهم أن أحدهم إذا بشر به اغتم والاتفات للإيذان باقتضاء ذكر قبائحهم أن يعرض عنهم وتحكى لغيرهم تعجيباً منها أى إذا أخبر أحدهم بولادة ما جعله مثلاً له سبحانه إذ الولد لا بد أن يجانس الوالد

ويمثله ( ظل وجهه مسوداً ) أى صار أسود في الغاية من سوء ما بشر به ( وهو كظيم ) مملوء من الكرب والكآبة والجملة حال وقرىء مسود ومسود على أن في ظل ضمير المبشر ووجه مسود جملة وقعت خبراً له ( أو من ينشأ في الحلية ) تكدير لانكار وتنشئة للتوبيخ ومن منصوبة بمضمير معطوف على جعلوا أى أو جعلوا من شأنه أن يربى في الزينة وهو عاجز عن أن يتولى لأمره بنفسه فاهمزة لانكار الواقع واستقباحه وقد جوز أن تصابها بمضمير معطوف على اتخذ فاهمزة حينئذ لانكار الوقوع واستبعاده واقحامها بين المطوفين لتذكير ما في أم المبتغطة من الانكار وتأكيده والعطف للتغاير العنواى أى أو اتخذ من هذه الصفة الذميمة صفته ( وهو ) مع ما ذكر من القصور ( في الخصاص ) أى الجدال الذى لا يكاد يخلو عنه الانسان في العادة ( غير مبين ) غير قادر على تقرير دعواه وإقامة حجته لنقصان عقله وضعف رأيه وإضافة غير لا تمنع عمل ما بعده في الجار المتقدم لانه بمعنى النفي وقرىء ينشأ وينشأ من الافعال والمفاعلة والكل بمعنى واحد ونظيره غلاؤه وأغلاه ( وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن إناثاً ) بيان لتضمن كفرهم المذكور لكفر آخر وتقرير لهم بذلك وهو جعلهم أكمل العبادوا كرمهم على الله عز وجل أقصمهم رأياً وأخسهم صنعاً وقرىء عبيد الرحمن وقرىء عند الرحمن على تمثيل زلفهم وقرىء اثنا وهو جمع الجمع ( أشهدوا خلفهم ) أى أحضروا خلق الله تعالى إياهم فشاهدوهم إناثاً حتى يحكموا بأنوثتهم فان ذلك مما يعلم بالمشاهدة وهو تجهيل لهم ، تسكم بهم وقرىء أشهدوا بهمزتين مفتوحة ومضمومة وآ أشهدوا بألف بينهما ( سنكتب شهادتهم ) هذه في ديوان أعمالهم ( ويسألون ) عنها يوم القيامة وقرىء سيكتب وسنكتب بالياء والنون وقرىء شهادتهم وهى قولهم ان لله جزأ وان له بنات وإنها الملائكة وقرىء يسألون من المسائلة للبالغة ( وقالوا لو شاء الرحمن ما عبدناهم ) بيان لفن آخر من كفرهم أى لو شاء عدم عبادتنا للملائكة مشيئة ارتضاء ما عبدناهم أرادوا بذلك بيان أن ما فعلوه حق مرضى عنده تعالى وأنهم إنما يفعلونه بمشيئته تعالى لا الاعتذار من ارتكاب ما ارتكبوه بأنه بمشيئته تعالى إياه منهم مع اعترافهم بقبحه حتى ينتهض ذمهم به دليلاً للمعتزلة ومبنى كلامهم الباطل على مقدمتين أحدهما أن عبادتهم لهم بمشيئته تعالى والثانية أن ذلك مستلزم لكونها مرضية عنده تعالى ولقد أخطوا في الثانية حيث جهلوا أن المشيئة عبارة عن ترجيح بعض الممكنات على بعض كائنات ما كان من غير اعتبار الرضا أو السخط في شيء من الطرفين ولذلك جهلوا بقوله تعالى ( ما لهم بذلك ) أى بما

أرادوا بقولهم ذلك من كرم ما فعلوه بمشيتة الارضاء لا بمطلق المشيتة فان ذلك محقق  
ينطق به ما لا يخص من الآيات الكريمة ( من علم ) يستند إلى سند ما ( ان هم  
لا يخرجون ) يتمحلون تمحلا باطلا وقد جوز أن يشار بذلك إلى أصل الدعوى  
كأنه لما أظهر وجوه فسادها وحكى شبههم المزيفة بقي أن يكون لهم بها علم من طريق  
العقل ثم أضرب عنه إلى ابطال أن يكون لهم سند من جهة النقل فقيل ( أم آتيناكم  
كتابا من قبله ) من قبل القرآن أو من قبل ادعائهم ينطق بصحة ما يدعونه ( فهم  
به ) بذلك الكتاب ( مستمسكون ) وعليه معولون ( بل قالوا إنا وجدنا آباءنا على  
أمة وأنا على آثارهم مهتدون ) أي لم يأتوا بحجة عقلية أو عقلية بل اعترفوا بأن لا سند  
لهم سوى تقليد آباءهم الجهلة مثلهم والأمة الدين والطريقة التي تأم أي تقصد كالرحلة  
لما رحل إليه وقرىء إمامة بالكسروهي الحالة التي يكون عليها الأم أي القاصد وقوله تعالى  
على آثارهم مهتدون خبر إن والظرف صلة لمهتدون ( وكذلك ) أي والأمر كما ذكر  
من عجزهم عن الحجة وتشبههم بذيل التقليد وقوله تعالى ( ما أرسلنا من قبلك في  
قرية من نذير إلا قال مترفوها إنا وجدنا آباءنا على أمة وأنا على آثارهم مقتدون )  
استئناف مبين لذلك دال على أن التقليد فيما بينهم ضلال قديم ليس لاسلافهم أيضا  
سند غيره وتخصيص المترفين بتلك المقالة للايدان بأن التعم وحسب البطالة هو الذي  
صرفهم عن النظر إلى التقايد ( قال ) حكاية لما جرى بين المنذرين وبين أمهم عند  
تعللهم بتقليد آباءهم أي قال كل نذير من أولئك المنذرين لأمهم ( أو لو جئتمكم ) أي  
أنتقدون بأبائكم ولو جئتمكم ( باهدى ) بدين أهدى ( ما وجدتم عليه آباءكم )  
من الضلالة التي ليست من الهداية في شيء وإنما عبر عنها بذلك مجازاة معهم على مسلك  
الانصاف وقرىء قل على أنه حكاية أمر ماض أوحى حينئذ إلى كل نذير لا على أنه  
خطاب للرسول صلى الله عليه وسلم كما قيل لقوله تعالى ( قالوا إنا بما أرسلتم به كافرون )  
فانه حكاية عن الامم قطعاً أي قال كل أمة لنذيرها إنا بما أرسلت به الخ وقد أجمل عند  
الحكاية للايجاز كما مر في قوله تعالى « يا أيها الرسل كلوا من الطيبات » وجعله  
حكاية عن قومه عليه الصلاة والسلام بحمل صيغة الجمع على تغليب على سائر  
المنذرين عليهم السلام وتوجيه كفرهم إلى ما أرسل به الكل من التوحيد لاجتماعهم  
عليه كما في نظائر قوله تعالى « كذبت عاد المرسلين » تمحل بعيد يردده بالسكينة قوله  
تعالى ( فانتقمنا منهم ) أي بالاستئصال ( فانظر كيف كان عاقبة المكذبين )  
من الامم المذكورين فلا تكثر بتكذيب قومك ( واذ قال إبراهيم ) أي واذ كرهم

وقته قوله عليه الصلاة والسلام ( لايه وقومه ) المكين على التقليد كيف تبرأ مما هم فيه بقوله ( اننى براء مما تعبدون ) وتمسك بالبرهان ليسلكوا مسلكه فى الاستدلال أو ليقلدوه ان لم يكن لهم بد من التقليد فانه أشرف آياتهم وبراء مصدر نعت به مبالغة ولذلك يستوى فيه الواحد والمتعدد والمذكرو المؤنث وقرىء برىء وبراء بضم الباء ككريم وكرام وما إما مصدرية أو موصولة حذف عائدها أى اننى برىء من عبادتكم أو معبودكم ( الا الذى فطرني ) استثناء منقطع أو متصل على أن ماتعم أولى العلم وغيرهم وأنهم كانوا يعبدون الله والاصنام أو صفة على أن ما موصوفة أى اننى براء من آلهة تعبدونها غير الذى فطرني ( فانه سيهدين ) أى سيثبيني على الهداية أو سيهدين الى ما وراء الذى هدى الى اليه الى الآن والوجه أن السين للتأكيد دون التسويف وصيغة المضارع للدلالة على الاستمرار ( وجعلها ) أى جعل ابراهيم كلمة التوحيد التى ماتكلم به عبارة عنها ( كلمة باقية فى عقبه ) أى فى ذريته حيث وصاهم بها كما نطق به قوله تعالى « ووصى بها ابراهيم بنيه ويعقوب » الآية فلا يزال فيهم من يوحد الله تعالى ويدعو الى توحيده وقرىء كلمة وفى عقبه على التخفيف ( لعلمهم يرجعون ) علة للجعل أى جعلها باقية فى عقبه رجاء أن يرجع اليها من أشرك منهم بدعاء الموحدين ( بل تمتعت هؤلاء ) اضطراب عن محذوف ينساق اليه الكلام كانه قيل جعلها كلمة باقية فى عقبه بان وصى بها بنيه رجاء أن يرجع اليها من أشرك منهم بدعاء الموحدين فلم يحصل ما رجاء بل تمتعت منهم هؤلاء المعاصرين للرسول صلى الله عليه وسلم من أهل مكة ( وآباءهم ) بالمدنى العمر والنعمة فاغتروا بالمهلة وانهمكوا فى الشهوات وشغلوا بها عن كلمة التوحيد ( حتى جاءهم ) أى هؤلاء ( الحق ) أى القرآن ( ورسول ) أى رسول ( مبين ) ظاهر الرسالة واضمحأ بالمعجزات الباهرة أو مبين للتوحيد بالآيات البينات والحجج وقرىء متمتعاً وتمتعت بالخطاب على انه تعالى اعترض به على ذاته فى قوله تعالى « وجعلها كلمة باقية » النخ مبالغة فى تعبيرهم فان التمتع بزيادة النعم يوجب عليهم أن يجعلوه سبباً لزيادة الشكر والثبات على التوحيد والايان لجعله سبباً لزيادة الكفران أقصى مراتب الكفر والضلال ( ولما جاءهم الحق ) لينبهم عما هم فيه من الغفلة ويرشدهم الى التوحيد ازدادوا كفراً وعتوا وضموا الى كفرهم السابق معاندة الحق والاستهانة به حيث ( قالوا هذا سحر وانا به كافرون ) فسموا القرآن سحراً وكفروا به واستحققوا الرسول صلى الله عليه وسلم ( وقالوا لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين ) أى من احدى القريتين مكة والطائف على نهج قوله تعالى « يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان » ( عظيم ) أى بالجاء والمال كالوليد بن



المغيرة المخزومي وغروة بن مسعود الثقفي وقيل حبيب بن عمر بن عمير الثقفي وعن  
 مجاهد عتبة بن ربيعة وكنانة بن عبد ياليل ولم يتفوهوا بهذه العظيمة حسدا على نزوله الى  
 الرسول صلى الله عليه وسلم دون من ذكر من عظمائهم مع اعترافهم بقرآنيته بل  
 استدلالا على عدمها بمعنى أنه لو كان قرآنا لنزل الى أحد هؤلاء بناء على ما زعموا من ان  
 الرسالة منصب جليل لا يليق به الا من له جلالة من حيث المال والجاه ولم يدروا أنها  
 رتبة روحانية لا يترقى اليها الا همم الخواص المختصين بالفوس الزكية المؤيدين بالقوة  
 القدسية المتحلين بالفضائل الانسية وأما المتزخرفون بالخراف الدينية المتشبعون  
 بالخطوط الدنية فهم من استحقاق تلك الرتبة بالف منزل وقوله تعالى (أهم يقسمون  
 رحمة ربك ) انكار فيه تجميل لهم وتعجيب من تحكمهم والمراد بالرحمة النبوة ( نحن  
 قسمنا بينهم معيشتهم ) أى أسباب معيشتهم ( فى الحياة الدنيا ) قسمة تتمتعها  
 مشيئتنا المبنية على الحكم والمصالح ولم نفرض أمرها اليهم علما منا بعجزهم عن  
 تدبيرها بالكلية ( ورفعنا بعضهم فوق بعض ) فى الرزق وسائر مبادئ المعاش  
 ( درجات ) متفاوتة بحسب القرب والبعد حسبما تقتضيه الحكمة فمن ضعيف وقوي وفقير  
 وغنى وخدام ومخدوم وحاكم ومحكوم ( ليتخذ بعضهم بعضا سخريا ) ليصرف بعضهم  
 بعضا فى مصالحهم ويستخدموهم فى مهنتهم ويتسخروهم فى أشغالهم حتى يتعاشوا ويتزافدوا  
 ويصلاوا الى مرافقهم لا الكمال فى الموسع ولا النقص فى المقتر ولو فوضنا ذلك الى تدبيرهم  
 لضاعوا وهلكوا فاذا كانوا فى تدبير خريصة أمرهم وما يصلحهم من متاع الدنيا الدنية  
 وهو فى طرف التمام على هذه الحالة فما ظنهم بأنفسهم فى تدبير أمر الدين وهو أبعد من مناط  
 العيوق ومن أين لهم البحث عن أمر النبوة والتخير لها من يصلح لها ويقوم بأمرها ( ورحمة  
 ربك ) أى النبوة وما يتبعها من سعادة الدارين ( خير مما يجمعون ) من حطام الدنيا  
 الدنية الفانية وقوله تعالى ( ولولا ان يكون الناس امة واحدة ) استئناف مبين لحقارة  
 متاع الدنيا ودناءة قدره عند الله عز وجل والمعنى أن حقارة شأنه بحيث لولا أن  
 يرغب الناس لحبهم الدنيا فى الكفر اذا رأوا أهله فى سعة ونعم فيجتمعوا عليه لا عطيتاه  
 بخلافه من هو شر الخلائق وأدناهم منزلة وذلك قوله تعالى ( لجمعنا لمن يكفر بالرحمن  
 ليوثهم سفقا من فضة ) أى متخذة منها وليوثهم بل اشتغال من لمن وجمع الضمير باعتبار  
 معنى من كما أن افراد المستكن فى يكفر باعتبار لفظها والسقف جمع سقف كرهن جمع وهن وعن  
 الفراء أنه جمع سقيفه كسفن وسقينة وقرى سقفا بسكون القاف تخفيفا وسقفاا كقفاء بجمع  
 البوت وسقفا كأنه لغة فى سقف وسقوفا ( ومعارض ) أى جعلنا لهم معارج من فضة أى مصاعد

جمع معرج وقرىء معارج جمع معراج (عليها يظهرون) أى يعلنون السطوح والعلالي (وليوتهم) أى وجعلنا ليوتهم (أبوابا وسرا) من فضة (عليها) أى على السرر (يتكئون) ولعل تكرير ذكر يوتهم لزيادة التقرير (وزخرفا) أى زينة عطف على شقفا أو ذهبها عطف على محل من فضة (وان كل ذلك لما متاع الحياة الدنيا) أى وما كل ما ذكر من اليوت الموصوفة بالصفات المفصلة الاشئ يتمتع به فى الحياة الدنيا وفى معناه ما قرىء وما كل ذلك الامتاع الحياة الدنيا وقرىء بتخفيف ما على أن ان هى الخففة واللام هى الفارقة وقرىء بكسر اللام على انها لام العلة وما موصولة قد حذف عائدها أى للذى هو متاع الخ كما فى قوله تعالى «تماما على الذى أحسن» (والآخرة) بما فيها من فنون النعم التى يقصر عنها البيان (عند ربك للستين) أى عن السكفر والمعاصى وهذا تبين أن العظيم هو العظيم فى الآخرة لافى الدنيا (ومن يعيش) أى يتعام (عن ذكر الرحمن) وهو القرآن واضافته الى اسم الرحمن للايدان بنزوله رحمة للعالمين وقرىء يعيش بالفتح أى يعم يقال عشى يعيش إذا كان فى بصره آفة وعشا يعيشو إذا تعشى بلا آفة كعرج وعرج وقرىء يعيشو على أن من موصولة غير مضمنة معنى الشرط والمعنى ومن يعرض عنه لفرط اشتغاله بزهرة الحياة الدنيا وانهما كه فى حفظها القافية والشهوات (نفيض له شيطانا فهو له قرين) لا يفارقه ولا يزال يوسوسه ويغويه وقرىء يفيض بالياء على اسناده الى ضمير الرحمن ومن رفع يعيشو فحقه أن يرفع يفيض (وانهم) أى الشياطين الذين قيض كل واحد منهم لكل واحد ممن يعيشو (ليصدونهم) أى قرناءهم فمدار جمع الضميرين اعتبار معنى من كما أن مدار افراد الضمائر السابقة اعتبار لفظها (عن السبيل) المستبين الذى يدعو اليه القرآن (ويحسبون) أى العاشون (انهم) أى الشياطين (مهتدون) أى الى السبيل المستقيم والا لما اتبعوهم أو يحسبون أن أنفسهم مهتدون لان اعتقاد كون الشياطين مهتدين مستلزم لاعتقاد كونهم كذلك لان اتحاد مسلكهما والجملة حال من مفعول يصدون بتقدير المبتدا أو من فاعله أو منهما لاشتغالها على ضميريهما أى وانهم ليصدونهم عن الطريق الحق وهم يحسبون أنهم مهتدون اليه وصيغة المضارع فى الافعال الاربعة للدلالة على الاستمرار التجددى لقوله تعالى (حتى اذا جاءنا) فان حتى وان كانت ابتدائية داخلية على الجملة الشرطية لكنها تقتضى حتما أن تكون غاية الامر تمتد كما مر مرارا وافراد الضمير فى جاء وما بعده لما أن المراد حكاية مقالة كل واحد واحد من العاشين لقرينه ثمويل الامر وتفضيع الحال والمعنى يستمر العاشون على ما ذكر من مقارنة الشياطين والصد والحسبان الباطل حتى اذا جاءنا كل واحد منهم

مع قرينه يوم القيامة ( قال ) مخاطبا له ( ياليت بيني وبينك ) في الدنيا ( بعد المشرقين )  
 أى بعد المشرق والمغرب أى تباعد كل منهما عن الآخر فغلب المشرق وثى وأضيف  
 البعد اليهما ( فيس القرين ) أى أنت وقوله تعالى ( ولن ينفعكم ) الخ حكاية لما يقال  
 لهم حينئذ من جهة الله عز وجل توبيخا وتقريعا أى لن ينفعكم ( اليوم ) أى يوم  
 القيامة تمنىكم لمباعدتهم ( اذ ظلمتم ) أى لاجل ظلمكم أنفسكم في الدنيا باتباعكم آيهم في  
 الكفر والمعاصي وقيل اذ ظلمتم ببل من اليوم أى اذ تبين عندكم وعند الناس جميعا  
 أنكم ظلمتم أنفسكم في الدنيا وعليه قول من قال إذا ما اتسبنا لم تلدنى لثيمة  
 أى تبين أنى لم تلدنى لثيمة بل كريمة وقوله تعالى ( انكم في العذاب مشتركون )  
 تعليل لنفى النفع أى لان حقكم أن تشتركو أتم وقرباؤكم في العذاب كما كنتم  
 مشتركين في سببه في الدنيا ويجوز أن يستند الفعل إليه لكن لا بمعنى لن ينفعكم  
 اشتراككم في العذاب كما ينفع الواقفين في شدائد الدنيا اشتراكهم فيها لتعاونهم في  
 تحمل أعبائها وتقسيم لعنائها لان لكل منهم مالا تبلغه طاقته كما قيل لان الارتفاع  
 بذلك الوجه ليس بما يخطر باطنهم حتى يرد عليهم بنفيه بل بمعنى لن يحصل لكم الشففى  
 بكون قربائكم معذبين مثلكم حيث كنتم تدعون عليهم بقولكم ربنا آتهم ضعفين  
 من العذاب ولعنهم لعنا كبيرا وقولكم فآتهم عذابا مضاعفا من النار ونظائرهما لتشفعوا  
 بذلك كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يبالغ في المجاهدة في دعاء قومه وهم لا يزيدون  
 الا غيا وتعاميا عما يشاهدونه من شواهد النبوة وتصامما عما يسمعون من بينات  
 القرآن فنزل ( أفأنت تسمع الصم أو تهدى العمى ) وهو انكار تعجب من أن يكون  
 هو الذى يقدر على هدايتهم وهم قد تمرنوا في الكفر واستغرقوا في الضلال بحيث  
 صار ما بهم من العشى عمى مقرونا بالصم ( ومن كان في ضلال مبين ) عطسا على العمى  
 باعتبار تغاير الوصفين ومدار الانكار هو التمكن والاستقرار في الضلال المفرط  
 بحيث لا ارعوا له منه لا توهم القصور من قبل الهادى ففيه رمز الى أنه لا يقدر  
 على ذلك الا الله تعالى وحده بالقسر والاجاء ( فاما نذهبن بك ) أى فان قبضناك قبل  
 أن نبصرك عذابهم ونشفى بذلك صدرك وصدور المؤمنين ( فانا منهم منتقمون ) لا محالة  
 في الدنيا والآخرة فما مزيدة للتأكيد بمنزلة لام القسم فى أنها لا تفارق النون المؤكدة  
 ( أو زيناك الذى وعدناهم ) أى أو أردنا أن نريك العذاب الذى وعدناهم ( فانا عليهم  
 مقتدرون ) بحيث لا مناص من تحت ملائكتنا وقهرنا ولقد أراه عليه السلام ذلك يوم  
 بدر ( فاستمسك بالذى أوحى اليك ) من الآيات والشرائع سواء عجلنا لك الموعد أو

أخبرناه الي يوم الآخرة وقرى أوحى على البناء للفاعل وهو الله عز وجل ( انك على صراط مستقيم ) تعليل للاستمسك أول الامر به ( وانه لذكر ) لشرف عظيم ( لك ولقومك ) وسوف تسألون ) يوم القيامة عنه وعن قيامكم بحقوقه ( واسأل من أرسلنا من قبلك من رسلنا ) أى واسأل أمهم وعلما دينهم كقوله تعالى « فاسأل الذين يقرؤون الكتاب من قبلك » وفائدة هذا المجاز التنبيه على أن المستول عنه عين ما نظفت به ألسنة الرسل لا ما يقوله أممهم وعلماؤهم من تلقاء أنفسهم قال القراء هم انما يخبرونه عن كتب الرسل فاذا سألمهم فكانه سأل الانبياء عليهم الصلاة والسلام ( أجعلنا من دون الرحمن آلهة يعبدون ) أى هل حكمنا بعبادة الاوثان وهل جاءت فى ملة من ملهم والمراد به الاستشهاد باجماع الانبياء على التوحيد والتنبيه على أنه ليس ببدع ابتدعه حتى يكذب ويعادى ( ولقد أرسلنا موسى بآياتنا ) ملتبساً بها ( إلى فرعون وملئه فقال انى رسول رب العالمين ) أريد باقتصاصه تسليته رسول الله صلى الله عليه وسلم والاستشهاد بدعوة موسى عليه السلام إلى التوحيد إثرما أشير إلى اجماع جميع الرسل عليهم السلام عليه ( فلما جاءهم بآياتنا إذا هم منها يضحكون ) أى فاجزأ وقت ضحكهم منها أى استهزؤا بها أول ما رأوها ولم يتأملوا فيها ( وما نريهم من آية من الآيات ( إلا هي أكبر من أختها ) إلا وهى بالغة أقصى مراتب الاعجاز بحيث يحسب كل من ينظر إليها أنها أكبر من كل ما يقاس بها من الآيات والمراد وصف الكل بغاية الكبر من غير ملاحظة قصور فى شئ منها أو إلا وهى مختصة بضرب من الاعجاز مفضلة بذلك الاعتبار على غيرها ( وأخذناهم بالعذاب ) كالسنين والطوفان والجراد وغيرها ( لعلهم يرجعون ) لى يرجعوا عما هم عليه من الكفر ( وقالوا يا أيها الساحر ) نادوه بذلك فى مثل تلك الحالة الغاية عتوهم ونهاية حماقتهم وقيل كانوا يقولون للعالم الماهر ساحر لاستعظامهم علم السحر وقرى آيه الساحر بضم الهاء ( ادع لنا ربك ) ليكشف عنا العذاب ( بما عهد عندك ) بعهده عندك من النبوة أو من استجابة دعوتك أو من كشف العذاب عنى اهتدى أو بما عهد عندك فوفيت به من الايمان والطاعة ( اتنا لمهتدون ) أى لمؤمنون على تقدير كشف العذاب عنا بدعوتك كقولهم لمن كشفت عنا الرجز لتؤمن لك ( فلما كشفنا عنهم العذاب ) بدعوتهم ( إذا هم ينكثون ) فاجزأ وقت نكث عهدهم بالاهتداء وقد مر تفصيله فى الأعراف ( ونادى فرعون ) بنفسه أو بمناديه ( فى قومه ) فى جمعهم وفيما بينهم بعد أن كشف العذاب عنهم مخافة أن يؤمنوا ( قال يا قوم ليس لي ملك مصر وهذه الأنهار ) أنهار النيل ومعظمها أربعة أنهر

نهر الملك ونهر طولون ونهر دمياط ونهر تنيس ( تجري من تحتي ) أي من تحت قصرى أو  
أمرى وقيل من تحت سريرى لارتفاعه وقيل بين يدي فى جناني وبساتينى والواو إما عاطفة لهذه  
الأنهار على ملك مصر فتجرى حال منها أو للحال فهذه مبتدأ والأنهار صفتها وتجرى  
خبر للمبتدأ ( أفلا تبصرون ) ذلك يريد به استعظام ملكه ( أم أنا خير ) مع هذه  
الملكية والبسطة ( من هذا الذى هو مهين ) ضعيف حقير من المهانة وهي القلة  
( ولا يكاد يبين ) أى الكلام قاله افتراء عليه عليه السلام وتنقيصاً له عليه السلام فى أعين  
الناس باعتبار ما كان فى لسانه عليه السلام من نوع رثة وقد كانت ذهبت عنه لقوله  
تعالى قد أوتيت سؤلك وأما منقطعة والهمزة للتقرير كانه قال إثر ما عدهد أسباب  
فضله ومبادئ خيريته أثبت عندكم واستقر لديكم أنى أنا خير وهذه حال من هذا الخ  
وإما متصلة فالمعنى أفلا تبصرون أم تبصرون خلا أنه وضع قوله أنا خير موضع  
تبصرون لأنهم إذا قالوا له أنت خير فهم عنده بصراء وهذا من باب تنزيل السبب  
منزلة المسبب ويجوز أن يجعل من تنزيل المسبب منزلة السبب فإن إحصاءهم لما ذكر  
من أسباب فضله سبب على زعمه لحكمهم بخيريته ( فاولا ألقى عليه أسورة من ذهب )  
أى فاولا ألقى إليه مقاليد الملك ان كان صادقا لما أنهم كانوا اذا سودار جلا سبوره  
وطوقوه بطوق من ذهب وأسورة جمع سوار وقرى أساور جمع أسورة وقرى  
أسورة جمع أسوار بمعنى السوار على تعويض التاء من ياء أساور وقد قرى كذلك  
وقرى ألقى عليه أسورة وأساور على البناء للفاعل وهو الله تعالى ( أو جاء معه  
الملائكة مقترنين ) مقترنين يعينونه أو يصدقونه من قرنته به فاقترن أبو مقترنين  
من اقترن بمعنى تقارن ( فاستخف قومه ) فاستفهم وطلب منهم الخفة فى مطاوعته  
أو فاستخف أحلامهم ( فأطاعوه ) فيما أمرهم به ( أنهم كانوا قوما فاسقين ) فلذلك  
سارعوا إلى طاعة ذلك الفاسق الغوى ( فلما أسفونا ) أى أغضبونا أشد الغضب  
منقول من أسف إذا اشتد غضبه ( انتقمنا منهم فأغرقناهم أجمعين ) فى اليم ( فجعلناهم  
سلفا ) قدوة لما بعدهم من الكفار يسلكون مسلكهم فى استيجاب مثل  
ما حل بهم من العذاب وهو إما مصدر نعت به أو جمع سالف كخدم جمع خادم  
وقرى بضم السين واللام على أنه جمع سليف أى فريق قد سلف كرغب أو سالف  
كصبر أو سالف كاسد وقرى سلفا بابدال ضمة اللام فتحة أو على أنه جمع سلفة أى  
ثلة قد سلفت ( ومثلا للآخرين ) أى عظة لهم أو قصة عجبية تسير مسير الأمثال  
لهم فيقال مثلكم مثل قوم فرعون ( ولما ضرب ابن مريم مثلاً ) أى ضربه

ابن الزبير جادل رسول الله صلى الله عليه وسلم في قوله تعالى «إنكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم» حيث قال «هذا لنا وآلهتنا أو لجميع الأمم فقال عليه الصلاة والسلام هو لكم وآلهتكم وجميع الأمم فقال اللعين خصمتك ورب السكبة أليس النصراني يعبدون المسيح واليهود عزيراً وبنو مليح الملائكة فإن كان هؤلاء في النار فقد رضينا أن نكون نحن وآلهتنا معهم ففرح به قومه وضحكوا وارتفعت أصواتهم وذلك قوله تعالى ( إذا قومك منه ) أى من ذلك المثل ( يصدون ) أى يرتفع لهم جلبة وضجيج فرحاً وجدلاً وقرى يصدون أى من أجل ذلك المثل يعرضون عن الحق أى يثبتون على ما كانوا عليه من الأعراض أو يردادون فيه وقيل هو أيضاً من الصديد وهما لغتان فيه نحو يعكف ويعكف وهو الأنسب بمعنى المفاجأة ( وقالوا آلهتنا خير أم هو ) حكاية لطرف من المثل المضروب قالوه تمهيداً لما بنوا عليه من الباطل المموه بما يغتر به السفهاء أى ظاهر أن عيسى خير من آلهتنا حيث كان هو في النار فلا بأس بكوننا مع آلهتنا فيها واعلم أن ما نقل عنهم من الفرح ورفع الأصوات لم يكن لما قيل من أنه عليه الصلاة والسلام سكت عند ذلك إلى أن نزل قوله تعالى «ان الذين سبقت لهم منا الحسنى» الآية فإن ذلك مع إيهامه لما يجب تنزيهه ساحتهم عليه الصلاة والسلام عنه من شائبة الأخام من أول الأمر خلاف الواقع كيف لا وقد وى أن قول ابن الزبير خصمتك ورب السكبة صدر عنه من أول الأمر عند سماع الآية الكريمة فرد عليه النبي صلى الله عليه وسلم بقوله عليه السلام «ما جهلكم بلغه قومك أما فهمت أن ما لنا لا يعقل» وإنما لم يخص عليه السلام هذا الحكم بأهلهم حين سأل الفاجر عن الخصوص والعموم عملاً بما ذكر من اختصاص كلمة ما يغير العقلاء لأن إخراج بعض المعبودين عنه عند الحاجة موهوم للرخصة في عبادته في الجملة فعممه عليه السلام للكل لكن لا بطريق عبارة النص بل بطريق الدلالة بجامع الاشتراك في المعبودية من دون الله تعالى ثم بين عليه الصلاة والسلام بقوله بل هم عبدوا الشياطين التي أمرتهم بذلك إن الملائكة والمسيح معزل من أن يكونوا معبوديهم كما ينطق به قوله تعالى «سبحانك أنت ولينا من دونهم بل كانوا يعبدون الجن» الآية وقد مر تحقيق المقام عند قوله تعالى «ان الذين سبقت لهم منا الحسنى» الآية بل إنما كان ما ظهره من الأحوال المنكرة لمحض وقاحتهم وتهالكهم على المكابرة والعناد كما ينطق به قوله تعالى ( ماضيه لك الا جدلاً ) أى ماضوا لك ذلك المثل إلا لأجل الجدال والخصام لا لطلب الحق حتى يذعنوا له عند

ظهوره ببيانك ( بل هم قوم خصمون ) أى لد شداد الخصومة يجولون على المحك  
واللجاج وقيل لما سمعوا قوله تعالى «ان مثل عيسى عند الله كمثل آدم خلقه من تراب»  
قالوا نحن أهدي من النصارى لأنهم عبدوا آدميا ونحن نعبد الملائكة فنزلت ققولهم  
أأهتأخير أم هو حيث تفضل لآهتهم على عيسى عليه السلام لان المراد بهم الملائكة  
ومعنى ماضيه الخ ما قالوا هذا القول إلا للجدل وقيل لما نزلت «ان مثل  
عيسى» الآية قالوا ما يريد محمد بهذا إلا أن نعبده وأنه يستأهل أن يعبد وإن كان بشراً  
كما عبدت النصارى المسيح وهو بشر ومعنى يصدون يضجون ويضجرون  
والضمير فى أم هو لمحمد عليه الصلاة والسلام وغرضهم بالموازنة بينه  
عليه السلام وبين آهتهم الاستهزاء به وقد جوز أن يكون مرادهم التنصل عما أنكر  
عليهم من قولهم الملائكة بنات الله تعالى ومن عبادتهم لهم كما أنهم قالوا ما قلنا بدعاً من  
القول ولا فعلنا منكراً من الفعل فان النصارى جعلوا المسيح ابن الله وعبدوه فنحن  
أشف منهم قولاً وفعلًا حيث نسبنا اليه الملائكة وهم نسبوا اليه الاناسى فقولته تعالى  
( إن هو إلا عبد أنعمنا عليه ) أى بالنبوة ( وجعلناه مثلاً لى اسرائيل ) أى أمراً  
عجيباً حقيقة بأن يسير ذكره كالأمثال السائرة على الوجه الأول استئناف مسوق لتزييه  
عليه السلام عن أن ينسب اليه ما نسب إلى الأصنام بطريق الرمز كما نطق به صريحاً  
قوله تعالى «ان الذين سبقت لهم منا الحسنى» الآية وفيه تنبيه على بطلان رأى من رفعه  
عن رتبة العبودية وتعرىض بفساد رأى من يرى رأيهم فى شأن الملائكة وعلى الثانى  
والرابع لبيان أنه قياس باطل بباطل أو بأبطل على زعمهم وما عيسى إلا عبد كسائر  
العبيد قصارى أمره أنه ممن أنعمنا عليهم بالنبوة وخصصناه ببعض الخواص البديعة  
بأن خلقناه بوجه بديع وقد خلقنا آدم بوجه أبديع منه فأين هو من رتبة الربوبية ومن  
أين يتوهم محبة مذهب عبده حتى يفتخر عبدة الملائكة بكونهم أهدي منهم أو يعتذروا  
بأن حالهم أشف أو أخف من حالهم وأما على الوجه الثالث فهو لردهم وتكذيبهم فى  
افتراءهم على رسول الله صلى الله عليه وسلم ببيان أن عيسى فى الحقيقة وفيما أوحى إلى  
الرسول عليهما الصلاة والسلام ليس إلا أنه عبد منعم عليه كما ذكر فكيف يرضى  
عليه السلام بمعبوديته أو كيف يتوهم الرضا بمعبودية نفسه وقوله تعالى ( ولو نشاء )  
الخ لتحقيق أن مثل عيسى عليه السلام ليس بيدع من قدرة الله وأنه تعالى قادر على  
أبدع من ذلك وأبرع مع التنبيه على سقوط الملائكة أيضاً من درجة المعبودية أى  
قدرتنا بحيث لو نشاء ( لجعلنا ) أى لخلقنا بطريق التوالد ( منكم ) وأنهم رجال ليس

من شأنكم الولادة ( ملائكة ) كما خلقناهم بطريق الابداع ( في الأرض ) مستقرين فيها كما جعلناهم مستقرين في السماء ( يخلفون ) أى يخلفونكم مثل أولادكم فيما تأتون وما تذكرون ويأشرون الأفعال المنوطة بمباشرتكم مع أن شأنهم التسييح والتقديس في السماء فمن شأنهم بهذه المثابة بالنسبة إلى القدرة الربانية كيف يتوهم استحقاقهم للمعبودية أو انتسابهم إليه تعالى عن ذلك علوا كبيرا ( وإنه ) وان عيسى ( لعلم الساعة ) أى أنه بنزوله شرط من أشراطها وتسميته علما لحصوله به أو بحدوثه بغير أب أو باحيائه الموقى دليل على صحة البعث الذى هو معظم ما ينكره الكفرة من الأمور الواقعة في الساعة وقرىء لعلم أى علامة وقرىء للعلم وقرىء لذكر على تسمية ما يذكر به ذرأ كتسمية ما يعلم به علما وفي الحديث «إن عيسى عليه السلام ينزل على ثنية بالأرض المقدسة يقال لها أفيق وعليه مصرتان ويده حربة وبها يقتل الدجال فيأتى بيت المقدس والناس في صلاة الصبح فيتأخر الامام فيقدمه عيسى عليه السلام ويصلى خلفه على شريعة محمد صلى الله عليه وسلم ثم يقتل الخنازير ويكسر الصليب ويخرب البيع والكنائس ويقتل النصارى إلا من آمن به » قيل الضمير للقرآن لما أن فيه الاعلام بالساعة ( فلا تترن بها ) فلا تشكن في وقوعها ( واتبعون ) أى واتبعوا هداى أو شرعى أو رسولى وقيل هو قول الرسول مأمورا من جهته تعالى ( هذا ) أى الذى أذعوك إليه أو القرآن على أن الضمير فى أنه له ( صراط مستقيم ) موصل إلى الحق ( ولا يصدنكم الشيطان ) عن اتباعى ( انه لكم عدو مبين ) بين العداوة حيث أخرج أبابكم من الجنة وعرضكم للبلية ( ولما جاء عيسى بالبينات ) أى بالمعجزات أو بآيات الانجيل أو بالشرائع الواضحات ( قال ) لبنى اسرائيل ( قد جئتكم بالحكمة ) أى الانجيل أو الشريعة ( ولأبين لكم ) عطف على مقدر بنى عنه المحجى بالحكمة كأنه قيل قد جئتكم بالحكمة لاعلمكم إياها ولأبين لكم ( بعض الذى تختلفون فيه ) وهو ما يتعلق بأمر الدين وأما ما يتعلق بالدنيا فليس بيانه من وظائف الانبياء عليهم السلام كما قال عليه السلام «أنتم أعلم بأمور دنياكم» ( فاتقوا الله ) فى مخالفتي ( وأطيعون ) فيما أبلغه عنه تعالى ( ان الله هوربى وربكم فاعبدوه ) بيان لما أمرهم بالطاعة فيه وهو اعتقاد التوحيد والتعبد بالشرائع ( هذا ) أى التوحيد والتعبد بالشرائع ( صراط مستقيم ) لا يضل سالكه وهو اما من تمة كلامه عليه السلام أو استئناف من جهته تعالى مقرر لمقالة عيسى عليه السلام ( فاختلاف الاحزاب ) الفرق المتحزبة ( من بينهم ) أى من بين من بعث اليهم من اليهود والنصارى ( فويل للذين ظلموا من المخلفين ) من عذاب يوم أليم هو يوم القيامة ( هل ينظرون ) أى ما ينظرون



الناس (الا الساعة أن تأتيهم) أى الا اتيان الساعة (بغتة) أى فجأة لكن لا عند كونهم مترقين لها بل غافلين عنها مشغولين بامور الدنيا منكبين لها وذلك قوله تعالى (وهم لا يشعرون الا الاخلاء) المتحابون في الدنيا على الاطلاق أو في الامور الدنيوية (يومئذ) يوم إذ تأتيهم الساعة (بعضهم لبعض عدو) لا تقطاع ما بينهم من علائق الخلة والتحاب لظهور كونها اسبابا للعذاب (الا المتقين) فان خلعتهم في الدنيا لما كانت في الله تبقى على حالها بل تزداد بمشاهدة كل منهم آثار خلعتهم من الثواب ورفع الدرجات والاستثناء على الاول متصل وعلى الثاني منقطع (يا عبادى لا خوف عليكم اليوم ولا أنتم تحزنون) حكاية لما ينادى به المتقون المتحابون في الله يومئذ تشريفا لهم وتطيبا لقلوبهم (الذين آمنوا بآياتنا) صفة للمنادى أو نصب على المدح (وكانوا مسلمين) أى مخلصين وجوههم لنا جامعين أنفسهم سالمة لطاعتنا وهو حال من واو آمنوا، عن مقاتل اذا بعث الله الناس فرع كل أحد فينادى مناد يا عبادى فيرفع الخلاق رءوسهم على الرجا ثم يتبصحا الذين آمنوا الآية فينكس أهل الاديان الباطلة رؤوسهم (أدخلوا الجنة أنتم وأزواجكم) نسأوكم المؤنات (تخبرون) تسرون سرورا يظهر حباره أى أثره على وجوهكم أو تزبون من الخبرة وهو حسن الهيئة أو تكرمون اكراما بليغا والخبرة المبالغة فيما وصف بحميل (يطاف عليهم) بعد دخر لهم الجنة حسبا أمر وابه (بصحاف من ذهب وأكواب) كذلك والصحاف جمع صحيفة قيل هى كالقصعة وقيل أعظم القصاع الجفنة ثم القصعة ثم الصحيفة ثم المسكيلة والاكواب جمع كوب وهو كوز لا عروة له (وفيها) أى في الجنة (ما تشتهي الانفس) من فنون الملاذ وقرى، ما تشتهي (وتلك الاعين) أى تستلذه وتقر بمشاهدته وقرى وتلذه (وأنتم فيها خالدون) اتمام للنعمة وإكمال للسرور فان كل نعيم له زوال بالاخرة مقارنة لخوفه لا محال والقوات للشرى (وتلك الجنة) مبتدأ وخبر (التي أرثموها) وقرى ورثموها (بما كنتم تعملون) في الدنيا من الاعمال الصالحة شبه جزاء العمل بالميراث لانه يخلفه العامل عليه وقيل تلك الجنة مبتدأ وصفة والموصول مع صلته خبره وقيل هو صفة الجنة كالوجه الاول والخبر بما كنتم تعملون فتعلق الباء بمحذوف لا بأور ثنموها كما في الاولين (لكم فيها ما كنتم تحبون) بحسب الانواع والاصناف لا بحسب الافراد فقط (منها) تاكلون أى بعضها تاكلون في كل نوبة وأما الباقي فعلى الاشجار على الدوام لا ترى فيها شجرة خلت من ثمرها لحظة ففى مزينة بالثمار أبدا موقرة بها وعن النبي صلى الله عليه وسلم لا ينزع رجل في الجنة من أرضها الا نبت مثلاها مكانها (ان المجرمين) أى

الراسخين في الاجرام وهم الكفار حسبما ينبي عنه ارادهم في مقابلة المؤمنين بالآيات (في عذاب جهنم خالدون) خبران أو خالدون هو الخبر وفي متعلقة به (لا يفتر عنهم) أى لا يخفف العذاب عنهم من قولهم فترت عنه الحصى اذا سكنت قليلا والتركيب للضعف (وهم فيه) أى في العذاب وقرىء فيها أى في النار (مبلسون) آيسون من النجاة (وما ظلمناهم) بذلك (ولكن كانوا هم الظالمين) لتعريضهم انفسهم للعذاب الخالد (ونادوا) خازن النار (يا مالك) وقرىء يا مال على الترخيم بالضم والكسر ولعله رمز إلى ضعفهم وعجزهم عن تأدية اللفظ بتمامه (ليقض علينا ربك) أى ليمتنا حتى نستريح من قضى عليه اذا أماته والمعنى سل ربك أن يقضى علينا وهذا لا ينالنا في ما ذكر من ابلاسهم لانه جواروثن للموت لفرط الشدة (قال انكم كاثون) أى في العذاب أبدا لا خلاص لكم منه بموت ولا بغيره عن ابن عباس رضى الله عنهما انه لا يجيبهم الا بعد ألف سنة وقيل بعد مائة وقيل بعد أربعين سنة (لقد جئناكم بالحق) في الدنيا بارسال الرسل وانزال الكتب وهو خطاب توبيخ وتقريع من جهة الله تعالى مقرر لجواب مالك ومبين لسبب مكشهم وقيل فى قال ضمير الله تعالى (ولكن أكثركم للحق) أى حق كان (كارهون) لا يقبلونه وينفرون عنه وأما الحق المعهود الذى هو التوحيد أو القرآن فكاهم كارهون له مشتمزون منه (أم أبرموا أمرا) كلام مبتدأ نافع على المشركين ما فعلوا من الكيد برسول الله صلى الله عليه وسلم وأم منقطعة وما فيها من معنى بل للانتقال من توبيخ أهل النار إلى حكاية جناية هؤلاء والهمزة للانكار فان أريد بالابرام الاحكام حقيقة فهي لانكار الوقوع واستعباده وان أريد الاحكام صورة فهي للانكار الواقع واستعباده أى أبرم مشركو مكة أمرا من كيدهم ومكرهم برسول الله صلى الله عليه وسلم (فانامبرمون) كيدنا حقيقة لاهم أو فانامبرمون كيدنا بهم حقيقة كما أبرموا كيدهم صورة كة وله تعالى «أم يريدون كيدا فالذين كفروا هم المكيدون» وكانوا يتناجون في أديتهم ويتشاورون في أموره عليه الصلاة والسلام (أم يحسبون) أى بل يحسبون (انا لا نسمع سرهم) وهو ما حدثوا به انفسهم أو غيرهم فى مكان خال (ونجواهم) أى ما تكلموا به فيما بينهم بطريق التناجى (بلى) نحن نسمعهم ونطلع عليهم (ورسلنا) الذين يحفظون عليهم أعمالهم ويلازمونهم أينما كانوا (لديهم) عندهم (يكتبون) أى يكتبونهم أو يكتبون كل ما صدر عنهم من الافعال والاقوال التى من جملتها ما ذكر من سرهم ونجواهم والجملة اما عطف على ما يترجم عنه بلى أو حال أى نسمعهم والحال أن رسلنا يكتبون (قل) أى للكفرة تنقيتاً للحق وتنبها لهم على أن تخالفك لهم بعدم عبادتك لما يعبدونه من

٥٥٢ الدع في قهر المناظر في آية ( قل إن كان للرحمن ولوفأنا أول العابدين )

الملائكة عليهم السلام ليست لبغضك وعداؤك لهم أو لمعبوديتهم بل إنما هو لجزمك باستحالة ما نسبوا اليهم وبنوا عليه عبادتهم من كونهم بنات الله تعالى (إن كان للرحمن ولد فأنأ أول العابدين) أي له وذلك لأنه عليه الصلاة والسلام أعلم الناس بشؤنه تعالى وبما يجوز عليه وبما لا يجوز وأولاهم بمراعات حقوقه ومن مواجب تعظيم الوالد تعظيم ولده وفيه من الدلالة على اتقاء كونهم كذلك على أبلغ الوجوه وأقواها وعلى كون رسول الله صلى الله عليه وسلم على قوة يقين وثبات قدم في باب التوحيد ما لا يخفى مع ما فيه من استئزال الكفرة عن رتبة المكابرة حسماً يعرب عنه إيراد أن مكان لو المنبئة عن امتناع مقدم الشرطية وقيل إن كان للرحمن ولد في زعمكم فأنأ أول العابدين الموحدين لله تعالى وقيل فأنأ أول الآتئين أي المستكفين منه أو من أن يكون له ولد من عبد يعبد إذا اشتد الله وقيل إن نافية أي ما كان للرحمن ولد فأنأ أول من قال بذلك وقرئ ولده (سبحان رب السموات والأرض رب العرش عما يصفون) أي يصفونه به من أن يكون له ولد وفي إضافة اسم الرب إلى أعظم الأجرام وأقواها تنبيه على أنها وما فيها من المخلوقات حيث كانت تحت ملكوته وربوبيته كيف يتوهم أن يكون شيء منها جزءاً منه سبحانه وفي تكرير اسم الرب تفخيم لشأن العرش (فذرهم) حيث لم يذعنوا للحق بعد ما سمعوا هذا البرهان الجلي (يخوضوا) في باطلهم (ويلعبوا) في دنياهم فإن ما هم فيه من الأفعال والأقوال ليست إلا من باب الجهل واللعب والجزم في الفعل الجواب الأمر (حتى يلاقوا يومهم الذي يوعدون) من يوم القيامة فإنهم يومئذ يعلمون ما فعلوا وما يفعل بهم (وهو الذي في السماء الله وفي الأرض الله) الظرفان متعلقان بالمعنى الوصفى الذي ينسب عنه الاسم الجليل من معنى المعبودية بالحق بناء على اختصاصه بالمعبود بالحق كما مر في تفسير البسملة كأنه قيل وهو الذي مستحق لأن يعبد فيهما وقد مر تحقيقه في سورة الأنعام وقرئ وهو الذي في السماء الله وفي الأرض الله والراجع إلى الموصول مبتدأ قد حذف لطول الصلة بمتعلق الخبر والعطف عليه ولا مساع لكون الجار خبراً مقدماً والله مبتدأ مؤخراً للزوم عراء الجملة حينئذ عن العائد نعم يجوز أن يكون صلة للموصول والله خبراً لمبتدأ محذوف على أن الجملة بيان للصلة وأن كونه في السماء على سبيل الألوية لأعلى سبيل الاستقرار وفيه نفى الألوية السماوية والأرضية وتخصيص لاستحقاق الألوية به تعالى وقوله تعالى (وهو الحكيم العليم) كالدليل على ما قبله (وتبارك الذي له ملك السموات والأرض وما بينهما) إما على الدوام كالهواء أو في بعض الأوقات كالطير (وعنده علم الساعة) أي العلم بالساعة التي فيها تقوم القيامة (واليد ترجعون) للجزاء والالتفات للتهديد وقرئ

على الغيبة وقرىء تحشرون بالناء ( ولا يملك الذين يدعون ) أى يدعوهم وقرىء بالناء مخففا ومشدداً ( من دونه الشفاعة ) كما يزعمون ( الا من شهد بالحق ) الذى هو التوحيد ( وهم يعلمون ) بما يشهدون به عن بصيرة وإيقان وإخلاص وجمع الضمير باعتبار معنى من كما أن الافراد أولا باعتبار لفظها والاستثناء إمام متصل والموصول عام لكل ما يعبد من دون الله أو منفصل على أنه خاص بالاصنام ( ولئن سألتهم من خلقهم ) أى سألت العابدين والمعبودين ( ليقولن الله ) لتعذر الإنكار لغاية بطلانه ( فأنى يؤفكون ) فكيف يصرفون عن عبادته إلى عبادة غيره مع اعترافهم بكون الكل مخلوقا له تعالى ( وقيله ) بالجر اما على أنه عطف على الساعة أى عنده علم الساعة وعلى قوله عليه الصلاة والسلام ( يارب ) الخ فان القول والقيال والقال كلها مصادر وأعلى أن الراوى بالقسم وقوله تعالى ( ان هؤلاء قوم لا يؤمنون ) جوابه وفى الاقسام به من رفع شأنه عليه الصلاة والسلام وتفخيم دعائه والتجائه اليه تعالى ما لا يخفى وقرىء بالنصب بالعطف على سرهم أو على محل الساعة أو باضمار فعله أو بتقدير فعل القسم وقرىء بالرفع على الابتداء والخبر ما بعده وقد جوز عطفه على علم الساعة ( فاصفح عنهم ) فأعرض عن دعوتهم واقطع من إيمانهم ( وقل سلام ) أى أمرى تسلم منكم ومطاركة ( فسوف يعلمون ) حالهم ألبتة وان تأخر ذلك وهو وعيد من الله تعالى لهم وتسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم وقرىء تعلمون على أنه داخل فى حيز قل عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الزخرف كان بمن يقال له يوم القيامة يا عباد لا خوف عليكم اليوم ولا أنتم تحزنون أدخلوا الجنة بغير حساب»

### ﴿سورة الدخان مكية﴾

الا قوله إنا كاشفوا العذاب الآية

( وهى سبع أو تسع وخمسون آية )

( بسم الله الرحمن الرحيم )

( حتم والكتاب المبين ) الكلام فيه كالذى سلف فى السورة السابقة ( انا انزلناه ) أى الكتاب المبين الذى هو القرآن ( فى ليلة مباركة ) هى ليلة القدر وقيل ليلة البراءة ابتدئ فيها أنزاله أو أنزل فيها جملة إلى السماء الدنيا من اللوح وأملا جبريل عليه السلام على السفارة ثم كان ينزله على النبي صلى الله عليه وسلم نجوماً فى ثلاث وعشرين سنة كما مر فى سورة الفاتحة ووصفها بالبركة لما أن نزول القرآن مستجيب للنافع الدينية

والدنيوية بأجمعها أو لما فيها من تنزل الملائكة والرحمة واجابة الدعوة وقسم النعمة وفصل  
 الاقضية وفضيلة العبادة واعطاء تمام الشفاعة لرسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل يزيد في  
 هذه الليلة ماء زمزم زيادة ظاهرة ( انا كنا منذرين ) استئناف مبين لما يقتضى الانزال كانه  
 قيل انا أنزلناه لان من شأننا الانذار والتحذير من العقاب قيل جواب القسم وقوله تعالى انا  
 أنزلنا الخ اعتراض وقيل جواب ثان بغير عاطف ( فيها يفرق كل أمر حكيم ) استئناف كما  
 قبله فان كونها مفرق الامور المحكمة أو المتلبسة بالحكمة الموافقة لما يستدعى أن ينزل فيها  
 القرآن الذى هو من عظامها وقيل صفة أخرى لليلة وما بينهما اعتراض وهذا يدل على أنها ليلة  
 القدر ومعنى يفرق أنه يكتب ويفصل كل أمر حكيم من أرزاق العباد وأجالهم وجميع أمورهم من  
 هذه الليلة إلى الاخرى من السنة القابلة وقيل يبدأ فى استنساخ ذلك من اللوح فى ليلة البراءة  
 ويقع الفراغ فى ليلة القدر فتدفع نسخة الارزاق إلى ميكائيل ونسخة الحروب الى  
 جبريل وكذا الزلازل والخسف والصواعق ونسخة الاعمال الى اسمعيل صاحب  
 سماء الدنيا وهو ملك عظيم ونسخة المصائب الى ملك الموت عليهم السلام وقرىء  
 يفرق بالتشديد وقرىء يفرق على البناء للفاعل أى يفرق الله تعالى كل أمر حكيم  
 وقرىء يفرق بنون العظمة ( أمرا من عندنا ) نصب على الاختصاص أى أعنى بهذا  
 الامر أمراً حاصلًا من عندنا على مقتضى حكمتنا وهو بيان لفخامته الاضافية بعد  
 بيان فخامته الذاتية ويجوز كونه حالًا من كل أمر لتخصصه بالوصف أو من ضميره فى  
 حكيم وقد جوز أن يراد به مقابل النهى ويجعل مصدرا مؤكدا ليفرق لاتحاد الامر  
 والفرقان فى المعنى أو لفعله المضمر لما أن الفرق به أو حالًا من أحد ضميرى أنزلناه  
 أى أمرين أو مأموراً به ( انا كنا مرسلين ) بدل من انا كنا منذرين وقيل جواب  
 ثالث وقيل مستأنف وقوله تعالى ( رحمة من ربك ) غاية للارسال متأخرة عنه على أن  
 المراد بها الرحمة الواصلة الى العباد وباعث متقدم عليه على أن المراد مبدؤها أى  
 انا أنزلنا القرآن لان من عادتنا ارسال الرسل بالكتب الى العباد لاجل افاضة رحمتنا  
 عليهم أو لاقتضاء رحمتنا السابقة ارسلهم ووضع الرب موضع الضمير للايدان  
 بأن ذلك من أحكام الربوبية ومقتضياتها و اضافته الى ضميره عليه الصلاة والسلام  
 لتشريفه أو لتعليل ليفرق أو لقوله تعالى أمراً على أن قوله تعالى رحمة مفعول للارسال  
 كما فى قوله تعالى «وما يمسك فلا مرسل له» أى يفرق فيها كل أمر أو نصدر الاوامر  
 من عندنا لان من عادتنا ارسال رحمتنا ولا ريب ان كلامنا من قسمة الارزاق وغيرها  
 والاوامر الصادرة منه تعالى من باب الرحمة فان الغاية لتكليف العباد تعريضهم

للمنافع وقرى رحمة بالرفع أى تلك رحمة وقوله تعالى ( انه هو السميع العليم )  
تحقيق لربوبيته تعالى وأنها لا تحقق الا لمن هذه نعوته ( رب السموات والارض  
وما بينهما ) بدل من ربك أو بيان أو نعت وقرى بالرفع على أنه خبر آخر أو  
استئناف على اضرار مبتدا ( ان كنتم موقنين ) أى ان كنتم من أهل الايقان في العلوم  
أو ان كنتم موقنين في اقراركم بأنه تعالى رب السموات والارض وما بينهما اذا  
سئلتهم من خلقها فقلتم الله علمتم أن الامر كما قلنا أو ان كنتم مريدين اليقين فاعلموا  
ذلك ( لا إله الا هو ) جملة مستأنفة مقررة لما قبلها وقيل خبر لقوله رب السموات  
الخ وما بينهما اعتراض ( يحيي ويميت ) مستأنفة كما قبلها وكذا قوله تعالى ( ربكم  
ورب آبائكم الاولين ) باضرار مبتدا أو بدل من رب السموات على قراءة الرفع  
أو بيان أو نعت له وقبل فاعل لميمت وفي يحيي ضمير راجع الى رب السموات  
وقرى بالجر بدلا من رب السموات على قراءة الجر ( بل هم في شك ) مما ذكر  
من شؤنه تعالى غير موقنين في اقرارهم ( يلعبون ) لا يقولون ما يقولون عن جد  
واذعان بل مخلوطا بهزه ولعب والفاء في قوله تعالى ( فارتقب ) لترتيب الارتقاب  
أو الامر به على ما قبلها فان كونهم في شك مما يوجب ذلك حتما أى فانتظر لهم ( يوم  
تأتى السماء بدخان مبين ) أى يوم شدة وبجاعة فان الجائع يرى بينه وبين السماء  
كمية الدخان اما لضعف بصره أو لان في عام القحط يظلم الهواء لقلة الامطار وكثرة  
الغبار أو لان العرب تسمى الشر الغالب دخانا وذلك ان قريشا لما استعصت على رسول  
الله صلى الله عليه وسلم دعا عليهم فقال اللهم « اشد وطأتك على مضر واجعلها عليهم  
سنين كسنى يوسف » فأخذتهم سنة حتى أكلوا الجيف والعظام والعليز وكان الرجل  
يرى بين السماء والارض الدخان وكان يحدث الرجل ويسمع كلامه ولا يراه من الدخان  
وذلك قوله تعالى ( يغشى الناس ) أى يحيط بهم ( هذا عذاب أليم ) أى قائلين ذلك فشى اليه  
عليه الصلاة والسلام أبو سفيان ونفر معه وناشدوه الله تعالى والرحم واعدوه ان دعا لهم  
وكشف عنهم أن يؤمنوا وذلك قوله تعالى ( ربنا اكشف عنا العذاب إنا مؤمنون )  
وهذا قول ابن عباس وابن مسعود رضى الله عنهم وبه أخذ مجاهد ومقاتل وهو اختيار  
الفراء والزجاج وقيل هو دخان يأتى من السماء قبل يوم القيامة فيدخل في اسماح المكفرة  
حتى يكون رأس الواحد كالرأس الخنيز ويعتري المؤمن منه كمية الزكام وتكون  
الارض كلها كيت أو قد فيه ليس فيه خصاص وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
أول الآيات الدخان ونزول عيسى بن مريم ونار تخرج من قعر عدن أبيض تسوق

الناس إلى المحشر قال حذيفة يارسول الله وما الدخان فتلا الآية وقال يملأ ما بين المشرق والمغرب يمكث أربعين يوماً وليلة أما المؤمن فيصيبه كهيئة الزكاة وأما الكافر فهو كالسكران يخرج من منخريه وأذنيه ودبره والأول هو الذي يستدعيه مساق النظم الكريم قطعاً فان قوله تعالى ( أنى لهم الذكرى ) الخ رد لكلامهم واستدعائهم الكشف وتكذيب لهم في الوعد بالآيمان المنبئ عن التذكر والاتعاظ بما اعتراهم من الداهية أى كيف يتذكرون أو من أين يتذكرون بذلك ويفنون بما وعدوه من الآيمان عند كشف العذاب عنهم ( وقد جاءهم رسول مبين ) أى والحال أنهم شاهدوا من دواعي التذكر وموجبات الاتعاظ ما هو أعظم منه فى إيجابها حيث جاءهم رسول عظيم الشأن وبين لهم مناهج الحق باظهار آيات ظاهرة ومعجزات قاهرة تخر لها صم الجبال ( ثم تولوا عنه ) عن ذلك الرسول وهو هو ريثما شاهدوا منه ما شاهدوه من العظام الموجبة للاقبال عليه ولم يقتنعوا بالتولى ( وقالوا ) فى حق ( معلم مجنون ) أى قالوا تارة يعلبه غلام أعجمى لبعض ثقيف وأخرى مجنون أو يقول بعضهم كذا وآخرون كذا فهل يتوقع من قوم هذه صفاتهم أن يتأثروا بالعظة والتذكير وما مثلهم إلا كمثل الكلب إذا جاع ضغاً وإذا شبع طغى وقوله تعالى ( إنا كشفوا العذاب قليلاً إنكم عائدون ) جواب من جهته تعالى عن قولهم ربنا اكشف عنا العذاب إنا مؤمنون بطريق الالتفات لمزيد التوبيخ والتهديد وما بينهما اعتراض أى إنا نكشف العذاب المعمود عنكم كشفاً قليلاً أو زماناً قليلاً إنكم تعودون إثر ذلك إلى ما كنتم عليه من العتو والاضرار على الكفر وتنسون هذه الحالة وصيغة الفاعل فى الفعلين للدلالة على تحققهما لا محالة ولقد وقع كلاهما حيث كشفه الله تعالى بدعاء النبي صلى الله عليه وسلم فما لبثوا أن عادوا إلى ما كانوا عليه من العتو والعناد ومن فسر الدخان بما هو من الاشرار قال إذا جاء الدخان تضور المعذبون به من الكفار والمنافقين وغوثوا وقالوا ربنا اكشف عنا العذاب إنا مؤمنون فيكشفه الله تعالى عنهم بعد أربعين يوماً وريثما يكشفه عنهم يرتدون ولا يتمهون ( يوم نبطش البطشة الكبرى ) يوم القيامة وقيل يوم بدر وهو ظرف لما دل عليه قوله تعالى ( إنا منتقمون ) لا المنتقمون لأن إن مانعة من ذلك أى يومئذ نتقم إنا منتقمون وقيل هو بدل من يوم تأتى الخ وقرىء نبطش أى نحمل الملائكة على أن يبطشوا بهم البطشة الكبرى وهو التناول بعنف وصولاً أو يجعل البطشة الكبرى باطشة بهم وقرىء نبطش بضم الطاء وهى لغة ( ولقد فتنا قبلهم قوم فرعون ) أى امتحناهم بارسل موسى عليه السلام أو أوقعناهم فى

الفتنة بالامهال وتوسيع الرزق عليهم وقرىء بالتشديد المبالغة أول كثرة القوم ( وجاءهم رسول كريم ) على الله تعالى أو على المؤمنين أو في نفسه لأن الله تعالى لم يبعث نبياً إلا من سرّاة قومه وكرامتهم ( أن أدوا إلى عباد الله ) أي بأن أدوا إلى بني إسرائيل وأرسلوهم معي أو بأن أدوا إلى يا عباد الله حقّه من الإيمان وقبول الدعوة وقيل أن مفسرة لأن بحجّة الرسول لا يكون إلا برسالة ودعوة وقيل مخففة من الثقل أي جاءهم بأن الشأن أدوا إلى الخ وقوله تعالى ( إني لكم رسول أمين ) تعليل للأمر أو لوجوب المأمور به أي رسول غير ظنين قد ائتمنى الله تعالى على وحيه وصدقني بالمعجزات القاهرة ( وأن لا تعملوا على الله ) أي لا تتكبروا عليه تعالى بالاستهانة وحيه ورسوله وأن كالتى سلفت وقوله تعالى ( إني آتيكم ) أي من جهته تعالى ( بسلطان مبين ) تعليل للنهي أي آتيكم بحجة واضحة لا سبيل إلى إنكارها وآتيكم على صيغة الفاعل أو المضارع وفي إيراد الأداة مع الأمين والسلطان مع العلاء من الجزالة ما لا يخفى ( واني عدت بربي وربكم ) أي التجأت إليه وتوكلت عليه ( أن ترجون ) من أن ترجوني أي تؤذوني ضرباً أو شتماً أو أن تقتلوني قيل لما قال وأن لا تعملوا على الله توعده بالقتل وقرىء بأدغام الذال في التاء ( وان لم تؤمنوا لي فاعزلون ) أي وإن كابرتم مقتضى العقل ولم تؤمنوا لي فخلوني كفافاً لا على ولا لي ولا تتعرضوا لي بشرولاً أذى فليس ذلك جزاء من يدعوكم إلى ما فيه فلاحكم وحمله على معنى فاقطعوا الأسباب الرصلة عن فلا موالاة بيني وبين من لا يؤمن بآياه المقام ( فدعاه ربه ) بعد ما تموا على تكذيبه عليه السلام ( إن هؤلاء ) أي بأن هؤلاء ( قوم مجرمون ) هو تعريض بالدعاء عليهم بذكر ما استوجبوه به ولذلك سمى دعاء وقرىء بالكسر على اضمار القول قيل كان دعاؤه اللهم عجل لهم ما يستحقونه بأجرهم وقيل هو قوله ربنا لا تجعلنا فتنة للقوم الظالمين ( فأسر بعبادي ليلاً ) باضمار القول أما بعد الفاء أي فقال ربه أسر بعبادي وأما قبلها كأنه قيل قال ان كان الأمر كما تقول فأسر بعبادي أي ببني إسرائيل وقد دبر الله تعالى أن تقدموا وقرىء بوصل الهمزة من سرى ( انكم متبعون ) أي يتبعكم فرعون وجنوده بعد ما علموا بخروجكم ( واترك البحر رهوا ) مفتوحاً ذا جفوة واسعة أو ساكناً على هيئته بعد ما جاوزته ولا تضربه بعصاك لينطبق ولا تغيره عن حاله ليدخله القبط ( انهم جند مغرقون ) وقرىء انهم بالفتح أي لانهم ( كم تركوا ) أي كثيراً تركوا بمصر ( من جنات وعيون وزروع ومقام كريم ) محافل مزينة ومنازل محسنة ( ونعمة ) أي تنعم ( كانوا فيها فاكهين ) متعمين وقرىء فكهين



( كذلك ) الكاف في حيز النصب وذلك اشارة إلى مصدر فعل يدل عليه تركوا أى مثل ذلك السلب سلبناهم اياها ( وأورثناها قوماً آخرين ) وقيل مثل ذلك الاخراج أخرجناهم منها وقيل في حيز الرفع على الخبرية أى الأمر كذلك فينتد يكون أورثناها معطوفاً على تركوا وعلى الأولين على الفعل المقدر ( فما بكت عليهم السماء والأرض ) مجاز عن عدم الاكتراث بهلاكهم والاعتداد بوجودهم فيه تهكم بها وبما لهم المنافية لحال من يعظم فقدته فيقال له بكت عليه السماء والأرض ومنه ما روى أن المؤمن ليبكى عليه مصلاه ومحل عبادته ومساعد عمله ومهابط رزقه وآثاره في الأرض وقيل تقديره أهل السماء والأرض ( وما كانوا ) لما جاء وقت هلاكهم ( منظرين ) مهملين إلى وقت آخر أو إلى الآخرة بل يجعل لهم في الدنيا ( ولقد نجينا بنى اسرائيل ) بأن فعلنا بفرعون وقومه ما فعلنا ( من العذاب المهين ) من استعباد فرعون اياهم وقتل أنبيائهم واستحياء نساءهم على الخسف والضيم ( من فرعون ) بدل من العذاب اما على جعله نفس العذاب لا فراط فيه واما على حذف المضاف أى عذاب فرعون أو حال من المهين أى كائننا من فرعون وقرى من فرعون على معنى هل تعرفونه من هو في عتوه وتفرغته وفي ايهام أمره أولاً وتبيينه بقوله تعالى ( انه كان عالياً من المسرفين ) ثانياً من الافصاح عن كنه أمره في الشر والفساد ما لا مزيد عليه وقوله تعالى من المسرفين اما خبر ثان لكان أى كان متكبراً مسرفاً أو حال من الضمير في عالياً أى كان رفيع الطبقة من بين المسرفين فاتفق لهم بليغا في الاسراف ( ولقد اخترناهم ) أى بنى اسرائيل ( على علم ) أى عالين بانهم أحقوا بالاختيار أو عالين بأنهم يزيغون في بعض الأوقات ويكثر منهم الفرطات ( على العالمين ) جميعاً لكثرة الأنبياء فيهم أو على عالمي زمانهم ( وآتيناهم من الآيات ) كفلق البحر وتظليل الغمام وانزال المن والسلوى وغيرها من عظام الآيات التي لم يعهد مثلها في غيرهم ( ما فيه بلاء مبين ) نعمة جليلة أو اختبار ظاهر لتتضح كيف يعاملون ( ان هؤلاء ) يعنى كفار قريش لأن الكلام فيهم وقصة فرعون وقومه مسوقة للدلالة على تماثلهم في الأصرار على الضلالة والتحذير عن حلول مثل ما حل بهم ( ليقولون ان هى إلاموتنا الأولى ) أى ما العاقبة ونهاية الأمر إلا الموتة الأولى المزملة للحياة الدنيوية ولا قصد فيه إلى اثبات موتة أخرى كما في قولك حج زيد الحجة الأولى ومات وقيل لما قيل لهم إنكم تموتون وموتة تعقبها حياة كما تقدمتكم موتة كذلك قالوا ما هى إلا موتتنا الأولى أى ما الموتة التي تعقبها حياة إلا الموتة الأولى وقيل المعنى ليست الموتة إلا

هذه الموتة دون الموتة التي تعقب حياة القبر كما تزعمون ( وما نحن بمفشرين )  
 بمبعوثين ( فأتوا بآياتنا ) خطاب لمن وعدهم بالنشور من الرسول عليه الصلاة  
 والسلام والمؤمنين ( إن كنتم صادقين ) فيما تعدونه من قيام الساعة وبعث الموتى  
 ليظهر أنه حق وقيل كانوا يطلبون اليهم أن يدعوا الله تعالى فينشر لهم قصي بن  
 كلاب ليشارروه وكان كبيرهم ومفرعهم في المهمات والمهمات ( أهم خير ) رد  
 لقولهم ويهدد لهم أي أهم خير في القوة والمنعة اللتين يدفع بهما أسباب الهلاك ( أم قوم تبع )  
 هو تبع الحميري الذي سار بالجيوش وحير الحيرة وبني سمرقند وقيل هدمها وكان مؤمناً وقومه  
 كافرين ولذلك ذمهم الله تعالى دونه وكان يكتب في عنوان كتابه بسم الله الذي ملك بحراً  
 وبحراً أي بحاراً كثيرة وعن النبي صلى الله عليه وسلم « لا تسبوا تبعاً فإنه كان قد أسلم »  
 وعنه عليه الصلاة والسلام ما أدري أكان تبع نبياً أو غير نبى وعن ابن عباس رضى  
 الله عنهما أنه كان نبياً وقيل للملك الذين التبعة لانهم يتبعون كما يقال لانهم  
 يتقبلون ( والذين من قبلهم ) عطف على قوم تبع والمراد بهم عاد وثمود واضرابهم  
 من كل جبار عنيد أولى بأس شديد والاستفهام لتقرير أن أولئك أقوى من هؤلاء  
 وقوله تعالى ( أهلكناهم ) استئناف لبيان عاقبة أمرهم وقوله تعالى ( انهم كانوا  
 مجرمين ) تعليل لأهلاكهم ليعلم أن أولئك حيث أهلكوا بسبب اجرامهم مع  
 ما كانوا في غاية القوة والشدة فلأن هلك هؤلاء وهم شركاء لهم في الاجرام أضعف  
 منهم في الشدة والقوة أولى ( وما خلقنا السموات والأرض وما بينهما ) أي ما بين  
 الجنسين وقرىء وما بينهما ( لاعين ) لاهين من غير أن يكون في خلقهما غرض  
 صحيح وغاية حميدة ( وما خلقناها ) وما بينهما ( إلا بالحق ) استثناء مفرغ من أعم  
 الأحوال أو أعم الأسباب أي ما خلقناها ملتبساً بشيء من الأشياء إلا ملتبساً بالحق  
 أو ما خلقناها بسبب من الأسباب إلا بسبب الحق الذي هو الإيمان والطاعة والبعث  
 والجزاء ( ولكن أكثرهم لا يعلمون ) أن الأمر كذلك فينكرون البعث والجزاء  
 ( إن يوم الفصل ) أي فصل الحق عن الباطل وتميز الحق من المبطّل أو فصل الرجل  
 عن أقاربه وأحبائه ( ميقاتهم ) وقت مواعدهم ( أجمعين ) وقرىء ميقاتهم بالنصب  
 على أنه اسم ان ويوم الفصل خبرها أي ان ميعاد حسابهم وجزائهم في يوم الفصل  
 ( يوم لا يغنى ) بدل من يوم الفصل أو صفة لميقاتهم أو ظرف لما دل عليه الفصل  
 لأنفسه ( مولى ) من قرابة أو غيرها ( عن مولى ) أي مولى كان ( شيئاً ) أي  
 شيئاً من الأغناء ( ولا هم ينصرون ) الضمير لمولى الأول باعتبار المعنى لأنه عام

( إلا من رحم الله ) بالعفو عنه وقبول الشفاعة في حقه ومحوه الرفع على البذل من الواو أو النصب على الاستثناء ( انه هو العزيز ) الذي لا ينصر من أراد تعذيبه ( الرحيم ) لمن أراد أن يرحمه ( ان شجرة الرقوم ) وقرى بكسر الشين وقد مر معنى الرقوم في سورة الصافات ( طعام الأثيم ) أى الكثير الآثام والمراد به الكافر لدلالة ما قبله وما بعده عليه ( كالمهل ) وهو ما يمهل في النار حتى يذوب وقيل هو دردى الزيت ( يغلى في البطون ) وقرى بالتاء على اسناد الفعل إلى الشجرة ( كغلى الحميم ) غلياناً كغليه ( خذوه ) على إرادة القول والخطاب للزبانية ( فاعتلوه ) أى جروه والعتل الأخذ بمجامع الشيء وجره بقره وغف وقرى بضم التاء وهى لغة فيه ( إلى سواء الحميم ) أى وسطه ( ثم صبوا فوق رأسه من عذاب الحميم ) كان الاصل يصب من فوق رؤوسهم الحميم فقليل يصب من فوق رؤوسهم عذاب هو الحميم للببالغة ثم اضيف العذاب إلى الحميم للتخفيف وزيد من للدلالة على ان المصبوب بعض هذا النوع ( ذق إنك أنت العزيز الكريم ) أى وقولوا له ذلك استهزاء به وتقر يعالاه على ما كان يعمده وي أن ابا جهل قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم ما بين جليلها أعز ولا اكرم منى فواته ما تستطيع انت ولا ربك ان تفعل فى شيئاً وقرى بالفتح أى لانك لو عذاب أنك ( ان هذا ) أى العذاب ( ما كنتم به تمترون ) تشكون وتمارون فيه والجمع باعتبار المعنى لان المراد جلس الاثيم ( ان المتقين ) أى عن الكفر والمعاصى ( فى مقام ) فى موضع قيام والمراد المكان على الاطلاق فانه من الخاص الذى شاع استعماله فى معنى العموم وقرى بضم الميم وهو موضع اقامة ( أمين ) يأمن صاحبه الآفات والانتقال عنه وهو من الأمن الذى هو ضد الخيانة وصف به المكان بطريق الاستعارة كأن المكان الخفيف يخون صاحبه لما يلقى فيه من المكاره ( فى جنات وعيون ) بدل من مقام جىء به دلالة على نزاهته واشتماله على طيبات المأكول والمشارب ( يلبسون من سندس وإستبرق ) اما خبر ثان احوال من الضمير فى الجار أو استئناف والسندس مارق من الحرير والاستبرق ما غلظ منه معرب ( متقابلين ) فى المجالس ليستأنس بعضهم ببعض ( كذلك ) أى الامر كذلك وكذلك أثبتناهم ( وزوجناهم بحور عين ) على الوصف وقرى بالاضافة أى قرناهم بهن والحرور جمع الحوراء وهى البيضاء والعين جمع العينا وهى العظيمة العينين واختلف فى أنهن نساء الدنيا أو غيرها ( يدعون فيها بكل فاكهة ) أى يطلبون ويأمرون باحضار ما يشتهونه من الفواكه لا يتخصص شيء منها بمكان ولا زمان ( آمنين ) من كل ما يسوءهم ( لا ينوقون فيها الموت الا الموتة الاولى ) بل يستهرون على الحياة أبداً

والاستثناء منقطع أو متصل على أن المراد بيان استحالة ذوق الموت فيها على الإطلاق كأنه قيل لا يذوقون فيها الموت إلا إذا أمكن ذوق الموت الأول حيثئذ ( ووقاهم عذاب الجحيم ) وقرئ مشدداً للبالغ في الوقاية ( فضلاً من ربك ) أي أعطوا ذلك كله عطاء وتفضلاً منه تعالى وقرئ بالرفع أي ذلك فضل ( ذلك الفوز العظيم ) الذي لا فوز وراءه اذ هو خلاص عن جميع المكروه ونيل لكل المطالب وقوله تعالى ( فانما يسرناه بلسانك العلم يتذكرون ) فذلك للسورة الكريمة أي انما انزلنا الكتاب المبين بلغتك كي يفهمه قومك ويتذكروا ويعملوا بموجبه واذا لم يفعلوا ذلك ( فارتقب ) فانتظر ما يحل بهم ( انهم مرتقبون ) ما يحل بك روى عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ حم الدخان آية الجمعة أصبح مغفورا له .

### (سورة الجاثية مكية)

وهي سبع أوست وثلاثون آية

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(حم) الكلام فيه كما مر في فاتحة سورة المؤمن فان جعل اسماً للسورة فحله الرفع على انه خبر لمبتدأ محذوف أي هذا مسمي بحم والاشارة الى السورة قبل جزئان ذكرها قد وقعت على سره مرارا وان جعل مسروداً على نمط التعديد فلا حظ له من الاعراب وقوله تعالى ( تنزيل الكتاب ) على الاول خبر بعد خبر على انه مصدر اطلق على المفعول بالغة وعلى الثاني خبر لمبتدأ مضمرة يوضح به ما قبله أي المؤلف من جنس ما ذكر تنزيل الكتاب وقيل هو خبر لحم أي المسمى به تنزيل الخ وقد مر مرارا ان الذي يجعل عنواناً للموضع حقه ان يكون قبل ذلك معلوم الاتساع اليه واذا لا عهد بالتسمية بعد فتحها الاخبار بها واما جعله خبراً له بتقدير المضاف وابقاء التنزيل على أصله أي تنزيل حم تنزيل الكتاب فتح عرائه عن افادة فائدة يعتد بها تمحل على تمحل وقوله تعالى ( من الله العزيز الحكيم ) كما مر في صدر سورة الزمر على التفصيل وقيل حم مقسم به وتنزيل الكتاب صفته وجواب القسم قوله تعالى ( ان في السموات والارض آيات للذين آمنوا ) وهو على الوجوه المتقدمة كلام مستأنف مسوق للتنبية على الآيات الكونية والآفاقية والانفسية ومحل الآيات انفس السموات والارض فانها منطويتان من فنون الآيات على ما يقصر عنه البيان واما خلقهما كما

في قوله تعالى ان في خلق السموات والارض وهو الاوفق بقوله تعالى ( وفي خلقكم ) أى من  
نظافة ثم من علة متعلقة في اطار مختلفة الى تمام الخلق ( وما يثبت من دابة ) عطف على المضاف  
دون المضاف اليه أى وفي ينشره ويفرقه من دابة ( آيات ) بالرفع على أنه مبتدأ خبره الظرف  
المقدم والجملة معطوفة على ما قبلها من الجملة المصدرية بان وقيل آيات عطف على ما قبلها من  
آيات باعتبار المحل عند من يجوز قرأه آية بالتوحيد وقرأه آيات بالنصب عطفاً على  
ما قبلها من اسم ان والخبر هو الخبر كأنه قبل وان في خلقكم وما يثبت من دابة آيات  
( لقوم يوقنون ) أى من شأنهم أن يوقنوا بالاشياء على ما هي عليه ( واختلاف الليل  
والنهار ) بالجر على اضمحار الجار المذكور في الآيتين قبله وقد قرأه بكسر والهمزة  
باختلافهما اما تعاقبهما أو تفاوتهما طولا وقصرا ( وما أنزل الله من السماء ) عطف  
على اختلاف ( من رزق ) أى من مطر وهو سبب الرزق عبر عنه بذلك تنديها على  
كونه آية من جهتي القدرة والرحمة ( فأحيى به الارض ) بان أخرج منها أصناف الزروع  
والثمرات والنبات ( بعد موتها ) وعراها عن آثار الحياة وانتفاء قوة التسمية عنها وخالو  
أشجارها عن الثمار ( وتصريف الرياح ) من جهة الى أخرى ومن حال الى حال وقرأه  
بتوحيد الريح وتأخيره عن انزال المطر مع تقدمه عليه في الوجود اما للايدان بانه آية  
مستقلة حيث لوروعى الترتيب الوجودى ربما توهم أن مجموع تصريف الرياح وانزال  
المطر آية واحدة واما لان كون التصريف آية ليس لمجرد كونه مبدأ لانشاء المطر بل  
له ولسائر المنافع التي من جملتها سوق السفن في البحار ( آيات لقوم يعقلون ) بالرفع على  
أنه مبتدأ خبره ما تقدم من الجار والمجرور والجملة معطوفة على ما قبلها وقرأه بالنصب  
على الاختصاص وقيل على انها اسم ان والمجرور المتقدم خبرها بطريق العطف على  
معمولى عاملين مختلفين هما ان وفي أقيمت الواو مقامهما فعملت الجر في اختلاف  
والنصب في آيات وتكبر آيات في المواقع الثلاثة للتفخيم كما وكيفاً واختلاف الفواصل  
لاختلاف مراتب الآيات في الدقة والجلال ( تلك آيات الله ) مبتدأ وخبر وقوله تعالى  
( تتلوها عليك ) حال عاملها معنى الإشارة وقيل هو الخبر وآيات الله بدل أو عطف بيان  
( بالحق ) حال من فاعل تلو ومن مفعوله أى تلاوها محققين أو متلبسة بالحق ( فأى  
حديث ) من الأحاديث ( بعد الله وآياته ) أى بعد آيات الله وتقديم الاسم الجليل  
لتعظيمها كما في قولهم أعجبنى زيد وكرمه أو بعد حديث الله الذى هو القرآن حسبما نطق  
به قوله تعالى « الله نزل أحسن الحديث » وهو المراد بآياته أيضا ومناطق العطف التغيرات  
العنوانى ( يؤمنون ) بصيغة الغيبة وقرأه بالتاء ( ويل لكل أفاك ) كذاب ( أليم ) كثير

الآيات (يسمع آيات الله) صفة أخرى لأفلاك وقيل استئناف وقيل حال من الضمير في أئيم (تتلى عليه) حال من آيات الله ولا ماساغ لجعله مفعولا ثانيا ليسمع لان شرطه أن يكون ما بعده مما لا يسمع كقولك سمعت زيدا يقرأ (ثم يصر) أى يقيم على كفره وأصله من اصرار الحمار على العانة (مستكبرا) عن الايمان بما سمعه من آيات الله تعالى والاذعان لما تنطق به من الحق مزدرى لها معجبا بما عنده من الاباطيل وقيل نزالت في النضر بن الحرث وكان يشتري من أحاديث الاعاجم ويشغل بها الناس عن استماع القرآن لكنها وردت بعبارة عامة ناعية عليه وعلى كل من يسير سيرته ما هم فيه من الشر والفساد وكلمة ثم لاستبعاد الاصرار والاستكبار بعد سماع الآيات التي حقه أن تدع لها القلوب وتخضع لها الرقاب كما في قول من قال «يرى غمرات الموت ثم يزورها» (كان لم يسمعها) أى كأنه لم يسمعها تخفف وحذف ضمير الشأن والجملة حال من يصر أى يصر شيئا بغير السامع (فبشره بعذاب أليم) على اصراره واستكباره (ولم اذعن من آياتنا شيئا) أى إذا بلغه من آياتنا شيء وعلم أنه من آياتنا لا أنه عليه كما هو عليه فانه بمنزل من ذلك العلم وقيل إذا علم منها شيئا يمكن أن يتشبث به المعاند ويجد له محملا فاسدا يتوصل به إلى الطمن والغمزة (اتخذها) أى الآيات كلها (هزوا) أى مهزوا بها لا ماسمعه فقط وقيل الضمير للشيء والتأنيث لانه في معنى الآية (أولئك) اشارة إلى كل أفلاك من حيث الاتصاف بما ذكر من القبايح والجمع باعتبار الشمول للكل كما في قوله تعالى «كل حزب بما لديهم فرحون» كما أن الأفراد فيما سبق من الضمائر باعتبار كل واحد واحد (لهم) بسبب جنائياتهم المذكورة (عذاب مهين) وصف العذاب بالإهانة توفية لحق استكبارهم واستهزائهم بآيات الله سبحانه وتعالى (من ورائهم جهنم) أى من قدامهم لانهم متوجهون إلى ما أعد لهم أو من خلفهم لانهم معرضون عن ذلك مقبائون على الدنيا فان وراء اسم للجهة التي يوارى بها الشخص من خلف وقدام (ولا يغني عنهم) ولا يدفع (ما كسبوا) من الأموال والأولاد (شيئا) من عذاب الله تعالى شيئا من الاغناء (ولا ما اتخذوا من دون الله أولياء) أى الأصنام وتوسيط حرف النفي بين المعطوفين مع أن عدم اغناء الأصنام أظهر وأجلى من عدم اغناء الأموال والأولاد قطعا مبنى على زعمهم الفاسد حيث كانوا يطعمون في شفا عتهم وفيه تهكم (ولهم) فيما وراءهم من جهنم (عذاب عظيم) لا يقادر قدره (هذا) أى القرآن (هدى) في غاية السكال من الهداية كأنه نفسها (والذين كفروا) أى بالقرآن وانما وضع موضع ضميره قوله تعالى (بآيات ربهم) لزيادة تشنيع كفرهم

به وتفضيع حالهم ( لهم عذاب من رجز ) أى من أشد العذاب ( ألم ) بالرفع صفة عذاب وقرىء بالجر على أنه صفة رجز وتبين عذاب في المواقع الثلاثة للتفخيم ورفعها اما على على الابتداء واما على الفاعلية ( الله الذى سخر لكم البحر ) بأن جعله أماس السطح يطفو عليه ما يتدخل بالآخشاب ولا يمنع الغوص والخرق لميعانه ( لتجرى الفلك فيه بأمره ) وأتم راكبوها ( ولتبتغوا من فضله ) بالنجارة والغوص والصيد وغيرها ( ولعلكم تشكرون ) ولكي تشكروا النعم المترتبة على ذلك ( وسخر لكم ما فى السموات وما فى الأرض ) من الموجرات بأن جعلها مدارا لمنافعكم ( جميعاً ) اما حال من ما فى السموات والأرض أو توكيد له ( منه ) متعلق بمحذوف هو صفة لجيها أو حال من ماى جميعا كائنا منه تعالى أو سخر لكم هذه الأشياء كائنة منه مخلوقة له تعالى أو خبر لمحذوف أى هى جميعا منه تعالى وقرىء منه على المفعول له ومنه على أنه فاعل سخر على الاسناد المجازى أو خبر مبتدأ محذوف أى ذلك منه ( إن فى ذلك ) أى فيما ذكر من الأمور العظام ( لآيات ) عظيمة الشأن كثيرة العدد ( لعلهم يتفكرون ) فى بدائع صنع الله تعالى فانهم يقفون بذلك على جلائل نعمه تعالى ودقائقها ويوقفون لشكرها ( قل للذين آمنوا ) حذف المفعول لدلالة ( يغفروا ) عليه فانه جواب للأمر باعتبار تعلقه به لا باعتبار نفسه فقط أى قل لهم اغفروا يغفروا ( للذين لا يرجون أيام الله ) أى يغفروا ويصفحوا عن الذين لا يتوقعون وقائعه تعالى بأعدائه من قوتهم أيام العرب لوقائعها وقيل لا يأملون الأوقات التى وقها الله تعالى لثواب المؤمنين ووعدهم بالفوز فيها قيل نزلت قبل آية القتال ثم نسخت بها وقيل نزلت فى عمر رضى الله عنه حين شتمه غفارى فهم أن يبطش به وقيل حين قال ابن أبى ماقال وذلك أنهم نزلوا فى غزوة بنى المصطلق على بئر يقال لها المريسيع فأرسل ابن أبى غلامه يستقى فأبطأ عليه فلما أتاه قال له ما حبسك قال غلام عمر قعد على طرف البئر فما ترك أحدا يستقى حتى ملأ قرب النبي صلى الله عليه وسلم وقرب أبى بكر فقال ابن أبى ما مثلنا ومثل هؤلاء إلا كما قيل سمن كلبك يأكلك فبلغ ذلك عمر رضى الله عنه فاشتعل سيفه يريد التوجه اليه فأنزلها الله تعالى ( ليجزى قوما بما كانوا يكسبون ) لتعليل للأمر بالمغفرة والمراد بالقوم المؤمنون والتشكيك لمدهم والثناء عليهم أى أمروا بذلك ليجزى يوم القيامة قوما بما قور قوما مخصوصين بما كسبوا فى الدنيا من الاعمال الحسنة من جعلتها الصبر على أذية الكفار والاعضاء عنهم بكظم الغيظ واحتمال المكروه ما يقصر عنه البيان من الثواب العظيم هذا وقد جوز أن

يراد بالقوم الكفرة وبما كانوا يكسبون سيئاتهم التي من حملتها ما حكي من الكلمة الخبيثة والتكثير للتحقير وفيه أن مطلق الجزاء لا يصلح تعليلاً للامر بالمغفرة لتحقيقه على تقدير المغفرة وعدمها فلا بد من تخصيصه بالكل بأن لا يتحقق بعض منه في الدنيا أو بما يصدر عنه تعالى بالذات وفي ذلك من التكلف ما لا يخفى وأن يراد كلا الفريقين وهو أكثر تكلفاً وأشد تمحلاً وقرىء ليجزى قوم وليجزى قوماً أي ليجزى الجزاء قوماً وقرىء ليجزى بنون العظمة (من عمل صالحاً فلنفسه ومن أساء فعليها) لا يكاد يسرى عمل إلى غير عامله (ثم إلى ربكم) مالك أموركم (ترجعون) فيجازيكم على أعمالكم خيراً كان أو شراً (ولقد آتينا بني اسرائيل الكتاب) أي التوراة (والحكم) أي الحكمة النظرية والعملية الفقه في الدين أو فصل الخصومات بين الناس إذ كان الملك فيهم (والنبوة) حيث كثر فيهم الانبياء ما لم يكن في غيرهم (ورزقناهم من الطيبات) مما أحل الله تعالى من اللذات كالمن والسلوى (وفضلناهم على العالمين) حيث آتيناهم ما لم تؤت من عداهم من فلق البحر واطلال الغمام ونظائرهما وقيل على عالمي زمانهم (وآتيناهم بينات من الأمر) دلائل ظاهرة في أمر الدين ومعجزات القاهرة وقال ابن عباس رضي الله عنهما هو العلم بمبعث النبي صلى الله عليه وسلم وما بين لهم من أمره وأنه يهاجر من تهامة إلى يثرب ويكون أنصاره أهل يثرب (فالاختلفوا) في ذلك الأمر (الامن بعدما جاءهم العلم) بحقيقته وحقيقته فجعلوا ما يوجب زوال الخلاف موجباً لرسوخه (بغيا بينهم) أي عداوة وحسداً لا شكاً فيه (ان ربك يقضى بينهم يوم القيامة) بالموأخذة والجزاء (فيما كانوا فيه يختلفون) من أمر الدين (ثم جعلناك على شريعة) أي سنة وطريقة عظيمة الشأن (من الأمر) أي أمر الدين (فاتبعها) باجرائها أحكامها في نفسك وفي غيرك من غير إخلال بشيء منها (ولا تتبع أهواء الذين لا يعلمون) أي آراء الجملة واعتقاداتهم الزائفة التابعة للشهوات وهم رؤساء قريش كانوا يقولون له عليه الصلاة والسلام ارجع إلى دين آبائك (انهم لن يغنوا عنك من الله شيئاً) مما أراد بك ان اتبعتمهم (وان الظالمين بعضهم أولياء بعض) لا يؤيهم ولا يتبع أهواءهم الا من كان ظالماً مثلهم (والله ولي المتقين) الذين أنت قدوتهم فدم على ما أنت عليه من تولية خاصة والاعراض عما سواه بالكلية (هذا) أو القرآن أو اتباع الشريعة (بصائر للناس) فإن ما فيه من معالم الدين وشعائر الشرائع بمنزلة البصائر في القلوب (وهدي) من ورطة الضلالة (ورحمة) عظيمة (لقوم) يوقنون من شأنهم الايقان بالأمور (أم حسب الذين اجترحوا السيئات) استئناف مسوق لبيان تباین حالی المسیتین والمحسنین إثريان تباین حالی الظالمین والمتقين وأما منقطعة وما فيها من معنى بل للاتصال من البيان الأول إلى الثاني والهمزة لانكار الحسبان لكن



لا بطريق انكار الوقوع ونفيه كما في قوله تعالى « أم نجعل الذين آمنوا وعملوا الصالحات كالمفسدين في الارض أم نجعل المتقين كالفجار » بل بطريق انكار الواقع واسقباحه والتوبيخ عليه والاجتراح الاكتساب ( أن نجعلهم ) أى نصيرهم في الحكم والاعتبار وهم على ما هم عليه من مساوى الاحوال ( كالذين آمنوا وعملوا الصالحات ) وهم فيما هم فيه من محاسن الاعمال ونعامهم معاملة لهم في الكرامة ورفع الدرجة وقوله تعالى ( سواء يحياهم ومماتهم ) أى يحيا الفريقين جميعا ومماتهم حال من الضمير في الطرف والموصول معا لاشتراكه على ضميريهما على ان السواء بمعنى المستوى وبحياهم ومماتهم مرتفعان به على الفاعلية والمعنى أم حسبو أن نجعلهم كائين مثلهم حال كون الكل مستويا بحياهم ومماتهم كلالا يستوون في شيء منهما فان هؤلاء في عز الايمان والطاعة وشرفهما في الحيا وفي رحمة الله تعالى ورضوانه في المات وأولئك في ذل الكفر والمعاصي وهوانهما في الحيا وفي لعنة الله والعذاب الخالد في الممات شتان بينهما وقد قيل المراد انكار أن يستووا في الممات كما استووا في الحياة لان المسيئين والمحسنين مستويا بحياهم في الرزق والصحة وانما يفترقون في الممات وقرى بحياهم ومماتهم بالنصب على انهما ظرفان كمتقدم الحاج وسواء حال على حاله أى حال كونهم مستوين في حياهم ومماتهم وقد ذكر في الآية الكريمة وجوه أخر من الاعراب والذي يليق بجزالة التنزيل هو الاول فتدبر وقرى وسواء بالرفع على أنه خبر وبحياهم مبتدأ فقيل الجملة بدل من الكاف وقيل حال وأيا ما كان فنسبة حسبان التساوى اليهم في ضمن الانكار والتوبيخ مع انهم بمنزل منه جازمون بفضلهم على المؤمنين للمبالغة في الاتكار والتشديد في التوبيخ فان انكار حسبان التساوى والتوبيخ عليه انكار لحسبان الجزم بالفضل والتوبيخ عليه على أبلغ وجه وآ كذبه ( سواء ما يحكمون ) أى سواء حكمهم هذا أو بشئ شيئا حكموا به ذلك ( وخلق الله السموات والارض بالحق ) استئناف مقرر لما سبق من الحكم فان خلق الله تعالى لهما ولما فيهما بالحق المقتضى لادل يستدعى لا محالة تفضيل المحسن على المسيء في الحيا والممات واتصار المظلوم من الظالم واذا لم يطرد ذلك في الحيا فهو بعد الممات حتما ( ولتجزى كل نفس بما كسبت ) عطف على بالحق لان فيه معنى التعليل اذ معناه خلقها مقرونة بالحكمة والصراف دون اللبس والباطل فخالصه خلقها لاجل ذلك ولتجزى الخ أو على علة محذوفة مثل ليدل بها على قدرته أو لادل ولتجزى ( وهم ) أى النفوس المدلول عليها بكل نفس ( لا يطالبون ) بنفس شراب أو بزيادة عقاب وتسمية ذلك ظاهرا مع أنه ليس كذلك على ما عرف من فائدة أهل السنة لبيان غاية تنزه ساحة لطفه تعالى عما ذكر بتزليه منزلة الظلم الذى يستحيل

صدوره عنه تعالى ( أقرأيت من اتخذ آلهه هواه ) تعجيب من حال من ترك متابعة الهدى الى مطارعة الهوى فكأنه عبده أى أنظرت فرأيت أنه فان ذلك مما يقضى منه العجب وقرى آلهته هواه لان أحدهم كان يستحسن حجراً فيعبده فاذا رأى أحسن منه رفضه اليه فكأنه اتخذ آلهة شتى ( وأضلله الله ) وخذله ( على علم ) أى عالماً بضلاله وتبديله لفطرة الله تعالى التي فطر الناس عليها ( وختم على سمعه وقلبه ) بحيث لا يتأثر بالمواعظ ولا يشكر في الآيات والنذر ( وجعل على بصره غشاوة ) مانعة عن الاستبصار والاعتبار وقرى بفتح الغين وضمها وقرى غشوة ( فمن يهديه من بعد الله ) أى من بعد إضلاله تعالى إياه بموجب تعاميه عن الهدى وتماديه في الغي ( أفلا تذكرون ) أى ألا تلاحظون فلا تذكرون وقرى تذكرون على الاصل ( وقالوا ) بيان لاحكام ضلالهم المحكى أى قالوا من غاية غيهم وضلالهم ( ماهى ) أى ما الحياة ( إلا حياتنا الدنيا ) التي نحن فيها ( نموت ونحيى ) أى بصيغتنا الموت والحياة فيها وليس وراء ذلك حياة وقيل تكون نطفة ومقبلها وما بعدها ونحيا بعد ذلك أو نموت بأنفسنا ونحيا ببقاء أولادنا أو يموت بعضنا ويحيا بعضنا وقد جوز أن يريدوا به التناسخ فانه عقيدة أكثر عبدة الاوثان وقرى نحيى ( وما يهلكنا إلا الدهر ) الامرور الزمان وهو فى الاصل مدة بقاء العالم من دهره أى غلبه وقرى الادهر يمر وكانوا يزعمون أن المؤثر فى هلاك الانفس هو مرور الايام والليالى وينكرون ملك الموت وقبضه للارواح بامر الله تعالى ويضيفون الحوادث الى الدهر والزمان ومنه قوله صلى الله عليه وسلم لا نسبوا الدهر فان الله هو الدهر أى فان الله هو الآتى بالحوادث لا الدهر ( وما لهم بذلك ) أى بما ذكر من اقتصار الحياة على ما فى الدنيا واستناد الحياة والموت الى الدهر ( من علم ) ما مستند الى عقل او نقل ( انهم الا يظنون ) ما هم الا قوم قصارى امرهم الظن والتقليد من غير أن يكون لهم شىء يصح ان يتمسك به فى الجملة هذا معتقدهم الفاسد فى أنفسهم ( واذا تتلى عليهم آياتنا ) الناطقة بالحق الذى من جملته البعث ( بينات ) واضحات الدلالة على ما نطق به أو بينات له ( ما كان حججهم ) بالنصب على انه خبر كان أى ما كان متمسكاً لهم شىء من الاشياء ( الا أن قالوا ائتوا بآياتنا ان كنتم صادقين ) فى أنا نبعث بعد الموت أى الا هذا القول الباطل الذى يستحيل أن يكون من قبيل الحجة وتسميته حجة اما لسوقهم إياه مساق الحجة على سبيل التهمك بهم أو لانه من قبيل : تحية يذمهم ضرب وجميع : وقرى برفع حججهم على أنها اسم كان فالمعنى ما كان حججهم شىء من الاشياء الا هذا القول الباطل ( قل الله يحكمكم ) ابتداء ( ثم

يبتكم) عند انقضاء آجالكم لا كما تزعمون من أنكم تحيون وتموتون بحكم الدهر  
(ثم يجمعكم) بعد الموت (الى يوم القيامة) للجزاء (لاريب فيه) أى فى جمعكم فان  
من قدر على البدء قدر على الاعادة والحكمة اقتضت الجمع للجزاء لا محالة والوعد المصدق  
بالآيات دل على وقوعها حتما والاثبات بآبائهم حيث كان مزاحما للحكمة التشريعية  
امتنع ايقاعه (ولكن أكثر الناس لا يعلمون) استدرأك من قوله تعالى «لا ريب فيه»  
وهو اما من تمام الكلام المأمور به أو كلام مسوق من جهته تعالى تحقيقا للحق  
وتنبها على أن ارتياهم لجهلهم وقصورهم فى النظر والتفكر لا لان فيه شائبة ريب  
ما (ولله ملك السموات والارض) بيان لاختصاص الملك المطلق والتصرف الكلى  
فيهما وفيما بينهما بالله عز وجل لإثبات تصرفه تعالى فى الناس بالاحياء والاماتة  
والبعث والجمع للمجازاة (ويوم تقوم الساعة يومئذ يخسر المبطلون) العامل فى يوم  
يخسر ويومئذ بدل منه (وترى كل أمة) من الامم المجموعة (جاثية) باركة على الركب  
مستوفزة وقرى. جاذية أى جالسة على أطراف الاصابع والجلد وأشد استيفازا من  
الجلو وعن ابن عباس رضى الله عنهما جاثية مجتمعة وقيل جماعات من الجثوة وهى  
الجماعة (كل أمة تدعى الى كتابها) الى صحيفة أعمالها وقرى. كل بالنصب على أنه بدل  
من الاول وتدعى صفة أو حال أو مفعول ثان (اليوم تجزون ما كنتم تعملون) أى  
يقال لهم ذلك وقوله تعالى (هذا كتابنا) النخ من تمام ما يقال حيث ذو حيث كان كتاب  
كل أمة مكتوبا بأمر الله تعالى أضيف الى نون العظمة تفخيما لشأنه وتهويلا لامره  
فهذا مبتدا وكتابنا خبره وقوله تعالى (ينطق عليكم) أى يشهد عليكم (بالحق) من  
غير زيادة ولا نقص خبر آخر أو حال والحق حال من فاعل ينطق وقوله تعالى (انا  
كننا نستنسخ) النخ تعليل لنطقه عليهم بأعمالهم من غير اخلال بشيء منها أى انا كنا  
فيما قبل نستكتب الملائكة (ما كنتم تعملون) فى الدنيا من الاعمال حسنة كانت أو  
سيئة وقوله تعالى (فأما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فيدخلهم ربهم فى رحمته) أى  
فى جنته تفصيل لما يفعله بالامم بعد بيان ما خوطبوا به من الكلام المنظوى على  
الوعد والوعيد (ذلك) أى الذى ذكر من الادخال فى رحمته تعالى (هو الفوز المبين)  
الظاهر كونه فوزا لا فوزا راءه (وأما الذين كفروا أفلم تكن آياتى تتلى عليكم) أى  
فيقال لهم بطريق التوبيخ والتفريع ألم يكن تأنيكم رسلى فلم تكن آياتى تتلى عليكم  
خاف المعطوف عليه ثمة بدلالة القرينة عليه (فاستكبرتم) عن الايمان بها وكنتم قوما  
مجرمين (أى قوما عادتهم الاجرام) واذا قيل ان وعد الله (أى ما وعده من الامور

الآتية أو وعده بذلك (حق) أى واقع لاحالة أو مطابق للواقع (والساعة) التى هى أشهر ما وعده (لاريب فيها) أى فى وقوعها وقرىء والساعة بالنصب عطفًا على اسم إن وقرأة الرفع للعطف على محل أن واسمها (قلتم) لغاية عتوكم (ماندرى ما الساعة) أى أى شئ هى استغرابا لها (ان نظن الاظنا) أى مانفعل الاظنا وقد مر تحقيقه فى قوله تعالى « ان أتبع الامايوحى الى » وقيل ما نعتقد الاظنا أى لاعلمنا وقيل مانحن الانظن ظنا وقيل مانظن الاظنا ضعيفا ويرده قوله تعالى (و مانحن بمستيقنين) أى لامكانه فان مقابل الاستيقان مطلق الظن لا الضعيف منه ولعل هؤلاء غير القائلين ماهى الا حياتنا الدنيا (وبداهم) أى ظهر لهم حينئذ سيئات ما عملوا على ماهى عليه من الصورة المنكرة لهاائلة وعائنا وخامة عاقبتها أوجزاء السيئة سيئة (وحاق بهم ما كانوا به يستهزؤن) من الجزاء والعقاب (وقيل اليوم ننساكم) تترككم فى العذاب ترك المنسى (كأنسيتم) فى الدنيا (لقاء يومكم هذا) أى كما تركتم عدته ولم تبالوا به وإضافة اللقاء الى اليوم اضافة المصدر الى ظرفه (وماؤاكم النار وما لكم من ناصرين) أى ما لاحد منكم ناصر واحد يخلصكم منها (ذلكم) العذاب (بانكم) بسبب أنكم (اتخذتم آيات الله هزوا) مهزوأها ولم ترفعوا لها رأسا (وغرتم الحياة الدنيا) فحسبتم أن لاهياة سواها (فالיום لا يخرجون منها) أى من النار وقرىء يخرجون من الخروج والالتفات الى الغيبة للايدان باسقاطهم عن رتبة الخطاب استهانة بهم أو بنقلهم من مقام الخطاب الى غيبة النار (ولاهم يستعقبون) أى يطلب منهم أن يعتبوا ربهم أى يرضوه لقوات أو انه (فله الحمد) خاصة (رب السموات ورب الارض رب العالمين) فلا يستحق الحمد أحد سواه وتكرير الرب للتأكيد والايذان بان ربو بيته تعالى لكل منها بطريق الاصلة وقرىء برفع الثلاثة على المدح باضمار هو (وله الكبرياء فى السموات والارض) لظهور آثارها وأحكامها فيهما وإظهارهما فى موقع الاضمار لتفخيم شأن الكبرياء (وهو العزيز) الذى لا يغلب (الحكيم) فى كل ما قضى وقدر فاحمدوه وكبروه وأطيعوه عن النبي عليه الصلاة والسلام من قرأ حم الجاثية ستر الله تعالى عورته وسكن روعته يوم الحساب ..

### (سورة الاحقاف مكية وآياتها أربع أو خمس وثلاثون آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم) (حم تنزيل الكتاب من الله العزيز الحكيم) الكلام فيه كالذى مر فى مطلع السورة السابقة (ما خلقنا السموات والارض) بما فيهما من

وزيم او جمع مقدر بمضاف أى ذابذع وقد جوز ذلك فى القراءة الاولى ايضا على أنه مصدر كانوا يقتزحون عليه عليه الصلاة والسلام آيات عجيبة ويسألونه عن المغيبات عنادا ومكابرة فأمر عليه السلام بأن يقول لهم ما كنت بديعا من الرسل قادرا على ما لم يقدروا عليه حتى آتيكم بكل ما تقرحونه وأخبركم بكل ما تسألون عنه من الغيوب فإن من قبل من الرسل عليهم الصلاة والسلام ما كانوا يأتون إلا بما آتاهم الله تعالى من الآيات ولا يخبرونهم إلا بما أوحى إليهم وما أدرى ما يفعل بى والابكم أى شئ يصينافما يستقبل من الزمان من أفعاله تعالى وماذا يقدر لنا من قضايها وعن الحسن رضى الله عنه ما أدرى ما يصير اليه امرى وأمركم فى الدنيا وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما ما يفعل بى وبكم فى الآخرة وقال هو منسوخة بقوله تعالى «ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر» وقيل يجوز أن يكون المنفى هي الدراية المفصلة والظاهر الاوفق لما ذكر من سبب النزول أن ما عبارة عما ليس عليه من وظائف النبوة من الحوادث والواقعات الدنيوية دون ما سيقع فى الآخرة فان العلم بذلك من وظائف النبوة وقد ورد به الوحي الناطق بتفاصيل ما يفعل بالجانبين هذا وقد روى عن السكيتي أن أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قالوا له عليه السلام وقد ضجروا من أذية المشركين حتى متى نكون على هذا فقال «ما أدرى ما يفعل بى ولا بكم أترك بكم أم أومر بالخروج إلى أرض ذات نخيل وشجر قدرفعت لورأيتها» يعنى فى منامه وجوز أن تكون ما موصولة والاستفهامية أقضى لحق مقام التبرؤ عن الدراية وتكرير لالتذكير النفى المنسحب اليه وتأكيده وقرئ ما يفعل على اسناد الفعل إلى ضميره تعالى ( ان أتبع إلا ما يوحى إلى ) أى ما أفعل إلا أتباع ما يوحى إلى على معنى قصر أفعاله عليه الصلاة والسلام على اتباع الوحي لا قصر اتباعه على الوحي كما هو المتسارع إلى الأفهام وقد مر تحقيقه فى سورة الانعام وقرئ يوحى على البناء للفاعل وهو جواب عن اقتراحهم الاخبار عما يوحى اليه عليه السلام من الغيوب وقيل عن استعجال المسلمين أن يتخلصوا عن أذية المشركين والأول هو الأوفق لقوله تعالى ( وما أنا إلا نذير ) أنذركم عذاب الله تعالى حسما يوحى إلى ( مبين ) بين الأنذار بالمعجزات الباهرة ( قل أرأيتم ان كان ) أى ما يوحى إلى من القرآن ( من عند الله ) لا سحرا ولا مفترى كما تزعمون وقوله تعالى ( وكفرتم به ) حال بأضمار قد من الضمير فى الخبر وسطت بين أجزاء الشرط مسارعة إلى التسجيل عليهم بالكفر أو عطف على كان كما فى قوله تعالى «قل أرأيتم ان كان من عند الله ثم كفرتم به» لكن لا على أن نظامه فى سلك الشرط المتردد بين الوقوع وعدمه عندهم باعتبار

حاله أفي نفسه بل باعتبار حال المعطوف عليه عندهم فإن كفرهم به أمر محقق عندهم به أيضاً وإنما ترددهم في أن ذلك كفر بما من عند الله تعالى أم لا وكذا الحال في قوله تعالى (وشهد شاهد من بني إسرائيل) وما بعده من القلين فإن الكل أمور محققة عندهم وإنما ترددهم في أنها شهادة وإيمان بما من عند الله تعالى واستكبار عنه أولاً والمعنى أخبروني إن كان ذلك في الحقيقة من عند الله وكفرتهم به وشهد شاهد عظيم الشأن من بني إسرائيل الواقفين على شؤون الله تعالى وأسرار الوحي بما أوتوا من التوراة (على مثله) أي مثل القرآن من المعاني المنطوية في التوراة المطابقة لما في القرآن من التوحيد والوعد والوعيد وغير ذلك فإنها عين ما فيه في الحقيقة كما يعرب عنه قوله تعالى «وانه لفي زبر الأولين» وقوله تعالى «إن هذا لفي الصحف الأولى» والمثلية باعتبار تأديتها بعبارات أخر أو على مثل ما ذكر من كونه من عند الله تعالى والمثلية لما ذكر وقيل المثل صلة والفاء في قوله تعالى (فآمن) للدلالة على أنه سارع إلى الإيمان بالقرآن لما علم أنه من جنس الوحي الناطق بالحق وهو عبد الله بن سلام لما سمع بمقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة أنه فظن إلى وجهه الكريم فعلم أنه ليس بوجه كذاب وتأمله فتحقق أنه النبي المنتظر يقال له إني سألتك عن ثلاث لا يعلمن إلا نبي ما أول اشراط الساعة وما أول طعام يأكله أهل الجنة والولد ينزع إلى أبيه أو إلى أمه فقال عليه الصلاة والسلام أما أول اشراط الساعة فنار تحترقهم من المشرق إلى المغرب وأما أول طعام أهل الجنة فزيادة كبد حوت وأما الولد فان سبق ماء الرجل نزعته وان سبق ماء المرأة نزعته فقال أشهد أنك رسول الله حقاً فقام ثم قال يا رسول الله إن اليهود قوم بهت فان علموا بإسلامي قبل أن تسألهم عني بهتوني عندك فجاءت اليهود فقال لهم النبي عليه الصلاة والسلام أي رجل عبد الله فيكم فقالوا خيرنا وابن خيرنا وسيدنا وابن سيدنا وأعلمنا وابن أعلمنا قال رأيتم أن أسلم عبد الله قالوا أعاذة الله من ذلك فخرج اليهم عبد الله فقال أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمداً رسول الله فقالوا شرنا وابن شرنا واتنقصوه قال هذا ما كنت أخاف يا رسول الله وأحذر قال سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه ما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لاحد يمشي على الأرض إنه من أهل الجنة إلا لعبد الله بن سلام وفيه نزل وشهد شاهد الآية وقيل الشاهد موسى عليه السلام وشهادته بما في التوراة من بعثة النبي عليهما الصلاة والسلام وبه قال الشعبي وقال مسروق والله ما نزلت في عبد الله بن سلام فان آي حم نزلت بمكة وإنما أسلم عبد الله بالمدينة وأجاب السكابي بأن الآية مدنية وإن كانت السورة مكية (واستكبرتم)

٥٧٤ القرآن أساس للكتب السماوية بآية ( وهذا كتاب مصدق لسانا عربيا ) الخ

عطف على شهد شاهد وجواب الشرط محذوف والمعنى أخبروني ان كان من عند الله تعالى وشهد على ذلك أعلم بنى اسرائيل فآمن به من غير تلغشهم واستكبرتم عن الايمان به بعد هذه المرتبة من أضل منكم بقرينة قوله تعالى « قل أرأيتم ان كان من عند الله ثم كفرتم به من أضل ممن هو في شقاق بعيد » وقوله تعالى ( ان الله لا يهدي القوم الظالمين ) فان عدم الهداية مما ينبىء عن الضلال قطعاً. ووصفهم بالظلم للاشعار بعلّة الحكم فان تركه تعالى لهدايتهم لظلمهم ( وقال الذين كفروا ) حكاية لبعض آخر من أقاويلهم الباطلة في حق القرآن العظيم والمؤمنين به أى قال كفار مكة ( للذين آمنوا ) أى لاجلهم ( لو كان ) أى ما جاء به عليه الصلاة والسلام من القرآن والدين ( خيراً ما سبقونا اليه ) فان معالى الأمور لا ينالها أبدى الأراذل وهم سقاط عامتهم فقراء وموال ورعاة قالوه زهما منهم أن الرياسة الدينية مما ينال باسباب دنيوية كما قالوا لو لا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم وزل عنهم أنها منوطة بكالات نفسانية وملكات روحانية مبناها الأعراض عن زخارف الدنيا الدينية والاقبال على الآخرة بالكلية وأن من فاز بها فقد حازها بحذاقها ومن حرماها فله منها من خلاق وقيل قاله بنو عامر وخطفان وأسد وأشجع لما أسلم جنيته ومزينة وأسلم وغفار وقيل قاله اليهود حين أسلم عبد الله بن سلام وأصحابه وبأباه أن السورة مكية ولا بد حينئذ من الالتجاء الى ادعاء أن الآية نزلت بالمدينة ( ولذا لم يهتدوا به ) ظرف لمحذوف يدل عليه ما قبله ويترتب عليه ما بعده أى واذ لم يهتدوا بالقرآن قالوا ما قالوا ( فسيقولون ) غير مكلفين بنفى خيريته ( هذا إفك قديم ) كما قالوا أساطير الاولين وقيل المحذوف ظهر عنادهم وليس بذلك ( ومن قبله ) أى من قبل القرآن وهو خبر لقوله تعالى ( كتاب موسى ) قيل والجملة حالية أو مستأنفة وأياما كان فهو لرد قولهم هذا إفك قديم وإبطاله فان كونه مصدقاً لكتاب موسى مقرر لحقيقته قطعاً ( إماماً ورحمة ) حالان من كتاب موسى أى إماماً يقتدى به في دين الله تعالى وشرائعه كما يقتدى بالامام ورحمة من الله تعالى لمن آمن به وعمل بموجبه ( وهذا ) الذى يقولون في حقه ما يقولون ( كتاب ) عظيم الشأن ( مصدق ) أى لكتاب موسى الذى هو إمام ورحمة أو لما بين يديه من جميع الكتب الالهية وقد قرئ كذلك ( لساناً عربياً ) حال من ضمير الكتاب في مصدق أو من نفسه لتخصصه بالصفة وعاملها معنى الإشارة وعلى الاول مصدق وقيل مفعول لمصدق أى يصدق ذا لسان عربى ( لينذر الذين ظلموا ) متعلق بمصدق وفيه ضمير الكتاب أو الله أو الرسول

بشرى للمتقين المستقيمين بآية ( إن الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا ) الآية ٥٧٥

عليه الصلاة والسلام ويؤيد الأخير القراءة ببناء الخطاب ( وبشرى للمحسنين ) في حين النصب عطفًا على محل لينذر وقيل في محل الرفع على أنه خبر مبتدأ مضمرة أى وهو بشرى وقيل نعلي أنه عطف على مصدق ( إن الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا ) أى جمعوا بين التوحيد الذى هو خلاصة العلم والاستقامة فى أمور الدين التى هى منتهى العمل وثم للدلالة على تراخى رتبة العمل وتوقف الاعتداد به على التوحيد ( فلا خوف عليهم ) من حقوق مكروهه ( ولا هم يحزنون ) من فوات محبوب والفاء لتضمن الاسم معنى الشرط والمراد بيان دوام نفي الحزن لا بيان نفي دوام الحزن كما يوهمه كون الخبر مضارعًا وقد مر بيانه مرارًا ( أولئك ) الموصوفون بما ذكر من الوصفين الجليلين ( أصحاب الجنة خالدين فيها ) حال من المستكن فى أصحاب وقوله تعالى ( جزاء ) منصوب إما بعامل مقدر أى يحزون جزاء أو بمعنى ما تقدم فان قوله تعالى أولئك أصحاب الجنة فى معنى جازيتهم ( بما كانوا يعملون ) من الحسنات العلية والعملية ( ووصينا الانسان ) بأن يحسن ( بوالديه احسانا ) وقرى حسنا أى بأن يفعل بهما حسنا أى فعلا ذا حسن أو كانه فى ذاته س الحس لفرط حسنه وقرى بضم السين أيضا وفتحهم أى بأن يفعل بهما فعلا حسنا أو وصينا أيضا حسنا ( حملته أمه كرها ووضعته كرها ) أى ذات كره أو حملا ذا كره وهو المشقة وقرى بالفتح وهما لغتان كالفقر والفقر وقيل المضموم اسم والمفتوح مصدر ( وحمله وفصاله ) أى مدة حمله وفصاله وهو الفطام وقرى وفصله والفصل والفصال كالفطم والفطام بناء ومعنى والمراد به الرضاع التام المنتهى به كما أراد بالامد المدة من قال :

كل حى مستكمل مدة العلم ر و مواد اذا انتهى أمده

( ثلاثون شهرا ) تمضى عليها بمعاناة المشاق ومقاساة الشدائد لاجله وهذا دليل على ان أقل مدة الحمل ستة اشهر لما انه اذا حط عنه لفصال حولان لقوله تعالى وحولين كاملين لمن اراد ان يتم الرضاعة يبقى للحمل ذلك قيل ولعل تعيين اقل مدة الحمل واكثر مدة الرضاع لانضباطهما وتحقق ارتباط النسب والرضاع بهما ( حتى اذا بلغ اشده ) أى اكتمل واستحكم قوته وعقله ( وبلغ أربعين سنة ) قيل لم يبعث نبي قبل أربعين وقرى حتى اذا استوى وبلغ اشده ( قال رب أوزعني ) أى ألهمني وأصله أولعني من أوزعته بكدا ( أن أشكر نعمتك التى أنعمت على وعلى والدى ) أى نعمة الدين أو ما يعمها وغيرها ( وان أعمل صالحا ترضاه ) التكثير للتفخيم والتكثير ( وأصلح لى فى ذريتي ) أى واجعل الصلاح ساريا فى ذريتي راسخا



٥٧٦ حق للستقى أن يطير فرجا بآية ( أولئك الذين تقبل عنهم أحسن ما عملوا )

فيهم كما في قوله يجرح في عراقها نصلي. قال ابن عباس أجاب الله تعالى دعاء أبي بكر رضى الله عنهم فأعقبت تسعة من المؤمنين منهم بلال وعامر بن فهيرة ولم يرد شيئا من الخير إلا أعاة الله تعالى عليه ودعا أيضا فقال وأصلح لى فى ذريتي فأجابه الله عز وجل فلم يكن له ولد إلا آمنوا جميعا فاجتمع له اسلام أبويه وأولاده جميعا فأدرك أبوه أبو فحافة رسول الله صلى الله عليه وسلم وابنه عبد الرحمن بن أبي بكر وابن عبد الرحمن أبو عتيق كلهم أدركوا النبي عليه الصلاة والسلام ولم يكن ذلك لاحد من الصحابة رضوان الله تعالى عليهم أجمعين ( انى تبنت اليك ) عما لا ترضاه أو عما يشغلنى عن ذكرك ( وانى من المسلمين ) الذين أخلصوا لك أنفسهم ( أولئك ) إشارة الى الانسان والجمع لان المراد به الجنس المتصف بالوصف المحكى عنه وما فيه من معنى البعد للاشعار بعلو رتبته وبعد منزلته أى أولئك المنعوتون بما ذكر من النعوت الجليلة ( الذين تقبل عنهم أحسن ما عملوا ) من الطاعات فان المباح حسن ولا يثاب عليه ( وتتجاوز عن سيئاتهم ) وقرئ الفعلان بالياء على اسنادهما الى الله تعالى وعلى بناءهما للمفعول ورفع أحسن على انه قائم مقام الفاعل وكذا الجار والمجرور ( فى أصحاب الجنة ) أى كائنين فى عدادهم منتظمين فى سلكهم ( وعد الصدق ) مصدر مؤكدا لما ان قوله تعالى تقبل وتتجاوز وعد من الله تعالى لهم بالتقبل والتجاوز ( الذى كانوا يوعدون ) على ألسنة الرسل ( والذى قال لوالديه ) عند دعوتهما له الى الايمان ( أف لكما ) هو صوت يصدر عن المرء عند تضجره واللام لبيان المؤقف له كما فى هيت لك وقرئ أف بالفتح والكسر بغير تنوين وبالحرركات الثلاث مع التنوين والموصول عبارة عن الجنس القائل ذلك القول ولذلك أخبر عنه بالمجموع كما سبق قيل هو فى الكافر العاق لوالديه المكذب بالبعث. وعن قتادة هو نعت عبد سوء عاق لوالديه فاجر لربه وما روى من انها نزلت فى عبد الرحمن بن ابي بكر رضى الله عنهما قبل اسلامه يرد ما سياتى من قوله تعالى « أولئك الذين حق عليهم القول » الآية فانه كان من افاضل المسلمين وسرواتهم وقد كذبت الصديقة رضى الله عنها من قال ذلك ( أتعداني ان أخرج ) ابعت من القبر بعد الموت وقرئ أخرج من الخروج ( وقد خلت القرون من قبلى ) ولم يبعث منهم احد ( وهما يستغيثان الله ) يسألانه ان يغشيه بوقته للايمان ( ويلك ) أى قائلين له ويلك وهو فى الاصل دعاء عليه بالثبور اريد به الخت والتحريض على الايمان لاحقيقة الهلاك ( آمن ان وعد الله حق ) أى البعث أضافاه اليه تعالى تحقيقا للحق وتنبيها على خطئه فى اسناد الوعد اليهما وقرئ أن وعد الله

أى من آمن بأن وعد الله حق ( فيقول ) مكذبا لهما ( ما هذا ) الذى تسميانه وعد الله  
 ( الا أساطير الاولين ) أباطيلهم التى سطوروها فى الكتب من غير أن يكون لها حقيقة  
 ( أولئك ) القائلون هذه المقالات الباطلة ( الذين حق عليهم القول ) وهو قوله تعالى  
 لا بليس « لا ملأن جهنم منك وعن تبعك منهم أجمعين » كما ينبىء عنه قوله تعالى ( فى أمم  
 قد خلت من قبلهم من الجن والانس ) وقد مر تفصيله فى سورة آلهم السجدة ( انهم )  
 جميعا ( كانوا خاسرين ) قد ضيعوا فطرتهم الاصلية الجارية مجرى رهوس أموالهم  
 باتباعهم الشيطان والجملة تعليل للحكم بطريق الاستئناف التحقيقى ( ولكل ) من  
 الفريقين المذكورين ( درجات عما عملوا ) مراتب من أجزية ما عملوا من الخير  
 والشر والدرجات غالبية فى مراتب المثوبة وإيرادها ههنا بطريق التغليب ( وليوفيهم  
 أعمالهم ) أى أجزية أعمالهم وقرىء بنون العظمة ( وهم لا يظلمون ) بنقص ثواب  
 الاولين وزيادة عقاب الآخرين والجملة اما حال مؤكدة للتوفية أو استئناف مقرر  
 واللام متعلقة بمحذوف مؤخر كانه قيل وليوفيهم أعمالهم ولا يظلمهم حقوقهم فعل  
 ما فعل من تقدير الاجزية على مقادير أعمالهم فجعل الثواب درجات والعقاب درجات  
 ( ويوم يعرض الذين كفروا على النار ) أى يعذبون بها من قولهم عرض الاسارى  
 على السيف أى قتلوا وقيل يعرض النار عليهم بطريق القلب مبالغة ( أذهبتم طياتكم )  
 أى يقال لهم ذلك وهو الناصب للظرف وقرىء أذهبتم بهمزتين وبألف بينهما على  
 الاستفهام التوبيخى أى أصبتم وأخذتم ما كتب لكم من حظوظ الدنيا ولذا نذرها  
 ( فى حياتكم الدنيا واستمتعتم بها ) فلم يبق لكم بعد ذلك شىء منها ( فالיום تجزون عذاب  
 الهون ) أى الهوان وقد قرىء كذلك ( بما كنتم ) فى الدنيا ( تستكبرون فى الارض  
 بغير الحق ) بغير استحقاق لذلك ( وبما كنتم تفسقون ) أى تخرجون عن طاعة الله  
 عز وجل أى بسبب استكباركم وفسقكم المستمرين وقرىء تفسقون بكسر السين  
 ( واذا كر ) أى لكفار مكة ( أخا عاد ) أى هودا عليه السلام ( إذ أنذر قومه ) بدل اشتغال  
 منه أى وقت انذاره إياهم ( بالأحقاف ) جمع حقف وهو رمل مستطيل فيه مرتفع  
 فيه انحناء من احقوقف الشىء اذا اعوج وكانت عاد أصحاب عمد يسكنون بين رمال  
 مشرفة على البحر بارض يقال لها الشجر من بلاد اليمن وقيل بين عمان ومهرة ( وقد  
 خلت النذر ) أى الرسل جمع نذير بمعنى المنذر ( من بين يديه ) أى من قبله ( ومن  
 خلفه ) أى من بعده والجملة اعتراض مقرر لما قبله مؤكدا لوجوب العمل بموجب الانذار  
 وسط بين أنذر قومه وبين قوله ( أن لا تعبدوا الا الله ) مسارعة انى ما ذكر من التقرير

والأكدوا بذناهم باشتراكهم في العبارة المحكية والمعنى اذكر لقومك انذار هود قومهم عاقبة الشرك والعذاب العظيم وقد أنذر من تقدمه من الرسل ومن تأخر عنه قومهم مثل ذلك فاذا كرههم وأما جعلها حالا من فاعل أنذر على معنى أنه عليه الصلاة والسلام أنذرهم وقال لهم لا تعبدوا الا الله ( اني أخاف عليكم عذاب يوم عظيم ) وقد أعلمهم أن الرسل الذين بعثوا قبله والذين سيبعثون بعده كلهم منذرون نحو انذاره فغف ما فيه من تكلف تقدير الاعلام لا بد في نسبة الخلق الى من بعده من الرسل من تنزيل الآتي منزلة الخالي ( قالوا أجئتنا لتأفكنا ) أى تصرفنا ( عن آلهتنا ) عن عبادتها ( فأتينا بما تعبدنا ) من العذاب العظيم ( ان كنت من الصادقين ) في وعدك بنزوله بنا ( قال انما العلم ) أى بوقت نزوله أو العلم بجميع الاشياء التي من جملتها ذلك ( عند الله ) وحده لا علم بوقت نزوله ولا مدخل لي في آتيانه وحلوله وانما عليه عند الله تعالى فيأتيكم به في وقته المقدرة وأبلغكم ما أرسلت به من واجب الرسالة التي من جملتها بيان نزول العذاب ان لم تنتهوا عن الشرك من غير وقوف على وقت نزوله وفري أبلغكم من الابلاغ ( ولكنى أراكم قوما تجهلون ) حيث تقترحون على ما ليس من وظائف الرسل من الاتيان بالعذاب وتعيين وقته والفناء في قوله تعالى ( فلما رأوه ) فصيحة والضمير امامهم يوضحه قوله تعالى ( عارضا ) اما تمييزا أو حالا أو راجع الى ما استعجلوه بقولهم فأتتنا بما تعبدنا أى فأتاهم فلما رأوه بهجاء يعرض في أفق السماء ( مستقبل أوديتهم ) أى متوجه أوديتهم والاضافة فيه لفظة كما في قوله تعالى ( قالوا هذا عارض ممطرنا ) ولذلك وقعا وصفين للسكر ( بل هو ) أى قال هود وقد قرى كذلك وقرى قل وهو رد عليهم أى ليس الامر كذلك بل هو ( ما استعجلتم به ) من العذاب ( ريح ) بدل من ما أؤخر لمبتدأ محذوف ( فيها عذاب أليم ) صفة لريح وكذا قوله تعالى ( تدمر ) أى تهلك ( كل شيء ) من نفوسهم وأموالهم ( بأمر ربها ) وقرى بدمر كل شيء من دمر دمارا اذا هلك فالعائد الى الموصوف المحذوف أو هو الهاء في ربها ويجوز أن يكون استئنافا وارادا لبيان أن لكل ممكن فناء مقضيا منوطا بأمر بارئه وتكون الهاء لكل شيء لكونه بمعنى الاشياء وفي ذكر الامر والرب والاضافة الى الريح من الدلالة على عظمة شأنه عز وجل ما لا يخفى والفناء في قوله تعالى ( فأصبحوا لا يرى إلا مساكنهم ) فصيحة أى خفاءهم الريح فدمرتهم فأصبحوا بحيث لا يرى إلا مساكنهم وقرى ترى بالناء ونصب مساكنهم خطابا لكل أحد يتأتى منه الرؤية تنبيها على أن حالهم بحيث لوحض كل أحد بلادهم لا يرى فيها إلا مساكنهم ( كذلك ) أى مثل ذلك الجزء القطيع

( إذا أرسل الله العذاب على قوم ليس لهم في التخلص منه إلا الرجوع إليه ) ٥٧٩

( نجرى القوم المجرمين ) وقد مر تفصيل القصة في سورة الاعراف وقد روى أن  
الريح كانت تحمل الفسطاط والطعينة فترفعها في الجو حتى ترى كأنها جرادة قيل  
أول من أبصر العذاب امرأة منهم قالت رأيت ريحا فيها كشمس النار وروى أن أول  
ما عرفوا به أنه عذاب ما رأوا ما كان في الصحراء من رحلهم ومواشيهم تطير بها  
الريح بين السماء والارض فدخلوا بيوتهم وغلقوا أبوابهم فقلعت الريح الأبواب  
وصرعتهم فأمال الله تعالى الاحفاف فكانوا تحتها سبع ليال وثمانية أيام لهم انين ثم  
كشفت الريح عنهم فاحتملتهم فطرحتهم في البحر وروى أن هودا عليه السلام لما  
أحس بالريح خط على نفسه وعلى المؤمنين خطا الي جنب عين تبع وعن ابن عباس  
رضي الله عنهما اعتزل هود ومن معه في حظيرة ما يصيبهم من الريح الا ما يابن على  
الجلود وتلذه الانفس وانما لتمر من عاد بالظعن بين السماء والارض وتدمغهم بالحجارة  
( ولقد مكناهم ) أى قررنا عادا أو أقدرناهم وما في قوله تعالى ( فما ان مكناكم  
فيه ) موصولة أو موصوفة وان نافية أى في الذى أوفى شئ ما مكناكم فيه من السعة  
والبسطة وطول الاعمار وسائر مبادئ النصفات كما في قوله تعالى د ألم يروا كم أهلكننا  
من قبلهم من قرن مكناهم في الارض ما لم نمكن لكم وما يحسن موقع ان ههنا  
التفصي عن تكرار لفظة ما وهو الداعي الى قلب ألفهاها في مهما رجعلها شرطية  
أو زائدة مما لا يليق بالمقام ( وجعلناهم سمما وأبصارا وأفئدة ) يستعملوها فيما خافت  
لهو يعرفوا بكل منها ما نيظت به معرفته من فنون النعم ويستدلوا بها على شئون منعمها  
عز وجل ويدوموا على شكره ( فما أغنى عنهم سمهم ) حيث لم يستعملوه في استماع  
الوحي ومواعظ الرسل ( ولا أبصارهم ) حيث لم يحتلوا بها الآيات التكوينية  
المنصوبة في صحائف العالم ( ولا أفئدتهم ) حيث لم يستعملوها في معرفة الله تعالى ( من  
شئ ) أى شيئا من الاغناء ومن مزيدة لا للتأكيد وقوله تعالى ( اذ كانوا يمحذون  
بآيات الله ) متعلق بما أغنى وهو ظرف جرى مجرى النعليل من حيث ان الحكيم  
مرتب على ما أضيف اليه فأن قولك أكرمه اذا أكرمتني في قوة قولك أكرمه لا كرامه لانك اذا  
أكرمته وفيت أكرامه قائما أكرمه فيه لوجود أكرامه فيه وكذا الحال في حيث ( وحاق بهم  
ما كانوا به يستهزئون ) من العذاب الذي كانوا يستعجلونه بطريق الاستهزاء ويقولون فأننا بما  
تعذنا ان كنت من الصادقين ( ولقد أهلكناهم أحوالكم ) يا أهل مكة ( من القرى ) كحجر ثمود  
وقرى قوم لوط ( وصرفنا الآيات ) كررناها لهم ( لعلمهم يرجعون ) لكي يرجعوا عما هم به من  
الكفر والمعاصي ( فلو لا نصرهم الذين اتخذوا من دون الله قربانا آلهة ) القربان ما يتقرب به إلى

٥٨٠ تفسير قوله تعالى ( وإذ صرفنا إليك نفراً من الجن يستمعون القرآن ) الآية

الله تعالى وأحدمفعولى اتخذوا ضمير الموصول المحذوف والثاني آلهة وقرباناً حال والتقدير فهلا نصرهم وخلصهم من العذاب الذين اتخذوهم آلهة حال كونها مقرباً بها إلى الله تعالى حيث كانوا يقولون ما نعبدهم إلا ليقربونا إلى الله زلفى وهؤلاء شفعاؤنا عند الله وفيه تهكم بهم ولا مساغ لجعل قرباناً مفعولاً ثانياً وآلهة بدلاً منه لفساد المعنى فإن البديل وإن كان هو المقصود لكنه لا بد في غير بدل الغلط من صحة المعنى بدونه ولا زيب في أن قولنا اتخذوهم من دون الله قرباناً أى مقرباً به مما لا صحة له قطعاً لأنه تعالى مقرب إليه لا مقرب به فلا يصح أنهم اتخذوهم قرباناً متجاوزين الله في ذلك وقرئ قرباناً بضم الراء ( بل ضلوا عنهم ) أى غابوا عنهم وفيه تهكم آخر بهم كأن عدم نصرهم لغيتهم أو ضاعوا عنهم أى ظهر ضياعهم عنهم بالسكينة وقيل امتنع نصرهم امتناع نصر الغائب عن المنصور ( وذلك ) أى ضياع آلهتهم عنهم وامتناع نصرهم ( إفكهم ) أى أثر إفكهم الذى هو اتخاذهم إيانها آلهة ونتيجة شركهم وقرئ إفكهم وكلاهما مصدر كالخذر والخذر وقرئ إفكهم على صيغة الماضى فذلك إشارة حينئذ إلى الاتخاذ أى وذلك الاتخاذ الذى هذه ثمرة وعاقبة صرفهم عن الحق وقرئ إفكهم بالتشديد للمبالغة وإفكهم من الأفعال أى جعلهم آفكين وقرئ إفكهم على صيغة اسم الفاعل مضافاً إلى ضميرهم أى قولهم الأفك أى ذو الأفك كما يقال قول كاذب ( وما كانوا يفترون ) عطف على إفكهم أى وأثر افترائهم على الله تعالى أو أثر ما كانوا يفترونه عليه تعالى وقرئ وذلك إفك بما كانوا يفترون أى بعض ما كانوا يفترون من الأفك ( وإذ صرفنا إليك نفراً من الجن ) أماناتهم اليك وأقبلنا بهم نحوك وقرئ صرفنا بالتشديد للتكثير لانهم جماعة وهو السر في جمع الضمير في قوله تعالى ( يستمعون القرآن ) وما بعده وهو حال مقدرة من نفراً لتخصصه بالصفة أو صفة أخرى له أى وإذ كر لقومك وقت صرفنا إليك نفراً ثانياً من الجن مقدراً استماعهم القرآن ( فلما حضروه ) أى القرآن عند تلاوته أو الرسول عند تلاوته له على الالتفات والأول هو الأظهر ( قالوا ) أى قال بعضهم لبعض ( أنصتوا ) أى استكتوا لنسمعه ( فلما قضى ) أتم وفرغ من تلاوته وقرئ على البناء للفاعل وهو ضمير الرسول عليه الصلاة والسلام وهذا يؤيد دعوى ضمير حضروه إليه عليه الصلاة والسلام ( ولوا إلى قومهم منذرين ) مقدرين إنذارهم عند رجوعهم إليهم . روى أن الجن كانت تسترق السمع فلما حرست السماء ورجعوا بالنشهب قالوا ما هذا إلا نبياناً حدث فنهض سبعة نفر أو ستة نفر من أشرف جن نصيين أو نينوى

منهم زوبعة ففرضوا حتى بلغوا تهامة ثم اندفعوا إلى وادي نخلة فوافوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو قائم في نجوف الليل يصلي أو في صلاة الفجر فاستمعوا لقراءته وذلك عند منصرفه من الطائف . وعن سعيد بن جبير ما قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم على الجن ولا رآهم وإنما كان يتلوا في صلاته فمروا به فوقفوا مستمعين وهو لا يشعر بهم فأنبأه الله تعالى باستماعهم وقيل بل أمره الله تعالى أن ينذر الجن ويقرأ عليهم فصرف اليه نفرأ منهم جمعهم له فقال عليه الصلاة والسلام « إني أمرت أن أقرأ على الجن الليلة فمن يتبعني قالها ثلاثاً فاطرقوا إلا عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال فاطلقنا حتى إذا كنا بأعلى مكة في شعب الحجون خط لي خطا فقال لا تخرج منه حتى أعود إليك ثم اقتنع القرآن وسمعت لغطا شديداً حتى خفت على رسول الله صلى الله عليه وسلم وغشيته أسودة كثيرة حالت بيني وبينه حتى ما أسمع صوته عليه الصلاة والسلام ثم انقطعوا كقطع السحاب فقال لرسول الله صلى الله عليه وسلم هل رأيت شيئاً قلت نعم رجالاً سوداً مستشعرى ثياب بيض فقال أولئك جن نصيبين وكانوا اثني عشر ألفاً » والسورة التي قرأها عليهم اقرأ باسم ربك ( قالوا ) أي عند رجوعهم إلى قومهم ( يا قومنا إنا سمعنا كتاباً أنزل من بعد موسى ) قيل قالوه لأنهم كانوا على اليهودية وعن ابن عباس رضي الله عنهما أن الجن لم تكن سمعت بأمر عيسى عليه السلام ( مصداقاً لما بين يديه ) أرادوا به التوراة ( يهتدى إلى الحق ) من العقائد الصحيحة ( وإلى طريق مستقيم ) موصل اليه وهو الشرائع والأعمال الصالحة ( يا قومنا أجيئوا داعي الله وآمنوا به ) أرادوا به ما سمعوه من الكتاب وصفوه بالدعوة إلى الله تعالى بعد ما وصفوه بالهداية إلى الحق والصراط المستقيم لتلازمهما دعوه إلى ذلك بعد بيان حقيقته واستقامته ترغيباً لهم في الإجابة ثم أكدوه بقولهم ( يغفر لكم من ذنوبكم ) أي بعض ذنوبكم وهو ما كان في خالص حق الله تعالى فإن حقوق العباد لا تغفر بالإيمان ( ويجركم من عذاب أليم ) معد للكفرة واختلف في أن لهم أجراً غير هذا أولاً والظاهر أنهم في حكم بني آدم نواباً وعذاباً وقوله تعالى ( ومن لا يجب داعي الله فليس بمعجز في الأرض ) إيجاب للإجابة بطريق التهريب إثر إيجابها بطريق الترغيب وتحقيق لكونهم منذرين وإظهار داعي الله من غير اكتفاء بأحد الضميرين للمبالغة في الإيجاب بزيادة التقرير وترية المهابة وإدخال الروعة وتقيد الإعجاز بكونه في الأرض لتوسيع الدائرة أي فليس بمعجزه تعالى بالهرب وإن هرب كل مهرب من أقطارها أو دخل في أعماقها وقوله تعالى ( وليس له من دونه أولياء ) بيان لاستحالة

نجاته بواسطة الغير إثريان استحالة نجاته بنفسه وجمع الأولياء باعتبار معنى من فيكون من باب متالبة الجمع بالجمع لا تقسام الآحاد إلى الآحاد كما أن الجمع في قوله تعالى ( أولئك ) بذلك الاعتبار أى أولئك الموصوفون بعدم اجابة داعى الله ( فى ضلال مبين ) أى ظاهر كونه ضلالا بحيث لا يخفى على أحد حيث أعرضوا عن اجابة من هذا شأنه ( أولم يروا ) الهمة للانكار والوار للعتف على مقدر يستدعيه المقام والرؤية فلبية أى ألم ينفكروا ولم يعلموا علما جازما متاخما للمشاهدة والعيان ( أن الله الذى خلق السموات والأرض ) ابتداء من غير مثال يحتذيه ولا قانون ينتجيه ( ولم يفي بخلقهن ) أى لم يتعب ولم ينصب بذلك أصلا أو لم يعجز عنه يقال عييت بالامر إذا لم يعرف وجهه وقوله تعالى ( بقادر ) فى حيز الرفع لأنه خبر أن كما ينهى عنه القراءة بغير باء ووجه دخولها فى القراءة الأولى اشتغال النفى الوارد فى صدر الآية على أن وما حيزها كأنه قيل أوليس الله بقادر ( على أن يحيى الموتى ) ولذلك أجيب عنه بقوله تعالى ( بل انه على كل شىء قدير ) تقريراً للقدرة على وجه عام يكون كالبرهان على المقصود ( ويوم يعرض الذين كفروا على النار ) ظرف عام له قول مضمرة مقوله ( أليس هذا بالحق ) على أن الإشارة إلى ما يشاهدونه حيثئذ من حيث هو من غير أن يخطر بالبال لفظ يدل عليه فضلا عن تذكره وتأنيته إذ هو اللائق بهوله وتمخيجه وقد مر فى سورة الأحزاب وقيل هى إلى العذاب وفيه تنبيههم وتوبيخ لهم على استهزائهم بوعده الله ووعده وقولهم وما نحن بمعذبين ( قالوا بلى وربنا ) أكدوا جوابهم بالنسبة كأنهم يطعمون فى الخلاص بالاعتراف بحقيقتها كما فى الدنيا وأنى لهم ذلك ( قال فذوقوا العذاب بما كنتم تكفرون ) بها فى الدنيا ومعنى الأمر الاهانة بهم والتوبيخ لهم والفاء فى قوله تعالى ( فاصبر كما صبر أولو العزم من الرسل ) جواب شرط محذوف أى إذا كان عاقبة أمر الكفرة ما ذكر فاصبر على ما يصيبك من جهنم كما صبر أولو الثبات والحزم من الرسل فانك من جملتهم بل من عليتهم ومن للتدين وقيل للتبعض والمراد بأولو العزم أصحاب الشرائع الذين اجتمعوا فى تأسيسها وتقريرها وصبروا على تحمل مشاقها ومعادات الطاعنين فيها ومشاهيرهم نوح وإبراهيم وموسى وعيسى عليهم الصلاة والسلام وقيل هم الصابرون على بلاء الله كنوح صبر على أذية قومه وكانوا يضربونه حتى يغشى عليه وإبراهيم على النار وعلى ذبح ولده والذبح على الذبح ويعقوب على فقد الولد والبصر ويوسف على الحب والسجن وأيوب على الضر وموسى قال له قومه إنا لمدركون قال كلا إن معى ربى سيهدين ودأود بكى على خطيئته أربعين سنة وعيسى لم يضع لينة على لينة

صلوات الله تعالى وسالمة عليهم أجمعين ( ولا تستعجل لهم ) أى لكفار مكة بالعذاب فإنه على شرف النزول بهم ( كأنهم يوم يرون ما يوعدون ) من العذاب ( لم يلبثوا ) فى الدنيا ( إلا ساعة ) يسيرة ( من نهار ) لما يشاهدون من شدة العذاب وطول مدته وقوله تعالى ( بلاغ ) خبر مبتدا محذوف أى هذا الذى وعظمت به كفاية فى الموعظة أو تبليغ من الرسول ويؤيده أنه قرئ بلغ وقرئ أى بلغوا بلاغا ( فهل يهلك إلا القوم الفاسقون ) أى الخارجون عن الانعاط به أو عن الطاعة وقرئ بفتح الياء وكسر اللام وفتحها من هلك وهلك وبنون العظمة من الاهلاك ونصب القوم ووصفه . عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الاحقاف كتب له عشر حسنات بعدد كل رملة فى الدنيا .

### ﴿ سورة محمد صلى الله عليه وسلم ﴾

( وتسمى سورة القتال وهي مدينة وقيل مكية )

( وآياتها تسع أو ثمان وثلاثون )

بسم الله الرحمن الرحيم

( الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله ) أى أعرضوا عن الاسلام وسلوك طريقه من صد صدوداً أو منعوا الناس عن ذلك من صده صدأ كالمطعمين يوم بدر وقيل هم اثنا عشر رجلاً من أهل الشرك كانوا يصدون الناس عن الاسلام ويأمرونهم بالكفر وقبل أهل الكتاب الذين كفروا وصدوا من أراد منهم ومن غيرهم أن يدخل فى الاسلام وقيل هو عام فى كل من كفر وصد ( أضل أعمالهم ) أى أبطلها وأحبطها وجعلها ضائعة لا أثر لها أصلاً لكن لا بمعنى أنه أبطلها وأحبطها بعد أن لم تكن كذلك بل بمعنى أنه حكم بإبطالها وضاعها فان ما كانوا يعملون من أعمال البر كصلة الارحام وقرى الاضياف وفك الاسارى وغيرها من المسكرات ليس لها أثر من أصلها لعدم مقارنتها للايمان أو بطل ما عملوه من الكيد لرسول الله صلى الله عليه وسلم والصد عن سبيله بنصر رسوله وإظهار دينه على الدين كله وهو الاوفق لما سيأتى من قوله تعالى « فتعسألهم وأضل أعمالهم » وقوله تعالى فاذا لقيتم الخ ( والذين آمنوا وعملوا الصالحات ) قيل هم ناس من قريش وقيل من الانصار وقيل هم مؤمنو أهل الكتاب وقيل عام للكل ( وآمنوا بما نزل على محمد ) خص بالذكر الايمان بذلك مع اندراجهم فيما قبله تنويعاً بشأنه وتنبهياً على سمو مكانه من بين سائر ما يجب الايمان به وأنه الاصل فى الكل



ولذلك اكد بقوله تعالى ( وهو الحق من ربهم ) بطريق حصر الحقيقة فيعوقل حقيقته  
بكونه ناسخا غير منسوخ فالحق على هذا مقابل الزائل وعلى الاول مقابل الباطل  
وأيا ما كان فقوله تعالى من ربهم حال من ضمير الحق وقرىء نزل على البناء للفاعل  
وأُنزل على البنائين ونزل بالتخفيف ( كفر عنهم سيئاتهم ) أى سترها بالايان  
والعمل الصالح ( وأصلح باهم ) أى حالهم فى الدين والدنيا بالتأييد والثوفيق ( ذلك )  
اشارة إلى ما مر من اضلال الاعمال وتكفير السيآت واصلاح البال وهو مبتدأ خبره  
قوله تعالى ( بأن الذين كفروا اتبعوا الباطل وأن الذين آمنوا اتبعوا الحق من ربهم )  
أى ذلك كائن بسبب أن الاولين اتبعوا الشيطان كما قاله مجاهد ففعلوا ما فعلوا من  
الكفر والصد فيان سببية اتباعه للاضلال المذكور متضمن لبيان سببيتهما له لكونه  
أصلا مستتبعا لهما قطعا وبسبب أن الآخرين اتبعوا الحق الذى لا يحيد عنه كائنا من  
ربهم فعلوا ما فعلوا من الايمان به وبكتابه ومن الاعمال الصالحة فيان سببية اتباعه  
لما ذكر من التكفير والاصلاح بعد الاشعار بسببية الايمان والعمل الصالح له متضمن  
ليان سببيتهما له لكونه مبدءا ومنشأ لهما حتما فلا تدافع بين الاشعار والتصريح بشىء من  
الموضوعين ويجوز أن يحمل الباطل على ما يقابل الحق وهو الزائل الذاهب الذى لا أصل له أصلا  
فالتصريح بسببية اتباعه لاضلال أعمالهم وإبطالها لبيان أن إبطالها لبطلان مبناها  
وزوالها وأما حمله على ما لا يتنفع به فليس كما ينبغي لما أن الكفر والصد أخش منه  
فلا وجه للتصريح بسببيته لما ذكر من اضلال أعمالهم بطريق القصر بعد الاشعار  
بسببيتهما له فقدر ويجوز أن يراد بالباطل نفس الكفر والصد والحق نفس الايمان  
والاعمال الصالحة فيكون التنصيص على سببيتهما لما ذكر من الاضلال ومن التكفير  
والاصلاح تصريحاً بالسببية المشعر بها فى الموقعين ( كذلك ) أى مثل ذلك الضرب  
البديع ( يضرب الله ) أى يبين ( للناس أمثالهم ) أى أحوال الفريقين وأوصافهما  
الجارية فى الغرابة مجرى الامثال وهى اتباع الاولين الباطل وخيبتهم وخسرانهم واتباع  
الآخرين الحق وفوزهم وفلاحهم والفاء فى قوله تعالى ( فاذا لقيتم الذين كفروا )  
لترتيب ما فى خبرها من الامر على ما قبلها فان ضلال أعمال الكفرة وخيبتهم وصلاح  
أحوال المؤمنين وفلاحهم مما يوجب أن يرتب على كل من الجانبين ما يليق به من  
الاحكام أى فاذا كان الامر كما ذكر فاذا لقيتموهم فى المحاربة ( فضرب الرقاب ) أصله  
فاضربوا الرقاب ضربا خفيف الفعل وقدم المصدر وأنيب مثابه مضافا الى المفعول  
وفيه اختصار وتأكيد ببلغ والتعبير به عن القتل تصريحاً له بأشنع صورة وتهويل

لامره وار شاد للغزاة الى أيسر ما يكون منه (حتى اذا أئتمتموهم) أى أكثرتم قتلهم وأغلظتموه من الشيء التخين وهو الغليظ أو أثقلتموهم بالقتل والجراح حتى أذهبتم عنهم النهوض (غشدوا الوثاق) فأسروهم واحفظوهم والوثاق اسم لما يوثق به وكذا الوثاق بالسكر وقد قرئ بذلك (فأما منا بعد وأما فداء) أي فاما تمنون منا بعد ذلك أو تفدون فداء والمعنى التخيير بين القتل والاسترقاق والمن والفداء وهذا ثابت عند الشافعي رحمه الله تعالى وعندنا منسوخ قالوا نزل ذلك يوم بدر ثم نسخ والحكم اما القتل أو الاسترقاق وعن مجاهد ليس اليوم من ولا فداء انما هو الاسلام أو ضرب العنق وقرئ فدا كعصا (حتى تضع الحرب أوزارها) أوزار الحرب آلاتها وأثقالها التي لا تقوم الا بها من السلاح والكرارخ وأسند وضعها اليها وهو لاهلها إسناد أعجازها وحتى غاية عند الشافعي لاحد الامور الاربعة أو للجموع والمعنى أنهم لا يزالون على ذلك أبدا الى أن لا يكون مع المشركين حرب بأن لا تبقى لهم شوكة وقيل بأن ينزل عيسى عليه السلام وأما عند أبي حنيفة رحمه الله تعالى فان حمل الحرب على حرب بدر فهي غاية للمن والفداء والمعنى يمن عليهم ويفادون حتى تضع حرب بدر أوزارها وان حملت على الجنس فهي غاية للضرب والشد والمعنى أنهم يقتلون ويؤسرون حتى يضع جنس الحرب أوزارها بأن لا يبقى للمشركين شوكة وقيل أوزارها آثامها أى حتى يترك المشركون شركهم ومعاصيهم بأن أسلبوا (ذلك) أى الامر ذلك أو افعلوا ذلك (ولو يشاء الله لاتنصر منهم) لاتنقم منهم ببعض أسباب الهلكة والاستئصال (ولكن) لم يشأ ذلك (ليلاو بعضهم ببعض) فامرهم بالقتال وبلاكم بالكافرين لتجاهدوهم فستوجبوا الثواب العظيم بموجب الوعد والكافرين بكم ليعاجلهم على أيديكم ببعض عذابهم كي يرتدع بعضهم على الكفر (والذين قتلوا في سبيل الله) أى استشهدوا وقرئ قاتلوا أى جاهدوا وقتلوا وقتلوا (فلن يضل أعمالهم) أى فلن يضيعها وقرئ يضل أعمالهم على البناء للفعول ويضل أعمالهم من ضل وعن قتادة أنها نزلت في يوم أحد (سيديهم) في الدنيا الى أرشد الامور وفي الآخرة الى الثواب أو سيثبت هدايتهم) ويصلح بالهم ويدخلهم الجنة عرفها لهم) في الدنيا بذكر أوصافها بحيث اشتاقوا اليها أو بينها لهم بحيث يعلم كل أحد منزله ويهتدى اليه كأنه كان ساكنه منذ خلق وعن مقاتل أن الملك الموكل بعمله في الدنيا يمشي بين يديه فيعرفه كل شيء أعطاه الله تعالى أو طيبها لهم من العرف وهو طيب الرائحة أو حدها لهم وأفرزها من عرف الدار فجنة كل منهم محددة مفرزة والجملة اما مستأنفة

أو حال باضمار قد أو بدونه ( يا أيها الذين آمنوا إن تنصروا الله ) أى دينه ورسوله  
 ( ينصركم ) على أعدائكم ويفتح لكم ( ويثبت أقدامكم ) فى مواطن الحرب ومواقفها  
 أو على محجة الاسلام ( والذين كفروا فتعسأ لهم ) التعس الهلاك والعتار والسقوط  
 والشر والبعد والاعطاط ورجل تاعس وتعس وانتصابه بفعله الواجب حذفه سماعاً  
 أى فقال تعسأ لهم أو ففضى تعسأ لهم وقوله تعالى ( وأضل أعمالهم ) عطف عليه داخل  
 معه فى حيز الخبرية البوصول ( ذلك ) أى ما ذكر من التعس وإضلال الأعمال  
 ( بأنهم ) بسبب أنهم ( كرهوا ما أنزل الله ) من القرآن لما فيه من التوحيد وسائر  
 الأحكام المخالفة لما ألفوه واشتهته أنفسهم الأمانة بالسوء ( فأحبط ) لأجل ذلك  
 ( أعمالهم ) التى لو كانوا يعملوها مع الايمان لأثبوا عليها ( أفلم يسيروا فى الأرض )  
 أى أقعدوا فى أما كنهم فلم يسيروا فيها ( فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم )  
 من الأمم المسكوبة فإن آثار ديارهم تنبئ عن أخبارهم وقوله تعالى ( دمر الله عليهم )  
 استئناف مبنى على سؤال نشأ من الكلام كأنه قيل كيف كان عاقبتهم فقيل استأصل  
 الله تعالى عليهم ما اختص بهم من أنفسهم وأهليهم وأموالهم يقال دمره أهله كدمر  
 عليه أهله ما يختص به ( وللكافرين ) أى ولهؤلاء الكافرين السائرين بسيرتهم  
 ( أمثالها ) أمثال عواقبهم أو عقوباتهم لكن لا على أن هؤلاء أمثال ما لأولئك  
 وأضعافه بل مثله وإنما جمع باعتبار مماثلته لعواقب متعددة حسب تعدد الأمم المعذبة  
 وقيل يجوز أن يكون عذابهم أشد من عذاب الأولين وقد قتلوا وأسروا بأيدى من  
 كانوا يستخفونهم ويستضعفونهم والقتل بيد المثل أشد المأ من الهلاك بسبب عام  
 وقيل المراد بالكافرين المتقدمون بطريق وضع الظاهر موضع الضمير كأنه قيل دمر  
 الله عليهم فى الدنيا ولهم فى الآخرة أمثالها ( ذلك ) إشارة إلى ثبوت أمثال عقوبة  
 الأمم السالفة لهؤلاء ( بأن الله مولى الذين آمنوا ) أى ناصرهم على أعدائهم وقرىء  
 ولي الذين ( وأن الكافرين لا مولى لهم ) فيدفع عنهم ما حل بهم من العقوبة والعذاب  
 ولا يخالف هذا قوله تعالى ثم ردوا إلى الله مولاهم الحق فإن المولى هناك بمعنى المالك  
 ( إن الله يدخل الذين آمنوا وعملوا الصالحات جنات تجري من تحتها الأنهار ) بيان  
 لحكم ولايته تعالى لهم وثمرتها الآخروية ( والذين كفروا يمتعون ) أى يتفعمون فى  
 الدنيا بمتاعها ( ويا كلون كما تأكل الأنعام ) غافلين عن عواقبهم ( والنار مثوى لهم )  
 أى منزل ثواء وإقامة والجملة إما حال مقدرة من واو يأكول أو استئناف ( وكأين )  
 كلمة مركبة من الكاف وأى بمعنى كم الخبرية وحلها الرفع بالابتداء وقوله تعالى ( من

قرية ( تميز لها وقوله تعالى ( هي أشد قوة من قريتك ) صفة لقرية كما ان قوله تعالى ( التي أخرجتك ) صفة لقريتك وقد حذف عنهما المضاف وأجرى أحكامه عليهما كما يفصح عنه الخبر الذي هو قوله تعالى ( أهلكناهم ) أى وكم من أهل قرية هم أشد قوة من أهل قريتك الذين كانوا سيأخروك من بينهم ووصف القرية الاولى بشدة القوة للايدان بأولوية الثانية منها بالهلاك لضعف قوتها كما أن وصف الثانية باخراجه عليه الصلاة والسلام للايدان بأولويتها به لقوة جنايتها وعلى طريقته قول النابغة :

لعمرى كان أكثر ناصراً وأيسر جرماً منك ضرج بالدم

وقوله تعالى ( فلا ناصر لهم ) بيان لعدم خلاصهم من العذاب بواسطة الأعوان والأناصر اثر بيان عدم خلاصهم منه بأنفسهم والفاء لترتيب ذكر ما بالغير على ذكر ما بالذات وهو حكاية حال ماضية ( أفمن كان على بينة من ربه ) تقرير لتباين حالى فريقى المؤمنين والكافرين وكون الأولين فى أعلى عليين والآخرين فى أسفل سافلين وبيان لعل ما لكل منهما من الحال والمهزة للانكار والفاء للعطف على مقدر يقتضيه المقام وقد قرئ به بدونها ومن عبارة عن المؤمنين المتمسكين بأدلة الدين وجعلها عبارة عن النبي عليه الصلاة والسلام أو عنه وعن المؤمنين لا يساعده النظم الكريم على ان الموازنة بينه عليه الصلاة والسلام وبينهم بما أباه منصبه الجليل والتقدير أليس الامر كما ذكر فن كان مستقراً على حجة ظاهرة وبرهان نير من مالك أمره ومريه وهو القرآن الكريم وسائر المعجزات والحجج العقلية ( كمن زين له سوء عمله ) من الشرك وسائر المعاصى مع كونه فى نفسه أقبح القبائح ( واتبعوا ) بسبب ذلك التزيين ( أهواهم ) الزائفة وانهم كوا فى فنون الضلالات من غير أن يكون لهم شبهة توهم صحة ما هم عليه فضلاً عن حجة تدل عليه وجمع الضميرين الاخيرين باعتبار معنى من كما أن افراد الاولين باعتبار لفظها ( مثل الجنة التى وعد المتقون ) استئناف مسوق لشرح محاسن الجنة الموعودة آنفاً للدؤمين وبيان كيفية أنهارها التى أشير الى جريانها من تحتها وعبر عنهم بالمتعدين ايذاناً بأن الايمان والعمل الصالح من باب التقوى الذى هو عبارة عن فعل الواجبات بأسرها وترك السيئات عن آخرها ومثلها وصفها العجيب الشأن وهو مبتدأ مخوف الخبر فقدره النضرين شميل مثل الجنة ماتسمعون وقواه تعالى ( فيها أنهار ) الخ مفسر له وقدره سبويه فيما يتلى عليكم مثل الجنة و الاول هو الانسب لصدر النظم الكريم وقيل المثل زائدة كزيادة الاسم فى قول من قال : الى الحول ثم اسم السلام عليكما : والجنة مبتدأ خبره فيها

أنهار الخ ( من ماء غير آسن ) أى غير متغير الطعم والرائحة وقرى غير آسن ( وأنهار من لبن لم يتغير طعمه ) بأن صبار قارصا ولا خازرا كاللبان الدنيا ( وأنهار من خمر لذة للشاربين ) لذيذة ليس فيها كراهة طعم وريح ولا غائلة سكر ولا خمار وإنما هي تلذذ محض ولذة آمنة تأنيث بمعنى لذيق أو مصدر نعت به مبالغة وقرى لذة بالرفع على أنها صفة أنهار وبالنصب على العلة أى لاجل لذة الشاربين ( وأنهار من عسل مصفى ) لا يخالطه الشمع وفضلات النحل وغيرها وفى هذا تمثيل لما يجرى مجرى الأشربة فى الجنة بأنواع ما يستطاب منها ويستلذ فى الدنيا بالتخلية عما ينقصها وينقصها والتحلية بما يوجب غزارتها ودوامها ( ولهم فيها ) مع ما ذكر من فنون الأنهار من كل الثمرات أى صنف من كل الثمرات ( ومغفرة ) أى ولهم مغفرة عظيمة لا يقادر قدرها وقوله تعالى ( من ربه ) متعلق بمحذوف هو صفة لمغفرة مؤكدة لما أفاده التشكير من الفخامة الذاتية بالفخامة الإضافية أى كائنه من ربه وقوله تعالى ( كمن هو خالد فى النار ) خبر لمبتدأ محذوف تقديره آمن هو خالد فى هذه الجنة حسبا جرى به الوعد كمن هو خالد فى النار كما نطق به قوله تعالى « النار مثوى لهم » وقيل هو خبر لمثل الجنة على أن فى الكلام حذف تقديره أمثل الجنة كمثل جزاء من هو خالد فى النار أو أمثل أهل الجنة كمثل من هو خالد فى النار فعربى عن حرف الإنكار وحذف ما حذف تصوير المكاربة من يسوى بين المتمسك بالينة وبين التابع للهوى بمكاربة من سوى بين الجنة الموصوفة بما فصل من الصفات الجالبة وبين النار ( وسقوا ماء حميا ) مكان تلك الأشربة ( فقطع أمعاءهم ) من فرط الحرارة وقيل إذا دنا منهم شوى وجوههم وأنهارت فروة رؤوسهم فاذا شربوه قطع أمعاءهم ( ومنهم من يستمع إليك ) هم المنافقون وأفراد الضمير باعتبار لفظ من كما أن جمعه فيما سأتى باعتبار معناها كانوا يحضرون مجلس رسول الله عليه وسلم فيسمعون كلامه ولا يعونه ولا يعونه حق رعايته تهاونا منهم ( حتى إذا خرجوا من عندك قالوا للذين أوتوا العلم ) من الصحابة رضى الله عنهم ( ماذا قال آتاه ) أى ما الذى قال الساعة على طريقة الاستهزاء وإن كان بصورة الاستعلام وأنفا من قولهم أتف الشيء لما تقدم منه مستعاره من الجارحة ومنه استأنف الشيء واستنف وهو ظرف بمعنى وقفا مؤتفأ أو حال من الضمير فى قال وقرى أنفا ( أولئك ) الموصوفون بما ذكر ( الذين طبع الله على قلوبهم ) لعدم توجههم نحو الخير أصلا ( واتبعوا أهواءهم ) الباطلة فلذلك فعلموا ما فعلوا بما لا خير فيه ( والذين اهتدوا ) الى طريق الحق ( زادهم ) أى الله تعالى ( هدى ) بالتوفيق والالهام

( و آتاهم تقوَاهم ) أعانهم على تقوَاهم أو أعطاهم جزاءها أو بين لهم ما يتقون ( فهل ينظرون الا الساعة ) أى القيامة وقوله تعالى ( أن تأتيتهم بغتة ) أى تباغتهم بغتة وهى المفاجأة بدل اشتغال من الساعة والمعنى أنهم لا يتذكرون بذكر أهوال الامم الخالية ولا بالأخبار بآيات الساعة وما فيها من عظام الأهوال وما ينتظرون للتذكرا لآياتها نفس الساعة بغتة وقرىء بغتة بفتح العين وقوله تعالى ( فقد جاء أشراطها ) تعليل لمفاجأتها لا لآياتها مطلقا على معنى أنه لم يبق من الأمور الموجبة للتذكرا أمر مترقب ينتظروته سوى آياتها نفس الساعة اذ قد جاء أشراطها فلم يرفعوا لها رأسا ولم يعدوها من مبادئ آياتها فيكون آياتها بطريق المفاجأة لا بحالة والأشراط جمع شرط بالتحريك وهى العلامة والمراد بها مبعثه صلى الله عليه وسلم وانشقاق القمر ونحوهما وقوله تعالى ( فأنى لهم اذا جاءتهم ذكراهم ) حكم بخطيئهم وفساد رأيهم فى تأخير التذكرا الي آياتها ببيان استحالة نفع التذكرا حينئذ كقوله تعالى « يومئذ يتذكر الانسان وأنى له الذكرا » أى وكيف لهم ذكرهم اذا جاءتهم على أن أنى خبر مقدم وذكرهم مبتدأ واذا جاءتهم اعتراض وسط بينهما رمز الى غاية سرعة مجيئها وإطلاق المجيء عن قيد البغتة لما أن مدار استحالة نفع التذكرا كونه عند مجيئه مطلقا لا مقيدا بقيد البغتة وقرىء أن تأتيتهم على أنه شرط مستأنف جزاؤه فأنى لهم الخ والمعنى ان تأتيتهم الساعة بغتة لانه قد ظهرت أماراتها فكيف لهم تذكرهم وعاتظهم اذا جاءتهم ( فاعلم أنه لا اله الا الله ) أى اذا علمت ان مدار السعادة هو التوحيد والطاعة ومناط الشقاوة هو الاشراك والعصيان فثبت على ما أنت عليه من العلم بالوحدانية والعمل بموجبه ( واستغفر لذنبك ) وهو الذى ربما يصدر عنه عليه الصلاة والسلام من ترك الاولى عبر عنه بالذنب نظرا الى منصبه الجليل كيف لا وحسنات الارباب سياآت المقر بين وارشاد له عليه الصلاة والسلام الى التواضع وهضم النفس واستقصار العمل ( وللمؤمنين والمؤمنات ) أى لذنوبهم بالدعاء لهم وترغيبهم فيما يستدعى غفرانهم وفى إعادة صلة الاستغفار تنبيه على اختلاف متعلقه جنسا وفى حذف المضاف وإقامة المضاف اليه مقامه اشعار بعراقتهم فى الذنب وفرط افتقارهم الى الاستغفار ( والله يعلم متقلبكم ) فى الدنيا فانها مراحل لا بد من قطعها لاحالة ( ومثواكم ) فى العقب فانها موطن اقامتكم فلا يأمركم الا بما هو خير لكم فيها قبادروا الى الامثال بما أمركم به فانه المهم لكم فى المقامين وقيل يعلم جميع أحوالكم فلا يخفى عليه شىء منها ( ويقول الذين آمنوا ) حرصا منهم على الجهاد ( لولا انزلت سورة ) أى هلا نزلت سورة تؤمر فيها بالجهاد ( فاذا أنزلت سورة محكمة وذكر فيها القتال ) بطريق الامر به أى سورة مبينة لا تشابه ولا احتمال

فيها لوجه آخر سوى وجوب القتال « عن قتادة كل سورة فيها ذكر القتال فهي محكمة لم تنسخ وقرئ فاذا نزلت سورة وقرئ هو ذكر على اسناد الفعل الى ضميره تعالى ونصب القتال (رأيت الذين في قلوبهم مرض) أي ضعف في الدين وقيل نفاق وهو الاظهر الاوفق لسياق النظم الكريم (ينظرون اليك نظر المغشى عليه من الموت) أي شخص بأبصارهم جبنًا وعلما كدأب من أصابته غشية الموت (فاول لهم) أي فويل لهم وهو أفعال من الولي وهو القرب وويل من آل ومعناه الدعاء عليهم بان يليهم المكروه أو يؤل اليه أمرهم وقيل هو مشتق من الويل وأصله أويل نقلت العين الى ما بعد اللام فوزنه افلح (طاعة وقول مع وف) كلام مستأنف أي أمرهم طاعة الخ أي طاعة وقول معروف خير لهم أو حكاية لقولهم ويؤيده قرأه أبي يثولون طاعة وقول معروف أي انا ذلك (فاذا عزم الامر) أسند العزم وهو الجد الى الامر وهو لا صحابه مجازا كما في قوله تعالى « ان ذلك من عزم الامور » وعامل الظرف محذوف أي خالفوا وتحلفوا وقيل ناقضوا وقيل كرهوا وقيل هو قوله تعالى (فلو صدقوا الله) على طريقة قولك اذ احضرتي طامام فلو جئتني لا طعمه لك أي فلو صدقوه تعالى فيما قالوه من الكلام المنهي عن الحرص على الجهاد بالجرى على موجه (لكان) أي الصدق (خير لهم) وفيه دلالة على اشتراك الكل فيما حكى عنهم من قوله تعالى لولا نزلت سورة وقيل فلو صدقوه في الايمان واطأت قلوبهم في ذلك ألستهم وأياما كان فالمراد بهم الذين في قلوبهم مرض وهم المخاطبون بقوله تعالى (فهل عسيتم) الخ بطريق الالتفات لتأكيد التوبيخ وتشديد التقرير أي أهل يتوقع منكم (ان توليتهم) أمور الناس وتأمرتهم عليهم ( أن تفسدوا في الارض وتقطعوا أرحامكم ) تاحرا على الملك وتهالكا على الدنيا فلن من شاهد احوالكم الدالة على الضعف في الدين والحرص على الدنيا حين أمرتم بالجهاد الذي هو عبارة عن احراز كل خير وصلاح ودفع كل شر وفساد وأنتم ما موروون شأنكم الطاعة والقول المعروف يتوقع منكم اذا أطلقت أعتنكم وصرتم أمرين ما ذكر من الافساد وقطع الارحام وقيل ان أعرضتم عن الاسلام أن ترجعوا الى ما كنتم عليه في الجاهلية من الافساد في الارض بالتفاور والتناهب وقطع الارحام بمقابلة بعض الاقارب بعضا ووأد البنات وفيه أن الواقع في حين الشرط في مثل هذا المقام لا بد أن تكون محذوريته باعتبار ما يستتبعه من المفسد لا باعتبار ذاته ولا ريب في ان الاعراض عن الاسلام رأس كل شر وفساد فحقه أن يجعل عمدة في التوبيخ لا وسيلة للتوبيخ بما دونه من المفسد وقرئ وليتم على البناء للمفعول أي جعلتم ولاية وقرئ توليتهم أي تولاكم ولاية جور خرتهم معهم وساعدتموهم في الافساد وقطيعة الرحم وقرئ

وتقطعوا من التقطع بحذف إحدى التاءين فاتصبا أرحامكم حيثئذ على نزع الجار أي في أرحامكم وقرئ . وتقطعوا من القطع والحق الضمير بعسى لغة أهل الحجاز وأما بنو تميم فيقولون عسى أن نفعل وعسى أن تفعلوا ( أولئك ) إشارة إلى المخاطبين بطريق الالتفات أي إذا أنا بأن ذكرهم أنهم أوجب اسقاطهم عن رتبة الخطاب وحكاية أحوالهم الفظيعة لغيرهم وهو مبتدأ خبره ( الذين لعنهم الله ) أي أبعدهم من رحمته ( فأصمهم ) عن استماع الحق لتصامهم عنه بسوء اختيارهم ( وأعمى أبصارهم ) لتعاميهم عما يشاهدونه من الآيات المنصوبة في الانفس والآفاق ( أفلا يتدبرون القرآن ) أي ألا يلاحظونه ولا يتصفحونه وما فيه من المواعظ والزواجر حتى لا يفتعلوا فيما وقعوا فيه من الموبقات ( أم على قلوب أقفالها ) فلا يكاد يصل إليها ذكر أصلا وأم منقطعة وما فيها من معنى بل للاتقال من التوييح بعدم التدبر إلى التوييح بكون قلوبهم مقفلة لا تقبل التدبر والتفكر والهمزة للتقرير وتكثير القلوب أما لتحويل حالها وتفتيح شأنها بإبهام أمرها في القساوة والجهالة كأنه قيل على قلوب متكررة لا يعرف حالها ولا يقادر قدرها في القساوة وأما لأن المراد بها قلوب بعض منهم وهم المنافقون وإضافة الأفعال إليها للدلالة على أنها أقفال مخصوصة بها مناسبة لها غير مجانسة لسائر الأفعال المعهودة وقرئ أقفلها وإقفالها على المصدر ( ان الذين ارتدوا على أدبارهم ) أي رجعوا إلى ما كانوا عليه من الكفر وهم المنافقون الذين وصفوا فيما سلف بمرض القلوب وغيره من قبائح الأفعال والأحوال فانهم قد كفروا به عليه الصلاة والسلام ( من بعد ما تبين لهم الهدى ) بالدلائل الظاهرة والمعجزات القاهرة وقيل هم اليهود وقيل أهل الكتابين جميعا كفروا به عليه الصلاة والسلام بعد ما وجدوا نفعه في كتابهم وعرفوا أنه المنعوت بذلك وقوله تعالى ( الشيطان سول لهم ) جملة من مبتدأ وخبر وقعت خبراً لأن أي سهل لهم ركوب العظائم من السول وهو الاسترخاء وقيل من السول المخفف من السؤل لاستمرار القلب فمعنى سوله أمراً حيثئذ أوقعه في أمنيته فأن السؤل الأمية وقرئ سول مبنياً للفعول على حذف المضاف أي كيد الشيطان ( وأملئ لهم ) ومد لهم في الأمان والآمال وقيل أمهلهم الله تعالى ولم يعاجلهم بالعقوبة وقرئ وأملئ لهم على صيغة المتكلم فالمعنى أن الشيطان يغويهم وأنا أنظرهم قالوا وللحال أوللاً استئناف وقرئ أملئ لهم على البناء للفعول أي أمهلوا ومد في عمرهم ( ذلك ) إشارة إلى ما ذكر من ارتدادهم لا إلى الأملاء كما نقل عن الواحدى ولا إلى التسويل كما قيل لأن شيئاً منهما ليس مسبباً عن القول الآتي وهو مبتدأ خبره قوله تعالى ( بأنهم ) أي بسبب أنهم ( قالوا ) يعنى المنافقين المذكورين لا اليهود



الكافرين به عليه الصلاة والسلام بعد ما وجدوا نعته في التوراة كما قيل فان كفرهم به ليس بسبب هذا القول ولو فرض صدوره عنهم سواء كان المقول لهم المناققين أو المشركين على رأى القائل بل من حين بعثه عليه الصلاة والسلام ( للذين كرهوا ما نزل الله ) أى لليهود الكافرين لنزول القرآن على رسول الله صلى الله عليه وسلم مع علمهم بأنه من عند الله تعالى حسداً وطمعاً في نزوله عليهم لا للمشركين كما قيل فان قوله تعالى ( سنطيعكم في بعض الأمر ) عبارة قطعاً عما حكى عنهم بقوله تعالى « ألم تر إلى الذين ناققوا يقولون لآخوانهم الذين كفروا من أهل الكتاب إئن أخرجتم لنخرجن معكم ولا نطيع فيكم أحداً أبداً وإن قوتلتم لننصرنكم » وهم بنو قريظة والنضير الذين كانوا يوالونهم ويوادونهم وأرادوا ببعض الذى أشاروا إلى عدم إطاعتهم فيه اظهار كفرهم وعلان أمرهم بالفعل قبل قتالهم واخراجهم من ديارهم فانهم كانوا يابون ذلك قبل مساس الحاجة الضرورية الداعية اليه لما كان لهم في اظهار الأيمان من المنافع الدنيوية وانما كانوا يقولون لهم ما يقولون سراً كما يعرب عنه قوله تعالى ( والله يعلم أسرارهم ) أى اخفاءهم لما يقولونه لليهود وقرى أسرارهم أى جميع أسرارهم التي من جملتها قولهم هذا والجملة اعتراض مقرر لما قبله متضمن للافشاء في الدنيا والتعذيب في الآخرة والفاء في قوله تعالى ( فكيف إذا توفتهم الملائكة ) لترتيب ما بعدها على ما ما قبلها وكيف منصوب بفعل محذوف هو العامل في الظرف كأنه قيل يفعلون في حياتهم ما يفعلون من الحيل فكيف يفعلون إذا توفتهم الملائكة وقيل مرفوع على أنه خبر لمبتدأ محذوف أى فكيف خالهم أو حيلتهم إذا توفتهم الخ وقرى توفاهم على أنه إما ماض أو مضارع قد حذف إحدى تاءيه ( يضربون وجوههم وأدبارهم ) حال من فاعل توفتهم أو من مفعوله وهو تصوير لتوفيتهم على أهول الوجوه وأظلمها وعن ابن عباس رضى الله عنهما لا يتوفى أحد على معصية إلا يضرب الملائكة وجهه ودبره ( ذلك ) التوفى الهائل ( بأنهم ) أى بسبب أنهم ( اتبعوا ما أسخط الله ) من الكفر والمعاصي ( وكرهوا رضوانه ) أى ما يرضاه من الأيمان والطاعة حيث كفروا بعد الأيمان وخرجوا عن الطاعة بما صنعوا من المعاملة مع اليهود ( فأحبط ) لأجل ذلك ( أعمالهم ) التي عملوها حال إيمانهم من الطاعات أو بعد ذلك من أعمال البر التي لو عملوها حال الأيمان لاتنفعوا بها ( أم حسب الذين في قلوبهم مرض ) هم المناققون الذين فصلت أحوالهم الشديدة وصفوا بوصفهم السابق لكونه مداراً لما نعى عليهم بقوله تعالى ( أن لن يخرج الله أضغانهم )

تفسير قوله تعالى (ولنبلونكم حتى نعلم المجاهدين منكم والصابرين) الآية ٥٣

فأم منقطعة وأن مخفية من أن وضمير الشأن الذي هو اسمها مخدوف ولن بما في حينها خبرها. والأضغان جمع ضغن وهو الحقد أى بل أحسب الذين في قلوبهم حقد وعداوة للمؤمنين أنه لن يخرج الله أحقادهم ولن يبرزها لرسوله صلى الله عليه وسلم وللمؤمنين فتبقى أمورهم مستورة والمعنى أن ذلك مما لا يكاد يدخل تحت الاحتمال (ولو نشاء) إرادتهم (لأريناكم) لعرفناكم بدلائل تعرفهم بأعيانهم معرفة متاخمة للرؤية والاتفات إلى نون العظمة لإبراز العناية بالأراءة (فلعرفتهم بسيماهم) بعلامتهم التي نسهم بها وعن أنس رضى الله عنه ماخى على رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد هذه الآية شيء من المنافقين كان يعرفهم بسيماهم ولقد كنا في بعض الغزوات وفيها تسعة من المنافقين يشكوهم الناس فناموا ذات ليلة وأصبحوا وعلى كل واحد منهم مكتوب هذا منافق واللام لام الجواب كررت في المعطوف للتأكيد والفاء لترتيب المعرفة على الأراءة وأما ما في قوله تعالى (ولتعرفهم في لحن القول) فلجواب قسم مخدوف ولحن القول محوه وأسلوبه أو أمانته إلى جهة تعريض وتورية ومنه قيل للمخطئ لحن لعده بالكلام عن سمت الصواب (والله يعلم أعمالكم) فيجازيكم بحسب قصدكم وهذا وعد للمؤمنين وإيدان بأن حالهم بخلاف حال المنافقين (ولنبلونكم) بالامر بالجهد ونحوه من التكليف الشاقة (حتى نعلم المجاهدين منكم والصابرين) على مشاق الجهاد علما فعلميا يتعلق به الجزاء (ونبلو أخباركم) ما يخبر به عن أفعالكم فيظهر حسناتها وقيسها وقرىء ويلو بالياء وقرىء نباو بسكون الواو على تقدير ونحن نبلو (إن الذين كفروا وصدوا) الناس (عن سبيل الله وشاقوا الرسول) وعادوه (من بعد ما تبين لهم الهدى) بما شاهدوا نعمته عليه الصلاة والسلام في التوراة وبما ظهر على يديه من المعجزات ونزل عليه من الآيات وهم قريظة والنضير أو المطعمون يوم بدر (لن يضروا الله) بكفرهم وصددهم (شيئا) من الأشياء أو شيئا من الضرر أولن يضروا رسول الله صلى الله عليه وسلم بمشاقته شيئا وقد حذف المضاف لتعظيمه وتفضيع مشاقته (وسيجط أعمالهم) أي مكايدهم التي نصبوها في إبطال دينه تعالى ومشاقة رسوله عليه الصلاة والسلام فلا يصلون بها إلى ما كانوا يخشون من الغوائل ولا ثمر لهم إلا القتل والجلاد عن أوطانهم (يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله واطيعوا الرسول ولا تعطلوا أعمالكم) بما أبطل به هؤلاء أعمالهم من الكفر والنفاق والعجب والرياء والمن والأذى ونحوها وليس فيه دليل على إحباط الطاعات بالكبائر (إن الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله ثم آمنوا وهم كفار لن ينفع الله لهم)

حكم يعم كل من مات على الكفر وان صح نزوله في أصحاب القليب ( فلا تنهوا ) أى لا تضعفوا ( وتدعوا إلى السلم ) أى ولا تدعوا الكفار إلى الصلح خسورا فان ذلك اعطاء الدنية ويجوز ان يكون منصوبا باضمار أن على جواب النهى وقرى ولا تدعوا من ادعى القوم بمعنى تداعوا نحووار تم الصيد وتراومه ومنه تراو الهلال فان صيغة التفاعل قد يراد بها صدور الفعل عن المتعد من غير اعتبار وقوعه عليه ومنه قوله تعالى « عما يتساءلون » على أحد الوجهين والفاء لترتيب النهى على ما سبق من الامر بالطاعة وقوله تعالى ( وأنتم الاعلون ) جملة حالية مقررة لمعنى النهى مؤكدة لوجود الانتهاء وكذا قوله تعالى ( والله معكم ) فان كونهم الاعلين وكونه عز وجل ناصرهم من أقوى موجبات الاجتناب عما يوههم الذل والضراعة وكذا توفيقه تعالى لأجور الاعمال حسبا يعرب عنه قوله تعالى ( ولن يترك أعمالكم ) أى ولن يضيعها من وترت الرجل اذا قتلت له قتيلا من ولد أو أخ أو حميم فافردته عنه من الوتر الذى هو الفرد وعبر عن ترك الاثابة في مقابلة الاعمال بالوتر الذى هو اضاعة شئ معتد به من النفس والاموال مع أن الاعمال غير موجبة للثواب على قاعدة أهل السنة ابراز الغاية للطف بتصوير الثواب بصورة الحق المستحق وتزيل ترك الاثابة منزلة اضاعة أعظم الحقوق واتلافها وقد مر في قوله تعالى فاستجاب لهم ربهم أى لا أضيع عمل عامل منكم ) انما الحياة الدنيا لعب ولهو ) لا ثبات لها ولا اعتداد بها ( وان تؤمنوا وتتقوا يؤتكم أجوركم ) أى ثواب ايمانكم وتقواكم من الباقيات الصالحات التى يتنافس فيها المتنافسون ( ولا يسئلكم أموالكم ) بحيث يخل أدائها بما شكم وانما اقتصر على زور يسير منها هو ربع العشر تؤدونها إلى فقرائكم ( ان يسألكموها ) أى أموالكم ( فيحفكم ) أى يجهدكم بطلب الكل فان الاحفاء والالحاف المبالغة وبلوغ الغاية يقال أحفى شاربها اذا استأسله ( تسألوا ) فلا تعطوا ( ويخرج أضغانكم ) أى أحقادكم وضمير يخرج لله تعالى وبعضه القراءة بنون العظمة أو للبخل لانه سبب الاضغان وقرى يخرج من الخروج بالياء والتاء مسنداً الى الاضغان ( هأنتم هؤلاء ) أى أنتم أيها المخاطبون هؤلاء الموصوفون وقوله تعالى ( تدعون لتنفقوا في سبيل الله ) استئناف مقرر لذلك أو صلة لهؤلاء على انه بمعنى الذين أى هأنتم الذين تدعون فيه توييح عظيم وتحقير من شأنهم والاتفاق في سبيل الله يعم نفقة الغزو والزكاة وغيرهما ( فنكم من يخل ) أى ناس يخلون وهو في حيز الدليل على الشرطية السابقة ( ومن يخل فانما يخل عن نفسه ) فان كلاما من نفق الاتفاق وضرر البخل عائد اليه والبخل يستعمل بعن وعلى لتضمنه معنى الامساك والتعدي ( والله الغنى ) دون من عداه ( وأنتم الفقراء ) فما يأمركم به فهو لاحتياجكم الى ما فيه من المنافع فان امثلتم فلنكم

وإن توليتم فعليكم وقوله تعالى ( وإن تولوا ) عطف على أن تؤمنوا أي وإن تعرضوا عن الإيمان والتقوى ( يستبدل قوما غيركم ) يخلف مكانكم قوما آخرين ( ثم لا يكونوا أمثالكم ) في التولي عن الإيمان والتقوى بل يكونوا راغبين فيها قيل هم الانصار وقيل الملائكة وقيل أهل فارس لما روى أنه عليه الصلاة والسلام سئل عن القوم وكان الي جنبه فضرب على فخذه فقال هذا وقومه والذي نفسي بيده لو كان الإيمان منوطا بالثريا لتناوله رجال من فارس وقيل كندة والنخع وقيل المعجم وقيل الروم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة محمد كان حقا على الله عز وجل أن يسقيه من أنهار الجنة .

### ( سورة الفتح • مدنية )

( نزلت في مرجع رسول الله صلى الله عليه وسلم من الحديبية )

( وآياتها تسع وعشرون )

( بسم الله الرحمن الرحيم )

( إنا فتحنا لك ) فتح البلد عبارة عن الظفر به عنوة أو صلحا بحراب أو بدونه فإنه مالم يظفر به منقلب مأخوذ من فتح باب الدار وإسناده الى تون العظمة لاستناد أفعال العباد اليه تعالى خلقا ويجادا والمراد به فتح مكة شرفها الله وهو المروى عن أنس رضى الله عنه بشر به رسول الله صلى الله عليه وسلم عند انصرافه من الحديبية والتعبير عنه بصيغة الماضي على سنن سائر الاخبار الربانية للايذان بتحقيقه لا محالة تأكيذا للتبشير كما أن تصدير الكلام بحرف التحقيق لذلك وفيه من الفخامة المنبئة عن عظمة شأن المخبر جل جلاله وعز سلطانه ما لا يخفى وقيل هو ما أتيح له عليه الصلاة والسلام في تلك السنة من فتح خيبر وهو المروى عن مجاهد وقيل هو صلح الحديبية فإنه وإن لم يكن فيه حراب شديد بل ترام بين الفريقين بسهام وحجارة لكن لما كان الظهور للمسلمين حيث سألهم المشركون الصلح كان فتحا بلا ريب وروى عن ابن عباس رضى الله عنهما رموا المشركين حتى أدخلوهم ديارهم وعن الكلبي ظهر واعليهم حتى سألوا الصلح وقد روى أنه عليه الصلاة والسلام حين بلغه أن رجلا قال ما هذا بفتح لقد صددنا عن البيت وصد هدينا قال بل هو أعظم الفتح وقد رضى المشركون أن يدفعوكم بالراح ويسألوكم القضية ويرغبوا اليكم في الامان وقد رأوا منكم ما يكرهون وعن الشعبي نزلت بالحديبية وأصاب رسول الله صلى الله عليه وسلم في تلك الغزوة مالم يصب في غزوة حيث أصاب أن يبيع بيعة الرضوان وغفر له ما تقدم

من ذنبه وما تأخر وبلغ الهدى محله وأطعموا نخل خيبر وظهرت الروم على فارس  
ففرح به المسلمون وكان في فتح الحديدية آية عظيمة وهي أنه نزع ماؤها حتى لم يبق  
فيها قطرة فتضمض رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم مجه فيها فدرت بالماء حتى  
شرب جميع من كان معه وشبع وقيل فجاش الماء حتى امتلأت ولم ينفد ماؤها بعد  
وقيل هو جميع ما فتح له عليه الصلاة والسلام من الفتوح وقيل هو ما فتح الله له  
عليه الصلاة والسلام من الاسلام والنبوة والدعوة بالحجة والسيف ولا فتح أبين منه  
وأعظم وهو رأس الفتوح ثاقبة اذ لا فتح من فتوح الاسلام الا وهو شعبة من شعبه  
وفرع من فروعه وقيل الفتح بمعنى القضاء ومنه الفتاحة للحكومة والمعنى قضينا لك على  
أهل مكة أن تدخلها من قابل وهو المروى عن قتادة رضي الله عنه وأياما كان فحذف  
المفعول للقصد الى نفس الفعل والايذان بأن مناط التبشير نفس الفتح الصادر عنه  
سبحانه. لخصوصية المفتوح (فتحا مينا) بينا ظاهر الامر مكشوف الحال أو فارقا  
بين الحق والباطل وقوله تعالى (ليغفر لك الله) غاية للفتح من حيث انه مترتب على  
سعيه عليه الصلاة والسلام في اعلاء كلمة الله تعالى بمكابدة مشاق الحروب واقتحام  
موارد الخطوب والاتفات الى اسم الذات المستتبع لجميع الصفات للاشعار بأن كل  
واحد مما انتظم في سلك الغاية من أفعاله تعالى صادر عنه تعالى من حيثية غير حيثية  
الآخر مترتبة على صفة من صفاته تعالى (ما تقدم من ذنبك وما تأخر) أي جميع ما  
فرط منك من ترك الاولى وتسميته ذنبا بالنظر الى منصبه الجليل (ويتم نعمته عليك)  
بأعلاء الدين وضم الملك الى النبوة وغيرهما بما أفاضه عليه من النعم الدينية والدنيوية  
(ويهديك صراطا مستقيما) في تبليغ الرسالة واقامة مراسم الرياسة وأصل الاستقامة  
وان كانت حاصلة قبل الفتح لكن حصل بعد ذلك من اتضاح سبيل الحق واستقامة  
مناهجه ما لم يكن حاصل قبل (وينصرك الله) اظهار الاسم الجليل لكونه خاتمة الغايات  
ولاظهار كمال العناية بشأن النصر كما يعرب عنه تأكيده بقوله تعالى (نصرا عزيزا) أي نصرا  
فيه عز ومنة أو قويا منيعا على وصف المصدر بوصف صاحبه مجاز اللبابة أو عزيزا صاحبه  
(هو الذي أنزل السكينة) بيان لما أفاض عليهم من مبادئ الفتح من الثبات والطمأنينة أي  
أنزلها (في قلوب المؤمنين) بسبب الصلح والامن اظهار الفضله تعالى عليها يتيسر الامن بعد  
الخوف (ليزدادوا إيمانا مع إيمانهم) أي يقينا منضمّا إلى يقينهم وأنزل فيها السكون إلى ما جاء  
به عليه الصلاة والسلام من الشرائع ليزدادوا إيمانا بها مقرونا مع إيمانهم بالوحدانية  
واليوم الآخر عن ابن عباس رضي الله عنهما أن أول ما أتاهم به النبي صلى الله عليه

وسلم التوحيد ثم الصلاة والزكاة ثم الحج والجهاد فازدادوا إيمانا مع إيمانهم أو أنزل فيها الوفاق والعظمة لله تعالى ولرسوله ليزدادوا باعتقاد ذلك إيمانا إلى إيمانهم (ولله جنود السموات والأرض) يدبر أمرها كيفما يريد يسلط بعضها على بعض تارة ويوقع بينهما السلم أخرى حسبما تقتضيه مشيئته المبنية على الحكم والمصالح (وكان الله عليهما) مبالغا في العلم بجميع الأمور (حكيم) في تقديره وتديره وقوله تعالى (ليدخل المؤمنين والمؤمنات جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها) متعلق بما يدل عليه ما ذكر من كون جنود السموات والأرض له تعالى من معنى التصرف والتدبير أي دبر ما دبر من تسليط المؤمنين ليعرفوا نعمة الله في ذلك ويشكروها فيدخلهم الجنة (ويكفر عنهم سيئاتهم) أي يغفبهم ولا يظهرها وتقديم الإدخال في الذكر على التفكير مع أن الترتيب في الوجود على العكس للمسارعة إلى ما هو المطلب الأعلى (وكان ذلك) أي ما ذكر من الإدخال والتكفير (عند الله فوزا عظيما) لا يقادر قدره لأنه منتهى ما يمتد إليه أعناق الهمم من جلب نفع ودفع ضرر وعند الله حال من فوزا لأنه صفة في الأصل فلما قدم عليه صار حالا أي كائنا عند الله أي في علمه تعالى وقضائه والجملة اعتراض مقرر لما قبله (ويعذب المنافقين والمنافقات والمشركين والمشركات) عطفًا على يدخل وفي تقديم المنافقين على المشركين مالا يخفي من الدلالة على أنهم أحق منهم بالعذاب (الظالمين بالله ظان السوء) أي ظان الأمر السوء وهو أن لا ينصر رسوله والمؤمنين (عليهم دائرة السوء) أي ما يظنونه ويتربصونه بالمؤمنين فهو حائق بهم ودائر عليهم وقرى دائرة السوء بالضم وهما لغتان من ساء كالكراه والكراه خلا أن المفتوح غلب في أن يضاف إليه ما أراد ذمه من كل شيء وأما المضموم فجاء مجرى الشر (وغضب الله عليهم ولعنهم وأعد لهم جهنم) عطف على ما استحقوه في الآخرة على ما استوجبوه في الدنيا والواو في الأخيرين مع أن حقهم ما لاقاه المفيدة لسببية ما قبلها لما بعدها لا يذان باستقلال كل منهما في الوعيد وأصالته من غير اعتبار استتباع بعضها لبعض (وساءت مصيرا) أي جهنم (ولله جنود السموات والأرض وكان الله عزيزا حكيم) إعادة لما سبق قالوا فأنبتها التنبية على أن لله تعالى جنود الرحمة وجنود العذاب وأن المراد ههنا جنود العذاب كما يفي عنه التعرض لوصف العزة (إنا أرسلناك شاهدا) أي على أمتك لقوله تعالى «ويكون الرسول عليكم شهيدا» (ومبشرا) على الطاعة (ونذيرا) على المعصية (لتؤمنوا بالله ورسوله) الخطاب للنبي عليه الصلاة والسلام ولائته (وتعزروه) وتقووه وتقوية دينه ورسوله (وتوقروه) وتعظموه (وتسبحوه) وتزهوه أو تصلوا له من السبحة (بكرة وأصيلا) غدوة

وعشيا عن ابن عباس رضى الله عنهما صلاة الفجر وصلاة الظهر وصلاة العصر وقرىء  
الافعال الاربعة بالياء التحنانية وقرىء وتغزوه بضم التاء وتخفيف الزاى المكنونة  
وقرىء بفتح التاء وضم الزاى وكسرها وتغزوه بزائين وتوقروه من أوقره بمعنى وقره  
( إن الذين يبايعونك ) أى على قتال قريش تحت الشجرة وقوله تعالى ( إنما يبايعون  
الله ) خبر إن يعنى أن مبايعتك هى مبايعه الله عز وجل لان المقصود توثيق العهد بمراعاة  
أوامره ونواهيه وقوله تعالى ( بد الله فوق أيديهم ) حال أو استئناف مؤكده على طريقة  
التخييل والمعنى ان عقد الميثاق مع الرسول كعقده مع الله تعالى من غير تفاوت بينهما  
كقوله تعالى من يطع الرسول فقد أطاع الله وقرىء إنما يبايعون الله أى لاجله ولوجهه  
( فمن نكث فإمّا ينكث على نفسه ) أى فمن نقض عهده فإمّا يعود ضرر نكثه على نفسه  
وقرىء بكسر الكاف ( ومن أوفى بما عاهد عليه الله ) بضم الهاء فإنه أبقي بعد حذف  
الواو توسلا بذلك الى تفخيم لام الجلالة وقرىء بكسرها أى ومن وفى بعهده ( فسيؤتاه  
أجرا عظيما ) هو الجنة وقرىء بما عهد وقرىء فسنؤتيه بنون العظمة ( سيقول لك  
المخلفون من الاعراب ) هم أعراب غفار ومزينة وجهينة وأشجع وأسلم  
و الدئل تخلفوا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حين استنفر من حول  
المدينة من الاعراب وأهل البوادي ليخرجوا معه عند إرادته الميبر الى مكة  
عام الحديبية معتمرا حذرا من قريش أن يتعرضوا له بحرب أو يصدوه عن البيت  
وأحرم عليه الصلاة والسلام وساق معه الهدى ليعلم أنه لا يريد الحرب وتناقوا عن  
الخروج وقالوا نذهب إلى قوم قد غزوه في عقر داره بالمدينة وقتلوا أصحابه فنهانا لهم  
فأوحى الله تعالى اليه عليه الصلاة والسلام بأنهم سيعتاون ويقولون ( شغلنا أموالنا  
وآدمونا ) ولم يكن لنا من يخلفنا فيهم ويقوم بمصالحهم ويحميهم من الضياع وقرىء  
شغلنا بالتشديد للتكثير ( فاستغفر لنا ) الله تعالى ليغفر لنا تخلفنا عنك حيث لم يكن  
ذلك باختيار بل عن اضطرار ( يقولون بالاستغفار ما لبس في قلوبهم ) بدل من سيقول  
أو استشف لتسكينهم في الاعتذار والاستغفار ( قل ) ردأ لهم عند اعتذارهم اليك  
بأباطيلهم ( فمن يملك لكم من الله شيئا ) أى فمن يقدر لاجلكم من مشيئة الله تعالى  
وقضائه على شئ من النفع ( إن أراد بكم ضرا ) أى ما يضركم من هلاك الأهل والمال  
وضياعهما حتى تتخلفوا عن الخروج لحفظهما ودفع الضرر عنهما وقرىء ضرا بالضم  
( أو أراد بكم نفعاً ) أى ومن يقدر على شئ من الضرر إن أراد بكم ما ينفعكم من  
حفظ أموالكم وأهلكم فأى حاجة إلى التخلف لاجل القيام بحفظهما وهذا تحقيق

الحق ورد لهم بموجب ظاهر مقاتلهم الكاذبة وتعميم الضر والنفع لما يتوقع على تقدير الخروج من القتل والهزيمة والظفر والغنيمة يرده قوله تعالى (بل كان الله بما تعملون خبيراً) فانه اضراب عما قالوا وبيان لكذبه بعد بيان فسادة على تقدير صدقه أى ليس الأمر كما تقولون بل كان الله خبيراً بجميع ما تعملون من الأعمال التى من جملتها تخلفكم وما هو من مباديه وقوله تعالى (بل ظننتم) الخ بدل من كان الله الخ مفسر لما فيه من الإيهام أى بل ظننتم (أن لن ينقلب الرسول والمؤمنون إلى أهلهم أبداً) بأن يستأصلهم المشركون بالمرّة نفختم ان كنتم معهم أن يصيبكم ما أصابهم فلاجل ذلك تخلفتم لا لما ذكرتم من المعاذير الباطلة والأهلون جمع أهل وقد يجمع على أهلات كأرضات على تقدير تاء التأنيث وأما الأهل فاسم جمع كالليالى وقرى إلى أهلهم (وزين ذلك فى قلوبكم) وقبلتموه واشتغلتم بشأن أنفسكم غير مباليين بهم وقرى زين على البناء للفاعل باسناده إلى الله سبحانه أو إلى الشيطان (وظننتم ظن السوء) المراد إما الظن الأول والتكرير لتشديد التوبيخ والتسجيل عليه بالسوء أو ما يعمه وغيره من الظنون الفاسدة التى من جملتها الظن بعدم صحة رسالته عليه الصلاة والسلام فان الجازم بصحتها لا يحوم حول فكره ما ذكر من الاستئصال (وكنتم قوماً بوراً) أى هالكين عند الله مستوجبين لسخطه وعقابه على أنه جمع بائر كعائد وعوذ أو فاسدين فى أنفسكم وقلوبكم ونياتكم لا خير فيكم وقيل البور من بار كاهلك من هلك بناء ومعنى ولذلك وصف به الواحد والجمع والمذكر والمؤنث (ومن لم يؤمن بالله ورسوله) كلام مبتدأ من جهته تعالى غير داخل فى الكلام الملقن مقرر لبوارهم ومبين لكيفيته أى ومن لم يؤمن بهما كدأب هؤلاء المخلفين (فانا أئندنا للكافرين سعيراً) أى لهم وإنا وضع موضع الضمير الكافرون إيداناً بأن من لم يجمع بين الإيمان بالله ورسوله فهو كافر وأنه مستوجب للسعيير بكفره وتنكير سعيراً للتحويل أو لأنها نار مخصوصة (ولله ملك السموات والأرض) وما فيهما يتصرف فى الكل كيف يشاء (يعفر لمن يشاء) أن يعفر له (ويعذب من يشاء) أن يعذبه من غير دخل لأحد فى شيء منهما وجوداً وعدماً وفيه حسم لأطاعهم الفارغة فى استغفاره عليه الصلاة والسلام لهم (وكان الله غفوراً رحيماً) مبالغة فى المغفرة والرحمة لمن يشاء ولا يشاء إلا لمن تقتضى الحكمة مغفرته بمن يؤمن به ورسوله وأما من عداه من الكافرين فهم بمعزل من ذلك قطعاً (سيقول المخلفون) أى المذكورون وقوله تعالى (إذا انطلقتم إلى معانم إن أخذوها) ظرف لما قبله لا شرط لما بعده أى سيقولون عند انطلاقكم إلى معانم خير لنحوزوها حسبما



وعدمكم إياها وخصكم بها عوضاً عما فأنكم من غنائم مكة (ذر ونا تتبعكم) إلى خير  
وشهد معكم قتال أهلها (يريدون أن يبدلوا كلام الله) بأن يشاركوا في الغنائم التي  
خصها بأهل الحديبية فإنه عليه الصلاة والسلام رجع من الحديبية في ذى الحجة من  
سنة ست وأقام بالمدينة بقيتها وأوائل المحرم من سنة سبع ثم غزا خير بمن شهد الحديبية  
ففتحها وغنم أموالاً كثيرة فخصها بهم حسبما أمره الله عز وجل وقرىء كلم الله وهو جمع  
كلمة وأياماً كان فالمراد ما ذكر من وعده تعالى غنائم خير لأهل الحديبية خاصة لا لقوله تعالى إن  
تخرجوا معي أبداً فإن ذلك في غزوة تبوك (قل) اقنطارهم (لن تتبعونا) أي  
لا تتبعونا فإنه نفى في معنى النهي للمبالغة (كذ لكم قال الله من قبل) أي عند  
الانصراف من الحديبية (فسيقولون) للمؤمنين عند سماع هذا النهي (بل تحسدوننا)  
أي ليس ذلك النهي حكم الله بل تحسدوننا أن نشارككم في الغنائم وقرىء تحسدوننا  
بكسر السين وقوله تعالى (بل كانوا لا يفقهون) أي لا يفهمون (الاقبلا) أي  
الافهما قليلاً وهو فطنتهم لأمور الدينار دلقو لهم الباطل ووصف لهم بما هو أعظم  
من الحسد وأطم من الجمل المفرط وسوء الفهم في أمور الدين (قل للمخلفين من  
الاعراب) كرر ذكرهم بهذا العنوان مبالغة في ذمهم (ستدعون إلى قوم أولي بأس  
شديد) هم بنو حنيفة قوم مسيئة الكذاب أو غيرهم من ارتدوا بعد رسول الله  
صلى الله عليه وسلم أو المشركون لقوله تعالى (تقاتلونهم أو يسلمون) أي يكون أحد الأمرين إما  
المقاتلة أبداً أو الإسلام لا غير كما يفصح عنه قراءة أو يسلموا وأما من عداهم فينتهي  
قتالهم بالجزية كما ينتهي بالإسلام وفيه دليل على إمامة أبي بكر رضي الله عنه إذ لم  
يتفق هذه الدعوة لغيره إلا إذا صح أنهم ثقيف وهو أزن فإن ذلك كان في عهد النبوة  
فيخص دوام نفى الاتباع بما في غزوة خير كما قاله محيي السنة وقيل هم فارس والروم  
ومعنى يسلمون ينقادون فإن الروم نصارى وفارس مجوس يقبل منهم الجزية (فان  
تطيعوا يؤتكم الله أجراً حسناً) هو الغنime في الدنيا والجنة في الآخرة (وان تولوا)  
عن الدعوة (كما توليت من قبل) في الحديبية (يعذبكم عذاباً أليماً) لتضاعف جرمتكم  
(ليس على الأعمي حرج ولا على الأعرج حرج ولا على المريض حرج) أي في التخلف  
عن الغزو لما بهم من العذر والعاهة فإن التكليف يدور على الاستطاعة وفي نفى الحرج عن كل  
من الطوائف المحدودة مزيد اعتناء بأمرهم وتوسيع لدائرة الرخصة (ومن يطع الله  
ورسوله) فما ذكر من الأمر والنواهي (يدخله جنات تجري من تحتها الأنهار)  
وقرىء يدخله بنون العظمة (ومن يتول) أي عن الطاعة (يعذبه) وقرىء بالزون

(عذابا ألما) لا يقادر قدره (لقد رضى الله عن المؤمنين) هم الذين ذكر شأن مبايعتهم بهذه الآية سميت بيعة الرضوان وقوله تعالى (اذ يبايعونك تحت الشجرة) منصوب برضى. وصيغة المضارع لاستحضار صورتها وتحت الشجرة متعلق به أو بمحذوف هو حال من مفعوله روى أنه عليه الصلاة والسلام لما نزل الحديبية بعث خراش بن أمية الخزاعي رسولا إلى أهل مكة ففهموا به ففقهه الاحابيش فرجع فبعث عثمان بن عفان رضى الله عنه فأخبرهم أنه عليه الصلاة والسلام لم يأت لحرب وإنما جاء زائرا لهذا البيت معظما لحرمة فوقه ووقالوا ان شئت ان تطوف بالبيت فافعل فقال ما كنت لا طوف قبل ان يطوف رسول الله صلى الله عليه وسلم واحتبس عندهم فأرجف بأنهم قتلوه فقال عليه الصلاة والسلام «لانبرح حتى تناجز القوم» ودعا الناس إلى البيعة فبايعوه تحت الشجرة وكانت سمرة وقيل سدره على أن يقالوا قريشا ولا يفرؤا وروى على الموت دونه وان لا يفرؤا فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم «أتم اليوم خير أهل الأرض» وكانوا ألفا وخمسمائة وخمسة وعشرين وقيل ألفا وأربعمائة وقيل ألفا وثلثمائة وقوله تعالى (فعلم ما فى قلوبهم) عطف على يبايعونك لما عرفت من أنه بمعنى يبايعوك لا على رضى فان رضاء تعالى عنهم مترتب على علمه تعالى بما فى قلوبهم من الصدق والاخلاص عند مبايعتهم له صلى الله عليه وسلم وقوله تعالى (فأنزل السكينة عليهم) عطف على رضى أى فأنزل عليهم الظمأنينة والامن وسكون النفس بالربط على قلوبهم وقيل بالصلح (وأناهم فتحا قريبا) هو فتح خير غلب انصرافهم من الحديبية كما مرتفصيلة وقريء. وآناهم (ومغانم كثيرة يأخذونها) أى مغانم خير والاتفات إلى الخطاب على قراءة الاعمش وطلحة ونافع لتشريفهم فى مقام الامتان (وكان الله عزيزا) غالبا (حكما) مراعىا لمقتضى الحكمة فى أحكامه وقضاياء (وعدم الله مغانم كثيرة) هى ما يفيته على المؤمنين إلى يوم القيامة (تأخذونها) فى أوقاتها المقدرة لكل واحدة منها (فمجل لكم هذه) أى غنائم خير (وكف أيدى الناس عنكم) أى أيدى أهل خير وحلفائهم من بنى أسد وغطفان حيث جاء والنصرتهم فقتل الله فى قلوبهم الرعب فكصروا وقيل أيدى أهل مكة بالصلح (ولتكون آية للمؤمنين) أمانة يعر فون بها صدق الرسول صلى الله عليه وسلم فى وعده إياهم عند رجوعه من الحديبية ما ذكر من المغانم وفتح مكة ودخول المسجد الحرام واللام متعلقة إما بمحذوف مؤخر أى ولتكون آية لهم فعل ما فعل من التعجيل والكف أو بما تعلق به علة أخرى محذوفة من أحد الفعلين أى فمجل لكم هذه وكف أيدى الناس لتغتموها ولتكون الخ فالوا على الأول اعتراضية وعلى الثانى عاطفة (ويهديكم) تلك الآية (صراطا مستقيما) هو الثقة بفضل الله

تعالى والتوكل عليه في كل ما تأتون وما تذكرون ( وأخرى ) عطف على هذه أي فاعجل  
لحكم هذه المغانم ومغانم أخرى ( لم تقدروا عليها ) وهي مغانم هوازن في غزوة  
خنين ووصفها بعدم القدرة عليها لما كان فيها من الجولة قبل ذلك لزيادة ترغيبهم فيها  
وقوله تعالى ( قد أحاط الله بها ) صفة أخرى لأخرى مفيدة لسهولة تأنيها بالنسبة إلى  
قدرته تعالى بعد بيان صعوبة منالها بالنظر إلى قدرتهم أي قد قدر الله عليها واستولى  
وأظهركم عليها وقيل حفظها لكم ومنعها من غيركم هذا وقد قيل ان أخرى منصوب  
بمضمر يفسره قد أحاط الله بها أي وقضى الله أخرى ولا ريب في أن الأخبار بقضاء  
الله إياها بعد اندراجها في جملة المغانم الموعودة بقوله تعالى « وعذكم الله مغانم كثيرة  
تأخذونها » ليس فيه مزيد فائدة وإنما الفائدة في بيان تعجيلها ( وكان الله على كل شيء  
قديرًا ) لأن قدرته تعالى ذاتية لا تختص بشيء دون شيء ( ولوقاتلكم الذين كفروا )  
أي أهل مكة ولم يصالحوكم وقيل حلفاء خبير ( لولوا الأدبار ) منهزمين ( ثم لا يجدون  
وليًا ) يحرسهم ( ولا نصيرًا ) ينصرهم ( سنة الله التي قد خلت من قبل ) أي سن  
الله غلبة أنبيائه سنة قديمة فيمن مضى من الأمم ( ولن تجد لسنة الله تبديلاً ) أي تغييراً  
( وهو الذي كف أيديهم ) أي أيدي كفار مكة ( عنكم وأيديكم عنهم ببطن مكة )  
أي في داخلها ( من بعد أن أظفركم عليهم ) وذلك ان عكرمة بن أبي جهل خرج في  
خمسائة إلى الحديبية فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم خالد بن الوليد على جند  
فهمهم حتى أدخلهم حيطان مكة ثم عاد وقيل كان يوم الفتح وبه استشهد أبو حنيفة  
على أن مكة فتحت عنوة لاصلاحاً ( وكان الله بما تعملون ) من مقاتلتهم وهزمهم  
أولاً والكف عنهم ثانياً لتعظيم بيته الحرام وقرى بالياء ( بصيرا ) فيجازيكم بذلك  
أو يجازيهم ( هم الذين كفروا وصدوا عن المسجد الحرام والهدى ) بالنصب عطفاً  
على الضمير المنصوب في صدوكم وقرى بالجر عطفاً على المسجد بحذف المضاف أي  
ونحر الهدى وبالرفع على وصد الهدى وقوله تعالى ( معكوفاً ) حال من الهدى أي محبوساً  
وقوله تعالى ( أن يبلغ محله ) بدل اشتغال من الهدى أو منصوب بنزع الخافض أي  
محبوساً من أن يبلغ مكانه الذي يحل فيه نحره وبه استدل أبو حنيفة رحمه الله تعالى  
على أن المحصر محل هديه الحرم قالوا بعض الحديبية من الحرم وروى أن خيامه صلى  
الله عليه وسلم كانت في الحل ومصلاه في الحرم وهناك نحرته هداياه صلى الله عليه وسلم  
والمراد صدها عن محلها اليهود الذي هو منى ( ولولا رجال مؤمنون ونساء مؤمنات  
لم تعلموهم ) لم تعرفوهم بأعيانهم لاختلاطهم وهو صفة لرجال ونساء ( أن

تطأهم ) أي توقعوا بهم وتهلكوهم بدل اشتغالهم منهم أو من الضمير المنصوب في  
تعلوهم ( فتصيبكم منهم ) أي من جهتهم ( معرة ) أي مشقة ومكروه كوجوب الدية  
أو الكفارة بقتلهم والتأسف عليهم وتغيير الكفار وسوء قائلهم والائم بالتقصير  
في البحث عنهم وهي مفعلة من عره إذا عراه ودهاه ما يكرهه ( بغير علم ) متعلق بأن  
تطأهم أي غير عالين بهم وجواب لولا محذوف لدلالة الكلام عليه والمعنى لولا كراهة  
أن تهلكوا ناساً مؤمنين بين الكافرين غير عالين بهم فيصيبكم بذلك مكروه لما كف  
أيديكم عنهم وقوله تعالى ( ليدخل الله في رحمته ) متعلق بما يدل عليه الجواب المحذوف  
كأنه قيل عقيب لکن كفها عنهم ليدخل بذلك الكف المؤدى الى الفتح بلا محذور  
في رحمته الواسعة بقسميها ( من يشاء ) وهم المؤمنون فانهم كانوا خارجين من الرحمة  
الدنيوية التي من جعلها إلا من مستضعفين تحت أيدي الكفرة وأما الرحمة الآخروية  
فهم وإن كانوا غير محرومين منها بالمرّة لكنهم كانوا قاصرين في إقامة مراسم العبادة كما  
ينبغي فتوفيقهم لاقامتها على الوجه الاثم إدخال لهم في الرحمة الآخروية وقد جوز  
أن يكون من يشاء عبارة عن رغب في الاسلام من المشركين قوياً بأه قوله تعالى  
( لو تزيّلوا ) الخ فان فرض التنزيل وترتيب التعذيب عليه يقتضى تحقق المباعدة  
بين الفريقين بالايان والكفر قبل التنزيل حتماً أي لو تفرقوا وتميز بعضهم من بعض  
وقرىء لوتزيّلوا ( لعذبنا الذين كفروا منهم عذاباً أليماً ) بقتل مقاتلتهم وسبي ذراريهم  
والجملّة مستأنفة مقرر لما قبلها ( إذ جعل الذين كفروا ) منصوب باذكر على المفعولية أو بعذبنا  
على الظرفية وقيل بمضمهره أحسن الله اليكم وإيما كان فوضع الموصول موضع ضميرهم  
لذمهم بما في حيز الصلّة وتعليل الحكم به والجعل ما بمعنى الإلقاء فقوله تعالى ( في قلوبهم الحية )  
أي الانفة والتكبر متعلق به أو بمعنى النصير فهو متعلق بمحذوف هو مفعول ثان له أي  
جعلوها ثابتة راسخة في قلوبهم ( حية الجاهلية ) بدل من الحية أي حية الملة الجاهلية أو الحية  
الناشئة من الجاهلية وقوله تعالى ( فأنزل الله سكنته على رسوله وعلى المؤمنين ) على الأول  
عطف على جعل والمراد تذكير حسن صنيع الرسول صلى الله عليه وسلم والمؤمنين بتوفيق  
الله تعالى وسوء صنيع الكفرة وعلى الثاني على ما يدل عليه الجملة الامتناعية كأنه قيل لم  
يتزايلا ولم تعذب فأنزل الخ وعلى الثالث على المضمّر تفسيره والسكنة النبات والوقار  
يروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما نزل الحديدية بعث قريش سهيل بن عمرو والعنبري  
وحويطب بن عبد العزى ومكرز بن حفص بن الاحنف على أن يعرضوا على النبي صلى الله  
عليه وسلم أن يرجع من عامه ذلك على أن تخلى له قريش مكة من العام القابل لثلاثة أيام

ف فعل ذلك وكتبوا بينهم كتابا فقال عليه الصلاة والسلام لعلي رضي الله عنه اكتب بسم الله الرحمن الرحيم فقالوا ما نعرف ما هذا اكتب باسمك اللهم ثم قال اكتب هذا ما صالح عليه رسول الله أهل مكة فقالوا لو كنا نعلم انك رسول الله ما صدناك عن البيت وما قاتلناك اكتب هذا ما صالح عليه محمد بن عبد الله أهل مكة فقال صلى الله عليه وسلم اكتب ما يريدون فهم المؤمنون ان يأبوا ذلك ويبطشوا بهم فانزل الله السكينة عليهم فتوقروا وحلوا (وألزهم كلمة التقوى) أى كلمة الشهادة أو بسم الله الرحمن الرحيم أو محمد رسول الله وقيل كلمة التقوى هي الوفاء بالعهد والثبات عليه و اضافها الى التقوى لانها سبب التقوى واساسها أو كلمة أهلها (وكانوا أحق بها) متصفين بمزيد استحقاق لها على أن صيغة التفضيل للزيادة مطلقا وقيل أحق بها من الكفار (وأهلها) أى المستأهل لها (وكان الله بكل شيء علما) فيعلم حق كل شيء فيسوقه الى مستحقه (لقد صدق الله رسوله الرؤيا) رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل خروجه الى الحديبية كأنه وأصحابه قد دخلوا مكة آمنين وقد حلقوا رؤسهم وقصروا قفص الرؤيا على أصحابه ففرحوا واستبشروا وحسبوا أنهم داخلوها في عامهم فلما تأخر ذلك قال عبد الله بن أبى وعبد الله بن قنيل ورفاعة بن الحرث والله ما حلقنا ولا قصرنا ولا رأينا المسجد الحرام فنزلت أى صدقه صلى الله عليه وسلم في رؤياه كما في قولهم صدقتى سن بكره وتحقيقه أراه الرؤيا الصادقة وقوله تعالى (بالحق) اضافة لمصدر مؤكد محذوف أى صدقا ملتبسا بالحق أى بالغرض الصحيح والحكمة البالغة التي هي التمييز بين الراسخ في الايمان والمتردد فيه أو حال من الرؤيا أى ملتبسة بالحق ليست من قبيل أضغاث الاحلام وقد جوز ان يكون قسما بالحق الذي هو من أسماء الله تعالى أو بنقيض الباطل وقوله تعالى (لتدخلن المسجد الحرام) جوابه وهو على الاولين جواب قسم محذوف أى والله لتدخلن الخ وقوله تعالى (ان شاء الله) تعليق للعدة بالمشيئة لتعليم العباد اوللا شعار بأن بعضهم لا يدخلونه لموت أو غيبة أو غير ذلك او هي حكاية لما قاله ملك الرؤيا بالرسول الله صلى الله عليه وسلم أو لما قاله عليه الصلاة والسلام لأصحابه (آمنين) حال من فاعل لتدخلن والشرط معترض وكذا قوله تعالى (مخلفين رؤسكم ومقصرين) أى مخلقا بعضكم ومقصرا آخرون وقيل مخلفين حال من ضمير آمنين فتكون متداخلة (لا تخافون) حال مؤكدة من فاعل لتدخلن أو آمنين أو مخلفين أو مقصرين أو استئناف أى لا تخافون بعد ذلك (فعل ما لم تعلموا) عطف على صدق والمراد بعلمه تعالى العلم الفعلي المتعلق بأمر حادث بعد المعطوف عليه أى فعل عقيب ما أراه الرؤيا الصادقة ما لم تعلموا من الحكمة الداعية الى تقديم ما يشهد بالصدق علما فعليا (فجعل) لاجله (من دون ذلك) أى من دون تحقق مصداق ما اراده من دخول

المسجد الحرام الخ (فتح قريبا) وهو فتح خير والمراد بجعله وعده وانجازه من غير تسريف  
ليستدل به على ضدق الرؤيا حسبما قال ولتكون آية للمؤمنين واما جعل ما في قوله تعالى ما لم تعلموا عبارة  
عن الحكمة في تأخير فتح مكة الى العام القابل كما جنح اليه الجمهور فتأبأ بالفاء فان علمه تعالى بذلك  
متقدم على اراءة الرؤيا قطعاً (هو الذي أرسل رسوله بالهدى) أي ملتبساً به أو  
بسيبه ولاجله (ودين الحق) ودين الاسلام (ليظهره على الدين كله) ليعليه على جنس  
الدين بجميع أفرادها التي هي الاديان المختلفة بنسخ ما كان حقاً من بعض الاحكام المتبدلة  
بتبدل الاعصار واظهار بطلان ما كان باطلاً أو بتسليط المسلمين على أهل سائر الاديان  
اذا ما من أهل دين الا وقد قهرهم المسلمون وفيه فضل تأكيدهم لما وعد من الفتح وتوطين  
لنفوس المؤمنين على أنه سبحانه سيفتح لهم من البلاد ويبيح لهم من الغلبة على الاقاليم  
ما يستقلون اليه فتح مكة (وكفى بالله شهيداً) على أن ما وعده كأن لا محالة أو على  
نبوته عليه الصلاة والسلام باظهار المعجزات (محمد) خبر مبتدأ محذوف وقوله تعالى  
(رسول الله) بدل أو بيان أو نعت أي ذلك الرسول المرسل بالهدى ودين الحق محمد  
رسول الله وقيل محمد مبتدأ رسول الله خبره والجملة مبنية للشهود به وقوله تعالى  
(والذين معه) مبتدأ خبره (أشداء على الكفار رحماء بينهم) وأشداء جمع شديد  
ورحماء جمع رحيم والمعنى أنهم يظهرون لمن خالف دينهم الشدة والصلابة ولمن وافقهم  
في الدين الرحمة والرافة كقوله تعالى «أذلة على المؤمنين أعزة على الكافرين» وقرىء  
أشداء ورحماء بالنصب على المدح أو على الحال من المستكن في معه لوقوعه صلة  
فالخبر حينئذ قوله تعالى (تراهم ركعاً سجداً) أي تشاهدكم حال كونهم راكعين  
ساجدين لمواظبتهم على الصلاة وهو على الاول خبر آخر واستئناف وقوله تعالى  
(يبتغون فضلاً من الله ورضواناً) أي ثواباً ورضاً اما خبر آخر أو حال من ضمير  
تراهم أو من المستتر في ركعاً سجداً أو استئناف مبني على سؤال نشأ من بيان مواظبتهم  
على الركوع والسجود كأنه قيل ماذا يريدون بذلك فقيل يبتغون فضلاً من الله الخ  
(سيامهم) أي ستمهم وقرىء سيمياؤهم بالياء بعد الميم والمدو هما لغتان وفيها لغة ثالثة  
هي السيماء بالمد وهو مبتدأ خبره (في وجوههم) أي في جباههم وقوله تعالى (من  
أثر السجود) حال من المستكن في الجار أي من التأثير الذي يؤثره كثرة السجود وما  
روى عن النبي صلى الله عليه وسلم من قوله عليه الصلاة والسلام «لا تعلموا صوركم» أي  
لا تسموها إنما هو فيما اذا اعتمد بجهته على الارض ليحدث فيها تلك السمة وذلك  
محض رياء ونفاق والكلام فيما حدث في جهة السجود الذي لا يسجد الا خالصاً

لوجه الله عز وجل وكان الامام زين العابدين وعلي بن عبد الله بن العباس رضى  
 الله عنهما يقال لهما ذوا الثغفات لما أحدثت كثرة سجودهما في مواقعه منهما أشباه  
 ثغفات البعير قال قاتلهم ديار علي والحسين وجعفر وحمزة والسجاد ذى الثغفات وقيل  
 صفرة الوجه من خشية الله تعالى وقيل ندى الطهور وتراب الارض وقيل استنارة وجوههم  
 من طول ما صلوا بالليل قال عليه الصلاة والسلام «من كثرت صلاته بالليل حسن  
 وجهه بالنهار» وقرىء من آثار السجود ومن أثر السجود بكسر الهمزة (ذلك) إشارة  
 الى ما ذكر من نعمتهم الجليلة وما فيه من معني البعد مع قرب العهد بالمشارة اليه للايمان  
 بعلو شأنه وبعد منزلته في الفضل وهو مبتدأ خبره قوله تعالى (مثلهم) أى وصفهم  
 العجيب الشأن الجارى فى الغرابة مجرى الامثال وقوله تعالى (فى التوراة) حال من  
 مثلهم والعامل معنى الإشارة وقوله تعالى (ومثلهم فى الانجيل) عطف على مثلهم الاول  
 كانه قيل ذلك مثلهم فى التوراة والانجيل وتكرير مثلهم لتأكيد غرابة وزيادة تقريرها  
 وقوله تعالى (كزرع أخرج شطأه) الخ تمثيل مستأنف أى هم كزرع أخرج فراخه وقيل  
 هو تفسير لذلك على أنه إشارة مبهمه وقيل خبر لقوله تعالى «ومثلهم فى الانجيل» على  
 أن الكلام قد تم عند قوله تعالى مثلهم فى التوراة وقرىء شطأه بفتحات وقرىء شطاه  
 بفتح الطاء وتخفيف الهمزة وشطاه بالمد وشطه بحذف الهمزة ونقل حركتها الى ما  
 قبلها وشطوه بقلبها واوا (فآزره) فتواه من المؤازرة بمعنى المعاونة أو من الإيثار  
 وهى الاعانة وقرىء فازره بالتخفيف وأزره بالتشديد أى شد أزره وقوله تعالى  
 (فاستغلظ) فصار غليظا بعد ما كان دقيقا (فاستوى على سوقه) فاستقام على قصبه جمع  
 ساق وقرىء سؤقه بالهمزة (يعجب الزارع) بقوته وكشافته وغلظه وحسن  
 منظره وهو مثل ضربه الله عز وجل لاصحابه عليه الصلاة والسلام قلوا  
 فى بدء الاسلام ثم كثروا واستحكموا فترقى امرهم يوما فيوما بحيث اعجب  
 الناس وقيل مكتوب فى الانجيل سيخرج قوم يبنون نبات الزرع يأمرؤن بالمعروف  
 وينهون عن المنكر وقوله تعالى (ليغيظ بهم الكفار) غلة لما يعرب عنه الكلام من  
 تشييعهم بالزرع فى زكائه واستحكامه أو لما بعده من قوله تعالى (وعد الله الذين آمنوا  
 وعملوا الصالحات منهم مغفرة وأجرا عظيما) فان الكفار اذا سمعوا بما أعد للمؤمنين  
 فى الآخرة مع ما لهم فى الدنيا من العزة غاظهم ذلك أشد غيظ. ومنهم لليان عن النبى  
 صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الفتح فكأنما كان بمن شهد مع رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم فتح مكة.

## (سورة الحجرات مدنية)

(وآياتها ثمان عشرة آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(يا أيها الذين آمنوا) تصدير الخطاب بالنداء لتنبه المخاطبين على أن ما في حيزه أمر خطير يستدعي من يداعناتهم بشأنه وفرط اهتمامهم بتلقيه ومراعاته و وصفهم بالإيمان لتشيطهم والإيدان بأنه داع إلى المحافظة عليه ووازع عن الإخلال به (لا تقدموا) أي لا تفعلوا التقديم على أن ترك المفعول للقصد إلى نفس الفعل من غير اعتبار تعلقه بأمر من الأمور على طريقة قولهم فلان يعطى ويمنع أى يفعل الاعطاء والمنع أو لا تقدموا أمرا من الأمور على أن حذف المفعول للقصد إلى تعميمه والاول أوفى بحق المقام لإفادته النهى عن التلبس بنفس الفعل الموجب لانتفائه بالكلية المستلزم لانتفاء تعلقه بمفعوله بالطريق البرهاني وقد جوز أى يكون التقديم بمعنى التقدم ومنه مقدمة الجيش للجماعة المتقدمة ويعضده قراءة من قرأ لا تقدموا بحذف إحدى التاءين من تقدموا وقرئ لا تقدموا من القدوم وقوله تعالى (بين يدي الله ورسوله) مستعار بما بين الجنتين المسامتين ليدى الإنسان تهجينا لما هو اعنه والمعنى لا تقطعوا أمرا قبل أن يحكم به وقيل المراد بين يدي رسول الله وذكر الله تعالى لتعظيمه والإيدان بجلالة محله عنده عز وجل قيل نزل فيما جرى بين أبى بكر وعمر رضى الله عنهما لدى النبى صلى الله عليه وسلم فى تأمير الأقرع بن حابس أو القعقاع بن معبد (واتقوا الله) فى كل ما تأتون وما تدررون من الأقوال والأفعال التى من جملتها ما نحن فيه (ان الله سميع) لا قوالكم (عليم) بافعالكم فمن حقه أن يتقى ويراقب (يا أيها الذين آمنوا) لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبى (شروع فى النهى عن التجاوز فى كيفية القول عند النبى عليه الصلاة والسلام بعد النهى عن التجاوز فى نفس القول والفعل واعادة النداء مع قرب العهد به للمبالغة فى الإيقاظ والتنبه والإشعار باستقلال كل من الكلامين باستدعاء الاعتناء بشأنه أى لا تبلغوا بأصواتكم وراء حد يبلغه عليه الصلاة والسلام بصوته وقرئ لا ترفعوا بأصواتكم على أن الباء زائدة (ولا تجهروا بالقول) اذا كلمتموه (كجهر بعضكم لبعض) أى جهرًا كأننا كالجهر الجارى فيما بينكم بل اجعلوا صوتكم أخفض من صوته عليه الصلاة والسلام وتعمدوا فى مخاطبته اللين القريب من الهمس كما هو الدأب عند مخاطبة المهيب المعظم وحافظوا على مراعاة أمة النبوة



وجلالة مقدارها وقيل معنى لا تجهروا له بالقول كجهر بعضهم لبعض لا تقولوا له يا أحمد يا أحمد وخطبوه بالنبوة قال ابن عباس رضى الله عنهما لما نزلت هذه الآية قال أبو بكر يا رسول الله والله لا أكلك إلا السرار أو أكل السرار حتى ألقى الله تعالى وعن عمر رضى الله عنه أنه كان يكلمه عليه الصلاة والسلام كأنه السرار لا يسمعه حتى يستفهمه وكان أبو بكر رضى الله عنه إذا قدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم الوفود أرسل إليهم من يعلمهم كيف يسلمون ويأمرهم بالسكينة والوقار عند رسول الله صلى الله عليه وسلم وقوله تعالى (أن تحبط أعمالكم) إمامة للنبي أى لا تجهروا خشية أن تحبط أو كراهة أن تحبط كما فى قوله تعالى «يبين الله لكم أن تضلوا» أو للمضى أى لا تجهروا لاجل الحبوط فإن الجهر حيث كان يصدد الاداء إلى الحبوط فكانت فعل لاجله على طريقة التمثيل كقوله تعالى «ليكون لهم عدواً وحزناً» وليس المراد بما مضى عنه من الرفع والجهر ما يقارنه الاستخفاف والاستهانة فإن ذلك كفر بل ما يتوهم أن يؤدى إليه مما جرى بينهم فى أثناء المحاورة من الرفع والجهر حسب ما يعرب عنه قوله تعالى «كجهر بعضهم لبعض» خلا أن رفع الصوت فوق صوته عليه الصلاة والسلام لما كان منكراً مخضاً لم يقيد بشئ ولا ما يقع منهما فى حرب أو مجادلة معاند أو أروهاب عدو أو نحو ذلك وعن ابن عباس رضى الله عنهما نزلت فى ثابت بن قيس بن شماس وكان فى أدنه وقر وكان جهورى الصوت وربما كان يكلم رسول الله صلى الله عليه وسلم فيتأذى بصوته وعن أنس رضى الله عنه أنه لما نزلت الآية فقد ثابت وتفقدته عليه الصلاة والسلام فاخبر بشأنه فدعاه فسأله فقال يا رسول الله لقد أنزلت إليك هذه الآية وإنى رجل جهير الصوت فاخاف أن يكون عملى قد حبط فقال له عليه الصلاة والسلام لست هناك أنك تعيش بخير وتموت بخير وإنك من أهل الجنة وأما ما يروى عن الحسن من أنها نزلت فى بعض المنافقين الذين كانوا يرفعون أصواتهم فوق صوته عليه الصلاة والسلام فقد قيل محمله أن نهرهم مندرج تحت نهى المؤمنين بدلالة النص (وأنتم لا تشعرون) حال من فاعل تحبط أى والحال أنكم لا تشعرون بحبوطها وفيه مزيد تحذير بما نهوا عنه وقوله تعالى (إن الذين يفضون أصواتهم عند رسول الله) الخ ترغيب فى الانتهاء عما نهوا عنه بعد الترهيب عن الإخلال به أى يخفضونها مراعاة للادب أو خشية من مخالفة النهى (أو أهلك) إشارة إلى الموصول باعتبار اتصافه بما فى حيز الصلة وما فيه من معنى البعد مع قرب العهد بالمشار إليه لما مر مراراً من تفخيم شأنه وهو مبتدأ خبره (الذين امتحن الله قلوبهم للتقوى) أى جربها للتقوى ومرمى عليها أو عرفها كائنة للتقوى خالصة

آية احترام زعماء الحق (ولو أنهم صبروا حتى تخرج إليهم لكان خيرا لهم) ٦٠٩

لها فان الامتحان سبب المعرفة واللام صلة لمخدوف أو للفعل باعتبار الأصل أو ضرب  
قلوبهم بضروب المحن والتكاليف الشاقة لأجل التقوى فانها لا تظهر إلا بالاصطبار  
عليها أو أخلصها للتقوى من امتحن الذهب إذا أذابه وميز إبريزه من خبثه وعن  
عمر رضى الله عنه أذهب عنها الشهوات ( لهم ) فى الآخرة ( مغفرة ) عظيمة  
لذنوبهم. ( وأجر عظيم ) لا يقادر قدره والجملة إما خبر آخر لأن كالجمله المصدرية باسم  
الإشارة أو استئناف ليان جزائهم إجماداً لحالهم وتعريضاً بسوء حال من ليس مثلهم  
( ان الذين ينادونك من وراء الحجرات ) أى من خارجها من خلفها أو قدامها  
ومن ابتدائية دالة على أن المناداة نشأت من جهة الورا وان المنادى داخل الحجرة  
لوجوب اختلاف المبدأ والتمهى بحسب الجهة بخلاف ما لو قيل ينادونك من وراء  
الحجرات وقرىء الحجرات بفتح الجيم وبسكونها وثلاثتها جمع حجرة وهى القطعة  
من الأرض المحجورة بالحائط ولذلك يقال لحظيرة الأبل حجرة وهى فلاة من الحجر بمعنى  
مفعول كالغرفة والقبضة والمراد بها حجرات أمهات المؤمنين ومناداتهم من ورأئها  
إما بأنهم أتوها حجرة حجرة فنادوه عليه الصلاة والسلام من ورأئها أو بأنهم  
تفرقوا على الحجرات متطلبين له عليه الصلاة والسلام فناداه بعض من وراء هذه  
وبعض من وراء تلك فأسند فعل الأبعاض إلى الكل وقد جوز أن يكونوا قد  
نادوه من وراء الحجرة التى كان عليه الصلاة والسلام فيها ولكنها جمعت  
اجلالاً له عليه الصلاة والسلام وقيل إن الذى ناداه عيينة بن حصن الفزارى  
والأقرع بن حابس وفدا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فى سبعين رجلاً من  
بنى تميم وقت الظهيرة وهو راقد فقالا يا محمد اخرج إلينا وانما أسند النداء إلى الكل  
لانهم رضوا بذلك أو أمروا به أو لانه وجد فيما بينهم ( أكثرهم لا يعقلون ) إذ لو  
كان لهم عقل لما تجاسروا على هذه المرتبة من سوء الأدب ( ولو أنهم صبروا حتى  
تخرج إليهم ) أى ولو تحقق صبرهم وانتظارهم حتى تخرج إليهم فان أن وإن دلت بما  
فى حيزها على المصدر لكنها تفيد بنفسها التحقق والثبوت للفرق بين قولك  
بلغنى قيامك وبلغنى أنك قائم وحتى تفيد أن الصبر ينبغى أن يكون مغنياً بخروجه  
عليه الصلاة والسلام فانها مختصة بما هو غاية للشيء فى نفسه ولذلك تقول أكلت السمكة  
حتى رأسها ولا تقول حتى نصفها أو ثلثها بخلاف إلى فانها عامة وفى إليهم إشعار بأنه  
لو خرج للأجلهم ينبغى أن يصبروا حتى يفاتحهم بالكلام أو يتوجه إليهم ( لكان )  
أى الصبر المذكور ( خيراً لهم ) من الاستعجال لما فيه من رعاية حسن الأدب

و تعظيم الرسول الموجبين للثناء والثواب والأسعاف بالمسؤول إذ روى أنهم وفدوا شافعين في أسارى بني العنبر فاطلق النصف وفادى النصف ( والله غفور رحيم ) بليغ المغفرة والرحمة واسعهما فلان يضيق ساحتها عن هؤلاء ان تابوا وأصلحوا ( يا أيها الذين آمنوا إن جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا ) أى فتعرفوا وتفحصوا روى أنه عليه الصلاة والسلام بعث الوليد بن عتبة أخا عثمان رضى الله عنه لأمه مصدقا إلى بني المصطلق وكان بينه وبينهم أحنة فلما سمعوا به استقبلوه فحسب أنهم مقاتلوه فرجع وقال لرسول الله صلى الله عليه وسلم قد ارتدوا ومنعوا الزكاة فهم عليه الصلاة والسلام يقتلهم فزلت وقيل بعث إليهم خالد بن الوليد فوجدهم منادين بالصلاة متجهدين فسلموا إليه الصدقات فرجع وفي ترتيب الأمر بالتبين على فسق المخبر إشارة إلى قبول خبر الواحد العدل في بعض المواضع فرى فتبينوا أى توقفوا إلى أن يبين لكم الحال ( أن تصيبوا ) حذار أن تصيبوا ( قوموا بجهالة ) ملتبسين بجهالة حالهم ( فتصحبوا ) بعد ظهور برائتهم عما أسند إليهم على ما فعلتم في حقهم ( نادمين ) مغتمين عما ألزما متمنين أنه لم يقع فان تركيب هذه الأحرف الثلاثة يدور مع الدوام ( واعلموا أن فيكم رسول الله ) أن بما في حيزها سادس مدفعولى اعلوا باعتبار ما بعده من قوله تعالى ( لوطيكم في كثير من الأمر لعنتم ) فانه حال من أحد الضميرين في فيكم والمعنى أن فيكم رسول الله فائنا على حالة يجب عليكم تغييرها أو كائنين على حالة الخ وهى أنكم تريدون أن يتبع عليه الصلاة والسلام رأيكم في كثير من الحوادث ولو فعل ذلك لوقعتم في الجهد والهلاك وفيه ايدان بأن بعضهم زينوا الرسول الله صلى الله عليه وسلم الايقاع ببني المصطلق تصديقا لقول الوليد وأنه عليه الصلاة والسلام لم يطع رأيهم وأما صيغة المضارع فقد قيل إنها للدلالة على أن امتناع عنهم لا امتناع استمرار طاعته عليه الصلاة والسلام لهم لان عنتهم انما يلزم من استمرار الطاعة فيما يعين لهم من الأمور اذ فيه اختلال أمر الابالة وانقلاب الرئيس مره وسأ لا من اطاعته في بعض ما يروونه نادرا بل فيها استمالتهم بلا معرفة وقيل انها للدلالة على أن امتناع عنهم لا استمرار امتناع طاعته عليه الصلاة والسلام لهم في ذلك فان المضارع المنفى قد يدل على استمرار النفي بحسب المقام كما في نظائر قوله تعالى « ولا هم يحزنون » والتحقيق أن الاستمرار الذى تفيد صيغة المضارع يعتبر نارة بالنسبة إلى ما يتعلق بالفعل من الأمور الزمانية المتجددة وذلك بأن يعتبر الاستمرار في نفس الفعل على الإبهام ثم يعتبر تعلق ما يتعلق به بآنا لما فيه الاستمرار وأخرى بالنسبة إلى ما يتعلق به من نفس الزمان المتجدد

المنة العظمى على المؤمنين بآية ( ولكن الله يحب إليكم الإيمان ) الآية ٦١١

وذلك اذا اعتبر تعلقه بما يتعلق به أولا ثم اعتبر استمراره فيتعين أن يكون ذلك بحسب  
الزمان فإن أريد باستمرار الطاعة استمرارها وتجددها بحسب تجدد مواقعها الكثيرة التي  
يفصح عنها قوله تعالى « في كثير من الامر » فالحق هو الاول ضرورة أن مدار امتناع  
العنت هو امتناع ذلك الاستمرار سواء كان ذلك الامتناع بعدم وقوع الطاعة في أمر ما من تلك  
الامور الكثيرة أصلا أو بعدم وقوعها في كلها مع وقوعها في بعض يسير منها حتى لو لم يمتنع ذلك  
الاستمرار بأحد الوجهين المذكورين بل وقعت الطاعة فيما ذكر من كثير من الامر  
في وقت من الاوقات وقع العنت قطعاً وإن أريد به استمرار الطاعة الواقعة في الكل  
وتجددها بحسب تجدد الزمان واستمراره فالحق هو الثاني فإن مناط امتناع العنت حينئذ  
ليس امتناع استمرار الطاعة المذكورة ضرورة أنه موجب لوقوع العنت بل هو الاستمرار  
الزماني لامتناع تلك الطاعة الواقعة في تلك الامور الكثيرة بأحد الوجهين المذكورين  
حتى لو لم يستمر امتناعها بان وقعت تلك الطاعة في وقت من الاوقات وقع العنت حتماً  
واعلم أن الاحق بالاختيار والاولى بالاعتبار هو الوجه الاول لأنه أوفق بالقياس المقتضى  
لاعتبار الامتناع وارداً على الاستمرار حسب ورود كلمة للمفيدة للاول على صيغة  
المضارع المفيدة للثاني على أن اعتبار الاستمرار وارداً على النفي على خلاف القياس  
بمعونة المقام انما يصار اليه إذا تعذر الجريان على موجب القياس أو لم يكن فيه مزيد  
مزية كما في مثل قوله تعالى « ولا هم يحزنون » حيث حمل على استمرار نفي الحزن عنهم  
اذ ليس في نفي استمرار الحزن مزيد فائدة وأما اذا انتظم الكلام مع مراعاة موجب  
القياس حق الانتظام فالعدول عنه تمحل لا يخفى وقوله تعالى « ولكن الله يحب إليكم  
الإيمان » الخ تجريد للخطاب وتوجيه له الى بعضهم بطريق الاستدراك بياناً لبراءتهم  
عن أوصاف الاولين واحكاماً لأفعالهم أى وليكنه تعالى جعل الإيمان محبواً لديكم  
( وزينه في قلوبكم ) حتى رسخ حبه فيها ولذلك أتيت بما يليق به من الاقوال والافعال  
( وكره إليكم الكفر وفسوق والعصيان ) ولذلك اجتنبت عما يليق بها  
بما لا خير فيه من آثارها وأحكامها ولما كان في التحجيب والتكرية معنى  
انهاء المحبة والكرهه وايصالهما اليهم استعمالاً بكلمة الى وقيل هو استدراك  
بيان عذر الاولين كأنه قيل لم يكن ما صدر عنكم في حق نبي المصطفى من خلل  
في عقيدتكم بل من فرط حبكم للإيمان وكرهتكم للكفر والفسوق والعصيان والاول  
هو الاظهر لقوله تعالى ( أولئك هم الراشدون ) أى السالكون الى الطريق السوى  
الموصل الى الحق والالفات الى الغيبة كالذى في قوله تعالى « وما آتيتهم من ذنابة يريدون وجه الله »

فأولئك هم المضعفون» (فضلاً من الله ونعمة) أن انعاماً لتعليل لما حجب أو كره وما بينهما اعتراض وقيل نصبهما بفعل مضمّر أى جرى ذلك فضلاً وقيل يبتغون فضلاً (والله عليم) مبالغ في العلم فيعلم أحوال المؤمنين وما بينهم من التفاضل (حكيم) يفعل كل ما يفعل بموجب الحكمة (وإن طائفتان من المؤمنين اقتتلوا) أى تقاتلوا والجمع بأعبار المعنى (فأصلحوا بينهما) بالنصح والدعاء إلى حكم الله تعالى (فإن بغت) أى تعدت (إحداهما على الأخرى) ولم تتأثر بالنصيحة (فقاتلوا التي تبغي حتى تفيء) أى ترجع (إلى أمر الله) إلى حكمه أو إلى ما أمر به (فإن فاءت) إليه وأقلعت عن القتال حذراً من قتالكم (فأصلحوا بينهما بالعدل) بفصل ما بينهما على حكم الله تعالى ولا تكتفوا بمجرد متاركتها عسى يكون بينهما قتال في وقت آخر وتقييد الإصلاح بالعدل لأنه مظنة الحيف لوقوعه بعد المقاتلة وقد أكد ذلك حيث قيل (وأقسطوا) أى واعدلوا في كل ما تأتون وما تدرّون (إن الله يحب المقسطين) فيجازيهم أحسن الجزاء والآية نزلت في قتال حدث بين الأوس والخزرج في عهده عليه الصلاة والسلام بالسعف والتمال وفيها دلالة على أن الباغي لا يخرج بالبغي عن الإيمان وأنه إذا أمسك عن الحرب ترك لأنه فيء إلى أمر الله تعالى وأنه يجب معاونة من بنى عليه بعد تقديم النصيح والسعي في المصالحة (إنما المؤمنون إخوة) استئناف مقرر لما قبله من الأمر بالإصلاح أى أنهم منسبون إلى أصل واحد هو الإيمان الموجب للحياة الأبدية والفاء في قوله تعالى (فأصلحوا بين أخويكم) للإيدان بأن الأخوة الدينية موجبة للإصلاح ووضع المظهر مقام المضمّر مضافاً إلى المأمورين للدبالغة في تأكيد وجوب الإصلاح والتخصيص عليه وتخصيص الاثنين بالذكر لإثبات وجوب الإصلاح فيما فوق ذلك بطريق الأولوية لتضاعف الفتنة والفساد فيه وقيل المراد بالأخوين الأوس والخزرج وقرىء بين إخوانكم وإخوانكم (واقفوا الله) في كل ما تأتون وما تدرّون من الأمور التي من جملتها ما أمرتم به من الإصلاح (لعلكم ترحمون) راجين أن ترحموا على تقواكم (يا أيها الذين آمنوا لا يسخر قوم) أى منكم (من قوم) آخرين أيضاً منكم وقوله تعالى (عسى أن يكونوا خيراً منهم) لتعليل للنهي أو لموجهه أى عسى أن يكون المستخور منهم خيراً عند الله تعالى من الساخرين والقوم مختص بالرجال لأنهم القوام على النساء وهو في الأصل إما جمع قائم كصوم وزور في جمع صائم وزائر أو مصدر تمت به فشاع في الجمع وأما تعميمه للفرقيين في مثل قوم عاد وقوم فرعون فاما للتغليب أو لأنهم تواج واختيار الجمع لغلبة وقوع السخرية في الجماع

والتنكير إما للتعميم أو للقصد إلى نهى بعضهم عن سخرية بعض لما أنها بما يجري بين بعض وبعض (ولا نساء) أى ولا تسخرن نساء من المؤمنات (من نساء) منهن (عسى أن يكن) أى المستخور منهن (خيراً منهن) أى من الساخرات فإن مناط الخيرية في الفريقين ليس ما يظهر للناس من الصور والأشكال ولا الأوضاع والأطوار التي عليها يدور أمر السخرية غالباً بل إنما هو الأمور الكامنة في القلوب فلا يجترى أحد على استحقار أحد ففعله أجمع منه لما ينط به الخيرية عند الله تعالى فيظلم نفسه بتحقيق من وقره الله تعالى والاستهانة بمن عظمه الله تعالى وقرىء عسوا أن يكونوا وعسين أن يكن فعسى حيث تد هي ذات الخبر كما في قوله تعالى فهل عسيتم وأما على الأول فهي التي لا خبر لها (ولا تلبسوا أنفسكم) أى ولا يعجب بعضكم بعضاً فإن المؤمنين كنفس واحدة أولاً تفعلوا ما تلبسون به فإن من فعل ما يستحق به اللز فقد لزم نفسه واللز الطعن باللسان وقرىء بضم الميم (ولا تنازوا بالألقاب) أى ولا يدع بعضكم بعضاً بلقب السوء فإن الذنب يختص به عرفاً (بئس الاسم الفسوق بعد الإيمان) أى بئس الذكر المرتفع للمؤمنين أن يذكروا بالفسق بعد دخولهم الإيمان أو اشتبارهم به فإن الاسم هنا بمعنى الذكر من قولهم طار اسمه في الناس بالكرم أو باللؤم والمراد به إمامته جين نسبة الكفر والفسوق إلى المؤمنين خصوصاً إذ روى أن الآية نزلت في صفية بنت حيي أنت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت ان النساء يقنن لي يا يهودية بنت يهوديين فقال عليه الصلاة والسلام «هلا قلت أن أبي هرون وعمى موسى وزوجى محمد عليهم السلام» أو الدلالة على أن التناز فسق واجمع بينه وبين الإيمان قبيح (ومن لم يتب) عما نهى عنه (فأولئك هم الظالمون) بوضع العصيان موضع الطاعة وتعريض النفس للعذاب (يا أيها الذين آمنوا اجتنبوا كثيراً من الظن) أى كنوا على جانب منه وإبهام الكثير لا يجاب الاحتياط والتأمل في كل ظن ظن حتى يعلم أنه من أى قبيل فإن من الظن ما يجب اتباعه كالظن فيما لا قاطع فيه من العمليات وحسن الظن بالله تعالى ومنه ما يحرم كالظن في الإلهيات والنبوات وحيث يخالفه قاطع وظن السوء بالمؤمنين ومنه ما يباح كالظن في الأمور المعاشية (ان بعض الظن اثم) تعليل للامر بالاجتناب أو لموجبه بطريق الاستئناف التحقيق والاثم الذنب الذى يستحق العقوبة عليه وهمزته منقلبة من الواو كأنه يثم الاعمال أى يكسرها (ولا تجسسوا) أى ولا تبحثوا عن عورات المسلمين تفعل من الجنس لما فيه من معنى الطلب كما أن التلّس بمعنى التطلب لما في اللبس من الطلب وقد جاء بمعنى الطلب في قوله تعالى «وأنا لمسنا السماء» وقرىء بالحاء من الجنس الذى هو

٦١٤ ماورد في قبح المغتايين وفساد أخلاقهم بآية (ولا يغتب بعضكم بعضاً) الآية

أثر الجس وغايته ولتقاربهما للشاعر الحواس بالحاء والجيم وفي الحديث «لا تتبعوا عورات المسلمين فان من تتبع عورات المسلمين تتبع الله عورته حتى يفضحه ولو في جوف بيته» (ولا يغتب بعضكم بعضاً) أى لا يذكر بعضكم بعضاً بالسوء في غيبته وسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الغيبة فقال «أن تذكر أخاك بما يكره فان كان فيه فقد اغتبتته وان لم يكن فيه فقد بهتته» وعن ابن عباس رضى الله عنهما «الغيبة ادم كلاب الناس» (أحب أحدكم أن يأكل لحم أخيه ميتاً) تمثيل وتصوير لما يصدر عن المغتاب من حيث صدور عته ومن حيث تعلمه بصاحبه على أفحش وجه وأشنع طبعاً وعقلاً وشرعاً مع مبالغات من فنون شتى الاستفهام التقريري واسناد الفعل الى أحد ايذاناً بأن أحداً من الأحدين لا يفعل ذلك وتعلق المحبة بما هو في غاية الكراهة وتمثيل الاغتياب بأكل لحم الانسان وجعل المأكول أخلاً لكل وميتاً واخراج تمثيلها مخرج أمر بين غنى عن الاخبار به وقرىء ميتاً بالشديد واتصاه على الحالية من اللحم وقيل من الاخ والفاء في قوله تعالى (فكرهتموه) لترتيب ما بعدها على ما قبلها من التمثيل كأنه قيل وحيث كان الامر كما ذكر فقد كرهتموه وقرىء كرهتموه أى جبابتم على كراهته (واتقوا الله) بترك ما أمرتم باجتنابه والندم على ما صدر عنكم من قبل (ان الله تواب رحيم) مبالغ في قبول التوبة وافاضة الرحمة حيث يجعل التائب كمن لم يذنب ولا يخس ذلك بتائب دون تائب بل يعم الجميع وان كثرت ذنوبهم. روى أن رجلاً من الصحابة رضى الله عنهم بعثنا سلمان الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يبغي لهما اداماً وكان أسامة على طعامه عليه الصلاة والسلام فقال ما عندى شئ فأخبرهما سلمان فقالا لو بعثنا سلمان الى بئر سميحة لغار ماؤها فلبارح الى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لهما «مالى أرى خضرة اللحم في أفواهكما فقالا ماتنا ولنا لحم فقال عليه الصلاة والسلام انكما قد اغتبتما» فنزلت (يا أيها الناس انا خلقناكم من ذكر وأنثى) من آدم وحواء أو خلقنا كل واحد منكم من أب وأم فالكل سواء في ذلك فلا وجه للتفاخر بالنسب وقد جوز أن يكون تأكيداً لللهى السابق بتقرير الاخوة المانعة من الاغتياب (وجعلناكم شعوباً وقبائل) الشعب الجمع العظيم المنتسبون الى أصل واحد وهو يجمع القبائل والقبيلة تجمع العماير والعمارة تجمع البطون والبطن يجمع الافخاذ والنخذ يجمع الفصائل فنخزيمه شعب وكنانة قبيلة وفريش عمارة وقصى بطن وهاشم فنخذ والعباس فصيلة وقيل الشعوب بطون العجم والقبائل بطون العرب (لتعارفوا) ليعرف بعضكم بعضاً بحسب الانسان فلا يعتزى أحد الى غير آباءه لالتفاخر وابلآباء

الشریف المکرم علی الحقيقة التقی بآیة (إن أکرکم عند الله أتقاکم) الآیة ٦١٥

والقبائل وتدعوا التفاوت والتفاضل فی الانساب وقریء لتعارفوا علی الاصل ولتعارفوا  
بالادغام ولتعارفوا (إن أکرکم عند الله أتقاکم) تعلیل للنهی عن التفاخر بالانساب المستفاد من  
الکلام بطریق الاستئناف التحقیقی کا "نه قیل ان الاکرم عنده تعالی هو الاتقی فان فاخرتم  
ففاخروا بالتقوی وقریء بان المفتوحة علی حذف لام التعلیل کا "نه قیل لم لتفاخروا بالانساب فقیل  
لان أکرکم عند الله أتقاکم لأنسبکم فان مدار کمال النفوس وتفاوت الأشخاص هو التقوی  
فن رام نیل الدرجات العلا فعليه بالتقوی قال علیه الصلاة والسلام «من سره أن یكون أکرم  
الناس فلیتق الله» وقال علیه الصلاة والسلام «یا أيها الناس انما الناس رجالان مؤمن تقی کریم  
علی الله تعالی وفاخر شقی هین علی الله تعالی » وعن ابن عباس رضی الله عنهما کرم الدنیا الغنی  
وکرّم الآخرة التقوی (ان الله علیم) بکم وبأعمالکم خیر یواطن أحوالکم (قالت الاعراب  
آمنّا) نزلت فی نفر من بنی أسد قدموا المدينة فی سنة جدد فأظهروا الشهادتین وكانوا یقولون  
لرسول الله صلی الله علیه وسلم أتیناک بالاتقال والعیال ولم نقاتک كما قاتک بنو فلان  
یریدون الصدقة ویمنون علیه علیه الصلاة والسلام ما فعلوا (قل) رد الهم (لم تؤمنوا)  
اذ الایمان هو التصدیق المقارن للثقة وطمأنينة القلب ولم یحصل لکم ذلك والایمان متم  
علی ما ذکرتم كما ینبئ عنه آخر السورة (ولکن قولوا أسلنا) فان الاسلام اتقاد ودخول  
فی السلم واطهار الشهادة وترك المحاربة مشعر به وإیثار ما علیه النظم الکریم علی ان یقال  
لا تقولوا آمنّا ولكن قولوا أسلنا أو لم تؤمنوا ولكن أسلتم للاحتراز من النهی عن  
التلفظ بالایمان وللتفادی عن إخراج قولهم مخرج التسليم والاعتداد به مع کونه  
تقولا محضاً (ولما یدخل الایمان فی قلوبکم) حال من ضمیر قولوا أي ولكن قولوا أسلنا  
حال عدم مواطاه قلوبکم لالسنتم وما فی لما من معنی التوقع مشعر بان هؤلاء قد آمنوا  
فما بعد (وان تطیعوا الله ورسوله) بالاخلاص وترك النفاق (لا یلتکم من أعمالکم)  
لا ینقصکم (شیاً) من أجورها من لات یلیت لیتا اذا نقص وقریء لا یألتکم من الالیت  
وهی لغة غطفان أو شیئاً من النقص (ان الله غفور) لما فرط من المطیعین (رحیم)  
بالتفضیل علیهم (انما المؤمنون الذین آمنوا بالله ورسوله ثم لم یرتابوا) لم یشکوا من  
ارتاب مطاوع رابه اذا أوقعه فی الشک مع التهمة وفيه اشارة الی أن فیهم ما یوجب نفی  
الایمان عنهم وثم للاشعار بان اشتراط عدم الارتیاب فی اعتبار الایمان لیس فی حال  
انشائه فقط بل وفيما یستقبل فیهی كما فی قوله تعالی ثم استقاموا (وجاهدوا بأموالهم وأنفسهم فی سبیل  
الله) فی طاعته علی تکرر فونها من العبادات البدنیة المحضة والمالیة الصرفة والمشملة  
علیهما معا کالحج والجهاد (أولئک) الموصوفون بما ذکر من الاوصاف الجمیلة (هم)



الصادقون ) أى الذين صدقوا فى دعوى الايمان لا غيرهم روى أنه لما نزلت الآية جاءوا وحلفوا أنهم مؤمنون صادقون فنزل لتكذيبهم قوله تعالى ( قل أتلون الله بدينكم ) أى أتخبرونه بذلك بقولكم آمنا والتعبير عنه بالتعليم لغاية تشنيعهم ( والله يعلم ما فى السموات وما فى الارض ) حال من مفعول تلعون مؤكدة لتشنيعهم وقوله تعالى ( والله بكل شىء عليم ) تذييل مقرر لما قبله أى مبالغ فى العلم بجميع الاشياء التى من جملتها ما أخفوه من الكفر عند اظهارهم الايمان وفيه مزيد تجهيل وتوبيخ لهم ( يمينون عليك أن أسلموا ) أى يعدون اسلامهم منة عليك وهى النعمة التى لا يطلب موليا ثوابا ممن أنعم بها عليه من المن بمعنى القطع لان المقصود بها قطع حاجته وقيل النعمة الثقيلة من المن ( قل لا تمنوا على اسلامكم ) أى لا تعدوا اسلامكم منة على أولادكم تمنوا على باسلامكم فتصب بزرع الخافض ( بل الله يمين عليكم أن هذاكم للايمان ) على ما رجمتم من أن الهداية لا تستلزم الاهتداء وقرىء ان هذاكم واذا هذاكم ( ان كنتم صادقين ) فى ادعاء الايمان وجوابه مخدوف يدل عليه ما قبله أى فله المنة عليكم وفى سياق النظم الكريم من اللطف مالا يخفى فانهم لما سمعوا ما صدر عنهم ايمانا ومنوابه فنفى كونه ايمانا وسعى اسلاما قيل يمينون عليك بما هو فى الحقيقة اسلام وليس بجدير بالمن بل لو صح ادعائهم للايمان فله المنة عليهم بالهداية اليه لاهم ( ان الله يعلم غيب السموات والارض ) أى ما غاب فيهما ( والله بصير بما تعملون ) فى سرهم وعلايتكم فكيف يخفى عليه ما فى ضمائرهم وقرىء بالياء عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الحجرات أعطى من الاجر بعدد من أطاع الله وعصاه ..

### ﴿سورة ق مكية﴾

﴿وهي خمس وأربعون آية﴾

( بسم الله الرحمن الرحيم )

( ق والقرآن المجيد ) أى ذى المجد والشرف على سائر الكتب أولانه كلام المجيد أولان من علم معانيه وعمل بها فيه مجد عند الله تعالى وعند الناس والكلام فيه كالذى فصل فى مطلع سورة ص وقوله تعالى ( بل عجبا أن جاءهم منذر منهم ) أى لأن جاءهم منذر من جنس الملك أو من جلدتهم إضراب عما ينبيء عنه جواب القسم المخدوف كأنه قيل والقرآن المجيد أنزلناه اليك لتنذر به الناس حسبا ورد فى صدر سورة الأعراف كأنه قيل بعد ذلك لم يؤمنوا

به بل جعلوا كلا من المنذر والمنذر به عرضة للتكثير والتعجب مع كونهما أوفق شيء لقضية العقول وأقربه إلى التلقى بالقبول وقيل التقدير والقرآن المجيد أنك لمنذر ثم قيل بعده أنهم شكوا فيه ثم أضرب عنه وقيل بل عجبوا أي لم يكتفوا بالشك والرد بل جزموا بالخلاف حتى جعلوا ذلك من الأمور العجيبة وقيل هو اضراب عما يفهم من وصف القرآن بالمجيد كأنه قيل ليس سبب امتناعهم من الإيمان بالقرآن أنه لا مجد له ولكن لجهلهم ( فقال الكافرون هذا شيء عجيب ) تفسير لتعجبهم وبيان لكونه مقارناً لغاية الإنكار مع زيادة تفصيل محل التعجب وهذا إشارة إلى بونه عليه الصلاة والسلام منذراً بالقرآن واضرارهم أولاً للأشعار بتعجبهم بما أسند إليهم وإظهارهم ثانياً للتسجيل عليهم بالكفر به وجهه أو عطف لتعجبهم من البعث على تعجبهم من البعثة على أن هذا إشارة إلى مبهم يفسره ما بعده من الجملة الإنكارية ووضع المظهر موضع المضمهر إما لسبق اتصافهم بما يوجب كفرهم وإما للايدان بأن تعجبهم من البعث لدلالته على استقصارهم لقدرة الله سبحانه عنه مع معاينتهم لقدرته تعالى على ما هو أشق منه في قياس العقل من مصنوعاته البديعة أشنع من الأول وأعرق في كونه كفرة ( أنذا متنا وكنا تراباً ) تقرير للتعجب وتأكيدهم للإنكار والعامل في إذا مضمهر غني عن البيان لغاية شهرته مع دلالة ما بعده عليه أي أحيان نموت ونصير تراباً نرجع كما ينطق به التذير والمنذر به مع كمال التبيان بيننا وبين الحياة حينئذ وقرى إذا متنا على لفظ الخبر أو على حذف أداة الإنكار ( ذلك ) إشارة إلى محل النزاع ( رجع بعيد ) أي عن الأوهام أو العادة أو الامكان وقيل الرجوع بمعنى المرجوع الذي هو الجواب فناصر الطرف حينئذ ما ينبي عنه المنذر من البعث ( قد علمنا ما تنقص الأرض منهم ) رد لاستبعادهم وإزاحة لفان من عم عليه وطف حتى انتهى إلى حيث علم ما تنقص الأرض من أجساد الموتى وتأكل من لحومهم وعظامهم كيف يستعيد رجعه إياهم أحياء كما كانوا عن النبي صلى الله عليه وسلم كل ابن آدم يبلل إلا عجب الذنب وقيل ما تنقص الأرض منهم ما يموت فيدفن في الأرض منهم ( وعندنا كتاب حفيظ ) حافظ لتفاصيل الأشياء كلها أو محفوظ من التغير والمراد إما تمثيل عليه تعالى بكليات الأشياء وجزئياتها يعلم من عنده كتاب محيط يتلقى منه كل شيء أو تأكيده لعله تعالى بها بثوتها في اللوح المحفوظ عنده ( بل كذبوا بالحق ) اضراب وانتقال من بيان شاعتهم السابقة إلى بيان ما هو أشنع منه وأفظع وهو تكذيبهم للبوّة الثابتة بالمعجزات الباهرة ( لما جاءهم ) من غير تأمل وتفكر وقرى لما جاءهم بالكسر على أن اللام

للتوقيت أى وقت مجيئه إياهم وقيل الحق القرآن أو الاخبار بالبعث ( فهم فى أمر مريج ) أى مضطرب لافرار له من مرج الخاتم فى أصبعه حيث يقولون تارة انه شاعر وتارة ساحر وأخرى كاهن ( أفلم ينظروا ) أى أغفلوا أو أعموا فلم ينظروا ( إلى السماء فوقهم ) بحيث يشاهدونها كل وقت ( كيف بنيناها ) أى رفعناها بغير عمد ( وزيناها ) بما فيها من الكواكب المرتبة على نظام بديع ( وما لها من فروج ) من فوق للاستنها وسلامتها من كل عيب وخلل ولعل تأخير هذا لمراعاة الفواصل ( والارض مددناها ) أى بسطناها ( وألقينا فيها رواسى ) جبالا ثوابت من رسا الشئ اذا ثبت والتعبير عنها بهذا الوصف للايذان بأن إقامها بأرساء الارض بها ( وأنبتنا فيها من كل زوج ) من كل صنف ( بهيج ) حسن ( تبصرة وذكرى ) علتان للأفعال المذكورة معنى وان انتصبتا بالفعل الأخير أو لفعل مقدر بطريق الاستئناف أى فعلنا ما فعلنا تبصيراً وتذكيراً ( لسكل عبد منيب ) أى راجع إلى ربه متفكر فى بدائع صنائعه وقوله تعالى ( وزنا من السماء ماء مباركا ) أى كثير المنافع شروع فى بيان كيفية اثبات ما ذكر من كل زوج بهيج وهو عطف على أنبتنا وما بينهما على الوجه الأخير اعتراض مقرر لما قبله ومنه على ما بعده ( فأنبتنا به ) أى بذلك الماء ( جنات ) كثيرة أى اشجاراً ذوات ثمار ( وحب الحصيد ) أى حب الزرع الذى شأنه أن يحصد من البر والشعير وأمثالهما وتخصيص إنبات حبه بالذكر لأنه المقصود بالذات ( والنخل ) عطف على جنات وتخصيصها بالذكر مع اندراجها فى الجنات لبيان فضلها على سائر الاشجار وتوسيط الحب بينهما لتأكيد استقلالها وامتيازها عن البقية مع ما فيه من مراعاة الفواصل ( باسقات ) أى طوالا أو حوامل من أسبقت الشاة اذا حملت فيكون من باب أفعل فهو فاعل وقرىء باسقات لاجل القاف ( لها طلع نضيد ) أى منضود بعضه فوق بعض والمراد تراكم الطلع أو كثرة ما فيه من الثمر والجملة حال من النخل كباسقات بطريق الترادف أو من ضميرها فى باسقات على التداخل أو الحال هو الجار والمجرور وطلع مرتفع به على الفاعلية وقوله تعالى ( ورزقا للعباد ) أى لنرزقهم علة لقوله تعالى فأنبتنا وفى تعليقه بذلك بعد تعليل أنبتنا الاول بالتبصرة والتذكير تنبيه على أن الواجب على العبد أن يكون انتفاعه بذلك من حيث التذكرو الاستبصار أهم وأقدم من تمتعه به من حيث الرزق وقيل رزقا مصدر من معنى أنبتنا لان الانبات رزق ( وأحينا به ) أى بذلك الماء ( بلدة ميتا ) أرضا جديدة لانماء فيها أصلا بأن جعلناها بحيث ربت وانبتت أنواع

النبات والازهار فصارت تهتز بها بعد ما كانت جامدة هامة وتذكير ميتا لان  
 البلدة بمعنى البلد والمكان ( كذلك الخروج ) جملة قدم فيها الخبر للقصد الى القصر وذلك  
 اشارة الى الحياة المستفادة من الاحياء وما فيه من معنى البعد للاشعار ببعد نبتهاى  
 مثل تلك الحياة البديعة حياتكم بالبعث من القبور لا شئ يخالف لها وفي التعبير عن  
 اخراج النبات من الارض بالاحياء وعن حياة الموتى بالخروج تفخيم لشأن الانبات  
 وتكوين لامر البعث وتحقيق للماثلة بين اخراج النبات واحياء الموتى لتوضيح مناج  
 القياس وتقريبه الى افهام الناس وقوله تعالى ( كذبت قبلهم قوم نوح ) الخ استئناف  
 وارد لتقرير حقيقة البعث ببيان اتفاق كافة الرسل عليهم السلام عليها وتعذيب منكريها  
 ( وأصحاب الرس ) قيل هم من بعث اليهم شعيب عليه السلام وقيل كما مر في  
 سورة الفرقان على التفصيل ( وثمود وعاد وفرعون ) أى هو وقومه ليلا ثم ما قبله وما  
 بعده ( وإخوان لوط ) قيل كانوا من أصحابه عليه الصلاة والسلام ( وأصحاب الايكة )  
 هم من بعث اليهم شعيب عليه السلام غير أهل مدين ( وقوم تبع ) سبق شرح حالهم  
 في سورة الدخان ( كل كذب الرسل ) أى فيما أرسلوا به من الشرائع التى من جملتها  
 البعث الذى أجمعوا عليه قاطبة أى كل قوم من الاقوام المذكورين كذبوا رسولهم أو  
 كذب جميعهم جميع الرسل بالمعنى المذكور وافراد الضمير باعتبار لفظ الكل أو كل  
 واحد منهم كذب جميع الرسل لاتفاقهم على الدعوة الى التوحيد والانذار بالبعث  
 والحشر فكذب واحد منهم تكذيب للكل وهذا على تقدير رسالة تبع ظاهر واما على  
 تقدير عدمها وهو الاظهر فعنى تكذيب قومه الرسل تكذيبهم بمن قبلهم من الرسل  
 المجمعين على التوحيد والبعث والى ذلك كان يدعوهم تبع ( فحق وعيد ) أى فوجب وحل  
 عليهم وعيدى وهي كلمة العذاب وفيه تسلية للرسول صلى الله عليه وسلم وتهديد لهم  
 ( أفصينا بالخلق الاول ) استئناف مقرر لصحة البعث الذى حكيت أحوال المنكرين  
 له من الامم المهلكة والعى بالامر المعجز عنه يقال عى بالامر وعي به اذا لم يهتد لوجه  
 عمله والهمزة للانكار والفاء للعطف على مقدر ينبيء عنه العى من القصد والمباشرة  
 كائنه قيل أقصدنا الخالق الاول فعجزنا عنه حتى يتوهم عجزنا عن الاعادة ( بل هم فى  
 لبس من خلق جديد ) عطف على مقدر يدل عليه ما قبله كانه قيل هم غير منكرين لقدرتنا  
 على الخلق الاول بل هم فى خلط وشبهة فى خلق مستأنف لما فيه من مخالفة العادة  
 وتكثير خلق لتفخيم شأنه والاشعار بخروجه عن حدود العادات والايذان بانه حقيق  
 بأن يبحث عنه ويهتم بمعرفته ( ولقد خلقنا الانسان ونعلم ما توسوس به نفسه ) أى ما

تحدثه به نفسه وهو ما يخطر بالبال والوسوسة الصوت الخفى وفنه وسواس الحلى والضمير لما ان جعلت موصولة والباء كما في صوت بكذا أو للانسان ان جعلت مصدرية والباء للتعدي (ونحن أقرب اليه من جبل الوريد) أى أعلم بحاله ممن كان أقرب اليه من جبل الوريد عبر عن قرب العلم بقرب الذات تجوز الالهانه موجب له وجبل الوريد مثل في فرط القرب والجبل العرق واضافته بيانية والوريدان عرفان مكتشفان بصفتي العنق في مقدمها متصلان بالوتين يردان من الرأس اليه وقيل سمى وريداً لأن الروح ترده (اذ يتلقى المتلقيان) منصوب بما في أقرب من معنى الفعل والمعنى أنه لطيف يتوصل عليه الى ما لا شئ أخفى منه وهو أقرب من الانسان من كل قريب حين يتلقى ويتلقن الحفيظان ما يلفظ به وفيه ايدان بأنه تعالى غنى عن استحفاظهما لاحاطة عليه بما يخفى عليهما وانما ذلك لما في كتبهما وحفظهما لآعمال العبد وعرض صحائفهما يوم يقوم الاشهاد وعلم العبد بذلك مع علمه باحاطته تعالى بتفاصيل أحواله خبراً من زيادة لطفه في الكف عن السيئات والرغبة في الحسنات وغنه عليه الصلاة والسلام ان مقعد ملكيك على ثنيتيك ولسانك قلبهما وريقك مدادهما وانت تجرى فيما لا يعينك لا تستحي من الله ولا منهما» وقد جوز أن يكون تلقى الملكين يائنا للقرب على معنى انا أقرب اليه المطلعون على أعماله لان حفظتنا وكتبنا موكلون به (عن اليمين وعن الشمال عقيد) أى عن اليمين عقيد وعن الشمال عقيد أى مقاعد كالجليلس بمعنى المجالس لفظاً ومعنى لحذف الاول لدلالة الثاني عليه كما في قول من قال:

رمانى بامر كنت منه ووالدى .. بريثا ومن أجل الطوى رمانى

وقيل يطلق الفعيل على الواحد والمتعدد كما في قوله تعالى «والملائكة بعد ذلك ظهير» (مايلفظ من قول) مايرى به من فيه من خير أو شر وقرىء مايلفظ على البناء للمفعول (الإلديه رقيب) ملك يرقب قوله ويكتبه فان كان خيراً فهو صاحب اليمين بعينه والا فهو صاحب الشمال ووجه تغيير العنوان غنى عن البيان والافراد مع وقوفهما معا على ما صدر عنه لما أن كلا منهما رقيب لما فوض اليه لا لما فوض الى صاحبه كما ينبى عنه قوله تعالى (عقيد) أى معد مهياً لكتابة ما أمر به من الخير أو الشر ومن لم يقنعه له توهم ان معناه رقيبان عقيدان وتخصيص القول بالذكر لاثبات الحكم في الفعل بدلالة النص واختلاف فيما يكتبانه فقيل يكتبان كل شئ حتى آتيته في مرضه وقيل انما يكتبان ما فيه أجر أو وزر وهو الاظهر كما ينبى عنه قوله صلى الله عليه وسلم كاتب الحسنات على يمين الرجل وكاتب السيئات على يساره وكاتب الحسنات أهير على كاتب السيئات

فاذا عمل حسنة كتبها ملك اليمين عشرا واذا عمل سيئة قال صاحب اليمين لصاحب الشمال دعه سبع ساعات لعله يسبح أو يستغفر (وجاءت سكرة الموت بالحق) بعد ما ذكر استبعادهم للبعث والجزاء وأزيج ذلك بتحقيق قدرته تعالى وعلمه وبين أن جميع أعمالهم محفوظة مكتوبة عليهم أتبع ذلك ببيان ما يلاقونه لاحالة من الموت والبعث وما يتفرع عليه من الاحوال والاهوال وقد عبر عن وقوع كل منها بصيغة الماضي ايذانا بتحقيقها وغاية اقترابها وسكرة الموت شدته الذاهبة بالعقل والبلاء إمالة تعدية كما في قولك جاء الرسول بالخبر والمعنى أحضرت سكرة الموت حقيقة الامر الذي نطقت به كتب الله ورسله وأوحى حقيقة الامر وجليه الحال من سعادة الميوت وشقاوته وقيل الحق الذي لا بد أن يكون لاحالة من الموت أو الجزاء فان الانسان خلق له واما للبلاسة كالتى في قوله تعالى «تبت بالدهن» أى ملتبسة بالحق أى بحقيقة الامر أو بالحكمة والغاية الجميلة وقرئ سكرة الحق بالموت والمعنى انها السكرة التى كتبت على الانسان بموجب الحكمة وأنها لشدتها توجب زهوق الروح أو تستعقبه وقيل البلاء بمعنى مع وقيل سكرة الحق سكرة الله تعالى على أن الاضافة للتحويل وقرئ سكرات الموت (ذلك) أى الموت (ما كنت منه تجمد) أى تميل وتنفر عنه والخطاب للانسان فان النفرة عنه شاملة لكل فرد من أفراد طبعها (ونفخ في الصور) هي النفخة الثانية (ذلك) أى وقت ذلك النفخ على حذف المضاف (يوم الوعيد) أى يوم انجاز الوعيد الواقع في الدنيا أو يوم وقوع الوعيد على أنه عبارة عن العذاب الموعود وقيل ذلك اشارة الى الزمان المفهوم من نفخ فان الفعل كما يدل على الحدث يدل على الزمان وتخصيص الوعيد بالذكر مع أنه يوم الوعد أيضا لتهويله ولذلك بدى ببيان حال الكفرة (وجاءت كل نفس) من النفوس البرة والفاجرة (معها سائق وشهيد) وان اختلفت كيفية السوق والشهادة حسب اختلاف النفوس عملا أى معها ملكان أحدهما يسوقها الى المحشر والآخر يشهد بعملها أو ملك جامع بين الوصفين كأنه قيل معها ملك يسوقها ويشهد عليها وقيل السائق كاتب السيئات والشهيد كاتب الحسنات وقيل السائق نفسه أو قرينه والشهيد جوارحه أو أعماله ومحل معها النصب على الحالية من كل لاضافته الى ما هو في حكم المعرفة كأنه قيل كل النفوس أو الجبر على أنه وصف لنفس أو الرفع على أنه وصف لكل وقوله تعالى (لقد كنت في غفلة من هذا) يحكى باضمار قول هو اما صفة أخرى لنفس أو حال أخرى منها أو استئناف مبنى على سؤال نشأ ما قبله فانه قيل فاذا يفعل بها فليل يقال لقد كنت في غفلة الخ وخطاب الكل بذلك لما أنه مامن أحد الا وله غفلة مامن الآخرة وقيل الخطاب

٢٢٢ التقصير في العمل الجدى لا تنفع بعد فواته المآذير بآية (قال لا تحتصموا لى

للكافر وقرىء كنت بكسر التاء على اعتبار تأنيث النفس والتذكير على القراءة المشهورة  
بتأويل الشخص كما فى قول جبلة بن حريث

بانفس انك بالذات مسرور ، فاذا كرهل ينفعك اليوم تذكير

( فكشفنا عنك غطاءك ) الغطاء الحجاب المغطى لأمور المعاد وهو الغفلة  
والانهماك فى المحسوسات والالاف بها وقصر النظر عليها ( فبصرك اليوم حديد )  
نافذ لزوال المانع للابصار وقرىء بكسر الكاف فى المواضع الثلاثة ( وقال قرينه ) أى  
الشیطان المقبض له مشيراً اليه ( هذا مالى عتيد ) أى هذا ما عندى وفى ملكتى عتيد  
لجهنم قد هیأته لها بأعوانى واضلالى وقيل قال الملك الموكل به مشيراً الى ما معه من  
كتاب عمله هذا مكتوب عندى عتيد مهياً للعرض وما ان جعلت موصوفة فعتيد صفتها  
وان جعلت موصولة فهمى بدل منها أو خبر لمبتدأ محذوف ( ألقيا فى جهنم كل كفار )  
خطاب من الله تعالى للسائق والشهيد أو للملكين من خزنة النار أو لواحد على تنزيل  
تثنية الفاعل منزلة تثنية الفعل وتكريره كقول من قال:

فان تزجرانى يا ابن عفان أنزجر .. وان تدعان أحمر عرضاً بمنعاً  
أو على أن الالف بدل من نوع التأکید على اجراء الوصل مجرى الوقف ويؤيده  
انه قرىء القين بالنون الخفيفة ( عتيد ) معاند للحق ( مناع للخير ) كثير المنع للمال عن حقيقته  
المفروضة وقيل المراد بالخير الاسلام فان الآية نزلت فى الوليد بن المغيرة لما منع بنى أخيه  
منه ( معتد ) ظالم متخط للحق ( مريب ) شك فى الله وفى دينه ( الذى جعل مع الله الهأ آخر )  
مبتدأ متضمن لمعنى الشرط خبره ( فألقياه فى العذاب الشديد ) أو بدل من كل كفار  
وقوله تعالى فألقياه تكرر للتوكيد أو مفعول لمضمر يفسره فألقياه ( قال قرينه ) أى الشيطان  
المقبض له وانما استؤنف استئناف الجمل الواقعة فى حكاية المقابلة لما أنه جواب لمحذوف  
دل عليه قوله تعالى ( ربنا ما أطغيته ) فانه منىء عن سابقة كلام اعتذره الكافر كأنه قال  
هو أطغانى فاجاب قرينه بتكذيبه واسناد الطغيان اليه بخلاف الجملة الأولى فانها واجبة  
العطف على ما قبلها دلالة على ان الجمع بين مفهوميهما فى الحصول أعنى مجيء كل نفس  
مع الملكين وقول قرينه ( ولكن كان ) هو الذات ( فى ضلال بعيد ) من الحق فأعتته عليه  
بالاغواء والدعوة اليه من غير قسر وإلجاء كما فى قوله تعالى « وما كان لى عليكم من سلطان  
الا ان دعوتكم فاستجبتم لى » ( قال ) استئناف مبنى على سؤال نشأ مما قبله كأنه قيل فاذا قال  
الله تعالى فقيل قال ( لا تحتصموا لى ) أى فى موقف الحساب والجزاء اذ لا فائدة فى ذلك  
( وقد قدمت اليكم بالوعيد ) على الطغيان فى دار الكسب فى كتبى وعلى ألسنة رسلى فلا

تطمعوا في الخلاص عنه بما أنتم فيه من التعال بالمعاذير الباطلة والجملة حال فيها تعليل  
للنهي على معنى لا تختصموا وقد صح عندكم أني قدمت اليكم بالوعد حيث قلت لا بليس  
لا ملائ جهنم منك وعن تبعك منهم أجمعين فاتبعتموه معرضين عن الحق فلا وجه للاختصاص  
في هذا الوقت والباء مزيدة أو معدية على أن قدم بمعنى تقدم وقد جوز أن يكون قدمت  
واقعا على قوله تعالى ( ما يبدل القول لدى ) الخ ويكون بالوعد متعلقا بمحذوف هو حال  
من المفعول أو الفاعل أي وقد قدمت اليكم هذا القول ملتبسا بالوعد مقترنا به أو قدمته  
اليكم موعدا لكم به فلا تطمعوا أن أبدل وعودي والعفو عن بعض المذنبين لاسباب  
داعية اليه ليس بتبديل فان دلائل العفو تدل على تخصيص الوعد وقوله تعالى ( وما أنا  
بظالم للعبيد ) وورد لتحقيق الحق على الوجه السكلي وتبين ان عدم تبديل القول وتحقيق  
هو جب الوعد ليس من جهة تعالى من غير استحقاق له منهم بل انما ذلك بما صدر  
عنهم من الجنايات الموجبة له حسبا أشير اليه آنفا أي وما أنا بمعذب للعبيد بغير ذنب  
من قبلهم والتعير عنه بالظلم مع أن تعذيبهم بغير ذنب ليس بظلم على ما تقرر من قاعدة  
أهل السنة فضلا عن كونه ظلما مفرطا لبيان كمال نزاهته تعالى عن ذلك بتصويره بصورة  
ما يستحيل صدوره عنه سبحانه من الظلم وصيغة المبالغة لتأكيد هذا المعنى بإبراز ما ذكر  
من التعذيب بغير ذنب في معرض المبالغة في الظلم وقيل هي لرعاية جمعية العبيد من قولهم  
فلان ظالم لعبده وظالم لعبيده على انها مبالغة كالألف ( يوم نقول لجهنم هل امتلأت ) وتقول  
هل من مزيد ) سؤال وجواب جيء بهما على منهاج التمثيل والتخييل لتحويل أمرها والمعنى  
انها مع اتساعها وتباعد أقطارها تطرح فيها من الجنة والناس فوجا بعد فوج حتى  
تمتلئ أو انها من السعة بحيث يدخلها من يدخلها وفيها بعد محل فارغ أو انها لغيتها  
على العصاة تطلب زيادتهم وقرئ يقول بالياء والمزيد اما مصدر كالحميد والمجيد  
أو مفعول كالبيع ويوم اما منصوب باذكر أو أنذر أو ظرف لنفخ فيكون ذلك  
حينئذ اشارة اليه من غير حاجة الى تقدير مضاف أو لمقدر مؤخر أي يكون من  
الاحوال والاهوال ما يقصر عنه المقال ( وأزلفت الجنة للمتقين ) شروع في بيان  
حال المؤمنين بعد النفخ ومجيء النفوس الى موقف الحساب وقد مر سر تقديم بيان  
حال الكفرة عليه وهو عطف على نفخ أي قربت للمتقين عن الكفر والمعاصي بحيث  
يشاهدونها من الموقف ويقفون على ما فيها من فنون المحاسن فيتهجون بأنهم محشورون  
اليها فانزول بها وقوله تعالى ( غير بعيد ) تأكيد للآلاف أي مكانا غير بعيد  
بحيث يشاهدونها أحوال كونها غير بعيد أي شيئا غير بعيد ويجوز أن يكون التذكير



لكونه على زنة المصدر الذي يستوى في الوصف به المذكر والمؤنث أو لتأويل الجنة بالبستان ( هذا ما توعدون ) إشارة الى الجنة والتذكير لما أن المشار اليه هو المسمى من غير أن يخطر بالبال لفظ يدل عليه فضلا عن تذكيره وتأنيثه فانهما من أحكام اللفظ العربي كما مر في قوله تعالى « فلما رأى الشمس بازغة قال هذا ربي » وقوله تعالى « ولما رأى المؤمنون الأحزاب قالوا هذا ما وعدنا الله ورسوله » ويجوز أن يكون ذلك لتذكير الخبر وقيل هو إشارة الى الثواب وقيل الى مصدر أزلفت وقرئ يوعدون والجملة اما اعتراض بين البدل والمبدل منه واما مقدر بقول هو حال من المتقين أو من الجنة والعامل أزلفت أى مقولاهم أو مقولا في حقها هذا ما توعدون ( لكل أبواب ) أى رجاء الى الله تعالى بدل من المتقين باعادة الجار ( حفيظ ) حافظ لتوبته من النقض وقيل هو الذى يحفظ ذنوبه حتى يرجع عنها ويستغفر منها وقيل هو الحافظ لاوامر الله تعالى وقيل لما استودعه الله تعالى من حقوقه ( من خشى الرحمن بالغيث وجاء بقلب منيب ) بدل بعد بدل أو بدل من موصوف أبواب ولا يجوز أن يكون فى حكمه لان من لا يوصف به ولا يوصف الا بالذى أو مبتدأ خبره ( ادخلوها ) بتأويل يقال لهم ادخلوها والجمع باعتبار معنى من وقوله تعالى بالغيث متعلق بمحذوف هو حال من فاعل خشى أو مفعوله أو صفة لمصدره أى خشية ملتبسة بالغيث حيث خشى عقابه وهو غائب عنه أو هو غائب عن الاعين لا يراه أحد والتعرض لعنوان الرحمانية للإشارة بانهم مع خشيتهم عقابه راجون رحمته أو بأب عليهم بسعة رحمته تعالى لا يصدهم عن خشيته تعالى وانهم عاملون بموجب قوله تعالى « نبي عبادى أنا الغفور الرحيم وأن عذابى هو العذاب الاليم » ووصف القلب بالانابة لما أن العبرة برجوعه إلى الله تعالى ( بسلام ) متعلق بمحذوف هو حال من فاعل ادخلوها أى ملتبسين بسلامة من العذاب وزوال النعم أو بسلام من جهة الله تعالى وملائكته ( ذلك ) إشارة الى الزمان الممتد الذى وقع فى بعض منه ما ذكر من الامور ( يوم الخلود ) اذ لا انتهاء له أبدا ( لهم ما يشاؤون ) من فنون المطالب كائنا ما كان ( فيها ) متعلق بيشاؤون وقيل بمحذوف هو حال من الموصول أو من عائده المحذوف من صلتها ( ولدنيا مزيد ) هو مالا يخطر ببالهم ولا يندرج تحت مشيئتهم من معالى الكرامات التى لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر وقيل ان السحاب تمر باهل الجنة فتمطرهم الحور فتقول نحن المزيدي الذى قال تعالى ولدنيا مزيد ( وكم أهلكنا قبلهم ) أى قبل قومك ( من قرن هم أشد منهم بطشا ) أى قوة كعاد وأضرابها

( فذنبوا في البلاد ) أى خرقوا فيها ودوخوا وتصرفوا في أقطارها أو جالوا في أكناف الارض كل مجال حذار الموت وأصل التنقيب والنقب التنقيب عن الامر والبحث والطلب والفاء للدلالة على أن شدة بطشهم أقدرتهم على التنقيب قيل هى عاطفة فى المعنى كأنه قيل اشتد بطشهم فنقبوا الخ وقرئ بالتخفيف (هل من محيص) أى هل لهم من مخلص من أمر الله تعالى والجملة اما على اضمحار قول هو حال من واو نقبوا أى فنقبوا فى البلاد قائلين هل من محيص أو على اجراء التنقيب لما فيه من معنى التتبع والتفتيش مجرى القول أو هو كلام مستأنف وارد لتفى أن يكون لهم محيص ، وقيل ضمير نقبوا لاهل مكة أى ساروا فى مسائرهم وأسفارهم فى بلاد القرون فهل رأوا لهم محيصا حتى يؤملوا مثله لأنفسهم وبعضه القراءة على صيغة الأمر وقرئ فنقبوا بكسر القاف من النقب وهو أن ينتقب خف البعير أى أكثروا السير حتى نقتب أقدامهم أو أخفاف إيلهم ( ان ذلك ) أى فيما ذكر من قصتهم وقيل فيما ذكر فى السورة ( لذكرى ) لتذكروا وعظة ( لمن كان له قلب ) أى قلب سليم يدرك به كنه ما يشاهده من الامور ويتفكر فيها كما ينبغي فان من كان له ذلك يعلم أن مدار مدارهم هو الكفر فيرتدع عنه بمجرد مشاهدة الآثار من غير تذكير ( أو ألقى السمع ) أى إلى ما يتلى عليه من الوحى الناطق بما جرى عليهم فان من فعله يقف على جليلة الامر فينزع عما يؤدى اليه من الكفر فكلمة أولمنع الخلودون الجمع فان إلقاء السمع لا يجدى بدون سلامة القلب كما يلوح به قوله تعالى ( وهو شهيد ) أى حاضر بفطنته لأن من لا يحضر ذهنه فكأنه غائب وتجربيد القلب عما ذكر من الصفات للايدان بأن من عرى قلبه عنها كمن لا قلب له أصلا ( ولقد خلقنا السموات والارض وما بينهما ) من أصناف المخلوقات ( فى ستة أيام وما مسنا ) بذلك مع كونه بما لا يفى به القوى والقدر ( من لغوب ) من إعياء ما ولا تعب فى الجملة وهذا رد على جهلة اليهود فى زعمهم أنه تعالى بدأ خلق العالم يوم الأحد وفرغ منه يوم الجمعة واستراح يوم السبت واستلقى على العرش سبحانه وتعالى عما يقولون علوا كبيرا ( فاصبر على ما يقولون ) أى ما يقوله المشركون فى شأن البعث من الأباطيل المبنية على الأنكار والاستبعاد فان من فعل هذه الأفاعيل بلا فور قادر على بعثهم والانتقام منهم أو ما يقوله اليهود من مقالات الكفر والتشبيه ( وسبح بحمد ربك ) أى نزهه تعالى عن العجز عما يمكن وعن وقوع الخلف فى أخباره التى من جملتها الاخبار بوقوع البعث وعن وصفه تعالى بما يوجب التشبيه حامداً له تعالى

على ما أنعم به عليك من إصابتك الحق وغيرها ( قبل طلوع الشمس وقبل الغروب )  
 هما وقت الفجر والعصر وفضيلتهما مشهورة ( ومن الليل ففسحه ) وسبحه بعض الليل  
 ( وأدبار السجود ) وأعقاب الصلوات جمع دبر وقرى بالكسر من أدبرت الصلاة  
 إذا انقضت وتمت معناه وقت انقضاء السجود وقيل المراد بالتسييح الصلوات فالمراد بما  
 قبل الطلوع صلاة الفجر وبما قبل الغروب الظهر والعصر وبما من الليل العشاء أن  
 والتهجد وما يصلي بادبار السجود النوافل بعد المكتوبات ( واستمع ) أى لما  
 يوحى اليك من أحوال القيامة وفيه تهويل وتفظيع للمخبر به ( يوم ينادى المنادى )  
 أى اسرافيل أو جبريل عليهما السلام فيقول أيتها العظام البالية واللحوم المتمزقة  
 والشعور المتفرقة ان الله يأمركن أن تجتمعن لفصل القضاء وقيل اسرافيل ينفخ وجبريل  
 ينادى بالحشر ( من مكان قريب ) بحيث يصل نداءه إلى الكل على سواء وقيل من  
 صخرة بيت المقدس وقيل من تحت أقدامهم وقيل من منابت شعورهم يسمع من كل  
 شعرة ولعل ذلك فى الاعادة مثل كن فى البدء ( يوم يسمعون الصيحة ) بدل من يوم  
 ينادى الخ وهى النفخة الثانية ( بالحق ) متعلق بالصيحة والعامل فى الظرف ما يدل  
 عليه قوله تعالى ( ذلك يوم الخروج ) أى يوم يسمعون الصيحة ماتبسة بالحق الذى  
 هو البعث يخرجون من القبور ( إنا نحن نحي ونميت ) فى الدنيا من غير أن  
 يشاركننا فى ذلك أحد ( والينا المصير ) للجزاء فى الآخرة لا إلى غيرنا لا استقلالاً  
 ولا اشتراكاً ( يوم تشقق الأرض عنهم ) بحذف إحدى التامين من تشقق وقرىء  
 بتشديد الشين وتشقق على البناء للمفعول من التفعيل وتشقق ( سراعاً ) مسرعين  
 ( ذلك حشر ) بعث وجمع وسوق ( علينا يسير ) أى هين وتقدير الجار والمجرور  
 لنخصيلهم اليسر به تعالى ( نحن أعلم بما يقولون ) من نفى البعث وتكذيب الآيات  
 الناطقة به وغير ذلك مما لا خير فيه ( وما أنت عليهم بجبار ) بمسلة تقسرهم على الإيمان  
 أو تفعل بهم ما تريد وإنما أنت مذكر ( فذكر بالقرآن من يخاف وعيد ) وأما من  
 عداهم فنحن نفعل بهم ما توجه أقوالهم وتستدعيه أعمالهم من ألوان العقاب وفنون  
 العذاب عن النبي عليه الصلاة والسلام من قرأ سورة ق هون الله عليه ثارات الموت وسكراته

### ﴿سورة والذاريات مكية﴾

#### ﴿وآياتها ستون﴾

( بسم الله الرحمن الرحيم )

( والذاريات ذبوا ) أى الرياح التى تذروا التراب وغيره وقرىء بادغام

الناء في الذال ( فالحمالات وقرأ ) أى السحب الحاملة للمطر أو الرياح الحاملة  
للسحب وقرىء وقرأ على تسمية المحمول بالمصدر ( فالجاريات يسرا ) أى  
السفن الجارية في البحر أو الرياح الجارية في مهاها أو السحب الجارية في الجو  
بسوق الرياح أو السكواكب الجارية في مجاريها ومنازلها يسرا صفة لمصدر محذوف  
أى جرياً ذا يسر ( فالقسمات أمرا ) أى الملائكة التى تقسم الأمور من الأمطار  
والأرزاق وغيرها أو السحب التى يقسم الله تعالى بها أرزاق العباد وقد جوز أن يراد  
بالسكواكب الرياح تنزيلاً لاختلاف العنوان منزلة اختلاف الذات فانها كما تذر وما تذر  
تثير السحاب وتحمله وتجري في الجو جرياً سهلاً وتقسم الأمطار بتصرف السحاب  
في الأقطار فان حملت الأمور المتقسم بها على ذوات مختلفة فالغناء لترتيب الأقسام باعتبار  
ما بينها من التفاوت في الدلالة على كمال القدرة وإلا فهي لترتيب ما صدر عن الرياح  
من الأفاعيل فانها تذر والأبخرة إلى الجوى حتى تنعقد سحاباً فتجرب به بأسطة له إلى  
ما أمرت به فتقسم المطر وقوله تعالى (إن ما توعدون لصادق وإن الدين لواقع ) جواب  
للقسم وفي تخصيص الأمور المذكورة بالأقسام بها رمز إلى شهادتها بتحقيق مضمون  
الجملة المقسم عليها من حيث إنها أمور بديعة مخالفة لمقتضى الطبيعة فن قدر عليها فهو  
قادر على البعث الموعود وما موصولة أو مصدرية ووصف الوعد بالصدق كوصف  
العيشة بالرضا والدين الجزاء ووقوعه حصوله ( والسما ذات الحيك ) قال ابن عباس وقتادة  
وعكرمة ذات الخلق المستوى وقال سعيد بن جبيرة ذات الزينة وقال مجاهد هي المتقنة  
البنين وقال مقاتل والنكبي والضحاك ذات الطرائق والمراد إما الطرائق المحسوسة التى  
هي مسير السكواكب أو المعقولة التى يسلكها النظار والنجوم فان لها طرائق وعن الحسن  
حكيمها نجومها حيث زينها كما زين الموشى طرائق الوشى وهى إما جمع حباك أو جيبك  
كثال ومثل وطريقة وطرق وقرىء الحيك بوزن القفل والحيك بوزن السلك والحيك  
كالجلل والحيك كالبرق والحيك كالنعم والحيك كالابل ( إنكم لفي قول مختلف ) أى متخالف  
متناقض وهو قولهم في حقه عليه الصلاة والسلام تارة شاعر وأخرى ساحر وأخرى  
مجنون وفي شأن القرآن الكريم تارة شعر وأخرى سحر وأخرى أساطير وفي هذا  
الجواب تأييد لكون الحيك عبارة عن الاستواء كما يلوح به ما نقل عن الضحاك من  
أن قول الكفرة لا يكون مستوياً إنما هو متناقض مختلف وقيل النكتة في هذا القسم  
تشبيه أقوالهم في اختلافها وتناقض أغراضها بطرائق السموات في تباعدها واختلاف غاياتها  
وليس بذلك ( يؤفك عنه من أفك ) أى يصرف عن القرآن أو الرسول عليه الصلاة

والسلام من صرف إذ لا صرف أفظع منه وأشد وقيل يصرف عنه من صرف  
 في علم الله تعالى وقضائه ويجوز أن يكون الضمير للقول المختلف على معنى يصدر أفك من  
 أفك عن ذلك القول وقرئ من أفك أي من أفك الناس وهم قریش حيث كانوا يصدون  
 الناس عن الإيمان ( قتل الخراصون ) دعاء عليهم كقوله تعالى « قتل الانسان ما أ كفره »  
 وأصله الدعاء بالقتل والهلاك ثم جرى مجرى لعن والخراصون الكذابون المقدر  
 ما لا صحة له وهم أصحاب القول المختلف كأنه قيل قتل هؤلاء الخراصون وقرئ قتل  
 الخراصين أي قتل الله ( الذين هم في غمرة ) من الجهل والضلال ( ساهون ) غافلون  
 عما أمروا به ( يسألون أيان يوم الدين ) أي متى وقوع يوم الجزاء لكن لا بطريق  
 الاستعلام حقيقة بل بطريق الاستعجال استهزاء وقرئ إيان بكسر الهمزة ( يوم هم  
 على النار يفتنون ) جواب للسؤال أي يقع يوم هم على النار يحرقون ويعذبون ويجوز  
 أن يكون يوم خبرا لمبتدأ محذوف أي هو يوم هم الخ والفتح لضافته إلى غير متمكن  
 ويؤيده أنه قرئ بالرفع ( ذوقوا فتنكم ) أي مقولا لهم هذا القول وقوله تعالى ( هذا  
 الذي كنتم به تستعجلون ) جملة من مبتدأ وخبر داخلة تحت القول المضمرة أي هذا  
 ما كنتم تستعجلون به بطريق الاستهزاء ويجوز أن يكون هذا بدلا من فتنكم بتأويل  
 العذاب والذي صفته ( إن المتقين في جنات وعيون ) لا يبلغ كنفها ولا يقادر قدرها  
 ( آخذين ما آتاهم ربهم ) أي قائلين لما أعطاهم راضين به على معنى أن كل ما آتاهم  
 حسن مرضى يتلقى بحسن القبول ( انهم كانوا قبل ذلك ) في الدنيا ( محسنين ) أي  
 لأعمالهم الصالحة آتين بها على ما ينبغي فلذلك نالوا ما نالوا من الفوز العظيم ومعنى  
 الاحسان بالاجمال ما أشار اليه عليه الصلاة والسلام بقوله أن تعبد الله كأنك تراه فإن  
 لم تكن تراه فإنه يراك وقد فسر بقوله تعالى ( كانوا قليلا من الليل ما يهجعون ) أي كانوا يهجعون  
 في طائفة قليلة من الليل على أن قليلا ظرف أو كانوا يهجعون هجوعاً قليلا على أنه صفة للمصدر  
 وما مزيدة في الوجهين ويجوز أن تكون مصدرية أو موصولة مرتفعة قليلا على الفاعلية  
 أي كانوا قليلا من الليل هجوعهم أو ما يهجعون فيه وفيه مبالغات في تقليل نومهم  
 واستراحتهم بذكر القليل والليل الذي هو وقت الراحة والهجوع الذي هو الفرار من  
 النوم وزيادة ما ولا مساعج لعل ما نافية على معنى انهم لا يهجعون من الليل قليلا بل  
 يهجون كله لما أن ما النافية لا يعمل ما بعدها فيما قبلها ( وبالإسحار هم يستغفرون )  
 أي هم مع قلة هجوعهم وكثرة تهجدهم يدأومون على الاستغفار في الإسحار كأنهم  
 أسلفوا إليهم باقتراف الجرائم وفي بناء الفعل على الضمير إشعار بانهم الأحقاء بان

يوصفوا بالاستغفار كأنهم المختصون به لاستدانتهم له وإطناهم فيه ( وفى أموالهم حق ) أى نصيب وافر يستوجبونه على أنفسهم تقرباً إلى الله تعالى وإشفاقاً على الناس ( للسائل والمحروم ) للمستجدي والمتعفف الذى يحسبه الناس غنياً فيحرم الصدقة ( وفى الأرض آيات للموقنين ) أى دلائل واضحة على شؤنه تعالى على التفصيل من حيث أنها مدحوة كاللبساط الممهّد وفيها مسالك وفجاج للتقبيين فى أقطارها والسالكين فى مناكبها وفيها سهل وجبل وبر وبحر وقطع متجاورات وعيون متفجرة ومعادن مفتنة وأنها تلقح بألوان النبات وأنواع الأشجار وأصناف الثمار المختلفة الألوان والطعوم والروائح وفيها دواب منبهة قد رتب كلها ودبر لمنافع ساكنيها ومصالحهم فى صحتهم واعتلاهم ( وفى أنفسكم ) أى وفى أنفسكم آيات اذ ليس فى العالم شيء الا وفى الانفس له نظير يدل دلالة على ما انفرد به من الهيئات النافعة والمناظر البهية والتركيبات العجيبة والتمكن من الافعال البديعة واستنباط الصنائع المختلفة واستجماع الكمالات المتنوعة ( أفلاتبصرون ) أى ألا تنظرون فلا تبصرون بعين البصيرة ( وفى السماء رزقكم ) أى أسباب رزقكم أو تقديره وقيل المراد بالسحاب وبالرزق المطر فانه سبب الاقراة ( وما توعدون ) من الثواب لان الجنة فى السماء السابعة أولان الاعمال وثوابها مكتوبة مقدرة فى السماء وقيل انه مبتدأ خبره قوله تعالى ( فو رب السماء والأرض انه لحق ) على أن الضمير لما وأما على الاول فاماله وأما لما ذكر من أمر الآيات والرزق على أنه مستعار لاسم الإشارة ( مثل ما أنكم تنطقون ) أى كما أنه لا شك لكم فى أنكم تنطقون ينبغى أن لا تشكوا فى حقيقة ونهيه على الحالية من المستكن فى لحق أو على أنه وصف لمصدر محذوف أى انه لحق حقاً مثل نطقكم وقيل انه معنى على الفتح لاضافته الى غير منمكن وهو ما ان كانت عبارة عن شيء وأن بما فى حينها ان جعلت زائدة ومحله الرفع على أنه صفة لحق ويؤيده القراءة بالرفع ( هل أتاك حديث ضيف ابراهيم ) تفخيم لشأن الحديث وتنبه على أنه ليس مما عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم بغير طريق الوحي والضيف فى الاصل مصدر ضافه ولذلك يطلق على الواحد والجماعة كالزور والصوم وكانوا اثني عشر ماكاً وقيل تسعة عشرهم جبريل وقيل ثلاثة جبريل وميكائيل وهلك آخر معهما عليهم السلام وتسميتهم ضيفاً لانهم كانوا فى صورة الضيف حيث أضافهم ابراهيم عليه السلام أولانهم كانوا فى حسبانته كذلك ( المكرمين ) أى المكرمين عند الله تعالى أو عند ابراهيم حيث خدمهم بنفسه وبزوجته ( اذ داخوا عليه ) ظرف للحديث أولما فى الضيف من معنى الفعل

أو المكرمين ان فسر باكر ام ابراهيم (فقالوا سلاما) أى نسلم عليك سلاما (قال)  
 أى ابراهيم (سلام) أى عليكم سلام عدل به الى الرفع بالابتداء للقصد الى الثبات والدوام  
 حتى تكون نحيته عليه الصلاة والسلام أحسن من تحيتهم وقرنا مرفوعين وقرىء  
 سلم وقرىء منصوبا والمعنى واخذ (قوم منكرون) أنكروهم عليه الصلاة والسلام  
 للسلام الذى هو علم للاسلام أو لانهم ليسوا بمن عهدهم من الناس أولان أوضاعهم  
 وأشكالهم خلاف ما عليه الناس وعلله عليه الصلاة والسلام انما قاله فى نفسه من غير  
 أن يشعرهم بذلك لأنه خاطبهم به جهرًا أو سألهم أن يعرفوه أنفسهم كما قيل والا  
 لكشفوا أحوالهم عند ذلك ولم يتصد عليه الصلاة والسلام لمقدمات الضيافة (فراغ  
 الى أهله) أى ذهب اليهم على خفية من ضيفه فان من أدب المضيف ان يبادره  
 بالقرى ويبادر به حذارا من أن يكفه ويعذر أو يصير منتظرا والفاء فى قوله تعالى (فجاء  
 بعجل سمين) فصيحة مفصحة عن جمل قد حذف ثقة بدلالة الحال عليها وايدنا بكال سرعة  
 المجيء بالطعام كما فى قوله تعالى «فقلنا اضرب بعصاك البحر فانقلب» أى فذبح عجلا فحذنه  
 فجاء به (فقر به اليهم) بان وضعه لبيهم حسبا هو المعتاد (قال ألا تأكلون) إنكارا  
 لعدم تعرضهم للاكل (فاوجس منهم) أضمر فى نفسه (خيفة) لتوهم أنهم جاءوا  
 للسر وقيل وقع فى قلبه أنهم ملائكة جاءوا للعذاب (قالوا لا تخف) قيل مسح جبريل  
 عليه السلام العجل بجناحه فقام يدرج حتى لحق بأمه ففرهم وأمن منهم (وبشروه)  
 وفى سورة الصافات وبشرناه أى بواسطتهم (بغلام) هو اسحق عليه السلام (عليهم)  
 عند بلوغه واستوائه (فأقبلت امرأته) سارة لما سمعت بشارتهم الى بيتها وكانت فى  
 زاوية تنظر اليهم (فى صرة) فى صيحة من الصرير وعمله النصب على الحالية أو المفعولية  
 ان جعل أقبلت بمعنى أخذت كما يقال أقبل يشتمنى (فصمكت وجهها) أى لطمته من الحياء  
 لما أنها وجدت حرارة دم الطمث وقيل ضربت بأطراف أصابعها جبينها كما يفعله المنتعجب  
 (وقالت عجوز عقيم) أى أنا عجوز عاقرة فكيف ألد (قالوا كذلك) مثل ذلك القول  
 الكريم (قال ربك) وانما نحن معبرون نخبرك به عنه تعالى لأننا نقوله من تلقاء أنفسنا  
 (انه هو الحكيم العليم) فيكون قوله حقا وفعله متقنا لا محالة روى أن جبريل عليه  
 السلام قال لها انظرى الى سقف بيتك فنظرت فاذا جذوعه موزقة مشعة ولم تكن  
 هذه المفارقة مع سارة فقط بل مع ابراهيم عليه السلام أيضا حسبا شرح فى سورة  
 الحجر وانما لم يذكرهما اكتفاء بما ذكر هناك كما أنه لم يذكر هناك سارة اكتفاء بما  
 ذكرهما وفى سورة هود (قال) أى ابراهيم عليه السلام لما علم أنهم ملائكة أرسلوا

كيف فعل ربنا بعاد حين عصوا نبيهم هوذا عليه السلام بآية ( وفي عاد ) الخ ٦٣١

لأمر ( فما خطبكم ) أى شأنكم الخطير الذى لاجله أرسلتم سوى البشارة ( أى المرسلون  
قالوا انا أرسلنا الى قوم مجرمين ) يعنون قوم لوط ( لنرسل عليهم ) أى بعد ما قبلنا  
قراهم وجعلنا عاليها سافلها حسبما فصل فى سائر السور الكريمة ( حجارة من طين ) أى  
طين متحجر هو السجيل ( مسومة ) مرسل من أسمت الماشية أى أرسلتها أو معلية من  
السومة وهى العلامة وقد مر تفصيله فى سورة هود ( عند ربك للسرفين ) المجاوزين  
الحدائق الفجور وقوله تعالى ( فأخرجنا ) الخ حكاية من جهته تعالى لما جرى على قوم  
لوط عليه السلام بطريق الاجمال بعد حكاية ما جرى بين الملائكة وبين ابراهيم عليه  
السلام من الكلام والفاء فصيحة مفصحة عن جمل قد حذفت ثقة بذكرها فى مواضع  
آخر كانه قيل فباشروا ما أمرؤا به فأخرجنا بقولنا فأمر بأهلك الخ ( من كان فيها ) أى  
فى قرى قوم لوط واضمارها بغير ذكر لشهرتها ( من المؤمنين ) من آمن بلوط ( فما  
وجدنا فيها غير بيت ) أى غير أهل بيت ( من المسلمين ) قيل هم لوط وابنتاه وقيل كان  
لوط وأهل بيته الذين نجوا ثلاثة عشر ( وتركنا فيها ) أى فى القرية ( آية ) أى علامة  
دالة على ما أصابهم من العذاب قيل هى تلك الاحجار أو صخر منضود فيها أوما  
متنن ( للذين يخافون العذاب الاليم ) أى من شأنهم أن يخافوه لسلامة فطرتهم ورقة  
قلوبهم دون من عداهم من ذوى القلوب القاسية فانهم لا يعتدون بها ولا يعدونها آية  
( وفى موسى ) عطف على قوله تعالى وفى الارض أو على قوله تعالى « وتركنا فيها آية »  
على معنى وجعلنا فى موسى آية كقول من قال « علفتها تبنوا وما باردا » ( اذ أرسلناه )  
قيل هو منصوب بآية وقيل بمحذوف أى كائنة وقت ارسالنا وقيل بتركنا ( الى فرعون  
بسلطان مبين ) هو ما ظهر على يديه من المعجزات الباهرة ( فتولى بركته ) أى فأعرض  
عن الايمان به وازورك قوله تعالى « ونأى بجانبه » وقيل فتولى بما يتقوى به من ملكه  
وعساكره فان الركن اسم لما يركن اليه الشئ وقرى بركته بضم الكاف ( وقال ساحر )  
أى هو ساحر ( أو مجنون ) كانه نسب ما ظهر على يديه عليه الصلاة والسلام من  
الخوارق العجيبة الى الجن وتردد فى أنه حصل باختياره وسعيه أو بغيرهما ( فأخذناه  
وجذوده فنبذناهم فى اليم ) وفيه من الدلالة على غاية عظم شأن القدرة الربانية ونهاية  
قناة فرعون وقومه مالا يخفى ( وهو ملين ) أى آت بما يلام عليه من الكفر والطغيان  
والجملته حال من الضمير فى فأخذناه ( وفى عاد اذ أرسلنا عليهم الريح العقيم ) وصفت  
بالعقيم لانها أهلكتهم وقطعت دابرهم أو لانها لم تتضمن خيرا ما من انشاء مطر أو  
القاح شجر وهى التكباء أو الدبور أو الجنوب ( ما تذر من شئ ما أتت عليه ) أى جرت



عليه (الاجعلته كالريم) هو كل مارم وبلى وتفتت من عظم أو نبات أو غير ذلك (وفي ثمود إذ قيل لهم تمتعوا حتى حين) وهو قوله تعالى تمتعوا في داركم ثلثة أيام قيل قال لهم صالح عليه السلام تصبح وجوهكم غدا مصفرة وبعد غد حمرة واليوم الثالث مسودة ثم يصبحكم العذاب (فتعوا عن أمر ربهم) أي فاستكبروا عن الامتثال به (فأخذتهم الساعة) قيل لما رأوا العلامات التي بينها صالح عليه السلام من اصفرار وجوههم واحمرارها واسودادها عمدوا إلى قتله عليه السلام فنجاه الله تعالى إلى أرض فلسطين ولما كان ضحوة اليوم الرابع تحطوا وتكفوا بالانطاع فأتتهم الصيحة فهلكوا وقرى الصعقة وهي المرة من الصعق (وهم ينظرون) إليها وبعابونها (فما استطاعوا من قيام) كقوله تعالى «فأصبحوا في دارهم جاثمين» (وما كانوا متصرين) لغيرهم كما لم يمتنعوا بأنفسهم (وقوم نوح) أي وأهلكنا قوم نوح فان ما قبله يدل عليه أو واذكر ويجوز أن يكون معطوفا على محل في عاد ويؤيده القراءة بالجر وقيل هو معطوف على مفعول فاخذناه (من قبل) أي من قبل هؤلاء المهلكين (انهم كانوا قوما فاسقين) خارجين عن الحدود فيما كانوا فيه من الكفر والمعاصي (والسباء بنيها بأيدي) أي بقوة (وإنما موسعون) لقادرون من الوسع بمعنى الطاقة والموسع القادر على الاتفاق أو موسعون السماء أو ما بينها وبين الأرض أو الرزق (والأرض فرشناها) مهدناها وبسطناها ليستقروا عليها (فنعم الماهدون) أي نحن (ومن كل شيء) أي من الاجناس (خلقنا زوجين) أي نوعين ذكر وأنثى وقيل متقابلين السماء والأرض والليل والنهار والشمس والقمر والبر والبحر ونحو ذلك (لعلكم تذكرون) أي فعلنا ذلك كله كي تتذكروا فتعرفوا أنه خالق الكل ورازقه وأنه المستحق للعبادة وأنه قادر على إعادة الجميع فتعملوا بمقتضاه وقوله تعالى (ففروا إلى الله) مقدر بقول خوطب به النبي صلى الله عليه وسلم بطريق التلوين والفاء اما لترتيب الامر على ما حكى من آثار غضبه الموجبة للفرار منها ومن أحكام رحمته المستدعية للفرار إليها كأنه قيل قل لهم اذا كان الامر كذلك فاهربوا إلى الله الذي هذه شؤنه بالايان والطاعة كي تنجوا من عقابه وتهزوا بثوابه واما للعطف على جملة مقدرة مترتبة على قوله تعالى لعلكم تذكرون كأنه قيل قل لهم فتذكروا ففروا إلى الله الخ وقوله تعالى (إني لكم نذير مبين) تعاليل للامر بالفرار إليه تعالى أولوجوب الامتثال به فان كونه عليه الصلاة والسلام منذرا منه تعالى موجب عليه غاية الصلاة والسلام أن يأمرهم بالفرار إليه وعليهم أن يمشوا به أي اني لكم من جهته تعالى منذرين كونه منذرا منه تعالى أو مظهر لما يجب اظهاره من العذاب

المنذر به وفي أمره تعالى للرسول صلى الله عليه وسلم بأن يأمرهم بالحرب إليه تعالى من عقابه وتعليله بأنه عليه الصلاة والسلام يندبرهم من جهته تعالى لا من تلقاء نفسه وعد كريم بنجاتهم من المهروب وفوزهم بالمطلوب وقوله تعالى ( ولا تجعلوا مع الله إلهاً آخر ) نهى موجب للفرار من سبب العقاب بعد الأمر بالفرار من نفسه كما يشعر به قوله تعالى ( اني لكم منه ) أى من الجعل المنهى عنه (نذير مبين) فأن تعلق كلمة من بالإنذار مع كون صلته الباء بتضمنينه معنى الإفراق يقال فر منه أى هرب وأفره غيره كأنه قيل وفروا من أن تجعلوا معه تعالى اعتقاداً أو قولاً إلهاً آخر وفيه تأكيد لما قبله من الأمر بالفرار من العقاب إليه تعالى لكن لا بطريق التكرير كما قيل بل بالنهى عن سببه وإيجاب الفرار منه ( كذلك ) أى الأمر مثل ما ذكر من تكذيبهم الرسول وتسميتهم له ساحراً أو مجنوناً وقوله تعالى ( ما أتى الذين من قبلهم ) الخ تفسير له أى ما أتاهم ( من رسول ) من رسل الله ( الا قالوا ) في حقه ( ساحر أو مجنون ) ولا سيول الى انتصاب الكاف بأق لا متناع عمل ما بعد ما النافية فيما قبلها ( أتوا صوابه ) انكار وتمجيب من حالهم واجتماعهم على تلك الكلمة الشنيعة التي لا تكاد تخطر ببال أحد من العقلاء فضلاً عن التفوه بها أى أوصى بهذا القول بعضهم بعضاً حتى اتفقوا عليه وقوله تعالى ( بل هم قوم طاغون ) اضراب عن كون مدار اتفاقهم على الشر توأصيتهم بذلك وإثبات لكونه أمراً أقبح من التواصي وأنشع منه من الطغيان الشامل لكل الدال على أن صدور تلك الكلمة الشنيعة عن كل واحد منهم بمقتضى جبلته الخبيثة لا بموجب وصية من قبلهم بذلك من غير أن يكون ذلك مقتضى طبعهم ( فتول عنهم ) فأعرض عن جداهم فقد كرت عليهم الدعوة فأبوا الا الإباء ( فما أنت بماوم ) على التولى بعد ما بذلت المجهود وجاوزت في الإبلاغ كل حد معهود ( وذكر ) أى أفعّل التذكير والموعظة ولا تدعهما بالمرّة أو قد كرههم وقد حذف الضمير لظهور الأمر ( فأن الذكري تنفع المؤمنين ) أى الذين قدر الله تعالى إيمانهم أو الذين آمنوا بالفعل فأنها تزيدهم بصيرة وقوة في اليتين ( وما خلقت الجن والأنس إلا ليعبدون ) استئناف مؤكّد للأمر مقرر لمضمون تعليله فأن كون خلقهم مقياً بعبادته تعالى بما يدعوهم عليه الصلاة والسلام الى تذكيرهم ويوجب عليهم التذكر والاتعاظ ولعل تقديم خلق الجن في الذكر لتقدمه على خلق الأنس في الوجود ومعنى خلقهم لعبادته تعالى خلقهم مستعدين لها ومتمكنين منها أتم استعداد وأكمل تمكن مع كونها مطلوبة منهم بتنزيل ترتب الغاية على ما هي ثمرة له منزلة ترتب الغرض على ما هو غرض له فأن استتباع أفعاله تعالى لغايات جارية بما

لا نزاع فيه قطعاً كيف لا وهى رحمة منه تعالى وتفضل على عباده وانما الذى لا يليق  
بجناحه عز وجل تعليلها بالغرض بمعنى الباعث على الفعل بحيث لو لا لم يفعله لافضائه  
إلى استكماله بفعله وهو الكامل بالفعل من كل وجه وأما بمعنى نهاية كماله يفضى اليها  
فعل الفاعل الحق فغير منفي من أفعاله تعالى بل كلها جارية على ذلك المنهاج وعلى هذا  
الاعتبار يدور وصفه تعالى بالحكمة ويكفى في تحقق معنى التعليل على ما يقوله الفقهاء  
ويتعرفه أهل اللغة هذا المقدار وبه يتحقق مدلول اللام وأما إرادة الفاعل لها فليست  
من مقتضيات اللام حتى يلزم من عدم صدور العبادة عن البعض تخالف المراد عن  
الإرادة فإن تعوق البعض عن الوصول إلى الغاية مع تعاضد المبادئ وتأخذ المقدمات  
الموصلة إليها لا يمنع كونها غاية كما في قوله تعالى « كتاب أنزلناه إليك لتخرج الناس من  
الظلمات إلى النور » ونظائره وقيل المعنى « لا ليؤمروا بعبادتي كما في قوله تعالى « وما أمروا  
إلا ليعبدوا الله واحداً » وقيل المراد سعداء الجنسين كما أن المراد بقوله تعالى « ولقد  
ذرأنا لجهنم كثيراً من الجن والانس » أشقيائهما ويعضده قراءة من قرأ « وما خلقت  
الجن والانس من المؤمنين » وقال مجاهد واختاره البغوي معناه « لا ليعرفون ومداره  
قوله صلى الله عليه وسلم فيما يحكيه عن رب العزة « كنت كنزاً مخفياً فأحببت أن أعرف  
فخلقت الخلق لأعرف » ولعل السر في التعبير عن المعرفة بالعبادة على طريق إطلاق  
اسم السبب على المسبب التنبيه على أن الاعتبار هو المعرفة الحاصلة بعبادته تعالى لا ما يحصل  
بغيرها كـ « معرفة الفلاسفة » ( ما أريد منهم من رزق وما أريد أن يطعمون ) بيان لكون  
شأنه تعالى مع عباده متعالياً عن أن يكون كشأن السادة مع عبيد حيث يملك كونهم  
ليستعينوا بهم في تحصيل معاشهم وتهتمة أرزاقهم أى ما أريد أن أصرفهم في تحصيل  
رزق ولا رزقهم بل أفضّل عليهم رزقهم وبما يصلحهم ويعيشهم من عندى فليشتغلوا  
بما خلقوا له من عبادتي ( ان الله هو الرزاق ) الذى يرزق كل ما يشترط إلى الرزق  
وفيه تلويح بأنه غنى عنه وقرىء « لى أنا الرزاق » ( ذو القوة المتين ) بالرفع على أنه  
نعت للرزاق أو لذو أو خير بعد خبر أو خبر لمضمر وقرىء بالجر على أنه وصف  
للقوة على تأويل الاقتدار أو الأيد ( فأن للذين ظلموا ) أى ظلموا أنفسهم بتعريضها  
للعذاب الخالد بتكذيب رسول الله صلى الله عليه وسلم أو وضعوا مكان التصديق  
تكذيباً وهم أهل مكة ( ذنوباً ) أى نصيباً وافرآمن العذاب ( مثل ذنوب أصحابهم )  
مثل أنصباة نظرائهم من الأمم المحكية وهو مأخوذ من مقاسمة المساء بالذنوب  
وهو الدلو العظيم المملوء ( فلا يستعجلون ) أى لا يطلبوا منى أن أعجل في المجيء به

يقال استعجله أي حثه على العجلة وأمره بها. ويقال استعجله أي طلب وقوعه بالعجلة ومنه قوله تعالى « أتى أمر الله فلا تستعجلوه » وهو جواب لقولهم متى هذا الوعد ان كنتم صادقين (قويل للذين كفروا) وضع الموصول موضع ضميرهم تسجيلا عليهم بما في حين الصلة من الكفر واشماراً بعلّة الحكم والفاء لترتيب ثبوت الويل لهم على أن لهم عذاباً عظيماً كما أن الفاء الأولى لترتيب النهي عن الاستعجال على ذلك ومن في قوله تعالى (من يومهم الذي يوعدون) للتعليل أي يوعدونه من يوم بدر وقيل يوم القيامة وهم الأنسب بما في صدر السورة السكرية الآتية والأول هو الأوفق لما قبله من حيث أنهما من العذاب النديوي « عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ والذاريات أعطاه الله تعالى عشر حسنات بعدد كل ربيع هبت وجرت في الدنيا

### ﴿سورة الطور مكية﴾

﴿ وآياتها تسع أو ثمان وأربعون آية ﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(والطور) الطور بالسريانية الجبل والمراد به طور سينين وهو جبل بمدين سمع فيه موسى عليه السلام كلام الله تعالى (وكتاب مسطور) مكتوب عن وجهه الانتظام فان السطر ترتيب الحروف المكتوبة والمراد القرآن أو الواح موسى عليه السلام وهو الأنسب بالطور أو ما يكتب في اللوح أو ما يكتبه الحفظة (فرق منشور) الرق الجلد الذي يكتب فيه استعير لما يكتب فيه الكتاب من الصحيفة وتنكيرهما للتفخيم أو للاشعار بأنهما ليسا بما يتعارفه الناس (والبيت المعمور) أي الكعبة وعمارتها بالحجاج والمبار والمجاورين أو الضراح وهو في السماء الرابعة وعمرانه كثرة غاشيته من الملائكة (والسقف المرفوع) أي السماء ولا يخفى حسن موقع العنوان المذكور (والبحر المسجور) أي المملوء وهو البحر المحيط أو الموقد من قوله تعالى «واذا البحار سجرت» فالمراد به الجنس روى أن الله تعالى يجعل البحار يوم القيامة ناراً يسجر بها نار جهنم (ان عذاب ربك لواقع) أي لنازل حتماً جواباً للقسم وقوله تعالى (ماله من دافع) اما خبر ثان لان اوصفة لواقع ومن دافع اما مبتدأ للظرف أو مرتفع به على الفاعلية ومن مزيدة للتأكيد وتخصيص هذه الامور بالاقسام بما لما انها امور عظام تنبي عن عظم قدرة الله تعالى وإلال عليه وحكمته الدالة على احاطته تعالى بتفاصيل أعمال العباد وضبطها الشاهدة بصدق أخباره التي من جملتها الجملة المقسم عليها وقوله تعالى (يوم تمور السماء

مورا) ظرف لواقع مبين لكيفية الوقوع مني عن كمال هوله وفضاعته والمور الاضطراب والتردد في الحجب والذهاب وقيل هو تحرك في توج قيل تدور السماء كما تدور الرحا وتكفأ بأهلها تكفؤ السفينة وقيل تختلف أجزاؤها (وتسير الجبال سيرا) أي تزول عن وجه الارض قصير هباء وتأكيد الفعلين بمصدريهما للايدان بغرابتهما وخروجهما عن الحدود المعهودة أي مورا عجيبا وسيرا بديعا لا يدرك كنههما ( فويل يومئذ للمكذبين ) أي اذا وقع ذلك أو إذا كان الامر كما ذكر فويل يوم اذ يقع ذلك لهم ( الذين هم في خوض ) أي اندفاع عجيب في الابطال والاكاذيب ( يلعبون ) يلون ( يوم يدعون إلى نار جهنم دعا ) أي يدفعون إليها دفعا عنيفا شديدا بان تغل ايديهم إلى اعناقهم وتجمع نواصيهم إلى أقدامهم فيدفعوا إلى النار وقرى يدعون من الدعاء فيكون دعا حالا بمعنى مدعوين ويوم اما بدل من يوم تمور أو ظرف لقول مقدر قبل قوله تعالى ( هذه النار التي كنتم بها تكذبون ) أي يقال لهم ذلك ومعنى التكذيب بها تكذيبهم بالوحي الناطق بها وقوله تعالى ( أفسخر هذا ) تويخ وتقرع لهم حيث كانوا يسمونه سحرا كأنه قيل كنتم تقولون للقرآن الناطق بهذا سحرا فهذا أيضا سحر وتقديم الخبر لانه محط الانكار ومدار التوبيخ ( أم أنتم لا تبصرون ) أي أم أنتم عمى عن الخبر عنه كما كنتم عميا عن الخبر أو أم سدت أبصاركم كما سدت في الدنيا على زعمكم حيث كنتم تقولون انما سكرت أبصارنا بل نحن قوم مسحورون ( اصلوها فاصبروا أولا تصبروا ) أي ادخلوها وقاسوا شدائد ما فعلوا ما شئتم من الصبر وعدمه ( سواء عليكم ) أي الامر ان في عدم النفي لا يدفع العذاب ولا بتخفيفه وقوله تعالى ( انما تجزون ما كنتم تعملون ) تعليل للاستواء فان الجزاء حيث كان واجب الوقوع حتما كان الصبر وعدمه سواء في عدم النفع ( ان المتقين في جنات ونعيم ) أي في آية جنات وأي نعيم على أن التنوين للتفخيم أو في جنات ونعيم مخصوصة بالمتقين على انه للتوبيخ ( فاكهين ) ناعمين متلذذين ( بما آتاهم ربهم ) وفري فكهين وفاكهون على انه الخبر والظرف لغو متعاق بالخبر أو خبر آخر ( ووقاهم ربهم عذاب الجحيم ) عطف على آتاهم على أن ما مصدرية أو على خبران أو حال باضمار قد إمامن المستكن في الخبر أو في الحال وإمامن فاعل آتى أو من مفعوله أو منهما. واطهار الرب في موقع الاضمار مضافا إلى ضميرهم للتشريف والتعليل ( كلوا واشربوا ) أي يقال لهم كلوا واشربوا أكلا وشربا ( هنيئا ) أو طعاما وشربا هنيئا وهو الذي لا تنغيص فيه ( بما كنتم تعملون ) بسببه أو بمقابلته وقيل الباء زائدة وما فاعل هنيئا أي هناك ما كنتم تعملون أي جزاؤه ( منكسرين على سرر مصفوفة ) مصطفة ( وزوجناهم بحور عين ) وقرى بحور عين على اضافة الموصوف

إلى صفته بالتأويل المشهور وقرىء بعين عين والباء مع أن التزويج بما يتعدى إلى مفعولين لما فيه من معنى الوصل والالصاق والسببية إذا لمعنى صيرناهم أزواجاً بسببهم فإن الزوجة لا تتحقق بدون انضمامهم إليهم وقوله تعالى ( والذين آمنوا ) كلام مستأنف مسوق لبيان حال طائفة من أهل الجنة إثر بيان حال الكل وهم الذين شاركهم ذريتهم في الإيمان وهو مبتدأ خبره ألحقنا بهم وقوله تعالى ( واتبعهم ذريتهم ) عطف على آمنوا وقيل اعتراض وقوله تعالى ( بأيمان ) متعلق بالاتباع أى اتبعتم ذريتهم بأيمان في الجملة قاصر عن رتبة إيمان الآباء واعتبار هذا القيد للايزان بثبوت الحكم في الإيمان الكامل أصالة لا إلحاقاً وقرىء ذرياتهم للبالغ في الكثرة وذرياتهم بكسر الذال وقرىء وأتبعناهم ذرياتهم أى جعلناهم تابعين لهم في الإيمان وقرىء اتبعتم ( ألحقناهم ذريتهم ) أى في الدرجة كما روى أنه عليه الصلاة والسلام قال «إنه تعالى يرفع ذرية المؤمن في درجته وإن كانوا دونه لتقر بهم عينه ثم تلا هذه الآية» ( وما ألتناهم ) وما نقصنا الآباء بهذا الإلحاق ( ومن عملهم ) من ثواب عملهم ( من شيء ) بأن أعطينا بعض مشوباتهم أبناءهم فنقص مشوباتهم وتنحط درجتهم وإنما رفعناهم إلى منزلتهم بمحض التفضل والاحسان وقرىء ألتناهم بكسر اللام من ألت يألت كعلم يعلم والأول كضرب يضرب ولتنام من لات يليت وألتناهم من ألت يؤلت وولتنام من ولت يلت والكل بمعنى واحد هذا وقد قيل الموصول معطوف على حور والمعنى قرناهم بالحور والذين آمنوا أى بالرفقاء والجلساء منهم فيتمتعون قارة بملاعبة الحور وأخرى بمؤانسة الإخوان المؤمنين وقوله تعالى واتبعهم عطف على زوجناهم وقوله تعالى بالإيمان متعلق بما بعده أى بسبب إيمان عظيم رفيع المحل وهو إيمان الآباء ألحقنا بدرجاتهم ذريتهم وإن كانوا لا يستأهلونها فضلاً عليهم وعلى آبائهم ليم سرورهم ويكمل نعيمهم أو بسبب إيمان داني المنزل وهو إيمان الذرية كأنه قيل بشيء من الإيمان لا يؤهلهم لدرجة الآباء ألحقناهم بهم ( كل امرئ بما كسب رهين ) قيل هو فاعل بمعنى مفعول والمعنى كل امرئ مرهون عند الله تعالى بالعمل الصالح فإن عمله فكه وإلا أهلكه وقيل بمعنى الفاعل والمعنى كل امرئ بما كسب رهن أى دائم ثابت وهذا أنسب بالمقام فإن الدوام يقتضى عدم المفارقة بين المرء وعمله ومن ضرورته أن لا ينقص من ثواب الآباء شيء فالجملة تعليل لما قبلها ( وأمدناهم بقاكة ولحم مما يشتهون ) وزدناهم على ما كان لهم من مبادئ التعم وقنا فوقنا مما يشتهون من فون النعماء وألوان الآلاء ( يتنازعون فيها ) أى يتعاطون فيها هم وجلساءهم بكل رغبة واشتياق كما ينبغي عنه التعبير عن ذلك بالتنازع ( كائناً ) أى

خمرأ تسمية لها باسم محالها ( لا لغو فيها ) أى فى شربها حيث لا يتكلمون فى أثناء الشرب بلغو الحديث وسقط الكلام ( ولا تأثم ) ولا يفعلون ما يؤثم به فاعله أى ينسب إلى الأثم لو فعله فى دار التكليف كما هو ديدن المنادين فى الدنيا وإنما يتكلمون بالحكم وأحسن الكلام ويفعلون ما يفعله الكرام وقرىء لا لغو فيها ولا تأثم بالفتح ( ويطوف عليهم ) أى بالكأس ( غلبان لهم ) أى بمالك مخصوصون بهم وقيل هم أولادهم الذين سبقوهم ( كأنهم ثؤاؤ مكنون ) موصون فى الصدف من بياضهم وصفاءهم أو مخزون لأنه لا يخزن إلا الثمين الغالى القيمة قيل لقتادة هذا الخادم فكيف المخدم فقال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «الذى نقى يده إن فضل المخدم على الخادم كفضل القمر ليلة البدر على سائر الكواكب» وعنه عليه الصلاة والسلام «إن أدنى أهل الجنة منزلة من ينادى الخادم من خدامه فيجيبه ألف ييا به ليك ليك» ( وأقبل بعضهم على بعض يتساءلون ) أى يسأل كل بعض منهم بعضاً آخر عن أحواله وأعماله فيكون كل بعض سائلاً ومسئولاً لا أنه يسأل بعض معين منهم بعضاً آخر معيناً ( قالوا ) أى المسئولون وهم كل واحد منهم فى الحقيقة ( أنا كنا قبل ) أى فى الدنيا ( فى أهلىنا مشفقين ) أرقاء القلوب خائفين من عصيان الله تعالى معتنين بطاعته أو وجليين من العاقبة ( فمن الله علينا ) بالرحمة أو التوفيق للحق ( ورقانا عذاب السموم ) عذاب النار النافذة فى المسام نفوذ السموم وقرىء ورقانا بالتشديد ( إنا كنا من قبل ندعوه ) أى نعيده أو نسأله الوقاية ( أنه هو البر ) المحسن ( الرحيم ) الكثير الرحمة الذى إذا عبد أثاب وإذا سئل أجاب وقرىء أنه بالفتح بمعنى لأنه ( فذكر ) فأنبت على ما أنت عليه من التذكير لما أنزل إليك من الآيات والذكر الحكيم ولا تكثر بما يقولون مما لا خير فيه من الأباطيل ( فما أنت بنعمة ربك ) بحمده وإنعامه بصدق النبوة ورجاحة العقل ( بكاهن ولا يجنون ) كما يقولون قاتلهم الله أنى يؤفكون ( أم يقولون شاعر تتربص به ريب المنون ) وهو ما يلقى النفوس ويشخص بها من حوادث الدهر وقيل المنون الموت وهو فى الأصل فعول من منه إذا قطعه لأن الموت قطوع أى بل أيقولون تنتظر به نوائب الدهر ( قل تربصوا فانى معكم من المتربصين ) أتربص هلاككم كما تربصون هلاكى وفيه عدة كريمة بأهلاكم ( أم تأمرهم أحلامهم ) أى عقولهم ( بهذا ) أى بهذا التناقض فى المقال فإن الكاهن يكون ذا فطنة ودقة نظر فى الأمور والمجنون مغطى عقله بمحتل فكره والشاعر ذو كلام موزون متسق مخيل فكيف يجتمع أوصاف هؤلاء فى واحد وأمر الأحلام بذلك مجاز عن أدائها إليه ( أم هم قوم

طاغون) مجاوزون الحدود في المكابرة والعناد لا يحومون حول الرشد والسداد ولذلك يقولون ما يقولون من الاكاذيب الخارجة عن دائرة العقول والظنون وقرئ: بل هم (أم يقولون تقوله) أى اختلقه من تلقاء نفسه (بل لا يؤمنون) فلكفرهم وعنادهم يرمون هذه الاباطيل التي لا يخفى على أحد بطلانها كيف لا وما رسول الله صلى الله عليه وسلم الا واحد من العرب فكيف أتى بما عجز عنه كافة الامم من العرب والعجم (فليأتوا بحديث مثله) مثل القرآن في التعوت التي استقل بها من حيث النظم ومن حيث المعنى (ان كانوا صادقين) فيأزعموا فان صدقهم في ذلك يستدعى قدرتهم على الاتيان بمثله بقضية مشاركتهم عليه الصلاة والسلام في البشرية والعربية مع ما بهم من طول المهارثة للخطب والاشعار وكثرة المزاولة لاساليب النظم والنثر والمبالغة في حفظ الوقائع والايام ولا ريب في أن القدرة على الشيء من موجبات الاتيان به ودواعي الامر بذلك (أم خلقوا من غير شيء) أى أم أحدثوا وقدروا هذا التقدير البديع من غير محدث ومقدر وقيل أم خلقوا من أجل لاشيء من عبادة وجزاء (أم هم الخالقون) لانفسهم فأنك لا يعبدون الله سبحانه (أم خلقوا السموات والارض بل لا يوقنون) أى إذا سئلوا من خلقكم وخلق السموات والارض قالوا الله وهم غير موقنين بما قالوا والا لما أعرضوا عن عبادته (أم عندهم خزائن ربك) أى خزائن رزقه ورحمته حتى يرزقوا النبوة من شاءوا ويمسكوها عن شاءوا أو أعندهم خزائن علمه وحكمته حتى يختاروا لها من اقتضت الحكمة اختياره (أم هم المسيطرون) أى الغالبون على الامور يدبرونها كيفما شاءوا حتى يدبروا أمر الربوبية وينبؤوا الامور على ارادتهم ومشيئتهم وقرئ: المسيطرون بالصاد لمكان الطاء (أم لهم سلم) منصوب الى السماء (يستمعون فيه) صاعدين الى كلام الملائكة وما يوحى اليهم من علم الغيب حتى يعلموا ما هو كائن من الامور التي يقولون فيها رجاء بالغيب ويعلقون بها اطاعهم الفارغة (فليأت مستمعهم) بسلطان مبين بحجة واضحة تصدق استماعه (أم له البنات ولكم البنون) تسفيه لهم وتركك لعقرهم وايدان بان من هذا رايه لا يكاد يعد من العقلاء فضلا عن الترقى الى عالم المملوكات والتطاع على الاسرار الغيبية والاتفات الى الخطاب بتشديد ما في أم المنقطعة من الانكار والتوبيخ (أم تسألهم أجرا) رجوع الى خطابه عليه الصلاة والسلام واعراض عنهم أى بل أتسألهم أجرا على تبليغ الرسالة فهم لذلك (من مغرم) من التزام غرامة فادحة (مثمّلون) محملون الثقل فلذلك لا يتبعونك (أم عندهم الغيب) أى اللوح المحفوظ المثبت فيه الغيوب (فهم يكتيون)



ما فيه حتى يتكلموا في ذلك بنفى أو أثبات (أم يريدون كيدا) هو كيدهم برسول الله صلى الله عليه وسلم في دار الندوة (فالذين كفروا) هم المذكورون ووضع الموصول موضع ضميرهم للتسجيل عليهم بما في حيز الصلة من الكفر وتعليل الحكم به أو جميع الكفرة وهم داخون فيهم دخولا أولياء (هم المكيدون) أي هم الذين يحقق بهم كيدهم أو يعود عليهم وبالله لا من أرادوا أن يكيدوه وهو ما أصابهم يوم بدر أو هم المغلوبون في الكيد من كايده فكدته (أم لهم آله غير الله) يعينهم ويحرسهم من عذابه (سبحان الله عما يشركون) أي عن اشراكهم أو عن شركة ما يشركونه (وان يروا كسفا) قطعة (من السماء ساقطا) لتعذيبهم (يقولوا) من فرط ظفياهم وعنادهم (سحاب مركوم) أي هم في الطغيان بحيث لو أسقطناه عليهم حسبما قالوا أو تسقط السماء كان عمت علينا كسفا لقالوا هذا سحاب تراكم بغضه على بعض عيطرنا ولم يصدقوا انه كسف ساقط للعذاب (فذرهم حتى يلاقوا) وقرى حتى يلقوا (يومهم الذي فيه يصعقون) على البناء للمفعول من صعقته الصاعقة أو من أصعقته وقرى يصعقون بفتح الياء والعين وهو يوم يصيبهم الصعقة بالقتل يوم بدر لا النفخة الاولى كما قيل اذا يصعق بها الامن كان حيا حينئذ ولان قوله تعالى (يوم لا يغني عنهم كيدهم شيئا) أي شيئا من الاغناء بدل من يومهم ولا يخفى أن التعرض لبيان عدم نفع كيدهم يستدعي استعمالهم له طمعا في الانتفاع به وليس ذلك الاما دبروه في أمره صلى الله عليه وسلم من الكيد الذي من جملة مناصبتهم يوم بدر وأما النفخة الاولى فليست بما يجري في مدا فته الكيد والحيل وقيل هم يوم موتهم وفيه ما فيه مع ما تأباه الاضافة المنبئة عن اختصاصه بهم (ولاهم ينصرون) من جهة الغير في دفع العذاب عنهم (وان للذين ظلموا) أي لهم ووضع الموصوف موضع الضمير لما ذكر من قبل أي وان لهؤلاء الظلمة (عذابا) آخر (دون ذلك) دون ما لاقوه من القتل أي قبله وهو القحط الذي أصابهم سبع سنين أو وراه كافي قوله (تريك القذى من دونها وهو دونها) وهو عذاب القبر وما بعده من فنون عذاب الآخرة وقرى دون ذلك قريبا (ولكن أكثرهم لا يعلمون) أن الامر كما ذكر وفيه اشارة الى ان فيهم من يعلم ذلك وانما يصير على الكفر عنادا أولا يعلمون شيئا أصلا (فاصبر لحكم ربك) بامهالهم الى يومهم الموعد وابقائك فيما بينهم مع مقاساة الأحزان ومعاناة الهموم (فانك بأعيننا) أي في حفظنا وحمايتنا بحيث نراقبك ونكاثرك وجمع العين لجمع الضمير والايذان بغاية الاعتناء بالحفظ (وسبح) أي نزهه تعالى عما لا يليق به ملتبسا (بحمد ربك) على نعمائه الفائتة للحصر (حين

تقوم ) من أى مكان قلت قال سعيد بن جبير وعطاء أى قل حين تقوم من مجلسك سبحانك اللهم وبحمدك وقال ابن عباس رضى الله عنهما معناه صل لله حين تقوم من منامك وقال الضحاك والريبع اذا قلت الى الصلاة فقل سبحانك اللهم وبحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدك ولا إله غيرك وقوله تعالى (ومن الليل فسبحه ) افراد لبعض الليل بالنسبىح لما أن العبادة فيه أشق على النفس وأبعد عن الرياء كما يلوح به تقديمه على الفعل (وإدبار النجوم ) أى وقت إدبارها من آخر الليل أى غيبتها بضوء الصباح وقيل التسبيح من الليل صلاة العشاءين وإدبار النجوم صلاة الفجر وقرئ إدبار النجوم بالفتح أى فى أعقابها اذا غربت أو خفيت . عن النبی صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة والطور كان حقاً على الله تعالى أن يؤمنه من عذابه وأن ينعمه فى جنته .

### ( سورة والنجم مكيه )

( وآياتها إحدى أو اثنتان وستون )

( بسم الله الرحمن الرحيم )

( والنجم اذا هوى ) المراد بالنجم اما الثريا فانه اسم غالب له أو جنس النجوم وهو به غروب به وقيل طلوعه يقال هوى هوياء بوزن قبول اذا غرب وهوياء بوزن دخول اذا علا وصعد وأما النجم من نجوم القرآن فهو به نزوله والعامل فى اذا فعل القسم فانه بمعنى مطلق الوقت منسلخ من معنى الاستقبال كما فى قولك آتيتك إذا احمر البسرو فى الاقسام بذلك على نزاهته عليه الصلاة والسلام عن شائبة الضلال والغواية من البراعة البديعة وحسن الموقع ما لا غاية وراءه أما على الاولين فلان النجم شأنه أن يهتدى به السارى الى مسالك الدنيا كأنه قيل والنجم الذى يهتدى به السابلية الى سواء السبيل (ماضى صاحبكم ) أى ما عدل عن طريق الحق الذى هو مسلك الآخرة ( وما غوى ) أى وما اعتقد باطلا قط أى هو فى غاية الهدى والرشاد وليس ماتموهمونه من الضلال والغواية فى شىء أصلاً وأما على الثالث فلانه تنويه بشأن القرآن كما أشير اليه فى مطلع سورة يس وسورة الزخرف وتنبيه على مناط اهتدائه عليه الصلاة والسلام ومدار رشاده كأنه قيل والقرآن الذى هو فى الهداية الى مناهج الدين ومسلك الحق ماضى عنها تمد عليه الصلاة والسلام وما غوى والخطاب لقريش وإيراده عليه الصلاة والسلام بعنوان صاحبه لهم لا يذنان بوقوفهم على تفاصيل أحواله الشريفة واحاطتهم خبراً ببرأته عليه الصلاة والسلام بغاية الهدى والرشاد فان طول صحبتهم له عليه الصلاة والسلام

و مشاهدتهم لحاسن شأنه العظيمة مقتضية لذلك حماة تقييد القسم بوقت الهوى على الوجه الأخير ظاهر وأما على الأولين فلان النجم لا يهتدى به الناسارى عند كونه فى وسط السماء ولا يعلم المشرق من المغرب ولا الشمال من الجنوب وانما يهتدى به عند هبوطه أو صعوده مع ما فيه من كمال المناسبة لما سيحكى من تدلى جبريل من الافق الاعلى ودنوه منه عليهما السلام بهذا هو الاثني بشأن التنزيل الجليل وأما حمل هويه على انتظاره يوم القيامة أو على انقضاء النجم الذى يرجم به وحمل النجم على النبات وحمل هويه على سقوطه على الارض أو على ظهوره منها فما لا يناسب المقام (وما ينطق عن الهوى) أى وما يصدر نطقه بالقرآن عن هواه ورأيه أصلاً فان المراد استمرار نفى النطق عن الهوى لانفى استمرار النطق عنه كما مر مراراً (ان هو) أى ما الذى ينطق به من القرآن (الا وحى) من الله تعالى وقوله تعالى (يوحى) صفة مؤكدة لوحى رافعة لاحتمال الجواز مفيدة للاستمرار التجددى (عليه شديد القوى) أى ملك شديد قواه وهو جبريل عليه السلام فانه الواسطة فى إبداء الخوارق وناهيك دليلاً على شدة قوته أنه قلع قرى قوم لوط من الماء الاسود الذى هو تحت الثرى وحمل على جناحه ورفعها الى السماء ثم قلبها وصاح بشمود صيحة فأصبحوا جاثمين وكان هبوطه على الانبياء وصعوده فى أسرع من رجعة العطف (ذومرة) أى حصافة فى عقله ورأيه ومثاقفة فى دينه (فاستوى) عطف على علمه بطريق التفسير فانه الى قوله تعالى ما أوحى بيان لكيفية التعليم أى فاستقام على صورته التى خلقه الله تعالى عليها دون الصورة التى كان يتمثل بها كلها بهبط بالوحى وذلك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أحب أن يراه فى صورته التى جبل عليها وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم بحراً فطلع له جبريل عليه السلام من المشرق فسد الارض من المغرب وملاً الافق فخر رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزل جبريل عليه السلام فى صورة آدميين فضمه الى نفسه وجعل يمسح الغبار عن وجهه قيل ما رآه أحد من الانبياء فى صورته غير النبى عليه الصلاة والسلام فانه رآه فيها مرتين مرة فى الارض ومرة فى السماء وقيل استوى بقوته على ما جعل له من الامر وقوله تعالى (وهو بالايق الاعلى) أى أفق الشمس حال من فاعل استوى (ثم دنأ) أى أراد الدنو من النبى عليهما الصلاة والسلام (فتدلى) أى استرسل من الافق الاعلى مع تعلق به فدنا من النبى يقال تدلت الهمزة ودلى رجله من السرير وأدلى دلوه والدلو الى الثمر المعالق (فكان) أى مقدار امتداد ما بينهما (قاب قوسين) أى مقدارهما فان القاب والقيب

والقاد والقيد والقيس والمقدار وقيل فكان جبريل عليه السلام كما في قولك هو مني  
معقد الأزار (أو أدنى) أى على تقدير كم كما في قوله تعالى أو يزيدون والمراد تمثيل  
ملكة الاتصال وتحقيق استماعه لما أوحى إليه بنفى البعد الملبس (فأوحى) أى جبريل  
عليه السلام (الى عبده) عبد الله تعالى واضماره قبل الذكر لغاية ظهوره كما في قوله  
تعالى «ما ترك على ظهرها» (ما أوحى) أى من الامور العظيمة التي لا تنفى بها العبارة  
أو فأوحى الله تعالى حينئذ بواسطة جبريل ما أوحى قيل أوحى إليه ان الجنة محرمة  
على الانبياء حتى تدخلها وعلى الامم حتى تدخلها أمثك (ما كذب الفؤاد) أى فؤاد  
محمد عليه الصلاة والسلام (ما رأى) أى ما رآه بصره من صورة جبريل عليهما  
السلام أى ما قال فؤاده لما رآه لم أعرفك ولو قال ذلك لكان كاذبا لانه عرفه بقلبه كما  
رآه بصره وقرىء ما كذب أى صدقه ولم يشك أنه جبريل بصورته ( أقمارونه  
على ما يرى ) أى أنكذبونه فتجادلونه على ما يراه معاينة أو أبعدهما ذكر من أحواله المنافية  
للمهارة تمارونه من المراء وهو الملاحة والمجادلة واشتقاقه من مرى الناقة كأن كلا  
من المتجادلين يمرى ما عند صاحبه وقرىء أقمرونه أى أفتغلبنه فى المراء من ماريته  
فريته ولما فيه من معنى الغلبة عدى يعلى كما يقال غلبته على كذا وقيل أقمرونه  
أفتجحدونه من مراه حقه اذا جحده ( ولقد رآه نزلة اخرى ) أى وبالله لقد رأى  
جبريل فى صورته مرة أخرى من النزول نصبت النزلة نصب الظرف الذى هو مرة  
لان الفعل اسم للمرة من الفعل فكانت فى حكمها وقيل تقديره ولقد رآه نازلا نزلة  
أخرى فنصبها على المصدر (عند سدرة المنتهى) هى شجرة نبى فى السماء السابعة عن  
يمين العرش ثمرها كقلال هجر وورقها كآذان الفيول تنبع من أصلها الانهار التي  
ذكرها الله تعالى فى كتابه يسير الراكب فى ظلها سبعين عاما لا يقطعها والمنتهى موضع  
الانتهاء أو الانتهاء كأنها فى منتهى الجنة وقيل اليها ينتهى علم الخلائق وأعمالهم  
ولا يعلم أحد ما وراءها وقيل ينتهى اليها أرواح الشهداء وقيل ينتهى اليها ما يطمع فوقها  
ويصعد من تحتها قيل اضافة السدرة الى المنتهى إما اضافة الشيء الى مكانه كقولك  
أشجار البستان أو اضافة المحل الى الحال كقولك كتاب الفقه والتقدير سدرة  
عندها منتهى علوم الخلائق أو اضافة الملك الى المالك على حذف الجار  
والمجرور أى سدرة المنتهى اليه وهو الله عز وجل قال تعالى «الى ربك المنتهى»  
(عندها جنة المأوى) أى الجنة التي يأوى اليها المتقون أو أرواح الشهداء والجملة  
حالية وقيل الاحسن أن يكون الحال هو الظرف وجنة المأوى مرتفعه على القاعلية

وقوله تعالى ( اذغشي السدرة ما يغشى ) ظرف زمان لآه لا لما بعده من الجملة المنفية كما قيل فان ما النافية لا يعمل ما بعدها فيما قبلها والغشيان بمعنى التغطية والستر ومنه الغواشى أو بمعنى الايمان يقال فلان يغشاني كل حين أى يأتيني والاول هو الاليق بالمقام وفي ايهام ما يعتنى من التفخيم ما لا يخفى وتأخير عن المفعول للتشويق اليه أى ولقد رآه عند السدرة وقت ما غشها ما غشها بما لا يكتبه الوصف ولا يفي به البيان كيف ولا كما صيغة المضارع لحكاية الحال الماضية استحضاراً لصورتها البديعة ولا يذنان باستمرار نشيان بطريق التجدد وقيل يغشهاها الجم الفقير من الملائكة يعبدون الله تعالى عندها وقيل يزورونها متبركين بها كما يزور الناس الكعبة وقيل يغشهاها سبحات أنوار الله عز وجل حين يتجلى لها كما تجلى للجبل لكنها كانت أقوى من الجبل أثبت حيث لم يصعبها ما أصابه من ذلك وقيل يغشها فراش أوجراد من ذهب وهو قول ابن عباس وابن مسعود والضحاك وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال رأيت السدرة يغشها فراش من ذهب ورأيت على كل ورقة ملكاً قائماً يسبح الله تعالى وعنه عليه الصلاة والسلام يغشهاها رفرف من طير خضر (ما زاغ البصر) أى ما مال بصر رسول الله صلى الله عليه وسلم عما رآه (وما طفي) وما تجاوزه مع ما شاهد هناك من الامور العجيبة المدهلة ما لا يحصى بل أثبتة اثباتاً صحيحاً متيقناً أو ما عدل عن رؤية العجائب التى أمر برؤيتها ومكن منها وما جاوزها (لقد رأى من آيات ربه الكبرى) أى والله لقد رأى الآيات التى هي كبرها وعظماها حين عرج به الى السماء فأرى من عجائب الملك والملكوت ما لا يحيط به نطاق العبارة ويجوز أن تكون الكبرى صفة للآيات والمفعول محذوف أى شيئاً عظيماً من آيات ربه وأن تكون من مزية (أفرأيتم اللات والعزى ومناة الثالثة الاخرى) هي أصنام كانت لهم فاللات كانت لثقيف بالطائف وقيل لقريش بنخلة وهي فعلة من لوى لانهم كانوا يلون عليها ويطوفون بها وقرىء بتشديد التاء على انه اسم فاعل اشتهر به رجل كان يلبس السمن بالزيت ويطعمه الحاج وقيل كان يلبس السويق بالطائف ويطعمه الحاج فلما مات عكفوا على قبره يعبدونه وقيل كان يجلس على حجر فلها مات سمي الحجر باسمه وعبد من دون الله وقيل كان الحجر على صورته والعزى تأنيث الاعز كانت لغطفان وهي سمرة كانوا يعبدونها فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم خالد بن الوليد فقطعها فخرجت منها شيطانة ناشرة شعرها واضعة يدها على رأسها وهي تقول فجعل خالد يضربها بالسيف حتى قتلها فاخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال تلك العزى وابن نعبد أبداً ومناة صنعة لهذيل وخزاعة وقيل لثقيف وبأنها سميت مناة

لان دماء النساءك تمنى عندها اى تراق وقرى وموتاة وهى مفعلة من النوء كأنهم كانوا يستمطرون عندها الأنواء تبركاتها والآخرى صفة ذم لها وهى المتأخرة الوضعية المقدار وقد جوز ان تكون الاولى والتقدم عندهم للات والعزى ثم انهم كانوا مع ما ذكر من عبادتهم لها يقولون ان الملائكة وتلك الاصنام بنات الله تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا فقل لهم توبيخا وتبكيتا أفرايتم الخ والهزمة للانكار والفاء لتوجيهه الى ترتيب الرقبة على ما ذكر من شؤون الله تعالى المنافية لها غاية المناقاة وهى قلبية ومفعولها الثانى محذوف لدلالة الحال عليه فالمعنى أعقيب ما سمعتم من آثار كمال عظمة الله عز وجل فى ملكه وملكوته وجلاله وجبروته واحكام قدرته ونفاذ أمره فى الملأ الاعلى وما تحت الثرى وما بينهما رأيتم هذه الاصنام مع غاية حقارتها وقاقتها بنات له تعالى وقيل المعنى أفرايتم هذه الاصنام مع حقارتها وذلها شر كاه الله تعالى مع ما تقدم من عظمته وقيل أخبرونى عن أهلكم هل لها شئ من القدرة والعظمة التى وصف بها رب العزة فى الآتى السابقة وقيل المعنى أظنتم ان هذه الاصنام التى تعبدونها تنفعكم وقيل أظنتم انها تشفع لكم فى الآخرة وقيل أفرايتم الى هذه الاصنام ان عبدتموها لا تنفعكم وان تركتموها لا تضركم والاول هو الحق كما يشهد به قوله تعالى ( ألكم الذكرو له الأثنى ) شهادة بینه فانه توبيخ مبنى على التوبيخ الاول وحيث كان مداره تفضيل جانب أنفسهم على جنبه تعالى بنسبتهم اليه الاناث مع اختيارهم لانفسهم الذكور وجب أن يكون مناط الاول تلك النسبة حتى يتسنى بناء التوبيخ الثانى عليه وظاهر ان ليس فى شئ من التقديرات المذكورة من تلك النسبة عين ولا أثر وأما ما قيل من أن هذه الجملة مفعول ثان للرؤية وخلوها عن المائد الى المفعول الاول لما أن الاصل أخبرونى أن اللات والعزى ومناة ألكم الذكرو له هن أى تلك الأصنام فوضع موضعها الأثنى لمراعاة الفواصل وتحقيق مناط التوبيخ فع ما فيه من التمحلات التى ينبغى تنزيه مساحة التنزيل عن أمثالها يقتضى اقتصار التوبيخ على ترجيح جانبهم الحقير على جنب الله العزيز الجليل من غير تعرض للتوبيخ على نسبة الولد اليه سبحانه ( تلك ) إشارة الى القسمة المفهمة من الجملة الاستفهامية ( إذا قسمة ضيزى ) أى جائرة حيث جعلتم له تعالى ما تستكفون منه وهى فعلى من الضيز وهو الجور لكانه كسر فائوه لقسلم الياء كما فعل فى بض فان فعلى بالكسر لم يأت فى الوصف وقرىء ضيزى بالهمزة من ضازه اذا ظلمه على أنه مصدر نمت به وقرىء ضيزى إما على أنه مصدر وصف به كدعوى أو على أنه صفة كسكرى وعطشى ( إن هى ) الضمير للاصنام أى ما الاصنام باعتبار

الالوهية التي يدعونها (إلا أسماء) محضة ليس تحتها مما تنبئ هي عنه من معنى الالوهية شيء ما أصلا وقوله تعالى (سميتوها) صفة لأسماء وضميرها لها لا للأصنام والمعنى جعلتموها أسماء لا جعلتم لها أسماء فان التسمية نسبة بين الاسم والمسمى فإذا قيست إلى الاسم فعناها جعله اسما للمسمى وإن قيست إلى المسمى فعناها جعله مسمى للاسم وإنما اختير ههنا المعنى الأول من غير تعرض للمسمى لتحقيق أن تلك الأصنام التي يسمونها آلهة أسماء مجردة ليس لها مسميات قطعا كما في قوله تعالى «ما تعبدون من دونه إلا أسماء سميتموها» الآية لأن هناك مسميات لكنها لا تستحق التسمية وقيل هي للأسماء الثلاثة المذكورة حيث كانوا يطلقونها على تلك الأصنام لا اعتقادهم أنها تستحق العكوف على عبادتها والاعزاز والتقرب إليها بالقرابين وأنت خير بأنه لو سلم دلالة الأسماء المذكورة على ثبوت تلك المعاني الخاصة للأصنام فلايس في سلبها عنها مزيد فائدة بل إنما هي في سلب الالوهية عنها كما هو زعمهم المشهور في حق جميع الأصنام على وجه برهاني فان انتفاء الموصوف يقتضى انتفاء الوصف بطريق الاولوية أى ماهى إلا أسماء خالية عن المسميات وضعتوها (أشهرأ باؤكم) بمقتضى أهوائكم الباطلة (ما أنزل الله بها من سلطان) برهان تتعلقون به (إن يتبعون) التفات إلى الغيبة للايدان بأن تعداد قبائحهم اقتضى الاعراض عنهم وحكاية جنائياتهم لغيرهم أى مايتبعون فيما ذكر من التسمية والعمل بموجبها (الا الظن) الاتوهم أن ما هم عليه حق توهمها باطلا (وما تهوى النفس) أى تشتهيه أنفسهم الامارة بالسوء (ولقد جادهم من ربهم الهدى) قيل هي حال من فاعل يتبعون أو اعترضوا ياما كان فقيه تأكيد لبطلان اتباع الظن وهوى النفس وزيادة تقييح لحالهم فان اتباعهما من أى شخص كان قبيح وبمن هداه الله تعالى بارسال الرسول صلى الله عليه وسلم وانزال الكتاب أقبح (أم للانسان ما تمنى) أم منقطعة وما فيها من بل للانتقال من بيان أن ما هم عليه غير مستند الا إلى توهمهم وهوى أنفسهم إلى بيان أن ذلك بما لا يحدى نقعا أصلا والهمزة للانكار والنفي أى ليس للانسان كل ما يتمناهو تشتهيه نفسه من الأمور التي من جملتها أطاعهم الفارغة في شفاعاة الآلهة ونظائرها التي لا تكاد تدخل تحت الوجود (فله الآخرة والاولى) لتليل لانتفاء أن يكون للانسان ما يتمناه حتما فان اختصاص أمور الآخرة والاولى جميعا به تعالى مقتضى لانتفاء أن يكون له أمر من الأمور وقوله تعالى (وكم من ملك في السموات لا تغنى شفاعتهم شيئا) اقتاطلهم عما علقوا به أطاعهم من شفاعاة الملائكة لهم موجب

لأقنابهم من شفاعاة الأصنام بطريق الأولوية ولم خبرية مفيدة للتكثير محلها الرفع على الابتداء والخبر هي الجملة المنفية وجمع الضمير في شفاعتهم مع افراد الملك باعتبار المعنى أى . وكثير من الملائكة لا تغنى شفاعتهم عند الله تعالى شيئاً من الاغناء في وقت من الأوقات ( إلا من بعد أن يأذن الله لهم في الشفاعاة ) لمن يشاء أن يشفعوا له ( ويرضى ) ويراهم أهلاً للشفاعة من أهل التوحيد والايان وأما من عداهم من أهل الكفر والطغيان فهم من إذن الله تعالى بمعزل ومن الشفاعاة بألف منزل فاذا كان حال الملائكة في باب الشفاعاة كما ذكر فما ظنهم بحال الأصنام ( إن الذين لا يؤمنون بالآخرة ) وبما فيها من العقاب على ما يتعاطونه من الكفر والمعاصى ( ليسمون الملائكة ) المنزهين عن سمات نقصان على الإطلاق أى يسمون كل واحد منهم ( تسمية الأئني ) فان قولهم الملائكة بنات الله قول منهم بأن كلامهم بتهمة سبحانه وهى التسمية بالأئني وفي تعليلها عدم الايمان بالآخرة اشعار بأنها في الشناعة والفظاعة واستتباع العقوبة في الآخرة بحيث لا يجترئ عليها إلا من لا يؤمن بها رأساً وقوله تعالى ( وما لهم به من علم ) حال من فاعل يسمون أى يسمونهم والحال أنه لا علم لهم بما يقولون أصلاً وقرىء بها أى بالملائكة أو بالتسمية ( ان يتبعون ) في ذلك ( إلا الظن ) الفاسد ( وان الظن ) أى جنس الظن كما يلوح به الاظهار في موقع الاضمار ( لا يغنى من الحق شيئاً ) من الاغناء فان الحق الذى هو عبارة عن حقيقة الشيء لا يدرك إلا بالعلم والظن لا اعتداد به في شأن المعارف الحقيقية وإنما يعتد به في العمليات وما يؤدى اليها ( فأعرض عن تولي عن ذكرنا ) أى عنهم ووضع الموصول موضع ضميرهم للتوسل به إلى وصفهم بما في حيز صلاته من الأوصاف القيحة وتعليل الحكم بها أى فأعرض عن أعرض عن ذكرنا المفيد للعلم اليقيني وهو القرآن المنطوى على علوم الأولين والآخرين المذكور لأمر الآخرة أو عن ذكرنا كما ينبغي فان ذلك مستتبع لذكر الآخرة وما فيها من الأمور المرغوب فيها والمرهوب عنها ( ولم يرد إلا الحياة الدنيا ) راضياً بها قاصراً نظره عليها والمراد النهى عن دعوته والاعتناء بشأنه فان من أعرض عما ذكرناه منكم في الدنيا بحيث كانت هى منتهى همته وقصارى سعيه لا تزيده الدعوة إلى خلافها إلا عناداً وإصراراً على الباطل ( ذلك ) أى ما أدام إلى ما هم فيه من التولى وقصر الارادة على الحياة الدنيا ( مبلغهم من العلم ) لا يكادون يجاوزونه إلى غيره حتى تجددهم الدعوة والارشاد وجمع الضمير في مبلغهم باعتبار معنى من كما أن افراده فيما سبق باعتبار لفظها والمراد بالعلم مطلق الادراك المنتظم للظن الفاسد والجملة اعترض



مقرر لمضمون ما قبلها من قصر الارادة على الحياة الدنيا وقوله تعالى ( ان ربك هو أعلم بمن ضل عن سبيله وهو أعلم بمن اهتدى ) تعليل للأمر بالاعراض وتكرير قوله تعالى هو أعلم لزيادة التقرير والايذان بكمال تبين المعامرين والمراد بمن ضل من أصر عليه ولم يرجع إلى الهدى أصلاً وبمن اهتدى من من شأنه الاهتداء في الجملة أي هو المبالغ في العلم بمن لا يرعوى عن الضلال أبداً وبمن يقبل الاهتداء في الجملة لا غيره فلا تعب نفسك في دعوتهم فانهم من القليل الأول وفي تعليل الأمر بأعراضه عليه السلام عن الاعتناء بأمرهم باقتصار العلم بأحوال الفريقين عليه تعالى رمز إلى انه تعالى يعاملهم بموجب علمه بهم فيجزي كلا منهم بما يليق به من الجزاء فقيه وغيد و وعد ضمناً كما سيأتي صريحاً ( والله ما في السموات وما في الأرض ) أي خلقاً وملاكاً لا غيره أصلاً لا استقلالاً ولا اشتراكاً وقوله تعالى ( ليجزى ) الخ متعلق بما دل عليه أعلم الخ ما بينهما اعتراض مقرر لما قبله فان كون الكل مخلوقاً له تعالى بما يقرر علمه تعالى بأحوالهم ألا يعلم من خلق كأنه قيل فيعلم ضلال من ضل واهتداء من اهتدى ويحفظهما ليجزى ( الذين أسأوا بما عملوا ) أي يعقاب ما عمأوا من الضلال الذي عبر عنه بالاساءة بياناً لحاله أو بسبب ما عملوا ( ويجزى الذين أحسنوا ) أي اهتدوا ( بالحسن ) أي بالمشوبة الحسن التي هي الجنة أو بسبب اعمالهم الحسن وقيل متعلق بما دل عليه قوله تعالى « والله ما في السموات وما في الأرض » كأنه قيل خلق ما فيهما ليجزى الخ وقيل متعلق بضل واهتدى على أن اللام للعاقبة أي هو أعلم بمن ضل ليؤول أمره إلى أن يجزيه الله تعالى بعمله وبمن اهتدى ليؤول أمره إلى أن يجزيه بالحسن وفيه من البعد ما لا يخفى وتكرير الفعل لابرز كمال الاعتناء بأمر الجزاء والنتية على تبين الجزأين ( الذين يحتنبون كبائر الاثم ) بدل من الموصول الثاني وصيغة الاستقبال في صلته للدلالة على تجدد الاجتناب واستمراره أو بيان أو نعمت أو منصوب على المدح وكبائر الاثم ما يكبر عقابه من الذنوب وهو ما رتب عليه الوعيد بخصوصه وقرئ كبير الاثم على إرادة الجنس أو الشرك ( والفواحش ) وما حش من الكبائر خصوصاً ( الا اللهم ) أي إلا ما قل وصغر فانه مغفور عن يحتنب الكبائر قيل هي النظرة والغمرة والقبلة وقيل هي الخطرة من الذنب وقيل كل ذنب لم يذكر الله عليه حداً ولا عذاباً وقيل عادة النفس الحين بعد الحين والاستثناء منقطع ( إن ربك واسع المغفرة ) حيث يغفر الصغائر باجتنايب الكبائر فالجملة تعليل لاستثناء اللهم ونبه على أن أخرجه عن حكم المؤاخذه به ليس لحاوه عن الذنب في نفسه بل لسعة المغفرة الربانية وقيل

الذم الصريح لما دحى أنفسهم بالباطل بآية ( فلا تركوا أنفسكم هو أعلم بمن اتقى ) ٦٤٩

المعنى له أن يغفر لمن يشاء من المؤمنين ما يشاء من الذنوب صغيرها وكبيرها ولعل تعقيب وعيد المسيئين ووعده المحسنين بذلك حيثئذ لئلا يياس صاحب الكبيرة من رحمة تعالى ولا يتوهم وجوب العقاب عليه تعالى ( هو أعلم بكم ) أى بأحوالكم يعلمها ( إذ أنشأكم ) فى ضمن انشاء أياكم آدم عليه السلام ( من الارض ) انشاء اجمالاً حسبما مر تقريره مراراً ( واذ أنتم أجنة ) أى ووقت كونكم أجنة ( فى بطون أمهاتكم ) على أطوار مختلفة مترتبة لا يخفى عليه حال من أحوالكم وعمل من أعمالكم التى من جملتها اللطم الذى لولا المغفرة الواسعة لأصابكم وباله فالجدة استئناف مقرر لما قبلها والفاء فى قوله تعالى ( فلا تركوا أنفسكم ) لترتيب النهى عن تركية النفس على ما سبق من أن عدم المؤاخذة باللطم ليس لعدم كونه من قبيل الذنوب بل لمحض مغفرته تعالى مع علمه بصدوره عنكم أى اذا كان الامر كذلك فلا تشوا عليها بالطهارة عن المعاصى بالكلية أو بما يستلزمها من زكاء العمل ونماء الخير بل اشكروا الله تعالى على فضله ومغفرته ( هو أعلم بمن اتقى ) المعاصى جميعاً وهو استئناف مقرر للنهى ومشعر بأن فيهم من يتقيها بأسرها وقيل كان ناس يعملون أعمالاً حسنة ثم يقولون صلاتنا وصيامنا وحجنا فنزلت وهذا اذا كان بطريق الاعجاب أو الرياء فاما من اعتقد ان ماعمله من الاعمال الصالحة من الله تعالى وبتوقيفه وتأنيده ولم يقصد به التمدح لم يكن من المزكين أنفسهم فان المسرة بالطاعة طاعة وذكرها شكر ( أفرأيت الذى تولى ) أى عن اتباع الحق والثبات عليه ( وأعطى قليلاً ) أى شيئاً قليلاً أو إعطاءً قليلاً ( وأكدى ) أى قطع العطاء من قولهم أكدى الحافر اذا بلغ الكدية أى الصلابة كالصخرة فلا يمكنه أن يحفر قالوا نزلت فى الوليد بن المغيرة كان يتبع رسول الله عليه وسلم فعيره بعض المشركين وقال له تركت دين الاشياخ وضلتهم فقال أخشى عذاب الله فضمن أن يتحمل عنه العذاب ان أعطاه بعض ماله فارتد وأعطاء بعض المشروط وبخل بالباقي وقيل نزلت فى العاص بن وائل السهمى لما أنه كان يوافق النبي صلى الله عليه وسلم فى بعض الامور وقيل فى أبى جهل كان يوافق الرسول صلى الله عليه وسلم فى بعض وكان يقول والله ما يأمرنا محمد الا بمكارم الاخلاق وذلك قوله تعالى واعطى قليلاً وأكدى فالاول هو الاشهر المناسب لما بعده من قوله تعالى ( أعنده علم الغيب فهو يرى ) الخ أى عنده علم بالامور الغيبية التى من جملتها تحمل صاحبه عنه يوم القيامة ( ألم نبأ بما فى صحف موسى وإبراهيم الذى وفى ) أى وفر وأتمها ابتلى به من الكلمات أو أمر به أو بالغ فى الوفاء بما عاهد الله وتخصيصه بذلك لاحتماله ما لم يحتمله غيره كالصبر على نار

٦٥٠ لا يرفع المرم من ذنبه إلا صالح عمله بآية (وأن ليس للانسان الا ماسعي)

بمروء حتى انه اناه جبريل عليه السلام حين يلقي في النار فقال ألك حاجة فقال اما اليك فلا وعلى ذبح الولد ويروى انه كان يمشى كل يوم فرسخا يرتاد ضيقا فان واقفه أكرمه والانوى الصوم وتقديم موسى لما ان صحفه التي هي التوراه أشهر عندهم وأكثر (ان لاتزر وازرة وزر أخرى) أى انه لاتحمل نفس من شأنها الحمل حمل نفس أخرى على ان ان هي المحففة من الثقيلة وضمير الشأن الذى هو اسمها محذوف والجملة المنفية خبرها ومحل الجملة الجر على انها بدل بما فى صحف موسى أو الرفع على انها خبر مبتدأ محذوف كانه قيل ما فى صحفهما فقليل هو ان لاتزر الخ والمعنى انه لا يؤخذ أحد بذنب غيره ليتخلص الثانى عن عقابه ولا يقدر فى ذلك قوله عليه الصلاة والسلام «من سن سنة سيئة فعليه وزرها ووزر من عمل بها الى يوم القيامة» فان ذلك وزر الاضلال الذى هو وزره وقوله تعالى (وأن ليس للانسان الا ماسعى) بيان لعدم انتفاع الانسان بعمل غيره من حيث جلب النفع اليه اثر بيان عدم انتفاعه به من حيث دفع الضرر عنه واما شفاعة الانبياء عليهم السلام واستغفار الملائكة عليهم السلام ودعاء الاحياء للاموات وصدقته عنهم وغير ذلك بما لا يكاد يحصى من الامور النافعة للانسان مع انها ليست من عمله قطعا فحيث كان مناط منفعة كل منها عمله الذى هو الايمان والصالح ولم يكن لشيء منها نفع ما بدونه جعل النافع نفس عمله وان كان بانضمام عمل غيره اليه وان محففة كاختها معطوفة عليها وكذا قوله تعالى (وأن سمع سميع سوف يرى) أى يعرض عليه ويكشف له يوم القيامة فى صحيفته وميزانه من أريته الشيء (ثم يجزاه) أى يجزى الانسان سميعه يقال جزاه الله بعمله وجزاه على عمله وجزاه عمله بحذف الجار وابصال الفعل ويجوز أن يجعل الضمير للجزاء ثم يفسر بقوله تعالى (الجزاء الأوفى) أو يبدل هو عنه كفى قوله تعالى «وأسروا النجوى الذين ظلموا» (وأن إلى ربك المنتهى) أى انتهاء الخلق ورجوعهم اليه تعالى لا إلى غيره استقلالاً ولا اشتراكاً وقرئ بكسر الهمزة على الابتداء (وأنه هو أضحك وأبكى) أى هو خلق قوى الضحك والبكاء (وأنه هو أمات وأحيى) لا يقدر على الامانة والاحياء غيره فان أثر القاتل نقض البنية وتفريق الاتصال وإنما يحصل الموت عنده بفعل الله تعالى على العادة (وأنه خلق الزوجين الذكر والانثى من نطفة إذا تمنى) تدفق فى الرحم أو تخلق أو يقدر منها الولد من منى بمعنى قدر (وأن عليه النشأة الأخرى) أى الاحياء بعد الموت وفاء بوعده وقرئ النشأة بالمد وهو أيضاً مصدر نشأه (وأنه هو أغنى وأقنى) وأعطى القنية وهى ما يتأهل من الاموال وافردها

بالذكر لأنها أشرف الاموال أو أَرْضِي وتحقيقه جعل الرضا له قتيه ( وأنه هورب الشعري ) أي رب معبودهم وهي العبور وهي أشد ضياء من الغميصاء وكانت خزاعة تعبد لها سن لهم ذلك أبوكبشة رجل من أشرافهم وكانت قرش تقول لرسول الله صلى الله عليه وسلم أبوكبشة تشيها له عليه الصلاة والسلام به لخالفته أيام في دينهم ( وأنه أهلاك عاداً الاول ) هي قوم هود عليه السلام وعاد الاخرى ارم وقيل الاول القدماء لانهم أولى الأمم هلاكاً بعد قوم نوح وقرى عاد الاول بحذف همزة ونقل ضميتها إلى اللام وعاد لولى بادغام التوين في اللام وطرح همزة أولى ونقل حركتها إلى لام التعريف ( وثمود ) عطف على عاداً لان ما بعده لا يعمل فيه وقرى وثمودا بالتوين ( فما أبقي ) أي أحدا من الفريقين ( وقوم نوح ) عطف عليه أيضا ( من قبل ) أي من قبل اهلاك عاد واثمود ( انهم كانوا هم أظلم وأطغى ) من الفريقين حيث كانوا يؤذونه وينفرون الناس عنه وكانوا يحذرون صبيانهم أن يسمعوا منه وكانوا يضربونه عليه الصلاة والسلام حتى لا يكون به حراك وما أثر فيهم دعاؤه قريبا من ألف سنة ( والمؤتفكة ) هي قرى قوم لوط انتفكت بأهلها أي انقلبت بهم ( أهوى ) أي أسقطها إلى الارض بعد أن رفعها على جناح جبريل عليه السلام إلى السماء ( ففتشها ماغشى ) من فنون العذاب وفيه من التهويل والتفطيع ما لا غاية وراءه ( فبأى آلاء ربك تتماهى ) تتشكك والخطاب للرسول عليه الصلاة والسلام على طريقة قوله تعالى « لئن أشركت ليحبطن عملك » وألكل أحد واسناد فعل التماهى إلى الواحد باعتبار تعدده بحسب تعدد متعلقه فان صيغة التفاعل وإن كانت موضوعاً لفائدة صدور الفعل عن المتعدد ووقوعه عليه بحيث يكون كل من ذلك فاعلاً ومفعولاً معاً لكنها قد تجرد عن المعنى الثانى فيراد بها المعنى الاول فقط كما في تداعونهم أي يدعونهم وقد تجرد عنهم أيضاً فيكتفى بتعدد الفعل بتعدد متعلقه كما فيما نحن فيه فان المراد متعدد بتعدد الآلاء فتدبر وتسمية الامور المعدودة آلاء مع أن بعضها نقم لما أنها أيضا نعم من حيث إنها نصره للانبياء والمؤمنين وانتقام لهم وفيها عظات وعبر للمتعبرين ( هذا نذير من النذر الاول ) هذا اما اشارة إلى القرآن والنذير مصدر أو إلى الرسول عليه الصلاة والسلام والنذير بمعنى المنذر وأياه اكان فالتنوين للتفخيم ومن متعلقة بمحذوف هو نعت لنذير مقرر له ومتضمن للوعيد أي هذا القرآن الذى تشهدونه نذير من قبيل الانذارات المتقدمة التى سمعتم عاقبتها أو هذا الرسول منذر من جنس المنذرين الاولين والاولى على تأويل الجماعة لمراعاة الفواصل وقد علمتم أحوال

قومهم المنذرين وفي تعقيبه بقوله تعالى ( أزفت الآزفة ) اشعار بان تعذيبهم مؤخر إلى يوم القيامة أى دنت الساعة الموصوفة بالدنو في نحو قوله تعالى « اقتربت الساعة » ( ليس لها من دون الله كاشفة ) أى ليس لها نفس قادرة على كشفها عند وقوعها إلا الله تعالى لكنه لا يكشفها أوليس لها الآن نفس كاشفة بتأخيرها إلا الله تعالى فانه المؤخر لها أوليس لها كاشفة لوقتها إلا الله تعالى كقوله تعالى « لا يجليها لوقتها إلا هو » أوليس لها من غير الله تعالى كشف على أن كاشفة مصدر كالغافية ( أفن هذا الحديث ) أى القرآن ( تعجبون ) انكاراً ( وتضحكون ) استهزاء مع كونه أبعد شئ من ذلك ( ولا تبكون ) حزنا على ما فرطتم في شأنه وخوفاً من أن يحيق بكم ما حاق بالأمم المذكورة ( وأتم سامدون ) أى لاهون أو مستكبرون من سمد البعير اذا رفع رأسه أو مغنون بتشغلو الناس عن استماعه من السمود بمعنى الغناء على لغة حمير أو خاشعون جامدون من السمود بمعنى الجود والخشوع كما في قول من قال:

رمى الحدثنان نسوة آل سعد : بمقدار سمدن له سمودا

فرد شعورهن السود بيضا : ورد وجوههن البيض سودا

والجملة حال من فاعل لا تبكون خلا أن مضمونها على الوجه الاخير قيد للمنفي والانكار وارد على نفى البكاء والسمود معا وعلى الوجه الاول قيد للنفي والانكار متوجه الى نفى البكاء ووجود السمود والاول اوفى بحق المقام فتدبر والفاء في قوله تعالى ( فاسجدوا لله واعبدوا ) لترتيب الامر أو موجه على ما تقر من بطلان مقابلة القرآن بالانكار والاستهزاء وجوب تلقيه بالايمان مع كمال الخضوع والخشوع أى و اذا كان الامر كذلك فاسجدوا لله الذى أنزله واعبدوه : عن النبي عليه الصلاة والسلام من قرأ سورة والنجم أعطاه الله تعالى عشر حسنات بعدد من صدق به محمد و جحد به بمكة شرفها الله تعالى

### ( سورة القمر مكية )

( وآياتها خمس وخمسون آية )

بسم الله الرحمن الرحيم

( اقتربت الساعة و انشق القمر ) روي أن الكفار سألو ارسول صلى الله عليه وسلم آية فانشق القمر قال ابن عباس رضى الله عنهما اتفاق فلقين فلقه ذهبت وفلقه بقيت وقال ابن مسعود رأيت حراء بين فلقى القمر وعن عثمان بن عطاء عن أبيه ان معناه

تفسير قوله تعالى ( ولقد جاءهم من الأنباء ما فيه مزدجر حكمة بالغة ) الخ ٦٥٣

سينشق يوم القيامة ويرده قوله تعالى ( وان يروا آية يعرضوا ويقولوا سحر مستمر )  
فانه ناطق بانه قد وقع وانهم قد شاهدوه بعد مشاهدة نظائره وقرىء وقد انشق القمر  
أى اقتربت الساعة وقد حصل من آيات اقترابها أن القمر قد انشق ومعنى الاستمرار  
الاطراد أو الاستحكام أى وان يروا آية من آيات الله يعرضوا عن التأمل فيها ليقفوا على حقيقتها  
وعلى طبعها ويقولوا سحر مطرد دائم يأتي به محمد على مر الزمان لا يكاد يختلف بحال  
كسائر أنواع السحر أو قوى مستحكم لا يمكن ازالته وقيل مستمر ذاهب يزول ولا يبقى  
تمنية لانفسهم وتعليل وهو الانسب بغلوهم فى العناد والمكابرة ويؤيده ما ساقى لرده  
وقرىء وان يروا على البناء للمفعول من الأراءة ( وكذبوا ) أى بالنبي صلى الله عليه  
وسلم وما عاينوه بما أظهره الله تعالى على يده من المعجزات ( واتبعوا أهواءهم ) التى زينها  
الشيطان لهم أو كذبوا الآية التى هى انشقاق القمر واتبعوا أهواءهم وقالوا سحر القمر أو سحر  
أعيننا والقمر بحاله وصيغة الماضى للدلالة على التحقق وقوله تعالى ( وكل أمر مستقر )  
استئناف مسوق لا تقناطهم عما علقوا به أمانتهم الفارغة من عدم استقرار أمره عليه  
الصلاة والسلام حسبا قالوا سحر مستمر ببيان ثباته ورسوخه أى وكل أمر من  
الاسور مستقر أى منته الى غاية يستقر عليها لا محالة ومن جعلها أمر النبي صلى الله عليه  
وسلم فسيصير الى غاية يتبين عندها حقيقته وعلو شأنه وإبهام المستقر عليه للتنبيه على  
كمال ظهور الحال وعدم الحاجة الى التصريح به وقيل المعنى كل أمر من أمرهم وأمره  
عليه الصلاة والسلام مستقر أى سيثبت ويستقر على حالة خذلان أو نصرة فى الدنيا  
وشقاوة أو سعادة فى الآخرة وقرىء بالفتح على أنه مصدر أو اسم مكان أو اسم زمان  
أى ذو استقرار أو ذو موضع استقرار أو ذو زمان استقرار وبالكسر والجر على أنه  
صفة امر وكل عطف على الساعة أى اقتربت الساعة وكل أمر مستقر ( ولقد جاءهم )  
أى فى القرآن وقوله تعالى ( من الأنباء ) أى انباء القرون الخالية او انباء الآخرة  
متعاقب بمحذوف هو حال بمابعده أى وبالله لقد جاءهم كائنات من الأنباء ( ما فيه مزدجر )  
أى ازديار من تعذيب أو وعيد أو موضع ازديار على أن فى تجريدية والمعنى أنه فى  
نفسه موضع ازديار وتاء الافعال تطلب دالامع الدال والذال والزى والتناسب وقرىء  
مزجر بقلبها زاء وادغامها ( حكمة بالغة ) غايتها لاخلل فيها وهى يدل من ما اواخر المحذوف  
وقرىء بالنصب حالانها فانها موصولة أو موصوفة تخصصت بصفتها فساغ نصب  
الحال عنها ( فما تغنى النذر ) نفى للاغناء وانكار له والفاء لترتيب عدم الاغناء  
على بحج الحكمة البالغة مع كونه مظنة للاغناء وصيغة المضارع للدلالة على تجدد عدم

الاغناء واستمراره حسب تجديد مجيء الزواجر واستمراره وما على الوجه الثاني منصوبة  
 أى فأى اغناء تغنى النذر وهو جمع نذير بمعنى المنذر أو مصدر بمعنى الانذار ( قتل  
 عنهم ) لعلك بأن الانذار لا يؤثر فيهم البتة ( يوم يدع الداع ) منصوب بيخرجون  
 أو بازكر والداعى اسرافيل عليه السلام ويجوز أن يكون الدعاء فيه كالأمر فى  
 قوله تعالى « كن فيكون » واسقاط الياء للاكتفاء بالكسر تخفيفاً ( إلى شئ  
 نكر ) أى منكر فظيع تنكره النفوس لعدم العهد بمثله وهو هول القيامة وقرىء  
 نكر بالتخفيف ونكر بمعنى أنكر ( خشعاً أبصارهم ) حال من فاعل ( يخرجون )  
 والتقديم لأن العامل متصرف أى يخرجون ( من الأحداث ) أدلة أبصارهم من  
 شدة الهول وقرىء خاشعاً والأفراد والتذكير لأن فاعله ظاهر غير حقيقى التأييد  
 وقرىء خاشعاً على الإصـل وقرىء خشع أبصارهم على الابتداء والخبر على أن الجملة  
 حال ( كأنهم جراد منتشر ) فى الكثرة والتموج والتفرق فى الأقطار ( مهطعين  
 إلى الداع ) مسرعين ماضى أعانقهم اليه أو ناظرين اليه ( يقول الكافرون ) استشفاف  
 وقع جواباً عما نشأ من وصف اليوم بالآهوال وأهله بسوء الحال كأنه قيل فإذا  
 يكون حينئذ قبل يقول الكافرون ( هذا يوم عسر ) أى صعب شديد وفى اسناد  
 القول المذكور إلى الكفار تلويح بأن المؤمنين ليسوا فى تلك المرتبة من الشدة  
 ( كذبت قلوبهم قوم نوح ) شروع فى تعداد بعض مآذى من الأنبياء الموجبة  
 للآزدجار ونوع تفصيل لها وبيان لعدم تأثيرهم بها تقريراً لفحوى قوله تعالى « فما تغنى  
 النذر » أى فعل التكذيب قبل تكذيب قومك قوم نوح وقوله تعالى ( فسكذبوا  
 عبداً ) تفسير لذلك التكذيب المبهم كما فى قوله تعالى « ونادى نوح ربه فقال  
 رب الخ وفيه مزيد تقرير وتحقيق للتكذيب وقيل معناه كذبوه تكديباً  
 إثر تكذيب كما خلا منهم قرن مكذب جاء عقيبه قرن آخر مكذب مثله وقيل  
 كذبت قوم نوح الرسل فكذبوا عبداً لأنه من جملتهم وفى ذكره عليه الصلاة والسلام  
 بعنوان العبودية مع الإضافة إلى نون العظمة تفخيم له عليه الصلاة والسلام ورفع لمحله  
 وزيادة تشنيع لمكذبيه ( وقالوا مجنون ) أى لم يقتصروا على مجرد التكذيب بل نسبوه إلى  
 الجنون ( وازدجر ) عطف على قالوا أى وزجر عن التبليغ بأنواع الأذى وقيل  
 هو من جملة ما قالوه أى هو مجنون وقد ازدجرته الجن وتخبطته ( فدعا ربه أنى ) أى  
 بأنى وقرىء بالكسر على إرادة القول ( مغلوب ) أى من جهة قوى مالى قدرة على  
 الانتقام منهم ( فاتصر ) أى فانتقم لى منهم وذلك بعد تقرير يأسه منهم بعد التيسر

والتي فقد روى أن الواحد منهم كان يلقاه فيخنفه حتى يخر مغشياً عليه ويقول اللهم اغفر لقومي فانهم لا يعلمون (ففتحنا أبواب السماء بماء منهمر) منصب وهو تمثيل لكثرة الأمطار وشدة انصبابها وقرىء ففتحنا بالتشديد لكثرة الابواب (وفجرنا الارض عيونا) أي جعلنا الارض كلها كأنها عيون متفجرة وأصله وفجرنا عيون الارض فغير قضاء لحق المقام (فالتقى الماء) أي ماء السماء وماء الارض والافراد لتحقيق أن التقاء الماءين لم يكن بطريق المجاورة والتقارب بل بطريق الاختلاط والاتحاد وقرىء لما آن لاختلاف النوعين والماران بقلب الهمزة واوا (على أمر قد قدر) أي كائنا على حال قد قدرها الله تعالى من غير تفاوت أو على حال قدرت وسويت وهو أن قدر ما أنزل على قدر ما أخرج أو على أمر قدره الله تعالى وهو هلاك قوم نوح بالطوفان (وحملناه) أي نوحا عليه السلام (على ذات ألواح) أي أخشاب عريضة (ودسر) ومساهير جمع دسار من الدسر وهو الدفع وهي صفة للسفينة أقيمت مقامها من حيث إنها كالشرح لها تؤدي مؤداها (تجرى بأعيننا) بمرأى منا أي محفوظة بحفظنا (جزاء لمن كان كفر) أي فعلنا ذلك جزاء لنوح عليه السلام لأنه كان نعمة كفرها فان كل نبي نعمة من الله تعالى على أمته ورحمة وأي رحمة وأي رحمة وقد جوز أن يكون على حذف الجار وایصال الفعل إلى الضمير واستتاره في الفعل بعد انقلابه مرفوعا وقرىء لمن كفر أي للكافرين (ولقد تركناها) أو السفينة أو الفعلة (آية) يعتبر بها من يقف على خبرها وقال قتادة أبقاها الله تعالى بأرض الجزيرة وقيل على الجودي دهرًا طويلا حتى نظر إليها أوائل هذه الامة (فهل من مدکر) أي معتبر بتلك الآية الحقيقة بالاعتبار وقرىء مذكر على الاصل ومذكر بقلب التاء ذالا والادغام فيها (فكيف كان عذابی ونذر) استفهام تعظيم وتعجيب أي كان على كيفية هائلة لا يحيط بها الوصف والنذر جمع نذير بمعنى الانذار (ولقد يسرنا القرآن) الخ جملة قسمية وردت في أواخر الفصوص الأربع تقريرا لمضمون ما سبق من قوله تعالى «ولقد جاءهم من الأنباء ما فيه مزدجر حكمة بالغة فاغنى النذر» وتنبيه على أن كل قصة منها مستقلة بإيجاب الأدكار كافية في الازدجار ومع ذلك لم تقع واحدة في حيز الاعتبار أي وبأنه لقد سهلنا القرآن لقومك بأن أنزلناه على لغتهم وشحناه بأنواع المواعظ والعبر وصرفنا فيه من الوعيد والوعد (لذكر) أي للتذكر والاعتاظ (فهل من مدکر) انكار ونفى المتعظ على أبلغ وجه وكده حيث يدل على أنه لا يقدر أحد أن يجيب المستفهم



٦٥٦ كيف فعل ربك بمكذبي رسل الحق بآية (إنا أرسلنا عليهم ريحا صرصرا) الآ

بنعم ، وحمل تيسيره على تسهيل حفظه بجزالة نظمه وعذوبة ألفاظه وعباراته بما  
لا يساعده المقام (كذبت عاد ) أى هوذا عليه السلام ولم يتعرض لكيفية تكذيبهم  
له روما للاختصار ومسارة إلى بيان ما فيه الازدجار من العذاب ، وقوله تعالى  
( فكيف كان عذابي ونذر ) توجيه قلوب السامعين نحو الاصفاء إلى ما يلقي اليهم  
قبل ذكره لا لتحويله وتعظيمه وتعجبهم من حاله بعد بيانه كما قبله وما بعده كأنه قيل  
كذبت عاد فهل سمعتم أو فاسمعوا كيف كان عذابي وانذاراتي لهم وقوله تعالى ( إنا  
أرسلنا عليهم ريحا صرصرا ) استئناف بيان ما أجل أو لا أى أرسلنا عليهم ريحا  
باردة أو شديدة الصوت ( في يوم نحس ) شؤم ( مستمر ) أى شؤمه أو مستمر  
عليهم إلى أن أهلكهم أو شامل لجميعهم كبيرهم وصغيرهم أو مشتممرارته وكان يوم  
الأربعاء آخر الشهر ( تنزع الناس ) تقلعهم روى أنهم دخلوا الشعاب والحفر  
وتمسك بعضهم ببعض فزعهم الريح وصرعهم موتى ( كأنهم أعجاز نخل منقعر )  
أى منقلع عن مغارسه قيل شبهوا بأعجاز النخل وهى أصولها بلا فروع لأن الريح  
كانت تقلع ره وسهم فتبقى أجسادا وجثثا بالارءوس وتذ كبير صفة نخل للنظر إلى  
اللفظ كما أن تأنيها في قوله تعالى « أعجاز نخل خاوية » للنظر إلى المعنى وقوله تعالى  
( فكيف كان عذابي ونذر ) تحويل لهما وتعجيب من أمرهما بعد بيانهما فليس فيه  
شائبة تكرار وما قيل من أن الأول لما حاق بهم في الدنيا والثاني لما يحيق بهم في  
الآخرة يرده ترتيب الثاني على العذاب الدنيوى ( ولقد يسرنا القرآن للذكر فهل  
من مدكر ) الكلام فيه كالذى مر فيما سبق ( كذبت ثمود بالنذر ) أى الانذارات  
والمواعظ التى سمعوها من صالح أو بالرسل عليهم السلام فان تكذيب أحدهم تكذيب  
للكل لاتفاقهم على أصول الشرائع ( فقالوا أبرامنا ) أى ثائنا من جنسنا واتصابه  
بفعل يفسره ما بعده ( واحدا ) أى منفردا لا تبع له أو واحدا من آحادهم لا من  
أشرافهم وهو صفة أخرى لبشرا وتأخيره عن الصفة المؤولة للتنبه على أن كلا من  
الجنسية والوحدة مما يمنع الاتباع ولو قدم عليها لفاتت هذه النكتة وقرئ أبرنا  
واحد على الابتداء وقوله تعالى ( تتبعه ) خبره والأول أوجه للاستفهام ( إنا إذا )  
أى على تقدير اتباعنا له وهو منفرد ونحن أمة جمعة ( لفى ضلال ) عن الصواب  
( وسعر ) أى جنون فان ذلك بمنزلة من مقتضى العقل وقيل كان يقول لهم إن لم  
تتبعونى كنتم فى ضلال عن الحق وسعر أى نيران جمع سعيير فعكسوا عليه عليه السلام  
لغاية عتوهم فقالوا ان اتبعناك كنا إذن كما تقول ( ألقى الذكر ) أى الكتاب

والوحي (عليه من بيننا) وفيما من هو أحق منه بذلك (بل هو كذاب أشر) أي ليس الأمر كذلك بل هو كذا وكذا حمله بطره على الترفع علينا بما ادعاه وقوله تعالى (سيعلمون غدا من الكذاب الأشر) حكاية لما قاله تعالى لصالح عليه السلام وعداً له ووعداً لقومه والسين لتقريب مضمون الجملة وتأكيده والمراد بالغد وقت نزول العذاب أي سيعلمون البتة عن قريب من الكذاب الأشر الذي حمله أشره وطره على الترفع لصالح هو أم من كذبه وقرى سيعلمون على الالتفات لتشديد التوبيخ أو على حكاية ما أجابهم به صالح وقرى الأشر كقولهم حذر في حذر وقرى الأشر أي الأبلغ في الشرارة وهو أصل مرفوض كالأخير وقيل المراد بالغد يوم القيامة ويأباه قوله تعالى (أنا مرسلو الناقة) الخ فانه استئناف مسوق لبيان مبادئ الموعد حتى أي مخرجوها من الحضبة حسبما سأوا (قننه لهم) أي امتحاناً (فارتقبهم) أي فانتظرهم وتبصر ما يصنعون (واضطرب) على أذيتهم (ونبئهم أن الماء قسمة بينهم) مقسوم لها يوم ولهم يوم وينهم لتغليب العقلاء (كل شرب محتضر) يحضره صاحبه في نوبته (فنادوا صاحبهم) هو قدار بن سالف أحيمر ثمود (فتعاطى فعقر) فاجترأ على تعاطى الأمر العظيم غير مكترث له فأحدث العقر بالناقة وقيل فتعاطى الناقة فعقرها أو فتعاطى السيف فقتلها والتعاطى تناول الشيء بتكلف (فكيف كان عذابي ونذر) الكلام فيه كالذي مر في صدر قصة عاد (أنا أرسلنا عليهم صيحة واحدة) هي صيحة جبريل عليه السلام (فكانوا) أي فصاروا (كعشم المحتضر) أي كالشجر اليابس الذي يتخذ من يعمل الحظيرة لاجلها أو كالخشيش اليابس الذي يجمعه صاحب الحظيرة لما شيته في الشتاء وقرى بفتح الظاء أي كعشم الحظيرة أو الشجر المتخذ لها (ولقد يسرنا القرآن للذكر فهل من مدكر كذبت قوم لوط بالنذرنا أرسلنا عليهم حاصبا) أي ريحا تحصبهم أي ترميهم بالحصاء (الآل لوط نجيناهم بسحر) في سحر وهو آخر الليل وقيل هو السدس الأخير منه أي ملتبسين بسحر (نعمة من عندنا) أي انعاما منا وهو علة لنجينا (كذلك) أي مثل ذلك الجزء العجيب (نجزي من شكر) نعمتنا بالإيمان والطاعة (ولقد أنذرهم) لوط عليه السلام (بطشتنا) أي أخذتنا الشديدة بالعذاب (فما روا) فكذبوا (بالنذر) متشاكين (ولقد راودوه عن ضيفه) قصدوا الفجور بهم (فطمسنا أعينهم) فستحناها وسويناها كسائر الوجوه روى أنهم لما دخروا داره عنوة صفقهم جبريل عليه السلام صفقة فتركهم يترددون لا يثبتون إلى الباب حتى أخرجهم لوط عليه السلام (فدوقوا عذابي ونذر) أي فقلنا لهم ذوقوا

على ألسنة الملائكة أو ظاهر الحال والمراد به الطمس فانه من جملة ما أنذروه من العذاب (ولقد أصبحهم بكرة) وقرى بكرة غير مصروفة على أن المراد بها أول نهار مخصوص (عذاب مستقر) لا يفارقهم حتى يسلمهم إلى النار. وفي وصفه بالاستقرار إيحاء إلى أن ما قبله من عذاب الطمس ينتهي إليه (فدروا عذابا ونذر) حكاية لما قيل لهم حيثئذ من جهة تعالى تشديدا للعذاب (ولقد يسرنا القرآن للذكر فهل من مدكر) مر ما فيه من الكلام (ولقد جاء آل فرعون النذر) صدرت قصتهم بالتوكيد القسمي لبراز كمال الاعتناء بشأنها لغاية عظم ما فيها من الآيات وكثرتها وهول ما لا قوة من العذاب وقوة إيجابها للاتعاظ والاكتفاء بذكر آل فرعون للعلم بأن نفسه أولى بذلك أي وبالله لقد جاءهم الانذارات وقوله تعالى (كذبوا بآياتنا كلها) استئناف مبنى على سؤال نشأ من حكاية يحيى النذر كانه قيل فماذا فعلوا حيثئذ فقيل كذبوا بجميع آياتنا وهي الآيات التسع (فأخذناهم أخذ عزيز) لا يغالب (مقتدر) لا يعجزه شيء (أكفاركم) يا معشر العرب (خير) قوة وشدة وعدة وعدة أو مكانة (من أولكم) الكفار المعبودين والمعنى انه أصابهم ما أصابهم مع ظهور خيريتهم منكم فمأذرك من الأمور فهل تطمعون أن لا يصيبكم مثل ذلك وأتم شر منهم مكانا وأسوأ حالا وقوله تعالى (أم لكم براة في الزبر) اضراب وانتقال من التبكيت بما ذكر إلى التبكيت بوجه آخر أي بل أنكم براة وأمن من تبعات ما تعملون من الكفر والمعاصي وغوائلهما في الكتب السماوية فلذلك تصرون على ما أتم عليه وقوله تعالى (أم يقولون نحن جميع منتصر) اضراب من التبكيت المذكور إلى وجه آخر من التبكيت والاتفات للإيدان باقتضاء حالهم للاعراض عنهم واسقاطهم عن رتبة الخطاب وحكاية قبائحهم لغيرهم أي بل يقولون واثقين بشوكتهم نحن أولو حزم ورأى أمرنا مجتمع لا نزام ولا نضام أو منتصر من الأعداء لانقلب أو متناصر ينصر بعضنا بعضا والافراد باعتبار لفظ الجمع وقوله تعالى (سيهزم الجمع) رد وابطال لذلك والسين للتأكيد أي يهزم جميعهم البته (ويولون الدبر) أي الادبار وقد قرى كذلك والتوحيد لإرادة الجنس أو إرادة أن كل واحد منهم يولى دبره وقد كان كذلك يوم بدر قال سعيد بن المسيب سمعت عمر بن الخطاب رضى الله عنه يقول لما نزلت سیهزم الجمع ويولون الدبر كنت لا أدري أى جمع يهزم فلما كان يوم بدر رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يلبس الدرع ويقول «سيهزم الجمع ويولون الدبر» فعرفت تأويلها وقرى سیهزم الجمع أى الله عز وجل وعلا (بل الساعة موعدهم) أى ليس هذا تمام عقوبتهم بل

الساعة موعد أصل عذابهم وهذا من طلائعه ( والساعة أدهى وأمر ) أى فى أقصى غاية من الفظاعة والمرارة والداهية الامر الفظيع الذى لا يهتدى الى الخلاص عنه واطهار الساعة فى موقع اضمارها لتربية تهويلها ( ان المجرمين ) من الاولين والآخرين ( فى ضلال وسعر ) أى فى هلاك ونيران مسعرة وقيل فى ضلال عن الحق فى الدنيا ونيران فى الآخرة وقوله تعالى ( يوم يسحبون ) النخ منصوب اما بما يفهم من قوله تعالى فى ضلال أى كائنون فى ضلال وسعر يوم يحرون ( فى النار على وجوههم ) واما بقول مقدر بعده أى يوم يسحبون يقال لهم ( ذوقوا مس سقر ) أى قاسوا حرها وألمها وسقر علم جهنم ولذلك لم يصرف من سقرته النار وصقرته إذا لوحته والقول المقدر على الوجه الاول حال من ضمير يسحبون ( انا كل شيء ) من الاشياء ( خلقناه بقدر ) أى ملتبسا بقدر معين اقتضته الحكمة التى عليها يدور أمر التكوين أو مقدرًا مكتوبًا فى اللوح قبل وقوعه وكل شيء منصوب بفعل يفسره ما بعده وقرئ بالرفع على أنه مبتدأ وخلقناه خبره ( وما أمرنا الا واحدة ) أى كلمة واحدة سريعة التكوين وهو قوله تعالى كن أو لا ففعل واحدة هو الابداع بلا معالجة ( كلمح بالبصر ) فى اليسر والسرعة وقيل معناه قوله تعالى « وما أمر الساعة الا كلمح البصر » ( ولقد أهلكنا أشياءكم ) أى أشباهكم فى الكفر من الامم وقيل أتباعكم ( فهل من مدكر ) يتعظ بذلك ( وكل شيء فعلاوه ) من الكفر والمعاصى مكتوب على التفصيل ( فى الزبر ) أى فى ديوان الحفظلة ( وكل صغير وكبير ) من الاعمال ( مستطر ) مسطور فى اللوح المحفوظ بتفاصيله ولما كان بيان سوء حال الكفرة بقوله تعالى ان المجرمين النخ بما يستدعى بيان حسن حال المؤمنين ليتكافأ الترهيب والترغيبين ما لهم من حسن الحال بطريق الاجمال فقيل ( إن المتقين ) أى من الكفر والمعاصى ( فى جنات ) عظيمة الشأن ( ونهر ) أى أنهار كذلك والافراد للاكتفاء باسم الجنس مراعاة للفواصل وقرئ نهر جمع نهر كأسد وأسد ( فى مقعد صدق ) فى مكان مرضى وقرئ فى مقاعد صدق ( عند ملك مقتدر ) أى مقربين عند ملك لا يقادر قدر ملكه وسلطانه فلا شيء الا وهو تحت ملكوته سبحانه ما أعظم شأنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة القمر فى كل غيب بعثه الله تعالى يوم القيامة ووجهه مثل القمر ليلة البدر



## ( سورة الرحمن مكية أو مدنية أو متبعضة )

( وآيات سبعون )

( بسم الله الرحمن الرحيم )

لما عدد في السورة السابقة ما نزل بالامم السالفة من ضروب نعم الله عز وجل وبين عقيب كل ضرب منها أن القرآن قد يسر لمل الناس على التذكر والاعتاطونعي عليهم اعراضهم عن ذلك عدد في هذه السورة الكريمة ما أفاض على كافة الانام من فنون نعمه الدينية والدنيوية والانفسية والآفاقية وأنكر عليهم اثر كل فن منها اخلاصهم بمواجب شكرها وبدى بتعليم القرآن فليل ( الرحمن علم القرآن ) لانه أعظم النعم شأنًا وأرفعها مكانًا كيف لا وهو مدار للسعادة الدينية والدنيوية عيار على سائر الكتب السماوية ما من مرصدر نو إليه احداق الامم إلا وهو منشؤه ومناطه ولا مقصد تمتد اليه اعناق الهمم إلا وهو منهجه وصراطه واسناد تعليمه إلى اسم الرحمن الايدان بأنه من آثار الرحمة الواسعة وأحكامها وقد اقتصر على ذكره تنبيها على أصالته وجلالة قدره ثم قيل ( خلق الانسان ) عليه البيان ) تعيينا للمعلم وتبيينا لكيفية التعليم والمراد بخلق الانسان انشاؤه على ما هو عليه من القوى الظاهرة والباطنة والبيان هو التعبير عما في الضمير وليس المراد بتعليمه مجرد تمكين الانسان من بيان نفسه بل منه وهن فهم بيان غيره أيضا اذ هو الذي يدور عليه تعليم القرآن والجل الثلاث أخبار مترادفة للرحمن واخلاء الاخيرتين عن العاطف لورودها على منهاج التعديد ( الشمس والقمر بحسبان ) أى يجريان بحسب مقدر فى بروجهما ومنازلهما بحيث تنظم بذلك أمور الكائنات السفلية وتختلف النصول والاوقات وتعلم السنون والحساب ( والنجم ) أى النبات الذى ينجم أى يطلع من الارض ولاساق له ( والشجر ) أى الذى له ساق ( يسجدان ) أى ينقادان له تعالى فيما يريدهما طبعاً انقياد الساجدين من المكلفين طوعاً واجبات خبر ان آخران للرحمن جردتا عن الرابط اللفظى تعويلاً على كمال قوة الارتباط المعنوى اذ لا يتوهم ذهاب الوهم الى كون حال الشمس والقمر بتسخير غيره تعالى ولا الى كون سجود النجم والشجر لما سواه تعالى كانه قيسل الشمس والقمر بحسبان والنجم والشجر يسجدان له واختلاء الجملة الاولى عن العاطف لما ذكر من قبل وتوسيط العاطف

بينها وبين الثانية لتناسبهما من حيث التقابل لما أن الشمس والقمر علويان والنجم  
والشجر سفليان ومن حيث إن كلام من حال العلويين وحال السفليين من باب  
الانقياد لأمر الله عز وجل (والسما رفعها) أي خلقها مرفوعة محلولة حيث جاءها  
منشأ أحكامه وقضاياه ومنزل وأمره ومحل ملائكته وفيه من التنبيه على كبرياء شأنه وعظم  
ملكه وسلطانه مالا يخفى وقرئ بالرفع على الابتداء (ووضع الميزان) أي شرع العدل  
وأمر به بأن وفر كل مستحق ما يستحقه ووفى كل ذي حق حقه حتى انتظم به أمر العالم  
واستقام كما قال عليه الصلاة والسلام «بالعدل قامت السموات والأرض» قيل فعلى هذا  
الميزان القرآن وهو قول الحسين بن الفضل كما في قوله تعالى «وأزلنا معهم الكتاب  
والميزان» وقيل هو ما يعرف به مقادير الأشياء من ميزان ومكيال ونحوهما وهو قول الحسن  
وقتادة والضحاك فالمعنى خلقه موضوعا مخفوضا على الأرض حيث علق به أحكام  
عباده وقضاياه وما تعبد بهم به من التسوية والتعديل في أخذهم وإعطائهم (ألا تطغوا  
في الميزان) أي لا تطغوا فيه على أن أن ناصبة ولا نافية ولا معلقة مقدرة متعلقة  
بقوله تعالى ووضع الميزان أو أي لا تطغوا على أنها مفسرة لما في الشرع من معنى القول  
ولأنها أي لا تعتدوا ولا تتجاوزوا الانصاف وقرئ لا تطغوا على إرادة القول  
(واقموا الوزن بالقسط) قوموا وزنكم بالعدل وقيل أقيموا السان الميزان بالقسط والعدل  
وقيل الإقامة بالبد والقسط بالقلب (ولا تخسروا الميزان) أي لا تنقصوه أمر أو لا  
بالتسوية ثم نهى عن الطغيان الذي هو اعتداء وزيادة ثم عن الخسران الذي هو تطفيف  
ونقصان وكرر لفظ الميزان تشديدا للتوصية به وتأكيذا للأمر باستعماله والحث عليه  
وقرئ ولا تخسروا بفتح التاء وضم السين وكسرهما يقال خسر الميزان يخسره ويخسره  
وبفتح السين أيضا على أن الأصل ولا تخسروا في الميزان فحذف الجار وأوصل الفعل  
(والأرض وضعها) أي خفضها مدحوة على الماء (للاتام) أي الخلق قيل المراد به كل  
ذئب وروح وقيل كل ما على ظهر الأرض من دابة وقيل الثقلان وقوله تعالى (فيها فاكهة)  
الخ استئناف مسوق لتقرير ما أفادته الجملة السابقة من كون الأرض موضوعة لمنافع الانعام  
وتفصيل المنافع العائدة إلى البشر وقيل حال مقدرة من الأرض فالأحسن حينئذ أن يكون  
الحال هو الجار والمجرور وفاكهة رفع على الفاعلية أي فيها ضروب كثيرة مما يتفكه به  
(والنخل ذات الأكام) هي أوعية الثمر جمع كم أوكل ما يكم أن يغطي من ليف وسعف  
وكفرى فانه مما ينتفع به كالمكموم من ثمره وجماره وجذوعه (والحب) هو ما يتغذى  
به كالحنطة والشعير (ذو العصف) هو ورق الزرع وقيل التبن (والريحان) قيل هو

الرزق أريد به اللب أى فيها ما يتلذذ به من الفواكه والجامع بين التلذذ والتغذى وهو ثمر النخل وما يتغذى به وهو الحب الذى له عصف هو علف الانعام وريحان هو مطعم الناس وقرىء والحب ذا العصف والريحان أى خلق الحب والريحان أو أخص ويجوز أن يراد وذا الريحان حذف المضاف وأقيم المضاف اليه مقامه والريحان اما فيعلان من روح فقلبت الواو ياء وأدغم ثم خفف أو فعلا ن قلبت واو ياء للتخفيف أو للفرق بينه وبين الروحان وهو ماله روح قاله القرطبي (فبأى آلاء ربكما تكذبان) الخطاب للثقلين المدلول عليهما بقوله تعالى الانام وسينطق به قوله تعالى أيها الثقلان والفاء لترتيب الانكار والتوبيخ على ما فصل من فنون النعماء وضموف الآلاء الموجبة للايمان والشكر حتما والتعرض لعنوان الربوبية المنبئة عن المالكية الكلية والثرية مع الاضافة الى ضميرهم لتأكيد التكبر وتشديد التوبيخ ومعنى تكذيبهم بالآلاء تعالى كفرهم بها اما بانكار كونه نعمة في نفسه كتعليم القرآن وما يستند اليه من النعم الدينية واما بانكار كونه من الله تعالى مع الاعتراف بكونه نعمة في نفسه كالنعم الدنيوية الواصلة اليهم باسناده الى غيره تعالى استقلالا أو اشتراكا صريحا أو دلالة فان اشرا كهم لا لهم به تعالى في العباد من دواعي اشرا كهم لها به تعالى فيما يوجبهاو التعبير عن كفرهم المذكور بالتكذيب لما ان دلالة الآلام المذكورة على وجوب الايمان والشكر شهادة منها بذلك فكفرهم بها تكذيب بها لا محالة أى فاذا كان الامر كما فصل فبأى فرد من أفراد الآلام الكفار مريبكما تلك الآلاء تكذبان مع أن كلا منهما ناباطق بالحق شاهد بالصدق (خلق الانسان من صلصال كالفخار) تمهيد للتوبيخ على اخلاهم بمواجب شكر النعمة المتعلقة بذاتي كل واحد من الثقلين والصلصال الطين اليابس الذى له صلصلة والفخار الخزف وقد خلق الله تعالى آدم عليه السلام من تراب جعله طينا ثم حما مسنونا ثم صلصالا فلا تنافي بين الآية الناطقة باحدها وبين ما نطق بأحد الآخرين (وخلق الجن) أى الجن أو أبا الجن (من مارج) من لهب صاف (من نار) بيان لما رج فانه فى الاصل للمضطرب من مرج اذا اضطرب (فبأى آلاء ربكما تكذبان) مما أفاض عليكما فى تضاعيف خلقكما من سوانح النعم (رب المشرقين ورب المغربين) بالرفع على خبرية مبتدأ محذوف أى الذى فعل ما ذكر من الافاعيل البديعة رب مشرقى الصيف والشتاء ومغربيهما ومن قضيته أن يكون رب ما بينهما من الموجودات قاطبة وقيل على الابتداء والخبر قوله تعالى مرج الخ وقرىء بالجر على أنه بدل من ربكما (فبأى آلاء ربكما تكذبان) بما فى ذلك من فوائد لا تحصى من اعتدال الهواء واختلاف الفصول وحدث ما يناسب كل فصل فى وقته الى غير ذلك

المراد بالبرزخ في آية (مرج البحرين يلتقيان بينهما برزخ لا يبغيان) الآية ٦٦٣

(مرج البحرين) أى أرسلهما من مرجت الدابة إذا أرسلتها والمعنى أرسل البحر الملح والبحر العذب (يلتقيان) أى يتجاوران ويتماس سطوحهما لا فصل بينهما في مرأى العين وقيل أرسل بحرى فارس والروم يلتقيان والمحيط لانهما خليجان يتشعبان منه (بينهما برزخ) أى حاجز من قدرة الله عز وجل أو من الارض (لا يبغيان) أى لا يبغي أحدهما على الآخر بالمهاجرة وإبطال الخاصية أولا يتجاوران حديهما باغراق ما بينهما (فبأى آلاء ربكما تكذبان) وليس منهما شيء يقبل التكذيب (يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان) اللؤلؤ الدر والمرجان الخرز الأحمر المشهور وقيل اللؤلؤ كبار الدر والمرجان صغاره فنسبة خروجهما حيثئذ الى البحرين مع أنهما إنما يخرجان من الملح على ما قالوا لما قيل انهما لا يخرجان الا من ملتقى الملح والعذب أو لانهما لما التقيا وصارا كالشيء الواحد ساغ أن يقال يخرجان منهما كما يقال يخرجان من البحر مع أنهما لا يخرجان من جميع البحر ولكن من بعضه وهو الاظهر وقرئ يخرج مبنيا للذفعول من الاخراج ومبنيا للفاعل ينصب اللؤلؤ والمرجان وبنون العظمة (فبأى آلاء ربكما تكذبان) وله الجوار) أى السفن جمع جارية وقرئ برفع الرءاء وبخذف الياء كقول من قال :

لها ثنايا أربع حسان : وأربع فكلها ثمان

(المنشآت) المرفوعات الشرع أو المصنوعات وقرئ بكسر الشين أى الرفاعات الشرع أو اللاتي ينشبن الامواج بحريهن (في البحر كالاعلام) كالجبال الشاهقة جمع علم وهو الجبل الطويل (فبأى آلاء ربكما تكذبان) من خلق مواد السفن والارشاد الى أخذها وكيفية تركيبها واجرائها في البحر بأسباب لا يقدر على خلقها وجمعها وترتيبها غيره سبحانه (كل من عليها) أى على الارض من الحيوانات أو المركبات ومن للتغليب أو من الثقلين (فان) هالك لا محالة (ويبقى وجه ربك) أى ذاته عز وجل (ذو الجلال والاكرام) أى ذو الاستغناء المطلق والفضل التام وقيل الذى عنده الجلال والاكرام للمخلصين من عباده وهذه من عظام صفاته تعالى ولقد قال صلى الله عليه وسلم أظوايا ذا الجلال والاكرام وعنه عليه الصلاة والسلام أنه مر برجل وهو يصلى ويقول يا ذا الجلال والاكرام فقال قد استجيب لك وقرئ ذى الجلال والاكرام على أنه صفة ربك وأياما كان فقى وصفه تعالى بذلك بعد ذكر فناء الخلق وبقائه تعالى ايدان بأنه تعالى يفيض عليهم بعد فنائهم أيضا آثار لطفه وكرمه حسبما ينبي عنه قوله تعالى (فبأى آلاء ربكما تكذبان) فان إحياءهم بالحياة الابدية واثابهم



بالنعيم المقيم أجل النعماء وأعظم الآلاء ( يسأله من في السموات والارض ) قاطبة  
 ما يحتاجون اليه في ذواتهم ووجوداتهم حدوثاً وبقاءً وسائر أحوالهم سؤالاً مستمراً  
 بلسان المقال أو بلسان الحال فانهم كافة من حيث حقائقهم الممكنة بمعزل من استحقاق  
 الوجود وما يتفرع عليه من الكالات بالمرّة بحيث لو انقطع ما بينهم وبين العناية  
 الالهية من العلاقة لم يشموا رائحة الوجود أصلاً فمهم في كل آن مستمرون على  
 الاستدعاء والسؤال وقدم في تفسير قوله تعالى « وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها » من سورة  
 ابراهيم عليه السلام ( كل يوم ) أى كل وقت من الاوقات ( هو في شأن ) من الشؤون التي من  
 جملتها اعطاء ما سألو ا فانه تعالى لا يزال ينشئ أشخاصاً ويقي آخرين ويأق بأحوال ويذهب  
 بأحوال حسبما تقتضيه مشيئته المبنية على الحكم البالغة وفي الحديث « من شأنه أن يفر ذنباً  
 ويفرج كرباً ويرفع قوماً ويضع آخرين » قيل وفيه رد على اليهود حيث يقولون ان الله لا  
 يقضى يوم السبت شيئاً ( فبأى آلاء ربكنا تكذبان ) مع مشاهدتكم لما ذكر من احسانه  
 ( سنفرغ لكم ) أى ستجرد لحسابكم وجزائكم وذلك يوم القيامة عند  
 انتهاء شؤون الخلق المشار اليها بقوله تعالى « كل يوم هو في شأن » فلا يبقى حينئذ إلا شأن  
 واحد هو الجزاء يعبر عنه بالفراغ لهم بطريق التثيل وقيل هو مستعار من قول المتهدد  
 لصاحبه سأفرغ لك أى سأجرد للايقاع بك من كل ما يشاغى عنه والمراد التوفر على  
 التكاية فيه والانتقام منه وقرىء سيفرغ مبنياً للفاعل وللفعول وقرىء سنفرغ اليكم  
 أى سنقصد اليكم ( أيه الثقلان ) هما الانس والجن سيما بذلك لتقلهما على الارض  
 أو لرزانة آرائهما أو لأنهما مثقلان بالتكليف ( فبأى آلاء ربكنا ) التي من جملتها  
 التنبيه على ماسيلقونه يوم القيامة للتحذير عما يؤدى إلى سوء الحساب ( تكذبان )  
 بأقوالكما وأعمالكما ( يا معشر الجن والانس ) هما الثقلان خاطباً باسم جنسهما لزيادة  
 التقرير ولأن الجن مشهورون بالقدرة على الأفاعيل الشاقة فخطبوا بما ينبي عن  
 ذلك ليبان أن قدرتهم لا تقى بما كلفوه ( إن استطعتم ) إن قدرتم ( أن تنفذوا من  
 أقطار السموات والارض ) أى أن تهربوا من قضائى وتخرجوا من ملكوتى ومن  
 أقطار سمواتى وأرضى ( فانفذوا ) منها وخلصوا أنفسهم من عقابى ( لا تنفذون )  
 لا تقدرّون على النفوذ ( إلا بسلاطن ) أى بقوة وقهر وأنتم من ذلك بمنزل بعيد  
 روى أن الملائكة تنزل فتحيط بجميع الخلائق فاذا رأهم الجن والانس هربوا فلا  
 يأتون وجهاً إلا وجدوا الملائكة أحاطت به ( فبأى آلاء ربكنا تكذبان ) أى من  
 التنبيه والتحذير والمساهلة والعفو مع كمال القدرة على العقوبة ( يرسل عليكم شواظ )

قيل هو اللهب الخالص وقيل المختلط بالدخان وقيل اللهب الأحمر وقيل اللهب الأخضر المنقطع من النار وقيل هو الدخان الخارج من اللهب وقيل هو النار والدخان جميعاً وقرئ شواظ بكسر الشين ( من نار ) متعلق يرسل أو بمضمر هو صفة لشواظ أى كائن من نار والتونين للتفخيم ( ونحاس ) أى دخان وقيل صفر مذاب يصب على رءوسهم وقرئ بكسر التون وقرئ بالجر عطفاً على نار وقرئ نرسل بنون العظمة ونصب شواظاً ونحاساً وقرئ نحس جمع نحاس مثل الحاف ولحف وقرئ ونحس أى تقتل بالعذاب ( فلا تتصران ) أى لا تمتنعان ( فبأى آلاء ربك تكذبان ) فإن بيان عاقبة ما هم عليه من الكفر والمعاصي لطف وأى لطف ونعمة وأى نعمة ( فاذا انشقت السماء ) أى انصدعت يوم القيامة ( فكانت وردة ) كوردة حمراء وقرئ وردة بالرفع على أن كانت تامة أى حصلت سماء وردة فيكون من باب التجريد كقول من قال :

ولئن بقيت لأرحلن بغزوة • تحوى الغنائم أو يموت كريم  
( كالدهان ) خبر ثان لكنت أو نعت لوردة أو حال من اسم كانت أى كدهن الزيت وهو إما جمع دهن أو اسم لما يدهن به كالخزام والادام وقيل هو الأديم الأحمر وجواب إذا محذوف أى يكون من الأحوال والأحوال ما لا يحيط به دائرة المقال ( فبأى آلاء ربك تكذبان ) مع عظم شأنها ( فيومئذ ) أى يوم إذ تنشق السماء حسبما ذكر ( لا يسئل عن ذنبه إنس ولا جان ) لأنهم يعرفون بسيماهم وذلك أول ما يخرجون من القبور ويحشرون إلى الموقف ذوداً ذوداً على اختلاف مراتبهم وأما قوله تعالى «فوربك لنسألنهم أجمعين» ونحوه ففي موقف المناقشة والحساب وضيم ذنبه للإنس لتقدمه رتبة وإفراده لما أن المراد فرد من الإنس كآله قيل لا يسئل عن ذنبه إنسى ولا جن ( فبأى آلاء ربك تكذبان ) مع كثرة منافعها فإن الأخبار بما ذكر مما يجركم عن الشر المؤدى إليه وأما ما قيل بما أنعم الله على عباده المؤمنين في هذا اليوم فلا تعلق له بالمقام وقوله تعالى ( يعرف المجرمون بسيماهم ) استئناف يجرى مجرى التعليل لعدم السؤال قيل يعرفون بسواد الوجوه وزرقة العيون وقيل بما يعلوهم من السكابة والحزن ( فيؤخذ بالنواصي والأقدام ) الجار والمجرور وهو القائم مقام الفاعل يقال أخذه إذا كان المأخوذ مقصوداً بالأخذ ومنه قوله تعالى «خذوا حذركم» ونحوه وأخذ به إذا كان المأخوذ شيئاً من ملابسات المقصود بالأخذ ومنه قوله تعالى «لا تأخذ بالحيى ولا برأسى» وقول المستغيث خذ يدي أخذ الله يديك أى يجمع بين نواصيهم

وأقدامهم في سلسلة من وراء ظهورهم وقيل تسحبهم الملائكة تارة تأخذ بالنواصي وتارة تأخذ بالأقدام (فبأي آلاء ربكما تكذبان) وقوله تعالى (هذه جهنم التي يكذب بها المجرمون) على إرادة القول أي يقال لهم ذلك بطريق التوبيخ على أن الجملة إما استئناف وقع جواباً عن سؤال ناشئ من حكاية الأخذ بالنواصي والأقدام كأنه قيل فإذا يفعل بهم عند ذلك فقل يقال الخ أو حال من أصحاب النواصي والأقدام لأن الالف واللام عوض عن المضاف إليه وما بينهما اعتراض (يطوفون بينهما) أي بين النار يحرقون بها (وبين حميم آن) ماء أبلغ من الحرارة أقصاها يصب عليهم أو يسقون منه وقيل إذا استعاشوا من النار غيثوا بالحميم (فبأي آلاء ربكما تكذبان) وقد أشير إلى سر كرن بيان أمثال هذه الأمور من قبيل الآلاء مراراً (ولمن خاف مقام ربه) شروع في تعداد الآلاء الفائضة عليهم في الآخرة بعد تعداد ما وصل إليهم في الدنيا من الآلاء الدينية والدنيوية واعلم أن ما عدد فيما بين هذه الآية وبين خاتمة السورة الكريمة من فنون الكرامات كما أن أنفسها آلاء جليلة واصله إليهم في الآخرة كذلك حكاياتها الواصلة إليهم في الدنيا آلاء عظيمة لسكونها ذاعية لهم إلى السعي في تحصيل ما يؤدي إلى نيلها من الإيمان والطاعة وأن ما فصل من فاتحة السورة الكريمة إلى قوله تعالى «كل يوم هو في شأن» من النعم الدينية والدنيوية الانفسية والآفاقية آلاء جليلة واصله إليهم في الدنيا وكذلك حكاياتها من حيث إيجابها للشكر والمثابرة على ما يؤدي إلى استدامتها وأما ما عدد فيما بين قوله تعالى «سنفرغ لكم» وبين هذه الآية من الأحوال الهائلة التي ستقع في الآخرة فليست هي من قبيل الآلاء وإنما الآلاء حكاياتها الموجبة للانزجار عما يؤدي إلى الابتلاء بها من الكفر والمعاصي كما أشير إليه في تضاعيف تعدادها. ومقامه تعالى موقفه الذي يقف فيه العباد للحساب يوم يقوم الناس لرب العالمين أو قيامه تعالى على أحواله من قام عليه إذا راقبه أو مقام الخائف عند ربه للحساب بأحد المعنيين وإضافته إلى الرب للتفخيم والتهويل أو هو مقحم للتعظيم (جنتان) جنة للخائف الانسي وجنة للخائف الجنى فإن الخطاب للفریقین فالغنى لكل خائفين منكاً أو لكل واحد جنة لعقيدته وأخرى لعمله أو جنة لفعل الطاعات وأخرى لترك المعاصي أو جنة يثاب بها وأخرى يتفضل بها عليه أو روحانية وجسمانية وكذا ما جاء مثني بعد (فبأي آلاء ربكما تكذبان) وقوله تعالى (ذواتا أفنان) صفة لجنتان وما بينهما اعتراض وسط بينهما تنبيها على أن تكذيب كل من الموصوف والصفة موجب للانكار والتوبيخ والأفنان اما جمع فن أي ذواتا أنواع من الاشجار والثمار أو جمع فن أي

ذواتا أغصان متشعبة من فروع الشجر. وتخصيصها بالذكر لأنها التي تورق وتثمر وتمد الظل (فبأي آلاء ربكما تكذبان) وليس فيها شيء يقبل التكذيب (فيهما عينان تجريان) صفة أخرى لجنتان أى فى كل واحدة منهما عين تجري كيف يشاء صاحبها فى الاعالى والاسافل وقيل تجريان من جبل من مسك وعن ابن عباس والحسن تجريان بالماء الزلال أحدهما التسليم والاخرى السلسيل وقيل أحدهما من ماء غير آسن والاخرى من خمر لذة للشاربين قال أبو بكر الوراق فيهما عينان تجريان لمن كانت عيناه فى الدنيا تجريان من مخافة الله عز وجل (فبأي آلاء ربكما تكذبان) وقوله تعالى (فيهما من كل فاكهة زوجان) أى صنفان معروف وغريب أو رطب وياس صفة أخرى لجنتان وتوسط الاعتراض بين الصفات لما مر آنفاً (فبأي آلاء ربكما تكذبان) وقوله تعالى (متكئين) حال من الخائفين لأن من خاف فى معنى الجمع أو نصب على المدح (على فرش بطائنها من إستبرق) من ديباج ثخين وحيث كانت بطائنها كذلك فما ظنك بظواهرها وقيل ظواهرها من سندس وقيل من نور (وجنى الجنّين دان) أى ما يجتنى من أشجارها من الثمار قريب بئاله القائم والقاعد والمضطجع قال ابن عباس رضى الله عنهما تدنو الشجرة حتى يجتنىها ولّى الله أن شاء قائماً وان شاء قاعداً وان شاء مضطجعا وقرى جنى بكسر الجيم (فبأي آلاء ربكما تكذبان) وقوله تعالى (فيهن) أى فى الجنّات المدلول عليها بقوله تعالى جنتان لما عرفت أنهما لكل خائفتين من الثقلين أو لكل خائف حسب تعدد عمله وقد اعتبر الجمعية فى قوله تعالى متكئين وقيل فيما فيهما من الاماكن والقصور وقيل فى هذه الآلاء المعدودة من الجنّين والعينين والفاكهة والفرش (قاصرات الطرف) نساء يقصرن أبصارهن على أزواجهن لا ينظرن الى غيرهم (لم يطمثنّ أنس قبلهم ولا جان) أى لم يس الانسيات أحد من الانس ولا الجنّيات أحد من الجن قبل أزواجهن المدلول عليهم بقاصرات الطرف وقيل بقوله تعالى متكئين وفيه دليل على أن الجن يطمثون وقرى يطمثون بضم الميم والجملة صفة لقاصرات الطرف لأن إضافتها لفظية أو حال منها لتخصيصها بالاضافة (فبأي آلاء ربكما تكذبان) وقوله تعالى (كأنهن الياقوت والمرجان) اما صفة لقاصرات الطرف أو حال منها كالتى قبلها أى مشبهات بالياقوت فى حمرة الوجنة والمرجان أى صغار الدر فى بياض البشرة وصفائهما فان صغار الدر أنصح بياضاً من كبارها قيل ان الحوراء تلبس سبعين حلة فيرى مخ ساقها من ورائها كما يرى الشراب الاحمر فى الزجاج البىضاء (فبأي آلاء

ربكما تكذبان ( وقوله تعالى ( هل جزاء الاحسان إلا الاحسان ) استئناف مقرر  
للمضمون ما فصل قبله أى ما جزاء الاحسان فى العمل إلا الاحسان فى الثواب ( فبأى  
آلا ربكما تكذبان ) وقوله تعالى ( ومن دونهما جنتان ) مبتدأ وخبر أى ومن  
دون تينك الجنتين الموعودتين للخائفين المقربين جنتان أخريان لمن دونهم من  
أصحاب اليمين ( فبأى آلاء ربكما تكذبان ) وقوله تعالى ( مدهامتان ) صفة لجنتان  
وسط بينهما الاعتراض لما ذكر من التنبيه على أن تكذيب كل من الموصوف والصفة  
حقيق بالانكار والتوبيخ خضراوان تضربان الى السواد من شدة الخضرة وفيه اشعار  
بان الغالب على هاتين الجنتين النبات والرياحين المنبسطة على وجه الارض وعلى  
الاوليين الاشجار والفواكه ( فبأى آلاء ربكما تكذبان فيهما عينان نضاختان )  
أى فوارتان بالماء والنضح أكثر من النضح بالحاء المهملة وهو الرش ( فبأى آلاء  
ربكما تكذبان فيهما فاكهة ونخل ورمان ) عطف الاخيرين على الفاكهة عطف  
جبريل وميكائيل على الملائكة يانا لفضلهما فان ثمرة النخل فاكهة وغداء والرمان  
فاكهة ودواء وعن هذا قال أبو حنيفة رحمه الله من حلف لا يأكل فاكهة فأكل  
رمانا أو رطباً لم يحنث ( فبأى آلاء ربكما تكذبان ) وقوله تعالى ( فيهن خيرات )  
صفة أخرى لجنتان كالجملة التى قبلها والكلام فى جمع الضمير كالذى مر فيما مر وخيرات  
مخففة من خيرات لان خير الذى بمعنى أخير لا يجمع وقد قرئ على الاصل ( حسان )  
أى حسان الخلق والخلق ( فبأى آلاء ربكما تكذبان ) وقوله تعالى ( حور ) بدل  
من خيرات ( مقصورات فى الخيام ) قصرن فى خدورهن يقال امرأة قصيرة  
وقصورة أى مخدرة أو مقصورات الطرف على أزواجهن وقيل ان الخيمة من  
خيامهن درة مجوفة ( فبأى آلاء ربكما تكذبان ) وقوله تعالى ( لم يطمثنهن انس قبلهم  
ولا جان ) كالذى مر فى نظيره من جميع الوجوه ( فبأى آلاء ربكما تكذبان متكئين )  
نصب على الاختصاص ( على رفرف خضر ) الرفرف اما اسم جنس أو اسم جمع  
واحده رفرفة قيل هو ما تدلى من الأسرة من أعالي الثياب وقيل هو ضرب من  
البسط أو البسط وقيل النمارق وقيل كل ثوب عريض رفرف ويقال لا طرف  
البسط وفضول البسطا طالس وقل رفارف ورفرف السحاب هيدبه ( وعبرى حسان )  
العبرى منسوب الى عبرت زعم العرب انه اسم بلد الجن فينسبون اليه كل شئ عجيب  
والمراد به الجنس ولذلك وصف بالجمع حملا على المعنى كما فى رفرف على أخذ الوحيين  
وقرى على رفارف خضر بضمين وعبرى كدأتى نسبة الى عباقر فى اسم البلد ( فبأى

آلاء رسكها تكذبان ) وقوله تعالى ( تبارك اسم ربك ) تنزيه وتقديس له تعالى فيه تقرير لما ذكر في السورة الكريمة من آلائه الفائضة على الأنام أى تعالى اسمه الجليل الذى من جملته ما صدرت به السورة من اسم الرحمن المنبئ عن افاخته الآلاء المفصلة وارفع عما لا يليق بشأنه من الامور التى من جملتها وجود نعمائه وتكذيبها واذا كان حال اسمه بملاسة دلالة عليه فما ظنك بذاته الاقدس الاعلى وقيل الاسم بمعنى الصفة وقيل مقحم كما في قول من قال الى الحول ثم السلام عليهما ( ذى الجلال والاكرام ) وصف به الرب تكميلا لما ذكر من التنزيه والتقرير وقرئ ذوالجلال على أنه نعت للاسم عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الرحمن أدى شكر ما أنعم الله عليه

### ( سورة الواقعة مكية )

( وهى سبع وتسعون آية )

( بسم الله الرحمن الرحيم )

( اذا وقعت الواقعة ) أى اذا قامت القيامة وذلك عند النفخة الثانية والتعبير عنها بالواقعة للايدان بتحقيق وقوعها لا محالة كأنها واقعة في نفسها مع قطع النظر عن الوقوع الواقع في حين الشرط كأنه قيل كانت الكائنة وحدثت الحادثة وانتصاب اذا بمضمر يبنى عن الهول والفظاعة كأنه قيل اذا وقعت الواقعة يكون من الاهوال ما لا يفي به المقال وقيل بالنفي المفهوم من قوله تعالى ( ليس لوقتها كاذبة ) أى لا يكون عند وقوعها نفس تكذب على الله تعالى أو تكذب في نفسها كما تكذب اليوم واللام كهى في قوله تعالى « يا ليتنى قدمت لحياتى » وهذه الجملة على الوجه الاول اعتراض مقرر لمضمون الشرط على أن الكاذبة مصدر كالعافية أى ليس لأجل وقعها وفي حقها كذب أصلا بل كل ما ورد في شأنها من الاخبار حق صادق لا ريب فيه وقوله تعالى ( خافضة رافعة ) خبر مبتدا محذوف أى هى خافضة لأقوام رافعة لآخرين وهو تقرير لعظمتها وتهويل لامرها فان الوقائع العظام شأنها كذلك أو بيان لما يكون يومئذ من حط الاشقياء الى الدرجات ورفع السعداء الى الدرجات ومن زلزلة الاشياء وازالة الأجرام عن مقارها بنثر الكواكب واسقاط السماء كسفا وتسيير الجبال فى اجو كالسحاب وتقديم الخفض على الرفع للتشديد فى التهويل وقرئ خافضة رافعة بالنصب على الحال من الواقعة وقوله تعالى

( اذا رجعت الارض رجا ) أى زلزلت زلزلا شديدا بحيث ينهدم ما فوقها من بناء وجبل متعلق بخافضة رافعة أى تخفض وترفع وقت رج الأرض اذ عند ذلك ينخفض ما هو مرتفع ويرتفع ما هو منخفض أو بدل من اذا وقعت ( وبست الجبال بسا ) أى فتت حتى صارت مثل السويق الملتوت من بس السويق إذا لته أو سقيت وسيرت من أما كنهما من بس الغم اذا ساقها كقوله تعالى « وسيرت الجبال » وقرئ رجوت وبست أى ارتجت وذبت ( فكأن ) أى فصارت بسبب ذلك ( هباء ) غبارا ( منبثا ) منتشرا ( وكنتم ) اما خطاب للامة الحاضرة والامم السالفة تغليا أو للحاضرة فقط ( أزواجا ) أى أصنافا ( ثلاثة ) فكل صنف يكون مع صنف آخر في الوجود أو في الذكر فهو زوج وقوله تعالى ( فأصحاب الميمنة ما أصحاب الميمنة وأصحاب المشأمة ما أصحاب المشأمة ) تقسيم وتنوع للأزواج الثلاثة مع الإشارة الاجمالية الى أحوالهم قبل تفصيلها فقوله تعالى « فأصحاب الميمنة مبتدأ » أو قوله ما أصحاب الميمنة خبره على أن ما الاستفهامية مبتدأ ثان ما بعده خبره والجملة خبر الاول والاصل ما هم أى أى شئ هم في حالهم وصفتهم فان ما وان شاعت في طلب مفهوم الاسم والحقيقة لكنها قد بطلت بها الصفة والحال تقول ما زيد فيقال عالم أو طبيب فوضع الظاهر موضع الضمير لكونه أدخل في التفعيض وكذا الكلام في قوله تعالى « وأصحاب المشأمة ما أصحاب المشأمة » والمراد تعجب السامع من شأن الفريقين في الفخامة والطاعة كانه قيل فأصحاب الميمنة في غاية حسن الحال وأصحاب المشأمة في نهاية سوء الحال وتكلموا في الفريقين قليل أصحاب الميمنة أصحاب المنزلة السنية وأصحاب المشأمة أصحاب المنزلة الدنية أخذنا من تيمنهم باليمين وتشاؤمهم بالشمال وقيل الذين يؤتون صحائفهم بأيمانهم والذين يؤتونها بشمالهم وقيل الذين يؤخذ بهم ذات اليمين الى الجنة والذين يؤخذ بهم ذات الشمال الى النار وقيل أصحاب اليمين وأصحاب الشؤم فان السعداء يمينون على أنفسهم بطاعتهم والاشقياء مشائم عليهم بمعاصيهم وقوله تعالى ( والسابقون السابقون ) هو القسم الثالث من الازواج الثلاثة ولعل تأخير ذكرهم مع كونهم أسبق الاقسام وأقدمهم في الفضل ليقترن ذكرهم ببيان محاسن أحوالهم على أن إيرادهم بعنوان السبق مطالعاً معرب عن أحوالهم لقصب السبق من جميع الوجوه وتكلموا فيهم أيضا فقتل هم الذين سبقوا الي الآيات والطاعة عند ظهور الحق من غير تلثم وتوان وقيل الذين سبقوا في حيازة الفضائل والكمالات وقيل هم الذين صلوا الي القبلتين كما قال تعالى « والسابقون الاولون من المهاجرين والانصار » وقيل هم السابقون الي الصلوات الخمس وقيل المسارعون في

الخيرات وأياما كان فالجملة مبتدأ وخبر والمعنى والسابقون هم الذين اشتهرت أحوالهم وعرفت محاسنهم كقول أبي النجم : أنا أبو النجم وشعري شعري ، وفيه من تفخيم شأنهم والايذان بشيوع فضائلهم واستغنائهم عن الوصف بالجميل ما لا يخفى وقيل والسابقون الى طاعة الله تعالى السابقون الى رحمته أو السابقون الى الخير السابقون الى الجنة وقوله تعالى ( أولئك ) إشارة الى السابقين وما فيه من معنى البعد مع قرب العهد بالمشار اليه للايذان ببعد منزلتهم في الفضل ومحل الرفع على الابتداء خبره ما بعده أي أولئك الموصوفون بذلك النعت الجليل (المقربون) أي الذين قربت الى العرش العظيم درجاتهم وأعليت مراتبهم ورقيت الى حظائر القدس نفوسهم الزكية هذا أظهر ما ذكر في أغراب هذه الجمل وأشهره والذي تقتضيه جزالة التنزيل أن قوله تعالى « فأصحاب الميمنة » خبر مبتدأ محذوف وكذا قوله تعالى « وأصحاب المشأمة » وقوله تعالى « والسابقون » فإن المترتب عند بيان انقسام الناس إلى الأقسام الثلاثة يبان أنفس الأقسام الثلاثة وأما أوصافها وأحوالها فحقها أن تبين بعد ذلك باسنادها اليها والتقدير فأحدها أصحاب الميمنة والآخر أصحاب المشأمة والثالث السابقون خلا أنه لما أخريان أحوال القسمين الأولين عقب كل منهما جملة معترضة بين القسمين منبهة عن تراعى أحوالهما في الخير والشر انباء إجمالاً مشعراً بأن لأحوال كل منهما تفصيلاً مترقباً لكن لا على أن ما الاستفهامية مبتدأ وما بعدها خبر على ما رآه سيبويه في أمثاله بل على أنها خبر لما بعدها فإن مناط الافادة يبان أن أصحاب الميمنة أمر بدفع كما يفيد كرون ما خبرا لا يبان أن أمرأديماً أصحاب الميمنة كما يفيد كرونها مبتدأ وكذا الحال في أصحاب المشأمة وأما القسم الأخير فحيث قرن ببيان محاسن أحواله بدكره لم يحتاج فيه إلى تقديم النموذج فقوله تعالى السابقون مبتدأ والاظهار في مقام الاضمار للتفخيم وأولئك مبتدأ ثان أو بدل من الأول وما بعده خبر له أو للثاني والجملة خبر الأول وقوله تعالى ( في جنات النعيم ) متعلق بالمقربون أو بمضمر هو حال من ضميره أي كائنين في جنات النعيم وقيل خبر ثان لاسم الإشارة وفيه أن الأخبار بكونهم فيها بعد الأخبار بكونهم مقربين ليس فيه مزيد مزية وقرىء في جنة النعيم وقوله تعالى ( ثلة من الاولين ) خبر مبتدأ محذوف أي هم أمة جمة من الاولين وهم الأمم السالفة من لدن آدم إلى نينا عليهما الصلاة والسلام وعلى من بينهما من الأنبياء العظام ( وقليل من الآخرين ) أي من هذه الأمة ولا يخالفه قوله عليه الصلاة والسلام «ان أمتي يكثرثون سائر الأمم» فإن أكثرية سائقي الأمم السالفة من سائقي هذه الأمة لا تمنع من أكثرية تابعي هؤلاء من تابعي أولئك ولا يردده قوله تعالى في أصحاب اليمين «ثلة من الاولين وثلة من الآخرين»



لأن كثرة كل من الفريقين في أنفسهم لا تنافي أكثرية أحدهما من الآخر وسيأتي أن الثلثين من هذه الأمة وقد روى مرفوعاً أن الأولين والآخرين ههنا أيضاً متقدمو هذه الأمة ومتأخروهم واشتقاق الثلة من الثل وهو الكسر ( على سرر موضونة ) حال أخرى من المقربين أو من ضميرهم في الحال الأولى وقيل خبر آخر للضمير والموضونة المنسوجة بالذهب مشتبكة بالدر والياقوت أو المتروأصلة من الوضن وهو النسيج ( متكئين عليها متقابلين ) حالان من الضمير المستكن فيما يتعلق به على سرر أى مستقرين على سرر متكئين عليها متقابلين لا ينظر بعضهم من أقفاء بعض وهو وصف لهم بحسن العشرة وتهذيب الأخلاق والآداب ( يطوف عليهم ) حال أخرى أو استئناف أى يدور حولهم للخدمة ( ولدان مخلصون ) أى مبقون أبداً على شكل الولدان وطرأتهم لا يتحولون عنها وقيل مقرطون والمخلص القرط قيل هم أولاد أهل الدنيا لم يكن لهم حسنات فيثابوا عليها ولا سيئات فيعاقبوا عليها روى ذلك عن علي رضي الله عنه وعن الحسن رحمه الله وفي الحديث « أولاد الكفار خدام أهل الجنة » ( بأكواب ) بآنية لا عراها ولا خراطيم ( وأباريق ) أى آنية ذات عرى وخراطيم ( وكأس من معين ) أى خمر جارية من العيون قيل إنما أفرد الكأس لأنها لا تسمى كأساً إلا إذا كانت مملوءة ( لا يصدعون عنها ) أى بسببها وحقيقته يصدن صدأهم عنها وقرىء لا يصدعون أى لا يتصدعون ولا يتفرقون كقوله تعالى « يومئذ يصدعون » وقرىء لا يصدعون أى لا يفرق بعضهم بعضاً ( ولا ينزفون ) أى لا يسكرون من أنزف الشارب إذا نفذ عقله أو شرابه ( وفاكة مما يتخيرون ) أى يختارونه ويأخذون خيره وأفضله ( ولحم طير بما يشتهون ) أى يتمنون وقرىء ولحوم طير ( وسور عين ) بالرفع عطف على ولدان أو مبتدأ مخذوف الخبر أى وفيها أولهم حور وقرىء بالجر عطفاً على جنات النعيم كأنه قيل هم في جنات وفاكة ولحم ومصاحبة حور أو على أكواب لأن معنى يطوف عليهم ولدان مخلصون بأكواب ينعمون بأكواب وبالنصب أى ويأتون حوراً ( كأمثال اللؤلؤ المكنون ) صفة لحور أو حال ( جزاء بما كانوا يعملون ) مفعول له أى يفعل بهم ذلك كله جزاء أعمالهم أو مصدر مؤكد أى يجزون جزاء ( لا يسمعون فيها لغواً ) أى باطلاً ( ولا تأثماً ) أى ولا نسبة إلى الأثم أى لا لغو فيها ولا تأثم ولا سماع كقوله « ولا ترى الضب بها ينحجر » ( إلا قبلاً ) أى قولاً ( سلاماً سلاماً ) بدل من قبلاً كقوله تعالى « لا يسمعون فيها لغواً إلا سلاماً » أو صفته أو مفعوله بمعنى لا يسمعون فيها إلا أن يقولوا سلاماً سلاماً والمعنى أنهم يفشون السلام فيسلبون

سلاما بعد سلام أو لا يسمع كل من المسلم والمسلم عليه الاسلام الآخر بدأ أو ردا  
وقرىء سلام سلام على الحكاية وقوله تعالى ( وأصحاب اليمين ) شروع في تفصيل  
ما أجمل عند التقسيم من شؤونهم الفاضلة اثر تفصيل شؤون السابقين وهو مبتدأ وقوله  
تعالى ( ما أصحاب اليمين ) جملة استفهامية مسوقة لتفخيمهم والتعجيب من حالهم وقد  
عرفت كيفية سبكها محلا إما الرفع على أنها خبر للبتدا أو معترضة لاجل لها والخبر  
قوله تعالى ( في صدر مخضود ) وهو على الاول خبر ثان للبتدا أو خبر للبتدا مخذوف  
والجملة استئناف لبيان ما أهتم في قوله تعالى « ما أصحاب اليمين » من علو الشأن أى هم في  
صدر غير ذى شوك لا كسدر الدنيا وهو شجر التبق كانه خضد شوكة أى قطع وقبل  
مخضود أى مثنى أغصانه لكثرة حمله من خضد النضن اذا ثناه وهو رطب ( وطالح  
منضود ) قد نضد حمله من أسفله الى أعلاه ليست له ساق بارزة وهو شجر الموز أو  
أم غيلان وله أنوار كثيرة منتظمة طيبة الرائحة وعن السدى شجر يشبه طالع الدنيا  
ولسكن له ثمر أحلى من العسل وعن علي رضى الله عنه أنه قرأ وطلع وقال ما شأن  
الطالع وقرأ قوله تعالى « لها طلع نضيد » فقل أو تحولها قال آى القرآن لا تهاج ولا تحول  
وعن ابن عباس نحوه ( وظل عمدود ) متمد منبسط لا يتقلص ولا يتفاوت كظل  
ما بين طلوع الفجر وطلوع الشمس ( وماء مسكوب ) يسكب لهم أينما شاءوا وكيفما  
أرادوا بلا تعب أو مصبوب سائل يجرى على الارض في غير أخدود كأنه مثل حال  
السابقين بأقصى ما يتصور لاهل المدن وحال أصحاب اليمين بأكمل ما يتصور لاهل  
البادى ايدانا بالتفاوت بين الحالين ( وفاكة كثيرة ) بحسب الانواع والاجناس ( لا  
مقطوعة ) في وقت من الاوقات كفواكه الدنيا ( ولا ممنوعة ) عن تناولها بوجه من  
الوجوه لا يخطر عليها كما يخطر على بساتين الدنيا وقرىء وفاكة كثيرة بالرفع على وهناك  
فاكة الخ كقوله تعالى « وحورعين » ( وفرش مرفوعة ) أى رفيدة القدر أو منضدة  
مرتفعة أو مرفوعة على الاسرة وقيل الفرش النساء حيث يكنى بالفرش عن المرأة  
وارتفاعها كونهن على الأرائك قال تعالى « هم وأزواجهن في ظلال على الأرائك  
متكئون » ويدل عليه قوله تعالى ( انا أنشأناهن إنشاء ) وعلى التفسير الاول اضمرن  
لدلالة ذكر الفرش التى هى المضاجع عليهن دلالة بينة والمعنى ابتدأنا خلقهن ابتداء  
جديدا أو أبدعناهن من غير ولاد إبداء أو اعادة وفى الحديث « هن اللواتى قبضن فى  
دار الدنيا عجائز شطاط مصا جعلهن الله تعالى بعد الكبر أترابا على ميلاد واحد فى  
الاستواء كلها أناهن أزواجهن وجدوهن أبكارا » وذلك قوله تعالى ( فجعلناهن أبكارا )

وقوله تعالى (عربا) جمع عروب وهي المتحبة الى زوجها الحسنة التبعل وقيل عربا يسكون الرء (أترابا) مستويات في السن بنات ثلاث وثلاثين سنة وكذا أرواجهن واللام في قوله تعالى ( لأصحاب اليمين ) متعلقة بأشأنا أو جعلنا أو بأترابا كقولك هذا ترب لهذا أى مساو له في السن وقيل بمحذوف هو صفة لا بكرا أى كائنات لأصحاب اليمين أو خبر مبتدا محذوف أى هن لأصحاب اليمين وقيل خبر لقوله تعالى (ثلة من الاولين وثلة من الآخرين) وهو بعيد بل هو خبر مبتدا محذوف ختمت به قصة أصحاب اليمين أى هم أمة من الاولين وأمة من الآخرين وقد مر الكلام فيهما وعن أنى العالية ومجاهد وعطاء والضحاك ثلة من الاولين أى من سابقى هذه الأمة وثلة من الآخرين من هذه الأمة في آخر الزمان وعن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضى الله عنهما في هذه الآية قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «هم جميعا من أمتي» (وأصحاب الشمال) شروع في تفصيل أحوالهم التي أشير عند التنويع الى هو لها وفظاعتها بعد تفصيل حسن حال أصحاب اليمين والكلام في قوله تعالى (ما أصحاب الشمال) عين ما فصل في نظيره وكذا في قوله تعالى (في سموم وحميم) والسموم حرار ينفذ في المسام والحميم الماء المتناهي في الحرارة (وظل من يحموم) من دخان أسود بهيم (لابارد) كسائر الظلال (ولا كريم) فيه خبر ما في الجملة سمى ذلك ظللا ثم نفى عنه وصفاء البرد والكرم الذي عبر به عن دفع اذى الحر لتحقيق أنه ليس بظل وقرىء لا بارد ولا كريم بالرفع أى هو لا بارد ولا كريم وقوله تعالى (انهم كانوا قبل ذلك مترفين) تعليل لا ابتلاهم بما ذكر من العذاب أى انهم كانوا قبل ما ذكر من سوء العذاب في الدنيا منعمين بأنواع النعم من الماء والثمار والمساكن الطيبة والمقامات الكريمة منهمكين في الشهوات فلا جرم عذبوا بنقائضها (وكانوا يصرون على الحنث العظيم) أى الذنب العظيم الذي هو الشرك ومنه قولهم بلغ الغلام الحنث أى الحلم ووقت المؤاخدة بالذنب (وكانوا يقولون) لغاية عتوهم وعنادهم (أنذا متنا وكنا ترابا وعظاما) أى كان بعض أجزاءنا من اللحم والجلد ترابا وبعضنا عظاما نخرة وتقديم التراب لعرايته في الاستبعاد وانقلابه من الاجزاء البادية وإذا متمحضة للظرفية والعامل فيها مادل عليه قوله تعالى (أنا لمبعوثون) لانفسه لان ما بعد ان واللام والهمزة لا يعمل فيما قبلها وهو نعت وهو المرجع للانكار وتقييده بالوقت المذكور ليس لتخصيص انكاره به فانهم منكرون للاحياء بعد الموت وإن كان البدن على حاله بل لتقوية الانكار للبعث بتوجيهه اليه في حالة منافية له بالسكينة وتكرير الهمزة

لأننا كيد النكير وتحلية الجملة بأن لنا كيد الانكار لا لانكار التأكيد كما عسى يتوهم من ظاهر النظم فان تقديم الهمزة لاقتضائها الصدارة كما في مثل قوله «أفلا تعقلون» على رأى الجمهور فان المعنى عندهم تعقيب الانكار لانكار التعقيب كما هو المشهور وليس مدار انكارهم كونهم ثابتين في المبعوثية بالفعل في حال كونهم ترابا وعظاما بل كونهم بعرضية ذلك واستعدادهم له ومرجعه إلى انكار البعث بعد تلك الحالة وفيه من الدلالة على غلوهم في الكفر وتماديهم في الضلال ما لا مزيد عليه وتكرير الهمزة في قوله تعالى (أو آباؤنا الأولون) لتأكيد النكير والراو للعطف على المستكن في لمبعوثون وحسن ذلك الفصل بالهمزة يعنون أن بعث آباؤهم الأولين أبعد من الوقوع وقرئ «أو آباؤنا» (قل) ردأ لانكارهم وتحقيقا للحق (إن الأولين والآخرين) من الأمم الذين من جملتهم أنتم وآباؤكم وفي تقديم الأولين مبالغة في الرد حيث كان انكارهم لبعث آباؤهم أشد من انكارهم لبعثهم مع مراعاة الترتيب الوجودى (لمجموعون) بعد البعث وقرئ «لمجمعون» (إلى ميقات يوم معلوم) إلى ما وقتت به الدنيا من يوم معلوم والاضافة بمعنى من كانتهم فضة (ثم إنكم أيها الضالون) عطف على إن الأولين داخل تحت القول وثم للتراخي زمانا أو رتبة (المكذبون) أى بالبعث والخطاب لأهل مكة وأضرابهم (لآكلون) بعد البعث والجمع ودخول جهنم (من شجر من زقوم) من الأولى لابتداء الغاية والثانية لبيان الشجر وتفسيره أى مبتدئون الأكل من شجر هو زقوم وقيل من الثانية متعلقة بمضمر هو وصف الشجر أى كائن من زقوم (فمالئون منها البطون) أى بطونكم من شدة الجوع (فشاربون عليه) عقيب ذلك بلاريت (من الحميم) أى الماء الحار فى الغاية وتأنيت ضمير الشجر أولا وتذكيره ثانيا باعتبار المعنى واللفظ وقرئ «من شجرة فضمير عليه حيث نذكر زقوم وقيل للأكل وقوله تعالى (فشاربون شرب الحميم) كالتفسير لما قبله على طريقة قوله تعالى «فكذبوا عبدا» أى لا يكون شربكم شرباً معتادا بل يكون مثل شرب الحميم وهي الأبل التي بها الهيام وهو داء يصيبها فتشرب ولا تروى جمع أهيم وهيماء وقيل الهيم الرمال على أنه جمع الهيام بفتح الهاء وهو الرمل الذى لا يتأسك جمع على فعل كسحاب وسحب ثم خفف وفعل به ما فعل بجمع أبيض والمعنى أنه يسلط عليهم من الجوع والتهاب النار فى أحشائهم ما يضطرهم إلى أكل الزقوم الذى هو كاللؤلؤ فاذا ملؤا منه بطونهم وهو فى غاية الحرارة والمرارة سلبط عليهم من العطش ما يضطرهم إلى شرب الحميم الذى يقطع أمعائهم فيشربونه شرب الحميم وقرئ «شرب الحميم» بالفتح وهو أيضاً مصدر وقرئ

بالكسر على أنه هو اسم المشروب ( هذا ) الذي ذكر من أنواع العذاب ( نزلهم يوم الدين ) أي يوم الجزاء فإذا كان ذلك نزلهم وهو ما بعد للنازل مما حضر فما ظنك بما لهم بعد ما استقر لهم القرار واطمأنت بهم الدار في النار وفيه من النعم بهم ما لا يحصى وقرى نزلهم بسكون الزاي تخفيفا والجملة مسوقة من جهة تعالى بطريق الفلاسفة مقررمة لمضمون الكلام الملقن غير داخلة تحت القول وقوله تعالى ( نحن خلقناكم فلو لا تصدقون ) تلويح للخطاب وتوجيه له إلى الكفرة بطريق الإلزام والتبكيت والفناء لترتيب التخصيص على ما قبلها أي فهلا تصدقون بالخلق فان ما لا يحققه العمل ولا يساعده بل يأتي عن خلافه ليس من التصديق في شيء وقيل بالبعث استدلالا عليه بالإنشاء فان من قدر عليه قدر على الاعادة حتما والاول هو الوجه كما ستحيط به خبراً ( أفأرأيتم ما تمنون ) أي تقدفون في الارحام من النطف وقرى بنش التاء من منى النطفة بمعنى أمنائها ( أأنتم تخلقونه ) أي تقدرونه وتصورونه بشرا سويا ( أم نحن الخالقون ) له من غير دخل شيء فيه . وأم قيل منقطعة لان ما بعدها جملة فالمعنى بل أنتم الخالقون على أن الاستفهام للتقرير وقيل متصلة ومجىء الخالقون بعد نحن بطريق التأكيد لا بطريق الخبرية أصالة ( نحن قدرنا بينكم الموت ) أي قسمناه عليكم ووقتنا موت كل أحد بوقت معين حسبا تقتضيه مشيئتنا المبينة على الحكم البالغة وقرى قدرنا مخففا ( وما نحن بمسبوقين ) أي انا قادرون ( على أن نبدل أمثالكم ) لا يغلبنا أحد على أن نذهبكم ونأتى مكانكم أشباهكم من الخلق ( وننشئكم فيما لا تعلمون ) من الخلق والاطوار ولا تعهدون بمثلها قال الحسن رحمه الله أي نجهلكم قرودة وخنازير وقيل المعنى وننشئكم في البعث على غير صوركم في الدنيا فمن هذا شأنه كيف يعجز عن اعادتهم وقيل المعنى وما يسبقنا أحد فيهرب من الموت أو يغير وقته وعلى أن نبدل الخ اما حال من فاعل قدرنا أو علة للتقدير وعلى معنى اللام وما بينهما اعتراض ( ولقد علمتم النشأة الاولى ) هي خلقهم من نطفة ثم من علقه ثم من مضغة وقيل هي فطرة آدم عليه السلام من التراب ( فلو لا تذكرون ) فهلا تذكرون أن من قدر عليها قدر على النشأة الاخرى حتما فانه أقل صنعا لحصول المواد وتخصيص الاجزاء وسبق المثال وفيه دليل على صحة القياس وقرى فلو لا تذكرون من الثلاث وفي الخبر عجا كل العجب للمكذب بالنشأة الآخرة وهو يرى النشأة الاولى وعجا للمصدق بالنشأة الآخرة وهو يسعى لدار الغرور ( أفأرأيتم ما تحرثون ) أي تبذرون حبه وتعماون في أرضه ( أأنتم تزرعونه ) تبتونونه وتردون نباتا يرف ( أم نحن الزارعون ) أي المنبتة لا أنتم والكلام في أم كما مر آنفا ( لو نشأ لجمعناهم

حطاما) هشيأ متكسرا متفتتا بعد ما أنبتناهم وصار بحيث طمعتم في حيازة غلاله ( فظلتم ) بسبب ذلك ( تفككون ) تتعجبون من سوء حاله إثر ما شاهدتموه على أحسن ما يكون من الحال أو تندمون على ما تعبتم فيه وأنفقتم عليه أو على ما اقترعتم لاجله من المعاصي فتحدثون فيه والتفكة التنقل بصنوف الفاكهة وقد استعير للتنقل بالحديث وقرىء تفككون أى تندمون وقرىء فظلتم بالكسر وفظلتم على الاصل ( انا لمغرمون ) أى للمزوم غرامة ما أنفقنا أو مهلكون بهلاك رزقنا من الغرام وهو الهلاك وقرىء أتنا على الاستفهام والجملة على القراءتين مقدرة بقول هو فى حيز النصب على الحالية من فاعل تفككون أى قائلين أو تقولون انالمغرمون ( بل نحن محرومون ) حرمانا رزقنا ومحارفون محرودون لاحظ لنا ولا نبحث لا مجدودون ( أفرايتم الماء الذى تشربون ) عذبا فرانا وتخصيص هذا الوصف بالذكر مع كثرة منافعه لان الشرب أهم المقاصد المنوطة به ( أأنتم أنزلتموه من المزن ) أى من السحاب واحده مزنة وقيل هو السحاب الأبيض وماؤه عذب ( أم نحن المنزلون ) له بقدرتنا ( لو نشاء جعلناه أجاجا ) ملحاً زعافاً لا يمكن شربه وحذف اللام ههنا مع اثباتها فى الشرطية الاولى للتعويل على علم السامع أو الفرق بين المطعوم والمشروب فى الاهمية وصعوبة الفقد والشرطيتان مستأنفتان مسوقتان لبيان أن عصمته تعالى للزرع والماء عما يخل بالتمتع بهما نعمة أخرى بعد نعمة الانبات والانزال مستوجبة للشكر فقوله تعالى ( فلو لا تشكرون ) تخصيص على شكر الكل ( أفرايتم النار التى توروون ) أى تقدحونها وتستخرجونها من الزناد ( أأنتم أنشأتم شجرتها ) التى منها الزناد وهى المرخ والعفار ( أم نحن المنشئون ) لها بقدرتنا والتعبير عن خلقها بالانشاء المنبئ عن بديع الصنع العربى عن كمال القدرة والحكمة لما فيه من الغرابة الفارقة بينها وبين سائر الشجر التى لا تنحار عن النار حتى قيل فى كل شجر نار واستعمل المرخ والعفار كما أن التعبير عن نفخ الروح بالانشاء فى قوله تعالى «ثم أنشأناه خلقا آخر» لذلك وقوله تعالى ( نحن جعلناه تذكرة ) استئناف مبين لمنافعها أى جعلناه تذكرة كبرى لنار جهنم حيث علقنا بها اسباب المعاش لينظروا اليها ويذكروا ما أوعدوا به من نار جهنم أو تذكرة قوامها نموذجان نار جهنم لما روى عن النبى عليه الصلاة والسلام «ناركم هذه التى يوقدها بنو آدم جزء من سبعين جزءا من حر جهنم» وقيل تبصرة فى امر البعث فانه ليس بأبدع من اخراج النار من الشئ الرطب ( ومتاعا ) ومنفعة ( للمقوين ) للذين ينزلون القواء وهى الفقر وتخصيصهم بذلك لانهم أحوج اليها فان المقيمين أو النازلين بقرب منهم ليسوا بمضطرين إلى الاقتداح بالزناد

وقد جوز أن يراد بالمقوين الذين خلت بطونهم ومزادهم من الطعام وهو بعيد لعدم انحصار ما بهمهم ويسد خللهم فيما لا يؤكل إلا بالطبخ وتأخير هذه المنفعة للتنبية على أن الأهم هو النفع الأخرى والفاء في قوله تعالى ( فسبح باسم ربك العظيم ) لترتيب ما بعدها على ما عدد من بدائع صنعه تعالى وروائع نعمه الموجبة لتسبيحه تعالى إما تنزيها له تعالى عما يقوله الجاحدون بوحدايته الكافرون بنعمته مع عظمها وكثرتها أو تعجبا من أمرهم في غمط تلك النعم الباهرة مع جلالة قدرها وظهور أمرها أو شكرا على تلك النعم السابقة أى فأحدث التسبيح بذكر اسمه تعالى أو بذكره فإن إطلاق الاسم للشيء ذكر له والعظيم صفة للاسم أو الرب ( فلا أقسم ) أى فأقسم ولا مريدة للتأكيد كما في قوله تعالى « أتأبى أن أقسم » أو « فلا أنا أقسم » لحذف المبتدأ وأشبع فتحة لام الابتداء ويعضده قراءة من قرأ فلا أقسم أو فلا رد لكلام يخالف المقسم عليه وأما ما قيل من أن المعنى فلا أقسم إذ الأمر أوضح من أن يحتاج إلى قسم فيأباه تعيين المقسم به وتفخيم شأن القسم به ( بمواقع النجوم ) أى بمساقطها وهى مغارها وتخصيصها بالقسم لما فى غروبها من زوال أثرها والدلالة على وجود مؤثر دائم لا يتغير أو لأن ذلك وقت قيام المتجددين والمبتلين إليه تعالى وأوان نزول الرحمة والرضوان عليهم أو بمنازلتها وبجاريها فإن له تعالى فى ذلك من الدليل على عظم قدرته وكمال حكمته ما لا يحيط به البيان وقيل النجوم نجوم القرآن ومواقعها أوقات نزولها وقوله تعالى ( وإنه لقسم لو تعلمون عظيم ) اعتراض فى اعتراض قصد به المبالغة فى تحقيق مضمون الجملة القسمية وتأكيده حيث اعترض بقوله وإنه لقسم بين القسم وجوابه الذى هو قوله تعالى ( إنه لقرآن كريم ) أى كثير النفع لاشتماله على أصول العلوم المهمة فى صلاح المعاش والمعاد أو حسن مرضى أو كريم عند الله تعالى وبقوله تعالى لو تعلمون بين الموصوف وصفته وجواب لو أما متروك أريد به نفى علمهم أو محذوف ثقة بظهوره أى لعظمتهم أولعلمتم بموجبه ( فى كتاب مكنون ) أى مصون من غير المقربين من الملائكة لا يطلع عليه من سواهم وهو اللوح ( لا يمسه إلا المطهرون ) إما صفة أخرى لكتاب فالمراد بالمطهرين الملائكة المنزهون عن الكدورات الجسمية وأو ضار الأوزار أو للقرآن فالمراد بهم المطهرون من الأحداث فيكون نقيا بمعنى النهى أى لا ينبغي أن يمسه إلا من كان على طهارة من الناس على طريقة قوله عليه الصلاة والسلام «المسلم أخو المسلم لا يظله ولا يسله» أى لا ينبغي له أن يظله أو يسله إلى من يظله وقيل لا يظله إلا المطهرون من الكفر وقرى المتطهرون والمطهرون بالادغام

والمطهرون من أطهره بمعنى طهره والمطهرون أى أنفسهم أو غيرهم بالاستغفار أو غيره (تنزيل من رب العالمين) صفة أخرى للقرآن وهو مصدر نعت به حتى جرى مجرى اسمه وقرئ تزيلا (أفبهذا الحديث) الذى ذكرت نعوته الجليلة الموجبة لاعظامه واجلاله وهو القرآن الكريم (أنتم مدهنون) أى متهاونون به كمن يدهن فى الامر أى يلبس جانبه ولا يتصلب فيه تهاونا به (وتجعلون رزقكم) أى شكر رزقكم (أنكم تكذبون) أى تضعون التكذيب موضع الشكر وقرئ وتعملون شكركم أنكم تكذبون أى تجعلون شكركم لنعمة القرآن أنكم تكذبون به وقيل الرزق المطر والمعنى وتعملون شكر ما يرزقكم الله تعالى من الغيث أنكم تكذبون بكونه من الله تعالى حيث تنسبونه إلى الأنواء والاول هو الاوفى لسباق النظم الكرى وسياقه فان قوله عز وجل (فلولا إذا بلغت الحلقوم) الخ تبيكت مبنى على تكذيبهم بالقرآن فيما نطق به قوله تعالى «نحن خلقناكم» إلى هنا من القوارع الدالة على كونهم تحت ملكوته تعالى من حيث ذواتهم ومن حيث طعامهم وشرابهم وسائر أسباب معاشهم كما ستقف عليه ولولا للتحضيض لاظهار عجزهم وإذا ظرفية أى فهلا إذا بلغت النفس أى الروح وقيل نفس أحدكم الحلقوم وتداعت إلى الخروج (وأنتم حينئذ) أيها الحاضرون حول صاحبها (تنظرون) إلى ما هو فيه من الغمرات (ونحن أقرب اليه) علما وقدره وتصرفا (منكم) حيث لا تعرفون من حاله إلا ما تشاهدونه من آثار الشدة من غير أن تقفوا على كنهها وكيفيتها وأسبابها ولا أن تقدروا على دفع أدنى شيء منها ونحن المتولون لتفاصيل أحواله بعلمنا وقدرتنا أو بملائكة الموت (ولكن لا تبصرون) لا تدركون ذلك لجهلكم بشؤنا وقوله تعالى (فلولا أن كنتم غير مدينين) أى غير مربوبين من دان السلطان رعيته إذا ساسهم واستعبدهم ناظرا إلى قوله تعالى نحن خلقناكم فلولا تصدقون فإن التحضيض يستدعى عدم المحضض عليه حتما وقوله تعالى (ترجعونها) أى النفس إلى مقرها هو العامل فى إذا والمحضض عليه بلولا الأولى والثانية مكررة للتأكيد وهى مع ما فى حيزها دليل جواب الشرط والمعنى إن كنتم غير مربوبين كما ينبى عنه عدم تصديقكم بخلقنا إياكم فهلا ترجعون النفس إلى مقرها عند بلوغها الحلقوم (إن كنتم صادقين) فى اعتقادكم فان عدم تصديقهم بخالقيته تعالى لهم عبارة عن تصديقهم بعدم خالقيته تعالى بموجب مذهبهم وقوله تعالى (فأما إن كان من المقربين) الخ شروع فى بيان حال المتوفى بعد الممات إثريان حاله عند الوفاة أى فأما إن كان الذى بين حاله من السابقين من الأزواج الثلاثة عبر عنهم بأجل أو صافهم (فروح) أى فله استراحة وقرئ فروح بضم الراء



وفسر بالرحمة لأنها سبب الحياة المرحوم وبالحياة الدائمة ( وريحان ) ورزق ( الجنة )  
 نعيم ( أى ذات تنعم ) وأما إن كان من أصحاب اليمين ( عبر عنهم بالعنوان السابق  
 إذ لم يذكر لهم فيما سبق وصف واخديف عن شأنهم سواء كما ذكر للقرينين الآخرين  
 وقوله تعالى ( فسلام لك من أصحاب اليمين ) اخبار من جهته تعالى بتسليم بعضهم على  
 بعض كما يفصح عنه اللام لاحكامية إنشاء سلام بعضهم على بعض والا لقل عليك  
 والائتفات إلى خطاب كل واحد منهم للتشريف ( وأما إن كان من المكذبين الضالين )  
 وهم أصحاب الشمال عبر عنهم بذلك حسبا وصفوا به عند بيان أحوالهم بقوله تعالى « ثم  
 إنكم أيها الضالون المكذبون » ذمهم بذلك وإشعارا بسبب ما ابتلوا به من العذاب  
 ( فنزل ) أى فله نزل كائن ( من حميم ) يشرب بعد أكل الزقوم كما فصل فيما قبل  
 ( وتصلية جحيم ) أى إدخال في النار وقيل إقامة فيها ومقاساة لآلوان عذابها وقيل  
 ذلك ما يجده في القبر من سموم النار ودخانها ( إن هذا ) أى الذى ذكر في السورة  
 الكريمة ( لهُو حق اليقين ) أى حق الخبر اليقين وقيل الحق الثابت من اليقين والفاء  
 في قوله تعالى ( فصبح باسم ربك العظيم ) لترتيب التسييح أو الأمر به على ما قبلها  
 فإن حقيقة ما فصل في تضاعيف السورة الكريمة مما يوجب تنزيهه تعالى عما لا يليق  
 بشأه الجليل من الأمور التى من جملتها الإشراك به والتكذيب بآياته الناطقة بالحق  
 عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الواقعة في كل ليلة لم تصبه فاقة أبدا

### ﴿ سورة الحديد مكية وقيل مدنية ﴾

( وآياتها تسع وعشرون )

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

( سبّح لله ما فى السموات والأرض ) التسييح تنزيه الله تعالى اعتقاداً وقولا  
 وعما لا يليق بجناحه سبحانه من سبّح فى الأرض والماء إذا ذهب وأبعد فيهما  
 وحيث أسندهما إلى غير العقلاء أيضاً فإن ما فى السموات والأرض يعم جميع ما فيهما  
 سواء كان مستقراً فيهما أو جزءاً منهما كما مر فى آية الكرسي أريد به معنى عام مجازى  
 شامل لما نطق به لسان المقال كتسييح الملائكة والمؤمنين من الثقلين ولسان الحال  
 كتسييح غيرهم فإن كل فرد من أفراد الموجودات يدل بإمكانه وحدوثه على الصانع  
 القديم الواجب الوجود المتصف بالكمال المازى عن النقصان وهو المراد بقوله تعالى  
 « وإن من شئ إلا يسبح بحمده » وهو متعد بنفسه كما فى قوله تعالى وسبحوه واللام إذا

مزيدة للتأكيد كما في نصحته وشكرت له أو للتعليل أي فعل التسبيح لأجل الله تعالى  
وخالصاً لوجهه ووجهه في بعض الفوائج ماضياً وفي البعض مضارعاً لا يذان بتحقيقه  
في جميع الأوقات وفيه تنبيه على أن حق من شأنه التسبيح الاختياري أن يسبحه تعالى  
في جميع أوقاته كما عليه الملائكة الأعلى حيث يسبحون الليل والنهار لا يفترون (وهو العزيز)  
القادر الغالب الذي لا يمانعه ولا ينازعه شيء (الحكيم) الذي لا يفعل إلا ما تقتضيه  
الحكمة والمصلحة والجملة اعتراض تذييل مقرر لمضمون ما قبله مشعر بعلق الحكم وكذا  
قوله تعالى (له ملك السموات والأرض) أي التصرف الكلي فيهما وفيما فيهما من  
الموجودات من حيث الإيجاد والاعدام وسائر التصرفات بمناغله ومالا نغله وقوله تعالى  
(يحي ويميت) استئناف مبين لبعض أحكام الملك والتصرف وجعله حالاً من ضميره  
ليس كما ينبغي (وهو على كل شيء) من الأشياء التي من جعلها ما ذكر من الأحياء  
والأماتة (قدير) مبالغ في القدرة (هو الأول) السابق على سائر الموجودات لما أنه  
مبدئها ومبدعها (والآخر) الباقي بعد فنائها حقيقة أو نظراً إلى ذاتها مع قطع النظر  
عن مبقيا فان جميع الموجودات الممكنة إذا قطع النظر عن علتها فهي فانية (والظاهر)  
وجود الكثرة لدلائله الواضحة (والباطن) حقيقة فلا تحوم حوله العقول والووا  
الأولى والأخيرة للجمع بين الوصفين المكتسبين بهما والوسطى للجمع بين  
المجموعين فهو متصف باستمرار الوجود في جميع الأوقات والظهور والخفاء (وهو  
بكل شيء عليم) لا يعزب عن علمه شيء من الظاهر والخبى (هو الذي خلق السموات  
والأرض في ستة أيام ثم استوى على العرش) بيان لبعض أحكام ملكهما وقد مر  
تفسيره مراراً (يعلم ما يلج في الأرض وما يخرج منها وما ينزل من السماء وما يعرج  
فيها) مر بيانه في سورة سبأ (وهو معكم أينما كنتم) تمثيل لاحاطة علمه تعالى بهم  
وتصوير لعدم خروجهم عنه أينما داروا وقوله تعالى (والله بما تعملون بصير)  
عبارة عن احاطته بأعمالهم فتأخيره عن الخلق لما أن المراد به ما يدور عليه الجزاء  
من العلم التابع للعلوم لا لما قيل من أنه دليل عليه وقوله تعالى (له ملك السموات  
والأرض) تكرير للتأكيد وتمهيد لقوله تعالى (والله ترجع الأمور) أي إليه  
وحده لا إلى غيره استقلالاً أو اشتراكاً ترجع جميع الأمور على البناء للمفعول من  
رجع رجعاً وقرئ على البناء للفاعل من رجع رجوعاً (يولج الليل في النهار ويولج  
النهار في الليل) مر تفسيره مراراً وقوله تعالى (وهو عليم) أي مبالغ في العلم (بذات  
الصدور) أي بمكنوناتها اللازمة لها بيان لاحاطة علمه تعالى بما يضمرونه من

نياتهم بعد بيان إحاطته بأعمالهم التي يظهرونها ( آمنوا بالله ورسوله وأنفقوا مما جعلكم مستخلفين فيه ) أى جعلكم خلفاء فى التصرف فيه من غير أن تملكوه حقيقة عبر عما بأيديهم من الأموال والأرزاق بذلك تحقيقاً للحق وترغيباً لهم فى الانفاق فإن من علم أنها لله عز وجل وإنما هو بمنزلة الوكيل يصرفها إلى ما عينه الله تعالى من المصارف هان عليه الانفاق أو جعلكم خلفاء ممن قبلكم فيما كان بأيديهم بثورته إياكم فاعتبروا بحالهم حيث انتقل منهم اليكم وسينتقل منكم إلى من بعدكم فلا تبخلوا به ( فالذين آمنوا منكم وأنفقوا ) حسباً أمروا به ( لهم ) بسبب ذلك ( أجر كبير ) وفيه من المبالغات ما لا يخفى حيث جعل الجملة اسمية وأعيد ذكر الإيمان والانفاق وكرر الاسناد وقخم الأجر بالتكثير ووصف بالكبير وقوله عز وجل ( وما لكم لا تؤمنون بالله ) استئناف مسوق لتوبيخهم على ترك الإيمان حسباً أمروا به بالنكار أن يكون لهم فى ذلك عذر ما فى الجملة على أن لا تؤمنون حال من الضمير فى لكم والعامل ما فيه من معنى الاستقرار أى أى شئ حصل لكم غير مؤمنين على توجيه النكار والنفي إلى السبب فقط مع تحقق السبب لا إلى السبب والمسبب جميعاً كما فى قوله تعالى «ومالى لا أعبد الذى فطرنى» فإن همزة الاستفهام كما تكون تارة لانكار الواقع كما فى أنضرب أباك وأخرى لانكار الوقوع كما فى أضرب أبى كذلك ما الاستفهامية قد تكون لانكار سبب الواقع ونفيه فقط كما فيما نحن فيه وفى قوله تعالى «ما لكم لا ترجون لله وقاراً» فيكون مضمون الجملة الحالية محققاً فإن كلا من عدم الإيمان وعدم الرجاء أمر محقق قد أنكر ونفى سببه وقد تكون لانكار سبب الوقوع ونفيه فيسريان إلى المسبب أيضاً كما فى قوله تعالى «ومالى لا أعبد» إلى آخره فيكون مضمون الجملة الحالية مفروضاً قطعاً فإن بعدم العبادة أمر مفروض حتماً قد أنكر ونفى سببه فانتفى نفسه أيضاً وقوله تعالى ( والرسول يدعوكم لتؤمنوا بربكم ) حال من ضمير لا تؤمنون مفيدة لتوبيخهم على الكفر مع تحقق ما يوجب عدمه بعد توبيخهم عليه مع عدم ما يوجهه أى أى عذر فى ترك الإيمان والرسول يدعوكم إليه وينبئكم عليه وقوله تعالى ( وقد أخذ ميثاقكم ) حال من مفعول يدعوكم أى وقد أخذ الله ميثاقكم بالإيمان من قبل وذلك بنصب الأدلة والتبكين من النظر وقرئ وقد أخذ ميثاقاً للمفعول برفع ميثاقكم ( إن كنتم مؤمنين ) لموجب ما فإن هذا موجب لا موجب وراءه ( هو الذى ينزل على عبده ) حسباً يعن لكم من المصالح ( آيات بينات ) واضحات ( ليخرجكم ) أى الله تعالى أو العبد بها ( من الظلمات إلى النور ) من ظلمات الكفر

إلى نور الايمان ( وان الله بكم لرؤوف رحيم ) حيث يهديكم إلى سعادة الدارين  
 بأرسال الرسول وتنزيل الآيات بعد نصب الحجج العقلية وقوله تعالى ( وما لكم  
 ألا تنفقوا في سبيل الله ) توبيخ لهم على ترك الاتفاق المأمور به بعد توبيخهم على ترك  
 الايمان بالنكار أن يكون لهم في ذلك أيضاً عذر من الأعذار وحذف المفعول  
 لظهور أنه الذي بين حاله فيما سبق وتعيين المنفق فيه لتشديد التوبيخ أى وأى شئ لكم  
 في أن لا تنفقوا فيما هو أقرب إلى الله تعالى ما هو له في الحقيقة وإنما أنتم خلفاؤه في صرفه  
 إلى ما عينه من المصارف وقوله تعالى ( والله ميراث السموات والارض ) حال من  
 فاعل لا تنفقوا ومفعوله مؤكدة للتوبيخ فان ترك الاتفاق بغير سبب قبيح منكرو ومع  
 تحقق ما يوجب الاتفاق أشد في القبح وأدخل في الإنكار فان بقاء جميع ما  
 في السموات والارض من الاموال بالآخرة لله عز وجل من غير أن يبقى من  
 أصحابها أحد أقوى في ايجاب الاتفاق عليهم من بيان أنها لله تعالى في الحقيقة وهم  
 خلفاؤه في التصرف فيها كأنه قيل وما لكم في ترك اتفاقها في سبيل الله والحال أنه  
 لا يبقى لكم منها شئ بل تبقى كلها لله تعالى واظهار الاسم الجليل في موضع الاضمار  
 لزيادة التقرير وتربية المهابة وقوله تعالى ( لا يستوى منكم من أنفق من قبل الفتح  
 وقاتل ) بيان لتفاوت درجات المنفقين حسب تفاوت أحوالهم في الاتفاق بعد بيان  
 أن لهم أجراً كبيراً على الاطلاق حثاهم على تحرى الافضل وعطف القتال على الاتفاق  
 للايدان بأنه من أهم مواد الاتفاق مع كونه في نفسه من أفضل العبادات وأنه لا يخلو  
 من الاتفاق أصلاً وقسيم من أنفق بخدوف لظهوره ودلالة ما بعده عليه وقرىء قبل  
 الفتح بغير من والفتح فتح مكة ( أولئك ) إشارة إلى من أنفق والجمع بالنظر إلى معنى  
 من كما أن افراد الضميرين السابقين بالنظر إلى لفظها وما فيه من معنى البعد مع قرب  
 العهد بالمشار إليه للاشعار ببعد منزلتهم وعلو طبقتهم في الفضل ومحله الرفع  
 على الابتداء أى أولئك المنعوتون بذينك التعتين الجميلين ( أعظم درجة ) وأرفع منزلة  
 ( من الذين أنفقوا من بعد وقاتلوا ) لانهم انما فعلوا ما فعلوا من الاتفاق والقتال قبل  
 عزة الاسلام وقوة أهله عند كمال الحاجة إلى النصره بالنفس والمال وهم السابقون  
 الاولون من المهاجرين والانصار الذين قال فيهم النبي صلى الله عليه وسلم لو أنفق  
 أحدهم مثل أحد ذهباً ما بلغ مد أحدهم ولا نصيفه وهؤلاء فعلوا ما فعلوا بعد ظهور  
 الدين ودخول الناس فيه أفواجا وقلة الحاجة إلى الاتفاق والقتال ( وكل ) أى وكل  
 واحد من الفريقين ( وعد الله الحسن ) أى المثوبة الحسنى وهى الجنة لا الاولين فقط

وقرىء وكل بالرفع على الابتداء أى وكل وعده الله تعالى (والله بما تعملون خبير) بظواهره وبواطنه فيجازيكم بحسبه وقيل نزلت الآية في أبى بكر رضى الله تعالى عنه فإنه أول من آمن وأول من أنفق في سبيل الله وخاصم الكفار حتى ضرب ضرباً أشرف به على الهلاك وقوله تعالى (من ذا الذي يقرض الله قرضاً حسناً) ندب بليغ من الله تعالى الى الانفاق في سبيله بعد الامر به والتوبيخ على تركه وبيان درجات المنفقين أى من ذا الذى ينفق ماله في سبيله تعالى رجاء أن يعوضه فإنه كمن يقرضه وحسن الانفاق بالاخلاص فيه وتحري أكرم المال وافضل الجهات (فيضاعفه له) بالنصب على جواب الاستفهام باعتبار المعنى كأنه قيل أقرض الله أحد فيضاعفه له أى فيعطيه أجره أضعافاً (وله أجر كريم) أى وذلك الاجر المضموم اليه الاضعاف كريم في نفسه حقيق بان يتنافس فيه المتنافسون وان لم يضاعف فكيف وقد ضوعف أضعافاً كثيرة وقرىء بالرفع عطفاً على يقرض أو حملاً على تقدير مبتدأ أى فهو يضاعفه وقرىء يضاعفه بالرفع والنصب (يوم ترى المؤمنين والمؤمنات) ظرف لقوله تعالى وله أجر كريم ولقوله تعالى فيضاعفه أو منصوب باضمار اذكر تفخيماً لذلك اليوم وقوله تعالى (يسعى نورهم) حال من مفعول ترى قيل نورهم الضياء الذى يرى (بين أيديهم وبأييمانهم) وقيل هو هداهم وبأييمانهم كتبهم أى يسعى إيمانهم وعملهم الصالح بين أيديهم وفي أييمانهم كتب اعمالهم وقيل هو القرآن وعن ابن مسعود رضى الله تعالى عنه يؤتون نورهم على قدر اعمالهم فمنهم من يؤتى نوره كالنخلة ومنهم من يؤتى كالرجل القائم وأذنهم نورا من نوره على ايهام رجله ينطفئ تارة ويلمع أخرى قال الحسن يستضيئون به على الصراط وقال مقاتل يكون لهم دليلاً الى الجنة (بشراكم اليوم جنات) مقدر بقول هو حال أو استئناف أى يقال لهم بشراكم أى ما تبشرون به جنات أو بشراكم دخول جنات (تجربى من تحتها الانهار خالدين فيها ذلك) أى ما ذكر من النور والبشرى بالجنات المخلدة (هو الفوز العظيم) الذى لا غاية وراءه وقرىء ذلك الفوز العظيم (يوم يقول المنافقون والمنافقات) بدل من يوم ترى (لذين آمنوا انظرونا) أى انتظرونا يقولون ذلك لما أن المؤمن ينسرع بهم الى الجنة كالبرق الخاطف على ركاب تزف بهم وهؤلاء مشاة أو انظروا إلينا فانهم إذا نظروا إليهم استقبلوهم بوجوههم فيستضيئون بالنور الذى بين أيديهم وقرىء انظرونا من النظرة وهى الامهال جعل اتادهم فى الماضى الى أن يلحقوا بهم إنظاراً لهم (نقتبس من نوركم) أى نستضيء منه وأصله اتخاذ القبس (قيل) طرداً

لهم وتهمك بهم من جهة المؤمنين أو من جهة الملائكة ( ارجعوا وراءكم ) أى الى الموقف ( فالتمسوا نورا ) فانه من ثم يقتبس أو الى الدنيا فالتمسوا النور بتحصيل مبادئه من الايمان والاعمال الصالحة أو ارجعوا خائبين خاسئين فالتمسوا نوراً آخر وقد علموا أن لا نور وراءهم وانما قالوه تخييلهم أو أرادوا بالنور ما وراءهم من الظلمة الكشيفة تهمكهم ( فضرب بينهم ) بين الفريقين ( بسور ) أى حائط والباء زائدة ( له باب باطنه ) أى باطن السور أو الباب وهو الجانب الذى الى الجنة ( فيه الرحمة وظاهره ) وهو الطرف الذى الى النار ( من قبله ) من جهته ( العذاب ) وقرىء ضرب على البناء للفاعل ( ينادونهم ) استئناف مبني على السؤال كأنه قيل فماذا يفعلون بعد ضرب السور ومشاهدة العذاب فقيل ينادونهم ( ألم تكن ) فى الدنيا ( معكم ) يريدون به موافقتهم لهم فى الظاهر ( قالوا بلى ) كنتم معنا بحسب الظاهر ( ولكنكم فتنتم أنفسكم ) محتسبونها بالنفاق وأهلكتموها ( وتربصتم ) بالمؤمنين الدوائر ( وارتبتم ) فى أمر الدين ( وغرتكم الاماني ) الفارغة التى من جعلتها الطمع فى انتكاس أمر الاسلام ( حتى جاء أمر الله ) أى الموت ( وغرتكم بالله ) الكريم ( الغرور ) أى غرركم الشيطان بأن الله غفور كريم لا يعذبكم وقرىء الغرور بالضم ( قال يوم لا يؤخذ منكم فدية ) فداء وقرىء تؤخذ بالياء ( ولا من الذين كفروا ) أى ظاهراً وباطناً ( ماؤاكم النار ) لا تبرحونها أبداً ( هى مولاكم ) أولى بكم وحقيقته مكانكم الذى يقال فيه هو أولى بكم كما يقال هو مئة الكرم أى مكان لقول القائل انه لكريم أو مكانكم عن قريب من الولي وهو القرب أو ناصركم على طريقة قوله ، تحية بينهم ضرب رجع ، أو متوليكم تتولاكم كما توليتهم وجباتها ( وبس المصير ) أى النار ( ألم بأن الذين آمنوا أن تخشع قلوبهم لذكر الله ) استئناف ناع عليهم تثاقلهم فى أمور الدين ورخاوة عقدهم فيها واستبطاء لاتدباهم لما ندبوا اليه بالترغيب والترهيب وروى أن المؤمنين كانوا مجدين بمكة فلما هاجروا أصابوا الرزق والنعمة وفترواعما كانوا عليه فنزلت وعن ابن مسعود رضى الله عنه ما كان بين اسلامنا وبين ان عوتبنا بهذه الآية الاربع سنين وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما ان الله استبطأ قلوب المؤمنين فعاتبهم على رأس ثلاث عشرة سنة من نزول القرآن اى الميحيى وقت ان تخشع قلوبهم لذكره تعالى وتطمئن به ويسارعوا الى طاعته بالامتثال باوامره والانتها عما نهوا عنه من غير توان ولا قور من أنى الامر اذا جاء اناء اى وقته وقرىء الم يئن من آن يئن بمعنى أنى وقرىء المايان وفيه دلالة على أن المنفى متوقع ( وما نزل من الحق ) اى القرآن وهو عطف على ذكر الله فان كان هو المرد به أيضاً فالعطف لتغاير العنواين فانه ذكر وموعظة كما

أنه حق نازل من السماء والافالعطف كما في قوله تعالى «انما المؤمنون الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم واذا تلايت عليهم آياته زادتهم ايمانا» ومعنى الخشوع له الانقياد التام لاوامره ونواهيه والعكوف على العمل بما فيه من الاحكام التي من جملتها ما سبق وما لحق من الاتفاق في سبيل الله تعالى وقرىء نزل من التنزيل مبنيا للمفعول ومبنيا للفاعل وأنزل (ولا يكونوا كالذين أوتوا الكتاب من قبل) عطف على تخشع وقرىء بالتاء على الالتفات للاعتناء بالتحذير وقيل هو سمى عن مماثلة أهل الكتاب في قسوة القلوب بعد أن وبخوا وذلك أن بنى اسرائيل كان الحق يحول بينهم وبين شهواتهم واذا سمعوا التوراة والانجيل خشعوا لله ورقت قلوبهم (فطال عليهم الامد) أى الاجل وقرىء الامد بتشديد الدال أى الوقت الاطول وغلبهم الجفاء وزالت عنهم الروعة التي كانت تأتيتهم من الكتاتين (فقسست قلوبهم) فهي كالحجارة أو أشد قسوة (وكثير منهم فاسقون) أى خارجون عن حدود دينهم رافضون لما في كتابهم بالكلية (اعلموا أن الله يحيى الارض بعد موتها) تمثيل لاجياء القلوب القاسية بالذكر والتلاوة باحياء الارض الميتة بالغيث للترغيب في الخشوع والتحذير عن القساوة (قد بينا لكم الآيات) التي من جملتها هذه الآيات (لعلكم تعقلون) كي تعقلوا ما فيها وتعملوا بموجبها فتفوزوا بسعادة الدارين (إن المصدقين والمصدقات) أى المصدقين والمصدقات وقد قرىء كذلك وقرىء بتخفيف الصاد من التصديق أى الذين صدقوا الله ورسوله (وأقرضوا الله قرضا حسنا) قيل هو عطف على مافى المصدقين من معنى الفعل فإنه في حكم الذين اصدقوا أو صدقوا على القراءتين وعقب بأن فيه فصلا بين أجزاء الصلة بأجنبى وهو المصدقات وأجيب بأن المعنى أن الناس الذين تصدقوا وصدقوا وأقرضوا فهو عطف على الصلة من حيث المعنى من غير فصل وقيل إن المصدقات ليس بعطف على المصدقين بل هو منصوب على الاختصاص كأنه قيل إن المصدقين على العموم تغلبوا وأخص المصدقات من بينهم كما تقول إن الذين آمنوا ولا سيما العلماء منهم وعملوا الصالحات لهم كذا لكن لا على أن مدار التخصيص من يداستحقاقهم لمضاعفة الاجر كما في المثال المذكور بل زيادة احتياجهم إلى التصديق الداعية إلى الاعتناء بحسن على التصديق لما روى أنه عليه الصلاة والسلام قال يا معشر النساء تصدقن فاني أرى يكن أكثر أهل النار وقيل هو صلة لموصول محذوف معطوف على المصدقين كأنه قيل والذين أقرضوا والقرض الحسن عبارة عن التصديق من الطيب عن طيبة النفس وخلوص النية على المستحق للصدقة (يضاعف

تفسير قوله تعالى ( اعلوا أنما الحياة الدنيا لعب ولهو وزينة ) الآية ٢٨٧

لهم ) على البناء للفعول مسندا إلى ما بعده من الجار والمجرور وقيل إلى مصدر مافى  
حين الصلة على حذف مضاف أى ثواب التصديق وقرئ على البناء للفاعل أى يضاعف  
الله تعالى وقرئ يضعف بتشديد العين وفتحها ( ولهم اجر كريم ) مر مافيه من  
الكلام ( والذين آمنوا بالله ورسوله ) ذاقة وقد مر بيان كيفية الايمان بهم فى خاتمة  
سورة البقرة ( أولئك ) إشارة إلى الموصول الذى هو مبتدأ وما فيه من معنى البعد  
مع قرب العهد بالمشار اليه قد مر سره مرار او هو مبتدأ ثان وقوله تعالى ( هم ) مبتدأ  
ثالث خبره ( الصديقون والشهداء ) وهو مع خبره خبر لثانى وهو مع خبره خبر  
للاول او هم ضمير الفصل وما بعده خبر لأولئك والجملة خبر للموصول أى أولئك  
( عند ربهم ) بمنزلة الصديقين والشهداء المشهورين بعلو الرتبة ورفعة المحل وهم الذين  
سبقوا إلى التصديق واستشهدوا فى سبيل الله تعالى او هم المبالغون فى الصدق حيث  
آمنوا وصدقوا جميع أخباره تعالى ورسوله والقائمون بالشهادة لله تعالى بالواحدية  
ولهم بالايمان او على الأمم يوم القيامة وقوله تعالى ( لهم اجرهم ونورهم ) بيان  
لثمرات ما وصفوا به من نعوت الكمال على انه جملة من مبتدأ وخبر محلها الرفع على انه  
خبر ثان للموصول او الخبر هو الجار وما بعده مرتفع به على الفاعلية والضمير  
الأول على الوجه الأول للموصول والآخران للصدقين والشهداء أى لهم مثل اجرهم  
ونورهم المعروفين بغاية الكمال وعزة المنال وقد حذف أداة التشبيه تنبيها على قوة  
المماثلة وبلوغها حد الاتحاد كما فعل ذلك حيث قيل هم الصديقون والشهداء وليست المماثلة  
بين ما للفريق الأول من الأجر والنور وبين تمام ما للفريقين الآخرين بل بين تمام ما للاول  
من الأصل والاضعاف وبين ما للآخرين من الأصل بدون الاضعاف وأما على الوجه الثانى  
فارجع الكل واحد والمعنى لهم الأجر والنور الموعودان لهم هذا هو الذى تقتضيه  
جزالة النظم الكريم وقد قيل والشهداء مبتدأ وعند ربهم خبره وقيل الخبر لهم  
أجرهم النخ ( والذين كفروا وكذبوا بآياتنا أولئك ) الموصوفون بتلك الصفة القبيحة  
( أصحاب الجحيم ) بحيث لا يفارقونها أبدا ( اعلوا أنما الحياة الدنيا لعب ولهو وزينة  
وتفاخر بينكم وتكاثر فى الأموال والأولاد ) بعد ما بين حال الفريقين فى الآخرة  
شرح حال الدنيا التى اطمأن بها الفريق الثانى وأشار إلى أنها من محقرات الأمور التى  
لا يركن إليها العقلاء فضلا عن الاطمئنان بها وأنها مع ذلك سريعة الزوال وشيكة  
الاضمحلال حيث قيل ( كمثل غيث أعجب الكفار ) أى الحرات ( نياه ) أى النبات  
الحاصل به ( ثم يسبح ) أى يحف بعد خضرته ونضارته ( فتراه مصفرا ) بعد



ما رأيته ناضرا موقنا وقرى مصفرا وإنما لم يقل فيصفرا لئلا يأن أن يصفراره مقارن  
 لجفافه وإنما المقترب عليه رؤيته كذلك (ثم يكون حطاما) هشيما متكسرا وحل  
 الكاف قيل النصب على الحالية من الضمير في لعب لانه في معنى الوصف وقيل  
 الرفع على أنه خبر بعد خبر للحياة الدنيا بتقدير المضاف أي مثل الحياة الدنيا كمثل الخ  
 و بعد ما بين حقارة أمر الدنيا ترهيدا فيها وتنفيرا عن العكوف عليها أشير  
 إلى فخامة شأن الآخرة وعظم ما فيها من اللذات والآلام ترغيبا في تحصيل نعيمها  
 المقيم وتحذير من عذابها الآليم وقد ذم ذكر العذاب قليل (وفي الآخرة عذاب  
 شديد) لانه من نتائج الانهماك فيما فصل من أحوال الحياة الدنيا (ومغفرة) عظيمة  
 (من الله ورضوان) عظيم لا يقادر قدره (وما الحياة الدنيا الا متاع الزور) أي لمن  
 اظلم أن بها ولم يجعلها ذريعة الى الآخرة عن سعيد بن جبير «الدنيا متاع الزور وإن  
 ألهتك عن طلب الآخرة فأما اذا دعيتك الى طلب رضوان الله تعالى فنعيم المتاع ونعيم  
 الوسيلة» (سابقوا) أي سارعوا مسارعة المسابقين لاقرانهم في المضمار (الى مغفرة)  
 عظيمة كائنة (من ربكم) أي الى موجباتها من الاعمال الصالحة (وجنة عرضها كعرض  
 السماء والارض) أي كعرضهما جميعا واذا كان عرضها كذلك فما ذلك بعلمها وقيل  
 المراد بالعرض البسطة وتقديم المغفرة على الجنة لتقدم التخلية على التحلية (أعدت للذين آمنوا  
 بالله ورسله) فيه دليل على أن الجنة مخلوقة بالفعل وأن الايمان وحده كاف في استحقاقها  
 (ذلك) الذي وعد من المغفرة والجنة (فضل الله) عطاؤه (يؤتيه) تفضلا واحسانا  
 (من يشاء) ابتداء اياه من غير ايجاب (والله ذو الفضل العظيم) ولذلك يؤتى من  
 يشاء مثل ذلك الفضل الذي لا غاية وراءه (ما أصاب من مصيبة في الارض) كجذب  
 وعاعة في الزرع والثمار (ولا في أنفسكم) كمرض وآفة (الا في كتاب) أي الامكتوبة  
 مثبتة في علم الله تعالى أو في اللوح (من قبل أن نبرأها) أي نخلق الانفس أو المصائب  
 أو الارض (ان ذلك) أي اثباتها في كتاب (على الله يسير) لاستغنائه فيه عن العدة  
 والمدة (لكيلا تأسوا) أي أخبرناكم بذلك لئلا تحزنوا (على ما فاتكم) ولا تفرحوا  
 بما آتاكم) أي أعطاكم الله تعالى منها فان من علم أن السكل مقدر يفوت ما قدر فواته  
 ويأتي ما قدر اتيانه لا محالة لا يعظم جزعه على ما فاته وقزحه ولا فرحه بما هو آت وقرى  
 بما آتاكم من الاثبات وفي القراءة الاولى اشعار بأن قوات النعم يلحقها اذا خليت  
 وطابعها وأما حصولها وبقاؤها فلا بد لهما من سبب يوجبها ويبقيها وقرى بما  
 أوتيتهم والمراد به نفي الاسى المانع عن التسليم لامر الله تعالى والفرح الموجب للبطل

والاختيال ولذلك عقب بقوله تعالى (والله لا يحب كل مختال فخور) فإن من فرج بالخطوط الدنيوية وعظمت في نفسه اختال واقتخر بها لا محالة وفي تخصيص التذليل بالزهي عن الفرج المذكور ايدان بأنه أقبح من الاسي (الذين يبتلون ويأمرون الناس بالبخل) يدل من كل مختال فإن المختال بالمال يفتن به غالبا ويأمر غيره به أو مبتدأ خبره محذوف يدل عليه قوله تعالى (ومن يتول فإن الله هو الغني الحميد) فإن معناه ومن يمرض عن الانفاق فإن الله غنى عنه وعن انفاقه محمود في ذاته لا يضره الاعراض عن شكره بالتقرب اليه بشيء من نعمه وفيه تهديد واشعار بأن الامر بالانفاق لمصلحة المنفق وقرئ. فإن الله لغنى (لقد أرسلنا رسلنا) أي الملائكة الى الانبياء أو الانبياء الى الامم وهو الاظهر (بالبينات) أي الحجج والمعجزات (وأنزّلنا معهم الكتاب) أي جنس الكتاب الشامل لكل (والميزان ليقوم الناس بالقسط) أي بالعدل روى أن جبريل عايه السلام نزل بالميزان فدفعه الى نوح عليه السلام وقال مرقومك يزنوا به وقيل أريد به العدل ليقام به السياسة ويدفع به العدوان (وأنزّلنا الحديد) قيل نزل آدم عليه السلام من الجنة ومعه خمسة أشياء من حديد السندان والكبتان والمقمعة والمطرقة والابرة وروى ومعه المر والمسحاة وعن الحسن وأنزّلنا الحديد خلقناه كقوله تعالى «وأنزّلنا لكم من الانعام وذلك أن أوامره تعالى وقضايها وأحكامه تنزل من السماء وقوله تعالى (فيه بأس شديد) لأن آلات الحروب إنما تتخذ منه (ومنافع للناس) اذ ما من صنعة الا والحديد أو ما يعمل بالحديد آلتها والجملة حال من الحديد وقوله تعالى (وليعلم الله من ينصره ورسله) عطف على محذوف يدل عليه ما قبله فإنه حال متضمنة للتعليل كأنه قيل ليستعملوه وليعلم الله علما يتعلق به الجزء من ينصره ورسله باستعمال السيوف والرمح وسائر الاسلحة في مجاهدة أعدائه أو متعلق بمحذوف مؤخر والواو اعتراضية أي وليعلم الله من ينصره ورسله أنزله وقيل عطف على قوله تعالى ليقوم الناس بالقسط وقوله تعالى (بالغيب) حال من فاعل ينصر أو مفعوله أي غائبا عنهم أو غائبين عنه وقوله تعالى (إن الله قوي عزيز) اعتراض تذييلي جيء به تحقيقا للحق وتنبها على أن تكليفهم الجهاد وتمريضهم للقتال ليس لحاجة في اعلاء كلمته واظهار دينه الى نصرته بل إنما هو لينتفعوا به ويصلوا بامثال الامر فيه الى الثواب والا فهو غنى بقدرته وعزته عنهم في كل ما يريد (ولقد أرسلنا نوحا وإبراهيم) نوع تفصيل لما أجمل في قوله تعالى «لقد أرسلنا رسلنا الخ» وتكرير القسم لاظهار مزيد الاعتناء بالامر أي وبالله لقد أرسلناهما (وجعلنا

٦٩٠ إرسال الرسل من أكبر النعم على البشر بآية ( ثم قمنا على آثارهم برسلنا

في ذريتهما النبوة والكتاب ) بأن استنبأناهم وأوحينا اليهم الكتب وقيل المراد بالكتاب الخط بالقلم ( فمنهم ) أى من الذرية أو من المرسل اليهم المدلول عليهم بذكر الارسال والمرسلين ( مهتد ) إلى الحق ( وكثير منهم فاسقون ) خارجون عن الطريق المستقيم والعدول عن سنن المقابلة للمبالغة في الذم والايذان بغلبة الضلال وكثرتهم ( ثم قمنا على آثارهم برسلنا ) أى ثم أرسلنا بعدهم رسلنا ( وقمنا بعيسى بن مريم ) أى أرسلنا رسولا بعد رسول حتى انتهى إلى عيسى بن مريم عليه السلام والضمير لنوح وإبراهيم ومن أرسلنا اليهم أو من عاصرهما من الرسل لا للذرية فإن الرسل الملقى بهم من الذرية ( وآتيناه الانجيل ) وقرىء بفتح الهمزة فانه أعجمي لا يلزم فيه مراعاة أبنية العرب ( وجعلنا في قلوب الذين اتبعوه رافة ) وقرىء رافة على فعالة ( ورحمة ) أى وقفناهم للتراحم والتعاطف بينهم ونحوه في شأن أصحاب النبي عليه الصلاة والسلام رحماء بينهم ( ورهبانية ) منصوب إما بفعل مضمهر يفسره الظاهر أى وابتدعوا رهبانية ( ابتدعوها ) وإما بالعطف على ما قبلها وابتدعوها صفة لها أى وجعلنا في قلوبهم رافة ورحمة ورهبانية مبتدعة من عندهم أى وقفناهم للتراحم بينهم ولا بتداع الرهبانية واستحداثها وهي المبالغة في العبادة بالرياضة والاقطاع عن الناس ومعناها الفعلة المنسوبة إلى الرهبان وهو الخائف فعلا من رهب كخشيان من خشى وقرىء بضم الراء كأنها نسبة إلى الرهبان وهو جمع راهب كراكب وركبان وسبب ابتداعهم إياها أن الجبارة ظهروا على المؤمنين بعد رفع عيسى عليه السلام فقاتلواهم ثلاث مرات فقتلوا حتى لم يبق منهم الا قليل فخافوا أن يفتنوا في دينهم فاختروا الرهبانية في قلة الجبال فارين بدينهم مخلصين أنفسهم للعبادة وقوله تعالى ( ما كتبناها عليهم ) جملة مستأنفة وقيل صفة أخرى لرهبانية والنفي على الوجه الأول متوجه إلى أصل الفعل وقوله تعالى ( الا ابتغاء رضوان الله ) استثناء منقطع أى ما فرضناها نحن عليهم رأسا ولكنهم ابتدعوها ابتغاء رضوان الله فذمهم حينئذ بقوله تعالى ( فما رعوها حق رعايتها ) من حيث إن الذرعه مع الله لا يحل نكثها لاسيما إذا قصد به رضاه تعالى وعلى الوجه الثاني متوجه إلى قيده لا إلى نفسه والاستثناء متصل من أعم العمل أى ما كتبناها عليهم بأن وقفناهم لا بتداعها لشيء من الأشياء الا ليتغوا بهارضوان الله ويستحقوا بها الثواب ومن ضرورة ذلك أن يحافظوا عليها ويراعوها حق رعايتها فما رعاها كلهم بل بعضهم ( فآتيناه الذين آمنوا منهم ) إيماننا صحيحاً وهو

الايمان برسول الله صلى الله عليه وسلم بعد رعاية رهبانيتهم لا مجرد رعايتها فانها  
 بعد البعثة لغو محض وكفر بحت وأنى لها استتباع الأجر ( أجرهم ) أى ما يخص  
 بهم من الأجر ( وكثير منهم فاسقون ) خارجون عن حد الاتباع وحل الفريقين  
 على من مضى من المراعين لحقوق الرهبانية قبل النسخ والمخلين بها إذ ذاك بالتثليث  
 والقول بالاتحاد وقصد للسمعة من غير تعرض لايمانهم برسول الله صلى الله عليه  
 وسلم وكفرهم به بما لا يساعده المقام ( يا أيها الذين آمنوا ) أى بالرسول المتقدمة  
 ( اتقوا الله ) فيما نهاكم عنه ( وآمنوا برسوله ) أى بمحمد عليه الصلاة والسلام  
 وفى إطلاقه إيدان بأنه علم فرد فى الرسالة لا يذهب الوهم إلى غيره ( يؤتكم  
 كفاين ) نصيبين ( من رحمته ) لايمانكم بالرسول ومن قبله من الرسل عليهم  
 الصلاة والسلام لكن لأعلى معنى أن شريعتهم باقية بعد البعثة بل على أنها كانت  
 حقة قبل النسخ ( ويجعل لكم نورا تمشون به ) يوم القيامة حسبما نطق به قوله  
 تعالى « يسع نورهم بين أيديهم وبأيمنهم » ( ويقفر لكم ) ما أسلفتم من الكفر  
 والمعاصي ( والله غفور رحيم ) أى مبالغ فى المغفرة والرحمة وقوله تعالى ( لئلا  
 يعلم أهل الكتاب ) متعلق بمضمون الجملة الطليعية المتضمنة لمعنى الشرط إذ التقدير  
 أن تتقوا الله وتؤمنوا برسوله يؤتكم كذا وكذا لئلا يعلم الذين لم يسلموا من أهل  
 الكتاب أى ليعلموا ولا مزيدة كما ينهى عنه قراءة ليعلم ولكى يعلم ولأن يعلم بأدغام  
 النون فى الياء وأن فى قوله تعالى ( ألا يقدر أن على شيء من فضل الله ) مخففة  
 من الثقيلة واسمها الذى هو ضمير الشأن محذوف والجملة فى حيز النصب على أنها مفعول يعلم  
 أى ليعلموا أنه لا ينالون شيئا مما ذكر من فضله من الكفولين والنور والمغفرة ولا  
 يتمكنون من نيله حيث لم يأتوا بشرطه الذى هو الايمان برسوله وقوله تعالى ( وأن الفضل  
 بيد الله ) عطف على أن لا يقدر أن وقوله تعالى ( يؤتبه من يشاء ) خبر ثان لأن  
 وقيل هو الخبر والجار حال لازمة وقوله تعالى ( والله ذو الفضل العظيم ) اعتراض  
 تذييلي مقرر لمضمون ما قبله وقد جوز أن يكون الأمر بالتقوى والايمان لغير أهل  
 الكتاب فالمعنى اتقوا الله واتقوا على ايمانكم برسول الله صلى الله عليه وسلم يؤتكم ما وعد  
 من آمن من أهل الكتاب من الكفولين فى قوله تعالى « أولئك يؤتون أجرهم مرتين »  
 ولا ينقصكم من مثل أجرهم لأنكم مثلهم فى الايمان لا تفرقون بين أحد من رسله  
 وروى أن مؤمنى أهل الكتاب افتخروا على سائر المؤمنين بأنهم يؤتون أجرهم مرتين  
 وادعوا الفضل عليهم فنزلت وقرئ ليلا بتلب الحمزة ياء لانتاحتها بعد كسرة وقرئ

بسكون الياء وفتح اللام كلسم المرأة وبكسر اللام مع سكون الياء وقرىء ألا يقدرُوا  
هذا وقد قيل لا غير مزيدة وضمير لا يقدرُونَ للنبي عليه الصلاة والسلام واصحابه  
والمعنى ان لا يعتقد أهل الكتاب أنه لا يقدر النبي عليه الصلاة والسلام والمؤمنون  
به على شيء من فضل الله الذي هو عبارة عما أوتوه من سعادة الدارين على أن عدم  
علمهم بعدم قدرتهم على ذلك كناية عن علمهم بقدرتهم عليه فيكون قوله تعالى « وأن  
الفضل بيد الله » الخ عطفًا على أن لا يعلم به عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة  
الحديد كتب من الذين آمنوا بالله ورسوله »

### ( سورة المجادلة )

( مدينة وقيل العشر الاول مكى والباقي مدنى وآيها اثنتان وعشرون )

( بسم الله الرحمن الرحيم )

( قد سمع الله ) باظهار الدال وقرىء بادغامها فى السين ( قول الذى تجادل فى زوجها )  
أى تراجعك الكلام فى شأنه وفيما صدر عنه فى حقها من الظهار وقرىء تحاورك  
وتحاوَلك أى تسائلك ( وتشتكى الى الله ) عطف على تجادلك أى تتضرع اليه تعالى  
وقيل حال من فاعله أى تجادلك وهى متضرعة اليه تعالى وهى خولة بنت ثعلبة بن  
مالك بن خزيمة الخزرجية ظاهرها زوجها أوس بن الصامت أخو عبادة ثم ندم  
على ما قال فقال لها ما أظنك الا قد حرمت على فشق عليها ذلك فاستفتت رسول الله  
صلى الله عليه وسلم فقال حرمت عليه فقالت يا رسول الله ماذا قال فقال حرمت  
عليه وفى رواية ما أراك الا قد حرمت عليه فى المراءى كلها فقالت أشكو الى الله فألقى  
ووجدى وجعلت تراجع رسول الله صلى الله عليه وسلم وظلما قال عليه الصلاة والسلام  
حرمت عليه هتفت وشكت الى الله تعالى فنزلت وفى كلمة قد اشعار بأن الرسول عليه  
الصلاة والسلام والمجادلة كانا يتوقعان أن ينزل الله تعالى حكم الحادثة ويفرج عنها  
كرها كما يلوح به ما روى أنه عليه الصلاة والسلام قال لها عند استفتائها ما عندى  
فى أمرك شيء وأنها كانت ترفع رأسها الى السماء وتقول اللهم انى أشكو اليك فأنزل  
على لسان نبيك . ومعنى سمعه تعالى لقولها اجابة دعائها لا مجرد علمه تعالى بذلك كما هو  
المعنى بقوله تعالى ( والله يسمع تحاوركما ) أى يعلم تراجعكما الكلام وصيغة المضارع  
للدلالة على استمرار السمع حسب استمرار التحاور وتجده وفى نظمها فى سلك الخطاب

تغليباً تشريف لها من جهتين والجملة استئناف جار مجزئ التعليل لما قبله فان الحافها في المسئلة ومبالغتها في التضرع الي الله تعالى ومدافعتها عليه الصلاة والسلام اياها بجواب مني عن التوقف وترقب الوحي وعلمه تعالى بحالها من دواعي الاجابة وقيل هي حال وهو بعيد وقوله عز وجل ( ان الله سميع بصير ) تعليل لما قبله بطريق التحقيق أى مبالغ في العلم بالمسموعات والمبصرات ومن قضيته أن يسمع تحاورهما ويرى ما يقارنه من الهيئات التي من جعلتها رفع رأسها الى السماء وسائر آثار التضرع و اظهار الاسم الجليل في الموقعين لتربية المهابة وتعليل الحكم بوصف الالوهية وتأكيد استقلال الجملة وقوله تعالى ( الذين يظاهرون منكم من نسائهم ) شروع في بيان شأن الظهار في نفسه وحكمه المرتب عليه شرعا بطريق الاستئناف والظهار ان يقول الرجل لامرأته أنت على كظهر أمي مشتق من الظهر وقد مر تفصيله في الاحزاب والحق به الفقهاء تشبيهها بجزء محرم وفي منكم مزيد توبيخ للعرب وتبيين لعادتهم فيدانه كان من أيمان أهل جاهليتهم خاصة دون سائر الأمم وقرى يظاهرون من ظاهر ويظاهرون ويظهرون وقوله تعالى ( ما هن أمهاتهم ) خبر للموصول أى ما نسأوهم أمهاتهم على الحقيقة فهو كذب بحث وقرى أمهاتهم بالرفع على لغة تميم وبأمهاتهم ( إن أمهاتهم ) أى ما هن ( الا للاثى ولدنهم ) فلا تشبه بهن في الحرمة الا من ألحقها الشرع بهن من المرضعات وأزواج النبي عليه الصلاة والسلام فدخلن بذلك في حكم الامهات وأما الزوجات فأبعد شيء من الامومة ( وإنهم ليقولون ) بقولهم ذلك ( منكر من القول ) على أن مناط التأكيد ليس صدور القول عنهم فانه أمر محقق بل كونه منكرا أى عند الشرع وعند العقل والطبع أيضا كما يشعر به تكثيره ونظيره قوله تعالى « انكم لتقولون قولا عظيما » ( وزورا ) أى محرفا عن الحق ( وإن الله لعفو غفور ) أى مبالغ في العفو والمغفرة فيغفر المساف منه على الاطلاق أو بالمتاب عنه وقوله تعالى ( والذين يظاهرون من نسائهم ثم يعودون لما قالوا ) تفصيل لحكم الظهار بعد بيان كونه أمرا منكرا بطريق التشريع الكلى المنتظم الحكم الحادثة انتظاما أولا أى والذين يقولون ذلك القول المنكر ثم يعودون لما قالوا أى الى ما قالوا بالندارك والتلافي لا بالتقرير والتكرير كما في قوله تعالى أن تعودوا لمثله أبدا فان اللام والى تعاقبان كثيرا كما في قوله تعالى « هداانا لهذا » وقوله تعالى « فاهدوهم الى صراط الجحيم » وقوله تعالى « بأن ربك أوحى لها » وقوله تعالى « وأوحى الى نوح » ( فتحرير رقبة ) أى فقدره أو فعله أو قالوا يجب اعتاق رقبة أى رقبة كانت وعند الشافعي رحمه الله تعالى يشترط الايمان والفاء للسببية ومن فوائدها الدلالة على تكرر وجوب

التحرير بتكرار الظهار، وقيل ما قالوا عبارة عما حرموه على أنفسهم بلفظ الظهار تنزيلاً  
للقول منزلة المقول فيه كما ذكر في قوله تعالى «ونزله ما يقول» أى المقول فيه من المنال  
والولد فالمعنى ثم يريدون العود للاستمتاع فتحرير رقبة (من قبل أن يتأسا) أى من  
قبل أن يستمتع كل من المظاهر والمظاهر منها بالآخر جماعاً ولأساً ونظراً إلى الفرج  
بشموة وإن وقع شيء من ذلك قبل التكفير يجب عليه أن يستغفر ولا يعود حتى يكفر  
وإن أعتق بعض الرقبة ثم مس عليه أن يستأنف عند أبي حنيفة رحمه الله تعالى (ذاك)  
إشارة إلى الحكم المذكور وهو مبتدأ خبره (توعظون به) أى ترجرون به عن ارتكاب المنكر  
المذكور فإن الغرامات هاجرة عن تعاطي الجنايات والمراد بدكره بيان أن المقصود من شرح  
هذا الحكم ليس تريضكم لثواب بمباشرة تكم لتحرير الرقبة الذى هو علم فى استتباع  
الثواب النظام بل هو ردعكم وزجركم عن ماثرة ما يوجب (والله بما تعملون) من الاعمال  
التي من أجلها التكفير وما يوجب من جنابة الظهار (خير) أى عالم بظواهرها  
وإواطنها ويحاذيكم بالحفاظ على حدوده مباشرة لكم ولا تغلوا بشئ منها (فمن لم يجد)  
أى الرقبة (فصيام شهرين) أى فعلية صيام شهرين (متتابعين من قبل أن يتأسا)  
ليلاً أو نهاراً عمداً أو خطأً (فمن لم يستطع) أى الصيام لسبب من الأسباب (فأطعام  
ستين مسكيناً) لكل مسكين نصف صاع من بر أو صاع من غيره ويجب تقديمه على  
المسكين لكن لا يستأنف أن مس فى خلال الاطعام (ذلك) إشارة إلى ما مر من البيان  
والتعظيم للأحكام والتنبه عليها وما فيه من معنى البعد قد مر سره مراراً وحله أما الرفع  
على الابتداء أو النصب بمضمر معلق بما بعده أى ذلك واقع أو فعلنا ذلك (لثقتوا  
بالله ورسوله) وتعمدوا بشرائعه التى شرعها لكم وترفضوا ما كنتم عليه فى جاهليتكم  
(ولذلك) إشارة إلى الأحكام المذكورة وما فيه من معنى البعد لتعظيمها كما مر غير مرة  
(حدود الله) التى لا يجوز تعديها (والكافرين) أى الذين لا يعملون بها (عذاب أليم)  
عبر عنه بذلك للتغليظ على طريقة قوله تعالى «ومن كفر فإن الله غنى عن العالمين» (إن  
الذين يحادون الله ورسوله) أى يعادونهما ويشاقونهما فإن كلا من المتعادين كما أنه  
يكون فى عدوة وشق غير عدوة الآخرة وشقه كذلك يكون فى حد غير حد الآخر  
غير أن ورود الحادة فى أثناء ذكر حدود الله دون المعادة والمشافاة من حسن الموقع  
والإغاية وراد (كسوا) أى أخرجوا وقيل خذلوا وقيل أذلوا وقيل أهلكوا وقيل لعنوا  
وقيل غيظوا وهو ما وقع يوم الخندق قالوا معنى كتبوا سبكتون على طريقة قوله تعالى  
«أتى أمر الله» وقيل أصل الكبت الكب (كأبت الذين من قبلهم) من كفار الأمم

إحاطة علم الله بالخواصات انفراداً واجتماعاً بآية ( ما يكون من نجوى ثلاثة ) الآية ٢٩٥

الماضية المعادين للرسول عليهم الصلاة والسلام ( وقد أنزلنا آيات بينات ) حال من  
وأو كبتوا إلى كتبهم والمخادتهم والحال أن أنزلنا آيات واضحاً فمن حاد الله ورسوله عن قبلها  
من الأمم وفيما فعلنا بهم وقيل آيات تدل على صدق الرسول وصحة ما جاء به ( وللكافرين ) أي بتلك  
الآيات أو بكل ما يجب الإيمان به فيدخل فيه تلك الآيات دخولا أولاً ( عذاب  
مهمين ) يذهب بعزهم وكبرهم ( يوم يبعثهم الله ) منصوب بما يتعلق به اللام من  
الاستقرار أو مهمين أو بأضماراً ذكر تعظيماً لليوم وتوبيلاً له ( جميعاً ) أي كلهم بحيث  
لا يبقى منهم أحد غير مبعوث أو مجتمعين في حالة واحدة ( فينبشهم بما عملوا ) من  
القبائح ببيان صدور ما عنهم أو بتصويرها في تلك النشأة بما يليق بها من الصور  
الهائلة على رؤوس الأسناد تخجيلاً لهم وتشهيراً بحالهم وتشديداً لعذابهم وقوله تعالى  
( أحصاه الله ) استئناف وقع جواباً عما نشأ بما قبله من السؤال إما كيفية النشأة أو  
عن سببها فإنه قيل كيف ينبتهم بأعمالهم وهي أعراض منقضية متلاشية فقليل أحصاه  
الله عدداً لم يفته منه شيء فقله تعالى ( ونسوه ) حينئذ حال من مفعول أحصى  
بأضمار قد أو بدونه على الخلاف المشهور أو قيل لم ينبتهم بذلك فقليل أحصاه الله ونسوه  
فينبشهم به ليعرفوا أن ما عاينوه من العذاب إنما حاق بهم لأجله وفيه مزيد توبيخ  
وتنذيم لهم غير التخجيل والتشهير ( والله على كل شيء شهيد ) لا يغيب عنه أمر من  
الأمور قط والجمله اعتراض تذييلي مقرر لأحصائه تعالى وقوله تعالى ( ألم تر أن الله يعلم  
ما في السموات وما في الأرض ) استشهاد على تمول شهادته تعالى كما في قوله تعالى « ألم  
تر إلى الذي حاج إبراهيم في ربه » وفي قوله تعالى « ألم تر أنهم في كل واديه يميون » أي ألم  
تعلم علماً يقينياً متاخماً للشهادة أنه تعالى يعلم ما فيهما من الموجودات سواء كان ذلك  
بالاستقرار فيهما أو بالجزئية منهما وقوله تعالى ( ما يكن من نجوى ثلاثة ) الخ  
استئناف مقرر لما قبله من سعة علمه تعالى ومبين لكيفيته ويكون من كان التامة وقرى  
تكون بالنسبة اعتباراً لتأنيث النجوى وإن كان غير حقيقى أى ما يقع من تناجى ثلاثة  
نفر أى من مسارتهم على أن نجوى مضافة إلى ثلاثة أو على أنها موصوفة بها إما  
بتقدير مضاف أى من أهل نجوى ثلاثة أو يجعلهم نجوى في أنفسهم مبالغة ( إلهو )  
أى الله عز وجل ( رابعهم ) أى جاعلهم أربعة من حيث الله تعالى يشارهم في  
الإطلاع عليها وهو استثناء مفرغ من أعم الأحوال ( ولا خمسة ) ولا نجوى خمسة  
( إلهو سادسهم ) وتخصيص العددين بالذكر إما لخصوص الواقعة فإن الآية نزلت  
في تناجى المنافقين وإما لبناء الكلام على أغلب عادات المتناجين وقد علم الحكم بعد



٦٩٦ لا يغيب على الله شيء في الأرض ولا في السماء بآية ( ولا أدنى من ذلك ) الآية

ذلك قليل ( ولا أدنى من ذلك ) أى مما ذكر كالواحد والاثنين ( ولا أكثر ) كالسنة وما فوقها ( إلا هو معهم ) يعلم ما يجرى بينهم وقرىء ولا أكثر بالرفع عطفاً على محل من نجوى أو محل ولا أدنى بأن جعل لا لنفى الجنس ( أينما كانوا ) من الأماكن ولو كانوا تحت الأرض فإن علمه تعالى بالأشياء ليس لقرب مكاني حتى يتفاوت باختلاف الأمكنة قرباً وبعداً ( ثم ينبئهم ) وقرىء ينبئهم بالتخفيف ( بما عملوا يوم القيامة ) تفضيحاً لهم وإظهاراً لما يوجب عذابهم ( إن الله بكل شيء عليم ) لأن نسبة ذاته المقتضية للعلم إلى الكل سواء ( ألم تر إلى الذين نهوا عن النجوى ثم يعودون لما نهوا عنه ) نزلت في اليهود والمنافقين كانوا يتناجون فيما بينهم ويتغامزون بأعينهم إذا رأوا المؤمنين فنهاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم عادوا لمثل فعلهم والخطاب للرسول عليه الصلاة والسلام والهمزة للتعجب من حالهم وصيغة المضارع للدلالة على تكرار عودهم وتجده واستحضار صورته العجيبة وقوله تعالى ( ويتناجون بالاثم والعدوان ومعصية الرسول ) عطف عليه داخل في حكمه أى بما هو إثم في نفسه وعدوان للمؤمنين وتواضع بمعصية الرسول عليه الصلاة والسلام وذكره عليه الصلاة والسلام بعنوان الرسالة بين الخطابين المتوجهين إليه عليه الصلاة والسلام لزيادة تشنيعهم واستعظام معصيتهم وقرىء ويتناجون بالاثم والعدوان بكسر العين ومعصيات الرسول ( وإذا جاؤك حيوك بما لم يحبك به الله ) فيقولون السام عليك أو أنعم صباحاً والله سبحانه يقول وسلام على المرسلين ( ويقولون في أنفسهم ) أى فيما بينهم ( لو لا يعذبنا الله بما نقول ) أى هلا يعذبنا الله بذلك لو كان محمد نبياً ( حسبهم جهنم ) عذاباً ( يصلونها ) يدخلونها ( فبئس المصير ) أى جهنم ( يا أيها الذين آمنوا إذا تناجيتهم ) في أنديةكم وفي خلواتكم ( فلا تناجوا بالاثم والعدوان ومعصية الرسول ) كما يفعله المنافقون وقرىء فلا تتجوا وفلا تناجوا بحذف إحدى التاءين ( وتناجوا بالبر والتقوى ) أى بما يتضمن خيراً المؤمنين والاتقاء عن معصية الرسول عليه الصلاة والسلام ( واتقوا الله الذي إليه تحشرون ) وحده لا إلى غيره استقلالاً أو اشتراكاً فيجازيكم بكل ما تاتون وتندرون ( إنما النجوى ) المحمودة التي هي التناجي بالاثم والعدوان ( من الشيطان ) لا من غيره فإنه المزين لها والحامل عليها وقوله تعالى ( ليحزن الذين آمنوا ) خير آخر أى إنما هي ليحزن المؤمنين بتوهم أنها في نكبة أصابتهم ( وليس بضارهم ) أى الشيطان أو التناجي بضار المؤمنين ( شيئاً ) من الأشياء أو شيئاً من الضرر ( إلا باذن الله ) أى بمشيئته ( وعلى الله فليتوكل المؤمنون )

ولا يبالوا بنجواهم فإنه تعالى يعصمهم من شره وضره (يا أيها الذين آمنوا إذا قيل لكم تفسحوا) أى توسعوا وليفسح بعضكم عن بعض ولا تتضاوموا من قولهم افسح عني أى تنح وقرئ تفسحوا وقوله تعالى (في المجالس) متعلق بقيل وقرئ في المجالس على أن المراد به الجنس وقيل مجلس الرسول عليه الصلاة والسلام وكانوا يتضامون تنافسا في القرب منه عليه الصلاة والسلام وحرصا على استماع كلامه وقيل هو المجلس من مجالس القتال وهي مراكر الغزاة كقوله تعالى «مقاعد للقتال» قيل كان الرجل يأتي الصف ويقول تفسحوا فيأبون لحرصهم على الشهادة وقرئ في المجلس بفتح اللام فهو متعلق بتفسحوا قطعا أى توسعوا في جأوسكم ولا تتضايقوا فيه (فافسحوا يفسح الله لكم) أى في كل ما تريدون التفسح فيه من المكان والزق والصدر والقبر وغيرها (واذا قيل اشربوا) أى انهضوا للتوسعة على المقبلين أو لما أمرتم به من صلاة أو جهاد أو غيرهما من أعمال الخير (فانشروا) فانهضوا ولا تتبسطوا ولا تقرطوا وقرئ بكسر الشين (يرفع الله الذين آمنوا منكم) بالنصر وحسن الذكر في الدنيا والآخرة إلى غرف الجنان في الآخرة (والذين أوتوا العلم) منهم خصوصا (درجات) عالية بما جمعوا من أثرى العلم والعمل فإن العلم مع علو رتبته يقتضى العمل المقرون به مزيد رفعة لا يدرك شأوه العمل العارى عنه وإن كان في غاية الصلاح ولذلك يقتضى بالعالم في أفعاله ولا يقتضى بغيره وفي الحديث «فضل العالم على العابد كفضل القمر ليلة البدر على سائر الكواكب» (والله بما تعملون خبير) تهديد لمن لم يمشل بالامر وقرئ يعملون بالياء التختانية (يا أيها الذين آمنوا إذا ناجيتم الرسول) في بعض شؤونكم المهمة الداعية إلى مناجاته عليه الصلاة والسلام (فقدموا بين يدي نجواكم صدقة) أى فصدقوا قبل ما استعار من له يدان وفي هذا الامر تعظيم الرسول صلى الله عليه وسلم وانفاع الفقراء والزجر عن الافراط في السؤال والتمييز بين المخاص والمنافق ومحبة الآخرة ومحبة الدنيا واختلف في أنه للندب أو للوجوب لكنه نسخ بقوله تعالى أشفقتم وهو وإن كان متصلا به تلاوة لكنه مترخ عنه نزولا وعن على رضى الله عنه أن في كتاب الله آية ما عمل بها أحد غيرى كان لى دينار فصرفته فكنت اذا ناجيته عليه الصلاة والسلام تصدقت بدرهم وهو على النول بالوجوب محمول على أنه لم يتفق للاغنياء مناجاة في مدة بقاءه اذ روى أنه لم يق الا عشرةا وقيل الا ساعة (ذلك) أى التصديق (خير لكم وأطهر) أى لانفسكم من الريبة وحب المال وهذا يشعر بالندب لكن قوله تعالى (فان لم تجدوا فان الله غفور رحيم) منبىء عن الوجوب

لانه ترخيص لمن لم يجد في المناجاة بلا تصدق ( أشفقتم أن تقدموا بين يدي نجواكم صدقات ) أى أخفتم الفقر من تقديم الصدقات أو أخفتم التقديم لما يعدكم الشيطان عليه من الفقر . وجمع صدقات بجمع المخاطبين ( فاذلم تفعلوا ) ما أمرتم به وشق عليكم ذلك ( وتاب الله عليكم ) بأن رخص لكم أن لا تفعلوه وفيه اشعار بأن اشفاقهم ذنب تجاوز الله عنه لما رأى منهم من الانفعال ماقام مقام توبتهم واذ على بابها من المضي وقيل بمعنى اذا كما في قوله تعالى «اذ الاغلال في أعناقهم» وقيل بمعنى ان ( فأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة ) أى فاذ فرطتم فيما أمرتم به من تقديم الصدقات فتداركوه بالمشاركة على اقامة الصلاة وابتاء الزكاة ( وأطيعوا الله ورسوله ) فى سائر الاوامر فان القيام بها كالجابر لما وقع في ذلك من التفريط ( والله خير بما تعملون ) ظاهرا وباطنا ( ألم تر ) تعجب من حال المنافقين الذين كانوا يتخذون اليهود أولياء ويناصونهم وينقلون اليهم أسرار المؤمنين أى ألم تنظر ( الى الذين تولوا ) أى والوا ( قوما غضب الله عليهم ) وهم اليهود كما أنبأ عنه قوله تعالى «من لعنه الله وغضب عليه» ( ما هم منكم ولا منهم ) لانهم منافقون مذهبون بين ذلك والجملة مستأنفة أو حال من فاعل تولوا ( ويخلفون على الكذب ) أى يقولون والله اننا مسلمون وهو عطف على تولوا داخل في حكم التعجب وصيغة المضارع للدلالة على تكرار الحلف وتجدده حسب تكرار ما يقتضيه وقوله تعالى ( وهم يعملون ) حال من فاعل يخلفون مفيدة لكمال شناعة ما فعلوا فان الحلف على ما يعلم أنه كذب فى غاية القبح وفيه دلالة على أن الكذب يعم ما يعلم المخبر عدم مطابقتها للواقع وما لا يعلمه روى أنه عليه الصلاة والسلام كان فى حجرة من حجراته فقال «يدخل عليكم الآن رجل قلبه جبار وينظر بعين شيطان فدخل عبد الله بن نبتل المنافق وكان أزرق فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم سلام تشتمنى أنت وأصحابك خلف بالله ما فعل فقال عليه الصلاة والسلام فعلت فانطق فجاء بأصحابه فحلفوا بالله ما سبوه فنزلت» ( أعد الله لهم ) بسبب ذلك ( عذابا شديدا ) نوعا من العذاب متفارقا ( إنهم ساء ما كانوا يعملون ) فيما مضى من الزمان المتطاوّل فتمرّون على سوء العمل وضروا به وأصروا عليه ( اتخذوا أيمانهم ) الفاجرة التي يخلفون بها عند الحاجة وقرئ بكسر الهمزة أى إيمانهم الذي أظهره لأهل الاسلام ( جنة ) وقاية وسترة دون دمائهم وأموالهم فالاتخاذ على هذه القراءة عبارة عن التستر بما أظهره بالفعل وأما على القراءة الاولى فهو عبارة عن اعدادهم لإيمانهم الكاذبة وتهيتهم لها إلى وقت الحاجة ليحلفوا بها ويخلصوا من المؤاخذه لا عن

الدلة غاية من أغضب الله وخاصمه رسله بآية (إن الذين يحادون الله ورسوله) الآية ٦٩٩

استعيا لها بالفعل فإن ذلك متأخر عن المؤاخضة المسبوقه بوقوع الجنابة والحياة  
واتخاذ الجنة لا بد أن يكون قبل المؤاخضة وعن سبيلها أيضا كما يعرب عنه الفا  
في قوله تعالى (فصدوا) أى الناس (عن سبيل الله) فى خلال أمنهم بتثييط من  
قوى عن الدخول فى الاسلام وتضعيف أمر المسلمين عندهم (فلهم عذاب مهين)  
وعيد ثالث بوصف آخر لعذابهم وقيل الاول عذاب القبر وهذا عذاب  
الآخرة (إن تغنى عنهم أموالهم ولا أولادهم من الله) أى من عذابه تعالى  
(شيئا) من الاغناء روى أن رجلا منهم قال لننصرن يوم القيامة بأنفسنا وأموالنا  
وأولادنا (أولئك) الموصوفون بما ذكر من الصفات القبيحة (أصحاب النار)  
أى ملازموها ومقارنوها (هم فيها خالدون) لا يخرجون منها أبدا (يوم يبعثهم  
الله جميعا) قيل هو ظرف لقوله تعالى لهم عذاب مهين (فيحلفون له) أى لله تعالى  
يومئذ على أنهم مسلمون (كما يحلفون لكم) فى الدنيا (ويحسبون) فى الآخر  
(أنهم) بتلك الايمان الفاجرة (على شىء) من جلب منفعة أو دفع مضرة ككافة  
كانوا عليه فى الدنيا حيث كانوا يدفعون بها عن أموالهم وأموالهم ويستجرون بها  
فوائد دنيوية (ألا إنهم هم الكاذبون) البالغون فى الكذب إلى غاية لا مطلع  
وراءها حيث تجاسروا على الكذب بين يدي علام الغيوب وزعموا أن أيمانهم الفاجرة  
تروج الكذب لديه كما تروج عند الغافلين (استحوذ عليهم الشيطان) أى استولى  
عليهم من حذت الابل إذا استوليت عليها وجمعتها وهو مما جاء على الاصل كاستحوذ  
واستوق أى ملكهم (فأنساهم ذكر الله) بحيث لم يذكره بقاوبهم ولا بالستهم  
(أولئك) الموصون بما ذكر من القبائح (حزب الشيطان) أى جنوده وأتباعه  
(ألا أن حزب الشيطان هم الخاسرون) أى الموصوفون بالخسران الذى لا غاية  
وراءه حيث فوتوا على أنفسهم النعيم المقيم وأخذوا بدله العذاب الاليم وفى  
تصدير الجملة بحر فى التنبيه والتحقيق واظهار المضافين معافى موقع الاضمار باحد  
الوجهين وتوسيط ضمير الفصل من فنون التأكيد مالا يخفى (إن الذين يحادون  
الله ورسوله) استئناف مسوق لتلليل ما قبله من خسران حزب الشيطان عـ  
عنهم بالموصول للتنبيه بما فى حيز الصلة على أن موادة من حاد الله ورسوله شادة  
لها والاشعار بعله الحكم (أولئك) بما فعلوا من التولى والموادة (فى الاذلين)  
أى فى جملة من هو أدل خلق الله من الاولين والآخرين لأن ذلة أحد المتخاصمين على  
مقدار عزة الآخر وحيث كانت غزاة الله عز وجل غير متناهية كانت ذلته من يحاده كذلك

( كتب الله ) استئناف وارد لتعليل كونهم في الأذلين أى قضى وأثبت اللوح  
وحيث جرى ذلك مجرى القسم أجيب بما يجاب فقيل ( لأغلب أنا ورسلى ) أى  
بالحجة والسيف وما يجرى مجراه أو باحدهما ونظيره قوله تعالى « ولقد سبقتنا  
لعبادنا المرسلين إنهم لهم المنصورون وإن جندنا لهم الغالبون » وقرى ورسلى بفتح الياء ( إن الله  
قوى ) على نصر أنبيائه ( عزيز ) لا يغلب عليه فى مراده ( لا تجد قوما يؤمنون بالله واليوم  
الآخر ) الخطاب للنبي عليه الصلاة والسلام أو لكل أحد وتجد اما متعدي إلى اثنين فقوله  
تعالى ( يوادون من حاد الله ورسوله ) مفعوله الثانى أو إلى واحد فهو حال من مفعوله  
لتخصصه بالصفة وقيل صلة أخرى له أى قوما جامعين بين الايمان بالله واليوم الآخر  
وبين موادة أعداء الله ورسوله والمراد بنفى الوجدان نفى الموادة على معنى انه  
لا ينبغي أن يتحقق ذلك وحقه أن يتمتع ولا يوجد بحال وان جد فى طلبه كل أحد  
( ولو كانوا ) أى من حاد الله ورسوله والجمع باعتبار معنى من كما أن الافراد فيما قبله  
باعتبار لفظها ( آباءهم ) آباء المودين ( أو أبناءهم أو اخوانهم أو عشيرتهم ) فان قضية  
الايمان بالله تعالى أن يهجر الجميع بالمرّة والكلام فى لو قد مر على التفصيل مرارا  
( أو لك ) اشارة الى الذين لا يوادونهم وان كان أقرب الناس اليهم وأمس رحما  
وما فيه من معنى البعد لرفعة درجتهم فى الفضل وهو مبتدأ خبره ( كتب فى قلوبهم  
الايمان ) أى أثبت فيها وفيه دلالة على خروج العمل من مفهوم الايمان فان جزء  
الثابت فى القلب ثابت فيه قطعاً ولاشئ من أعمال الجوارح يثبت فيه ( وأيدهم ) أى  
قواهم ( بروح منه ) أى من عند الله تعالى وهو نور القلب أو القرآن أو النصر على  
العدو وقيل الضمير للإيمان لحياة القلوب به فن تجريدية وقوله تعالى ( ويدخلهم ) الخ  
بيان لآثار رحمته الاخروية إثر بيان الطاقة الدنيوية أى ويدخلهم فى الآخرة ( جنات  
تجرى من تحتها الانهار خالدين فيها ) أبد الأبدى وقوله تعالى ( رضى الله عنهم )  
استئناف جار مجرى التعليل لما أفاض عليهم من آثار رحمته العاجلة والآجلة وقوله  
تعالى ( ورضوا عنه ) بيان لاتبهاجهم بما أوتوه عاجلاً وآجلاً وقوله تعالى ( أولئك  
حزب الله ) تشرىف لهم ببيان اختصاصهم به عز وجل وقوله تعالى ( الا أن حزب الله  
هم المفلحون ) بيان لاختصاصهم بالفوز بسعادة الدارين والفوز بسعادة النشأتين  
والكلام فى تحلية الجملة بفنون التأكيد كما مر فى مثلها عن النبي عليه الصلاة والسلام  
من قرأ سورة المجادلة كتب من حزب الله يوم القيامة .

(سورة الحشر مدنية وآية أربع وعشرون)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(سبح الله ما في السموات وما في الارض وهو العزيز الحكيم) مر ما فيه من الكلام في صدر سورة الحديد وقد كرر الموضوع ههنا لزيادة التقرير والتبينة على استقلال كل من الفريقين بالتسبيح روي أنه عليه الصلاة والسلام لما قدم المدينة صالح بن النضير وهم رهط من اليهود من ذرية هرون عليه السلام نزلوا المدينة في قتن بني اسرائيل انتظارا لبعثة النبي عليه الصلاة والسلام وعاهدوهم أن لا يكونوا له ولا عليه فلما ظهر عليه الصلاة والسلام يوم بدر قالوا هو النبي الذي نعتة في التوراة لا ترد له راية فلما كان يوم أحد ما كان ارتابوا ونكشوا فخرج كعب بن الاشرف في أربعين راكبا الى مكة فحالفوا قريشا عند الكعبة على قتاله عليه الصلاة والسلام فأمر عليه الصلاة والسلام محمد بن مسلمة الانصاري فقتل كعبا غيلة وكان أخاه من الرضاعة ثم صبحهم بالسكائب فقال لهم اخرجوا من المدينة فاستملوه عليه الصلاة والسلام عشرة ايام ليتجهزوا للخروج ففسد عبد الله بن أبي المنافق وأصحابه اليهم لا يخرجوا من الحصن فان قاتلوكم فتنح معكم لا نخذلكم ولئن خرجتم لنخرجن معكم فدرجوا على الازقة وحصنوها فحاصرهم النبي عليه الصلاة والسلام احدى وعشرين ليلة فلما قذف الله في قلوبهم الرعب وأيسوا من نصر المنافقين طلبوا الصلح فأبى عليه الا الجلاء على أن يحمل كل ثلاثة آيات على بعير ماشوا من متاعهم فجلوا الى الشام الى أريحاء وأذرعات الا أهل يثين منهم آل أبي الحقيق وآل حبي بن أخطب فانهم لحقوا بخيبر ولحقت طائفة منهم بالحيرة فأنزل الله تعالى سبح لله ما في السموات الى قوله والله على كل شيء قدير وقوله تعالى (هو الذي أخرج الذين كفروا من أهل الكتاب من ديارهم) بيان لبعض آثار عزته تعالى وأحكام حكمته اثر وصفه تعالى بالعزة القاهرة والحكمة الباهرة على الإطلاق والضمير راجع اليه تعالى بذلك العنوان اما بناء على كمال ظهور انصافه تعالى بهما مع مساعدة تامة من المقام أو على جعله مستعارا لاسم الإشارة كما في قوله تعالى «قل أرأيتم ان أخذ الله سمعكم وأبصاركم وختم على قلوبكم من الله غير الله يأتكم به» أي بذلك وعليه قول رؤبة بن العجاج «كانه في الجلد توليع البهق» كما هو المشهور كانه قيل ذلك المنعوت بالعزة والحكمة الذي أخرج الخ فقيه اشعار بأن في الاخراج حكمة باهرة وقوله تعالى (لأول الحشر) أي في أول حشرهم الى الشام وكانوا

من سبيل لم يصيبهم جلاء قط وهم أول من أخرج من جزيرة العرب إلى الشام أو هذا أول حشرهم وآخر حشرهم أجلاء عمر رضى الله عنه إياهم من خير إلى الشام وقيل آخر حشرهم حشر يوم القيامة لأن الحشر يكون بالشام (ما ظننتم) أيها المسلمون (أن يخرجوا) من ديارهم بهذا الذل والهوان لشدة بأسهم وقوة منعتهم (وظنوا أنهم مانعتهم حصونهم من الله) أي ظنوا أن حصونهم تمنعهم أو مانعتهم من بأس الله تعالى وتغيير النظم بتقديم الخبر واسناد الجملة إلى ضميرهم للدلالة على كمال وثوقهم بحصانة حصونهم واعتقادهم في أنفسهم أنهم في عزة ومنعة لا يزال معها بأحد يتعرض لهم أو يطمع في معازتهم ويجوز أن يكون مانعتهم خبرا لأن وحصونهم مرتفعا على الفاعلية (فأتاهم الله) أي أمر الله تعالى وقدره المقدور لهم (من حيث لم يحتسبوا) ولم يخطر ببالهم وهو قتل رئيسهم كعب بن الأشرف فإنه مما أضعف قوتهم وفل شوكتهم وسلب قلوبهم الأمن والطمأنينة وقيل الضمير في أتاهم ولم يحتسبوا للمؤمنين أي فأتاهم نصر الله وقرى فأتاهم أي فأتاهم الله العذاب أو النصر (وقذف في قلوبهم الرعب) أن أثبت فيها الخوف الذي يربها أي يملؤها (يخربون بيوتهم بأيديهم) ليسدوا بما يقضوا منها من الخشب والحجارة أفواه الأزقة ولئلا يبقى بعد جلائهم مساكن للمسلمين ولينقلوا معهم بعض آلاتها المرغوب فيها مما يقبل النقل (وأيدي المؤمنين) حيث كانوا يخربونها إزالة لمتحصنهم ومتمنعهم وتوسيعا لمجال القتال ونكاية لهم واسناد هذا اليهم لما أنهم السبب فيه فكأنهم كفاهم إياه وأمرهم به قيل الجملة حال أو تفسير لارعب وقرى يخربون بالتشديد للتكثير وقيل الإخراب التعطيل أو ترك الشيء خرابا أو التخريب النقض والهدم (فاعتبروا يا أولي الأبصار) فاعتظوا بما جرى عليهم من الأمور الهائلة على وجه لا يكاد تهتدى إليه الأفكار واتقوا مباشرة ما أداهم إليه من الكفر والمعاصي أو انتقلوا من حال الفريقين إلى حال أنفسكم فلا تعولوا على تعاضد الأسباب بل توكلوا على الله عز وجل وقد استدلل به على حجة القياس كما فصل في موقعه (ولولا أن كتب الله عليهم الجلاء) أي الخروج عن أوطانهم على ذلك الوجه القطع (لعذبهم في الدنيا) بالقتل والسبي كما فعل بيني قريظة (ولهم في الآخرة عذاب النار) استئناف غير متعلق بحواب لو لا جى به لبيان أنهم ان نجوا من عذاب الدنيا بكتابة الجلاء لانجاة لهم من عذاب الآخرة (ذلك) أي ما حاق بهم وما سيحق (بانهم) بسبب أنهم (شاقوا الله ورسوله) وفعلوا ما افعلوا بما حكى عنهم من القبائح (ومن يشاق الله) وقرى يشاقق الله كما في الانفال والاعتصار على ذكر مشاقته تعالى لتضمنها لمشاqqته عليه الصلاة والسلام وليوافق قوله

تعالى (فإن الله شديد العقاب) وهو أما نفس الجزء قد حذف منه العائد عند من يلزمه أى شديد العقاب له أو تعليل للجزاء المحذوف أى يعاقبه الله فإن الله شديد العقاب وإياها كان فالشرطية تكملة لما قبلها وتقرر لمضمونه وتحقيق للسببية بالطريق البرهاني كأنه قيل ذلك الذى حاق بهم من العقاب العاجل والآجل بسبب مشاققتهم لله تعالى ورسوله وكل من يشاق الله كأنثا من كان فله بسبب ذلك عقاب شديد فإذا لهم عقاب شديد (ما قطعتم من لينة) أى أى شئ قطعتم من نخلة وهى فعلة من اللون وإياها مقاومة من وأول كسر ما قبلها كديمة وتجمع على ألوان وقيل من اللين وتجمع على لين وهى النخلة السكرية (أو تركتموها) الضمير لما وأنشئه لنفسه باللينة كفى قوله تعالى ما يفتح الله للناس من رحمة فلا ممسك لها (قائمة على أصولها) كما كانت من غير أن تعرضوا لها بشئ ما وقرئ على أصلها أما على الاكتفاء من الواو بالصم أو على أنه جمع كرهن وقرئ قائما على أصولها دهايا إلى لفظها (فبأذن الله) فذلك أى قطعها وتركها بأمر الله تعالى (وليخزي الفاسقين) أى وليذل اليهود ويغظهم أذن فى قطعها وتركها لأنهم إذا رأوا المؤمنين يتحكمون فى أموالهم كيف أحبوا ويتصرفون فيها حسبما شاءوا من القطع والتترك يردادون غيظا ويتضاعفون حسرة واستدل به على جواز هدم ديار الكفرة وقطع أشجارهم واحراق زروعهم زيادة لغيظهم وتخصيص اللينة بالقطع ان كانت من الالوان لاستيفاء المعجزة والبرية اللتين هما كرام التخييل وان كانت هى الكرام ليكون غيظهم أشد وقوله تعالى (وما أفاء الله على رسوله) شروعه فى بيان حال ما أخذ من أموالهم بعد بيان ما حل بانفسهم من العذاب العاجل والآجل وما فعل بديارهم ونخلهم من التخريب والقطع أى ما أعاده اليه من مالهم وفيه اشعار بأنه كان حقيقا بان يكون له عليه الصلاة والسلام وإنما وقع فى أيديهم بغير حق فرجعه الله تعالى الى مستحقه لانه تعالى خالق الناس لعبادته وخلق ما خاق ليتوسلوا به الى طاعته فهو جدير بأن يكون للطيعين (منهم) أى من بنى النصير (فما أوجفتم عليه) أى فما اجرتم على تحصيله وتغنمه من الوجيف وهو سرعة السير (من خيل ولا ركاب) هى ما يركب من الابل خاصة كما ان الراكب عندهم راكبها لا غير وأما راكب الفرس فانما يسمونه فارسا ولا واحد لها من لفظها وإنما الواحدة منها راحلة والمعنى فاقطعتم لها شقة بعيدة ولا لقيم مشقة شديدة ولا قتالا شديدا وذلك لأنه كانت قراهم على ميادين المدينة فمشوا اليها مشيا وما كان فيهم راكب الا النبي عليه الصلاة والسلام فاقترحها صلحا من سير ان يجرى بينهم مساينة لأنه قيل وما أفاء الله



على رسوله منهم فما حصلتموه بكبد الدين وعرق الجبين ( ولكن الله يسلط رسله على من يشاء ) أى سنته تعالى جارية على أن يسلطهم على من يشاء من أعدائهم تسليطا خاصا وقد سلط النبي عليه الصلاة والسلام على هؤلاء تسليطا غير معتاد من غير أن تقتحموا مضايق الخطوب وتقاسوا شدايد الحروب فلا حق لكم في أموالهم ( والله على كل شئ قدير ) فيفعل ما يشاء كما يشاء تارة على الوجوه المهدودة وأخرى على غيرها وقوله تعالى ( ما أفاء الله على رسوله من أهل القرى ) بيان لمصارف الفئى بعد بيان أفاءته عليه الصلاة والسلام من غير أن تكون للمقاتلة فيه حق وإعادة عين العبارة الأولى لزيادة التقرير ووضع أهل القرى موضع ضميرهم للاشعار بشمول ما لعقاراتهم أيضا ( ففقه والرسول ولدى القرى واليتامى والمساكين وابن السبيل ) اختلف في قسمة الفئى فقيل يسدس لظاهر الآية ويصرف سهم الله الى عمارة الكعبة وسائر المساجد وقيل يخمس لان ذكر الله للتعظيم ويصرف الآن سهم الرسول عليه الصلاة والسلام الى الامام على قول والى العساكر والثغور على قول والى مصالح المسلمين على قول وقيل يخمس خمسة كالغنيمة فانه عليه الصلاة والسلام كان يقسم الخمس كذلك ويصرف الان خمس الاربعة كما يشاء والآن على الخلاف المذكور ( كيلا يكون ) أى الفئى الذى حقه أن يكون للفقراء يعيشون به ( دولة ) بضم الدال وقرىء بفتحها وهى ما يدول للانسان أى يدور من الغنى والجلد والغلبة وقيل الدولة بالفتح من الملك بالضم وبالفهم من الملك بكسر هاء أو بالضم فى المال وفى الفتح فى النصرة أى كيلا يكون جدابين الاغنياء منكم يتكاثرون به أو كيلا يكون دولة جاهلية بينكم فان الرؤساء منهم كانوا يستأثرون بالغنيمة ويقولون من عزيز وقيل الدولة بالضم ما يتداول كالفرقة اسم ما يغترف فالمعنى كيلا يكون الفئى شيئا يتداوله الاغنياء بينهم ويتعاورونه فلا يصيب الفقراء والدولة بالفتح بمعنى التداول فالمعنى كيلا يكون ذا تداول بينهم أو كيلا يكون امساكة تداول بينهم لا يخرجونه الى الفقراء وقرىء دولة بالرفع على أن كان تامة أى كي لا يقع دولة على ما فصل من المعانى ( وما آتاكم الرسول ) أى ما أعطاكموه من الفئى أو من الامر ( فخذوه ) فانه حقكم أو فتمسكوا به فانه واجب عليكم ( وما نهاكم عنه ) عن أخذه أو عن تعاطيه ( فانتهاوا ) عنه ( واتقوا الله ) فى مخالفته عليه الصلاة والسلام ( ان الله شديد العقاب ) فيعاقب من يخالف أمره ونهيه ( للفقراء المهاجرين ) بدل من لدى القرى وما عطف عليه فان الرسول عليه الصلاة والسلام لا يسمى فقيرا ومن أعطى أغنياء ذوى القرى خص الابدال بما بعده وأما تخصيص اعتبار الفقر بفئى بني النضير

فتعسف ظاهر (الذين أخرجوا من ديارهم وأموالهم) حيث اضطرتهم كفار مكة وأحوجوهم الى الخروج وكانوا مائة رجل فخرجوا منها (يبتغون فضلا من الله ورضوانا) أي طالبين منه تعالى رزقا في الدنيا ومرضاة في الآخرة وصفوا أولا بما يدل على استحقاقهم للفداء من الإخراج من الديار والاموال وقيد ذلك ثانيا بما يوجب تفخيم شأنهم ويؤكد كده (وينصرون الله ورسوله) عطف على يبتغون فهي حال مقدرة أي ناوون لنصرة الله تعالى ورسوله أو مقارنة فإن خروجهم من بين الكفار مراغمين لهم مهاجرين الى المدينة نصرة وأي نصرة (أولئك) الموصوفون بما فصل من الصفات الحميدة (هم الصادقون) الراسخون في الصدق حيث ظهر ذلك بما فعلوا ظهورا بينا (والذين تبوءوا الدار والايمان) كلام مسوق لمدح الانصار بخصال حميدة من جملة ما يحببتهم للمهاجرين ورضاهم باختصاص الفئ بهم من أحسن رضا وأكمله ومعنى تبوءهم الدار أنهم اتخذوا المدينة والايمان مباءة وتمسكوا فيهما أشد تمسك على تنزيل الحال منزلة المكان وقيل ضمن النبوة ومعنى اللزوم وقيل تبوءوا الدار وأخلصوا الايمان كفول من قال علفتها تبنا وماء باردا وقيل المعنى تبوءوا دار الهجرة ودار الايمان فحذف المضاف من الثاني والمضاف اليه من الاول وعوض منه اللام وقيل سمي المدينة بالايمان لكونها مظهره ونشأه (من قبلهم) أي من قبل هجرة المهاجرين على المعاني الاول ومن قبل تبوء المهاجرين على الاخيرين ويجوز ان يجعل اتخاذ الايمان مباءة ولزومه وإخلاصه على المعاني الاول عبارة عن اقامة كافة حقوقه التي من جملة اظهار عامة شعائره وأحكامه ولا ريب في تقدم الانصار في ذلك على المهاجرين لظهور عجزهم عن اظهار بعضها الا عن إخلاصه قلبا واعتقادا لا يتصور تقدمهم عليهم في ذلك (يحبون من هاجر اليهم) خبر للموصول أي يحبونهم من حيث مهاجرتهم اليهم لمحببتهم الايمان (ولا يجدون في صدورهم) أي في نفوسهم (حاجة) أي شيء يحتاج اليه يقال خذ منه حاجتك أي ما تحتاج اليه وقيل اثر حاجة كالطلب والحزارة والحسد والغيظ (بما أوتوا) أي بما أوتي المهاجرون من الفداء وغيره (ويؤثرون) أي يقدمون المهاجرين (على أنفسهم) في كل شيء من أسباب المعاش حتى ان من كان عنده امرأتان كان ينزل عن احدهما ويزوجها واحدا منهم (ولو كان بهم خصاصة) أي حاجة وخلة وأصلها خصاص البيت وهي فرجة والجملة في جيز الحال وقد عرفت وجهه مرارا وكان النبي عليه الصلاة والسلام قسم أموال بني النضير على المهاجرين ولم يعط الانصار إلا ثلاثة نفر محتاجين بأباجة شمالين خرساء وسهل بن حنيف والحريث بن الصمة قال لهم إن شئتم فسهتم للمهاجرين من أموالكم

و دياركم وشاركنموهم في هذه الغنيمة وإن شئتم كانت لكم دياركم وأموالكم ولم يقسم لكم شيء من الغنيمة فقالت الانصار بل نقسم لهم من أموالنا وديارنا ونؤثرهم بالغنيمة ولا نشاركهم فيها فنزلت وهذا صريح في أن قوله تعالى والذين تبوءوا الخبث مما ينفعهم لا ينفصلون عن المؤمنين الذين آمنوا بآيات الله وهم المخلصون ( فلو كان ذلك إنما يستدعي شركة الانصار للمهاجرين في الصدوق الفقه فيكون قوله تعالى يحبون وما عطف عليه استئنافا مقرررا لصدقهم أو حالاً من ضمير تبوءوا ) ومن يوق شح نفسه ( الشح بالضم والكسر وقد قرى به أيضاً اللوم وإضافته إلى النفس لأنه غريزة فيها مقتضية للحرص على المنع الذي هو البخل أي ومن يوق بنوفاً الله تعالى سبحانه خفي يخالفها فيما يغلب عليها من حب المال وبغض الاتفاق ( فالولاء ) إشارة إلى من باعتبار معناها العام المنتظم للذكرين انتظاماً أولياً ( هم المؤمنون ) الفايزون بكل مطاوب ناجون من كل مكروه والجملة اعترض وارداً لملاح الانصار والثناء عليهم وقرى يوق بالتشديد ( والذين جاؤا من بعدهم ) هم الذين هاجروا بعد ما قوى الاسلام أو التابعون باحسان وهم المؤمنون بعد الفريقين إلى يوم القيامة ولذلك قيل إن الآية قد استوعبت جميع المؤمنين وآياها بان فالوصول بمبدأ خبره ( يقولون ) الخ والجملة مسوقة لمحذوهم بمعجيتهم لمن تقدمهم من المؤمنين ومراتبهم لحقوق الاخوة في الدين والسبق بالايمان كما أن ما عطف عليه من الجملة السابقة لملاح الانصار أي يدعون لهم ( ربنا اغفر لنا ولإخواننا ) أي في الدين الذي هو أعز وأشرف عندهم من النسب ( الذين سبقونا بالإيمان ) وصفوه بذلك اعترافاً بقضايتهم ( ولا تجعل في قلوبنا غلا ) وقرى غمراً وهما الحقد ( للذين آمنوا ) على الإطلاق ( ربنا انك رؤوف رحيم ) أي مبالغ في الرأفة والرحمة خففق بأن نجيب دعائنا ( ألم تر إلى الذين نافقوا ) حكاية لما جرى بين الكفرة والمنافقين من الافوال الكاذبة والاحوال الفاسدة وتعجب منها بعد حكاية محاسن أحوال المؤمنين وأفواههم على اختلاف طبقاتهم والمحطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم أو لكل أحد ممن له فضل من الخطاب وقوله تعالى ( يقولون ) الخ استئناف ليبيان المعجب منه ومصلحة المضارع للدلالة على استمرار قولهم أو لاستحضار صورته واللام في قوله تعالى ( لإخوانهم ) الذين كفروا من أهل الكتاب ( للتليخ والمراد بأخوتهم اما توافقهم في الكفر أو مساعدتهم ومواصلاتهم واللام في قوله تعالى ( لنن أخرجهن ) أي من دياركم قسراً ودولة للنفس وفوله تعالى ( لنخرجن معكم ) جواب القسم أي والله لن أخرجن من دياركم

المؤمن في هبة عظمى تكسر قلب كل كافر بآية (لأنتم أشد رهبة في صدورهم) الآية ٧٠٧

البتة ونذهبن في محبتكم أيناهن (ولانطبع فيكم) أي في شأنكم (أحدا) بمنعنا من الخروج معكم (أيضا) وإن طال الزمان وقيل لا نطبع في قتالكم أو خذلانكم وليس بذلك لأن تقدير القتال مترقب بعد ولان وعدم لهم على ذلك التقدير ليس مجرد عدم طاعتهم لمن يدعوهم إلى قتالهم بل نصرتهم عليه كما ينطق به قوله تعالى (وان قوتلتم لننصرنكم) أي لنعاوننكم على عدوكم على أن دعوتهم إلى خذلان اليهود عما لا يمكن صدورهم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمين حتى يدعوا عدم طاعتهم فيها ضرورة أنها لو كانت لكانت عند استعدادهم لنصرتهم وإظهار كفرهم ولا ريب في أن ما يفعله عليه الصلاة والسلام عند ذلك قتلهم لا دعوتهم إلى ترك نصرتهم وأما الخروج معهم فليس بهذه المرتبة من إظهار الكفر لجواز أن يدعوا أن خروجهم معهم لما بينهم من الصداقة الدنيوية لا للرافقة في الدين (والله يشهد أنهم لكاذبون) في مواعيدهم المؤكدة بالآيمان الفاجرة وقوله تعالى (لئن أخرجوا لا يخرجون معهم) الخ تكذيبهم لهم في كل واحد من أفوالهم على التفصيل بعد تسكينهم في الكل على الاجمال (ولئن قوتلوا لا ينصرونهم) وكان الامر كذلك فان ابن أبي وأصحابه أرسلوا إلى بني النضير ذلك سرا ثم أخلفوهم وفيه حجة بينة لصحة النبوة وإجاز القرآن (ولئن نصروهم) على الفرض والتقدير (ليولن الاديبار) فرارا (ثم لا ينصرون) أي المنافقون بعد ذلك أي يهلكهم الله ولا ينفعهم نفاقهم لظهور كفرهم أو ليزن من اليهود ثم لا ينفعهم نصرة المنافقين (لأنتم أشد رهبة) أي أشد رهوبة على أنها مصدرية على أنها مصدر من المبني للمفعول (في صدورهم من الله) أي رهبتهم منكم في السر أشد مما يظهرونه لكم من رهبة الله فانهم كانوا يدعون عندهم رهبة عظيمة من الله تعالى (ذلك) أي ما ذكر من كون رهبتهم منكم أشد من رهبة الله (بأنهم) بسبب أنهم (فوم لا يفقهون) أي شيئا حتى يعلموا عظمة الله تعالى فيخشوه حق خشيته (لا يقاتلونكم) أي اليهود والمنافقون بمعنى لا يقدرون على قتالكم (جميعا) أي مجتمعين متفقين في موطن من المواطن (الا في قرى محصنة) بالدروب والخنادق (أو من وراء جدر) دون أن يصحروا لكم ويأرزوكم لفرط رهبتهم وقرى جدر بالتحنيف وقرى جدار وبالمالة فتحة الدال وجدر وجذورهما الجدار (بأسهم بينهم شديد) استئناف سيقليان أن ما ذكر من رهبتهم ليس لضعفهم وجنيتهم في أنفسهم فان بأسهم بالنسبة إلى أقرانهم شديد وإنما ضعفهم وجنيتهم بالنسبة إليكم بما فذف الله تعالى في قلوبهم من الرعب (تحسبهم جميعا) مجتمعين متفقين (وقلوبهم شتى) متفرقة

لا ألفة بينها ( ذلك بأنهم ) أى ما ذكر من تشتت قلوبهم بسبب أنهم ( قوم لا يعقلون )  
أى لا يعقلون شيئاً حتى يعرفوا الحق ويتبعوه وتطمئن به قلوبهم وتتحد كلمتهم  
ويرموا عن قوس واحدة فيقعون في تيه الضلال . وتشتت قلوبهم حسب تشتت  
طرقه وتفرق فتوه وأما ما قيل من أن المعنى لا يعقلون أن تشتت القلوب بما يوهن  
قواهم فيمزعزل من السداد وقوله تعالى ( كمثل الذين من قبلهم ) خبر مبتدأ محذوف  
تقديره مثلهم أى مثل المذكورين من اليهود والمنافقين كمثل أهل بدر أو بنى قينقاع  
على ما قيل أنهم أخرجوا قبل بنى النضير ( قريياً ) في زمان قريب واتصاه به مثل إذ  
التقدير كوقوع مثل الخ ( ذاقوا وبال أمرهم ) أى سوء عاقبة كفرهم في الدنيا ( ولهم )  
في الآخرة ( عذاب أليم ) لا يقادر قدره والمعنى أن حال هؤلاء كحال أولئك في  
الدنيا والآخرة لكن لا على أن حال كلهم كحالهم بل حال بعضهم الذين هم اليهود كذلك  
وأما حال المنافقين فمضى ما نطق به قوله تعالى ( كمثل الشيطان ) فإنه خبر ثان للمبتدأ  
المقدر مبين لحالهم متضمن لحال أخرى لليهود وهى اغترارهم بمقالة المنافقين أولاً  
وخينتهم آخرها وقد أجمل في النظم الكريم حيث أستد كل من الخبيرين إلى المقدر  
المضاف إلى ضمير الفريقين من غير تعيين ما أسند إليه بخصوصه ثقة بأن السامع  
يرد كلا من المثليين إلى ما يماثله كأنه قيل مثل اليهود في حلول العذاب بهم كمثل الذين  
من قبلهم الخ ومثل المنافقين في اغترائهم إياهم على القتال حسماً نقل عنهم كمثل الشيطان  
( إذ قال للانسان اكفر ) أى أغراه على الكفر اغراء الأمر المأمور على المأمور  
به ( فلما كفر قال إني برىء منكم ) وقرئ أنا برىء منك ان أريد  
بالانسان الجنس فهذا التبرؤ من الشيطان يكون يوم القيامة كما ينهى  
عنه قوله تعالى ( إني أخاف الله رب العالمين ) وان أريد به أبو جهل  
فقوله تعالى اكفر عبارة عن قول إبليس يوم بدر لا غالب لكم اليوم من  
الناس وإني جار لكم وتبرؤه قوله يومئذ إني برىء منكم إني أرى ما لا ترون  
إني أخاف الله الآية ( فكان عاقبتهما ) بالنصب على أنه خبر كان واسمها  
( أنهما في النار ) وقرئ بالعكس وقد مر أنه أوضح ( خالدين فيها ) وقرئ خالداً ان  
فيها على أنه خبر أن وفي النار لغز ( وذلك جزاء الظالمين ) أى الخالود في النار جزاء  
الظالمين على الإطلاق دون هؤلاء خاصة ( يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله ) أى في  
كل ما تأتون وما تذررون ( ولتنظر نفس ما قدمت لغد ) أى أى شئ قدمت من  
الاعمال ليوم القيامة عبر بذلك لدنوه أولان الدنيا كيوم والآخرة غد وتذكيره

أسرار القرآن لا ينكرها إلا مبسماً بآية (لو أنزلنا هذا القرآن على جبل) الآية ٧٠٩

لتفخيمه وتهويله كأنه قيل لقد لا يعرف كنهه لغاية عظمه وأما تكثير نفس فلا استقلال  
الانفس النواظر فما قدمنا لذلك اليوم الهائل كأنه قيل ولتتظار نفس واحدة في ذلك  
( واتقوا الله ) تكرير للتأكيد أو الاول في أداء الواجبات كما يشعر به ما بعده من  
الامر بالعمل وهذا في ترك المحارم كما يؤذن به الوعيد بقوله تعالى ( ان الله خبير بما  
تعملون ) أي من المعاصي ( ولا تكونوا كالذين نسوا الله ) أي نسوا حقوقه تعالى  
وما قدره وحقق قدره ولم يراعوا مواجب أوامره ونواهيه حق رعايتهما ( فأنساهم )  
بسبب ذلك ( أنفسهم ) أي جعلهم ناسين لها حتي لم يسمعوها ما ينفعها ولم يفعلوا ما  
يخلصها أو أراهم يوم القيامة من الاحوال ما أنساهم أنفسهم ( أولئك هم الفاسقون )  
الكاملون في الفسق ( لا يستوى أصحاب النار ) الذين نسوا الله تعالى فاستحقوا الخلود  
في النار ( وأصحاب الجنة ) الذين اتقوا الله فاستحقوا الخلود في الجنة ولعل تقديم  
أصحاب النار في الذكر للايدان من أول الامر بأن القصور الذي ينبغي عنه عدم  
الاستواء من جهتهم لا من جهة مقابلتهم فان مفهوم عدم الاستواء بين الشيعتين المتفاوتتين  
زيادة ونقصاناً وان جاز اعتباره بحسب زيادة الزائد لكن المتبادر اعتباره بحسب  
نقصان الناقص وعليه قوله تعالى «هل يستوى الاعشى والبصير أم هل تستوى الظلمات  
والنور» الى غير ذلك من المواقع وأما قوله تعالى «هل يستوى الذين لا يعلمون والذين  
لا يعلمون» فاعل تقدم الفاضل فيه لان صلاته ملكة لصلاة المفضل والاعدام مسبوبة  
بملكاتها ولا دلالة في الآية الكريمة على أن المسلم لا يقتصر بالكافر وان الكفار لا يملكون  
أموال المسلمين بالقهر لان المراد عدم الاستواء في الاحوال الآخروية كما ينبغي عنه  
التعبير عن الفريقين بصاحبة النار وصاحبة الجنة وكذا قوله تعالى ( أصحاب الجنة  
هم الفائزون ) فانه استتشاف مبين لكيفية عدم الاستواء بين الفريقين أي هم الفائزون  
لكل مطاوب الناجون عن مكروه ( لو أنزلنا هذا القرآن ) العظيم الشأن المنطوي  
على فنون القوارع ( على جبل ) من الجبال ( لرأيت ) مع كونه علماً في القسوة وعدم  
التأثر بما يصادمه ( خاشعاً متصدعاً من خشية الله ) أي متشققاً منها وفري ، مصدعاً  
بالادغام وهذا تمثيل وتخييل لعل شأن القرآن وقوة تأثير ما فيه من المواعظ كما ينطق  
به قوله تعالى ( وتلك الامثال نضربها للناس لعلهم يتفكرون ) اريد به توسيع الانسان  
على قسوة قلبه وعدم تخشعه عند تلاوته وقلة تدبره فيه ( هو الله الذي لا اله الا هو )  
وحده ( عالم الغيب والشهادة ) أي ما غاب عن الحس من الجواهر القدسية واحوالها  
وما حضر له من الاجرام واعراضها وتقديم الغيب على الشهادة لتقدمه في الوجود

وتعلق العلم القديم به أو المعلوم والموجود أو السر والعلانية ( هو الرحمن الرحيم هو الله الذي لا اله الا هو ) كرر لابرار الاعتناء بأمر التوحيد ( الملك القدوس ) البليغ في الزاخرة عما يوجب نقصانا ما وقرىء بالفتح وهي لغة فيه ( السلام ) ذو السلامة من كل نقص وآفة مصدر وصف به للمبالغة ( المؤمن ) واهب الامن وقرىء بالفتح بمعنى المؤمن به على حذف الجار ( المهيمن ) الرقيب الحافظ لكل شيء مفيعل من الا من قلب همزته هاء ( العزيز ) الغالب ( الجبار ) الذي جبر خلقه على ما أراد أو جبر أحوالهم أى أصلحها ( المتكبر ) الذي تكبر عن كل ما يوجب حاجة أو نقصانا أو البليغ التكبرياء والعظمة ( سبحانه الله عما يشركون ) تمزيه له تعالى عما يشركونه به تعالى أو عن اشراكهم به تعالى اثر تعدد صفاته التي لا يمكن أن يشركه تعالى في شيء منها شيء ما أصلا ( هو الله الخالق ) المقدر للأشياء على مقتضى حكمته ( الباري ) الموجد لها برئتنا من التفاوت وقيل المميز بعضها من بعض بالاشكال المختلفة ( المصور ) الموجد لصورها وكيفياتها كما أراد ( له الاسماء الحسنى ) لدلائلها على المعاني الحسنة ( يسبح له ما في السموات والارض ) ينطق بتسبحه تعالى عن جميع النقائص تزدما ظاهرا ( وهو العزيز الحكيم ) الجامع للكمالات كافة فانها مع تكبرها وتشعبها راجعة الى الكمال في القدرة والعلم . عن النبي عليه الصلاة والسلام من قرأ سورة الحشر غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تأخر .

### ( سورة الممتحنة مدينية وآيها ثلاث عشرة )

بسم الله الرحمن الرحيم .  
( يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوى وعدوكم أولياء ) نزات في حاطب بن أبى بلتعنة وذلك أنه لما اتجه رسول الله صلى الله عليه وسلم لغزوة الفتح كتب إلى أهل مكة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم يريدكم فتحذروا حذركم وأرسله مع سارة مولاة بنى المطلب فنزل جبريل عليه السلام بالخبر فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم عليا وعمارا وطليحة والزبير والمقداد وأبا مرثد وقال انطلقوا حتى تأتوا روضة خاخ فان بها طعينة معها كتاب حاطب إلى أهل مكة فتحذروه منها وخالوها فان أبت فاضربوا عنقها فأدركوها ثم فجحدت فسل على سيفه فأخرجته من عفاصها فاستحضر رسول الله صلى الله عليه وسلم حاطبا وقال ما حالك على هذا فقال يا رسول الله ما كفرت منذ أسلمت ولا عشتك منذ نصحتك ولكنى كنت اسرا ملصقا في قريش وليس لى فيهم من يحمى أهلى فأردت

أن أخذ عندهم بدأ وقد علمت أن كتابي إن يغني عنهم شيئاً فصدق رسول الله صلى الله عليه وسلم وقبل عذره ( تلقون اليهم بالمودة ) أي توصلون اليهم المودة على أن الباء زائدة كافي قوله تعالى «ولا تلقوا بأيديكم إلى التهلكة» أو تلقون اليهم أخبار النبي عليه الصلاة والسلام بسبب المودة التي بينكم وبينهم والجملة إما حال من فاعل لا تتخذوا أو صفة لأولياء وإبراز الضمير في الصفات الجارية على غير من هي له إنما يشترط في الاسم دون الفعل أو استئناف ( وقد كفروا بما جاءكم من الحق ) حال من فاعل تلقون وقيل من فاعل لا تتخذوا وقرئ لما جاءكم أي كفروا لأجل ما جاءكم بمعنى جعل ما هو سبب الإيمان سبباً للكفر ( يخرجون الرسول وإياكم ) أي من مكة وهو إما حال من فاعل كفروا أو استئناف مبين لكفرهم وصيغة المضارع لاستحضار الصورة وقوله تعالى ( أن تؤمنوا بالله ربكم ) تعليل للإخراج وفيه تغليب المخاطب على الغائب والتفات من التكلم إلى الغيبة للاشعار بما يوجب الإيمان من الألوهية والربوبية ( إن كنتم خرجتم جهاداً في سبيل وابتغاء مرضاتي ) متعلق بـ لا تتخذوا كأنه قيل لا تتولوا أعدائي إن كنتم أو ليأتي وقوله تعالى ( تسرون اليهم بالمودة ) استئناف وارد على نهج العتاب والتوبيخ أي تسرون اليهم بالمودة أو الأخبار بسبب المودة ( وأنا أعلم ) أي والحال أني أعلم منكم ( بما أخفيتم وما أعلنتم ) ومطلع رسولي على ما تسرون فأى طائل لكم في الأسرار وقيل أعلم مضارع والباء مزيدة وما موصولة أو مصدرية وتقديم الإخفاء على الإعلان قد مر وجهه في قوله تعالى «يعلم ما يسرون وما يعلنون» ( ومن يفعله منكم ) أي الاتخاذ ( فقد ضل سواء السبيل ) فقد أخطأ طريق الحق والصواب ( إن ينفقوه ) أي إن يظفروا بكم ( يكونوا لكم أعداء ) أي يظهروا ما في قلوبهم من العداوة ويرتوا عليها أحكامها ( ويبسطوا اليكم أيديهم وألسنتهم بالسوء ) بما يسوءكم من القتل والأسر والشتم ( وودوا لتكفروا ) أي تمنوا ارتدادكم وصيغة الماضي للأيذان بتحقيق ودادتهم قبل أن يثقفوه أيضاً ( إن تنفعكم أرحامكم قراباتهم ) ( ولا أولادكم ) الذين توالون المشركين لأجلهم وتنقربون اليهم بحاماة عليهم ( يوم القيامة ) بجلب نفع أو دفع ضرر ( يفصل بينكم ) استئناف ليبيان عدم نفع الأرحام والأولاد يومئذ أي يفرق الله بينكم بما اعتراكم من الهول المرجب لفرار كل منكم من الآخر حسماً لنطق به قوله تعالى «يوم يفر المرء من أخيه» الآية فإلزامكم ترفضون حق الله تعالى لمرعاة حق من هذا شأنه وقرئ يفصل ويفصل مبنياً للمفعول ويفصل ويفصل مبنياً للفاعل وهو الله تعالى ويفصل ويفصل بالتون ( والله بما تعملون



بصير) فيجازيكم به (قد كانت لكم أسوة حسنة) أى خصلة حميدة حقيقة بأن يؤتى  
ويقتدى بها وقوله تعالى (في إبراهيم والذين معه) أى من أصحابه المؤمنين صفة  
ثانية لأسوة أو خبر لكان ولكم للبيان أو حال من المستكن في حسنة أو صلة لها  
لا لأسوة عندهم لا يجوز العمل بعد الوصف (إذ قالوا) ظرف الخبر كان (لقومهم  
إنا برآء منكم) جمع برى كظريف وظرفاء وقرى براء كظراف وبراء كرخال وبراء  
على الوصف بالمصدر مبالغة (وما تعبدون من دون الله) من الأصنام (كفرا بكم)  
أى بدينكم أو بمعبودكم أو بكم وبه فلا تعبد بشأنكم وبآلهتكم (وبدا بيننا وبينكم  
العداوة والبغضاء أبدا) أى هذا دأبنا معكم لا نتركه (حتى تؤمنوا بالله وحده)  
وتتركوا ما أنتم عليه من الشرك فتقلب العداوة حيثئذ ولاية والبغضاء محبة  
(إلا قول إبراهيم لأبيه لأستغفرن لك) استثناء من قوله تعالى أسوة حسنة  
فإن استغفاره عليه الصلاة والسلام لأبيه الكافر وإن كان جائزا عقلا  
وشرعا لوقوعه قبل تبين أنه من أصحاب المحجيم كما نطق به النص لكنه ليس بما ينبغي  
أن يؤتى به أصلا إذ المراد به ما يجب الاتساع به حتما لورود الوعيد على الاعراض  
عنه بما سيأتى من قوله تعالى «ومن يتول فإن الله هو الغنى الحميد» فاستثناؤه من الأسوة  
إنما يفيد عدم وجوب استدعاء الإيمان والمغفرة للكافر المرجو إيمانه وذلك بما لا  
يرتاب فيه عاقل وأما عدم جواز الاستثناء عليه قطعا هذا وأما تحليل  
عدم كون استغفاره عليه الصلاة والسلام لأبيه الكافر مما ينبغي أن يؤتى به بأنه  
كان قبل النهي أو لموعدة وعداها إياه فمعرزل من السداد بالكلية لا بتناؤه على تناول  
النهي لاستغفاره عليه الصلاة والسلام له وإنبائه عن كونه مؤتى به لو لم ينه عنه  
وكلاهما بين البطلان لما أن مورد النهي هو الاستغفار للكافر بعد تبين أمره وقد عرفت  
أن استغفاره عليه الصلاة والسلام لأبيه كان قبل ذلك قطعا وأن ما يؤتى به ما يجب  
الاتساع به لا ما يجوز فعله في الجملة وتجوز أن يكون استغفاره عليه الصلاة والسلام  
له بعد النهي كما هو المفهوم من ظاهر قوله إلا عن موعدة وعداها إياه بما لا مسامح له  
وتوجيه الاستثناء إلى العدة بالاستغفار لا إلى نفس الاستغفار بقوله واغفر لآبى  
الآية لأنها كانت هي الحاملة له عليه الصلاة والسلام على الاستغفار وتخصيص هذه  
العدة بالذكر دون ما وقع في سورة مريم من قوله تعالى «استغفر الربى» ولورودها  
على طريق التوكيد القسمى وأما جعل الاستغفار دائرا عاها وترتيب التبرؤ على  
تبين الأمر فقد مر تحقيقه على سورة التوبة وقوله تعالى (وما أملك لك من الله من

شيء) من تمام القول المستثنى محله النصب على أنه حال من فاعل لا يستغفرون لك أى  
 استغفر لك وليس فى طاقى الا الاستغفار فورد الاستثناء نفس الاستغفار لا قيده  
 الذى هو فى نفسه من خصال الخير لكونه اظهرا للعجز وتفويضا للامر الى الله تعالى  
 وقوله تعالى (ربنا عليك توكلنا واليك أنبنا واليك المصير) الخ من تمام ما نقل عن  
 ابراهيم عليه السلام ومن معه من الاسوة الحسنة وتقديم الجار والمجرور لقصر التوكل  
 والالابة والمصير على الله تعالى قالوه بعد المجاهرة وقشر العصا التجاء الى الله تعالى  
 فى جميع أمورهم لا سيما فى مدافعة الكفرة وكفاية ضرورهم كما ينطق به قوله تعالى  
 (ربنا لا تجعلنا فتنة للذين كفروا) بان تساطهم علينا فيفتنونا بعذاب لا نظيقه (واغفر  
 لنا) ما فرط منا من الذنوب (ربنا انك أنت العزيز) الغالب الذى لا يذل من التجأ  
 اليه ولا يخيّب رجاء من توكل عليه (الحكيم) الذى لا يفعل الا ما فيه حكمة بالغة  
 وتكرير النداء للبالغة فى التصريح والجوار هذا وأما جعل الآيتين ناقين للذنوب من  
 جهته تعالى وأمرهم بان يتوكلوا عليه وينيبوا اليه ويستعينوا به من فتنة الكفرة  
 ويستغفروا بما فرط منهم تكملة لما وصاهم به من قطع العلائق بينهم وبين الكفرة فلا  
 يساعدهم النظم الكريم (لقد كان لكم فيهم) أى فى ابراهيم ومن معه (أسوة حسنة)  
 تكرير للبالغة فى الحث على الاتساع به عليه الصلاة والسلام ولذلك صدر بالتسم  
 وقوله تعالى (لمن كان يرجو الله واليوم الآخر) بدل من لكم فائدته الايدان بان من  
 يؤمن بالله واليوم الآخر لا يترك الاقتداء بهم وأن تركه من محابيل عدم الايمان بهما  
 كما ينبي عنه قوله تعالى (ومن يتول فان الله هو النقي الحميد) فانه مما يوعد بأمثاله  
 الكفرة (عسى الله أن يجعل بينكم وبين الذين عاديتم منهم) أى من أقاربكم المشركين  
 (مودعة) بان يوافقكم فى الدين وعدهم الله تعالى بذلك لما رأى منهم من التصليب  
 فى الدين والتشدد لله فى معاداة آبائهم وأبنائهم وسائر أقربائهم ومقاطعتهم اياهم  
 بالكلية تطييبا لقلوبهم ونقد أنجز وعده الكريم حين أتاح لهم الفتح فأسلم قومهم فتم  
 بينهم من التحاب والتصافى ماتم (والله قدير) أى مبالغ فى القدرة فيقدر على نقاب  
 القلوب وتغيير الاحوال وتسهيل أسباب المودة (والله غفور رحيم) فيغفر لمن أسلم  
 من المشركين ويرحمهم وقيل غفور لما فرط منكم فى موالاتهم من قبل ولما بقى فى  
 قلوبكم من ميل الرحم (لا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلوكم فى الدين ولم يخرجوكم من  
 دياركم) أى لا ينهاكم عن البر بهؤلاء فان قوله تعالى (أن تبرؤهم) بدل من الموصول  
 (وتقسطوا اليهم) أى تفضوا اليهم بالقسط أى العدل (ان الله يحب المقسطين) أى

العادلين روى أن قتيلة بنت عبد العزى قدمت مشرفة على بنتها أسماء بنت أبي بكر رضى الله عنه بهدايا فلم تقبلها ولم تأذن لها بالدخول فنزلت فامرها رسول الله صلى الله عليه وسلم أن تدخلها وتقبل منها وتكرمها وتحسن اليها وقيل المراد بهم خراعة وكانوا صالحوا رسول الله صلى الله عليه وسلم على أن لا يقاتلوه ولا يعينوا عليه (إنما ينهاكم الله عن الذين قاتلوكم في الدين وأخرجوكم من دياركم) وهم عتاة أهل مكة (وظاهروا على إخراجكم) وهم سائر أهلها (أن تولوهم) بدل اشتغال من الموصول أى إنما ينهاكم عن أن تولوهم (ومن يتولهم فأولئك هم الظالمون) لوضعهم الولاية في موضع العداوة أوهم الظالمون لأنفسهم بتعريضها للعذاب (يا أيها الذين آمنوا) بيان لحكم من يظهر الإيمان بعد بيان حكم فريقى الكافرين (إذا جاءكم المؤمنات مهاجرات) من بين الكفار (فامتنوهن) فاختبروهن بما يغلب على ظنكم موافقة قلوبهن للسانهن في الإيمان يروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول للتي يمتحنها بالله الذى لا اله الا هو ما خرجت من بغض زوج بالله ما خرجت رغبة عن أرض الى أرض بالله ما خرجت التماس دنيا بالله ما خرجت الا حبا لله ورسوله (الله أعلم بايمانهن) لانه المطلع على ما فى قلوبهن والجملة اعتراض (فأن علمتهن) بعد الامتحان (مؤمنات) عليا يمكنكم تحصيله وتبلغه طاقتكم بعد التتبع والتالى من الاستدلال بالعلام واللائل والاستشهاد بالامارات والمخايل وهو الظن الغالب وتسميتهن علم اللانذار بأنه جار مجرى العلم في وجوب العمل به (فلا ترجعوهن الى الكفار) أى الى أزواجهن الكفرة لقوله تعالى (لاهن حل لهم ولا هم يحلون لهن) فانه تعليل للنهي عن رجوعهن اليهم والتكرير اما لتأكيد الحرمة أو لان الاول لبيان زوال النكاح الاول والثانى لبيان امتناع النكاح الجديد (وأتوهن ما أنفقوا) أى أعطوا أزواجهن مثل ما دفعوا اليهن من المهور وذلك أن صلح الحديبية كان على أن من جاءنا منكم ردناه فجاءت سبيعة بنت الحرث الاسلمية مسلمة والنبي عليه الصلاة والسلام بالحديبية فأقبل زوجها مسافر الخزومي وقيل صيفى بن الراهب فقال يا محمد اردد على امرأتى فانك قد شرطت أن ترد علينا من أهلك منا فنزلت لبيان أن الشرط انما كان فى الرجال دون النساء فاستحلفها رسول الله صلى الله عليه وسلم تخلفت فأعطى زوجها ما أنفق وتزوجها عمر رضى الله عنه (ولا جناح عليكم أن تنكحوهن) فان اسلامهن حال يمينهن وبين أزواجهن الكفار (إذا آتيتهن) وهن أجورهن شرط إتياء المهر فى نكاحهن ايذا بان ما أعطى أزواجهن لا يقوم مقام المهر (ولا تمسكوا بعصم الكوافر) جمع عصمة وهى ما يعتصم به من عقد وسبب أى لا يكن بينكم وبين

المشركات عصمة ولا علة زوجية قال ابن عباس رضي الله عنهما من كانت له امرأة كافرة بمكة فلا يعتد بها من نسائه لان اختلاف الدارين قطع عصمتها منه وعن النخعي رحمه الله هي المسلمة تلحق بدار الحرب فتكفروا عن مجاهد أمرهم بطلاق الباقيات مع الكفار ومفارقتهن وقرىء ولا تمسكوا بالثديين ولا تمسكوا بحذف إحدى الثمانين من تمسكوا (واسألوا ما أنفقتم) من مهر نساكن اللاحقات بالكفار (وليسألوا ما أنفقوا) من مهر أزواجهم المهاجرات (ذلكم) الذي ذكر (حكم الله) وقوله تعالى (يحكم بينكم) كلام مستأنف أو حال من حكم الله على حذف الضمير أي يحكمه الله أو جعل الحكم حاكما على المبالغة (والله عليم حكيم) يشرع ما تقتضيه الحكمة البالغة روى انه لما نزلت الآية أدى المؤمنون ما مروا به من مهر المهاجرات إلى أزواجهن المشركين وأبى المشركون أن يؤدوا شيئا من مهر الكوافر إلى أزواجهن المسلمين فنزل قوله تعالى (وان فاتكم) أي سبقكم وانفقت منكم (شيء من أزواجكم إلى الكفار) أي أحد من أزواجكم وقد قرىء كذلك وإيقاع شيء موقعه للتحقير والإشباع في التعميم أو شيء من مهر أزواجكم (فعاقتهم) أي فجأت عقبتكم أي نوبتكم من أداء المهر شبه ما حكم به على المسلمين والكافرين من أداء هؤلاء مهر نساء أولئك تارة وأداء أولئك مهر نساء هؤلاء أخرى بأمر يتعاقبون فيه كما يتعاقب في الركوب وغيره (فاتوا الذين ذهب أزواجهم مثل ما أنفقوا) من مهر المهاجرة التي تزوجتموها ولا تؤتوه زوجها الكافر وقيل معناه ان فاتكم فاصبتم من الكفار عقبي هي الغنيمة فاتوا بدل الفات من الغنيمة وقرىء فأعقبتم وفعبتم بالثديين وفعبتم بالتخفيف وفتح القاف وبكسر هاء قبل جميع من لحق بالمشركين من نساء المؤمنين المهاجرين ست نسوة أم الحكم بنت أبي سفيان وفاطمة بنت أمية وبرور بنت عقبة وعبد بن عبد العزى وهند بنت أبي جهل وكثوم بنت جرويل (واتقوا الله الذي أنتم به مؤمنون) فان الإيمان به تعالى يقتضى التقوى منه تعالى (يا أيها النبي إذا جاءك المؤمنات ينابحنك) أي مبايعاتك أي قاصدات للمباينة نزلت يوم الفتح فانه عليه الصلاة والسلام لما فرغ منبيعة الرجال شرع فيبيعة النساء (على أن لا يشركن بالله شيئا) أي شيئا من الأشياء أو شيئا من الأشرار (ولا يسرقن ولا يزنين ولا يقتلن أولادهن) أي يدينه وأد البنات وقرىء ولا يقتلن بالثديين (ولا يأتين بيهتان يفترينه بين أيدين وأرجلهن) كانت المراد تلتقط المولود فتقول لزوجها هو ولدى منك كفى عنه باليهتان المقترى بين يديها ورجليها لان يدها الذي تحمله فيه بين يديها ومخرجه بين رجليها (ولا يعصينك في معروف) أي فيما تأمرهن

٧١٦ لا ينبغي للؤمنين مصادقة الكفار بآية (يا أيها الذين آمنوا لا تتولوا قوما) الآية

به من معروف وتهاهن عنه من منكر والتقييد بالمعروف مع أن الرسول صلى الله عليه وسلم لا يأمر إلا بالتفنيه على أنه لا يجوز طاعة مخلوق في معصية الخالق وتخصيص الأمور المحدودة بالذكر في حقن لكثرة وقوعها فيما بينهم مع اختصاص بعضها بهم (فبايعهم) أي على ما ذكره والمذكور لوضوح أمره وظهور أصالته في المبايعة من الصلاة والزكاة وسائر أركان الدين وشعائر الإسلام وتقييد مبايعتهم بما ذكر من مجيئهم لحشدهم على المسارعة إليها مع كمال الرغبة فيها من غير دعوة لمن إليها (واستغفر لهم الله) زيادة على ما في ضمن المبايعة فانها عبارة عن ضمان الثواب من قبله عليه الصلاة والسلام بمقابلة الوفاء بالأمور المذكورة من قبلهم (إن الله غفور رحيم) أي مبالغ في المغفرة والرحمة فيغفر لهم ويرحمهم إذا وفين بما بايعوا عليه واختلف في كيفية مبايعته عليه الصلاة والسلام لمن يؤمنه فروى أنه عليه الصلاة والسلام لما فرغ من بيعته الرجال جلس على الصفا ومعه عمر رضي الله تعالى عنه أسفل منه فجعل عليه الصلاة والسلام يشترط عليهم البيعة وعمر يصالحهم وروى أنه كلف امرأة وقعت على الصفا فبايعتهم وقيل دعا بقدح من ماء فغمس فيه يده ثم غمس أيديهم وروى أنه عليه الصلاة والسلام بايعهم وبين يديه وأيديهم ثوب قطري والأظهر الأشهر ما قالت عائشة رضي الله عنها والله ما أخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم على النساء قط إلا بما أمر الله تعالى وما مست كف رسول الله صلى الله عليه وسلم كف امرأة قط وكان يقول إذا أخذ عليهن قد بايعتهن كلاماً وكان المؤمنات إذا هاجرن إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم يمتحنهن بقول الله عز وجل يا أيها النبي إذا جاءك المؤمنات إلى آخر الآية فإذا أقررن بذلك من قولهن قال لمن انطلقن فقد بايعتهن (يا أيها الذين آمنوا لا تتولوا قوما غضب الله عليهم) هم عامة الكفرة وقيل اليهود لما روى أنها نزلت في بعض فقراء المسلمين كانوا يواصون اليهود ليصيبوا من ثمارهم (قد يئسوا من الآخرة) لكفرهم بها أو لعلمهم بأنه لا خلاق لهم فيها لعنادهم الرسول المنعوت في التوراة المؤيد بالآيات (كأئس الكفار من أصحاب القبور) أي كأئس منها الذين ماتوا منهم لأنهم وقفوا على حقيقة الحال وشاهدوا حرمانهم من نعيمها المقيم وابتلاهم بعذابها الاليم والمراد وصفهم بكال اليأس منها وقيل المعنى كما يئسوا من موتهم أن يبعثوا ويرجعوا إلى الدنيا أحياء والأظهر في موقع الاضمار للاشعار بعلته بأسهم عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الممتحنة كان له المؤمنون والمؤمنات شفعا يوم القيامة ..

## ( سورة الصف مدنية وقيل مكية )

( وآياتها أربع عشرة )

( بسم الله الرحمن الرحيم )

( سبح لله ما في السموات وما في الارض وهو العزيز الحكيم ) الكلام فيه كالذي مر في نظيره ( يا أيها الذين آمنوا لم تقولون مالا تفعلون ) روى ان المسلمين قالوا لو علمنا أحب الاعمال الى الله تعالى لبذلنا فيه أموالنا وأنفسنا فلما نزل الجهاد كرهوه فزلت وما قيل من ان النازل قوله تعالى « ان الله يحب الذين يقاتلون في سبيله صفا » بين الاختلال وروى أنهم قالوا يا رسول الله لو علم أحب الاعمال الى الله تعالى لسارعنا اليه فزلت « هل أدلكم على تجارة الى قوله تعالى وتجاهدون في سبيل الله بأموالكم وأنفسكم » فولوا يوم أحد وفيه التزام أن ترتيب الآيات الكريمة ليس على ترتيب النزول وقيل لما أخبر الله تعالى بشواب شهداء بدر قالت الصحابة اللهم اشهد لنا لقينا قتالا لنفرغن فيه وسعنا فقرؤا يوم أحد فنزلت وقيل انها نزلت فيمن يتمدح كاذبا حيث كان الرجل يقول قتلته ولم يقتل وطعنتم ولم تطعن وهكذا وقيل كان رجل قد أذى المسلمين يوم بدر ونكى فيهم فقتله صهيبي وانتحل قتله آخر فنزلت في المنتحل وقيل نزلت في المنافقين ونداؤهم بالايان تهكم بهم وبايمانهم وليس بذلك كما تستعرفه ولم مركبة من اللام الجارة وما الاستفهامية قد حذفت ألها تخفيفا لكثرة استعمالها معا كما في عم وفيهم ونظائرهما معناه لا شيء تقولون نفعل مالا تفعلون من الخير والمعروف على أن مدار التعبير والتوبيخ في الحقيقة عدم فعلهم وانما وجها الى قولهم تنبها على تضاعف معصيتهم ببيان أن المنكر ليس ترك الخير الموعود فقط بل الوعد به أيضا وقد كانوا يحسبونه معروفا ولو قيل لم لا تفعلون ما تقولون لفهم منه ان المنكر هو ترك الموعود ( كبر مقتا عند الله أن تقولوا مالا تفعلون ) بيان لغاية قبح ما فعلوه وفرط سماجته وكبر من باب نعم وبئس فيه ضمير مبهم مفسر بالنكرة بعده وأن تقولوا هو المخصوص بالذم وقيل قصد فيه التحجب من غير لفظه وأسند الى ان تقولوا ونصب مقتا على تفسيره دلالة على ان قولهم مالا يفعلون مقت خالص لاشوب فيه كبر عند من يحقر دونه كل عظيم وقوله تعالى ( إن الله يحب الذين يقاتلون في سبيله صفا ) بيان لما هو مرضى عنده تعالى بعد بيان ما هو محقوت عنده وهذا صريح في أن ما قالوه عبارة عن الوعد بالقتال لاعمال قوله المتمدح أو انتحله المنتحل أو ادعاه المنافق وأن مناط التعبير والتوبيخ هو اخلافهم

لا وعدهم كما أشير إليه وقرئ يقاتلون بفتح التاء ويقاتلون وصفامصدر وقع موقع الفاعل أو المفعول ونصبه على الحالية من فاعل يقاتلون أى صافين أنفسهم أو مصفوفين وقوله تعالى (كانهم بنيان مرصوص) حال من المستكن في الحال الأولى أى مشبهين في تراصهم من غير فرجة وخل بينيان رص بعضه إلى بعض ووصف حتى صار شيئا واحدا وقوله تعالى (واذ قال موسى لقومه) كلام مستأنف مقرر لما قبله من شناعة ترك القتال واذ منصوب على المفعولية بمضمحل خطب به النبي عليه الصلاة والسلام بطريق التاوين أى واذكر هؤلاء المعرضين عن القتال وقت قول موسى لبني إسرائيل حين نذبههم إلى قتال الجبارة بقوله يا قوم ادخلوا الأرض المقدسة التي كتب الله لكم ولا ترتدوا على أدباركم فتنقلبوا خاسرين فلم يمشلوا بامرهم وعصوه أشد عصيان حيث قالوا يا موسى ان فيها قوما جبارين وانا لن ندخلها حتى يخرجوا منها فان يخرجوا منها فانا داخلون إلى قوله تعالى فاذهب أنت وربك فقاتلا انا ههنا قاعدون وأصروا على ذلك وآذوه عليه الصلاة والسلام كل الأذية (يا قوم لم تؤذوني) أى بالمخالفة والعصيان فيما أمرتكم به وقوله تعالى (وقد تعلمون اني رسول الله اليكم) جملة حالية مؤيدة لانكار الايذاء ونفى سببه وقد اتحقق العلم وصيغة المضارع للدلالة على استمراره أى والحال انكم تعلمون علما قاطعا مستمرا بمشاهدة ما ظهر بيدي من المعجزات القاهرة التي معظمها اهلاك عدوكم وانجاؤكم من ملكته اني رسول الله اليكم لارشادكم الى خير الدنيا والآخرة ومن قضية علمكم بذلك أن تبالغوا في تعظيمي وتسارعوا الى طاعتي (فلما زاغوا) أى أصروا على الزيغ عن الحق الذي جاء به موسى عليه السلام واستمروا عليه (أزاغ الله قلوبهم) أى صرفها عن قبول الحق والميل الى الصواب لصرف اختيارهم نحو الغي والضلال وقوله تعالى (والله لا يهدي القوم الفاسقين) اعتراض تذييلي مقرر لمضمون ما قبله من الازاغة ومؤذن بعلمته أى لا يهدي القوم الخارجين عن الطاعة ومنهاج الحق المصيرين على الغواية هداية موصلة الى البغية لا هداية موصلة الى ما يوصل اليها فانها شاملة لكل والمراد بهم اما المذكورون خاصة والاظهار في موقع الاضرار لدمهم بالفسق وتعليل عدم الهداية به أو جنس الفاسقين وهم داخلون في حكمه دخولا أوليا وأياما كان فوصفهم بالفسق ناظر الى ما في قوله تعالى «فافرق بيننا وبين القوم الفاسقين» وقوله تعالى فلا «نأس على القوم الفاسقين» هذا هو الذي تقتضيه جزالة النظم الكريم ويرتضيه الذوق السليم واما ما قيل بصدد بيان أسباب الأذية من أنهم كانوا يؤذونه عليه الصلاة والسلام بأنواع الأذى

من انتقاصه وعييه في نفسه وجحود آياته وعصيانه فيما تعود اليهم منافعه وعبادتهم  
البقر وطلبهم رؤية الله جهرة والتكذيب الذي هو تصيير حق الله وحقه فما  
لا تعلق له بالمقام وقوله تعالى (واذ قال عيسى بن مريم) اما معطوف على  
اذ الاولى معمول لعاملها واما معمول لمضمر معطوف على عاملها (يا بني اسرائيل)  
ناداهم بذلك استمالة لقلوبهم الى تصديقه في قوله (اني رسول الله اليكم مصدقا لما بين يدي من  
التوراة) فان تصديقه عليه الصلاة والسلام اياها من أقوى الدواعي الى تصديقهم  
اياه وقوله تعالى (ومبشرا برسول يأتي من بعدي) معطوف على مصدقا دافع الى  
تصديقه عليه الصلاة والسلام مثله من حيث ان البشارة به واقعة في التوراة  
والعامل فيهما ما في الرسول من معنى الارسال لا الجار فانه صلة للرسول والصلوات  
بمعزل من تضمن معنى الفعل وعليه يدور العمل أى أرسلت اليكم حال كوني  
مصدقاً لما تقدمني من التوراة ومبشراً بمن يأتي من بعدي من رسول (اسمه أحمد)  
أى محمد صلى الله عليه وسلم يريد ان ديني التصديق بكتب الله وأنبيائه جميعاً ممن تقدم  
وتأخر وقرىء من بعدي بفتح الياء (فلما جاءهم بالبينات) أى بالمعجزات  
الظاهرة (قالوا هذا سحر مبين) مشيرين الى ما جاء به أو اليه عليه الصلاة  
والسلام وتسميته سحراً للمبالغة ويؤيده قراءة من قرأ هذا ساحر (ومن أظلم  
من افترى على الله الكذب وهو يدعى الى الاسلام) أى أى الناس أشد ظلماً  
من يدعى الى الاسلام الذي يوصله الى سعادة الدارين فيضع موضع الاجابة  
الافتراء على الله عز وجل بقوله لكلامه الذي هو دعاء عباده الى الحق هذا سحر  
أى هو أظلم من كل ظالم وان لم يتعرض ظاهر الكلام لنفي المساوى وقد مر بيانه  
غير مرة وقرىء يدعى يقال دعاه وادعاه مثل لمسه والتمسه (والله لا يهدي القوم  
الظالمين) أى لا يرشدهم الى ما فيه فلاحهم لعدم توجههم اليه (يريدون ليطفؤا  
نور الله) أى يريدون أن يطفؤا دينه أو كتابه أو حجته النيرة واللام مزبدة  
لما فيها من معنى الارادة تأكيداً لها كما زيدت لما فيها من معنى الاضافة تأكيداً  
لها في لا أبالك أو يريدون الافتراء ليطفؤا نور الله (بأفواههم) بطعنهم فيه مثلث  
حاشم بحال من ينفخ في نور الشمس بفيه ليطفئه (والله متم نوره) أى متم نوره  
الى غايته بنشره في الآفاق وعلائه وقرىء متم نوره بلا اضافة (ولو كـ  
الكافرون) أى ارغاما لهم والجملة في حيز الحال على ما بين مراراً (هو الذي  
أرسل رسوله بالهدى) بالقرآن أو المعجزة (ودين الحق) والملة الخفية (ليظهره



٧٢٠ نصره الله بالطاعة من عمل الكيسين بآية (يا أيها الذين آمنوا كونوا أنصار الله)

على الدين ظه ( ليعليه على جميع الأديان المخالفة له ولقد أنجز الله عز و علا وعده حيث جعله بحيث لم يبق دين من الأديان الا وهو مغلوب ومهزوم بدين الاسلام ( ولو كره المشركون ) ذلك وقرىء هو الذى أرسل نبيه ( يا أيها الذين آمنوا هل أدلكم على تجارة تنجيكم من عذاب أليم ) وقرىء تنجيكم بالتشديد وقوله تعالى ( تؤمنون بالله ورسوله وتجاهدون في سبيل الله بأموالكم وأنفسكم ) استئناف وقع جوابا عما نشأ عما قبله كأنهم قالوا كيف نعمل أو ماذا نصنع فقيل تؤمنون بالله الخ وهو خير في معنى الامر جىء به للايدان بوجوب الامتثال فكانه قد وقع فأخبر بوقوعه وبقرينه قراءة من قرأ آمنوا بالله ورسوله وجاهدوا وقرىء تؤمنوا وتجاهدوا على اضمحلال الامر ( ذلكم ) اشارة الى ما ذكر من الايمان والجهاد بقسميه وما فيه من معنى البعد لما مر غير مرة ( خير لكم ) على الإطلاق أو من أموالكم وأنفسكم ( ان كنتم تعلمون ) أى ان كنتم من أهل العلم فان الجهالة لا يعتد بأفعالهم أو ان كنتم تعلمون أنه خير لكم كان خيرا لكم حيث لا تنكم اذا علمتم ذلك واعتقدتموه أحب إليهم الايمان والجهاد فوق ما يحبون أنفسهم وأموالكم فتخاصمون وتفلحون ( يغفر لكم ذنوبكم ) جواب للامر المدلول عليه بلفظ الخبر أو لشرط أو استفهام دل عليه الكلام تقديره ان تؤمنوا وتجاهدوا أو هل تقبلون أن أدلكم يغفر لكم وجعله جوابا لهل أدلكم بعيدلان مجرد الدلالة لا يوجب المغفرة ( ويدخلكم جنات تجري من تحتها الانهار ومساكن طيبة في جنات عدن ذلك ) أى ما ذكر من المغفرة وادخال الجنات الموصوفة بما ذكر من الاوصاف الجليلة ( الفوز العظيم ) الذى لا فوز وراءه ( وأخرى ) ولكم الى هذه النعم العظيمة نعمة أخرى عاجلة ( تحبونها ) وترغبون فيها وفيه تمرىض بأنهم يؤثرون العاجل على الآجل وقيل أخرى منصوبة باضمحلال يعطىكم أو تحبون أو مبتدأ خبره ( نصر من الله ) وهو على الاول بدل أو بيان وعلى تقدير النصب خبر مبتدأ محذوف ( وفتح قريب ) أى عاجل عطف على نصر على الوجوه المذكورة وقرىء نصرنا وفتحنا قريبا على الاختصاص أو على المصدر أى تنصرون نصرنا ويفتح لكم فتحا أو على البدلية من أخرى على تقدير نصبها أى يعطىكم نعمة أخرى نصرنا وفتحنا ( وبشر المؤمنين ) عطف على محذوف مثل قل يا أيها الذين آمنوا وبشروا على تؤمنون فإنه في معنى آمنوا كأنه قيل آمنوا وجاهدوا أيها المؤمنون وبشرهم يا أيها الرسول بما وعدتهم على ذلك عاجلا وآجلا ( يا أيها الذين آمنوا كونوا أنصار الله ) وقرىء أنصار الله بلا إضافة لأن المعنى كونوا بعض أنصار الله وقرىء كونوا أنتم أنصار الله ( كما قال

عيسى بن مريم للحواريين من أنصارى الى الله ) أى من جندى متوجها الى نصرته الله كما يقتضيه قوله تعالى ( قال الحواريون نحن أنصار الله ) والاضافة الاولى لاضافة أحد المتشاركين الى الآخر لما بينهما من الاختصاص والثانية لاضافة الفاعل الى المفعول والتشبيه باعتبار المعنى أى كونوا أنصار الله كما كان الحواريون أنصاره حين قال لهم عيسى من أنصارى الى الله أو قل لهم كونوا كما قال عيسى للحواريين والحواريون أصفياؤهم أول من آمن به وكانوا اثني عشر رجلا ( فأمنت طائفة من بني اسرائيل ) أى بعيسى وأطاعوه فيما أمرهم به من نصرته الدين ( وكفرت طائفة ) أخرى به وقتلواهم ( فأيدنا الذين آمنوا على عدوهم ) أى قوتناهم بالحجة أو بالسيف وذلك بعد رفع عيسى عليه السلام ( فأصبحوا ظاهرين ) غالبين ، عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الصف كان عيسى مصليا عليه مستغفرا له مادام في الدنيا وهو يوم القيامة رفيقه

\*(سورة الجمعة مدنية)\*

﴿وَأَيُّهَا أَحَدَى عَشْرَةَ﴾

(بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ)

( يسبح لله ما في السموات وما في الأرض ) تسميحاً مستمراً ( الملك القدوس العزيز الحكيم ) وقد قرىء الصفات الأربع بالرفع على المدح ( هو الذي بعث في الاميين ) اى في العرب لان أكثرهم لا يكتبون ولا يقرءون قيل بدئت الكتابة بالاطايق أخذوها من أهل الحيرة وهم من أهل الانبار ( رسولا منهم ) اى كانوا من جملتهم أميا مثلهم ( يتلو عليهم آياته ) مع كونه أميا مثلهم لم يعهد منه قراءة ولا تعلم ( ويزكيهم ) صفة أخرى لرسولا معطوفة على يتلو أى يحملهم على ما يصيرون به أركياء من خباثت العقائد والاعمال ( ويعلمهم الكتاب والحكمة ) صفة أخرى لرسولا مترتبة في الوجود على التلاوة وانما وسط بينهما التزكية التى هى عبارة عن تكميل النفس بحسب قوتها العملية وتهذيبها المتفرع على تكميلها بحسب القوة النظرية الحاصل بالتعليم المترتب على التلاوة للايدان بأن كلا من الامور المترتبة نعمة جليلة على حيالها مستوجبة للشكر فلو روعى ترتيب الوجود لتبادر الى الفهم كون الكل نعمة واحدة كما مر في سورة البقرة وهو السر في التعبير عن القرآن تارة بالآيات وأخرى بالكتاب والحكمة رمزا الى أنه باعتبار كل عنوان نعمة على حدة ولا يقدح فيه شمول الحكمة لما في تضاعيف الاحاديث النبوية من الاحكام والشرائع ( وان كانوا من

قبل لقي ضلال مبين ) من الشرك وخبث الجاهلية وهو بيان لشدة افتقارهم الى من  
 يرشدهم وازاحة لما عسى يتوهم من تعلمه عليه الصلاة والسلام من الغير وإن هي  
 الخففة واللام هي الفارقة ( وآخرين منهم ) عطف على الامين أو على المنصوب في  
 يعلمهم أى يعلمهم ويعلم آخرين منهم أى من الامين وهم الذين جاءوا بعد الصحابة  
 الى يوم الدين فإن دعوته عليه الصلاة والسلام وتعليمه يعم الجميع ( لما يلحقوا بهم )  
 صفة لآخرين أى لم يلحقوا بهم بعد وسيلحقون ( وهو العزيز الحكيم ) المبالغ في العزة  
 والحكمة ولذلك مكن رجلاً أمياً من ذلك الامر العظيم واصطفاه من بين كافة البشر  
 ( ذلك ) الذى امتاز به من بين سائر الافراد ( فضل الله ) واحسانه ( يؤتاه من  
 يشاء ) تفضلاً وعطية ( والله ذو الفضل العظيم ) الذى يستحق دونه نعيم الدنيا ونعيم  
 الآخرة ( مثل الذين حملوا التوراة ) أى علموها وكلفوا العمل بها ( ثم لم يحملوها )  
 أى لم يعملوا بما فيها من آيات التوراة التى من جملتها الآيات الناطقة بنبوته رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم ( كمثل الحمار يحمل أسفاراً ) أى كتاب من العلم يتعب بحملها ولا يتفجع بها . يحمل اما  
 حال والعامل فيها معنى المثل أو صفة للحمار اذ ليس المراد به معيناً فهو فى حكم النكرة  
 كما فى قول من قال « واقد أمر على اللثيم يسئى » ( بس مثل القوم الذين كذبوا  
 بآيات الله ) أى بس مثلاً مثل القوم الذين كذبوا بآيات الله على أن التمييز محذوف  
 والفاعل المفسر به مستتر ومثل القوم هو المخصوص بالذم والموصول صفة للقوم أو  
 بس مثل القوم مثل الذين كذبوا الخ على أن مثل القوم فاعل بس  
 والمخصوص بالذم الموصول محذوف المضاف أو بس مثل القوم المكذبين مثل  
 هؤلاء على أن الموصول صفة القوم والمخصوص بالذم محذوف وهم اليهود الذين كذبوا  
 بما فى التوراة من الآيات الشاهدة بصحة نبوة محمد صلى الله عليه وسلم ( والله لا يهدي القوم  
 الظالمين ) الواضعين للتكذيب فى موضع التصديق أو الظالمين لانفسهم بتعريضهم للعذاب  
 الخالد ( قل يا أيها الذين هادوا ) أى تهودوا ( إن زعمتم أنكم أولياء لله من  
 دون الناس ) كانوا يقولون نحن أبناء الله وأحباءه ويدعون أن الدار الآخرة لهم  
 عند الله خالصة ويقولون لن يدخل الجنة الا من كان هوذا فأمروا رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم بأن يقول لهم اظهراً لكذبهم ان زعمتم ذلك ( فتمنوا الموت ) أى فتمنوا من  
 الله أن يميتكم وينقلكم من دار البلية الى دار النكرامة ( ان كنتم صادقين ) جوابه  
 محذوف لدلالة ما قبله عليه أى ان كنتم صادقين فى زعمكم واثقين بانه حق فتمنوا الموت  
 فإن من أيقن بأنه من أهل الجنة أحب أن يتخلص اليها من هذه الدار التى هي قرارة

احترام الاجتماعات المفيدة بآية (يا أيها الذين آمنوا إذا نودى للصلاة) الآية ٧٢٣

الاكدار (ولا يتمنونه أبدا) اخبار بما سيكون منهم والباء في قوله تعالى (بما قدمت أيديهم) متعلقة بما يدل عليه النفي أي يأبون التني بسبب ما عملوا من الكفر والمعاصي الموجبة لدخول النار ولما كانت اليد من بين جوارح الانسان مناط عامة أفعاليه غيرها تارة عن النفس وأخرى عن القدرة (والله عليهم بالظالمين) أي بهم وإثارا لظهوره على الاضرار لدمهم والتسجيل عليهم بأنهم ظالمون في كل ما يأتون وما يذرون من الامور التي من جعلتها ادعاء مأم عنه بمعزل والجملة تذييل لما قبلها مقرر قاضيه أي عليهم بهم وبما صدر عنهم من فنون الظلم والمعاصي المفضية الى آفانين العذاب وبما سيكون منهم من الاحتراز عما يؤدي الى ذلك فوقع الامر كما ذكر فلم يتمن منهم موته أحدا كما يعرب عنه قوله تعالى (قل ان الموت الذي تفرون منه) فان ذلك انما يقال لهم بعد ظهور فرارهم من التني وقد قال عليه الصلاة والسلام «لو تمنوا الموتوا من ساعتهم» وهذا حدى المعجزات أي ان الموت الذي تفرون منه ولا تجسرون على أن تتمنوه مخافة أن تؤخذوا بوبال كفركم (فانه ملاقيكم) ألبة من غير صارف يلويه ولا عاطف يشيه والفاء لتضمن الاسم معنى الشرط باعتبار الوصف وقرىء بدونها وقرىء تفرون منه ملاقيكم (ثم تردون الى عالم الغيب والشهادة) الذي لا تخفى عليه خافية (فينبئكم بما كنتم تعملون) من الكفر والمعاصي بأن يحازيكم بها (يا أيها الذين آمنوا إذا نودى للصلاة) أي فعل النداء لما أي أذن لها (من يوم الجمعة) بيان لاذا وتفسير لها وقيل من بمعنى في كما في قوله تعالى «أروني ماذا خلقوا من الارض» أي في الارض وانما سمى جمعة لاجتماع الناس فيه للصلاة وقيل أول من سماها جمعة كعب بن لؤى وكانت العرب تسميه العروة بقول ان الانصار قالوا قبل الهجرة لليهود يوم يجتمعون فيه بكل سبعة أيام وللنصارى مثل ذلك فلهوا نجعل لنا يوما يجتمع فيه فذكر الله فيه ونصلى فقالوا يوم السبت لليهود ويوم الاحد للنصارى فاجعلوه يوم العروة فاجتمعوا الى سعد بن زبارة فصلى بهم ركعتين وذكرهم فسموه يوم الجمعة لاجتماعهم فيه فأنزل الله آية الجمعة فهي أول جمعة كانت في الاسلام وأما أول جمعة جمعها رسول الله صلى الله عليه وسلم فهو انه لما قدم المدينة مهاجرا نزل بقاء على بن عمرو بن عوف وأقام بها يوم الاثنين والثلاثاء والاربعاء والخمس وأسس مسجدهم ثم خرج يوم الجمعة عامدا المدينة فأدركته صلاة الجمعة في بني سالم ابن عوف في بطن وادهم فخطب وصلى الجمعة (فاسعوا الى ذكر الله) أي امشوا واقتصدوا الى الخطبة والصلاة (وذروا البيع) واتركوا المعاملة (ذلكم) أي السعي الى ذكر الله وترك البيع (خير لكم) من مباشرته فان تقع الآخرة أجل وأبقى (ان كنتم تعلمون)

أى الخير والشر الحقيقين أو ان كنتم أهل العلم ( فاذا قضيت الصلاة ) أى أدبت  
وفزع منها ( فانتشروا فى الارض ) لاقامة مصالحكم ( وابتغوا من فضل الله ) أى الربح  
فالامر للاطلاق بعد الحظر وعن ابن عباس رضى الله عنهما لم يؤمروا بطلب شىء من  
الدنيا إنما هو عبادة المرضى وحضور الجنائز وزيارة أخ فى الله وعن الحسن وسعيد  
ابن المسيب طلب العلم وقيل صلاة التطوع ( واذكروا الله كثيرا ) ذكر كثيرا أو زمانا  
كثيرا ولا تخصوا ذكره تعالى بالصلاة ( لعلمكم تفلحون ) كى تفوزوا بخير الدارين  
( وإذا رأوا تجارة أو هوا انفضوا اليها ) روى أن أهل المدينة أصابهم جوع  
وغلالة شديد فقدم دحية بن خليفة بتجارة من زيت الشام والنبي عليه الصلاة  
والسلام يخطب يوم الجمعة فقاموا اليه خشية أن يسبقوا اليه فابقي معه  
عليه الصلاة والسلام الاثمانية وقيل أحد عشر وقيل اثنا عشر وقيل أربعون فقال  
عليه الصلاة والسلام والذى نفس محمد بيده لو خرجوا جميعا لأضرم الله عليهم الوادى  
نارا « وكانوا اذا أقبلت العير استقبلوها بالطليل والتصفيق وهو المراد باللهم وتخصيص  
التجارة برجع الضمير لانها المقصودة أولان الانفضاض للتجارة مع الحاجة اليها  
والانتفاع بها اذا كان مذموما فما ظنك بالانفضاض الى الله وهو مذموم فى نفسه  
وقيل تقديره اذا رأوا تجارة انفضوا اليها أو هوا انفضوا اليه فحذف الثانى لدلالة  
الاول عليه وقرئ اليهما ( وتركوك قائما ) أى على المنبر ( قل ما عند الله من الثواب خير من  
اللبو ومن التجارة ) فان ذلك نفع محقق بخلاف ما فيهما من النفع المتوهم ( والله  
خير الرازقين ) فأليه اسعوا ومنه اطلبوا الرزق عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ  
سورة الجمعة أعطى من الاجر عشر حسنات بعدد من أتى الجمعة ومن لم يأتها فى أمصار المسلمين

### ﴿ سورة المنافقون مدنية وآيها احدى عشرة ﴾

( بسم الله الرحمن الرحيم )

( اذا جاءك المنافقون ) أى حضروا مجلسك ( قالوا نشهد انك لرسول الله ) مؤدين  
كلامهم بأن واللام للايذان بأن شهادتهم هذه صادرة عن صميم قلوبهم وخواص  
اعتقادهم ووفور رغبتهم ونشاطهم وقوله تعالى ( والله يعلم انك لرسوله ) اعتراض مقرر  
لمخاطوب كلامهم وسط بينه وبين قوله تعالى ( والله يشهد ان المنافقين لكاذبون ) تحقيقا  
وتعيينا لما نيط به التكذيب من أنهم قالوه عن اعتقاد كما أشير اليه واماطة من أول الامر  
لما عسى يتوهم من توجه التكذيب الى منطوق كلامهم أى والله يشهد انهم لسكاذبون

فما ضمنوا مقالتهن عن أنها صادرة عن اعتقاد وطمانينة قلب والظاهر في موقع الاضمار  
لذمهم والاشعار بعلّة الحكم (اتخذوا أيمانهم) الفاجرة التي من جملتها ما حكى عنهم  
(جنة) أي وقاية عما يتوجه اليهم من المؤاخذة بالقتل والسبي أو غير ذلك واتخاذها  
جنة عبارة عن إعدادهم وتجهيزهم لها إلى وقت الحاجة ليحلفوا بها ويخلصوا عن المؤاخذة  
لأن استعمالها بالفعل فإن ذلك متأخر عن المؤاخذة المسبقة بوقوع الجناية واتخاذ  
الجنة لابد أن يكون قبل المؤاخذة وعن سببها أيضاً كما يفصح عنه الفاء في قوله تعالى  
(فصدوا عن سبيل الله) أي فصدوا من أراد الدخول في الإسلام بأنه عليه الصلاة والسلام  
ليس برسول ومن أراد الانفاق في سبيل الله بالنهي عنه كما سيحكي عنهم ولا ريب في أن  
هذا الصد منهم متقدم على حلقهم بالفعل وقرىء إيمانهم أي ما أظهره على ألسنتهم  
فاتخاذ جنة عبارة عن استعماله بالفعل فإنه وقاية دون دمائهم وأوطمهم فعني قوله تعالى  
فصدوا حينئذ فاستمروا على ما كانوا عليه من الصد والاعراض عن سبيله تعالى (أنهم  
ساء ما كانوا يعملون) من النفاق والصد في ساء معنى التعجب وتعظيم أمرهم عند  
السامعين (ذلك) إشارة إلى ما تقدم من القول الناعي عليهم أنهم أسوأ الناس أعمالاً  
أو إلى ما وصف من حالهم في النفاق والكذب والاستتار بالإيمان الصوري وما فيه  
من معنى البعد مع قرب العهد بالمشار إليه لما مر مراراً من الاشعار ببعد منزلته في الشر (بأنهم)  
أي بسبب أنهم (آمنوا) أي نطقوا بكلمة الشهادة كسائر من يدخل في الإسلام (ثم  
كفروا) أي ظهر كفرهم بما شوهده منهم من شواهد الكفر ودلائله أو نطقوا بالإيمان  
عند المؤمنين ثم نطقوا بالكفر عند شياطينهم (فطبع على قلوبهم) حتى نمروا على  
الكفر واطمأنوا به وقرىء على البناء للفاعل وقرىء فطبع الله (فهم لا يفقهون) حقيقة  
الإيمان ولا يعرفون حقيقة أصلاً (وإذا رأيتم تهجيك أجسامهم) لضخامتها وبروقها  
منظرهم لصباحة وجوههم (وإن يقولوا تسمع لقولهم) لفصاحتهم وذلالة ألسنتهم  
وحلاوة كلامهم وكان ابن أبي جسياً فصيحاً يحضر مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم  
في نفر من أمثاله وهم رؤساء المدينة وكان عليه الصلاة والسلام ومن معه يعجبون  
بهيأ كلهم ويسمعون إلى كلامهم وقيل الخطاب لكل أحد من يصلح للخطاب ويؤيده قراءة  
يسمع على البناء للمفعول وقوله تعالى (كانهم خشب مسندة) في حيز الرفع على أنه خبر  
مبتدأ محذوف أو كلام مستأنف لا محل له من قبله في جوارسهم في مجلس رسول الله صلى الله  
عليه وسلم مستندين فيها خشب منصوبه مسندة إلى الحائط في كونهم أشباحاً خالية عن العلم والخير  
وقرىء خشب على أنه جمع خشبة كبدن جمع بدنة وقيل هو جمع خشباء وهي الخشبة التي دعر جوفها

أى شديدها في نفاقهم وفساد بواطنهم وقرىء خشب كمدرة ومدر ( يحسبون كل صيحة عليهم ) أى واقعة عليهم ضارة لهم لجبنهم واستقرار الرعب في قلوبهم وقيل كانوا على وجل من أن ينزل الله فيهم ما يهلك أستاذهم ويبيح دماءهم وأموالهم ( هم العدو ) أى هم الكاملون في العداوة والراستخون فيها فان أعدى الأعداى العدو المكاشر الذى يكاشرك وتحت ضلوعه الداء الدوى والجملة مستأنفة وجعلها مفعولا ثانياً للحسين عما لا يساعده النظم الكريم أصلاً فان القاء في قوله تعالى ( فاحذرهم ) لترتيب الأمر بالاحذر على كونهم أعدى الأعداء ( قاتلهم الله ) دعاء عليهم وطلب من ذاته تعالى أن يلغهم ويخزيهم أو تعليم للمؤمنين أن يدعوا عليهم بذلك وقوله تعالى ( أنى يؤفكون ) تعجيب من حالهم أى كيف يصرفون عن الحق إلى ما هم عليه من الكفر والضلال ( وإذا قيل لهم ) عند ظهور جنائهم بطريق النصيحة ( تعالوا يستغفر لكم رسول الله لو وارثوهم ) أى عطفوها استكباراً ( ورأيتم يصدون ) يعرضون عن القائل أوعن الاستغفار ( وهم مستكبرون ) عن ذلك ( سواء عليهم أاستغفرت لهم ) كما إذا جاءوك معذرين من جنائهم وقرىء استغفرت بحذف حرف الاستفهام ثقة بدلالة أم عليه وقرىء استغفرت بأشباع همزة الاستفهام لا بقلب همزة الوصل ألفاً ( أم لم تستغفر لهم ) كما إذا أصروا على قبائحهم واستكبروا عن الاعتذار والاستغفار ( إن يغفر الله لهم ) أبداً لأصرارهم على الفسق ورسوخهم في الكفر ( إن الله لا يهدي القوم الفاسقين ) الكاملين في الفسق الخارجين عن دائرة الاستصلاح المنهمكين في الكفر والنفاق والمراد إما هم بأعيانهم والظاهر في موقع الاضمار لبيان غلوهم في الفسق أو الجنس وهم داخلون في زميرتهم دخولا أولاً وقوله تعالى ( هم الذين يقولون ) أى الانصار ( لا تنفقوا على من عند رسول الله ) صلى الله عليه وسلم ( حتى ينفضوا ) يعنون فقراء المهاجرين استئناف جار مجرى التعليل لنفسهم أو لعدم مغفرته تعالى لهم وقرىء حتى ينفضوا من أنفض التوم إذا غنيت أزوادهم وحقيقته حان لهم أن ينفضوا مزادهم وقوله تعالى ( والله خزائن السموات والأرض ) ردوا بطلان لما زعموا من أن عدم انفاقهم يؤدى إلى انفضاض الفقراء من حوله عليه الصلاة والسلام ببيان أن خزائن الأرض بيد الله تعالى خاضعة يعطي من يشاء ويمنع من يشاء ( ولكن المنافقين لا يفقهون ) ذلك لجبنهم بالله تعالى وبشؤونه ولذلك يقولون من مقالات الكفر ما يقولون ( يقولون لئن رجعنا إلى المدينة ليخرجن الأعز منها الأذل ) روى أن جهجاه بن سعيد أجبر عمر رضى الله عنه نازع سنناً الجهنى حليف ابن أبى

واقتتلا فصرخ جهجاه ياللباجرين و سنان ياللانصار فأعان جهجاهما جمعا من فقراء المهاجرين وطم سنانا فاشتكى إلى ابن أبي قتال الانصار لا تنفقوا الخ والله لئن رجعنا إلى المدينة ليخرجن الأعر منها الأذل عني بالأعر نفسه وبالأذل جانب المؤمنين وإسناد القول المذكور إلى المنافقين لرضاهم به فرد عليهم ذلك بقوله تعالى ( والله العزة ورسوله وللمؤمنين ) أى والله الغلبة والقوة ولمن أعزه من رسوله والمؤمنين لا لغيرهم ( ولكن المنافقين لا يعلمون ) من فرط جهلهم وغرورهم فيهدون ما يهدون روى أن عبد الله بن أبي لما أراد أن يدخل المدينة اعترضه ابنه عبد الله بن عبد الله بن أبي وكان مخلصاً وقال لئن لم تقر لله ورسوله بالعز لأضربن عنقك فلما رأى منه الجدا قال أشهد أن العزة لله ورسوله وللمؤمنين فقال التى غلبه الصلاة والسلام لابنه « جزاك الله عن رسوله وعن المؤمنين خيراً » ( يا أيها الذين آمنوا لا تلهكم أموالكم ولا أولادكم عن ذكر الله ) أى لا يشغلكم الاهتمام بتدبير أمورهم والاعتناء بمصالحها والتمتع بها عن الاشتغال بذكره عز وجل من الصلاة وسائر العبادات المذكورة للمعبود والمراد منهم عن التلهى بها وتوجيه النهى إليها للمبالغة كما في قوله تعالى « ولا يحرمكم شأنكم قوم الخ » ( ومن يفعل ذلك ) أى التلهى بالدنيا من الدين ( فأولئك هم الخاسرون ) أى الكاملون في الخسران حيث باعوا العظيم الباقي بالحقير الفانى ( وأنفقوا مآثرناكم ) أى بعض ما أعطيناكم تفضلاً من غير أن يكون حصوله من جهتم ادخاراً للآخرة ( من قبل أن يأتى أجركم الموت ) بأن يشاهد دلائله ويعين أماراته ومخايله وتقديم المفعول على الفاعل لما مر مراراً من الاهتمام بما قدمه والتشويق إلى ما أخر ( فيقول ) عند يقينه بحاوله ( رب لولا أخرجتني ) أى أمهلتني ( إلى أجل قريب ) أى أمد قصير ( فأصدق ) بالنصب على جواب التثنية وقرئ « فأصدق » ( وأكن من الصالحين ) بالجزم عطفاً على محل فأصدق كأنه قيل ان أخرجتني اصدق وأكن وقرئ « وأكون بالنصب عطفاً على لفظه وقرئ « وأكون بالرفع أى وأنا أكون عدة منه بالصالح » ( ولن يؤخر الله نفساً ) أى ولن يمهلهما ( إذا جاء أجلها ) أى آخر عمرها أو انتهى ان أريد بالأجل الزمان الممتد من أول العمر إلى آخره ( والله خير بما تعملون ) فجاز لكم عليه ان خيراً فخير وان شراً فشر فصارعوا في الخيرات واستعدوا لما هوأت وقرئ « يعملون بالياء التثنية » عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة المنافقين برى من النفاق



## ( سورة التغابن مختلف فيها وآياتها ثمانى عشرة )

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

( يسبح لله ما فى السموات وما فى الارض ) أى ينزهه سبحانه جميع ما فيه من المخلوقات عما لا يليق بجناب كبريائه تنزيها مستمرا ( له الملك وله الحمد ) لا غيره اذ هو المبدى لكل شئ وهو القائم به والمهيمن عليه وهو المولى لاصول النعم وفروعها وأما ملك غيره فاسترعاه من جنابه وحده غيره اعتداد بأن نعمة الله جرت على يده ( وهو على كل شئ قدير ) لان نسبة ذاته المقتضية للقدرة الى الكل سواء ( هو الذى خلقكم ) خلقا بديعا حاول بالجميع مبادئ الكالات العلمية والعملية ومع ذلك ( فنكم كافر ) أى فبعضكم أو فبعض منكم مختار للكفر كاسب له على خلاف ما تستدعيه خلقته ( ومنكم مؤمن ) مختار للايمان كاسب له حسبا تقتضيه خلقته وكان الواجب عليكم جميعا أن تكونوا مختارين للايمان شاكرين لنعمة الخلق والايجاد وما يتفرع عليها من سائر النعم فما فعلتم ذلك مع تمام تمسكنكم منه بل تشعبتم شعبا وتفرقتم فرقا وتقدم الكفر لانه الاغلب فيما بينهم والانسب بمقام التويخ وحمله على معنى فنكم كافر مقدر كشره موجه اليه ما يحمله عليه ومنكم مؤمن مقدر ايمانه موفق لما يدعوه اليه بما لا يلائم المقام ( والله بما تعملون بصير ) فيجازيكم بذلك فاخترأوا منه ما يحديكم من الايمان والطاعة واياكم وما يردكم من الكفر والعصيان ( خلق السموات والارض بالحق ) بالحكمة البالغة المتضمنة للمصالح الدينية والدنيوية ( وصوركم فأحسن صوركم ) حيث برأكم فى أحسن تقويم وادع فيكم من القوى والمشاعر الظاهرة والباطنة ما ينط به جميع الكالات البارزة والكامنة وزينكم بصفوة صفات مصنوعاته وخصكم بخلاصة خصائص مبدعاته وجعلكم أمموزج جميع مخلوقاته فى هذه النشأة ( واليه المصير ) فى النشأة الاخرى لا الى غيره استقلالا أو اشتراكا فأحسنوا سرائركم باستعمال تلك القوى والمشاعر فيما خلقن له ( يعلم ما فى السموات والارض ) من الامور السكوية والجزئية والاحوال الجلية والخفية ( ويعلم ما تسرون وما تعلنون ) أى ما تسرونه فيما بينكم وما تظهرونه من الامور والتصريح به مع اندراجها فيما قبله لانه الذى يدور عليه الجزاء فقيه تأكيد للوعيد والتشديد لهما وقوله تعالى ( والله يعلم بذات الصدور ) اعتراض تذييلي مقرر لما قبله من شمول علمه تعالى لسرهم وعلمهم أى هو محيط بجميع المضمرات المستكنة فى صدور الناس بحيث لا تفارقها أصلا فكيف يخفى

عليه ما يسرونه وما يعلنونه وأظهار الجلالة للأشعار بعلّة الحكم وتأكيّد استقلال الجملة  
 قيل وتقديم تقرير القدرة على تقرير العلم لان دلالة المخلوقات على قدرته بالذات وعلى  
 عليه بما فيها من الاتقان والاختصاص ببعض الانحاء ( ألم يأتكم ) أيها الكفرة  
 ( نبأ الذين كفروا من قبل ) كقوم نوح ومن بعدهم من الامم المصرة على الكفر ( فذاقوا )  
 وبال أمرهم عطف على كفروا والوبال الثقل والشدة المترتبة على أمر من الامور  
 وأمرهم كفرهم عبر عنه بذلك للايدان بانه أمر هائل وجناية عظيمة أي ألم يأتكم خبر  
 الذين كفروا من قبل فذاقوا من غير مهلة ما يستتبعه كفرهم في الدنيا ( ولهم ) في الآخرة  
 ( عذاب أليم ) لا يقادر قدره ( ذلك ) أي ما ذكر من العذاب الذي ذاقوه في الدنيا وما  
 سيدوقونه في الآخرة ( بأنه ) بسبب أن الشأن ( كانت تأنيهم رسولهم بالبينات ) أي  
 بالمعجزات الظاهرة ( فقالوا ) عطف على كانت ( أبشر يهودنا ) أي قال كل قوم من  
 المذكرة رين في حق رسولهم الذي اتاهم بالمعجزات منكبين ليكون الرسول من  
 جنس البشر متعجبين من ذلك أبشر يهودنا كما قالت ثمود أبشرا منا واحدا  
 نتبعه وقد أجمل في الحكاية فأسند القول الى جميع الاقوام وأريد بالبشر الجنس  
 فوصف بالجمع كما أجمل الخطاب والأمر في قوله تعالى يا أيها الرسل كلوا من  
 الطيبات واعملوا صالحاً ( فكفروا ) أي بالرسول ( وتولوا ) عن الدبر فيما  
 أتوا به من البينات وعن الايمان بهم ( واستغنى الله ) أي أظهر استغناؤه  
 عن ايمانهم وطاعتهم حيث أهلكهم وقطع دابرهم ولو لا غناه تعالى عنهم لما فعل ذلك  
 ( والله غنى ) عن العالمين فضلاً عن ايمانهم وطاعتهم ( حميد ) يحمد كل مخلوق بلسان  
 الحال أو مستحق للحمد بذاته وان لم يحمد حامد ( زعم الذين كفروا أن لن يبعثوا )  
 الزعم ادعاء العلم يتعدى الى مفعولين وقد قام مقامهما أن المخففة مع ما في حينها والمراد  
 بالموصول كفار مكة أي زعموا أن الشأن لن يبعثوا بعد موتهم أبداً ( قل ) رداعليهم  
 وابطالاً لزعيمهم باثبات ما نفوه ( بلى ) أي تبشرون وقوله ( وربى لتبعثن ثم لتنبؤن بما  
 عملتم ) أي لتحاسبن ولتجزون بأعمالكم جملة مستقلة داخلّة تحت الامر واردة لتأكيّد  
 ما افادته كلمة بلى من اثبات البعث وبيان تحقق أمر آخر متفرع عليه منوط به فقيه تأكيّد  
 لتحقيق البعث بوجهين ( وذلك ) أي ما ذكر من البعث والجزاء ( على الله يسير ) لتحقيق  
 القدرة التامة وقبول المادة والفناء في قوله تعالى ( فآمنوا ) فصيحة مفصحة عن شرط  
 قد حذف ثقة بغاية ظهوره أي اذا كان الامر كذلك فآمنوا ( بالله ورسوله ) محمد  
 صلى الله عليه وسلم ( والنور الذي أنزلنا ) وهو القرآن فانه باعجازه بين بنفسه مبين

لغيره كما أن النور كذلك والالتفات الى نون العظمة لاراز كمال العناية بأمر الانزال ( والله بما تعملون ) من الامتثال بالامر وعدمه ( خير ) فجاز لكم عليه والجملة اعتراض تدبيلي مقرر لما قبله من الامر موجب للامتثال به بالوعد والوعيد والالتفات الى الاسم الجليل لتربية المهابة وتأکید استقلال الجملة ( يوم يجمعكم ) ظرف لتنبؤ وقيل لخير لما فيه من معني الوعيد كانه قيل والله يجازيكم ومعاقبكم يوم يجمعكم أو مفعول لا ذكر وقرئ يجمعكم بنون العظمة ( ليوم الجمع ) ليوم يجمع فيه الاولون والآخرين أى لاجل ما فيه من الحساب والجزاء ( ذلك يوم التغابن ) أى يوم غبن بعض الناس بعضا بنزول السعداء منازل الاشقياء لو كانوا سعداء او بالعكس وفي الحديث «امن عبد يدخل الجنة الا أرى مقعده من النار لو أساء ليزداد شكراً وامن عبد يدخل النار الا أرى مقعده من الجنة لو أحسن ليزداد حسرة» وتخصيص التغابن بذلك اليوم للايدان بأن التغابن في الحقيقة هو الذي يقع فيه لا ما يقع في أمور الدنيا ( ومن يؤمن بالله ويعمل صالحاً ) أى عملاً صالحاً ( يكفر ) أى الله عز وجل وقرئ بنون العظمة ( عنه سيئاته ) يوم القيامة ( ويدخله جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها أبداً ) وقرئ ويدخله بالنون ( ذلك ) أى ما ذكر من تفكير السياآت وادخال الجنات ( الفوز العظيم ) الذي لا فوز وراه لا نطوائه على النجاة من أعظم الهلكات والظفر بأجل الطلبات ( والذين كفروا وكذبوا بآياتنا أولئك أصحاب النار خالدين فيها وبئس المصير ) أى النار كان هاتين الآيتين الكريمتين بيان لكيفية التغابن ( ما أصاب من مصيبة ) من المصائب الدنيوية ( الا باذن الله ) أى بتقديره وإرادته كأنها بذاتها متوجهة الى الانسان متوقفة على إذنه تعالى ( ومن يؤمن بالله يهد قلبه ) عند أصابتها للثبات والاسترجاع وقيل يهد قلبه حتى يعلم ان ما أصابه لم يكن ليخطئه وما أخطئه لم يكن ليصيبه وقيل يهد قلبه أى يلطف به ويشرجه لازياد الطاعة والخير وقرئ يهد قلبه على البناء للمفعول ورفع قلبه وقرئ ينصبه على نهج سفه نفسه وقرئ يهد قلبه بالهمزة أى يسكن ( والله بكل شيء ) من الاشياء التي من جملتها القلوب وأحوالها ( عليم ) فيعلم ايمان المؤمن ويهد قلبه الى ما ذكر ( وأطيعوا الله وأطيعوا الرسول ) كرر الامر للتأكيد والايذان بالفرق بين الطاعتين في الكيفية وتوضيح مورد التولي في قوله تعالى ( فان توليتم ) أى عن اطاعة الرسول وقوله تعالى ( فانما على رسولنا البلاغ المبين ) تعليل للجواب المحذوف أى فلا بأس عليه اذ ما عليه الا التبليغ المبين وقد فعل ذلك بما لا مزيد عليه واطهار الرسول مضافاً الى نون العظمة في مقام اضماره لتشريفه عليه الصلاة والسلام والاشعار بمدار الحكم الذي هو كون

وظيفته عليه الصلاة والسلام محض البلاغ ولزيادة تشنيع التولى عنه ( الله لا اله الا هو )  
جملة من مبتدا وخبر أى هو المستحق للمعبودية لاغيره وفى اضمار خبر لامثل فى الوجود  
أو يصح ان يوجد خلاف للنحاة معروف ( وعلى الله ) أى عليه تعالى خاصة دون غيره  
لا استقلال ولا اشتراكا ( فليتوكل المؤمنون ) واظهار الجلالة فى موضع  
الاضمار الاشعار بعلّة التوكل والامر به فان الالهية مقتضية للتبذل اليه تسالى  
بالسكية وقطع التعلق عما سواه بالمرّة ( يا أيها الذين آمنوا ان من أزواجكم  
وأولادكم عدوا لكم ) يشغلونكم عن طاعة الله تعالى أو يخاضعونكم فى أمور  
الدين أو الدنيا ( فاحذروهم ) الضمير للعدو فانه يطلق على الجمع نحو قوله تعالى  
« فأنهم عدو لى » أو للازواج والاولاد جميعا فالأمور به على الاول الحذر عن الكل  
وعلى الثانى اما الحذر عن البعض لان منهم من ليس بعدو واما الحذر عن مجموع  
الفر يقين لاشتغالهم على العدو ( وان تغفوا ) عن ذنوبهم القابلة للعفو بان تكون  
متعلقة بأمور الدنيا أو بأمور الدين لكن مقارنة للتوبة ( وتصفحوا ) بترك التريب  
والتعكير ( وتغفروا ) بأخفائها وتمهيد عذرهما ( فان الله غفور رحيم ) يعاملكم  
بمثل ما عملتم ويتفضل عليكم وقيل ان ناسا من المؤمنين أرادوا الهجرة عن مكة  
فقبضهم أزواجهم وأولادهم وقالوا تنطلقون وتضيعوننا فرقوا لهم ووقفوا فلما  
هاجروا بعد ذلك ورأوا المهاجرين الاولين قد فقهوا فى الدين أرادوا ان يعاقبوا  
أزواجهم وأولادهم فزين لهم العفو وقيل قالوا لهم أين تذهبون وتدعون بلدكم  
وعشيرتكم وأموالكم فغضبوا عليهم وقالوا لئن جمعنا الله فى دار الهجرة لم نصبكم بخير  
فلما هاجروا منعوهم الخير فحشوا على أن يعفوا عنهم ويردوا اليهم البر والصلة  
( انما أموالكم وأولادكم فتنة ) بلاء ومحنة يوقعونكم فى الأثم من حيث  
لا تحسبون ( والله عنده أجر عظيم ) لمن أثر محبة الله تعالى وطاعته على محبة  
الأموال والاولاد والسعى فى تدبير مصالحهم ( فاتقوا الله ما استطعتم ) أى ابذلوا  
فى تقواه جهنكم وطاقتكم ( واسمعو ) مواعظه ( وأطيعوا ) أوامره ( وأنفقوا )  
عما رزقكم فى الوجوه التى أمركم بالاتفاق فيها خالصا لوجهه ( خيرا لأنفسكم )  
أى اتوا خيرا لأنفسكم وافعلوا ما هو خير لها وأنفع وهو تأكيد للحث على امتثال  
هذه الاوامر ويان لكون الامور المذكورة خيرا لأنفسهم ويجوز أن يكون صفة  
لمصدر محذوف أى اتفاقا خيرا أو خيرا لكان مقدرا جوابا للاوامر أى يكن خيرا  
لأنفسكم ( ومن يوق شح نفسه فأولئك هم المفلحون ) الفائزون بكل مرام ( إن

تقرضوا الله ( بصرف أموالكم الى المصارف التي عينها ) ( قرضا حسنا ) مقرؤنا  
بالاخلاص وطيب النفس ( يضاعفه لكم ) بالواحد عشرة الى سبعمائة وأكثر  
وقرىء يضعفه لكم ( ويغفر لكم ) ببركة الانفاق ما فرط منكم من بعض الذنوب  
( والله شكور ) يعطى الجزيل بمقابلة النذر القليل ( حلیم ) لا يعاجل بالعقوبة مع  
كثرة ذنوبكم ( عالم الغيب والشهادة ) لا يخفى عليه خافية ( العزيز الحكيم ) المبالغ  
في القدرة والحكمة « عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة التباين دفع عنه  
موت الفجأة »

### ( سورة الطلاق مدنية وآياتها احدى عشرة أو اثنتا عشرة )

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

( يا أيها النبي اذا طلقتم النساء ) تخصيص النداء به عليه الصلاة والسلام مع عموم  
الخطاب لامته أيضا لتشريفه عليه الصلاة والسلام واظهار جلالة منصبه وتحقيق أنه  
المخاطب حقيقة ودخولهم في الخطاب بطريق استتباعه عليه الصلاة والسلام اياهم  
وتغليبهم عليهم لان نداءه كندائهم فان ذلك الاعتبار لو كان في حيز الرعاية لكان  
الخطاب هو الاحق به لشمول حكمه لكل قطعا والمعنى اذا أردتم تطليقهن وعزمتن  
عليه كما في قوله تعالى « اذا قمتن الى الصلاة » ( فطاهروهن لعدتن ) أى مستقبلات لما  
كقولك أنته ليلة خلقت من شهر كذا فان المرأة اذا طلقت في طهر يعقبه القرء  
الاول من أقرائها فقد طلقت مستقبلة لعدتها والمراد أن يطلقن في طهر لم يقع فيه جماع  
ثم يحلين حتى تنقضى عدتن وهذا أحسن الطلاق وأدخله في السنة ( وأحصوا  
العدة ) واضبطوها وأكملوها ثلاثة أقراء كوامل ( واتقوا الله ربكم ) في تطويل  
العدة عليهن والاضرار بهن وفي وصفه تعالى برؤيته لهم تأكيد للأمر ومبالغة في  
إيجاب الاتقاء ( لا تخرجوهن من بيوتهن ) من مساكنهن عند الفراق الى أن  
تنقضى عدتن واضافتها اليهن وهى لازواجهن لتأكيد النهى ببيان كمال استحقاتهن  
لسكنها كأنها أملاكهن ( ولا يخرجن ) ولو باذن منكم فان الاذن بالخروج في  
حكم الاخراج وقيل المعنى لا يخرجن باستبداد منهن أما اذا اتفقا على الخروج جاز  
إذ الحق لا يعدوهما ( الا أن يأتين بفاحشة مبينة ) استثناء من الاول قيل هى الزنا  
فيخرجن لاقامة الحد عليهن وقيل لان يبدون على الأزواج فيحل حينئذ  
اخراجهن ويؤيده قراءة الا ان يفحشن عليكم او من الثاني للمبالغة

أنفع مثل في عظة الفجرة ( و من يتق الله يجعل له مخرجا ) الآية ٧٣٣

في النهي عن الخروج بيان ان خروجها فاحشة ( وتلك ) اشارة الى ما ذكر  
من الاحكام وما في اسم الاشارة من معنى البعد مع قرب العهد بالمشار  
اليه للايدان بعلو درجتها وبعد منزلتها ( حدود الله ) التي عينها لعباده  
( ومن يتعد حدود الله ) اي حدوده المذكورة بأن أخل بشيء منها على ان  
الاظهار في حيز الاضرار لتحويل أمر التعدي والاشعار بعله الحكم في قوله تعالى ( فقد  
ظلم نفسه ) أي أضربها وتفسير الظلم بتعريضها للعقاب بأباه قوله تعالى ( لا تدري لعل  
الله يحدث بعد ذلك أمرا ) فانه استئناف مسوق لتعليل مضمون الشرطية وقد قالوا ان الامر  
الذي يحدثه الله تعالى أن يقلب قلبه عما فعله بالتعدي الى خلافه فلا بد أن يكون للظلم  
عبارة عن ضرر دينوي يلحقه بسبب تعديه ولا يمكن تداركه أو عن مطلق الضرر الشامل  
للدنيوي والاخروي ويخص التعليل بالدنيوي لكون احتراز الناس منه أشد واهتمامهم  
بدفعه أقوى وقوله تعالى لا تدري خطاب للمتعدى بطريق الالتفات لمزيد الاهتمام بالزجر  
عن التعدي لاللني عليه الصلاة والسلام كما توهم فالمعنى ومن يتعد حدود الله فقد أضر  
بنفسه فانك لا تدري أيها المتعدى عاقبة الامر لعل الله يحدث في قلبك بعد ذلك الذي  
فعلت من التعدي أمر يقتضي خلاف ما فعلته فيبدل ببغضها محبة وبالاعراض عنها  
اقبالا اليها ويتسنى تلافيه رجعة أو استئناف نكاح ( فاذا بلغن أجلهن ) شارفن آخر  
عديتهن ( فأمسكوهن ) فراجعوهن ( بمعروف ) بحسن معاشرة وانفاق لائق ( أو فارقوهن  
بمعروف ) بايفاء الحق واتقاء الضرر بأن يراجعها ثم يطلقها تطويلا للعدة ( وأشهدوا  
ذوي عدل منكم ) عند الرجعة والفرقة قطعا للتنازع وهذا أمر نذبي كما في قوله تعالى  
« وأشهدوا ذاتي بآيتم » ويروى عن الشافعي أنه للوجوب في الرجعة ( وأقيموا الشهادة لله )  
أيها الشهود عند الحاجة خالصا لوجهه تعالى ( ذلكم ) اشارة الى الحث على الاشهاد والاقامة  
أو على جميع ما في الآية ( يوعظه من كان يؤمن بالله واليوم الآخر ) اذ هو المشفع به والمقصود  
تذكيره وقوله تعالى ( ومن يتق الله ) الخ جملة اعتراضية مؤكدة لما سبق من وجوب مراعاة  
حدود الله تعالى بالوعد على الاتقاء عن تعديها كما أن ما تقدم من قوله تعالى « ومن يتعد  
حدود الله فقد ظلم نفسه » مؤكدة له بالوعيد على تعديها فالمعنى ومن يتق الله فطابق للسنة ولم  
يضر المعتدة ولم يخرجها من مسكنها واحتاط في الاشهاد وغيره من الامور ( يجعل له )  
مخرجا ( بماعسى يقع في شأن الزوج من الغوم والوقوع في المضايق و يفرج عنه ما يعتريه من  
الكروب ) ويرزقه من حيث لا يحتسب ) أي من وجه لا يخطر بباله ولا يحتسبه ويجوز  
أن يكون كلاما جيء به على نهج الاستطراد عند ذكر قوله تعالى « ذلكم يوعظ به » من كان

يؤمن بالله، إلى آخره فالمعنى ومن يتق الله في كل ما يأتي وما يذر يجعل له خرجا ومخلصا  
 من غموم الدنيا والآخرة فيندرج فيه ما نحن فيه اندراجا وإيا عن النبي عليه الصلاة والسلام أنه  
 قرأها فقال «مخرجا من شبهات الدنيا ومن غمرات الموت ومن شدائد يوم القيامة»  
 وقال عليه الصلاة والسلام «إني لأعلم آية لو أخذ الناس بها لكفتمهم ومن يتق الله فزال  
 يقرؤها ويعيدها» وروى أن عوف بن مالك الأشجعي أمر المشركون ابنه سالما فأتى  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أسر ابني وشكا إليه الفاقة فقال عليه الصلاة والسلام  
 «أتق الله وأكثر قول لا خول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم ففعل فينا هو في بيته أذ قرع  
 ابنه الباب ومعه مائة من الأبل غفل عنها العدو فاستأقها» فنزلت (ومن يتوكل على الله  
 فهو حسبه) أي كفيه في جميع أموره (إن الله بالغ أمره) بالاضافة أي منفذا أمره وقرى  
 بتووين بالغ ونصب أمره أي يبلغ ما يريد لا يفوته مراد ولا يجزئه مطلوب وقرى برفع  
 أمره على أنه مبتدأ وبالغ خبر مقدم والجملة خبران أو بالغ خبران وأمره مرتفع به على  
 الفاعلية أي نافذ أمره وقرى بالغ أمره على أنه حال وخبران قوله تعالى (قد جعل الله  
 لكل شيء قدرا) أي تقدير أو توقيتا أو مقدارا وهو بيان لوجوب التوكل عليه تعالى  
 وتفويض الأمر إليه لأنه إذا علم أن كل شيء من الرزق وغيره لا يكون إلا بتقديره تعالى  
 لا يبقى إلا التسليم للقدز والتوكل على الله تعالى (واللآتي يشن من المحيض من نسائك) من  
 لكبرهن وقد قدره بستين سنة وخمسة وخمسين (إن ارتبتم) أي شككتم وجهاتكم  
 كيف عدتهن (فعدتهن ثلاثة أشهر واللاقي لم يحضن) بعد لصغرهن أي فعدتهن أيضا  
 كذلك فحذف ثقة بدلالة ما قبله عليه (وأولات الاحمال أجلمن) أي متتهن عدتهن  
 (إن يضعن حملن) سواء كن مطلقات أو متوفى عنهن أزواجهن وقد نسخ به عموم قوله  
 تعالى «والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجا يتربصن بأنفسهن أربعة أشهر  
 وعشرا» لتراخي نزوله عن ذلك لما هو المشهور من قول ابن مسعود رضي الله عنه «من  
 شاء باهله أن سورة النساء القصوى نزلت بعد التي في سورة البقرة وقد صح أن سبعة  
 بنت الحارث الاسلمية ولدت بعد وفاة زوجها بليال فذكرت ذلك لرسول الله صلى الله  
 عليه وسلم فقال لها قد حملت فتزوجي» (ومن يتق الله) في شأن أحكامه ومراعاة حقوقها  
 (يجعل له من أمره يسرا) أي يسهل عليه أمره ويوفقه للخير (ذلك) إشارة إلى ما ذكر  
 من الاحكام وما فيه من معنى البعد مع قرب العهد بالمشار إليه للإيدان ببعد منزلته  
 في الفضل وأفراد الكاف مع أن الخطاب للجمع كما يفصح عنه قوله تعالى (أمر الله أنزله  
 إليكم) لما أنها مجرد الفرق بين الحاضر والمنقضى لا لتعيين خصوصية المخاطبين وقد

مر في قوله تعالى ذلك يوعدكم به من ثامن منكم يؤمن بالله من سورة البقرة ( ومن يتق الله ) بالمحافظة على أحكامه ( يكفر عنه سيئاته ) فان الحسنات يذهبن السيئات ( ويعظم له أجرا ) بالمضاعفة وقوله تعالى ( أسكنوهن من حيث سكنتم ) استئناف وقع جوابا عن سؤال نشأ بما قبله من الحث على التقوى كأنه قيل كيف نعمل بالتقوى في شأن المعتدات فقيل أسكنوهن مسكنا من حيث سكنتم أى بعض مكان سكنناكم وقوله تعالى ( من وجدكم ) أى من وسعكم أى مما تطيقونه عطف بيان لقوله من حيث سكنتم وتفسيره ( ولا تضاروهن ) أى فى السكنى ( لتضيقوا عليهن ) وتلجئوهن إلى الخروج ( وإن كن ) أى المطلقات ( أولات حمل فأنفقوا عليهن حتى يرضعن حملهن ) فيخرجن من العدة أما المتوفى عنهن أزواجهن فلا نفقة لهن ( فان أرضعن لكم ) بعد ذلك ( فاتوهن أجورهن ) على الارضاع ( وأتمروا بينكم بمعروف ) أى تشاوروا وحقيقته ليأمر بعضكم بعضا بحمىل فى الارضاع والأجر ولا يكن من الأب بما كسبه ولا من الأم معاصرة ( وإن تعاسرتم ) أى تضايقتم ( فسترضع له أخرى ) أى فستوجد ولا تعوز مرضعة أخرى وفيه معاتبه للأم على المعاصرة ( لينفق ذو سعة من سعته ومن قدر عليه رزقه فلينفق بما آناه الله ) وإن قل أى لينفق كل واحد من الموسر والمعسر ما يبلغه وسعه ( لا يكلف الله نفسا إلا ما آتاها ) جل أو قل فانه تعالى لا يكلف نفسا إلا وسعها وفيه تطيب لقلب المعسر وترغيب له فى بذل مجهوده وقد أكد ذلك بالوعد حيث قيل ( سيجعل الله بعد عسر يسرا ) أى عاجلا أو آجلا ( وكأين من قرية ) أى كثير من أهل قرية ( عنت ) أى أعرضت ( عن أمر ربها ) ورسلا ( بالعتو والتمرّد والعناد ) لحاسبناها حسابا شديدا ( بالاستقصاء والتقدير والمناقشة فى كل نقير وقطير ) وعذبناها عذابا نكرا ( أى منكرا عظيما وقرئ نكرا والمراد حساب الآخرة وعذابها والتعبير عنهما بلفظ الماضى للدلالة على تحققهما كما فى قوله تعالى « نادى أصحاب الجنة » ( فذاقت وبال أمرها وكان عاقبة أمرها خسرا ) هائلا لا خسر وراه ( أعد الله لهم عذابا شديدا ) تكرير للوعيد وبيان لكونه متركبا كأنه قيل أعد الله لهم هذا العذاب ( فاتقوا الله يا أولى الألباب ) ويجوز أن يراد بالحساب استقصاء ذنوبهم وإثباتها فى صحائف الحفظه وبالعذاب ما أصابهم عاجلا وقد جوز أن يكون عنت وما عطف عليه صفة للقرية وأعد الله لهم جوابا لقوله تعالى كآين ( الذين آمنوا ) منصوب باضمار أعنى يانا للنادى أو عطف بيان له أو نعت وفى إبداله منه ضعف لتعذر حلوله محله ( قد أنزل الله اليكم ذكرا ) هو جبريل عليه



السلام سمي به لكثرة ذكره أول نزوله بالذكر الذي هو القرآن كما ينبغي عنه ابدال قوله تعالى ( رسولا ) منه أولانه مذكور في السموات وفي الامم أو أريد بالذكر الشرف كما في قوله تعالى « وانه لذكر لك ولقومك » كانه في نفسه شرف إما لانه شرف للنزل عليه وإمالانه ذو مجد وشرف عند الله تعالى كقوله تعالى « عند ذي العرش مكين » أو هو النبي عليه الصلاة والسلام وعليه الاكثر عبر عنه بالذكر لمواظبته على تلاوة القرآن أو تبليغه والتذكير به وعبر عن ارساله بالانزال بطريق الترشيع أو لانه مسبب عن انزال الوحي اليه وأبدل منه رسولا للبيان أو هو القرآن ورسولا منصوب بمقدر مثل أرسل أو بذكره على اعمال المصدر المنون أو بديل منه على أنه بمعنى الرسالة وقوله تعالى ( يتلو عليكم آيات الله مبينات ) نعت لرسولا وآيات الله القرآن ومبينات حال منها أي حال كونها مبينات لكم ما تحتاجون اليه من الاحكام وقرىء مبينات أي بينها الله تعالى لقوله تعالى « قد بينا لكم الآيات » واللام في قوله تعالى ( ليخرج الذين آمنوا وعملوا الصالحات ) متعلقة بيتلو أو بأنزل وفاعل يخرج الاول على ضمير الرسول عليه الصلاة والسلام أو ضمير الجلالة والموصول عبارة عن المؤمنين بعد انزاله أي ليحصل لهم الرسول أو الله عز وعلما ما هم عليه الآن من الايمان والعمل الصالح أو ليخرج من عمل أو قدر أنه سيؤمن (من الظلمات الى النور) من الضلالة الى الهدى (ومن يؤمن بالله ويعمل صالحا) حسبا بين في تضاعيف ما أنزل من الآيات المبينات (يدخله جنات تجري من تحتها الانهار) وقرىء ندخله بالنون وقوله تعالى (خالدين فيها أبدا) حال من مفعول يدخله والجمع باعتبار معني من كما أن الافراد في الضمائر الثلاثة باعتبار لفظها وقوله تعالى ( قد أحسن الله له رزقا ) حال أخرى منه أو من الضمير في خالدين بطريق التداخل وافراد ضمير له قد مر وجهه وفيه معنى التعجيب والتعظيم لما رزقه الله المؤمنين من الثواب (الله الذي خلق سبع سموات) مبتدأ وخبره (ومن الارض مثلن) أي خلق من الارض مثلن في العدد وقرىء مثلن بالرفع على انه مبتدأ ومن الارض خبره واختلف في كيفية طبقات الارض قالوا الجهور على أنها سبع أرضين طباقا بعضها فوق بعض بين كل أرض وأرض مسافة كما بين السماء والارض وفي كل أرض سكان من خلق الله تعالى وقال الضحاك مطابقة بعضها فوق بعض من غير فتوق بخلاف السموات قال القرطبي والاول أصح لان الاخبار دالة عليه كما روى البخارى وغيره من أن كعبا حلف بالذي فاق البحر لموسى ان صهييا حدثه أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يرقية يريد

دخولها الا قال حين يراها اللهم رب السموات السبع وما أظللن ورب الارضين  
السبع وما أظللن ورب الشياطين وما أضللن ورب الرياح وما أذرين نسألك خير  
هذه القرية وخير أهلها ونعوذ بك من شرها وشر أهلها وشر من فيها وعن ابن عباس  
رضي الله عنهما ان نافع بن الازرق سأله هل تحت الارض خلق قال نعم قال فما  
الخلق قال اما ملائكة أو جن قال الماوردي وعلى هذا تختص دعوة الاسلام بأهل الارض  
العلياء دون من عداهم وان كان فيهن من يعقل من خلق وفي مشاهدتهم السماء  
واستمدادهم الضوء منها قولان أحدهما أنهم يشاهدون السماء من كل جانب من أرضهم  
ويستمعون الضياء منها والثاني أنهم لا يشاهدون السماء وان الله تعالى خلق لهم  
ضياء يشاهدونه وحكى الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس رضي الله عنهما انها سبع  
أرضين متفرقة بالبحار وتظل الجميع السماء (يتنزل الامريئين) أي يجري أمره وقضاؤه  
بينهن وينفذ ملكه فيهن وعن قتادة في كل سماء وفي كل أرض خلق من خلقه وأمر  
من أمره وقضاء من قضائه وقيل هو ما يدبر فيهن من عجائب تدبيره وقرئ ينزل  
الامر (لتعلموا أن الله على كل شيء قدير) متعلق بخلق أو يتنزل أو بمضموع بعلمها  
أي فعل ذلك لتعلموا أن من قدر على ما ذكر قادر على كل شيء (وان الله قد أحاط  
بكل شيء علما) لاستحالة صدور الافاعيل المذكورة من ليس كذلك ويجوز أن يكون  
العامل في اللام بيان ما ذكر من الخلق وتنزل الامر أي أوحى ذلك وبينه لتعلموا بما ذكر  
من الامور التي تشاهدونها والتي تتلقونها من الوحي من عجائب المصنوعات أنه لا يخرج عن  
قدرته وعلمه شيء ما أضلا وقرئ ليعلموا عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ  
سورة الطلاق مات على سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم

### (سورة التحريم مدنية وآياتها اثنتا عشرة)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(يا أيها النبي لم تحرم ما أحل الله لك) روى أن النبي عليه الصلاة والسلام خلا بمارية  
في يوم عائشة وعلمت بذلك حفصة فقال لها اكنمي على فقد حرمت مارية على نفسي  
وأبشرك أن أبا بكر وعمر يملكان بعدي أمراً متي فأخبرت به عائشة وكانتا متصادقتين  
وقيل خلاهما في يوم حفصة فأرضاها بذلك واستكنمتها فلم تسكنم فطلقها واعتزل نساءه  
فتزل جبريل عليه السلام فقال راجعها فانها صوامة قوامة وانها لمن نسائك في الجنة  
وروى أنه عليه الصلاة والسلام شرب عسلاً في بيت زينب بنت جحش فتواطأت

عائشة وحفصة فقالتا نشم منك . يح المغافير وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكره النفل فحرم الغسل فنزلت فمعناه لم تحرم ما أحل الله لك من ملك اليمين أو من الغسل (تبتغي مرضاة أزواجك) أما تفسير لتحرم أو حال من فاعله أو استئناف بيان مادعاه إليه مؤذن بعدم صلاحيته لذلك (والله غفور) مبالغ في الغفران قد غفر لك هذه الذلة (رحيم) قد رحمك ولم يؤخذك به وإنما عاتبك بحماة على عصمتك (قد فرض الله لكم تحلة إيمانكم) أى شرع لكم تحليلها وهو حل ماعقده بالكفارة أو بالاستبراء متصلا حتي لا يحنث والاول هو المراد ههنا (والله مولاكم) سيدكم ومتولى أموركم (وهو العليم) بما يصلحكم فيشرعه لكم (الحكيم) المتقن في أفعاله وأحكامه فلا يأمركم ولا ينهاكم إلا بحسبما تقتضيه الحكمة (وإذا أمر النبي إلى بعض أزواجه) وهى حفصة (حديثا) أى حديث تحريم مارية أو الغسل أو أمر الخلافة (فلمأبأت به) أى أخبرت حفصة عائشة بالحديث وأفشته إليها وقرىء أنبأت به (وأظهره الله عليه) أى أطلع الله تعالى النبي عليه الصلاة والسلام على إفشاء حفصة (عرف) أى النبي عليه الصلاة والسلام حفصة (بعضه) بعض الحديث الذى أفشته قيل هو حديث الامامة روى أنه عليه الصلاة والسلام قال لها ألم أقل لك اكتفى على قالت والذى بعثك بالحق ما ملكت نفسى فرحا بالكرامة التى خص الله تعالى بها أباهاء (وأعرض عن بعض) أى عن تعريف بعض تكريما قيل هو حديث مارية (فلمأبأها به) أى أخبر النبي عليه الصلاة والسلام حفصة بماعرفه من الحديث (قالت من أنبأك هذا) أى إفشاءها للحديث (قال نبأني العليم الخبير) الذى لا تخفى عليه خافية (إن توبوا إلى الله) خطاب لحفصة وعائشة على الالتفات للمبالغة فى العتاب (فقد صغت قلوبكما) الفاء للتعليل كما فى قولك اعبد ربك فالعبادة حق أى فقد وجد منك ما يوجب التوبة من ميل قلوبكما عما يجب عليكما من مخالصة رسول الله صلى الله عليه وسلم وحب ما يحبه وكرامة ما يكرهه وقرىء فقد زانت (وان تظاهرا عليه) باسقاط احدى التاءين وقرىء على الاصل وبتشديد الظاء وتظيرا أى تعاونا عليه بما يسوءه من الافراط فى الغيرة وإفشاء سره (فأن الله هو مولاه وجبريل وصالح المؤمنين) أى فلن يعدم من يظاهاه فان الله هو ناصره وجبريل رئيس الكرويين قرينه ومن صلح من المؤمنين اتباعه واعوانه قال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما اراد بصلح المؤمنين ابا بكر وعمر رضى الله عنهما وقد روى ذلك مرفوعا إلى النبي عليه الصلاة والسلام وبه قال عكرمة ومقاتل وهو اللائق بتوسيطه بين جبريل والملائكة عليهم السلام فانه جمع بين الظاهر المعنوى والظاهر الصورى كلف

لا وان جبريل ظهر له عليهما السلام يؤيده بالتأييدات الالهية وهما وزيراه وظهيراه  
 في تدبير امور الرسالة وتمشية احكامها الظاهرة ولان بيان مظاهرتهما له عليه الصلاة  
 والسلام اشد تأثيرا في قلوب بنيتيها وتوهينا لامرهما فكان حقيقا بالتقديم بخلاف  
 ما اذا ارى به جنس الصالحين كما هو المشهور (والملائكة) مع تكاثر عددهم وامتلاء  
 السموات من جوعهم (بعد ذلك) قيل اي بعد نصره الله عز وجل وناموسه الاعظم  
 وصالح المؤمنين (ظهير) اي فوج مظاهر له كانتهم يد واحدة على من يعاديه فهاذا  
 يفيد تظاهرا امرأتين على من هؤلاء ظهراؤه وما ينبغي عنه قوله تعالى بعد ذلك من  
 فضل نصرتهن على نصرة غيرهم من حيث ان نصرة الكل نصرة الله تعالى وان نصرته  
 تعالى بهن وبمظاهرتهم أفضل من سائر وجوه نصرته هذا ما قالوه ولعل الانسب ان  
 يجعل ذلك اشارة الى مظاهره صالح المؤمنين خاصة ويكون بيان بعدية مظاهره الملائكة  
 تدارك لما يوهمه الترتيب الذكرى من افضالية المقدم فكانه قيل بعد ذكر مظاهره صالح  
 المؤمنين وسائر الملائكة بعد ذلك ظهير له عليه الصلاة والسلام اي اذنا باعوربة مظاهرتهم  
 وبعد منزلتها وجيرا لفصلها عن مظاهره جبريل عليه السلام (عسى ربه ان طالعكن ان  
 يبدله) أي يعطيه عليه السلام بذلك (أزواجا خيرا منكن) على التغليب أو تعميم  
 الخطاب وليس فيه ما يدل على أنه عليه الصلاة والسلام لم يطلق حفصة وأن في النساء  
 خيرا منهن فان تعليق طلاق الكل لا يناق تطليق واحدة وما علق بمالم يقع لا يجب وقوعه  
 وقرئ أن يبدله بالتشديد (مسلمات مؤمنات) مقرات مخلصات أو متقادات مصدقات  
 (قانتات) مصليات أو مواظبات على الطاعة (تائبات) من الذنوب (عابدات) متميدات  
 أو متذللات لامر الرسول عليه الصلاة والسلام (سائحات) صائمات سمي الصائم سائحا  
 لانه يسيح في النهار بلا زاد أو مهاجرات وقرئ سيحجات (ثبات وأبكرا) وسط بينهما  
 العاطف لتنافيهما (يا أيها الذين آمنوا قوا أنفسكم) بترك المعاصي وفعل الطاعات (وأهلكم)  
 بأن تأخذوهم بما تأخذون به أنفسكم وقرئ أهلوكم عطفا على وأوقوا فيكون  
 أنفسكم عبارة عن أنفس الكل على تغليب المخاطبين أي قوا أتم وأهلوكم أنفسكم  
 (نارا وقودها الناس والحجارة) أي نارا تنقد بهما انقاد غيرها بالخطب وأمر  
 المؤمنين باتقاء هذه النار المعدة للكافرين كما نص عليه في سورة البقرة للبالغ في  
 التحذير (عليها ملائكة) أي تلى أمرها وتعذيب أهلها وهم الزانية (غلاظ شداد) غلاظ  
 الاقوال شداد الافعال او غلاظ الخاق شداد الخلق أقوياء على الافعال الشديدة (لا يعصون  
 الله ما أمرهم) أي أمره على انه بدل اشتمال من الله أو فيما أمرهم به على نزع الخافض

أي لا يمتنعون من قبول الامر ويلتزمون به (ويعاون ما يؤمرون) أي يؤدون ما يؤمرون  
 به من غير ثاقل ولا توان وقوله تعالى (يا أيها الذين كفروا لا تعتذروا اليوم) مقول القول  
 قد حذف ثقة بدلالة الحال عليه أي يقال لهم ذلك عند ادخال الملائكة اياهم النار حسب  
 امرؤا به (انما تجزون ما كنتم تعملون) في الدنيا من الكفر والمعاصي بعد ما نهيتهم  
 عنهما اشد النهي و امرتم بالايمان والطاعة فلا عذر لكم قطعاً (يا أيها الذين آمنوا توبوا الى  
 الله توبة نصوحاً) أي بالغ في النصح وصفت التوبة بذلك على الاسناد المجازي وهو وصف  
 التائبين وهو ان ينصحوا بالتوبة انفسهم فيأتوا بها على طريقتها وذلك ان يتوبوا عن  
 القبائح لقبها نادمين عليها مغتمين اشد الاغتمام لارتكابها عازمين على أنهم لا يعودون  
 في قبيح من القبائح موطنين انفسهم على ذلك بحيث لا يلويهم عنه صارف أصلا عن على  
 رضى الله عنه ان التوبة يجمعها ستة أشياء على الماضي من الذنوب الندامة والقرائن  
 الاعادة ورد المظالم واستحلال الخصوم وأن تعزم على أن لا تعود وأن تذيب نفسك  
 في طاعة الله تعالى كارتبها في المعصية وأن تذيبها مرارة الطاعة كما أذقتها حلاوة المعصية  
 وعن شهر بن حوشب أن لا يعود ولو حز بالسيف وأحرق بالنار وقيل نصوحا من نصاحه  
 الثوب أي توبة ترفو خروك في دينك وترم خلك وقيل خالصة من قولهم غسل ناصح  
 اذا خلص من الشمع ويجوز ان يراد توبة تنصح الناس أي تدعوهم الى مثلها لظهور  
 اثرها في صاحبها واستعماله الجدد والعزيمة في العمل بمقتضياتها وقرىء توباً نصوحاً وقرىء  
 نصوحاً وهو مصدر نصح فان النصح والنصوح كالشكر والشكور أي ذات نصوح او تنصح  
 نصوحاً او توبوا النصح انفسكم على انه مفعول له (عسى ربكم ان يكفر عنكم سيئاتكم  
 ويدخلكم جنات تجري من تحتها الانهار) ورود صيغة الاطماع للجري على سنن  
 الكبرياء والاشعار بانه تفضل والتوبة غير موجهة له وان العبد ينبغي ان يكون بين خوف  
 ورجاء وان بالغ في اقامة وظائف العبادة (يوم لا يخزي الله النبي) ظرف ليدخلكم  
 (والذين آمنوا معه) عطف على النبي وفيه تعريض بمن أخزاهم الله تعالى من أهل  
 الكفر والفسوق واستحماد الى المؤمنين على انه عصمهم من مثل حالهم وقيل هو  
 مبتدأ خبره قوله تعالى (نورهم يسعى بين أيديهم وبأيمانهم) أي على الصراط وهو  
 على الاول استئناف أحوال وكذا قوله تعالى (يقولون) الخ وعلى الثاني خبر آخر  
 للموصول أي يقولون اذا طفيء نور المنافقين (ربنا أتم لنا نورنا واغفر لنا انك  
 على كل شيء قدير) وقيل يدعون تقربا الى الله مع تمام نورهم وقيل تنافرت  
 أنوارهم بحسب أعمالهم فيسألون اتمامه تفضلا وقيل السابقون الى الجنة يمرون مثل

البرق على الصراط وبعضهم كالريح وبعضهم حبوا وزحفا وأولئك الذين يقولون  
ربنا أنعم لنا نورنا ( يا أيها النبي جاهد الكفار ) بالسيف ( والمنافقين ) بالحجة  
( واغظ عليهم ) واستعمل الخشونة على الفريقين فيما تجاهدنهما من القتال والحاجة  
( ومأواهم جهنم ) سيرون فيها عذابا غليظا ( وبئس المصير أى جهنم أو مصيرهم  
( ضرب الله مثلا للذين كفروا ) ضرب المثل في أمثال هذه المواقع عبارة عن  
إيراد حالة غريبة ليعرف بها حالة أخرى مشاكاة لها في الغرابة أى جعل الله مثلا لحال  
هؤلاء الكفرة حالا وما لا على أن مثلا مفعول ثان لضرب واللام متعلقة به  
وقوله تعالى ( امرأت نوح وامرأت لوط ) أى حالهما مفعوله الأول أخر عنه  
ليصل به ما هو شرح وتفسير لحالهما ويتضح بذلك حال هؤلاء فقوله تعالى ( كانتا  
تحت عبدين من عبدنا صالحين ) يبان لحالهما الداعية لهما إلى الخير والصلاح أى  
كانتا في عصمة نبيين عظيمي الشأن متمكنتين من تحصيل خيري الدنيا والآخرة  
وحياة سعادتهما وقوله تعالى ( فخانتهما ) يبان لما صدر عنهما من الجناية العظيمة  
مع تحقق ما ينبغي من حجة النبي أى خائنتهما بالكفر والنفاق وهذا تصوير لحالهما  
المحزنة لحال هؤلاء الكفرة في خيانتهم لرسول الله صلى الله عليه وسلم  
بالكفر والعصيان مع تمكّنهم التام من الإيمان والطاعة وقوله تعالى ( فلم يغنيا )  
الغ بيان لما أدى إليه خيانتهم أى فلم يغن النيان ( عنهما ) بحق الزواج ( من الله )  
أى من عذابه تعالى ( شيئا ) أى شيئا من الاغناء وقيل لهما عذمتنهما أو يوم القيامة  
( ادخلا النار مع الداخلين ) أى مع سائر الداخلين من الكفرة الذين لا وصاله بينهم  
وبين الأنبياء عليهم السلام ( وضرب الله مثلا للذين آمنوا امرأة فرعون ) أى جعل  
حالتها مثلا لحال المؤمنين في أن وصال الكفرة لا تضرهم حيث كانت في الدنيا تحت أعدى  
أعداء الله وهي في أعلى غرف الجنة وقوله تعالى ( إذ قالت ) ظرف لمخدوف أشير  
إليه أى ضرب الله مثلا للمؤمنين حالها إذ قالت ( رب ان لي عندك بيتا في الجنة )  
قريباً من رحمتك أو في أعلى درجات المقربين روى أنها لما قالت ذلك أريت بيتها في  
الجنة من درة وانزع روحها ( ونجى من فرعون وعمله ) أى من نفسه الحبيثة وعمله  
السيئ ( ونجى من القوم الظالمين ) من القبط التابعين له في الظلم ( ومريم ابنة  
عمران ) عطف على امرأة فرعون تسلياً للأرامل أى وضرب الله مثلا للذين آمنوا  
حالتها وما أوتيت من كرامة الدنيا والآخرة والاصطفاء على نساء العالمين مع كون  
قومها كفاراً ( التي أحصت فرجها فنحننا فيه ) وقرىء فيها أى مريم ( من روحنا )

من روح خلقناه بلا توسط أصلا ( وصدقت بكلمات ربها ) بصحفه المنزلة أو بما أوحى إلى أنبيائه ( وكتبه ) بجميع كتبه المنزلة وقرئ بكلمة الله وكتابه أى بعيسى وبالكتاب المنزل عليه وهو الانجيل ( وكانت من القاتين ) أى من عداد المواظبين على الطاعة والتذكير للتغليب والاشعار بأن طاعتها لم تقصر عن طاعات الرجال حتى عدت من جملةهم أو من نسلهم لأنها من أعقاب هرون أخى موسى عليهما السلام وعن النبي عليه الصلاة والسلام « كل من الرجال كثير ولم يكمل من النساء إلا أربع آسية بنت مزاحم ومريم بنت عمران وخديجة بنت خويلد وفاطمة بنت محمد » صوات الله عليه وفضل عائشة على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام .. وعن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة التحريم آتاه الله توبة نصوحا .

### ﴿ سورة الملك مكية ﴾

( وتسمى الواقعة والمنجية لأنها تقي وتنجي قارئها من عذاب القبر وآياتها ثلاثون )

بسم الله الرحمن الرحيم .

( تبارك الذى بيده الملك ) البركة النماء والزيادة حسية كانت أو عقلية وكثرة الخير ودوامه أيضاً ونسبتها إلى الله عز وجل على المعنى الأول وهو الأليق بالمقام باعتبار تعاليه عما سواه فى ذاته وصفاته وأفعاله وصيغة التفاعل للبالغة فى ذلك فإن ما لا يتصور نسبته تعالى من الصغ كالتكبر ونحوه إنما تنسب إليه سبحانه باعتبار غاياتها وعلى الثانى باعتبار كثرة ما يفيض منه على مخلوقاته من فنون الخيرات والصيغة حينئذ يجوز أن تكون لإفادة نماء تلك الخيرات وازديادها شيئا فشيئا وأنا قاتنا بحسب حدودها أو حدوث متعلقاتها ولاستقلالها بالدلالة على غاية الكمال وإنابتها عن نهاية التعظيم لم يجز استعمالها فى حق غيره سبحانه ولا استعمال غيرها من الصغ فى حقه تبارك وتعالى وإسنادها إلى الموصول للاستشهاد بما فى حيز الصلة على تحقق مضهونها واليد مجاز عن القدرة التامة والاستيلاء الكامل أى تعالى وتعاظم بالذات عن كل ما سواه ذاتا وصفة وفعلما الذى بقبضة قدرته التصرف الكلى فى كل الأمور ( وهو على كل شئ ) من الأشياء ( قدير ) مبالغ فى القدرة عليه يتصرف فيه حسبا يقتضيه مشيئته المبنية على الحكم البالغة والجملة معطوفة على الصلة مقررة لمضمونها مفيدة لجريان أحكام ملكه تعالى فى جلائل الأمور ودقائقها وقوله تعالى ( الذى خلق الموت والحياة ) شروع فى تفصيل بعض أحكام الملك وآثار القدرة وبيان ابتنائها على قوانين الحكم والمصالح

واستنباعهما لغايات جليلة والموصول بدل من الموصول الأول داخل معه في حكم الشهادة بتعالیه تعالى والموت عند أصحابنا صفة وجودية مضادة للحياة وأما ما روى عن ابن عباس رضي الله عنهما من أنه تعالى خلق الموت في صورة كبش أملح لا يمر بشيء ولا يجدر أن تحت شيء إلا مات وخلق الحياة في صورة فرس بقاء لا تمر بشيء ولا يجدر أن تحتها شيء إلا حي فكلام وارد على منهاج التمثيل والتصوير وقيل هو عدم الحياة فعنى خلقه حيث تدق قدسيه أو إزالة الحياة وأياً ما كان فالأقرب أن المراد به الموت الطاريء وبالحياة ما قبله وما بعده لظهور مداريتهما لما ينطق به قوله تعالى ( ليلوكم أيكم أحسن عملا ) فإن استبداء ما حظنهما لإحسان العمل بما لا يرب فيه مع أن نفس العمل لا يتحقق بدون الحياة الدنيوية وتقديم الموت لكونه أدعى إلى إحسان العمل واللام متعلقة بخلق أي خالق موتكم وحياتكم على أن الألف واللام عوض عن المضاف إليه ليعاملكم معاملة من يختبركم أيكم أحسن عملا فيجازيكم على مراتب متفاوتة حسب تفاوت طبقات علومكم وأعمالكم فإن العمل غير مختص بعمل الجوارح ولذلك فسره عليه الصلاة والسلام بقوله أيكم أحسن عقلاً وأورع عن محارم الله وأسرع في طاعة الله فإن لكل من القلب والقلب عملاً خاصاً به فكما أن الأول أشرف من الثاني كذلك الحال في عمله كيف لا ولا عمل بدون معرفة الله عز وجل الواجبة على العباد آثار ذي أثر وإنما طريقها النظرى التفكير في بدائع صنع الله تعالى والتدبر في آياته المنصوبة في الانفس والآفاق وقد روى عنه عليه الصلاة والسلام أنه قال « لا تفضلوني على يونس بن متى فإنه كان يرفع له كل يوم مثل عمل أهل الأرض » قالوا وإنما كان ذلك التفكير في أمر الله عز وجل الذى هو عمل القلب ضرورة أن أحداً لا يقدر على أن يعمل بجوارحه كل يوم مثل عمل أهل الأرض وتعليق فعل البلوى أى تعقبه بحرف الاستفهام لا التعليق المشهور الذى يقتضى عدم إيراد المفعول أصلاً مع اختصاصه بأفعال القلوب لما فيه من معنى العلم باعتبار عاقبته كالنظر ونظائره ولذلك أجري مجراه بطريق التمثيل وقيل بطريق الاستعارة التبعية وإيراد صيغة التفضيل مع أن الابتلاء شامل لهم باعتبار أعمالهم المنقسمة إلى الحسن والقبيح أيضاً لا إلى الحسن والإحسان فقط لا يذنب بأن المراد بالذات والمقصد الاصلى من الابتلاء هو ظهور كمال إحسان المحسنين مع تحقق أصل الإيمان والطاعة فى الباقيين أيضاً لكمال تعاضد الموجبات له وأما الأعراض عن ذلك فبمعزل من الاندراج تحت الوقوع فضلاً عن الانتظام فى سلك الغاية للأفعال الإلهية وإنما هو عمل يصدر عن عامله بسوء اختياره من غير مصحح له ولا تقرب وفيه من الترغيب فى الترقى



الى معارج العلوم ومدارج الطاعات والازجر عن مباشرة نقائصها مالا يخفى ( وهو العزيز ) الغالب الذى لا يقوته من أساء العمل ( الغفور ) لمن تاب منهم ( الذى خلق سبع سموات ) قيل هو نعت للعزيز الغفور أويان أو بدل والاوجه انه نصب أو رفع على المدح متعلق بالموصولين السابقين معنى وان كان منقطعاً عنهما اعراباً كما مر تفصيله فى قوله تعالى «الذين يؤمنون بالغيب» من سورة البقرة منتظم معهما فى سلك الشهادة بتعاليه سبحانه ومع الموصول الثانى فى كونه مداراً للابوى كما نطق به قوله تعالى « وهو الذى خلق السموات والارض فى ستة أيام وكان عرشه على الماء ليبلوكم أيكم أحسن عملاً » وقوله تعالى ( طباقاً ) صفة لسبع سموات أى مطابقة على أنه مصدر طابقت النعل اذا خصفتها وصف به المفعول أو مصدر مؤكد لمخدوف هو صفتها أى طوبقت طباقاً وقوله تعالى ( ما ترى فى خلق الرحمن من تفاوت ) صفة أخرى لسبع سموات وضع فيها خلق الرحمن موضع الضمير للتعظيم. والاشعار بعلو الحكم وبأنه تعالى خلقها بقدرته القاهرة رحمة وتفضلاً وبأن فى ابداعها تعجباً جليلاً أو استئناف والخطاب للرسول عليه الصلاة والسلام أو لكل أحد ممن يصلح للخطاب ومن لتأكيد النفى أى ما ترى فيه شيئاً من تفاوت أى اختلاف وعدم تناسب من الفوت فان كلا من المتفاوتين يفوت منه بعض ما فى الآخر وقرىء من تفاوت ومعناها واحد وقوله تعالى ( فارجع البصر هل ترى من فطور ) متعلق به على معنى التسيب حيث أخبر أولاً بأنه لا تفاوت فى خلقهن ثم قيل فارجع البصر حتى يتضح لك ذلك بالمعينة ولا يبقى عندك شبهة ما والفطور الشقوق والصدوع جمع فطر وهو الشق يقال فطره فانفطر ( ثم ارجع البصر كرتين ) أى رجعتين أخريين فى ارتياد الخلخل والمراد بالثنية التكرير والتكثير كما فى ليلىك وسعديك أى رجعة بعد رجعة وان كثرت ( ينقلب اليك البصر خاسئاً ) أى بعيداً محروماً من اصابة ما التمسه من الغيب والخلل كأنه يطرد عن ذلك طرداً بالصغار والقيامة ( وهو حسير ) أى كليل لطول المعاودة وكثرة المراجعة وقوله تعالى ( ولقد زينا السماء الدنيا ) بيان لكون خلق السموات فى غاية الحسن والبهاء اثر بيان خلوها عن شائبة القصور وتصدير الجملة بالقسم لابرار كال الاعتناء بمضمونها أى وبالله لقد زينا أقرب السموات الى الارض ( بمصابيح ) أى بكواكب مضية بالليل اضاءة السرج من السيارات والثوابت تتراءى كأن كلاً من كواكبها مع أن بعضها فى سائر السموات وما ذاك الا لان كل واحدة منها مخلوقة على منظر اتق تحار فى فهمه الافكار وحراز فائق تهيم فى دركه الانظار ( وجعلنا هارجوم الشياطين ) وجعلنا لها فاكهة أخرى هى رجم

السكافر بره أقل من الحيوان الأعجم بآية (واللذين كفروا بربهم) الآية ٧٤٥

أعدائكم بانقضاض الشهب المقتبسة من نار الكواكب وقيل معناه وجعلناها ظنونا  
ورجوما بالغيب لشياطين الإنس وهم المنتجمون ولا يساعده المقام والرجوم جمع  
رجم بالفتح وهو ما يرجمه (وأعدنا لهم) في الآخرة (عذاب السعير) بعد الإحراق  
في الدنيا بالشهب (واللذين كفروا بربهم) من الشياطين وغيرهم (عذاب جهنم) وقرى  
بالنصب على أنه عطف على عذاب السعير وللذين على لهم (وبئس المصير) أي جهنم  
(إذا ألقوا فيها سمعوا لها) أي لجهنم وهو متعلق بمحذوف وقع حالا من قوله تعالى  
(شقيقا) لانه في الأصل صفته فلما قدمت صارت حالا أي سمعوا كأنها لها شقيقا أي  
صوتا كصوت الخمر وهو حسيسها المنكر الفطيع قالوا الشهيق في الصدر والزفير في  
الحلق (وهي تفور) أي والحال أنها تغلي بهم غليان المرجل بما فيه وجعل الشهيق  
لأهلها منهم ومن طرح فيها قبلهم كما في قوله تعالى «لهم فيها زفير وشهيق» يرده قوله تعالى  
(تكاد تميز) أي تتميز وتنفرق (من الغيظ) أي من شدة الغضب عليهم فانه صريح  
في أنه من آثار الغضب عليهم كما في قوله تعالى «سمعوا لها نغيظا وزفيرا» فأن هو من  
شهيقهم الناشئ من شدة ما يقاسونه من العذاب الاليم والجملة اما حال من فاعل تفور  
أو خبر آخر وقوله تعالى (كلما ألقى فيها فوج) استئناف مسوق لبيان حال أهلها بعد  
بيان حال نفسها وقيل حال من ضميرها أي كلما ألقى فيها جماعة من الكفرة (سألهم  
خزنتها) بطريق التوبيخ والتقريع ليزدادوا عذابا فوق عذاب وحسرة على حسرة (ألم  
يأتكم نذير) يتلوا عليكم آيات ربكم وينذركم لقاء يومكم هذا كما وقع في سورة  
الزمر ويعرب عنه جوابهم أيضا (قالوا) اعترافا بأنه تعالى قد أراح علمهم بالكلية (بلى  
قد جاءنا نذير) جامع بين حرف الجواب ونفس الجملة المجاب بها مبالغة في الاعتراف  
بمجيء النذير وتحسرا على ما فاتهم من السعادة في تصديقهم وتمهيدا لبيان ما وقع منهم  
من التفريط تدميا واعتمادا على ذلك أي قال كل فوج من تلك الأفواج قد جاءنا نذير  
أي واحد حقيقة أو حكما كأنبياء بني اسرائيل فانهم في حكم نذير واحد فأنذرنا وتلا  
علينا ما نزل الله تعالى عليه من آياته (فكذبنا) ذلك النذير في كونه نذيرا من جهته  
تعالى (وقلنا) في حق ما تلاه من الآيات افراطا في التكذيب وتماديا في النكير (ما  
نزل الله) على أحد (من شيء) من الأشياء فضلا عن تنزيل الآيات عليكم (إن أنتم)  
أي ما أنتم في ادعاء انه تعالى نزل عليكم آيات تنذروننا بما فيها (إلا في ضلال كبير)  
بعيد عن الحق والصواب وجمع ضمير الخطاب مع أن مخاطب كل فوج نذيره لتغليبه  
على أمثاله مبالغة في التكذيب وتماديا في التفضل كما ينبغي عنه تعميم المنزل مع ترك

ذكر المنزل عليه فانه مألوف بعمومه حتماً وأما إقامة تكذيب الواحد مقام تكذيب الكل  
فأمر تحقيقى يصار اليه لتحويل ما ارتكبه من الجنايات لامساح لا اعتباره من جهتهم  
ولا لأدراجه تحت عبارتهم كيف لا وهو منوط بملاحظة اجماع النذر على ما يختلف  
من الشرائع والاحكام باختلاف العصور والاعوام وأين هم من ذلك وقد حال  
الجريض دون القريض هذا اذا جعل ما ذكر حكاية عن كل واحد من الافواج وأما  
اذا جعل حكاية عن الكل فالنذير اما بمعنى الجمع لانه فصيل أو مصدر مقدر بمضاف  
عام أى أهل نذير أو منعوت به فيستحق كلا طرفى الخطاب فى الجمعية ومن اعتبر الجمعية  
بأحد الوجوه الثلاثة على التقدير الاول ولم يخص اعتبارها بالتقدير الاخير فقد  
اشتبه عليه الشئون واختلط به الظنون وقد جوز أن يكون الخطاب من كلام الخزنة  
للكفار على ارادة القول على أن مرادهم بالضلال ما كانوا عليه فى الدنيا أو هلاكهم  
أو عقاب ضلالهم تسمية له باسم سبيه وان يكون من كلام الرسل للكفرة وقد حكوه  
للخزنة فتأمل وكن على الحق المبين (وقالوا) أيضا معترفين بأنهم لم يكونوا ممن يسمع  
أو يعقل (لو كنا نسمع) كلاماً (أو نعقل) شيئاً (ما كنا فى أصحاب السعير) أى فى عدادهم  
ومن أتباعهم وهم الشياطين لقوله تعالى «وأعتدنا لهم عذاب السعير» كأن الخزنة قالوا  
لهم فى تضاعيف التوبيخ لم تسمعوا آيات ربكم ولم تعقوا معانيها حتى لا تكذبوا  
بها فأجابوا بذلك (فاعترفوا بنذيرهم) الذى هو كفرهم وتكذيبهم بآيات الله ورسوله  
(فسحقا) بسكون الحاء وقرئ بضمها مصدر مؤكد اما لفعل متعدد من المزيد بخذف  
الزوائد كما فى قعدك الله أى فأسحقهم الله أى أبعدهم من رحمته سحقاً أى اسحقاً أو  
لفعل مترتب على ذلك الفعل أى فأسحقهم الله فسحقوا أى بعدوا سحقاً أى بعدا كما  
فى قول من قال ، وعضة دهر يا ابن مروان لم تدع ، من المال الا مسحت أو مجلف  
أى لم تدع فلم يبق الا مسحت الخ وعلى هذين الوجهين قوله تعالى «وأنت بها نبأنا حسنا» واللام  
فى قوله تعالى (لاصحاب السعير) للبيان كما فى هيت لك ونحوه والمراد بهم الشياطين  
والداخلون فى عدادهم بطريق التغليب (ان الذين يخشون ربهم بالغيب) أى يخافون  
عذابه غائبا عنهم أو غائبين عنه أو عن أعين الناس أو بما خفى منهم وهو قلوبهم (لهم  
مغفرة) عظيمة لذنوبهم (وأجر كبير) لا يقادر قدره (وأسروا قولكم أو اجهروا به)  
بيان لتساوى السر والجر بالنسبة إلى عليه تعالى كما فى قوله «سواء متكم من أسر القول  
ومن جهر به» قال ابن عباس رضى الله عنهم نزلت فى المشركين كانوا ينالون من النبي عليه  
الصلاة والسلام فوجه الى عليه الصلاة والسلام فقال بعضهم لبعض أسروا قولكم كيلا

يسمع رب محمد فقيل لهم أسروا ذلك أو اجهرؤا به فان الله يعلمه وتقديم السر على الجهر للابذان باقتضاهم و وقوع ما يحذر ونه من أول الامر والمبالغة في بيان شمول عليه المحيط لجميع المعلومات كأن عليه تعالى بما يسرونه أقدر منه بما يجهرون به مع كونهما في الحقيقة على السوية فان عليه تعالى بمعلوماته ليس بطريق حصول صورها بل وجود كل شيء في نفسه علم بالنسبة اليه تعالى أولان مرتبة السر متقدمة على مرتبة الجهر اذ ما من شيء يجهر به الا وهو أو مباديه مضمرة في القلب يتعلق به الاسرار بالتعلق عليه تعالى بحالته الأولى متقدم على تعلقه بحالته الثانية وقوله تعالى (انه علم بذات الصدور) تعليل لما قبله وتقرير له وفي صيغة الفعل وتحلية الصدور بالام الاستغراق ووصف الضمائر بصاحبيتها من الجزالة مالا غاية وراه كانه قيل انه مبالغ في الاحاطة بمضمرات جميع الناس وأسرارهم الخفية المستكنة في صدورهم بحيث لا تنكاد تفارقها أصلا فكيف يخفى عليه ما تسرونه وتجهرون به ويجوز أن يراد بذات الصدور القلوب التي في الصدور والمعنى انه علم بالقلوب وأحوالها فلا يخفى عليه سر من أسرارها وقوله تعالى (ألا يعلم من خلق) انكار ونفي لعدم احاطة عليه تعالى بالمضمر والمظهر أى إلا يعلم السر والجهر من أوجد بموجب حكمته جميع الاشياء التي هما من جملتها وقوله تعالى (وهو اللطيف الخبير) حال من فاعل يعلم مؤكدة للانكار والنفي أى ألا يعلم ذلك والحال أنه المتوصل عليه إلى مظهر من خلقه وما بطن ويجوز أن يكون من خلق منصوبا والمعنى ألا يعلم الله من خلقه والحال أنه بهذه المثابة من شمول العلم ولا مساغ لاخلاء العلم عن المفعول بأجرانه مجرى يعطى ويمنع على معنى ألا يكون عالما من خلق لان الخلق لا يتأتى بدون العلم لخلو الحال حينئذ من الافادة لان نظم الكلام حينئذ ألا يكون عالما وهو مبالغ في العلم (هو الذي جعل لكم الأرض ذلولا) لينة يسهل عليكم السلوك فيها وتقديم لكم على مفعول الجعل مع أن حقه التأخر عنهما للاهتمام بما قدم والتشويق إلى ما أخر فان ما حقه التقديم اذا أخر لاسيما عند كون المقدم بما يدل على كون المؤخر من منافع مخاطبين تبقى النفس مترقبة لوروده فيتمكن لديها عند ذكره فضل تمكن والفاء في قوله تعالى (فامشوا في مناكبها) لترتيب الامر على الجعل المذكور أى فامشوا في مناكبها أو جبالها وهو مثل لفرط التذليل فان منكب البعير أرق أعضائه وأنباهها عن أن يطأه الراكب بقدمه فاذا جعا الأرض في الذل بحيث يتأتى المشى في مناكبها لم يبق منها شيء لم يتذلل (وكلوا من رزقه) والتمسوا من نعم الله تعالى (واله النشور) أى المرجع بعد البعث لآلى غيره فبالغوا في شكر نعمه وآلائه (أأمنتم من في السماء) أى الملائكة

الموكلين بتدبير هذا العالم أو الله سبحانه على تأويل من في السماء أمره وقضاؤه أو على زعم العرب حيث كانوا يزعمون أنه تعالى في السماء أي أأمنتم من تزعمون أنه في السماء وهو متعال عن المكان (أن يخسف بكم الأرض) بعد ما جعلها لكم ذلولاً تمشون في مناكبها وتأكلون من رزقه لكفرانكم تلك النعمة أي يقلبها ملتبسة بكم فيغيثكم فيها كما فعل بقارون وهو بدل اشتغال من من وقيل هو على حذف الجار أي من أن يخسف (فاذا هي تمور) أي تضطرب ذهاباً ومجيئاً على خلاف ما كانت عليه من الذل والأطمئنان (أم أمنتم من في السماء) اضطراب عن التهديد بما ذكر وانتقال إلى التهديد بوجه آخر أي بل أأمنتم من في السماء (ان يرسل عليكم حاصبا) أي حجارة من السماء كما أرسلها على قوم لوط وأصحاب الفيل وقيل ريحاً فيها حجارة وحصاباً فلعل الحصاب لشدها وقوتها وقيل هي سحب فيها حجارة (فستعلمون) عن قريب ألبتة (كيف نذير) أي انذارى عند مشاهدتهم للمنبذر به ولكن لا ينفعكم العلم حينئذ وقرى فستعلمون بالياء (ولقد كذب الذين من قبلهم) أي من قبل كفار مكة من كفار الأمم السالفة كقوم نوح وعادوا ضرابهم واللائفات إلى الغيبة لابرار الاعراض عنهم (فكيف كان تكذيبهم) أي انكارى عليهم بانزال العذاب أي كان على غاية الهول والفظاعة وهذا هو مورد التأكيد القسسى لا تكذيبهم فقط وفيه من المبالغة في تسلية رسول الله عليه وسلم وتشديد التهديد لقومه ما لا يخفى (أو لم يروا) أغفلوا ولم ينظروا (إلى الطائر فوقهم صافات) باسطات أجنحتهن في الجو عند طيرانها فانهن اذا بسطنها صفن قوادمها صفا (ويقبضن) ويضممنها اذا ضربن بها جنوبهن حيناً فحيناً للاستظهار به على التحرك وهو السر في إثارة يقبض الدال على تجدد القبض تارة بعد تارة على قابضات (ما يمكن) في الجو عند الصف والقبض على خلاف مقتضى الطبع (الارحمن) الواسع رحمة كل شيء بان برأهن على أشكال وخصائص وهياهن للجري في الهواء والجملة مستأنفة أحوال من الضمير في يقبضن (انه بكل شيء بصير) يعلم كيفية ابداع المبدعات وتدبير المصنوعات وقوله تعالى (أمن هذا الذي هو جند لكم ينصركم من دون الرحمن) تبيكت لهم بنفى أن يكون لهم ناصر غير الله تعالى كما يلوح به التعرض لعنوان الرحمانية ويعضده قوله تعالى «ما يمكن الا الرحمن» أو ناصر من عذابه تعالى كما هو الانسب بما سيأتى من قوله تعالى «ان أمسك رزقه» كقوله تعالى «أم لهم آلهة تمنعهم من دوننا في المعنيين معا خلا ان الاستعظام هناك متوجه الى نفس المانع وتحققه وههنا الى تعيين الناصر لتبكيتهم باظهار عجزهم عن تعيينه وأم منقطعة مقدرة ييل المفيدة للانتقال من توبيخهم على

ترك التأمل فيما يشاهدونه من أحوال الطير المنبثة عن تعاجيب آثار قدرة الله عز وجل إلى التبكت بما ذكروا لالتفات للتشديد في ذلك ولا سبيل إلى تقدير الهمزة معها لأن ما بعدهما من الاستفهامية وهي مبتدأ وهذا خبر هو الموصول مع صلته صفته كما في قوله تعالى «من ذا الذي يشفع عنده» وإيثار هذا التحقير المشار إليه ونصركم صفة لجند باعتبار لفظه ومن دون الرحمن على الوجه الأول إما حال من فاعل ينصركم أو نعت لمصدره وعلى الثاني متعلق بـ ينصركم كافي قوله تعالى «من ينصرني من الله» فالمعنى بل من هذا الحقير الذي هو في زعمكم جند لكم ينصركم متجاوزا نصر الرحمن أو ينصركم نصرا كائنا من دون نصره تعالى أو ينصركم من عذاب كائن من عند الله عز وجل وتوهم أن أم معادلة لقوله تعالى أولم يروا النخ مع القول بأن من استفهامية بما لا تقرب له أصلا وقوله تعالى (إن الكافرون إلا في غرور) اعتراض مقرر لما قبله ناع عليهم ما هم فيه من غاية الضلال أي ما هم في زعمهم أنهم يحفظون من الذنائب بحفظ آلتهم لا بحفظه تعالى فقط أو أن آلتهم تحفظهم من بأس الله إلا في غرور عظيم وضلال فاحش من جهة الشيطان ليس لهم في ذلك شيء يعتد به في الجملة والالتفات إلى الغيبة للايدان باقتضاء حالهم للاعراض عنهم وبيان قبائحهم لغيرهم والظهار في موقع الاضرار لئلا ينصروا بالكفر وتعليل غرورهم به والكلام في قوله تعالى (أمن هذا الذي يرزقكم إن أمسك) أي الله عز وجل (رزقه) بأمساك المطر وسائر مبادئه كالذي مرفعه خلا أن قوله تعالى (بل لجوا في عتو ونفور) منبئ عن مقدر يستدعيه المقام كأنه قيل إن تمام التبكيت والتعجيز لم يتأثروا بذلك ولم يذعنوا للحق بل لجوا وتمادوا في عتو أي عناد واستكبار وطفيان ونفور أي شرا عن الحق وقوله تعالى (أفمن يمشي مكبا على وجهه أهدى) النخ مثل ضرب الله شرك والموحد توضيحا لحالهما وتحقيقا لشان مذهبيهما والفاء لترتيب ذلك على ما ظهر من سوء حالهم وخرورهم في مهال الغرور وركوبهم من عشواء العتو والنفور وعدم اهتدائهم في مسلك الحاجة إلى جهة يتوهم فيها رشد في الجملة فإن تقدم الهمزة عليها صورة انما هو لا قضاها الصدارة وأما بحسب المعنى فالأمر بالعكس كما هو المشهور حتى له كان مكان الهمزة هل قليل فهل من يمشي مكبا النخ والمسكب الساقط على وجهه يقال خر على وجهه وحقيقته صار ذا كعب ودخل في السكب كاشع الغمام أي صار ذا قشع والمعنى أفمن يمشي وهو يعثر في كل ساعة ويخر على وجهه في كل خطوة لتوعر طريقه واختلال قواه أهدى إلى المقصد الذي يؤمه (أم من يمشي سويا) أي قائما سالما من الخبط والعتار (على صراط مستقيم) مستوى الاجزاء لا عوج فيه ولا انحراف قيل خبر من الثانية

مخوف لدلالة خبر الاولى عليه ولا حاجة الى ذلك فان الثانية معطوفة على الاولى عطفاً المفرد على المفرد كقولك أزيد أفضل أم عمرو وقيل أريد يا مكعب الاعمى وبالسوى البصير وقيل من يمشى مكبها هو الذى يحشر على وجهه الى النار ومن يمشى سويها الذى يحشر على قدميه الى الجنة ( قل هو الذى أنشأكم ) انشاء بديعا ( وجعل لكم السمع ) لتسمعوا آيات الله وتمثلوا بما فيها من الاوامر والنواهي وتتعضوا بما عطاها ( والابصار ) لتنظروا بها الى الآيات التكوينية الشاهدة بشؤون الله عز وجل ( والأفئدة ) لتفكروا بها فيما تسمعون وتتشاهدونه من الآيات التنزيلية والتكوينية وترتقوا في معارج الايمان والطاعة ( قليلا ما تشكرون ) أى باستعمالها فيما خلقت لاجله من الامور المذكورة وقليلا نعت لمخدوف وممازيدة لتأكيد القلة أى شكرا قليلا أو زمانا قليلا تشكرون وقيل القلة عبارة عن العدم ( قل هو الذى ذرأكم في الارض ) أى خلقكم وكثركم فيها لا غيره ( واليه تحشرون ) للجزاء لا الى غيره اشتركا أو استقلا لا فابنوا أموركم على ذلك ( ويقولون ) من فرط عتوهم وعنادهم ( متى هذا الوعد ) أى الحشر الموعود كما نبئ عنه قوله تعالى واليه تحشرون ( ان كنتم صادقين ) يخاطبون به النبي صلى الله عليه وسلم والمؤمنين من حيث كانوا مشاركين له عليه الصلاة والسلام في الوعد وتلاوة الآيات المتضمنة له وجواب الشرط مخدوف أى ان كنتم صادقين فيما تخبرونه من بحىء الساعة والحشر فينبوا وقته ( قل انما العلم ) أى العلم بوقته ( عند الله ) عز وجل لا يطالع عليه غيره كقوله تعالى « قل انما عليها عند ربى » ( وانما أنا نذير مبين ) انذركم وقوع الموعود لا محالة وأما العلم بوقت وقوعه فليس من وظائف الانذار والفاء فى قوله تعالى ( فلما رأوه ) فصيحة معربه عن تقدير جملة من ترتب الشرطية عليهم ما كانه قيل وقد أتاهم الموعود فرأوه فلما رأوه الى آخره كما ستر تحقيقه فى قوله تعالى « فلما رأوه مستقرا عنده » الا أن المقدر هناك أمر واقع مرتب على ما قبله بالفاء وههنا أمر منزل منزلة الواقع وارد على طريقة الاستئناف وقوله تعالى ( زلقة ) حال من مفعول رأوا اما بتقدير المضاف أى ذالقة وقرب أو على أنه مصدر بمعنى الفاعل أى مزدلقا أو على أنه مصدر نعت به مبالغة أو ظرف أى رأوه فى مكان ذى زلقة ( سيئت وجوه الذين كفروا ) بأن تشبثها السكابة ورهقها القتر والذلة ووضع الموصول موضع ضميرهم لئلا يفر بال كفر وتعليل المساءة به ( وقيل ) نوبيخا لهم وتشديدا لعذابهم ( هذا الذى كنتم به تدعون ) أى تطلبونه فى الدنيا وتستعجلونه انكارا واستهزاء على أنه تقتعلون من السماء وقيل هو من الدعوى أى تدعون أن لا بعث ولا حشر وقرىء تدعون هذا وقدرى عن مجاهد

أن الموعود عذاب يوم بدر وهو بعيد ( قل أرأيتم ) أى أخبروني ( ان أهلكنى الله )  
 أى أمتنى والتعبير عنه بالهلاك لما كانوا يدعون عليه صلى الله عليه وسلم وعلى المؤمنين  
 بالهلاك ( ومن معى ) من المؤمنين ( أورحمنا ) بتأخير آجالنا فتحن فى جوار رحمة  
 متربصون لاحدى الحسنيين ( فمن يجير الكافرين من عذاب أليم ) أى لا ينجيكم منه  
 أحد متنا أو بقينا ووضع الكافرين موضع ضميرهم للتسجيل عليهم بالكفر وتعليل نفي  
 الانجاء به ( قل هو الرحمن ) أى الذى أدعوكم الى عبادته مولى النعم كلها ( أماناه )  
 وحده لما علمنا ان كل ما سواه اما نعمة أو منعم عليه ( وعليه توكلنا ) لاعلى غيره أصلا  
 لعلمنا بأن ما عداه كائن ما كان بمعزل من النفع والضر ( فسنعلمون ) عن قريب البتة  
 ( من هو فى ضلال مبين ) منا ومنكم وقرىء فسيعلمون بالياء التحتية ( قل أرأيتم )  
 أى أخبروني ( ان أصبح ماؤكم غورا ) أى غائرا فى الارض بالسكبة وقيل بحيث  
 لاتتاله الدلاء وهو مصدر وصف به ( فمن يأتىكم بما معين ) جارأوا ظاهر سهل المأخذ عن  
 النبى صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الملك فكانه أحياله القدر .

### \* ( سورة ن مكية وآيها ثلثتان وخمسون ) \*

بسم الله الرحمن الرحيم

( ن ) بالسكون على الوقف وقرىء بالكسر والفتح لالتقاء الساكنين ويجوز أن  
 يكون الفتح باضمار حرف القسم فى موضع الجر كقولهم الله لافعلن بالجر وأن يكون  
 ذلك نصبا باضمارا ذكر لافتحا كما سبق فى فاتحة سورة البقرة وامتناع الصرف للتعريف  
 والتأنيث على انه علم للسورة ثم ان جعل اسما للحرف مسرودا على نمط التعديد للتحدى  
 بأحد الطرفين المذكورين فى موقعه أو اسما للسورة منصرا على الوجه المذكور أو مرفوعا على انه  
 خبر لمبتدأ محذوف فالواو فى قوله تعالى ( والقلم ) للقسم وان جعل مقسما به فهى للعطف عليه وأما كان  
 فان أريد به قلم الروح والكرام الكاتبين فاستحقاقه للاعظام بالاقسام به ظاهر وان أريد به الجنس  
 فاستحقاق ماى أيدى الناس لذلك لكثرة منافعه ولو لم يكن له مزية سوى كونه آلة  
 لتحرير كتب الله عز قائلنا لكفى به فضلا موجبا لتعظيمه وقرىء بادغام النون فى الواو  
 ( وما يسطرون ) الضمير لأصحاب القلم المدلول عليهم بذكره وقيل للقلم على أن  
 المراد به أصحابه كانه قيل وأصحاب القلم ومسطوراتهم على أن ما موصولة أو  
 وسطهم على أنها مصدرية وقيل للقلم نفسه باستناد الفعل الى الآلة واجرائه مجرى العقلاء  
 لأقامته مقامهم وقيل المراد بالقلم ما خط الروح خاصة والجمع للتعظيم وقوله تعالى ( ما أنت



بنعمة ربك بمجنون ) جواب القسم والباء متعلقة بمضمر هو حال من الضمير في خبرها  
والعامل فيها معنى النفي فانه قيل انت برىء من الجنون ملتبسا بنعمة الله التي هي النبوة  
والرياسة العامة والتعرض لوصف الربوبية المنبئة عن التبليغ الى معارج السكال مع  
بالاضافة الى ضميره عليه الصلاة والسلام لتشريفه عليه الصلاة والسلام والايدان بأنه  
تعالى يتم نعمته عليه ويبلغه من العلو الى غاية لا غاية وراها والمراد تنزيهه عليه الصلاة  
والسلام عما كانوا ينسبونه اليه عليه الصلاة والسلام من الجنون حسدا وعداوة ومكابرة  
مع جزمهم بأنه عليه الصلاة والسلام في غاية الغايات القاصية ونهاية النهايات النائية من  
حصانة العقل ورزاة الرأي ( وإن لك ) بمقابلة مقاساتك ألوان الشدائد من جهتهم  
وتحملك لأعباء الرسالة ( لأجرا ) لثوابا عظيما لا يقادر قدره ( غير ممنون ) مع عظمه  
كقوله تعالى عطاء غير مجذوذ أو غير ممنون عليك من جهة الناس فانه عطاؤه تعالى  
بلا توسط ( وإنك لعل خلق عظيم ) لا يدرك شأوه احد من الخلق ولذلك تتحمل من  
جهتهم مالا يكاد يحمله البشر وسئلت عائشة رضى الله عنها عن خلقه عليه الصلاة والسلام  
فقلت كان خلقه القرآن ألسنت تقرأ القرآن قد أفلح المؤمنون والجلتان معطوفتان على  
جواب القسم ( فستبصروا يبصرون ) قال ابن عباس رضى الله عنهما فستعلم ويعلمون  
يوم القيامة حين يتبين الحق من الباطل وقيل فستبصر ويبصرون في الدنيا بظهور  
عاقبة أمركم بغلبة الاسلام واستيلائك عليهم بالقتل والنهب وصيرو ترك مهيبا معظما  
في قلوب العالمين وكونهم أذلة صاغرين قال مقاتل هذا وعيد بعذاب يوم بدر ( بأبيكم  
المقتون ) أى أبكم الذي قتل بالجنون والباء مزيدة أو بأبيكم الجنون على أن المقتون مصدر  
كالعقول والمجلود أو بأى الفريقين منكم المجنون أبفريق المؤمنين أم بفريق الكافرين أى  
فى أيهما يوجد من يستحق هذا الاسم وهو تعريض بأبى جهل بن هشام والوليد بن  
المغيرة وأضرابهما كقوله تعالى «سيعلمون غدا من الكذاب الاشر» وقوله تعالى ( إن ربك  
هو أعلم بمن ضل عن سبيله ) تعليل لما ينبى عنه ما قبله من ظهور جنونهم بحيث لا  
يخفى على أحد تأكيد لما فيه من الوعد والوعيد أى هو أعلم بمن ضل عن سبيله  
تعالى المؤدى الى سعادة الدارين وهام في تيه الضلال متوجها الى ما يفضيه الى الشقاوة  
الابدية وهذا هو المجنون الذي لا يفرق بين النفع والضرر بل يحسب الضرر نفعاً فهو شره  
والنفع ضرراً فيه جره ( وهو أعلم بالمتدين ) الى سبيله الفائزين بكل مطلوب الناجين عن  
كل مخذور وهم العقلاء المراجيح فيجزى كلا من الفريقين حسبا يستحقه من العقاب  
والثواب واعادة هو أعلم لزيادة التقرير والقفا في قوله تعالى ( فلا تطع المكذبين )

الترتيب النبى على ما ينبنى عنه ما قبله من اهتدائه عليه الصلاة والسلام وضلالهم أو على جميع ما فصل من أول السورة وهذا تبيين وإلهاب للتصميم على معاصاتهم أى دم على ما أنت عليه من عدم طاعتهم وتصلب في ذلك أو نهى عن مداهم ومداراتهم باظهار خلاف ما في ضميره عليه الصلاة والسلام استجلابا لقلوبهم لاعن طاعتهم حقيقة كما ينبنى عنه قوله تعالى (ودوا لودهن) فانه تعليل للنهى أو للاتقاء وانما عبر عنها بالطاعة للمبالغة في الزجر والتنفير أى أحبوا لوتلائيمهم وتساخيمهم في بعض الامور (فيدهنون) أى فهم يدهنون حيثئذ أوفهم الآن يدهنون طمعا في ادهانك وقيل هو معطوف على تدهن داخل في حيز لو والمعنى ودوا لو يدهنون عقيب ادهانك ويأباه ماسياتى من بدتهم بالادهان على أن ادهانهم أمر محقق لا يناسب إدخاله تحت التمنى وأيا ما كان فالمعتبر في جانبهم حقيقة الادهان الذى هو اظهار الملاينة واضمار خلافتها وأما في جانبها عليه الصلاة والسلام فالمعتبر بالنسبة الى ودادتهم هو اظهار الملاينة فقط وأما اضمار خلافتها فليس في حيز الاعتبار بل هم في غاية الكراهة له وانما اعتباره بالنسبة اليه عليه الصلاة والسلام وفي بعض المصاحف فيدهنون على أنه جواب التمنى المفهوم من ودوا وأن ما بعده حكاية لودادتهم وقيل على أنه عطف على تدهن بناء على أن لو بمنزلة أن الناصبة فلا يكون لها جواب وينسبك منها وما بعدها مصدر يقع مفعولا لودوا كأنه قيل ودوا أن تدهن فيدهنوا وقيل لو على حقيقتها وجوابها محذوف وكذا مفعول ودوا أى ودوا ادهانك لو تدهن فيدهنون اسروا بذلك (ولا تطع كل خلاف) كثير الخلف في الحق والباطل و تقديم هذا الوصف على سائر الاوصاف الزاجرة عن الطاعة لكونه أدخل في الزجر (مهين) حقير الرأى والتدبير (هماز) عياب طعان (مشاء بنميم) مضرب نقال الحديث من قوم الى قوم على وجه السعاية والافساد بينهم فان النميم والنميمة السعاية (مناع للخير) أى بخيل أو مناع للناس من الخير الذى هو الايمان والطاعة والاتفاق (معتد) متجاوز في الظلم (أثيم) كثير الآثام (عتل) جاف غليظ من عتله اذا قاده بعنف وغلظة (بعد ذلك) بعد ما عد من مثالبه (زنييم) دعى مأخوذ من الزئمة وهى الهنة من جلد الماعزة تقطع فتخلى متدلية في حلقها وفي قوله تعالى بعد ذلك دلالة على أن دعوته أشد معاييه وأقبح قبائحها قيل هو الوليد بن المغيرة فانه كان دعيا في قريش وليس من سنخهم ادعاه المغيرة بعد ثمانى عشرة من مولده وقيل هو الاخنس بن شريق أصله من ثقيف وعداده في زهرة (أن كان ذا مال وبنين) متعلق بقوله تعالى لا تطع أى لا تطع من هذه مثالبه لأن كان متمولا مستظهورا بالبنين

وقوله تعالى ( اذا تلى عليه آياتنا قال أساطير الاولين ) استئناف جاز مجرى  
التعليل للذهي وقيل متعلق بما دل عليه الجملة الشرطية من معنى الجحود والتكذيب  
لا بجواب الشرط لان ما بعد الشرط لا يعمل فيما قبله كانه قيل لكونه مستظهرا بالمال  
والبنين كذب بآياتنا وفيه انه يدل على أن مدار تكذبه كونه ذا مال وبنين من غير  
أن يكون لسائر قبائحه دخل في ذلك وقرئ أن كان على معنى الآن كان ذا مال  
كذب بها أو أطيعه لان كان ذا مال وقرئ ان كان بالكسر والشرط للمخاطب  
أى لا تطع كل خلاف شارطا يساره لان اطاعة الكافر لغناه بمنزلة اشتراط غناه في  
الطاعة ( سنسمه على الخرطوم ) بالسكى على أكرم مواضعه لغاية اهانتها واذلاله قيل  
أصاب أنف الوليد جراحة يوم بدر فبقيت علامتها وقيل معناه سنعمله يوم القيامة  
بعلامة مشوهة يعلم بها عن سائر الكفرة ( انا بلونا هم ) أى أهل مكة بالقحط مدعوة  
رسول الله صلى الله عليه وسلم ( كما بلونا أصحاب الجنة ) وهم قوم من أهل الصلاة  
كانت لا يهيم هذه الجنة دون صنعاء بفرسخين فكان يأخذ منها قوت سنة ويتصدق  
بالباقى وكان ينادى الفقراء وقت الصرام ويترك لهم ما أخطأ المنجل وما فى أسفل  
الأكداس وما أخطأ القطاف من العنب وما بقى عن البساط الذى يبسط تحت  
النخلة اذا صرمت فكان يجتمع لهم شىء كثير فلما مات أبوهم قال بنوه ان فعلنا ما كان  
يفعل أبونا ضاق علينا الامر فخلعوا فيما بينهم وذلك قوله تعالى ( اذ أقسموا ليصر منها  
مصبحين ) ليقطعنها داخلين فى الصباح ( ولا يستثنون ) أى لا يقولون ان شاء الله  
وتسميته استثناء مع انه شرط من حيث ان مؤداه مؤدى الاستثناء فان قولك لاخرجن  
ان شاء الله ولا أخرج الا أن يشاء الله بمعنى واحد أو ولا يستثنون حصص المساكين  
كما كان يفعل أبوهم والجملة مستأنفة ( فطاف عليها ) أى على الجنة ( طائف ) بلاء  
طائف وقرئ طيف ( من ربك ) مبتدأ من جهته تعالى ( وهم نائمون ) غافلون  
عما جرت به المقادير ( فأصبحت كالصريم ) كالبيستان الذى صرمت ثماره بحيث لم  
يبق منها شىء فعيل بمعنى مفعول وقيل كالليل أى احترقت فاسودت وقيل كالنهار أى  
بيست وايضت سمياً بذلك لان كلا منهما ينصرم عن صاحبه وقيل الصريم الرمال  
( فتنادوا ) أى نادى بعضهم بعضا ( مصبحين ) داخلين فى الصباح ( أن اغدوا )  
أى اغدوا على أن أن مفسرة أو بأن اغدوا على أنها مصدرية أى اخرجوا غدوة  
( على حرثكم ) بستانكم وضيعتكم وتعديده الغدو بعلى تضمينه معنى الاقبال والاستيلاء  
( ان كنتم صارمين ) قاصدين للصرم ( فانطلقوا وهم يتخافتون ) أى يتشاورون

فما بينهم بطريق المخافة وخفى وخفت وخفت ثلاثها في معنى الكتم ومنه الخفد ودلل الخفاش  
 أن لا يدخلها (أي الجنة) اليوم عليكم مسكين) أن مفسر لما في التخافت من معنى القول  
 وقرى بطرحها على اضمار القول والمراد بنهي المسكين عن الدخول المبالة في النهي عن تمكنه  
 من الدخول كقولهم لا أرينك ههنا (وغدوا على حرد قادرين) أي على نكد لا غير من حاردت  
 السنة إذا لم يكن فيها مطر وحاردت الأبل إذا منعت درها والمعنى أنهم أرادوا أنه  
 ينكدوا على المساكين ويحرموهم وهم قادرون على تفعيم فغدوا بعال لا يقدر  
 فيها إلا على النكد والحرمان وذلك أنهم طلبوا حرمان المساكين فتعجلوا الحرمان  
 والمسكنة أو غدوا على محاردة جنتهم وذهب خيرها قادرين بدل كونهم قادرين  
 على إصابة خيرها ومنافعا أي غدوا حاصلين على النكد والحرمان مكان كونهم  
 قادرين على الانتفاع وقيل الحرد الحرد وقد قرى بذلك أي لم يقدروا إلا على حق  
 بعضهم لبعض لقوله تعالى يتلأومون وقيل الحرد القصد والسرعة أي غدوا قاصدين  
 إلى جنتهم بسرعة قادرين عند أنفسهم على صرامها وقيل هو علم للجنة ( فلما رأوها  
 قالوا ) في بديهة رؤيتهم ( إنا لضالون ) أي طريق جنتنا وما هي بها ( بل نحن  
 محرومون ) قالوه بعد ما تأملوا ووقفوا على حقيقة الأمر مضربين عن قولهم الأول  
 أي لسنا ضالين بل نحن محرومون حرمانا خيرها بجنايتنا على أنفسنا ( قال أوسطهم )  
 أي رأياً أوسنا ( ألم أقل لكم لولا تسبحون ) لولا تذكرون الله تعالى وتوبون  
 إليه من خبت نيتكم وقد كان قال لهم حين عزموا على ذلك اذكروا الله وتوبوا إليه  
 عن هذه العزيمة الخبيثة من فوركم وسارعوا إلى حسم شرها قبل حلول النقمة فعصوه  
 فغيرهم كإبني عنه قوله تعالى ( قالوا سبحان ربنا إنا كنا ظالمين ) وقيل المراد بالتسبيح  
 الاستثناء لا اشتراكهما في التعظيم أولانه تنزيهه تعالى عن أن يجري في ملكه ما لا يشاؤه  
 ( فأقبل بعضهم على بعض يتلأومون ) أي يولم بعضهم بعضاً فان منهم من أسار  
 بذلك ومنهم من استصوبه ومنهم من سكت راضياً به ومنهم من أنكره ( قالوا  
 يا ويلنا إنا كنا طاغين ) متجاوزين حدود الله ( عسى ربنا أن يبدلنا ) وقرى بالتشديد  
 أي يعطينا بدلاً منها ببركة التوبة والاعتراف بالخطيئة ( خير أمنها إنا إلى ربنا راغبون )  
 راجون العفو طالبون الخير وإلى الانتهاء الرغبة أولتضمنها معنى الرجوع عن مجاهد  
 تابوا فأبدلوا خيراً منها وروى أنهم تعاقدوا وقالوا إن أبدلنا الله خيراً منها لنصنع  
 كما صنع أبونا فدعوا الله تعالى وتضرعوا إليه فأبدلهم الله تعالى من ليلتهم ما هو خير  
 منها قالوا إن الله أمر جبريل عليه السلام أن يقطع تلك الجنة المحترقة فيجعلها برزخ

من أرض الشام ويأخذ من الشام جنة فيجعلها مكانها وقال ابن مسعود رضى الله تعالى عنه إن القوم لما أخلصوا وعرف الله منهم الصدق أبد لهم جنة يقال لها الحيوان فيها غناب يحمل البغل منه عنقوداً وقال أبو خالد الرماني دخلت تلك الجنة فرأيت كل عنقود منها كالرجل الأسود القاتم وسئل قتادة عن أصحاب الجنة أهم من أهل الجنة أم من أهل النار فقال لقد كلفني تعباً وعن الحسن رحمه الله تعالى قول أصحاب الجنة إنا إلى ربنا راغبون لا أدرى إيماناً كان ذلك منهم أو على حد ما يكون من المشركين إذا أصابهم الشدة فتوقف في أمرهم والا كثرون على أنهم تابوا وأخلصوا حكاية القشيري (كذلك العذاب) جملة من مبتدأ وخبر مقدم لأفادة القصر والالف واللام للهدى أى مثل الذى بلونابه أهل مكة وأصحاب الجنة عذاب الدنيا (ولعذاب الآخرة أكبر) أعظم وأشد (لو كانوا يعلمون) أنه أكبر لا حترزوا عما يؤديهم إليه (إن للمتقين) أى من الكفر والمعاصي (عند ربهم) أى فى الآخرة أو فى جوار القدس (جنات النعيم) جنات ليس فيها إلا التمتع الخالص عن شائبة ما ينقصه من السكدرات وخوف الزوال كما عليه نعيم الدنيا وقوله تعالى (أنفجمل المسلمين كالمجرمين) تقرير لما قبله من فوز المتقين بجنات النعيم ورد لما يقوله الكفرة عند سماعهم بحديث الآخرة وما وعد الله المسلمين فيها فأنهم كانوا يقولون إن صحابنا نبعث عما يزعجهم ومن معه لم يكن حالنا وحالهم إلا مثل ما هم فى الدنيا وإلا لم يزيديا علينا ولم يفضاونا وأقصى أمرهم أن يساونا والهمزة للانكار والفاء للعطف على مقدر يقتضيه المقام أى تخيف فى الحكم فيجمل المسلمين كالكافرين ثم قيل لهم بطريق الالتفات لئلا يكيد الرد وتشديده (ما لكم كيف تحكمون) تعجيباً من حكمهم واستبعاداً له وإيداناً بأنه لا يصدر عن عاقل (أم لكم كتاب) نازل من السماء (فيه تدرسون) أى تقرأون (إن لكم فيه ما تخبرون) أى ما تنخبرونه وتشتبهونه وأصله أن لكم بالفتح لأنه مدروس فلما جرى باللام كسرت ويجوز أن يكون حكاية للمدروس كما هو كقوله تعالى وتركنا عليه فى الآخرين سلام على نوح فى العالمين وتخبر الشئ واختياره أخذ خيره (أم لكم إيمان علينا) أى عهد مؤكدة بالإيمان (بالغة) متناهية فى التوكيد وقرئت بالنصب على الحال والعامل فيها أحد الطرفين (الى يوم القيامة) متعلق بالمقدر فى لكم أى ثابتة لكم الى يوم القيامة لا تخرج عن عهدتها حتى نحكمكم يومئذ ونعطيك ما تحكمون أو بالغة أى إيمان تبلغ ذلك اليوم وتنتهى اليه وافرة لم تبطل منها يمين (إن لكم ما تحكمون) جواب القسم لأن معنى أم لكم علينا إيمان

• هو ليوم الموقف بآية (يوم يكشف عن ساق ويدعون إلى السجود) ٧٥٧

أم أقسمنا لكم (سالم) تلون للخطاب وتوجيه له إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم باسقاطهم عن رتبة الخطاب أي سلمهم مبكتا لهم (أيهم بذلك) الحكم الخارج عن العقول (زعيم) أي قائم يتصدى لصحيحه (أم لهم شركاء) يشاركونهم في هذا القول ويذهبون مذهبهم (فليأتوا بشر كأنهم ان كانوا صادقين) في دعواهم اذ لا أقل من التقليد وقد نبه في هذه الآيات الكريمة على أن ليس لهم شيء يتوهم أن يتشبثوا به حتى التقليد الذي لا يفلح من تشبث بذيله وقيل المعنى أم لهم شركاء يجاونهم مثل المسلمين في الآخرة (يوم يكشف عن ساق) أي يوم يشتد الامر ويصعب الخطب وكشف الساق مثل في ذلك وأصله تشهير المخدرات عن سوقهن في الحرب قال حاتم:

أخو الحرب ان عضت به الحرب عضها • وان شمرت عن ساقها الحرب شمرا  
وقيل ساق الشيء أصله الذي به قوامه كساق الشجر وساق الانسان أي يوم يكشف عن اصل الامر فتظهر حقائق الامور وأصولها بحيث تصير عيانا وتكبره للتحويل أو التعظيم وقرىء  
تكشف بالبناء على البناء المفاعل والمفعول والفعل للساعة أو الحال وقرىء تكشف بالنون وتكشف بالبناء المضمومة وكسر الشين من أكشف الامر أي دخل في الكشف وناسب الطرف فليأتوا أو مضر مقدم أي اذكر يوم النخ أو مؤخر أي يوم يكشف عن ساق الخ يكون من الاحوال وعظائم الاحوال مالا يبلغه الوصف (ويدعون إلى السجود) توبيخا وتعنيفا على تركهم اياه في الدنيا وتحسيرا لهم على تفریطهم في ذلك (فلا يستطيعون) لزوال القدرة عليه وفيه دلالة على أنهم يقصدون السجود فلا يتأني منهم ذلك عن ابن مسعود رضي الله تعالى عنه تعقم أصلا بهم أي ترد عظاما بلا مفصل لا تشنى عند الرفع والخفض وفي الحديث «تبقى أصلا بهم طبقا واحدا» أي فقارة واحدة (خاشعة أبصارهم) حال من مرفوع يدعون على أن أبصارهم مرتفع به دلى الفاعلية ونسبة الخشوع إلى الابصار لظهور أثره فيها (ترهقهم) تلحقهم وتغشاهم (ذلة) شديدة (وقد كانوا يدعون إلى السجود) في الدنيا والاطهار في موضع الاضمار لزيادة التقرير أو لان المراد به الصلاة أو ما فيها من السجود والدعوة دعوة التكليف (وهم سالمون) متمكنون منه أقوى تمكن أي فلا يجيبون اليه ويأبونه وانما ترك ذكره ثقة بظهوره (فذرني ومن يكذب بهذا الحديث) أي كله أي فاني أكفيك أمره أي حسبك في الإيقاع به والانتقام منه ان تكل أمره إلى وتخلي بيني وبينه فاني عالم بما يستحقه من العذاب ومطابق له والفاء لترتيب الامر على ما قبلها من أحوالهم المحكية أي واذا

كان حالهم في الآخرة كذلك فذرني، ومن يكذب بهذا القرآن وتوكل على في الانتقام منه  
وقوله تعالى ( سنستدرجهم ) استئناف مسوق لبيان كيفية التعذيب المستفاد من الأمر السابق  
اجمالاً والضمير لمن والجمع باعتبار معناها كما أن الأفراد في يكذب باعتبار لفظها أي سنستدرجهم  
إلى العذاب درجة تدرجتها بالاحسان وإدامة الصحة وإزدياد النعمة ( من حيث لا يعلمون ) أنه  
استدرجهم وهو الانعام عليهم بل يزعمون أنه يشار لهم وتفضيل على المؤمنين مع أنه سبب هلاكهم  
( وأملى لهم ) وأمهالهم ليزدادوا إثماً وهم يزعمون أن ذلك لإرادة الخير بهم ( ان كيدى  
متين ) لا يوقف عليه ولا يدفع شيء وتسمية ذلك كيدا لكونه في صورة السكيد ( أم  
تسألهم ) على الإبلاغ والإرشاد ( أجرا ) دنيويا ( فهم ) لاجل ذلك ( من مفرم ) أي  
غرامة مالية ( مثقلون ) مكلفون حملاً ثقيلاً فيعرضون عنك ( أم عندهم الغيب )  
أي اللوح أو المغيبات ( فهم يكتبون ) منه ما يحكمون ويستغنون به عن  
عليك ( فاصبر لحكم ربك ) وهو أمهالهم وتأخير نصرته عليهم ( ولا تكن كصاحب  
الحوت ) أي يونس عليه السلام ( اذ نادى ) في بطن الحوت ( وهو مكظوم ) مملوء غيظاً  
والجملة حال من ضمير نادى وعليها يدور النهي لا على النداء فإنه أمر  
مستحسن ولذلك لم يذكر المنادى واذ منصوب بمضاف محذوف أي لا يكن  
حالك كحالهم وقت نداءه أي لا يوجد منك ما وجد منه من الضجر والمغاضبة  
فتنبه لبلائه ( اولا أن تداركه نعمة من ربه ) وقرى رحمة وهو توفيقه للتوبة وقبولها  
منه وحسن تذكير الفعل للفصل بالضمير وقرى تداركته وتداركه أي تداركه على  
حكاية الحال الماضية بمعنى لولا أن كان يقال فيه تداركه ( لنبت بالعراء ) بالارض الخالية  
من الاشجار ( وهو مذموم ) مليح مطرود من الرحمة والكرامة وهو حال من مرفوع  
نبت عليها يعتمد جواب لولا لأنها هي المنتفية لالنبت بالعراء كما مر في الحال الاولى  
والجملة الشرطية استئناف وارد لبيان كون المنهى عنه أمراً محذوراً مستتبعا للغائلة  
وقوله تعالى ( فاجنباه ربه ) عطف على مقدر أي فتداركته نعمة من ربه فاجتنباه بان  
رد اليه الوحي وأرسله الى مائة ألف أو يزيدون وقيل استنبأه ان صح أنه لم يكن نبيا  
قبل هذه الواقعة ( فجعله من الصالحين ) من الكاملين في الصلاح بان عصمه من أن  
يفعل فعلا يكون تركه أولى روى أنها نزلت باحد حين هم رسول الله صلى الله عليه  
وسلم أن يدعو على المنزمن من المؤمنين وقيل حين أراد أن يدعو على ثقيف ( وان  
يكاد الذين كفروا ليزلقونك بأبصارهم ) وقرى ليزلقونك بفتح الياء من زلقه بمعنى  
أزلقه ويزهقونك وان هي الخففة واللام دليلها والمعنى أنهم من شدة عداوتهم لك

ينظرون إليك شذرا بحيث يكادون يزولون قدمك فيرمونك من قولهم نظر الى نظرا يكاد يصير عني أى لو أمكنه بنظره الصرع لفعله أو أنهم يكادون يصيرونك بالعين أذ قد روى أنه كان في بني أسد عيانون فأراد بعضهم أن يعين رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت وفي الحديث «أن العين لتدخل القبر والجل القدر» ولعله من خصائص بعض النفوس وعن الحسن دواء الإصابة بالعين أن تقرأ هذه الآية (لما سمعوا الذكر) أى وقت سماعهم بالقرآن على أن لما ظرفية منصوبة بيزلقونك وذلك لاشتداد بغضهم وحسدكم عند سماعه (ويقولون) لغاية حيرتهم في أمره عليه الصلاة والسلام ونهاية جهلهم بما في تضاعيف القرآن من تعاجيب الحكم وبدائع العلوم المحجوبة عن العقول المنغمسة بأحكام الطبائع وتفسير الناس عنه (انه لمجنون) وحيث كان مدار حكمهم الباطل ماسمعه منه عليه الصلاة والسلام رد ذلك ببيان علو شأنه وسطوع برهانه فقل (وما هو الا ذكر للعالمين) على انه حال من فاعل يقولون مفيدة لغاية بطلان قولهم وتعجيب السامعين من جرأتهم على تفوه تلك العظيمة أى يقولون ذلك والحال أنه ذكر للعالمين أى تذكريه وبيان جميع ما يحتاجون اليه من أمور دينهم فاين من أنزل عليه ذلك وهو مطلع على اسراره طرا ويحيط بجميع حقائقه خبرا عما قالوا وقيل معناه شرف وفضل لقوله تعالى «وانه لذكر لك ولقومك» وقيل الضمير لرسول الله صلى الله عليه وسلم وكونه مذكرا وشرفا للعالمين لا ريب فيه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة القلم أعطاه الله ثواب الذين حسن الله أخلاقهم.

### (سورة الحاقة مكية)

(وآياتها احدى وخمسون)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(الحاقة) أى الساعة أو الحالة الثابتة الوقوع الواجبة المحيية للاحالة أو التي تحقق فيها الامور الحققة من الحساب والثواب والعقاب أو التي تحقق فيها الامور أى تعرف على الحقيقة من حقه يحقه اذا عرف حقيقته جعل الفعل لها مجازا وهو لما فيها من الامور أو لمن فيها من أولى العلم وأياما كان فخذف الموصوف للايذان بكال ظهور اتصافه بهذه الصفة وجرانها مجرى الاسم وارتفاعها على الابتداء خبرها (ما الحاقة) على أن ما مبتدأ ثان والحاقة خبره والجملة خبر للمبتدأ الاول والاصل ماهى أى أى شئ هى فى حالها وصفتها فان ما قيد بطلبها الصفة والحال فوضع الظاهر موضع المضمرة تأكيداً كذا هو لها هذا ما ذكره



فإعراب هذه الجملة ونظائرها وقد سبق في سورة الواقعة أن مقتضى التحقيق أن تكون ما الاستفهامية خبرا لما بعدها فإن مناط الافادة بيان أن الحاقة أمر بديع وخطب فطبع كما يفيد كون ما خبرا لا بيان أن أمرا بديعا الحاقة كما يفيد كونها مبتدأ وكون الحاقة خبرا وقوله تعالى (وما أدراك) أى وأى شئ أعليك (ما الحاقة) تأكيذا لهولها وفضاعتها ببيان خروجها عن دائرة علوم المخلوقات على معنى أن عظم شأنها ومدى هولها وشدها بحيث لا تكاد تبلغه ذراية أحد ولا وهمه وكيفما قدرت حالها فهي أعظم من ذلك وأعظم فلا يتسنى الاعلام وما فى حيز الرفع على الابتداء وأدراك خبره ولا مسامح ههنا للعكس وما الحاقة جملة من مبتدأ وخبر على الوجه الذى عرفته محلها النصب على اسقاط الخافض لأن أدري يتعدى الى المفعول الثانى بالباء كما فى قوله تعالى «ولا أدراك» فلبا وقعت جملة الاستفهام معلقة له كانت فى موضع المفعول الثانى والجملة الكبيرة معطوفة على ما قبلها من الجملة الواقعة خبرا لقوله تعالى الحاقة مثل كدة لهولها كما مر (كذبت ثمود وعاد بالقارعة) أى بالحالة التى تفرع الناس بفنون الافراع والاهوال والسماء بالانشقاق والانفطار والارض والجبال بالك والنسف والنجوم بالطمس والانكدار ووضعها موضع ضمير الحاقة للدلالة على معنى الفرع فيها تشديدا لهولها والجملة استئناف مسوق لاعلام بعض أحوال الحاقة له عليه الصلاة والسلام إثر تقرير أنه ما أدراه عليه الصلاة والسلام بها أحد كما قوله تعالى «وما أدراك ما هي نار حامية» ونظائره خلا أن المبين هناك نفس المسئول عنها وههنا حال من أحوالها كما فى قوله تعالى «وما أدراك ما ليلة القدر ليلة القدر خير من ألف شهر» فكما أن المبين هناك ليس نفس ليلة القدر بل فضلها وشرفها كذلك المبين ههنا هول الحاقة وعظم شأنها وكونها بحيث يحق إهلاك من يكذب بها كانه قيل وما أدراك ما الحاقة كذبت بها ثمود وعاد فأهلكوا (فأما ثمود فأهلكوا بالطاغية) أى بالواقعة المجاوزة للحدوهى الصيحة أو الرجفة (وأما عاد فأهلكوا بريح صرصر) أى شديدة الصوت لها صرصة أو شديدة البرد تحرق ببردها (عاتية) شديدة العصف كأنها عنت على خزائنها فلم يتمكنوا من ضبطها أو على عاد فلم يقدروا على ردها وقوله تعالى (سنخرها عليهم) الخ استئناف جىء به بيانا لكيفية إهلاكهم بالريح أى ساعطها الله عليهم بقدرته القاهرة (سبع ليال وثمانية أيام حسوما) أى متتابعات جمع حاسم كشهود جمع شاهد من حسمت الدابة اذا تابعت بين كيهما أو تحسمت حسمت كل خير واستأصلته أو قاطعات قطعت دارها ويجوز أن يكون مصدر امتصبا على العلة بمعنى قطعها أو على المصدر لفعله المقدر حالا أى تحسمتهم

حسوما ويؤيده القرامة بالفتح وهي كانت أيام العجوز من صبيحة اربعاء الى غروب  
الاربعاء الآخر وانما سميت عجوز الان عجوزا من عادتوا رت في سرب فانزعجتها الريح  
في اليوم الثامن فأهلكتها وقبل هي أيام العجوز وهي آخر الشتاء واسماؤها الحصن والصنبر  
والوبر والامر والمؤتمروا المعلل ومطفىء الجمر وقيل ومكفىء الظعن ( فترى القوم )  
ان كنت حاضرا حينئذ ( فيها ) في مهابها أو في تلك الليالي والايام ( صرعى ) مولى جمع  
صرع ( كانواهم أعجاز نخل ) أى أصول نخل ( خاوية ) متأكلة الاجواف ( فهل ترى  
لهم من باقية ) أى بقية أو نفس باقية أو بقاء على أنها مصدر كالكاذبة والطاغية ( وجافرون  
ومن قبله ) أى ومن تقدمه وقرىء ومن قبله أى ومن عنده من أتباعه ويؤيده أنه  
قرىء ومن معه ( والمؤتفكات ) أى قرى قوم لوط أى أهلها ( بالخاطئة ) بالخطأ أو  
بالفعل أو الافعال ذات الخطا التي من جملتها تكذيب البعث والقيامة ( فعصوا رسول  
ربهم ) أى فعصى كل أمة رسولها حين نهوهم عما كانوا يتعاطونه من القبائح ( فأخذهم )  
أى الله عز وجل ( أخذة رابية ) أى زائدة في الشدة كما زادت قبائحهم في القبح من  
ربا الشيء اذا زاد ( انالماطنا الماء ) بسبب اصرار قوم نوح على فنون الكفر والمعاصي  
ومبالغتهم في تكذيبه عليه الصلاة والسلام فيما أوحى اليه من الاحكام التي من جملتها  
احوال القيامة ( حملناكم ) أى في اصلاب آبائكم ( في الجارية ) في سفينة نوح عليه السلام  
والمراد بحملهم فيها رفعهم فوق الماء الى انقضاء أيام الطوفان لا مجرد رفعهم الى السفينة  
كما يعرب عنه كلمة في فانها ليست بصلة للحمل بل متعلقة بمحذوف هو حال من وقعوله  
أى رفعناكم فوق الماء وحفظناكم حال كونكم في السفينة الجارية بأمرنا وحفظنا  
وفيه تنبيه على أن مدار نجاتهم محض عصمته تعالى انما السفينة سبب صوري ( لنجعلها )  
أى لنجعل الفعلة التي هي عبارة عن انجاء المؤمنين واغراق الكافرين ( لكم تذكرة )  
عبرة ودلالة على كمال قدرة الصانع وحكمته وقوة قهره وسعة رحمته ( وتعيها ) أى تحفظها والوعى  
ان تحفظ الشيء في نفسك والابعاء ان تحفظه في غير نفسك من وعاء وقرىء تعيها  
بسكون العين تشبيها له بكشف ( اذن واعية ) أى اذن من شأنها ان تحفظ ما يجب  
حفظه بتذكره واشاعته والتفكير فيه ولا تنسيه بترك العمل به والتكبر للدلالة  
على قلتها وان من هذا شأنه مع قلته يتسبب لنجاة الجم الغفير وإدامة نسايم  
وقرىء اذن بالتخفيف ( فاذا نفخ في الصور نفخة واحدة ) شروع في بيان نفس  
الحاقة وكيفية وقوعها اثريان عظم شأنها باهلاك مكذبيها وانما حسن اسناد الفعل  
الى المصدر لتفسيده وحسن تذكيره للفصل وقرىء نفخة واحدة بالنصب على اسناد

الفعل الى الجار والمجرور والمراد بها النفخة الاولى التي عندما خراب العالم ( وحملت الارض والجبال ) أى قلعت ورفعت من أماكنها بمجرد القدرة الالهية أو بتوسط الزلزلة أو الريح العاصفة ( فذكرنا دكة واحدة ) أى فضربت الجبلتان اثر رفعهما بعضهما بعض ضربة واحدة حتى تنلق وترجع كثيبا مهيلا وهباء منبثا وقيل فبسطتا بسطة واحدة فصارتا قاعا صفيصفا لا ترى فيها عوجا ولا اماتا من قولهم اندك السنام اذا تفرش وبغير أدك وناقه دكاء ومنه الدكان ( فيومئذ ) فحينئذ ( وقعت الواقعة ) أى قامت القيامة ( وانشقت السماء ) لنزول الملائكة ( ففى ) أى السماء ( يومئذ واهية ) ضعيفة مسترخية بعد ما كانت محكمة ( والملك ) أى الخالق المعروف بالملك ( على أرجائها ) أى جوانبها جمع رجا بالقصر أى تنشق السماء التى هى مساكنهم فيلجئون الى أكنافها وحافاتها ( ويحمل عرش ربك فوقهم ) فوق الملائكة الذين هم على الارضاء أو فوق الثمانية ( يومئذ ثمانية ) من الملائكة عن النبى عليه الصلاة والسلام هم اليوم أربعة فاذا كان يوم القيامة أيدهم الله تعالى بأربعة آخرين فيكونون ثمانية وروى ثمانية أملاك أرجلهم فى تخوم الارض السابعة والعرش فوق رؤسهم وهم مطرقون مسبحون وقيل بعضهم على صورة الانسان وبعضهم على صورة الاسد وبعضهم على صورة الثور وبعضهم على صورة النسر وروى ثمانية أملاك فى خلق الاوعال مابين أظلافها الى ركبها مسيرة سبعين عاما وعن شهرين حوشب أربعة منهم يقولون سبحانك اللهم وبحمدك لك الحمد على عفوك بعد قدرتك وأربعة يقولون سبحانك اللهم وبحمدك لك الحمد على حيلك بعد عذلك وعن الحسن الله أعلم أثمانية أشخاص أم ثمانية آلاف وعن الضحاك ثمانية صفوف لا يعلم عددهم الا الله تعالى ويجوز أن يكون الثمانية من الروح أو من خلق آخر وقيل هو تمثيل لعظمته تعالى بما يشاهد من أحوال السلاطين يوم خروجهم على الناس للقضاء العام لكونها أقصى ما يتصور من العظمة والجلال والا فثبوته سبحانه أجل من كل ما يحيط به فلك العبارة والاشارة ( يومئذ تعرضون ) أى تسألون وتحاسبون عبر عنه بذلك تشبيها له بعرض السلطان العسكر لتعرف أحوالهم روى أن فى يوم القيامة ثلاث عرضات فأما عرضتان فاعتذار واحتجاج وتوبيخ وأما الثالثة ففيها تنثر الكتب فيأخذ الفائز كتابه يمينه والهالك بشماله وهذا وإن كان بعد النفخة الثانية لكن لما كان اليوم اسما لزمان متسع يقع فيه النفختان والصعقة والنشور والحساب وادخال أهل الجنة الجنة وأهل النار النار صرح جعله ظرفا للكل ( لاتخفى منكم خافية ) حال

من مرفوع تعرضون أى تعرضون غير خاف عليه تعالى سر من أسراركم قبل ذلك أيضا وإنما العرض لافشاء الحال والمبالغة في العدل أو غير خاف يومئذ على الناس كقوله تعالى «يوم تبلى السرائر» وقرئ يخفى بالياء التحتانية ( فأما من أوتى كتابه يمينه ) تفصيل لاحكام العرض ( فيقول ) تبجحوا وابتهاجا (هاؤم اقرؤا كتابيه) ها اسم لحذ. وفيه ثلاث لغات أجودهن هاء يارجل وهاء يا امرأة وهاؤما يارجلان أو امرأتان وهاءون يارجل وهاءون يانسوة ومفعوله محذوف وكتابه مفعول اقرؤا لانه اقرب العاملين ولانه لو كان مفعول هاؤم لقليل اقرءوه اذ الأولى اضماره حيث أمكن والهاء فيه وفي حسايه وماليه وسلطانيه للسكت تثبت في الوقف وتسقط في الوصل واستحب اثباتها لثباتها في الامام ( انى ظننت أنى ملاق حسايه ) أى علمت ولعل التعبير عنه بالظن للاشعار بأنه لا يقدر في الاعتقاد ما يجس في النفس من الخطرات التى لاتنفك عنها العلوم النظرية غالبا ( فهو في عيشة راضية ) ذات رضا على النسبة بالصيغة كما يقال دارع في النسبة بالحرف أو جعل الفعل لها مجازا وهو صاحبها وذلك لكونها صافية عن الشوائب دائمة مقرونة بالتعظيم ( في جنة عالية ) مرتفعة المكان لانها في السماء أو الدرجات أو الابنية والاشجار ( قطوفها ) جمع قطف وهو ما يجتنى بسرعة والقطف بالفتح مصدر ( دانية ) يتناولها القاعد ( كلوا واشربوا ) باضم القول والجمع باعتبار المعنى ( هنيئا ) أكلا وشربا هنيئا أو هنتم هنيئا ( بما أسلفتم ) بمقابلة ما قدمتم من الاعمال الصالحة ( في الايام الخالية ) أى الماضية في الدنيا وعن مجاهد أيام الصيام وروى يقول الله تعالى يا أولئى طالما نظرت اليكم في الدنيا وقد قلصت شفاهكم عن الاشربة وغارت أعينكم وخصت بطوبكم فكونوا اليوم في نعيمكم وكلوا واشربوا الآية ( وأما من أوتى كتابه بشماله ) ورأى مافيه من قبائح الاعمال ( فيقول ياليتنى لم أوت كتابيه ولم أدر ما حسايه ) لما شاهد من سوء العاقبة ( ياليتها ) ياليت الموتة التى متها ( كانت القاضية ) أى القاطعة لامرى ولم أبعث بعدها ولم ألق ما ألقى فضمير ليتها للموتة ويجوز أن يكون لماشاهده من الحالة أى ياليت هذه الحالة كانت الموتة التى قضت على لما أنه وجدها أمر من الموت فتمناه عندها وقد جوز أن يكون للحياة الدنيا أى ياليت الحياة الدنيا كانت الموتة ولم أخلق حيا ( ما أغنى عني ماليه ) مالى من المال والاتباع على أن مانافية والمفعول محذوف أو استفهامية للانكار أى أى شىء أغنى ما كان لى من اليسار ( هلاك عني سلطانيه ) أى ملكى وتسلطى على الناس أو حجتى التى كنت احتج بها في الدنيا أو تسلطى

على القوى والآلات فمجزت عن استعمالها في العبادات (خذوه) حكاية لما يقوله الله تعالى يومئذ لحزنة النار (فقاوه) أى شدوه بالاغلال (ثم الجحيم صاوه) أى لاتصاوه الا الجحيم وهى النار العظيمة ليكون الجزاء على وفق المعصية حيث كان يتعاضم على الناس (ثم فى سلسلة ذرعتها) أى طولها (سبعون ذراعا فاسلكوه) فأدخلوه فيها بان تلقوها على جسده فهو فيها يمينها مرهق لا يستطيع حراكا ماو تقديم السلسلة كتقديم الجحيم للدلالة على الاختصاص والاهتمام بذكر ألوان ما يعذب به و ثم لتفاوت ما بين الغل والتصلة وما بينهما وبين السلك فى السلسلة فى الشدة (انه كان لا يؤمن بالله العظيم) تعليل بطريق الاستئناف التحقيق ووصفه تعالى بالعظم للايدان بانه المستحق للعظمة فحسب فمن نسبها الى نفسه استحق أعظم العقوبات (ولا يحض على طعام المسكين) ولا يحث على بذل طعامه أو على اطعامه فضلا أن يبذل من ماله وقيل ذكر الحض للتنبيه على أن تارك الحض بهذه المنزلة فما ظنك بتارك الفعل وفيه دلالة على أن الكفار مخاطبون بالفروع فى حق المؤاخذه قالوا تخصيص الامرين بالذكر لما ان أوجب العقائد الكفر وأشنع الرذائل البخل وقسوة القلب ( فليس له اليوم ههنا حيم ) أى قريب يحميه ويدفع عنه ويحزن عليه لان اولياءه يتعامونه ويفرون منه (ولا طعام الا من غسلين) أى من غسالة أهل النار وصديدهم فعلى من النسل (لا يأكله الا الا الخاطئون) اصحاب الخطايا من خطيء الرجل اذا تعدد الذنب لامن الخطأ المقابل للصواب دون المقابل للعمد عن ابن عباس رضى عنهما انهم المشركون وقرىء الخاطيئون بابدال الهمزة ياء وقرىء بطرحها وقد جوز أن يراد بهم الذين يتخطون الحق الى الباطل ويتعدون حدود الله (فلا أقسم) أى فأقسم على أن لا مزيدة للتأكيد وأما حمله على معنى نفى الاقسام لظهور الامر واستغنائه عن التحقيق فيرده تعيين المقسم به بقوله تعالى (بما تبصرون وما لا تبصرون) كما مر فى سورة الواقعة أى أقسم بالمشاهدات والمغيبات وقيل بالدنيا والآخرة وقيل بالاجسام والارواح والانس والجن والخالق والخالق والنعم الظاهرة والباطنة والاول متظم للكل (انه) أى القرآن ( لقول رسول ) يبلغه عن الله تعالى فان الرسول لا يقول عن نفسه ( كريم ) على الله تعالى وهو النبى أوجبريل عليهما السلام ( وما هو بقول شاعر ) كما ترعمون تارة ( قليلا ما تؤمنون ) ايمانا قليلا تؤمنون ( ولا بقول كاهن ) كما تدعون ذلك تارة أخرى ( قليلا ما تذكرون ) أى تذكرنا قليلا أو زمانا قليلا تذكرون على أن القلة بمعنى النفى أى لا تؤمنون ولا تذكرون اصلا قيل ذكر الايمان مع نفى الشاعرية والتذكر مع نفى الكاهنية لما ان عدم مشابة القرآن الشعر أمر بين لا ينكره الا

معاند بخلاف مباينته للكمانية فانها بتوقف على تذكر احواله عليه الصلاة والسلام ومعاني القرآن المنافية لطريقة الكمنة ومعاني اقوالهم وانت خبير بأن ذلك أيضا بما لا يتوقف على تأمل قطعا وقرى بالياء فيهما ( تنزيل من رب العالمين ) نزهة على لسان جبريل عليه السلام ( ولوتقول علينا بعض الاقويل ) سمي الافتراء تقولا لانه قول متكلف والاقوال المفتراة اقويل تحقيرا لها كأنها أجمع فعولة من القول كالأضاحيك ( لأخذنا منه باليمين ) أى يمينه ( ثم لقطعنا منه الوتين ) أى يداط قلبه بضرب عنقه وهو تصوير لاهلاكه بأفطع ما يفعله الملوكة بمن يغضبون عليه وهو ان يأخذ القتال يمينه ويكفحه بالسيف ويضرب عنقه وقيل اليمين بمعنى القوة قال قائلهم : اذ ماراية رفعت لمجد ۞ تلقاها عرابا باليمين

( فما منكم ) أيها الناس ( من أحد عنه ) عن القتل أو المقتول ( حاجزين ) دافعين وصف لاحد فانه عام ( وانه ) أى وان القرآن ( لتذكرة للمتقين ) لانهم المستفعون به ( وانا لنعلم أن منكم مكذبين ) فتجازيهم على تكذيبهم ( وانه لحسرة على الكافرين ) عند مشاهدتهم لثواب المؤمنين ( وانه لحق اليقين ) الذى لا يحوم حوله ريب ما ( فسبح باسم ربك العظيم ) أى فسبح بذكر اسمه العظيم تنزيها له عن الرضا بالقول عليه وشكرا على ما أوحى اليك ۞ عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الحاقة حاسبه الله حسابا يسيرا ۞

### ( سورة المعارج مكية وآيها أربع وأربعون )

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

( سأل سائل ) أى دعا داع ( بعذاب واقع ) أى استدعاء وطلبه وهو النضر بن الحرث حيث قال انكارا واستهزاء ان كان هذا هو الحق من عندك فأمطر علينا حجارة من السماء أو ائتنا بعذاب أليم وقيل أبو جهل حيث قال أسقط علينا كسفا من السماء وقيل هو الحرث بن النعمان الفهرى وذلك أنه لما بلغه قول رسول الله صلى الله عليه وسلم فى علي رضى الله عنه من كنت مولاه فعلى مولاه قال اللهم ان كان ما يقول محمدا حقاً فأمطر علينا حجارة من السماء فما لبث حتى رماه الله تعالى بحجر فوقع على دماغه فخرج من أسفله فهلك من ساعته وقيل هو الرسول عليه الصلاة والسلام استعجل عذابهم وقرىء سال وهو اما من السؤال على لغة قريش فالمعنى مامراً أو من السيلان ويؤيده أنه قرىء سال سئل أى اندفع واد بعذاب واقع وصيغة الماضى

للدلالة على تحقق وقوعه اما في الدنيا وهو عذاب يوم بدر فان النضر قتل يومئذ صبرا  
وقد مر حال الفهري واما في الآخرة فهو عذاب النار والله أعلم (للكافرين) صفة  
أخرى لعذاب أى كائن للكافرين أو صلة لواقع أو متعلق بسأل أى دعا للكافرين  
بعذاب واقع وقوله تعالى (ليس له دافع) صفة أخرى لعذاب أو حال منه لتخصيصه  
بالصفة أو بالعمل أو من الضمير في للكافرين على تقدير كونه صفة لعذاب أو استئناف  
(من الله) متعلق بواقع أو بدافع أى ليس له دافع من جهته تعالى (ذى المعارج)  
ذى المصاعد التي يصعد فيها الملائكة بالاواسر والنواهي أو هي عبارة عن السموات  
المرتبة بعضها فوق بعض (تعرج الملائكة والروح) أى جبريل عليه السلام أفرد  
بالذ كر لتمييزه وفضله وقيل الروح خلق هم حفظة على الملائكة كما أن الملائكة حفظة على  
الناس (إليه) الى عرشه تعالى والى حيث تهبط منه أو امره تعالى وقيل هو من  
قبيل قول ابراهيم عليه السلام انى ذاهب الى ربى أى الى حيث أمرنى به (في يوم  
كان مقداره خمسين ألف سنة) مما يعده الناس وهو بيان لغاية ارتفاع تلك المعارج وبعد  
مداها على مناج التمثيل والتخييل والمعنى أنها من الارتفاع بحيث لو قدر قطعها في  
زمان لكان ذلك الزمان مقدار خمسين ألف سنة من سنى الدنيا وقيل معناه تعرج الملائكة  
والروح الى عرشه تعالى في يوم كان مقداره كمقدار خمسين ألف سنة أى يقطعون  
في يوم ما يقطعه الانسان في خمسين ألف سنة لو فرض ذلك وقيل في يوم متعلق بواقع  
وقيل بسأل على تقدير كونه من السيلان فالمراد به يوم القيامة أو استطالته اما لانه  
كذلك في الحقيقة أو لشدة على الكفار أو لكثرة ما فيه من الحالات والمحاسبات  
وأيا ما كان فذلك في حق الكافر وأما في حق المؤمن فلا لما روى أبو سعيد الخدرى  
رضى الله عنه أنه قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم ما أطول هذا اليوم فقال عليه  
الصلاة والسلام والذي نفسى بيده إنه ليخف على المؤمن حتى انه يكون أخف من  
صلاة مكتوبة يصلحها في الدنيا وقوله تعالى (فاصبر صبرا جميلا) متعلق بسأل لان  
السؤال كان عن استهزاء وتعنّت وتكذيب بالوحي وذلك بما يضجره عليه الصلاة والسلام  
أو كان عن تضجر واستبطاء للنفس أو بسأل سائل أو سال سليل فمعنا جاء العذاب  
لقرب وقوعه فقد شارفت الانتقام (انهم يرونه) أى العذاب الواقع أو يوم القيامة  
على تقدير تعلق في يوم بواقع (بعيدا) أى يستبعدونه بطريق الاحالة فلذلك يسألون به  
(وتراها فرىا) هينا في قدرتنا غير بعيد علينا ولا متعذر على أن البعد والقرب معتبران  
بالنسبة الى الامكان والجملة تعليل للامر بالصبر وقوله تعالى (يوم تكون السماء

كالملهل ( متعلق بقريبا أى يمكن ولا يتعذر فى ذلك اليوم أو بمضمر دل عليه واقع أو بمضمر مؤخر أى يوم تكون السماء كالملهل الخ يكون من الاحوال والاهوال مالا يوصف أو يدل من فى يوم على تقدير تعلقه بواقع هذا ما قالوا ولعل الاقرب أن قوله تعالى سأل سائل حكاية لسؤالهم المعهود على طريقة قوله تعالى « يسألونك عن الساعة » وقوله تعالى « ويقولون متى هذا الوعد » ونحوهما إذ هو المعهود بالوقوع على الكافرين لا ما دعا به النضر أو أبو جهل أو الفهرى فالسؤال بمعناه والباء بمعنى عن كفى قوله تعالى « فاسأل به خبير » وقوله تعالى « ليس له دافع » الخ استئناف مسوق لبيان وقوع المستؤل عنه للاحالة وقوله تعالى « فاصبر صبرا جميلا » مترتب عليه وقوله تعالى « انهم يرونه بعيدا ونراه قريبا » تعليل للامر بالصبر كما ذكر وقوله تعالى يوم تكون الخ متعلق بليس له دافع أو بما يدل هو عليه أى يقع يوم تكون السماء كالملهل وهو ما اذيب على مهل من الفلزات وقيل دردى الزيت ( وتكون الجبال كالعين ) كالصوف المصبوغ ألوانا لاختلاف ألوان الجبال منها جدد بيض وحرر مختلف ألوانها وغرايب سود فاذا بست وطيرت فى الجو أشبهت العين المنفوش اذا طيرته الريح ( ولا يسأل حميم حميا ) أى لا يسأل قريب قريبا عن أحواله ولا يكلمه لابتلاء كل منهم بما يشغله عن ذلك وقرى على البناء للمفعول أى لا يطلب من حميم حميم أو لا يسأل منه حاله ( يبصرونهم ) أى يبصر الاحماء الاحماء فلا يخفون عليهم وما يمنهم من التساؤل الا تشاغلهم بحال أنفسهم وقيل ما يغني عنه من مشاهدة الحال كيباض الوجه وسواده والارل أدخل فى التهويل وجمع الضميرين لعموم الحميم وقرى يبصرونهم والجملة استئناف ( يود المجرم ) أى يتمنى الكافر وقيل كل مذنب وقوله تعالى ( لو يفترى من عذاب يومئذ بينه وصاحبه وأخيه ) أى العذاب الذى ابتأوا به يومئذ حكاية لودادتهم ولو فى معنى التمنى وقيل هى بمنزلة أن الناصبة فلا يكون لها جواب وينسبك منها وما بعدها مصدر يقع مفعولا ليدو والتقدير يود افتداه بينه الخ والجملة استئناف لبيان أن اشتغال كل مجرم بنفسه بلغ الى حيث يتمنى أن يفترى بأقرب الناس اليه وأنطلقهم بقلبه فضلا أن يتم بحاله ويسأل عنها وقرى يومئذ بالفتح على البناء للاضافة الى غير متمكن وبتنوين عذاب ونصب يومئذ وانصابه بعذاب لانه فى معنى تعذيب ( وفصيلته ) أى عشيرته التى فصل عنهم ( الى تؤويه ) أى تضمه فى النسب أو عند الشدائد ( ومن فى الارض جميعا ) من التالين والخلائق ومن للتغليب ( ثم ينتجيه ) عطف على يفترى أى يود لو يفترى ثم لو ينتجيه الافتداء وشم لاستعباد الانجاء يعنى يتمنى لو كان هؤلاء جميعا تحت يده ويذلهم فى فداء نفسه ثم



ينجيه ذلك وهيئات ( كلا ) ردع للجرم عن الودادة وتصريح بامتناع انجاء الافتداء  
 وضمير ( انها ) اما للنار المدلول عليها بذكر العذاب أو هو مبهم ترجم عنه الخبر  
 الذي هو قوله تعالى ( لظى ) وهي علم للنار منقول من اللفظ بمعنى الالهيب ( نزاعة  
 للشوى ) نصب على الاختصاص أو حال مؤكدة والشوى الاطراف أو جمع شواءة  
 وهي جلدة الرأس وقرى نزاعة بالرفع على أنه خبر ثان لان أو هو الخبر ولظى بدل  
 من الضمير أو الضمير للقصة ولظى مبتدأ ونزاعة خبره ( تدعو ) أى تجذب وتحضر  
 وقيل تدعو وتقول لهم الى يا كافر الى يا منافق وقيل تدعو المنافقين والكافرين بلسان  
 فصيح ثم تلتقطهم التقاط الحب وقيل تدعو تهلك وقيل تدعو زبانيها ( من أدبر )  
 أى عن الحق ( وتولى ) أعرض عن الطاعة ( وجمع فأوعى ) أى جمع المال فجعله فى  
 وعاء وكثره ولم يؤد زكاته وحقوقه وتشاغل به عن الدين وزهى باقتنائه حرصا وتأميلا  
 ( ان الانسان خلق هلوعا ) الهلع سرعة الجزع عند مس المكروه وسرعة المنع عند مس  
 الخير وقد فسرهم أحسن تفسير قوله تعالى ( اذا مسه الشر ) أى الفقر والمرض ونحوهما  
 ( جزوعا ) أى مبالغا فى الجزع كثيرا منه ( واذا مسه الخير ) أى السعة والصحة  
 ( منوعا ) مبالغا فى المنع والامساك والوصاف الثلاثة أحوال مقبرة أو محققة لانها  
 طبائع جبل الانسان عليها واذا الاولى ظرف لجزوعا والثانية لمنوعا ( الا المصلين )  
 استثناء للمتصفين بالنعوت الجليلة الآتية من المطبوعين على القبايح الماضية لانها  
 نعوتهم عن الاستغراق فى طاعة الحق والاشفاق على الخلق والايمان بالجزاء والخوف  
 من العقوبة وكسر الشهوة وايقار الآجل على العاجل على خلاف القبايح المذكورة  
 الناشئة من الانهماك فى حب العاجل وقصر النظر عليه ( الذين هم على صلاتهم  
 دائمون ) لا يشغلهم عنها شغل ( والذين فى أموالهم حق معلوم ) أى نصيب معين  
 يستوجبونه على أنفسهم تقربا الى الله تعالى واشفاقا على الناس من الزكاه المفروضة  
 والصدقات الموقوفة ( للسائل ) للذى يسأله ( والمحروم ) الذى لا يسأله فيظن أنه  
 غنى فيحرم ( والذين يصدقون يوم الدين ) أى بأعمالهم حيث يتعبون أنفسهم فى  
 الطاعات البدنية والمالية طمعا فى المثوبة الآخروية بحيث يستدل بذلك على تصديقهم  
 بيوم الجزاء ( والذين هم من عذاب ربهم مشفقون ) خائفون على أنفسهم مع ما لهم  
 من الأعمال الفاضلة استقصارا لها واستعظاما لجنايته عز وجل كقوله تعالى « والذين  
 يؤتون ما آتوا وفلوبهم وجله أنهم إلى ربهم راجعون » وقوله تعالى ( ان عذاب ربهم  
 غير مأون ) اعتراض مؤذن بأنه لا ينبغي لاحد أن يأمن عذابه تعالى وان بالغ فى الطاعة

( والذين هم لفروجهم حافظون [لا على أزواجهم أو ما ملكت أيمانهم فانهم غير ملومين] سلف تفسيره في سورة المؤمنون ( فمن ابتغى ) أى طالب لنفسه ( وراء ذلك ) وراء ما ذكر من الأزواج والمملوكات ( فأولئك ) المبتغون ( هم العادون ) المتعدون لحدود الله تعالى ( والذين هم لأماناتهم وعهدهم راعون ) لا يخلون بشيء من حقوقها ( والذين هم بشهاداتهم قاننون ) أى مقيمون لها بالعدل أحياء لحقوق الناس وتخصيصها بالذكر مع اندراجها في الأمانات لآبانه فضلها وقرىء لأمانتهم وبشهادتهم على إرادة الجنس ( والذين هم على صلاتهم يحافظون ) أى يراعون شرائعها ويكونون فرائضها وسننها ومستحباتها وآدابها وتكرير ذكر الصلاة ووصفهم بها أولاً وآخرأ باعتبارين للدلالة على فضلها وناقضتها على سائر الطاعات وتكرير الموصولات لتنزيل اختلاف الصفات منزلة اختلاف الذوات كما في قول من قال :

إلى الملك القرم وابن الهمام « وليك الكتاب في المزدحم

أيذا بأن كل واحد من الأوصاف المذكورة نعت جليل على حياله له شأن خطير مستتبع لأحكام جمّة حقيق بأن يفرد له موصوف مستقل ولا يجعل شيء منها تامة للآخر ( أولئك ) إشارة الى الموصوفين بما ذكر من الصفات وما فيه من معنى البعد مع قرب العهد بالمشار اليهم للإيدان بعاو شأنهم وبعد منزلتهم في الفضل وهو مبتدأ خبره ( في جنات ) أى مستقرون في جنات لا يقادر قدرها ولا يدرك كنهها وقوله تعالى ( مكرمون ) خبر آخر أو هو الخبر وفي جنات متعلق به قدم عليه لمراعاة الفواصل أو بمضمّر هو حال من الضمير في الخبر أى مكرمون كائين في جنات ( فما للذين كفروا قبلك ) حولك ( مهطمين ) مسرعين نحوك ماضى أعناقهم اليك مقبلين بأبصارهم عليك ( عن اليمين وعن الشمال عزين ) أى فرقا شتى جمع عزة وأصلها عزوة من العزوان كل فرقة تعزى إلى غير من تعزى إليه الأخرى كان المشركون يحلقون حول رسول الله صلى الله عليه وسلم حلقاً حلقاً وفرقا فرقا ويستنهضون بكلامه عليه الصلاة والسلام ويقولون ان دخل هؤلاء الجنة كما يقول محمد فلندخلها قباهم فنزلت ( أيطمع كل امرئ منهم أن يدخل جنة نعيم ) بلا إيمان ( كلا ) ردع لهم عن ذلك الطمع الفارغ ( انا خلقناهم مما يعلمون ) قيل هو تعليل للردع والمعنى انا خلقناهم من أجل ما يعلمون كما في قول الاعشى :

أأزمت من آل ليلي ابتكارا « وشطت على ذى هوى أن تاردا

وهو تكميل النفس بالإيمان والطاعة فمن لم يستكملها بذلك فهو بمعزل من أن

يبرأ مبوء الكاملين فمن أين لهم أن يطعموا في دخول الجنة وهم مكبون على الكفر  
والفسوق وانكار البعث وقيل معناه انا خلقناهم بما يعلمون من نطفة مذرة فمن أين  
يتشرفون ويدعون التقدم ويقولون لندخل الجنة قبلهم وقيل إنهم يخافون من نطفة قدرة  
لا تناسب عالم القدس فتي لم تستكمل الايمان والطاعة ولم تتخلق بأخلاق الملكية لم  
تستعد لدخولها ولا يخفى ما في السكل من التحل والاقرب أنه كلام مستأنف قد سبق  
تمهيدا لما بعده من بيان قدرته تعالى على أن يهلكهم ليكفرهم بالبعث والجزاء واستنأهم  
رسول الله صلى الله عليه وسلم وبما نزل عليه من الوحي وادعائهم دخول الجنة بطريق  
السخرية وينشئ بدلمهم قوما آخرين فان قدرته تعالى على ما يعلمون من النشأة  
الاولى حجة بينة على قدرته تعالى على ذلك كما يفصح عنه الفاء الفصيحة في قوله تعالى  
( فلا أقسم برب المشارق والمغارب ) والمعنى إذا كانت الامور كما ذكر  
من انا خلقناهم بما يعلمون فاقسم برب المشارق والمغارب ( انا لقادرون على  
أن نبدل خيرا منهم ) أى نهلكهم بالمرءة حسبا تقتضيه جنائياتهم ونأتى بدلمهم بخلق  
آخرين ليسوا على صفتهم ( ومانحن بمسبوقين ) بمخلوقين ان أردنا ذلك لكن مشيئة المهيمنة  
على الحكم البالغة اقتضت تأخير عقوباتهم ( فذرهم ) فذرهم وشأنهم ( يخوضوا ) في باطلهم  
الذى من جملة ما حكى عنهم ( ويلعبوا ) في دنياهم ( حتى يلاقوا يومهم الذى يوعدون )  
وهو يوم البعث عند النفخة الثانية لا يوم النفخة الاولى كما توهم فان قوله تعالى ( يوم  
يخرجون من الاجداث ) يدل من يومهم وقرى يخرجون على البناء للمفعول من الاخراج  
( سراعا ) حال من مرفوع يخرجون أى مسرعين ( كأنهم الى نصب ) وهو كل  
مانصب فعبد من دون الله تعالى وقرى بسكون الصاد وبفتح النون وسكون الصاد ايضا  
( يوفضون ) يسرعون ( خاشعة أبصارهم ) وصفت أبصارهم بالخشوع مع أنه وصف الكل  
لغاية ظهور آثاره فيها ( ترهقهم ذلة ) تغشاهم ذلة شديدة ( ذلك ) الذى ذكر ماسبق فيه  
من الاحوال الهائلة ( اليوم الذى كانوا يوعدون ) فى الدنيا عن النبي صلى الله عليه وسلم  
من قرأ سورة سأل سائل أعطاه الله تعالى ثواب الذين هم لأماناتهم وعهدهم راعون

(سورة نوح عليه السلام)

(مكية وآياتها تسع وأثمان وعشرون)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

( انا أرسلنا نوحا إلى قومه أن أنذر قومك أى بأن أنذرهم على أن أنصروا به وحذف

منها الجار واصل إليها الفعل فإن حذفه مع أن وأن طرد وجعلت صلتها اسما كما في قوله تعالى «وان اقم وجهك» لان مدار وصلها بصيغ الافعال دلالتها على المصدر وذلك لا يختلف بالخبرية والانشائية ووجوب كون الصلة خبرية في الموصول الاسمي انما هو للتوصل إلى وصف المعارف بالجل وهي لا توصف الا بالجل الخبرية وليس الموصول الحر في كذلك وحيث استوى الخبر والانشاء في الدلالة على المصدر استويا في صحة الوصل بهما فيتجرد عند ذلك كل منهما عن المعنى الخاص بصيغته فيبقى الحدث المجرد عن معنى الامر والنهي والمضى والاستقبال كانه قيل أرسلناه بالانذار وقيل المعنى ارسلناه بان قلنا له انذري أرسلناه بالامر بالانذار ويجوز أن تكون أن مفسرة لما في الارسال من معنى القول فلا يكون للجملة محل من الاعراب وعلى الاول محلها النصب عند سبويه والفراء والجر عند الخليل والكسائي كما هو المعروف وقرئ انذر بغير أن على ارادة القول (من قبل ان يأتيهم عذاب اليم) عاجل او أجل لثلا يبقى لهم عذر ما اصلا (قال) استئناف مبني على سؤال نشأ من حكاية ارساله عليه الصلاة والسلام بالوجه المذكور كانه قيل فافعل عليه الصلاة والسلام فليل قال لهم (يا قوم اني لكم نذير مبين) منذر موضح لحقيقة الامر وقوله تعالى (أن اعبدوا الله واتقوه واطيعون) متعلق بنذير على الوجهين المذكورين (يغفر لكم من ذنوبكم) اي بعض ذنوبكم وهو ما سلف في الجاهلية فان الاسلام يحبه (ويؤخركم الى أجل مسمى) هو الامد الاقصى الذي قدره الله تعالى لهم بشرط الايمان والطاعة وراء ما قدره لهم على تقدير بقائهم على الكفر والعصيان فان وصف الاجل بالمسمى وتعليق تأخيرهم اليه بالايمان والطاعة صريح في أن لهم أجلا آخر لا يجاوزونه ان لم يؤمنوا وهو المراد بقوله تعالى (ان أجل الله) أي ما قدر لكم على تقدير بقائكم على الكفر (اذا جاء) وانتم على ما أنتم عليه من الكفر (لا يؤخر) فادروا الى الايمان والطاعة قبل مجيئه حتى لا يتحقق شرطه الذي هو بقاؤكم على الكفر فلا يجي. ويتحقق شرط التأخير الى الاجل المسمى فتؤخروا اليه ويجوز أن يراد به وقت اتيان العذاب المذكور في قوله تعالى «من قبل أن يأتيهم عذاب أليم» فانه أجل مؤقت له حتما وحسب على الاجل الاطول بما لا يساعده المقام كيف لا والجملة تعليل للامر بالعبادة المستتعبة للمغفرة والتأخير الى الاجل المسمى فلا بد أن يكون المنفي عند مجيء الاجل هو التأخير الموندود فكيف يتصور أن يكون ما فرض مجيئه هو الاجل المسمى (لو كنتم تعلمون) أي لو كنتم تعلمون شيئا لسارعتم الى ما أمرتكم به (قال) أي نوح عليه الصلاة والسلام مناجياريه وحاكيا له تعالى وهو

أعلم بحاله ما جرى بينه وبين قومه من القيل والقال في تلك المدد الطوال بعد ما بذل في الدعوة غاية المجهود وجاوز في الانذار كل حد معهود وضائق عليه الخيل وعيت به العذل (رب اني دعوت قومي) الى الايمان والطاعة (ليلا ونهارا) أى دائما من غير فتور ولا توان (فلما يزدحم دعائي الا فرارا) مما دعوتهم اليه واسناد الزيادة الى الدعاء لسببته لها كافي قوله تعالى «زادتهم ايمانا» (وانى كلما دعوتهم) أى الى الايمان (لتغفر لهم) بسببه (جعلوا أصابعهم في آذانهم) أى سدوا مسامعهم من استماع الدعوة (واستغشوا ثيابهم) أى بالغوا في التغطية بها كأنهم طلبوا أن تغشاهم ثيابهم أو تغشيهم ثلاثين صريره كراهة النظر اليه أو ثلاثا يعرفهم فيدعوهم (وأصروا) أى أكبوا على الكفر والمعاصي مستعازين من أصر الجمار على العانة اذا أصر أذنيه وأقبل عليها (واستكبروا) عن اتباعي وطاعتي (استكبارا) شديدا (ثم اني دعوتهم جهارا ثم اني أعلنت لهم وأسررت لهم أسرا) أى دعوتهم تارة بعد تارة مرة ثم مرة على وجوه متخالفة واساليب متفاوتة وثم لتفاوت الوجوه فان الجهار أشد من الاسرار والجمع بينهما اغلظ من الأفراد أو لترسخي بعضها عن بعض وجهارا منصوب بدعوتهم على المصدر لانه احد نوعي الدعاء أو اريد بدعوتهم جهرتهم أو هو صفة لمصدر اى دعوتهم دعاء جهارا اى مجاهرا به أو مصدر في موقع الحال أى مجاهرا (فقلت استغفروا ربكم) بالثبوت عن الكفر والمعاصي (انه كان غفارا) للثابتهن كأنهم تعالوا وقالوا ان كنا على الحق فكيف نتركه وان كنا على الباطل فكيف يقبلنا بعدما عكفنا عليه دهرنا طويلا فأمرهم بما يحق ماسلف منهم من المعاصي ويحجب اليهم المنافع ولذلك وعدهم بما هو أوقع في قلوبهم واحب اليهم من الفوائد العاجلة وقيل لما كذبوه بعد تكرير الدعوة حبس الله تعالى عنهم القطر وأعقم أرحام نسائهم أربعين سنة وقيل سبعين سنة فوعدهم انهم ان آمنوا ان يرزقهم الله تعالى الخصب ويدفع عنهم ما كانوا فيه (يرسل السماء عليكم مدرارا) اى كثير الدروس والمراد بالسماء المظلة أو السحاب (ويمددكم أموالا يرضونكم) ويجعل لكم جنات (سائين) ويجعل لكم فيها (أنهارا) جارية (مالكم لا ترجون لله وقارا) انكار لان يكون لهم سبب ما في عدم رجائهم لله تعالى وقاراعلى ان الرجاء بمعنى الاعتقاد ولا ترجون حال من ضمير المتخاطبين والعامل فيها معنى الاستقرار في لكم على ان الانكار متوجه الى السبب فقط مع تحقق مضمون الجملة الحالية لا اليهما معا كما في قوله تعالى «ومال لا أعبد الذي فطرني» والله متعلق بمضمون وقع حالا من وقارا ولو تأخر لكان صفة له اى اى سبب حصل لكم حال كونكم غير محققين لله تعالى عظمة

موجبة لتعظيمه بالإيمان به والطاعة له ( وقد خلقكم أطواراً ) أى والحال أنكم على حال منافية لما أنتم عليه بالكلية وهى أنكم تعلمون أنه تعالى خلقكم تارات عناصر ثم أغذية ثم أخلاطاً ثم نطفاً ثم علقة ثم مضغاً ثم عظاماً ولحوماً ثم أنشأكم خلقاً آخر فأن التقصير فى توفير من هذه مشؤنة فى القدرة القاهرة والاحسان التام مع العلم بهما لا يكاد يصدر عن العاقل هذا وقد قيل الرجاء بمعنى الأمل أى مالكم لا تأملون له تعالى توقيراً أى تعظيماً لمن عبده وأطاعه ولا تكونون على حال تأملون فيها تعظيم الله تعالى إياكم فى دار الثواب والله بيان للموقر ولوتاخر لكان صلة للوقار والاول هو الذى تستدعيه الجزالة التنزيلية فان اللائق بحال الكفرة استبعاد أن لا يعتقدوا وقار الله تعالى وعظمته مع مشاهدتهم الآثارها وأحكامها الموجبة للاعتقاد حتماً واما عدم رجائهم لتعظيم الله إياهم فى دار الثواب فليس فى حين الاستبعاد والانكار مع ان فى جعل الوقار بمعنى التوقير من التعسف وفى قوله والله بيان للموقر ولوتاخر لكان صلة للوقار من التناقض ما لا يخفى فان كونه بيانا للموقر يقتضى ان يكون التوقير صادراً عنه تعالى والوقار وصفاً للمخاطبين وكونه صلة للوقار يوجب كون الوقار وصفاله تعالى وقيل مالكم لا تتخافون الله عظمة وقدرة على اخذكم بالعقوبة أى اى عذر لكم فى ترك الخوف منه تعالى. وعن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما مالكم لا تخشون الله عقاباً ولا ترجون منه ثواباً وعن مجاهد والضحاك مالكم لا تبالون الله عظمة قال قطرب هى لغة حجازية يقولون لم أرج أى لم ابال وقوله تعالى ( ألم تروا كيف خلق الله سبع سموات طباقاً ) أى مطابقة بعضها فوق بعض ( وجعل القمر فىهن نوراً ) أى منور الوجه فى ظلمة الليل ونسبته الى الكل مع انه فى السماء الدنيا لما انها محاطة بسائر السموات فما فيها يكون فى الكل اولى كل واحدة منها شفافاً لا تحجب ما وراءها فيرى الكل كأنها سماء واحدة. ومن ضرورة ذلك ان يكون ما فى واحدة منها كأنه فى الكل ( وجعل الشمس سراجاً ) يزيل ظلمة الليل ويبصر أهل الدنيا فى ضوئها وجه الارض ويشاهدون الآفاق كما يبصر أهل البيت فى ضوء السراج ما يحتاجون الى ابصاره وليس القمر بهذه المثابة انما هو نور فى الجملة ( والله أنبتكم من الأرض نباتاً ) أى أنشأكم منها فاستعير الانبات للانشاء لكونه أدل على الحدوث والتكون من الارض ونباتاً اما مصدر مؤكد لأنبتكم فيحذف الزوائد ويسمى اسم مصدر أو لما يترقب عليه من فعله أى أنبتكم من الأرض فنبتم نباتاً ويجوز أن يكون الاصل أنبتكم من الأرض إنباتاً فنبتم نباتاً فيحذف من الجملة الاولى الى المصدر ومن الثانية الفعل اكتفاء فى كل منهما بما ذكر فى الأخرى كما مر فى قوله تعالى « أم

تريدون أن تسألوا رسولكم كما سئل موسى» وقوله تعالى «وان يمسسك الله بضر فلا كاشف  
 له إلا مو وإني يردك بخير فلا راد لفضله» (ثم يعيدكم فيها) بالدفن عند موتكم  
 (ويخرجكم) منها عند البعث والحشر (إخراجاً) محققاً لا ريب فيه (والله جعل  
 لكم الأرض بساطاً) تغلبون عليها تغلبكم على بسطكم في بيوتكم وتوسيط لكم  
 بين الجعل ومفعوله مع أن حقه التأخير لما مر مراراً من الاهتمام ببيان كون المجعول  
 من منافعهم والتشويق إلى المؤخر فإن النفس عند تأخير ما حقه التقديم لا سيما عند  
 عند كرون المقدم ملوحاً بكونه من المنافع تبقى مترقبة له فيتمكن عند وروده لها فضل  
 تمكن (تسلكوا منها سبلاً مغلجاً) أي طرقاً واسعة جمع فج وهو الطريق الواسع  
 وقيل هو المسلك بين الجبلين ومن متعلقة بما قبلها لما فيه من معنى الانخاذ أو بمضمر  
 هو حال من سبلاً أي كائنه من الأرض ولو تأخر لكان صفة لها (قال نوح) أعيد  
 لفظ الحكاية لطول العهد بحكاية مناجاته لربه أي قال مناجياً له تعالى (رب انهم  
 عصوني) أي تموا على عصياني فيما أمرتهم به مع ما بالغت في إرشادهم للذة والتذكير  
 (واتبعوا من لم يزد ماله وولده إلا خساراً) أي واستمروا على اتباع رؤسائهم  
 الذين أبطرتهم أموالهم وغرتهم أولادهم وصار ذلك سبباً لزيادة خسارهم في الآخرة  
 فصاروا أسوة لهم في الخسار. وفي وصفهم بذلك إشعار بأنهم إنما اتبعوهم لوجهتهم  
 الحاصلة لهم بسبب الأموال والأولاد لا لما شاهدوا فيهم من شبهة مصححة للاتباع  
 في الجملة وقرئ: وولده بالضم والسكون على أنه لغة كالحزن أوجع كالأسد (ومكروا)  
 عطف على صلة من والجملة باعتبار معناها كما أن الأفراد في الضمائر الأول باعتبار  
 لفظها (مكراً كباراً) أي كبيراً في الغاية وقرئ بالتخفيف والاول أبلغ منه وهو أبلغ  
 من الكبير وذلك احتياهم في الدين وصدمهم للناس عنه وتحريشهم لهم على أذية نوح  
 عليه السلام (وقالوا لا نذرن آلهتكم) أي لا تتركوا عبادتها على الإطلاق إلى عبادة  
 رب نوح (ولا نذرن وداً ولا سواعاً ولا يغوث ويعوق ونسراً) أي ولا نذرن  
 عبادة هؤلاء خصوصها بالذكر مع اندراجها فيما سبق لأنها كانت أكبر أصنامهم  
 وأعظمها عندهم وقد انتقلت هذه الأصنام عنهم إلى العرب فكان ود لكاب وسواع  
 همدان ويغوث لمذحج ويعوق لمراد ونسر لمير وقيل هي أسماء رجال صالحين كانوا بين  
 آدم ونوح وقيل من أولاد آدم عليه السلام ماتوا فقال إبليس لمن بعدهم لوصورتهم  
 صورهم فكنتم تنظرون إليهم وتبتر كرون بهم ففعلوا فلما مات أولئك قال لمن بعدهم انهم  
 كانوا يعبدونهم فعبدوهم وقيل هم كانوا على صورة رجل وسواع على صورة امرأة ويغوث

الكافر بنعمة ربه يستحق الأعدام بآية (وقال نوح رب لا تذر على الأرض) الآية ٧٧٥

على صورة أسند ويعوق على صورة فرس ونسر على صورة نسر وقرى ودابقم الواو  
ويغوثا ويعوقا للتناسب ومنع صرفهما للعجمة والعلمية (وقد أضلوا) أى الرؤساء  
(كثيرا) خلقا كثيرا أو الاصنام كقوله تعالى «رب انهن أضللن كثيرا من الناس» (ولا تزد  
الظالمين الا ضلالا) عطف على قوله تعالى رب انهن عصوين على حكاية كلام نوح بعد  
قال وبعدها او النائية منه أى قال قال رب انهن عصوين وقال لا تزد الظالمين الا ضلالا ووضع  
الظاهر موضع ضميرهم للتسجيل عليهم بالظلم المفرط وتعليل الدعاء عليهم به والمطالب هو  
الضلال فى تشبيه مكرهم ومصالح دنياهم أو الضبايع والهلاك كفى قوله تعالى «ان المجرمين  
فى ضلال وسعر» ويؤيده ما ساقى من دعائه عليه الصلاة والسلام (بما خطيئاتهم) أى من  
أجل خطيئاتهم وما مزيدة بين الجار والمجرور للتوكيد والتفخيم ومن لم يرز يادتها جعلها مذكرة  
وجعل خطيئاتهم بدلا منها وقرى بما خطاياهم وبما خطيئاتهم أى بسبب خطيئاتهم المعدودة  
وغيرها من خطاياهم (أغرقوا) بالطوفان لا بسبب آخر (فأدخلوا نارا) المراد اما عذاب  
القبر فهو عقيب الاغراق وان كانوا فى الماء عن الضحك انهم كانوا يغرقون من جانب ويحرقون  
من جانب أو عذاب جهنم والتعقيب لتزيله منزلة المتعقب لا غرقهم لا قترابه وتحققه لا محالة وتكبير  
النار اما لتعظيمها وتوحيدها أو لانه تعالى أعد لهم على حسب خطيئاتهم نوعا من النار (فلم يجدوا لهم  
من دون الله أنصارا) أى لم يجد أحد منهم واحدا من الانصار وفيه تعريض باتخاذهم آلهة من  
دون الله تعالى وبأنها غير قادرة على نصرهم وتكلم بهم (وقال نوح رب لا تذر على  
الأرض من الكافرين ديارا) عطف على نظيره السابق وقوله تعالى بما خطيئاتهم الخ  
اعتراض وسط بين دعائه عليه الصلاة والسلام للايذان من أول الامر بأن ما أصابهم  
من الاغراق والاحراق لم يصبهم الا لاجل خطيئاتهم التى عددها نوح عليه السلام  
وأشار الى استحقاقهم للاهلاك لاجلها لا أنها حكاية لنفس الاغراق والاحراق على  
طريقة حكاية ما جرى بينه عليه الصلاة والسلام وبينهم من الاحوال والاقوال والا  
لاخر عن حكاية دعائه هذا وديارا من الاسماء المستعملة فى النفى العام يقال ما بالدار  
ديار أو ديور كقيام وقيام أى أحد وهو فيعال من الدور أو من الدار أصله ديوار قد  
فعل به ما فعل بأصل سيد لأفعال والا لكان دوارا (انك ان تذرهم) عليها كلا  
أو بعضا (يضلوا عبادك) عن طريق الحق (ولا يلبثوا الا فاجرا كفارا) أى الا من  
سيفجر ويكفر فوصفهم بما يصيرون اليه وكأنه اعتذار بما عسى يرد عليه من أن الدعاء  
بالاستئصال مع احتمال أن يكون من أخلافهم من يؤمن منكرا وانما قاله لاستحكام عليه  
بما يكون منهم ومن أعقابهم بعدما جربهم واستقرأ أحوالهم قريبا من ألف سنة (رب



اغفر لي ولوالدي ) أبوه ملك بن متوشلخ وأمه شمعنا بنت انوش كانا مؤمنين وقيل هما آدم وحواء وقرىء ولولدي يريد ساما وحام (ولمن دخل بيتي) أي منزلي وقيل مسجدي وقيل سفيني (مؤمننا) بهذا القيد خرجت امرأته وابنه كنعان ولكن لم يجزم عليه الصلاة والسلام بخروجه الا بعد ما قيل له انه ليس من أهلك وقد مر تفصيله في سورة هود (وللمؤمنين والمؤمنات) عنهم بالدعاء اثر ما خص به من يتصل به نسبا ودينا (ولا تزد الظالمين الا تبارا) أي هلاك كافي غرق معهم صبيانهم أيضا لكن على وجه العقاب لهم بل لتشديد عذاب آبائهم وأمهاتهم براءة هلاك أطفالهم الذين كانوا أعز عليهم من أنفسهم قال عليه الصلاة والسلام «يلكون مهلكا واحدا ويصدرون مصادر شتى» وعن الحسن انه سئل عن ذلك فقال علم الله براءتهم فأهلكهم بغير عذاب وقيل أعظم الله تعالى ارحام نساءهم وأيسر أصلاب آبائهم قبل الطوفان بأربعين أو سبعين سنة فلم يكن معهم صبي حين غرقوا «عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة نوح كان من المؤمنين الذين تدرّكهم دعوة نوح عليه السلام»

### (سورة الجن مكية)

( وآياتها ثمان وعشرون )

( بسم الله الرحمن الرحيم )

(قل أوحى إلى) وقرىء أوحى إلى أصله وحى وقد قرىء كذلك من وحى إليه فقلبت الواو المضمومة همزة كاعده وأزن في وعد ووزن (أنه) بالفتح لانه فاعل أوحى والضمير للشأن (استمع) أي القرآن كما ذكر في الاحقاف وقد حذف لدلالة ما بعده عليه (نفر من الجن) نفر مابين الثلاثة والعشرة والجن أجسام عاقلة خفية يغلب عليهم النارية أو الهوائية وقيل نوع من الارواح المجردة وقيل هي النفوس البشرية المفارقة عن أبدانها وفيه دلالة على أنه عليه الصلاة والسلام لم يشعر بهم وباستماعهم ولم يقرأ عليهم وإنما اتفق حضورهم في بعض أوقات قراءته فسمعوها فأخبره الله تعالى بذلك وقد مر ما فيه من التفصيل في الاحقاف فقالوا لقومهم عند رجوعهم اليهم ( انا سمعنا قرآنا ) كتابا مقروأ ( عجبا ) بديعا مبينا للكلام الناس في حسن النظم ودقة المعنى وهو مصدر وصف به للمبالغة (يهدي الى الرشدا) إلى الحق والصواب (فأما به) أي بذلك القرآن (ولن نسرك برينا أحدا) حسبما نطق به بما فيه من دلائل التوحيد (وأنه تعالى جدر بنا) بالفتح قالوا هو وما بعده من الجمل المصدرة بأن في أحد عشر موضعا عطف على محل

تفسير قوله تعالى ( وأنه تعالى جد ربنا ما اتخذ صاحبة ولا ولدا ) الآية ٧٧٧

الجار والمجرور في فآمننا به كأنه قيل فصدقناه وصدقنا أنه تعالى جد ربنا أي ارتفع عظمته من جد فلان في عيني أي عظم تمكنه أو سلطانه أو غناه على أنه مستعار من الجد الذي هو البخت والمعنى وصفه بالاستغناء عن صاحبة والولد لعظمته أو لسلطانه أو لغناه وقرئ بالكسر وكذا الجمل المذكورة عطفا على المحكي بعد القول وهو الاظهر لوضوح اندراج كلها تحت القول وأما اندراج الجمل الآتية تحت الايمان والتصديق كما يقتضيه العطف على محل الجار والمجرور ففيه اشكال كما ستحيط به خبر أو قوله تعالى ( ما اتخذ صاحبة ولا ولدا ) بيان لحكم تعالى جده وقرئ جداربنا على التمييز وجدربنا بالكسر أي صدق ربوبيته وحق إلهيته عن اتخاذ صاحبة والولد وذلك أنهم لما سمعوا القرآن ووقفوا للتوحيد والايمان تنبها للخطأ فيما اعتقدوه كفرة الجن من تشبيه الله تعالى بخلقه في اتخاذ صاحبة والولد فاستعظموه ونزهوه تعالى عنه ( وأنه كان يقول سفيها ) أي إبليس أو مردة الجن ( على الله شططا ) أي قولا لا شطط أي بعد عن القصد ومجاوزة للحد أو هو شطط في نفسه لفرط بعده عن الحق وهو نسبة صاحبة والولد إليه تعالى وتعلق الايمان والتصديق بهذا القول ليس باعتبار نفسه فانهم كانوا عالمين بقول سفيهاهم من قبل أيضا بل باعتبار كونه شططا كأنه قيل وصدقنا أن ما كان يقوله سفيها في حقه تعالى كان شططا وأما تعلقهما بقوله تعالى ( وأنا ظننا أن لن نقول الانس والجن على الله كذبا ) فغير ظاهر وهو اعتذار منهم عن تقليد سفيهاهم أي كتمان أن الله تعالى يكذب على أحد أبدا ولذلك اتبعنا قوله وكذبا مصدر مؤ كد لتقول لأنه نوع من القول أو وصف لمصدره المحذوف أي قولا كذبا أي مكذوبا فيه وقرئ ان تقول بحذف إحدى التاءين فكذبا مصدر مؤ كد له لأن الكذب هو القول ( وأنه كان رجال من الانس يعوذون برجال من الجن ) كان الرجل من العرب إذا أمسى في واد قفر وخاف على نفسه يقول أعوذ بسيد هذا الوادي من سفهاء قومه يريد الجن وكبيرهم فاذا سمعوا لذلك استكبروا وقالوا سدننا الانس والجن وذلك قوله تعالى ( فزادهم ) أي زاد الرجال العائدون الجن ( رهقا ) أي تكبرا وعتوا أو فزاد الجن العائدين غيا بأن أضلهم حتى استعاضوا بهم ( وأنهم ظنوا ) أي الانس ( كما ظنتم ) أي الجن على أنه كلام بعضهم لبعض ( أن لن يبعث الله أحدا ) وقيل المعنى أن الجن ظنوا كما ظنتم أي الكفرة النخ فتكون هذه الآية وما قبلها من جملة الكلام الموحى به والأقرب أنهما كذلك على كل تقدير عطفا على أنه استمع

إذ لا معنى لإدراجهما تحت ما ذكر من الايمان والتصديق وكذلك قوله تعالى  
 ( وانا لمسنا السماء ) وما بعده من الجملة المصدرية بأننا ينبغي أن تكون معطوفة على  
 ذلك على أن الموحى عين عبارة الجن بطريق الحكاية فإنه قيل قل أوحى إلى كيت  
 وكيت وهذه العبارات أى طلبنا بلوغ السماء أو خبرها واللس مستعار من المس  
 للطلب كالجلس يقال لمسه والتسمه وتلمسه كطلبه واطلبه وطلبه ( فوجدناها ملئت  
 حرسا ) أى حراسا اسم جمع كخدم مفردا للفظ ولذلك قيل ( شديدا ) قويا وهم  
 الملائكة ينعونهم عنها ( وشها ) جمع شهاب وهى الشعلة المقتبسة من نار  
 الكواكب ( وانا كنا نقعد ) قبل هذا ( منها ) من السماء ( مقاعد للسمع ) خالية  
 عن الحرس والشهب أو صالحة للترصد والاستماع والسمع متعلق بنقعد أى لأجل  
 السمع أو بمضمر هو صفة لمقاعد أى مقاعد ثابتة للسمع ( فن يستمع الآن ) فى  
 مقعد من المقاعد ( يجد له شهابا رصدا ) أى شهابا راصدا له ولأجله يصده عن  
 الاستماع بالرجم أى ذوى شهاب راصدين له على أنه اسم مفرد فى معنى الجمع كالحرص  
 قيل حدث هذا عند مبعث النبي عليه الصلاة والسلام والصحيح أنه كان قبيل  
 المبعث أيضا لكنه كثير الرجم بعد البعثة وزاد زيادة حتى تلبه لما الانس والجن  
 ومنع الاستراق أصلا فقالوا ما هذا إلا لأمر أراده الله تعالى بأهل الأرض وذلك  
 قولهم ( وانا لا ندرى أشر أريد بمن فى الأرض ) بحراسة السماء ( أم أراد بهم  
 ربهم رشدا ) أى خيرا ونسبة الخير إلى الله تعالى دون الشر من الآداب الشريفة  
 القرائية كما فى قوله تعالى « وإذا مرضت فهو يشفين » ونظائره ( وانا الصالحون )  
 أى الموصوفون بصلاح الحال فى شأن أنفسهم وفى معاملتهم مع غيرهم المائنون  
 إلى الخير والصلاح حسبما تقتضيه الفطرة السليمة لا إلى الشر والفساد كما هو مقتضى  
 النفوس الشريرة ( ومنا دون ذلك ) أى قوم دون ذلك فهدف الموصول وهم  
 المقتصدون فى صلاح الحال على الوجه المذكور لا فى الايمان والتقوى كما توهم فإن  
 هذا بيان لحالهم قبل استماع القرآن كما يعرب عنه قوله تعالى ( كنا طرائق قديدا )  
 وأما حالهم بعد استماعه فسيحكى بقوله تعالى « وانا لما سمعنا الهدى » الى قوله تعالى « وانا  
 منا المسلمون » أى كنا قبل هذا ذوى طرائق أى مذاهب أو مثل طرائق فى اختلاف  
 الاحوال أو كانت طرائقنا طرائق قديدا أى متفرقة مختلفة جمع قدة من قد  
 كالقطعة من قطع ( وانا ظننا ) أى علمنا الآن ( أن لن نعجز الله ) أى أن الشأن لن نعجز الله  
 كائين فى الأرض أينما كننا من أقطارها ( ولن نعجزه هربا ) هاربين منها إلى السماء أولن نعجزه

في الارض ان أراد بنا أمر او لن نعجزه هربا ان طلبنا ( وانا لما سمعنا الهدى أي القرآن الذي هو الهدى بعينه ( آمنابه ) من غير تلغثم وتردد ( فمن يؤمن بربه ) وبما أنزله ( فلا يخاف ) فهو لا يخاف ( بخسا ) أي تقصا في الجزاء ( ولا رهقا ) ولا أن ترهقه ذلة أو جزاء بخس ولا رهق اذ لم يخس أحدا حقا ولا رهق ظلم أحد فلا يخاف جزاءهما وفيه دلالة على أن من حق من آمن بالله تعالى أن يجتنب المظالم وقرىء فلا يخاف والاول أدل على تحقيق نجاته المؤمن واختصاصها به ( وأنا منا المسلمون ومنا القاسطون ) الجائر عن طريق الحق الذي هو الايمان والطاعة ( فمن أسلم فأوائك ) اشارة الى من أسلم والجمع باعتبار المعنى ( تحروا ) توخوا ( رشدا ) عظيما يبلغهم الى دار الثواب ( وأما القاسطون ) الجائرون عن سنن الاسلام ( فكانوا لجهنم حطبا ) توقد بهم كما توقد بكفرة الانس ( وان لو استقاموا ) أن مخفة من الثقلية والجملة معطوفة قطعا على انه استمع والمعنى وأوحى الى أن الشأن لو استقام الجن والانس أو كلاهما ( على الطريقة ) التي هي ملة الاسلام ( لا سقيناهم ماء غدقا ) أي لو سعنا عليهم الرزق وتخصيص الماء الغدق وهو الكثير بالذكر لانه أصل المعاش والسعة والعزة وجوده بين العرب وقيل لو استقام الجن على الطريقة المثلى أي لو ثبت أبوهم الجنان على ما كان عليه من عبادة الله وطاعته ولم يتكبر عن السجود لآدم عليه السلام ولم يكفر وتبعه ولده في الاسلام لانعمنا عليهم وسعنا رزقهم ( لنفتنهم فيه ) لنختبرهم كيف يشكرونه وقيل معناه أنه لو استقام الجن على طريقته القديمة ولم يسلموا باستماع القرآن لو سعنا عليهم الرزق استدراجا لتوقعهم في الفتنة ونعذبهم في كفران النعمة ( ومن يعرض عن ذكر ربه ) عن عبادته أو عن مواعظته أو وحيه ( يسلكه ) يدخله ( عذابا صعبا ) أي شاقا صعبا يعلو المعذب ويغلبه على أنه مصدر وصف به مبالغة ( وأن المساجد لله ) عطف على قوله تعالى أنه استمع أي وأوحى الى أن المساجد مختصة بالله تعالى وقيل معناه ولأن المساجد لله ( فلا تدعوا ) أي لا تعبدها فيها ( مع الله أحدا ) غيره وقيل المراد بالمساجد المسجد الحرام والجمع لأن كل ناحية منه مسجد له قبلة مخصوصة أو لانه قبلة المساجد وقيل الارض كلها الانها جعلت مسجدا للنبي عليه الصلاة والسلام وقيل مواضع السجود على أن المراد نهى السجود لغير الله تعالى وقيل أعضاء السجود السبعة وقيل السجودات على انه جمع المصدر المسمى ( وانه ) من جملة الموحى أي وأوحى الى أن الشأن ( لما قام عد الله ) أي النبي عليه الصلاة والسلام ويراها بلفظ العبد للاشعار بما هو الممتضى لقيامه وعبادته وللتواضع

٧٨٠ عظمة الرب عند العارفين بآية ( قل إني لن يجيرني من الله أحد ) الآية

لأنه واقع موقع كلامه عن نفسه ( يدعو ) حال من فاعل قام أى يعبد به وذلك قيامه للصلاة الفجر بنخلة كما مر تفصيله في سورة الاحقاف ( نادوا ) أى الجن ( يكونون عليه لبدا ) مترا كين من ازدحامهم عليه تعجباً لما شاهدوا من عبادته وسمعوا من قراءته واقتداء أصحابه به قياماً وركوعاً وسجوداً لأنهم رأوا ما لم يروا مثله وسمعوا بما لم يسمعوا بنظيره وقيل معناه لما قام عليه الصلاة والسلام يعبد الله وحده مخالفاً للمشركين كاد المشركون يزدحجون عليه مترا كين واللبد جمع لبدة وهى ما تلبد بعضه على بعض ومنها لبدة الاسد وقرى لبدا جمع لبدة وهى بمعنى اللبدة ولبدا جمع لا بد كساجد وسجد ولبدا بضمين جمع لبود كصبور وصبر وعن قتادة تلبدت الانس والجن على هذا الامر ليظفوه فأبى الله الا أن يظهره على من ناواه ( قل انما أَدْعُو ) أى أعبد ( ربى ولا أشرك به ) ربى فى العبادة ( أحدا ) فليس ذلك ببدع ولا مستنكر يوجب التعجب أو الاطباق على عداوق وقرى قال على انه حكاية لقوله عليه الصلاة والسلام للمتراكين عليه والاول هو الاظهر والاولى لقوله تعالى ( قل انى لا املك لكم ضرا ولا رشداً ) كانه اريد لا املك لكم ضرا ولا نفعا ولا غيا ولا رشداً فترك من كلا المتقابلين ما ذكر فى الآخر ( قل إني لن يجيرني من الله أحد ) ان أرادنى بسوء ( وان أجد من دونه ملتحداً ) ملتحداً ومعداً وهذا بيان لعجزه عليه الصلاة والسلام عن شئون نفسه بعد بيان عجزه عليه الصلاة والسلام عن شئون غيره وقوله تعالى ( الا بلاغا من الله ) استثناء من قوله لا املك فان التبليغ ارشاد ونفع وما بينهما اعتراض مؤكداً لنفى الاستطاعة أو من ملتحداً أى لن أجد من دونه منجى الا أن ابليغ عنه ما أرسأنى به وقيل الامركبة من ان الشرطية ولا النافية ومعناه ان لا ابليغ بلاغا من الله والجواب محذوف لدلالة ما قبله عليه ( ورسالاته ) عطف على بلاغا من الله صفة لا صلة أى لا املك لكم الا تبليغا كائناته تعالى ورسالاته التى أرسأنى بها ( ومن يعص الله ورسوله فى الامر بالتوحيد اذا الكلام فيه ) فان له نار جهنم ( وقرى بفتح الهمزة على فتحه أو فجزاؤه أن له نار جهنم ) خالدين فيها ( فى النار أو فى جهنم ) والجمع باعتبار المعنى ( أبداً ) بالنهاية وقوله تعالى ( حتى اذا رأوا ما يوعدون ) غاية لمحذوف يدل عليه الحال من استضعاف الكفار لانصاره عليه الصلاة والسلام واستقلالهم لعدده كانه قيل لا يزالون على ما هم عليه حتى اذا رأوا ما يوعدون من فنون العذاب فى الآخرة ( فسيعدون ) حيثئذ ( من أضعف ناصراً وأقل عدداً ) وحمل ما يوعدون على ما رأود يوم بدر يأباه قوله تعالى ( قل ان أدري ) أى ما أدري ( أقرب ماتوعدون

أم يجعل له ربي أمدا) فانه رد لما قاله المشركون عند سماعهم ذلك متى يكون ذلك  
الموعد انبكارا له واستهزاء به فقيل قل انه كائن لاحالة وأما وقته فما أدري متى يكون  
(عالم الغيب) بالرفع قيل هو بدل من ربي أو بيان له ويأباه الفاء في قوله تعالى  
(فلا يظهر على غيبه أحدا) اذ يكون النظم حينئذ أم يجعل له عالم الغيب أمدا فلا  
يظهر عليه أحدا وفيه من الاختلال مالا يخفى فهو خبر مبتدا محذوف أى هو عالم  
الغيب والجملة استئناف مقرر لما قبله من عدم الدراية والقاء لترتيب عدم الاظهار  
وعلى تفرده تعالى بعلم الغيب على الاطلاق أى فلا يطلع على غيبه اطلاعا كاملا  
ينكشف به جليلة الحال انكشافا تاما موجبا لعين اليقين أحدا من خلقه (الا من ارتضى  
من رسول) أى الا رسولا ارتضاه لآظهاره على بعض غيوبه المتعلقة برسالاته كما  
يعرب عنه بيان من ارتضى بالرسول تعلقا تاما اما لكونه من مبادئ رسالاته بأن  
يكون معجزة دالة على صحتها واما لكونه من أركانها وأحكامها كعامة التكليف  
الشرعية التى أمر بها المكلفون وكيفيات أعمالهم وأجزائها المترتبة عليها فى الآخرة  
وما تتوقف هى عليه من أحوال الآخرة التى من جملتها قيام الساعة والبعث وغير  
ذلك من الامور الغيبية التى يباها من وظائف الرسالة وأما ما لا يتعلق بها على أحد  
الوجهين من الغيوب التى من جملتها وقت قيام الساعة فلا يظهر عليه أحدا أبدا على  
أن بيان وقته مخل بالحكمة التشريعية التى عليها يدور فلك الرسالة وليس فيه ما يدل على نفي  
كرامات الاولياء المتعلقة بالكشف فان اختصاص الغاية القاصية من مراتب الكشف  
بالرسل لا يستلزم عدم حصول مرتبة ما من تلك المراتب لغيرهم أصلا ولا يدعى  
أحد لاحد من الاولياء ما فى رتبة الرسل عليهم السلام من الكشف الكامل الحاصل  
بالوحي الصريح وقوله تعالى (فانه يسلك من بين يديه ومن خلفه رصدا) تقرير وتحقيق  
للاظهار المستفاد من الاستثناء وبيان لكيفيته أى فانه يسلك من جميع جوانب الرسل  
عليه السلام عند اظهاره على غيبه حرما من الملائكة يحرسونه من تعرض الشياطين  
لما أظهره عليه من الغيوب المتعلقة برسالاته وقوله تعالى (ليعلم أن قد أبلغوا رسالات  
ربهم) متعلق بيسلك غاية له من حيث انه مترتب على الابلاغ المترتب عليه اذ المراد  
به العلم المتعلق بالابلاغ الموجود بالفعل وأن مخففة من الثقيلة واسمها الذى هو ضمير  
الشأن مخوف والجملة خبرها ورسالات ربهم عبارة عن الغيب الذى أريد اظهار  
المرتضى عليه والجمع باعتبار تعدد أفرادهم وضمير أبلغوا اما للارصد فالمعنى انه تعالى  
يسلكهم من جميع جوانب المرتضى ليعلم أن الشأن قد أبلغوه رسالات ربهم سالمة عن

الاختطاف والتخليط علما مستبعا للجزاء وهو أن يعلمه موجودا حاصلا بالفعل كما في قوله تعالى «حتى يعلم المجاهدين» والغاية في الحقيقة هو الإبلاغ والجهاد وإيراد علمه تعالى لإبراز اعتنائه تعالى بأمرهما والاشعار بترتب الجزاء عليهما والمبالغة في الحث عليهما والتحذير عن التفريط فيهما وأما لمن ارتضى والجمع باعتبار معنى من كما أن الأفراد في الضميرين السابقين باعتبار لفظها فالمعنى ليعلم أنه قد أبلغ الرسل الموحى إليهم رسالات ربهم إلى أنهم كما هي من غير اختطاف ولا تخليط بعدما أبلغها الرصد إليهم كذلك وقوله تعالى (وأحاط بما لديهم) أي بما عند الرصد أو الرسل عليهم السلام حال من فاعل يسلك باضمار قد أو بدونه على الخلاف المشهور جرى بها لتحقيق استغنائه تعالى في العلم بالإبلاغ عما ذكر من سلك الرصد على الوجه المذكور أي يسلكهم بين يديه ومن خلفه ليرتب عليه علمه تعالى بما ذكر والحال أنه تعالى قد أحاط بما لديهم من الأحوال جميعا (وأحصى كل شيء) بما كان وما سيكون (عددا) أي فردا فردا وهو تمييز منقول من المفعول به كقوله تعالى «وفجرنا الأرض عيونا» والاصل أحصى عدد كل شيء وقيل هو حال أي معدودا محصورا أو مصدرا بمعنى إحصاء وأيا ما كان فقائده يبان أن علمه تعالى بالأشياء ليس على وجه كلى إجمالى بل على وجه جزئى تفصيلى فان الإحصاء قد يراد به الاحاطة الإجمالية كما في قوله تعالى «وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها» أي لا تقدرها على حصرها إجمالا فضلا عن التفصيل وذلك لأن أصل الإحصاء أن الحاسب إذا بلغ عقدا معينا من عقود الأعداد كالعشرة والمائة والآلاف وضع حصة ليحفظ بها كمية ذلك العقد فيبنى على ذلك حسابه هذا وأما ما قيل من أن قوله تعالى وأحاط بما لديهم الخ معطوف على مقدر يدل عليه قوله تعالى ليعلم كأنه قيل قد علم ذلك أحاط بما لديهم الخ فبمعزل من السداد عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الجن كان له بعدد كل جن صدق محمدا وكذب به عتق رقبة»

### ﴿سورة المزمل مكية﴾

( وآياتها تسع عشرة أو عشرون )

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

( يا أيها المزمل ) أي المزمل من تزل بثيابه إذا تلفف بها فأدغم التاء في الزاء وقد قرئ على الأصل وقرئ المزمل من زمله مبنيا للمفعول ومبنا للفاعل قيل خوطب

به النبي عليه الصلاة والسلام تهجيناً لما كان عليه من الحالة حيث كان عليه الصلاة والسلام متلفاً بقطيفة مستعداً للنوم كما يفعله من لايهمه أمر ولا يغنيه شأن فأمر بأن يترك التزمّل إلى التشبّر للعبادة والهجود إلى التهجّد وقيل دخل عليه الصلاة والسلام على خديجة وقد جاء فرقا أول ما أتاه جبريل عليهما السلام وبوادره ترعد فقال زماوني زماوني فحسب أنه عرض له فيينا هو على ذلك إذ ناداه جبريل فقال يا أيها المزمّل فيكون تخصيص وصف التزمّل بالخطاب للملاطفة والتأنيس كما في قوله عليه الصلاة والسلام لعلي رضي الله عنه حين غاضب فاطمة رضي الله عنها فأتاه وهو نائم وقد لصق بجنبه التراب «قم يا أبا تراب» ملاطفة له وإشعاراً بأنه غير عائب عليه وقيل المعنى يا أيها الذي زمل أسراً عظيماً هو أمر النبوة أي حمّله والزمل الخل وازدمله أي احتمله فالعرض للوصف حيثنّذ للأشعار بعليته للقيام أولاً أمر به فان تحمّله عليه الصلاة والسلام لأعباء النبوة بما يوجب الاجتهاد في العبادة ( قم الليل ) أي قم إلى الصلاة واتصّب الليل على الظرفية وقيل القيام مستعار للصلاة ومعنى قم صل وقضى بضم الميم وبفتحها ( إلا قليلا ) استثناء من الليل وقوله تعالى ( نصفه ) بدل من الليل الباقي بعد الثنيا بدل الكل أي قم نصفه والتعبير عن النصف المخرج بالقليل لظهور كمال الاعتداد بشأن الجزء المقارن للقيام والايذان بفضله وكون القيام فيه بمنزلة القيام في أكثره في كثرة الثواب واعتبار قلته بالنسبة إلى الكل مع عرائه عن الفائدة خلاف الظاهر ( أو انقص منه ) أي انقص القيام من النصف المقارن له في الصورة الأولى ( قليلا ) أي نقصاً قليلاً أو مقداراً قليلاً بحيث لا ينحط إلى نصف النصف ( أو زد عليه ) أي زد القيام على النصف المقارن له فالعنى تخييره عليه الصلاة والسلام بين أن يقوم نصفه أو أقل منه أو أكثر وقيل قوله تعالى نصفه بدل من قليلا والتخير بحاله وليس بسديد أما أولاً فلأن الحقيق بالاعتناء الذي ينشأ عنه الإبدال هو الجزء الباقي بعد الثنيا المقارن للقيام لا الجزء المخرج المارى عنه وأما ثانياً فلأن نقص القيام وزيادته إنما يعتبران بالقياس إلى معياره الذي هو النصف المقارن له فلو جعل نصفه بدلا من قليلا لزم اعتبار نقص القيام وزيادته بالقياس إلى ما هو عار عنه بالكلية والاعتذار بتساوى النصفين مع كونه تمحلا ظاهراً اعتراف بأن الحق هو الأول وقيل نصفه بدل من الليل وإلا قليلا استثناء من النصف والضمير في منه وعليه للنصف والمعنى التخيير بين أمرين بين أن يقوم أقل من نصف الليل على البتات وبين أن يختار أحد الأمرين وهما التقصان من الزيادة عليه وقيل الضميران للقل من النصف كأنه



قيل قم أقل من نصفه أو قم انقص من ذلك الأقل أو أزيد منه قليلا وقيل وقيل والذي  
 يليق بجزالة التنزيل هو الأول والله أعلم بما في كتابه الجليل ( ورتل القرآن ) في  
 أثناء ما ذكر من القيام أى اقرأه على تؤدة وتبيين حروف ( ترتيلا ) بليغا بحيث  
 يتمكن السامع من عدها من قولهم نغرر تل ورتل اذا كان مغلجا ( اناسنقى عليك ) أى  
 سنوحى اليك وإيثار الالقاه عليه لقوله تعالى ( قولنا ثقيلا ) وهو القرآن العظيم المنطوى  
 على تكاليف شاقة ثقيلة على المكلفين لاسيما على الرسول عليه الصلاة والسلام فانه  
 عليه الصلاة والسلام مأمور بتحملها وتحميلها للأمة والجملة اعترض بين الأمر  
 وتعليقه لتسهيل ما كلفه عليه الصلاة والسلام من القيام وقيل معنى كونه ثقيلا أنه رصين  
 لرزاقه لفظه ومثاقه أو ثقيل على المتأمل فيه لافتقاره الى مزيد تصفية للسر وتجرى  
 للنظر أو ثقيل في الميزان أو على الكفار والفجار أو ثقيل تلقينه عن ابن عباس رضى  
 الله عنهما كان اذا نزل عليه الوحي ثقل عليه وترى له جلده وعن عائشة رضى الله تعالى  
 عنها رأيت ينزل عليه الوحي في اليوم الشديد البرد فيفصم عنه وان جبينه ليرفض عرقا ( ان  
 ناشئة الليل ) أى ان النفس التى تنشأ من مضجعها الى العبادة أى تنهض من نشأ من  
 مكانه اذا نهض أو ان قيام الليل على ان الناشئة مصدر من نشأ كالعافية أو ان العبادة  
 التى تنشأ بالليل أى تحدث أو ان ساعات الليل فانها تحدث واحدة بعد واحدة أو ساعاتها  
 الاول من نشأ اذا ابتداء ( هي أشد وطأ ) أى هي خاصة أشد ثبات قدم أو كلفة فلا  
 بد من الاعتناء بالقيام وقرئ وطأ أى أشد وطأة يواطىء قلبها لسانها ان أريد بها  
 النفس أو يواطىء فيها قلب القائم لسانه ان أريد بها القيام أو العبادة أو الساعات أو  
 أشد موافقة لما يراد من الخشوع والاخلاص ( وأقوم قيلا ) وأشد مقالا واثبت  
 قراءة لحضور القلب وهدو الاصوات ( ان لك في النهار سبعا طويلا ) أى ثقلها  
 وتصرفا في مهماتك واشتغالا بشواغلك فلا تستطيع أن تفرغ للعبادة فعليك بها في  
 الليل وهذا بيان للداعى الخارجى الى قيام الليل بعد بيان ما فى نفسه من الداعى وقرئ  
 سبعا أى تفرق قلب بالشواغل مستعار من سبغ الصوف وهو نقشه ونشر أجزائه  
 ( واذكر اسم ربك ) ودم على ذكره تعالى ليلا ونهارا على أى وجه كان من تسبيح  
 وتهليل وتحميد وصلاة وقراءة قرآن ودراسة علم ( وتبلى اليه ) أى وانقطع اليه  
 بجماع المهمة واستغراق العزيمة فى مراقبته وحيث لم يكن ذلك الا بتجريد نفسه عليه  
 الصلاة والسلام عن العوائق الصادرة عن مراقبة الله تعالى وقطع العلائق عما سواه  
 قيل ( تبقيلا ) مكان تبلا مع ما فيه من رعاية القواصل ( رب المشرق والمغرب )

مرفوع على المدح وقيل على الابتداء خبره (لا اله الا هو) وقرئ بالجر على أنه بدل من ربك وقيل على اضمار حرف القسم جوابه لا اله الا هو والفاء في قوله تعالى (فاتخذوه كيلا) لترتيب الامر وموجه على اختصاص الالهية والربوبية به تعالى (واصبر على ما يقولون) بما لاخير فيه من الخرافات (واهجرهم هجرا جميلا) بأن تحاجهم وتداريهم ولا تسكفهم وتسكل أمورهم الى ربهم كما يعرب عنه قوله تعالى (وذريهم والمكذبين) أي دعني واياهم وكل أمرهم الى فأتى أ كفيكمهم (أولى النعمة) أرباب النعم وهم صناديد قريش (ومهلهم قليلا) زهانا قليلا (ان لدينا أنسكالا) جمع نكل وهو القيد الثقيل والجملة تعليل للامر أي ان لدينا أمورا مضادة لتعصمهم (وججيا وطعاما ذا غصة) ينشب في الخلق ولا يكاد يساغ كالضريع والزقوم (وعذابا أليما) ونوعا آخر من العذاب مؤلما لا يقادر قدره ولا يدرك كنهه كل ذلك معد لهم ومرصد وقوله تعالى (يوم ترجف الارض والجبال) أي تضطرب وتترززل ظرف للاستقرار الذي تعلق به لدينا وقيل متعلق بمضمر هو صفة لعذابا أي عذابا واقعا يوم ترجف (وكانت الجبال) مع صلابتها وارتفاعها (كثيبا) رملا مجتمعا من كشب الشيء اذا جمعه كأنه فعيل بمعنى مفعول (مهيلا) منشورا من هيل هيلا اذا نثر وأسيل (انا أرسلنا اليكم) يا أهل مكة (رسولا شاهدا عليكم) يشهد يوم القيامة بما صدر عنكم من الكفر والعصيان (كما أرسلنا الى فرعون رسولا) هو موسى عليه السلام وعدم تعيينه لعدم دخله في التشبيه (فعصى فرعون الرسول) الذي أرسلناه اليه وحمل الكاف النصب على أنها صفة لمصدر محذوف أي انا أرسلنا اليكم رسولا فعصيتموه كما يعرب عنه قوله تعالى شاهد عليكم ارسالا كما أرسلنا الى فرعون رسولا فعصاه وقوله تعالى (فاتخذناه أخذنا ويلا) خارج من التشبيه جرى به للتبني على أنه سيجيق هؤلاء ما حاق بأولئك لا محالة والويل الثقيل الغليظ من قولهم كلاء وويل أي وخيم لا يستمر ثقله والويل العصاة الضخمة (فكيف تقون) أي كيف تقون أنفسكم (ان كفرتم) أي بقيتم على الكفر (يوما) أي عذاب يوم (يجعل الولدان) من شدة هولاء وفضاعة ما فيه من الدواهي (شييا) شيوا جمع اشيب اما حقيقة أو تمثيلا وأصله أن المموم والاحزان اذا تفاقت على المرء ضعفت قواه وأسرع فيه التيب وقد جوز أن يكون ذلك وصفا لليوم بالطول وليس بذلك (السياء منقطر) أي منشق وقرئ منقطر أي متشقق والتذكير لا جرائه على موصوف مذكر أي شيء منقطر عبر عنها بذلك للتبني على أنه تبدلت حقيقتها وزال عنها اسمها ورسمها ولم يبق منها الا ما يعبر عنه بالشيء

وقيل لتأويل السماء بالسقف وقيل هو من باب النسب أى ذات انقطاع والبناء فى قوله تعالى ( به ) مثلها فى فطرت العود بالقدوم ( كان وعده مفعولا ) الضمير لله عن وجل والمصدر مضاف الى فاعله أو لليوم وهو مضاف الى مفعوله ( ان هذه ) اشارة الى الآيات المنطوية على القوارع المذكورة ( تذكرة ) موعظة ( فمن شاء اتخذ الى ربه سبيلا ) بالتقرب اليه بالايمان والطاعة فانه المنهاج الموصل الى مرضاته ( ان ربك يعلم أنك تقوم أدنى من ثلثي الليل ) أى أقل منهما استعير له الأدنى لما أن المسافة بين الشيتين اذا دنت قل ما بينهما من الاحياز ( ونصفه وثلثه ) بالنصب عطفا على أدنى وقرنا بالجر عطفا على ثلثي الليل ( وطائفة من الذين معك ) أى ويقوم معك طائفة من أصحابك . ( والله يقدر الليل والنهار ) وحده لا يقدر على تقديرهما أحدا أصلا فان تقديم الاسم الجليل مبتدأ وبناء يقدر عليه موجب للاختصاص قطعا كما يعرب عنه قوله تعالى ( علم أن لن تحصوه ) أى علم أن الشأن لن تقدروا على تقدير الاوقات ولن تستطيعوا ضبط الساعات أبدا ( فتاب عليكم ) الترخيص فى ترك القيام المقدر ورفع التبعة عنكم فى تركه ( فاقروا ما تيسر من القرآن ) فصولا ما تيسر لكم من صلاة الليل عبر عن الصلاة بالقراءة كما عبر عنها بسائر أركانها قيل كان التهجد واجبا على التخيير المذكور فمفسر عليهم القيام به ففسخ به ثم نسخ هذا بالصلاوات الخمس وقيل هي قراءة القرآن بعينها قالوا من قرأ مائة آية من القرآن فى ليلة لم يحاجه وقيل من قرأ مائة آية كتب من القانتين وقيل خمسين آية ( علم أن شيكون منكم مرضى ) استئناف مبين لحكمة أخرى داعية الى الترخيص والتخفيف ( وآخرون يضربون فى الارض ) يسافرون فيها للتجارة ( يبتغون من فضل الله ) وهو الربح وقد عمم ابتغاء الفضل لتحصيل العلم ( وآخرون يقاتلون فى سبيل الله ) واذا كان الامر كما ذكر وتعاصدت الدواعى الى الترخيص ( فاقروا ما تيسر منه ) من غير تحمل المشاق ( وأقيموا الصلوة ) أى المفروضة ( وآتوا الزكاة ) الواجبة وقيل هي زكاة الفطر اذ لم يكن بمكة زكاة ومن فسرهما بالزكاة المفروضة جعل آخر السورة مدنيا ( وأقرضوا الله قرضا حسنا ) أريد به الاتفاقات فى سبل الخيرات أو أداء الزكاة على أحسن الوجوه وأنفعها للفقراء ( وما تقدموا لأنفسكم من خير ) أى خير كان مما ذكر وما لم يذكر ( تجددوه عند الله هو خيرا وأعظم أجرا ) من الذى تؤخرونه الى الوصية عند الموت وخيرا ثانى مفعولى تجددوا وهو تأكيد أو فصل وان لم يقع بين معرفتين فإن أفل من فى حكم المعرفة ولذلك يمتنع من حرف التعريف وقرئ هو خير على الابتداء والخبر ( واستغفروا

الله ) في كافة أحوالكم فإن الانسان قلبا يخاو من تفریط ( ان الله غفور رحيم ) عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة المزمل دفع الله عنه العسر في الدنيا والآخرة

### ﴿ سورة المدثر مكية ﴾

#### ﴿ وآياتها ست وخمسون ﴾

#### ﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

( يا أيها المدثر ) أى المتدثر وهو لباس الدثار وهو ما يلبس فوق الثعالب الذى يلبس الجسد قيل هى أول سورة نزلت روى عن جابر رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال كنت على جبل حراء فتوديت يا محمد انك رسول الله فنظرت عن يميني ويساري فلم أر شيئا فنظرت فوقى فاذا به قاعد على عرش بين السماء والارض يعنى الملك الذى ناداه فرعبت ورجعت الى خديجة فقالت دثرونى دثرونى فنزل جبريل وقال يا أيها المدثر وعن الزهري ان أول ما نزل سورة اقرأ الى قوله تعالى مالم يعلم فخرن رسول الله صلى الله عليه وسلم وجعل يعاوشوا حق الجبال فاتاه جبريل عليه السلام وقال انك نبى الله فرجع الى خديجة فقال دثرونى وصبرا على ماء باردا فنزل جبريل فقال يا أيها المدثر وقيل سمع من قريش ما كرهه فأنغم فغطى بثوبه متفكرا كما يفعل المغموم فامر أن لا يدع انذارهم وان أسمعوه وأذوه وقيل كان نائما متدثرا وقيل المراد المتدثر بلباس الثبوة والمعارف الالهية وقرئ المدثر على صيغة اسم المفعول من دثره أى الذى دثره هذا الامر العظيم وعصب به وفى حرف أبى المنذر يا أيها المتدثر على الاصل ( قم ) أى من مضجعتك أوقم قيام عزم وتصميم ( فأنذر ) أى افعل الانذار وأحدثه وقيل أنذر قومك كقوله تعالى « وأنذر عشيرتلك الاقربين » أو جميع الناس حسبا يابى عنه قوله تعالى « وما أرسلناك الا كافة للناس بشيرا ونذيرا » ( و ربك فكبر ) واختص ربك بالكبر وهو وصفه تعالى بالكبرياء اعتقادا وقولا ويروى أنه لما نزل قال رسول الله أنه أ كبر فكبرت خديجة وفرحت وأيقنت أنه الوحى وقد يحمل على تكبير الصلاة والفاء بمعنى الشرط فإنه قيل ما كان أى شىء حدث فلا تدع تكبيره أو للدلالة على أن المقصود الأولى من الامر بالقيام أن يكبر ربه وينزهه من الشرك فان أول ما يجب معرفة الصانع جل جلاله ثم تنزيهه عما لا يليق بجنابه ( وثيابك فطهر ) مما ليس بظاهر فانه واجب فى الصلاة وأولى وأحب فى غيرها وذلك بصيانتها وحفظها عن النجاسات وغسلها بعد تلوئها وتقصيرها أيضا فان طولها يؤدى الى

جر الذبول على القاذرات وهو أول ما أمر به عليه الصلاة والسلام من رفض العادات المذمومة وقيل هو أمر بتطهير النفس بما يستقدر من الأفعال ويستحسن من الأحوال يقال فلان طاهر الذيل والاردان إذا وصفوه بالنقاء من المعاييب ومدانس الاخلاق ( والرجز فاهجر ) أى واهجر العذاب بالثبات على هجر ما يؤدى اليه من المآثم وقرئ بكسر الراء وهما لقتان كالذكر والذكر ( ولا تمنن تستكثر ) ولا تعط مستكثرا أى راثيا لما تعطيه كثيرا أو طالبا للكثير على أنه نهى عن الاستغزار وهو أن يهب شيئا وهو يطمع أن يتعوض من الموهوب له أكثر مما أعطاه وهو جائز ومنه الحديث المستغزر يثاب من هبته « فالنهي اما للتحريم وهو خاص برسول الله صلى الله عليه وسلم لأن الله تعالى اختار له أشرف الاخلاق وأحسن الآداب أو للتنزيه للكل وقرئ تستكثر بالسكون اعتبارا بحال الوقف أو ابدالا من تمنن فإنه قيل ولا تمنن ولا تستكثر على أنه من المن الذى فى قوله تعالى « منا ولا أذى » لأن من يمن بما يعطى يستكثره ويعتد به وقرئ بالنصب باظهار أن مع ابقاء عملها كقول من قال: « ألا أبهذا الزاجرى أحضر الوغى » وقد قرئ بآثارها ويجوز فى قراءة الرفع أن يحذف أن ويبطل عملها كما يروى أحضر الوغى بالرفع ( ولربك ) أى لوجهه تعالى أو لأمره ( فاصبر ) فاستعمل الصبر وقيل على أذية المشركين وقيل على أداء الفرائض ( فاذا نقرى الناقر ) أى نفخ فى الصور وهو فاعول من النقر بمعنى التصوير وأصله القرع الذى هو سبب الصوت والفاء للسببية كانه قيل اصبر على أذاهم فبين أيديهم يوم هائل يلقون فيه عاقبة أذاهم وتلقى عاقبة صبرك عليه والعامل فى إذا ما دل عليه قوله تعالى ( فذلك يومئذ يوم عسير على الكافرين ) فإن معناه عسر الأمر على الكافرين وذلك إشارة إلى وقت النقر وما فيه من معنى العسر مع قرب العهد بالمشار اليه للايدان يبعد منزله فى الهول والفضاعة ومحل الرفع على الابتداء ويومئذ بدل منه مبنى على الفتح لاضافته إلى غير متمكن والخبر يوم عسير وقيل يومئذ ظرف للخبر إذ التقدير وذلك الوقت وقوع يوم عسير وعلى متعلقه بعسير وقيل بمحذوف هو صفة لعسير أو حال من المستكن فيه وقوله تعالى ( غير يسير ) تأكيد لعسره عليهم مشعر بيسره على المؤمنين واختلف فى أن المراد به يوم النفخة الاولى أو الثانية والحق أنها الثانية إذ هى التى يختص عسرها بالكافرين وأما النفخة الاولى فتحكمها الذى هو الاصعاق يعم البر والفاجر على أنها مختصة بمن كان حيا عند وقوعها وقد جاء فى الأخبار أن فى الصور ثوبا بعدد الأرواح كلها وأنها تجمع فى

تلك الثقب في النفخة الثانية فتخرج عند النفخ من كل ثقب روح إلى الجسد الذي  
نزعته منه فيعود الجسد حياً باذن الله تعالى (ذري ومن خلقت وحيداً) حال إما  
من الياء أى ذري وحدي معه فاني أكفيك في الانتقام منه أو من التاء أى خلقت  
وحدي لم يشركني في خلقه أحد أو من العائد المحذوف أى ومن خلقت وحيداً  
فريداً لا مال له ولا ولد وقيل نزلت في الوليد بن المغيرة المخزومي وكان يلقب في قومه  
بالوحيد فهو تهكم به وبلقبه وصرف له عن الغرض الذي يؤمنه من مدحه إلى جهة ذمه  
بكونه وحيداً من المال والولد أو وحيداً من أبيه لأنه كان زنيماً كما مر أو وحيداً  
في الشرارة (وجعلت له مالا ممدوداً) ميسوطاً كثيراً أو ممدداً بالنماء من مد النهر  
ومده نهر آخر قيل كان له الضرع والزرع والتجارة وعن ابن عباس رضى الله  
عنهما هو ما كان له بين مكوك الطائف من صنوف الاموال وقيل كان له بالطائف  
بستان لا ينقطع ثماره صيفاً وشتاء وقال ابن عباس ومجاهد وسعيد  
ابن جبير كان له ألف دينار وقال قتادة ستة آلاف دينار وقال سفيان الثوري أربعة آلاف  
دينار وقال الثوري أيضاً ألف ألف دينار (وبين شهوداً) حضروا معه بمكة يتمتع  
بمشاهدتهم لا يفارقونه للتصرف في عمل أو تجارة لكونهم مكفيين لو فود نعمهم وكثرة  
خدمهم أو حضروا في الأندية والمحافل لوجاهتهم واعتبارهم قيل كان له عشرة بنين وقيل  
ثلاثة عشر وقيل سبعة كلهم رجال: الوليد بن الوليد وخالد وعماره وهشام والعاص  
والقيس وعبد شمس أسلم منهم ثلاثة خالد وهشام وعماره (ومهدت له تمهيداً)  
وبسطت له الرياسة والجاه العريض حتى لقب ربحانة قريش (ثم يطعم ابن أزيد)  
على ما أوتيته وهو استبعاد واستنكار لطعمه وحرصه اما لأنه لا يزيد على ما أوتي سعة  
وكثرة أو لأنه مناف لما هو عليه من كفران النعم ومعاذلة المنعم وقيل انه كان يقول ان كان  
محمد صادقاً فما خلقت الجنة إلا لي (كلاً) ردع وزجر له عن طمعه الفارغ وقطاع  
رجائه الخائب وقوله تعالى (انه كان لآياتنا عنيدا) تعليل لذلك على وجه الاستئناف  
التحقيقى فان معاندة آيات المنعم مع وضوحها وكفران نعمته مع سبوغها بما يوجب  
حرمانه بالسكينة وإنما أوتي ما أوتي استدراجاً قبل ما زال بعد نزول هذه الآية في  
نقصان من ماله حتى هلك (سأرهقه صعوداً) سأغشيه بدل ما يطعمه من الزيادة أو  
الجنة عقبة شاقة المصعد وهو مثل لما يلقى من العذاب الصعد الذي لا يطاق وعن النبي  
صلى الله عليه وسلم يكلف ان يصعد عقبة في النار كلما وضع يده عليها ذابت فإذا رفعها  
عادت وإذا وضع رجله ذابت فإذا رفعها عادت وعنه عليه الصلاة والسلام «الصعود

جبل من نار يصعد فيه سبعين خريفا ثم يهوى فيه كذلك أبدا « ( انه فكر و قدر ) تعليل  
للوعيد واستحقاقه له أو بيان لعناده لآياته تعالى أى فكر ماذا يقول فى شأن القرآن  
وقدر فى نفسه ما يقوله ( ثم قتل كيف قدر ) تعجيب من تقديره واصابته فيه الغرض  
الذى كان ينتجيه قريش قاتلهم الله أو ثناء عليه بطريق الاستهزاء به أو حكاية لما كرروه  
من قوطم قتل كيف قدر تهكما بهم وباعجابهم بتقديره واستعظامهم لقوله ومعنى قوطم  
قتله الله ما أشجعه وأخزاه الله ما أشعره الاشعار بأنه قد بلغ من الشجاعة والشعر  
مبلغا حقيقيا بأن يدعو عليه حاسده بذلك روى أن الوليد قال ابني مخزوم والله لقد سمعت  
من محمد آثفا كلاما ما هو من كلام الانس ولا من كلام الجن إن له للحلاوة وإن عليه  
الطلاوة وإن أعلاه لمثمر وإن أسفله لمغدق وأنه يعلو وما يعلو فقالت قريش صبا والله  
الوليد والله لنصبان قريش كلهم فقال ابن أخيه أبو جهل أنا اكفيكموه فقعده عنده حزينا  
وكله بما أحماه فقام فأتاهم فقال تزعمون أن محمدا مجنون فهل رأيتموه يخنق ويقولون  
انه كاهن فهل رأيتموه يتسكن وتزعمون انه شاعر فهل رأيتموه يتعاطى شعرا قط  
وتزعمون انه كذاب فهل جربتم عليه شيئا من الكذب فقالوا فى كل ذلك اللهم لا ثم  
قالوا فما هو فكبر فقال ما هو إلا ساحر أما رأيتموه يفرق بين الرجل واهله وولده  
ومواليه وما الذى يقوله إلا سحريا ثره عن اهل بابل فار تج النادى فرحا وتفرقوا معجبين  
بقوله متعجبين منه ( ثم قتل كيف قدر ) تكرير للبالغة و ثم للدلالة على أن الثانية أبلغ  
من الاولى وفيما بعد على أصلها من التراخي الزمانى ( ثم نظر ) أى فى القرآن مرة  
بعد مرة ( ثم عبس ) قطب وجهه لما لم يكن فيه مطعنا ولم يدر ماذا يقول وقيل  
نظر فى وجوه الناس ثم قطب وجهه وقيل نظر إلى رسول صلى الله عليه وسلم ثم قطب  
فى وجهه ( وبسر ) اتباع لعبس ( ثم أدبر ) عن الحق أو عن رسول الله صلى الله  
عليه وسلم ( واستكبر ) عن اتباعه ( فقال إن هذا إلا سحر يؤثر ) أى يروى ويتعلم  
والفاء للدلالة على أن هذه الكلمة لما خطر بباله تفوه بها من غير تلثم وتلبث وقوله  
تعالى ( إن هذا إلا قول البشر ) تأكيد لما قبله ولذلك أخلى عن العاصف ( سأصليه  
سقر ) بدل من سأرققه صعودا ( وما أدراك ما سقر ) أى أى شئ أعلمك ما سقر  
على أن ما الاول مبتدأ وأدراك خبره وما الثانية خبر لأنها المفيدة لما قعده إفادته من  
النهويل والتفطيع وسقر مبتدأ أى أى شئ هى فى وصفها لما مر مرارا من أن ما قد  
يطلب بها الوصف وإن كان الغالب أن يطلب بها الاسم والحقيقة وقوله تعالى ( لا تبقى  
ولا تادر ) بيان لوصفها وحالها وانجار للوعد الضمنى الذى يابوح به وما أدراك ما سقر

وقيل حال من سقر وليس بذلك اى لا تبقى شيئا يلقي فيها إلا أهلكته واذا هلك لم تنذره هالكاً حتى يعاد اولاً تبقى على شيء ولا تدعه في الهلاك بل كل ما يطرح فيها هالك لا محالة ( لواح للبر ) مغيرة لأعلى الجلد مسودة لها قيل تلفح الجلد لقحة فتدعه اشد سواداً من الليل وقيل تلوح للناس كقوله تعالى « ثم لترونها عين اليقين » وقرئ لواحاً بالنصب على الاختصاص للتنويل ( عليها تسعة عشر ) أى ملكاً أوصفاً أو صفاتاً من الملائكة يلون أمرها ويتسلطون على أهلها وقرئ بسكون عين عشر حذراً من توالى الحركات فيما هو في حكم اسم واحد وقرئ تسعة عشر جمع عشرين مثل يمين وأيمن ( وما جعلنا أصحاب النار ) أى المدبرين لامرهم القائمين بتعذيب أهلها ( إلا ملائكة ) ليخالفوا جنس المعذبين فلا يرقوا لهم لا يسترحوا اليهم ولا منهم أقوى الخلق وأقومهم بحق الله عز وجل وبالغضب له تعالى وأشهدهم بأمر عن النبي صلى الله عليه وسلم « لا أحدكم مثل قوة الثقلين يسوق أحدهم الأمة وعلى رقبته جبل فيرمى بهم في النار ويرمى بالجبل عليهم » وروى أنه لما نزل عليه تسعة عشر قال أبو جهل لقريش أيعجز كل عشرة منكم أن يبطشوا برجل منهم فقال أبو الأشد ابن أسد بن كلاب الجعفي وكان شديد البطش أنا أكفيكم سبعة عشر فاكفوني أنتم اثنين فنزلت أى ما جعلناهم رجالاً من جنسكم ( وما جعلنا عدتهم الا فتنة للذين كفروا ) أى ما جعلنا عددهم الا العدد الذي تسبب لافتنائهم وهو التسعة عشر فعبر بالآخر عن المؤثر تقييها على التلازم بينهما وليس المراد بمجرد جعل عددهم ذلك العدد المعين في نفس الامر بل جعله في القرآن أيضاً كذلك وهو الحكم بأن عليها تسعة عشر اذ بذلك يتحقق افتنائهم باستقلالهم له واستبعادهم لتولى هذا العدد القليل لتعذيب أكثر الثقلين واستمزازهم به حسماً ذكر وعليه يدور ما سيأتى من استيقان أهل الكتاب وازدياد المؤمنين ايماناً قالوا المخصص لهذا العددان اختلاف النفوس البشرية في النظر والعمل بسبب القوى الحيوانية الاثنى عشرة والطبيعية السبع أو أن جهنم سبع درجات منها لاصناف الكفرة كل صنف يعذب بترك الاعتقاد والافرار والعمل أنواعاً من العذاب يناسبها وعلى كل نوع ملك أو صنف أو صنف يتولاه وواحدة لعصاة الأمة يعذبون فيها بترك العمل نوعاً يناسبه ويتولاه واحد أو أن الساعة أربع وعشرون خمسة منها مصروفة للصلوات الخمس فيبقى تسعة عشر قد تصرف الى ما يؤخذ به بأنواع العذاب يتولاها الزبانية ( ليستيقن الذين أوتوا الكتاب ) متعلق بالجعل على المعنى المذكور أى ليكتبسوا اليقين بنبوته عليه الصلاة والسلام



وصدق القرآن لما شاهدوا ما فيه موافقا لما في كتابهم ( ويرداد الذين آمنوا إيمانا )  
 أى يرداد إيمانهم كيفية بما رأوا من تسليم أهل الكتاب وتصديقهم أنه كذلك أو  
 كمية بانضمام إيمانهم بذلك الى إيمانهم بسائر ما أنزل ( ولا يرتاب الذين أوتوا الكتاب  
 والمؤمنون ) تأكيد لما قبله من الاستيقان وازدياد الايمان ونفى لما قد يعتري المستيقن  
 من شبهة ما وانما لم ينظم المؤمنون في سلك أهل الكتاب فيبقى الارتياب حيث لم  
 يقل ولا يرتابوا للتنبية على تباين التقيين حالا فان انتفاء الارتياب من أهل الكتاب  
 مقارن لما ينفيه من الجحود ومن المؤمنين مقارن لما يقتضيه من الايمان وكم بينهما  
 والتعبير عنهم باسم الفاعل بعد ذكرهم بالموصول والصلة الفعلية المنبئة عن الحدوث  
 للايدان بشانهم على الايمان بعد ازدياده ورسوخهم في ذلك ( وليقول الذين في قلوبهم  
 مرض ) شك أو نفاق فيكون اخبارا بما سيكون في المدينة بعد الهجرة ( والسكافرون )  
 المحضرون على التكذيب ( ما ذا أراد الله بهذا مثلا ) أى أى شىء أراد بهذا العدد  
 المستغرب استغراب المثل وقيل لما استبعدوه حسبوا أنه مثل مضروب وافراد قلوبهم  
 هذا بالتحليل مع كونه من باب فتنتهم للاشعار باستقلاله في الشناعة ( كذلك يضل الله  
 من يشاء ) ذلك اشارة الى ما قبله من معنى الاضلال والهداية وبحل السكاف في  
 الاصل النصب على أنها صفة لمصدر محذوف وأصل التقدير يضل الله من يشاء  
 ( ويهدي من يشاء ) اضلالا وهداية كائنين مثل ما ذكر من الاضلال والهداية فحذف  
 المصدر وأقيم وصفه مقامه ثم قدم على الفعل لافادة القصر فصار النظم مثل ذلك  
 الاضلال وذلك الهداية فحذف المصدر وأقيم وصفه مقامه ثم قدم على الفعل لافادة  
 القصر فصار النظم مثل ذلك الاضلال وتلك الهداية يضل الله من يشاء اضلالا لمصرف  
 اختياره الى جانب الضلال عند مشاهدته لآيات الله الناطقة بالحق ويهدي من يشاء هدايته  
 بصرف اختياره عند مشاهدته تلك الآيات الى جانب الهدى لا اضلالا وهداية  
 أدنى منهما ( وما يعلم جنود ربك ) أى جموع خلفه التى من جملتها الملائكة المذكورون  
 ( إلا هو ) اذ لا سبيل لاحد الى حصر الممكنات والوقوف على حقائقها وصفاتها  
 ولو اجمالا فضلا عن الاطلاع على تفاصيل أحوالها من كم وكيف  
 ونسبة ( وما هى ) أى سقر أو عدة خزنتها أو الآيات الناطقة بأحوالها ( إلا  
 ذكرى البشر ) الا تذكرة لهم ( كلا ) ردع لمن أنكرها أو انكار ونفى  
 لان يكون لهم تذكر ( والقمر والليل اذا أدبر ) وقرىء اذا دبر بمعنى أدبر كقبيل بمعنى  
 أقبل ومنه قولهم ساروا كأمس الدابر وقيل هو من دبر الليل النهار اذا خلفه ( والصبح

إذا أسفر ( أى أضاء وانكشف ) ( إنها لأحدى الكبر ) جواب للقسم أو تعليل  
للكلا والقسم معترض بالتو ليد والكبر جمع الكبرى جعلت ألف التأنيث كتابها  
فكما جمعت فعلة على فعل جمعت فعلى عليها ونظيرها القواصع في جمع القاصعاء كأنها  
جمع قاصعة أى لأحدى البلايا أو لأحدى الدواهي الكبرى على معنى ان البلايا الكبرى  
أو الدواهي الكبرى كثيرة وهذه واحدة في العظم لانظيرة لها ( نذيرا للبشر ) تميز أى  
لأحدى الكبرى انذارا أو حال مما دلت عليه الجملة أى كبرت منذرة وقرئ نذير بالرفع  
على أنه خير بعد خبر لان أو لمبتدأ محذوف ( لمن شاء منكم أن يتقدم أو يتأخر )  
بدل من للبشر أى نذيرا لمن شاء منكم أن يسبق الى الخير فيهديه الله تعالى أو لم يشأ  
ذلك فيفضله وقيل لمن شاء خبر وان يتقدم أو يتأخر مبتدأ فيكون في معنى قوله تعالى  
« فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر » ( كل نفس بما تسبت رهينة ) مرهونة عند الله  
تعالى بكسبها والرهينة اسم بمعنى الرهن كالشئمة بمعنى الشتم لاصفة والاقيل رهين  
لان فعلا بمعنى مفعول لا يدخله التاء ( الا أصحاب اليمين ) فانهم فاكون رقايم بما  
أحسنوا من اعمالهم كما يفك الرهن رهنه بأداء الدين وقيل هم الملائكة وقيل الاطفال  
وقيل هم الذين سبقتم لهم من الله تعالى الحسن وقيل الذين كانوا عن يمين آدم عليه السلام  
يوم الميثاق وقيل الذين يعطون كتبهم بايمانهم ( في جنات ) لا يكتنه كنهها ولا يدرك  
وصفها وهو خبر لمبتدأ محذوف والجملة استئناف وقع جوابا عن سؤال نشأ بما قبله  
من استثناء أصحاب اليمين كأنه قيل ما بالهم فليلهم في جنات وقيل حال من أصحاب  
اليمين وقيل من ضميرهم في قوله تعالى ( يتساءلون ) وقيل ظرف للتساؤل وليس  
المراد يتساءلهم ان يسأل بعضهم بعضا على ان يكون كل واحد منهم سائلا ومسئولا  
معا بل صدور السؤال عنهم مجردا عن وقوعه عليهم فان صيغة التفاعل وان وضعت في  
الاصل للدلالة على صدور الفعل عن المتعدد ووقوعه عليه معا بحيث يصير كل واحد  
من ذلك فاعلا ومفعولا معا كما في قولك ترى القوم أى رأى واحد منهم الآخر لكنها  
قد تجرد عن المعنى الثانى ويقصد بها الدلالة على الاول فقط فيذكر للفعل حينئذ مفعول  
كما في قولك تراءوا الالهلال فعنى يتساءلون ( عن المجرمين ) يسألونهم عن أحوالهم وقد حذف  
المسئول لكونه عن المسؤل عنه وقوله تعالى ( ما سلككم في سقر ) مقدر بقول هو حال من  
فاعل يتساءلون أى يسألونهم قائلين أى شئ أذناكم فيها فتأمل ودع عنك ما تكلف  
فيه المتكلفون ( قالوا ) أى المجرمون مجيبين للسائلين ( لم نك من المصلين ) للصوات  
الواجبة ( ولم نك نطعم المسكين ) على معنى استمرار نفى الاطعام لا على نفى استمرار

الاطعام كما مر مرارا وفيه دلالة على أن الكفار مخاطبون بالفروع في حق المؤاخذه ( وكنا نخوض مع الخائضين ) أى نشارك في الباطل مع الشارعين فيه ( وكنا نكذب يوم الدين ) أى يوم الجزاء أضافوه الى الجزاء مع أن فيه من الدواهي والاهوال ما لا غاية له لانه أدهاها وأهولها وانهم ملابسوه وقد مضت بقية الدواهي وتأخير جنابهم هذه مع كونها أعظم من الكل لتفخيمها كأنهم قالوا ولنا بعد ذلك كله مكذبين يوم الدين وليان كون تكذيبهم به مقارنا لسائر جنایاتهم المعدودة مستمرا الى آخر عمرهم حسبما نطق به قولهم ( حتى أتانا اليقين ) أى الموت ومقدماته ( فما تنفعهم شفاعة الشافعين ) لوشفعوا لهم جميعا والفاء في قوله تعالى ( فما لهم عن التذكرة معرضين ) لترتيب انكار اعراضهم عن القرآن بغير سبب على ما قبلها من موجبات الإقبال عليه والانتعاض به من سوء حال المكذبين ومعرضين حال من الضمين في الجاز الواقع خبرا لما للاستفهامية وعن متعلقة به أى فاذا كان حال المكذبين به على ما ذكر فإى شئ حصل لهم معرضين عن القرآن مع تعاضد موجبات الإقبال عليه وتأخذ الدواعى الى الإيمان به وقوله تعالى ( كأنهم بحر مستنفر ) حال من المستمكن في معرضين بطريق التداخل أى مشبهين بحمر نافرة ( فرت من قسورة ) أى من أسد فعولة من القسرو هو القهر والغلبة وقيل هى جماعة الرماة الذين يتصدون بها شهبوا في اعراضهم عن القرآن واستماع ما فيه من المواعظ وشراذم عنه بحمر جدت في نفاها مما أفرعها وفيه من ذمهم وتهجين حالهم مالا يخفى وقوله تعالى ( بل يريد كل امرئ منهم أن يؤتى صحفا منشرة ) عطف على مقدر يقتضيه المقام كأنه قيل لا يكتفون بتلك التذكرة ولا يرضون بها بل يريد كل واحد منهم أن يؤتى قراطيس تشر وتقرأ وذلك أنهم قالوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم إن تتبعك حتى تأتى كل واحد منا بكتب من السماء عنوانها من رب العالمين إلى فلان ابن فلان تؤمر فيها باتباعك كما قالوا ان تؤمن لرفيك حتى تنزل علينا كتابا نقرؤه وقرئ صحفا منشرة بسكون الحاء والنون ( كلا ) ردع لهم عن تلك الجراءة ( بل لا يخافون الآخرة ) فلذلك يعرضون عن التذكرة لا لامتناع إنشاء الصحف ( كلا ) ردع عن اعراضهم ( انه ) أى القرآن ( تذكرة ) وأى تذكرة ( فمن شاء ) أن يذكره ( ذكره ) وحاز بسببه سعادة الدارين ( وما يذكره ) بمجرد مشيئتهم للذكر كما هو المفهوم من ظاهر قوله تعالى « فمن شاء ذكره » إذ لا تأثير لمشيئة العبد وإرادته في أفعاله وقوله تعالى ( الا أن يشاء الله )

استثناء مفرغ من أعم العلل أو من أعم الأحوال أى وما يذكرون بعلّة من العلل أو فى حال من الأحوال إلا بأن يشاء الله أو حال أن يشاء الله ذلك وهو تصريح بأن أفعال العباد بمشيئة الله عز وجل وقرئ تذكرون على الخطاب التفاتاً وقرئ بهما مشدداً ( هو أهل التقوى ) أى حقيق بأن يتقى عقابه ويؤمن به ويطاع ( وأهل المغفرة ) حقيق بأن يغفر لمن آمن به وأطاعه عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة المدثر أعطاه الله عشر حسنات بعدد من صدق بمحمد صلى الله عليه وسلم وكذب به بمكة ٥

### ( سورة القيامة مكية وآياتها تسع وثلاثون )

( بسم الله الرحمن الرحيم )

( لا أقسم بيوم القيامة ) ادخال لا النافية على فعل القسم شائع وفائدتها تو كيد القسم قالوا إنها صلة مثلاً فى قوله تعالى «لئلا يعلم أهل الكتاب» وقيل هى للنفى لكن لا لنفى نفس الاقسام بل لنفى ما ينهى هو عنه من إعظام المقسم به وتفخيمه كأن معنى لا أقسم بكذا لا أعظمه بأقسامى به حق أعظامه فانه حقيق بأكثر من ذلك وأكثر وأما ما قيل من أن المعنى نفى الاقسام لوضوح الأمر فقد عرفت ما فيه فى قوله تعالى «فلا أقسم بمواقع النجوم» وقيل إن لا نفى ورد لكلام معهود قبل القسم كأنهم أنكروا البعث ف قيل لا أى ليس الأمر كذلك ثم قيل أقسم بيوم القيامة كقولك لا والله إن البعث حق وأياما كان فى الاقسام على تحقق البعث بيوم القيامة من الجزالة ما لا مزيد عليه وقد مر تفصيله فى سورة يس وسورة الزخرف ( ولا أقسم بالنفس اللوامة ) أى بالنفس المتقية التى تلوم النفوس يومئذ على تقصيرهن فى التقوى ففیه طرف من البراعة التى فى القسم السابق أو بالنفس التى لا تزال تلوم نفسها وإن اجتهدت فى الطاعات أو بالنفس المطمئنة اللاتمة للنفس الأمارة وقيل بالجنس لما روى أنه عليه الصلاة والسلام قال « ليس من نفس برة ولا فاجرة إلا وتلوم نفسها يوم القيامة إن عملت خيراً قالت كيف لم أزدوان عملت شراً قالت ليتنى كنت قصرت » ولا يخفى ضعفه فان هذا القدر من اللوم لا يكون مداراً للأعظام بالاقسام وإن صدر عن النفس المؤمنة المسيئة فكيف من الكافرة المندرجة تحت الجنس وقيل بنفس آدم عليه السلام فانها لا تزال تلوم على فعلها الذى خرجت به من الجنة وجواب القسم مادل عليه قوله تعالى ( أحيى الإنسان أن إن نجعل عظامه )

وهو ليعثن والمراد بالانسان الجنس والمهزة لانكار الواقع واستقبحه وأن مخففة من الثقلة وضمير الشأن الذى هو اسمها مخنوف أى يحسب أن الشأن لن نجتمع عظامه فان ذلك حسان باطل فانا نجتمعها بعد شتتها ورجوعها رميا ورفانا مختلطا بالتراب وبعد ماسقتها الرياح وطيرتها فى أقطار الارض وألقتها فى البحار وقيل إن عدى بن أبى ربيعة ختن الاخنس بن شريق وهما اللذان كان النبي عليه الصلاة والسلام يقول فيهما اللهم اكفى جارى السوء قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم يا محمد حدثني عن يوم القيامة متى يكون وكيف أمره فأخبره رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لو عاينت ذلك اليوم لم أصدقك أو يجمع الله هذه العظام ( بلى ) أى نجتمعها حال كوننا ( قادرين على أن نسوى بنانه ) أى نجتمع سلامياته ونضم بعضها إلى بعض كما كانت مع صغرها ولطافتها فكيف بكبار العظام أو على أن نسوى أصابعه التى هى أطرافها وأخر ما يتبعه خلقه وقرىء قادرين أى نحن قادرين ( بل يريد الانسان ليفجّر أماله ) عطف على أيحسب اما على أنه استفهام مثله أضرب عن التوبيخ بذلك إلى التوبيخ بهذا أو على أنه إيجاب انتقل إليه عن الاستفهام أى بل يريد ليدوم على فجوره فيما بين يديه من الاوقات وما يستقبله من الزمان لا يرعى عنه ( يسأل أيان يوم القيامة ) أى متى يكون استبعاداً أو استهزاء ( فاذا برق البصر ) أى تحير فزعاً من برق الرجل اذا نظر الى البرق فدهش بصره وقرىء بفتح الراء وهى لغة أو من البريق بمعنى لمع من شدة شخوصه وقرىء بلى أى افتتح وانفرج ( وخسف القمر ) أى ذهب ضوءه وقرىء على البناء للفعل ( وجمع الشمس والقمر ) بان يطلعهما الله تعالى من المغرب وقيل جمعا فى ذهاب الضوء وقيل يجمعان أسودين مكورين كأنهما ثوران عقيران فى النار وتذكير الفعل لتقدمه وتغليب المعطوف ( يقول الانسان يومئذ ) أى يوم اذ تقع هذه الامور ( أين المفر ) أى الفرار بأسا منه وقرىء بالكسر أى موضع الفرار وقد جوز أن يكون هو أيضاً مصدراً كالرجع ( كلا ) ردع من طلب المفر وتمنيه ( لا وزر ) لا ملجأ مستعار من الجبل وقيل كل ما التجأت اليه وتخلصت به فهو وزرك ( الى ربك يومئذ المستقر ) أى اليه وحده استقرار العباد أو الى حكمه استقرار أمرهم او الى مشيئته موضع قرارهم يدخل من يشاء الجنة ومن يشاء النار ( ينبأ الانسان يومئذ ) أى يخبر كل امرئ برأى كان أو فاجرا عند وزن الاعمال ( بما قدم ) أى عمل من عمل خيراً كان أو شراً فيناب بالاول ويعاقب بالثاني ( وأخر ) أى لم يعمل خيراً كان أو شراً فيعاقب بالاول ويثاب بالثاني أو بما قدم من حسنة أو سيئة وبما أخر من حسنة أو سيئة فعمل بها بعده أو بما قدم

من مال تصدق به في حياته أو بما آخر فخلقه أو وقفه أو وصى به أو بول عمله وآخره  
 (بل الانسان على نفسه بصيرة) أي حجة بينة على نفسه شهادة بمصدر عنه من الاعمال  
 السيئة كما يعرب عنه كلمة على وما سياتي من الجملة الحالية وصفت بالبصارة مجازا كما وصفت  
 الآيات بالابصار في قوله تعالى فلما جاءتهم آياتنا مبصرة أو عين بصيرة أو التأه للبالغة  
 ومعنى بل الترقى أي يذبا الانسان بأعماله بل هو يومئذ عالم بتفاصيل أحواله شاهد على  
 نفسه لان جوارحه تنطق بذلك وقوله تعالى (ولو ألقى معاذيره) أي ولو جاء بكل معذرة  
 يمكن أن يعتذر بها عن نفسه حال من المستكن في بصيرة أو من مرفوع يذبا أي هو بصيرة  
 على نفسه تشهد عليه جوارحه وتقبل شهادتها ولو اعتذر بكل معذرة أو يذبا بأعماله ولو  
 اعتذر بالخ والمعاذير اسم جمع للمعذرة كالمناكير اسم جمع للنكر وقيل هو جمع معذار  
 وهو الستر أي ولو ارخى ستوره كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا لقن الوحي  
 نازع جبريل عليه السلام القراءة ولم يصبر الى أن يتمها مسارعة الى الحفظ وخوفا من أن  
 ينفلت منه فامر عليه الصلاة والسلام بأن يستنصت له ملقيا اليه قلبه وسمعه حتى يقضى اليه  
 الوحي ثم يقفيه بالدراسة الى أن يرسخ فيه فقل (لا تحرك به) بالقرآن (لسانك) عند اللقاء  
 الوحي (لتمجل به) أي لتأخذه على عجلة مخافة أن يتقلب منك (ان علينا جمعه) في صدرك  
 بحيث لا يذهب عليك شيء من معانيه (وقرآته) أي اثبات قراءته في لسانك (فاذا قرأناه)  
 أي أتممنا قراءته عليك بلسان جبريل عليه السلام واسناد القراءة الى نون العظمة للبالغة  
 في ايجاب الثاني (فاتبع قرآته) فكان مقفيا له ولا تراسله (ثم ان علينا بيانه) أي بيان  
 ما اشكل عليك من معانيه وأحكامه (كلا) ردع له عليه الصلاة والسلام عن عادة العجلة  
 وترغب له في الالة وأكد ذلك بقوله تعالى (بل تحبون العاجلة وتذرون الآخرة)  
 على تعميم الخطاب للكل أي بل أنتم يا بني آدم لما خلقتم من عجل وجلبتكم عليه تعجلون  
 في كل شيء ولذلك تحبون العاجلة وتذرون الآخرة وقيل كلا ردع للانسان عن الاغترار  
 بالعاجل فيكون جمع الضمير في الفعلين باعتبار معنى الجنس ويؤيده قراءة الفعلين على  
 صيغة الغيبة (وجوه يومئذ ناضرة) أي وجوه كثيرة وهي وجوه المؤمنين المخلصين يوم  
 اذ تقوم القيامة بهية متهلة يشاهد عليها نضرة النعيم على أن وجوه مبتدأ وناضرة خبره  
 ويومئذ منصوب بناضرة وناظرة في قوله تعالى (الى ربها ناظرة) خبر ثان للمبتدأ أو  
 نعمت لناظرة والى ربها متعلق بناظرة ووجه وقوع النكرة مبتدأ لان المقام مقام تفصيل  
 لا على ان ناضرة صفة لوجوه والخبر ناظرة كما قيل لما هو المشهور من ان حق الصفة ان تكون  
 معاومة الانتساب الى الموصوف عند السامع وحيث لم يكن ثبوت النضرة للوجوه كذلك فحقه

ان يخبر به ومعنى كونها ناظرة الى ربها انها تراه تعالى مستغرقة في مطالعة جماله بحيث تغفل عما سواه  
وتشاهده تعالى بلا كيف ولا على جهة وليس هذا في جميع الأحوال حتى ينافيه نظرها الى غيره  
وقيل منتظرة انعامه ورد بان الانتظار لا يستدل الى الوجه و تفسيره بالجملة خلاف الظاهر وان  
المستعمل بمعناه لا يعدي بالي ( ووجوه يومئذ باسرة ) شديدة العبوس وهي وجوه الكبرة  
( تظن ) يتوقع أربابها ( أن يفعل بها فاقة ) داهية عظيمة تقصم فقار الظهر ( كلا ) ردع عن  
اثر العاجلة على الآخرة أى ارتدعوا عن ذلك وتنبهوا لما بين أيديكم من الموت الذى  
ينقطع عنده ما بينكم وبين العاجلة من العلاقة ( اذا بلغت التراقي ) أى بلغت النفس  
أعلى الصدر وهي العظام المكتشفة لشجرة النحر عن يمين وشمال ( وقيل من راق ) أى  
قال من حضر صاحبها من يرقيه وينجيها مما هو فيه من الرقية وقيل هو من كلام ملائكة  
الموت أيكم يرقى بروحه ملائكة الرحمة أو ملائكة العذاب من الرقى ( وظن أنه الفراق )  
وأيقن المحتضرات ان منزل به الفراق من الدنيا ونعيمها ( والتفت الساق بالساق )  
والتفت ساقه بساقه والتوت عليهما عند حلول الموت وقيل هما شدة فراق الدنيا وشدة  
اقبال الآخرة وقيل هما ساقاه حين تلقان في اكفانه ( الى ربك يومئذ المساق ) أى  
الى الله والى حكمه يساق لالى غيره ( فلا صدق ) ما يجب تصديقه من الرسول عليه  
الصلاة والسلام والقرآن الذى نزل عليه او فلا صدق ماله ولا زكاه ( ولا صلى ) ما فرض  
عليه والضمير فيهما للانسان المذكور فى قوله تعالى «أحسب الانسان» وفيه دلالة على  
أن الكفار مخاطبون بالفروع فى حق المؤاخذه باسم ( ولكن كذب ) ما ذكر من الرسول  
والقرآن ( وتولى ) عن الطاعة ( ثم ذهب الى اهله يتمطى ) يتبختر افتخار بذلك من  
المطافان المتبختر بمدخطاه فيكون اصبه يتمطى او من المطا وهو الظهر فانه يلويه ( اولى  
لك فأولى ) أى ويل لك واصله ولاك الله ما تكرهه واللام مزيدة كافر دف لكم أو أولى لك  
الهلاك وقيل هو افعل من الويل بعد القاب كأدنى من دون أو فعل من آل يؤل بمعنى  
عقبك النار ( ثم أولى لك فأولى ) أى يتكرر عليه ذلك مرة بعد اخرى ( يحسب الانسان أن  
يترك سدى ) أى يخلى مهملا فلا يكلف ولا يجزى وقيل ان يترك في قبره ولا بيعث وقوله  
تعالى ( ألم يك نطفة من منى يمنى ) الخ استئناف وارد لابطال الحسبان المذكور فان  
مداره لما كان استبعادهم للاعادة استدلل على تحققها ببدء الخلق ( ثم كان علقة ) أى  
بقدره الله تعالى لقوله تعالى «ثم خلقنا النطفة علقة» ( فخلق ) أى فقد ربان جعلها مضجعة مخلقة  
( فسوى ) فعدل وكل نشأته ( فجعل منه ) من الانسان ( الزوجين ) أى الصنفين  
( الذكر والانثى ) بدل من الزوجين ( أليس ذلك ) العظيم الشأن الذى انشأ هذا

الانشاء البديع (بقادر على ان يحيى الموتى) وهو اهلون من البهائم في قياس العقل . روى  
ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا قرأها قال سبحانك بلى وعنه صلى الله عليه وسلم  
«من قرأ سورة القيامة شهدت له أنا وجبريل يوم القيامة انه كان مؤمناً بيوم القيامة»

### (سورة الانسان مكية)

(وآيها احدى وثلاثون)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(هل أتى) استفهام تقريبر وتقريب فان هل بمعنى قد والاصل اهل أتى (على الانسان)  
قبل زمان قريب (حين من الدهر) أى طائفة محدودة كائنة من الزمان الممتد (لم يكن  
شيئاً مذكوراً) بل كان شيئاً منسياً غير مذكور بالانسانية أصلاً فالعنصر والنطفة وغير  
ذلك والجملة المنفية حال من الانسان أى غير مذكور أو صفة أخرى لحين على حذف  
العائد إلى الموصوف أى لم يكن فيه شيئاً مذكوراً والمراد بالانسان الجنس فالأظهار في قوله  
تعالى (انا خلقنا الانسان من نطفة) لزيادة التقرير أو آدم عليه السلام وهو المروى عن  
ابن عباس وقتادة والثوري وعكرمة والشعبي قال ابن عباس في رواية أبى صالح عنه  
مرت به أربعون سنة قبل أن ينفخ فيه الروح وهو ملقى بين مكة والطائف وفي رواية  
الضحاك عنه أنه خلق من طين فأقام أربعين سنة ثم من حمأ مسنون فأقام أربعين سنة  
ثم من صلصال فأقام أربعين سنة ثم خلقه بعد مائة وعشرين سنة ثم نفخ فيه الروح  
وحكى الماوردي عن ابن عباس رضى الله عنهما ان الحين المذكور ههنا هو الزمان الطويل  
الممتد الذى لا يعرف مقداره فيكون الاول اشارة إلى خلقه عليه الصلاة والسلام وههنا اشارة  
لخلق نبيه (أمشاج) أخلاط جمع مشج أو مشيج من مشجت الشيء اذا خلطته وصف النطفة به لما  
أن المراد بها مجموع المائتين ولكل منهما أوصاف مختلفة من اللون والرقوة والفاظ وخواص متباينة  
فإن ماء الرجل أبيض غليظ فيه قوة العقد وماء المرأة أصفر رقيق فيه قوة الانعقاد  
يخلق منهما الولد فما كان من عصب وعظم وقوة فن ماء الرجل وما كان من لحم ودم  
وشعر فن ماء المرأة قال القرطبي وقد روى هذا مرفوعاً وقيل مفرد كاعشار واكباش  
وقيل أمشاج ألوان واطوار فإن النطفة تصير علقة ثم مضغة الى تمام الخلقة وقوله  
تعالى (نبتليه) حال من فاعل خلقنا أى مريدين ابتلاءه بالتكليف فيما سأتى او ناقلين  
له من حال الى حال على طريقة الاستعارة كما روى عن ابن عباس رضى الله عنهما انصرفه  
في بطن أمه نطفة ثم علقة إلى آخره (فجعلناه سميعاً بصيراً) ليتمكن من استماع الآيات



التزلية ومشاهدة الآيات التكوينية فهو كالمسبب عن الابتلاء فلذلك عطف على الخلق  
المقيد به بالفاء ورتب عليه قوله تعالى ( انا هديناه السيل ) بانزال الآيات ونصب الدلائل  
( اما شاكرا واما كفورا ) لان من مفعول هديناى مكناه وأقدرناه على سلوك الطريق  
الموصل إلى البغية في حالته جميعا واما للتفصيل او التقسيم اى هديناه إلى ما يوصل اليها  
في حاله جميعا او مقسوما اليهما بعضهم شاكر بالاهتداء والاخذ فيه وبعضهم كفور  
بالاعراض عنه وقيل من السيل اى عرفناه السيل اما سيلا شاكرا او كفورا على وصف  
السيل بوصف سالكه مجازا وقرئ اما بالفتح على حذف الجواب اى اما شاكرا  
فتبيننا واما كفورا فبسوء اختياره لا بمجرد اجبارنا من غير اختيار من قبله. وairad  
الكفور لمراعاة الفواصل والاشعار بان الانسان قلبا يخلو من كفران ما وانما المؤاخذ  
عليه الكفر المفرط ( انا أعتدنا للكافرين ) من أفراد الانسان الذى هديناه السيل  
( سلاسل ) بها يقادون ( وأغلالا ) بها يقيدون ( وسعيرا ) بها يحرقون وتقديم وعيدهم مع  
تأخيرهم للجمع بينهما في الذكر كما في قوله تعالى يوم تبيض وجوه وتسود وجوه فأما  
الذين اسودت وجوههم الآية ولان الانذار أهم وأنفع وتصدير الكلام وختمه بذكر  
المؤمنين أحسن على أن في وصفهم تفصيلا ربما يخل تقديمه بتجواب أطراف الغم  
الكريم وقرئ سلاسل للتاسب ( ان الابرار ) شروع في بيان حسن حال الشاكرين  
اثر بيان سوء الكافرين وairadهم بعنوان البر للاشعار بالاستحقاق بهما نالوه من الكرامة  
السنية والابرار جمع بر أو بار كرب وأرباب وشاهد وأشهاد قيل هو من يبر خالفه اى  
يطيعه وقيل من يمثل بامرته تعالى وقيل من يؤدى حق الله تعالى ويوفى بالنذور وعن  
الحسن البر من لا يؤذى الذر ( يشربون من كأس ) هى الزجاجة اذا كانت فيها خمر وتطلق  
على نفس الخمر أيضا فن على الاول ابتدائية وعلى الثانى تبعيضية او بيانية ( كان مزاجها )  
ى ما تمزج به ( كافورا ) اى ماء كافور وهو اسم عين فى الجنة ماؤها فى بياض الكافور  
ورائحته وبرده والجملة صفة كأس وقوله تعالى ( عينا ) بدل من كافور وعن قتادة تمزج  
لهم بالكافور وتحتم لهم بالسك وقيل تخلق فيها رائحة الكافور وبياضه وبرده فكانها مزجت  
بالكافور فعين على هذين القولين بدل من محل من كأس على تقدير مضاف أى يشربون  
خمر اخر عين أو نصب على الاختصاص وقوله تعالى ( يشرب بها عباد الله ) صفة عباد  
أى يشربون بها الخمر لكونها ممزوجة بها وقيل ضمن يشرب معنى يلدن وقيل الباء بمعنى  
من وقيل زائدة ويعضده قراءة ابن أبى عبة يشربها عباد الله وقيل الضمير للكأس والمعنى  
يشربون العين بملك الكأس ( يفجرونها تفجييرا ) أى يجرؤنها حينئذ شاوا من منازلهم

كيف كان تمسك آل البيت بالشرع القويم بآية ( يوفون بالنذر ) الآية ٨٠١

اجراء سهلا لا يمتنع عليهم بل يجري جريا بقوة واندفاع والجملة صفة أخرى لعباد قوله تعالى ( يوفون بالنذر ) استئناف مسوق لبيان ما لاجله رزقوا ما ذكر من التعميم مشتمل على نوع تفصيل لما ينبى عنه اسم الابرار اجمالا كأنه قيل ماذا يفعلون حتي ينالوا تلك الرتبة العالية فقيل يوفون بها أو جوبه على أنفسهم فكيف بما أوجه الله تعالى عليهم ( ويخافون يوما كان شره ) عذابه ( مستظيرا ) فاشيا منتشرا في الاقطار غاية الانتشار من استطار الحريق والفجر وهو أبلغ من طار بمنزلة استنفر من نهر ( ويطعمون الطعام على حبه ) أى كائنين على حب الطعام والحاجة اليه كما في قوله تعالى « لن تناولوا البر حتى تنفقوا بما تحبون » أو على حب الاطعام بأن يكون ذلك بطيب النفس أو كائنين على حب الله تعالى أو اطعاما كائنا على حبه تعالى وهو الانسب لما سيأتى من قوله تعالى لوجه الله ( مسكينا و يتيما وأسيرا ) أى أسير فانه كان عليه الصلاة والسلام يورث بالأسير فيدفعه الى بعض المسلمين فيقول أحسن اليه أو أميرا مؤمنا فيدخل فيه المماوئد والمستجون وقد سمي رسول الله صلى الله عليه وسلم الغريم أسيرا فقال غريمك أسيرك فأحسن الى أسيرك ( انما نطعمكم لوجه الله ) على ارادة قول هو في موقع الحال من فاعل يطعمون أى قائلين ذلك بلسان الحال أو بلسان المقال ازا حة لتوهم المن المبطل للصدقة وتوقع المكافأة المنقصة للاجر وعن الصديقة رضى الله تعالى عنها أنها كانت تبعث بالصدقة إلى أهل بيت ثم تسأل الرسول ما قالوا فاذا ذكر دعاءهم دعت لهم بمثله ليقبى ثواب الصدقة لها خالصا عند الله تعالى ( لا نريد منكم جزاء ولا شكورا ) أى شكرا وهو تقرير وتأكيده لما قبله ( انا نخاف من ربنا يوما ) أى عذاب يوم ( عبوسا ) يعبس فيه الوجوه أو يشبه الأسد العبوس في الشدة والضراة ( قمطيرا ) شديد العبوس فذلك نفعل بكم ما نفعل رجاء أن يقينا ربنا بذلك شره وقيل هو تعليل لعدم ارادة الجزاء والشكور أى انا نخاف عقاب الله تعالى ان اردناهما ( فوقاهم الله شر ذلك اليوم ) بسبب خوفهم وتحفظهم عنه ( ولقاهم نضرة وسرورا ) أى أعطاهم بدل عبوس الفجار وحزنهم نضرة في الوجوه وسرورا في القلوب ( وجزاهم بما صبروا ) بصبرهم على مشاق الطاعات ومهاجرة هوى النفس في اجتناب المحرمات وإيثار الاموال ( جنة ) يستأن يا كلون منه ما شاءوا ( وحريرا ) يلبسونه و يقرنون به وعن ابن عباس رضى الله عنهما ان الحسن والحسين رضى الله تعالى عنهما مرضا فعادهما النبي صلى الله عليه وسلم في ناس معه فقالوا العلى رضى الله عنه لو نذرت على ولدك فنذر على وفاطمة رضى الله تعالى عنهما وفضة جارية لهما ان برئنا بما هما أن يصوموا ثلاثة أيام فشفيا وما معهم شئ فاستقرض على رضى الله

عنه من شمعون الخيري ثلاثة أصوع من شعير فطخت فاطمة رضى الله تعالى عنها صاعا واختبرت خمسة أقراص على عدد دم فوضعوها بين أيديهم ليفطر وافوق عليهم سائل فقال السلام عليكم أهل بيت محمد مسكين من مساكين المسلمين أطعموني أطعمكم الله تعالى من موائد الجنة فأثروه وباتوا لم يذوقوا إلا الماء وأصبحوا صياما فلما أمسوا ووضعوا الطعام بين أيديهم وقف عليهم يتيم فأثروه ثم وقف عليهم في الثالثة أسير ففعلوا مثل ذلك فلما أصبحوا أخذ على يد الحسن والحسين رضى الله تعالى عنهم فأقبلوا إلى النبي صلى الله عليه وسلم فلما أبصرهم وهم يرتعشون كالفرسخ من شدة الجوع قال عليه الصلاة والسلام «ما أشد ما يسو في ما أرى بكم وقام فانطلق معهم فرأى فاطمة في محرابها قد التصق ظهرها بيطنها وغارت عيناه فساء ذلك فنزل جبريل عليه السلام وقال خذها يا محمد هناك الله تعالى في أهل بيتك فأقرأه السورة ( متكئين فيها على الأرائك ) حال منهم في جزاهم والعامل فيها جزى وقيل صفة الجنة من غير إبراز الضمير والأرائك هي السرر في الجبال وقوله تعالى ( لا يرون فيها شمسا ولا زمهريرا ) إما حال ثانية من الضمير أو من المستكن في متكئين والمعنى أنه يمر عليهم هواء معتدل لا حار بحم ولا بارد مؤذوقيل الزمهرير القهر في لغة طلبة والمعنى أن هوائها مضيء بذاته لا يحتاج إلى شمس ولا قمر ( ودانية عليهم ظلالها ) عطاف على ما قبلها حال مثلها أو صفة لمخوف معطوف على جنة أى وجنة أخرى دانية عليهم ظلالها على أنهم وعدوا جنتين بكافى قوله تعالى ولمن خاف مقام ربه جنتان ، وقرىء دانية بالرفع على أنه خبر لظلالها والجملة في حيز الحال والمعنى لا يرون فيها شمسا ولا زمهريرا والحال أن ظلالها دانية قالوا معناه أن ظلال أشجار الجنة قريبة من الأبرار مظلة عليهم زيادة في نعيمهم على معنى أنه لو كان هناك شمس مؤذية لكانت أشجارها مظلة عليهم مع أنه لا شمس ثمة ولا قمر ( وذلك قطوفها لتذليل ) أى بخير ثمارها لتناولها وسهل أخذها من الذل وهو ضد الصعوبة والجملة حال من دانية أى تدنوا ظلالها عليهم منلة لهم قطوفها أو معطوفة على دانية أى دانية عليهم ظلالها ومنلة قطوفها وعلى تقدير رفع دانية فهي جملة فعلية معطوفة على جملة اسمية ( ويطلق عليهم بآية من فضة وأكواب ) الكوب الكوز العظيم الذى لا أذن له ولا عروة ( كانت قواريرا قوارير من فضة ) أى تكون جماعة بين صفاء الزجاجية وشفيفها ولين الفضة وبياضها والجملة صفة لأكواب وقرىء بتووين قوارير الثانى أيضا وقرئا بتغير تووين وقرىء الثانى بالرفع على هي قوارير

(قدروها تقديرًا) صفة لقوارير ومعنى تقدرهم لها أنهم قدروها في أنفسهم وأرادوا أن تكون على مقادير وأشكال معينة موافقة لشهواتهم فيجاءت حسبما قدروها أو قدروها بأعمالهم الصالحة فجاءت على حسبها وقيل الضمير للطائفتين بها المدلول عليهم بقوله تعالى «ويطاف عليهم» فالمعنى قدروا شرابها على قدر اشتهاهم وقرى قدروها بالبناء المفعول أي جعلوا قادرين لها كما شاءوا من قدم مقولاً من قدرت الشيء (و يسقون فيها كأساً كان مزاجها زنجبيلاً) أي ما يشبه الزنجبيل في الطعم وكان الشراب المزوج به أطيب ما تستطيعه العرب وألذ ما تستلذ به (عيناً) بدل من زنجبيلاً وقيل تمزج كأسهم بالزنجبيل بعينه أو يخلق الله تعالى طعمه فيها فعينا حينئذ بدل من كأساً كانه قيل و يسقون فيها كأساً كأس عين أو نصب على الاختصاص (فيها تسمى سلسبيلاً) لسلاسة انحدارها في الخلق وسهولة مساعها يقال شراب سلسل وسلسيل ولذلك حكم بزيادة الباء والمراد بيان أنها في طعم الزنجبيل وليس فيها لذعة بل تقيض اللذع هو السلاسة (ويطوف عليهم ولدان مخلدون) أي دائمون على ما هم عليه من الطراوة والبهاء (إذا رأيتهم حسبتهم لؤلؤاً منثوراً) لحسنهم وصفاء ألوانهم واشراق وجوههم وانبتائهم في مجالسهم ومنازلهم وانعكاس اشعة بعضهم الى بعض (وإذا رأيت ثم) ليس له مفعول ملفوظ ولا مقدر ولا منوى بل معناه ان بصرك أنها وقع في الجنة (رأيت نعماً وملكاً كبيراً) أي هنيئاً واسعاً وفي الحديث «أدنى أهل الجنة منزلة ينظر في ملكه مسيرة ألف عام يرى أقصاه كما يرى أدناه» وقيل لا زال له وقيل إذا أرادوا شيئاً كان وقيل يسلم عليهم الملائكة ويستأذنون عليهم (عليهم ثياب سندس خضر) قيل عليهم ظرف على أنه خبر مقدم وثياب مبتدأ مؤخر والجملة صفة أخرى لولدان كأنه قيل يطوف عليهم ولدان فوقهم ثياب الخ وقيل حال من ضمير عليهم أو حسبتهم أي يطوف عليهم ولدان عالياً للبطوف عليهم ثياب الخ أو حسبتهم لؤلؤاً منثوراً عالياً لهم ثياب الخ وقرى عليهم بالرفع على أنه مبتدأ خبره ثياب أي ما يعلوهم من لباسهم ثياب سندس وقرى خضر بالجذر حملاً على سندس بالمعنى لكونه اسم جنس (واستبرق) بالرفع عطفاً على ثياب وقرى برفع الأول وجر الثاني وقرى بالعكس وقرى بجرهما وقرى واستبرق بوصل الهمزة والفتح على أنه استفعل من البريق جعل عالماً لهذا النوع من الثياب (وحلوا أساور من فضة) عطف على يطوف عليهم ولا ينافيه قوله تعالى أساور من ذهب لا يمكن الجمع والمعاقبة والتبعيض فان حل أهل الجنة يختلف حسب

اختلاف أعمالهم فلعله تعالى يفيض عليهم جزاء لما عملوه بأيديهم حليا وأنوارا  
تفاوت تفاوت الذهب والفضة أو حال من ضمير عاليهم بأضمار قد وعلى هذا يجوز  
أن يكون هذا للخدم وذلك للخدمين (وسقاهم ربهم شرابا طهورا) هو نوع  
آخر يفوق النوعين السابقين كما يرشد إليه اسناد سقيه إلى رب العالمين ووصفه  
بالطهورية فانه يظهر شأربه عن دنس الميل إلى الملاذ الحسية والركون إلى ما سوى  
الحق فيتجرد لمطالعة جماله ملتذاً ببقائه باقيا ببقائه وهي الغاية القاصية من منازل  
الصدقين ولذلك ختم بها مقالة ثواب الأبرار (ان هذا) على اختيار القول أي يقال  
لهم ان هذا الذي ذكر من فنون الكرامات (كان لكم جزاء) بمقابلة أعمالكم  
الحسنة (وكان سعيكم مشكورا) مرضيا مقبولا مقابلا بالثواب (انا نحن نزلنا  
عليك القرآن تنزيلا) أي مفرقا منجما لحكم بالغة مقضية له لا غيرنا كما يعرب  
عنه تكرير الضمير مع ان (فاصبر لحكم ربك) بتأخير نصرته على الكفار فان  
له عاقبة حميدة (ولا تطع منهم آثما أو كفورا) أي كل واحد من مرتكب الآثم  
الداعي لك إليه ومن الغالي في الكفر الداعي إليه أو للدلالة على أنهما سسيان في  
استحقاق العصيان والاستقلال به والتقسيم باعتبار ما يدعونه إليه فان ترتب النهي على  
الوصفين مشعر بعائتهما له فلا بد أن يكون النهي عن الإطاعة في الآثم والكفر فيما  
ليس بآثم ولا كفر وقيل الآثم عتبه فانه كان ركابا للآثم متعاطيا لأنواع الفسوق  
والكفور الوليد فانه كان غاليا في الكفر شديد الشكيمة في العتو (واذكرا سم  
ربك بكرة وأصيلا) وداوم على ذكره في جميع الاوقات أو دم على صلاة الفجر  
والظهر والعصر فان الاصيل ينظمهما (ومن الليل فاسجد له) وبعض الليل فصل  
له ولعله صلاة المغرب والعشاء وتقديم الظرف لما في صلاة الليل من مزيد كلفة  
وخلاص (وسبحه ليلا طويلا) وتجد له قطعا من الليل طويلا (ان هؤلاء)  
الكفرة (يحبون العاجلة) وينهمكون في لذاتها الفانية (ويدرون وراءهم)  
أي أمامهم لا يستعدون أو ينبدون وراء ظهورهم (يوما ثقيلا) لا يعثون  
به ووصفه بالثقل لتشبيه شدته وهوله بثقل تئمه فادح باهظ لحامله بطريق  
الاستعارة وهو كالتعليل لما أمر به ونهى عنه (نحن خلقناهم) لا غيرنا (وشددنا أسرهم)  
أي أحكمتنا ربط مفاصلهم بالأعصاب (واذا شئنا بدلنا أمثالهم) ببداهلهم (تبديلا)  
بديعا لا ريب فيه هو البعث كما ينبئ عنه كلمة اذا أو بدلنا غيرهم عن يطبع كقوله  
تعالى يستبدل قوما غيركم واذ للدلالة على تحقق القدرة وقوة الداعية (ان هذه تذكرة)

إشارة إلى السورة أو الآيات القرية (فمن شاء اتخذ إلى ربه سبيلاً) أى فمن شاء أن يتخذ إليه تعالى سبيلاً أى وسيلة توصله إلى ثوابه اتخذ أى تقرب إليه بالعمل بما فى تضاعيفها وقوله تعالى (وما تشاؤون إلا أن يشاء الله) تحقيق للحق ببيان أن مجرد مشيئتهم غير كافية فى اتخاذ السبيل كما هو المفهوم من ظاهر الشرطية أى وما تشاؤون اتخذ السبيل ولا تقدر أن على تحصيله فى وقت من الأوقات الا وقت مشيئته تعالى تحصيله لكم اذ لا دخل لمشيئة العبد الا فى الكسب وإنما التأثير والخلق لمشيئة الله عز وجل وقرئ يشاؤون بالياء وقرئ إلا ما يشاء الله وقوله تعالى (إن الله كان علماً حكماً) بيان لكون مشيئته تعالى مبنية على أساس العلم والحكمة والمعنى أنه تعالى مبالغ فى العلم والحكمة فيعلم ما يستأمله كل أحد فلا يشاء لهم الا ما يستدعيه عليه وتقضيه حكمته وقوله تعالى (يدخل من يشاء فى رحمته) بيان لاحكام مشيئته المترتبة على حكمته وحكمته أى يدخل فى رحمته من يشاء أن يدخله فيها وهو الذى يصرف مشيئته نحو اتخاذ السبيل إليه تعالى حيث يوفقه لما يؤدى إلى دخول الجنة من الايمان والطاعة (والظالمين) وهم الذين صرفوا مشيئتهم الى خلاف ما ذكر (أعد لهم عذاباً أليماً) أى متناهياً فى الايلام قال الزجاج نصب الظالمين لان ما قبله منصوب أى يدخل من يشاء فى رحمته ويعذب الظالمين ويكون أعد لهم تفسيراً لهذا المضمرة وقرئ بالرفع على الابتداء عن النبى صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة هل أتى كان جزاؤه على الله تعالى جنة وحريراً.

### ﴿سورة المرسلات مكية وآياتها خمسون﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(والمرسلات عرفاً فالعاصفات عصفاً والناشرات نشرأ فالفرقات فرقا فالملائيات ذكراً) إقسام من الله عز وجل بطوائف من الملائكة أرسلهن بأوامر ومصنفن فى مضيق عصف الرياح مسارعة فى الامثال بالامر وبطوائف أخرى نشرن أجنحتهن فى الجو عند انحطاطهن بالوحى أو نشرن الشرائع فى الاقطار أو نشرن النفوس الموتى بالكفر والجهل بما أوحى ففرق بين الحق والباطل فألقين ذكراً إلى الانبياء (عندرا) للمحققين (أو نذراً) للمبطلين ولعل تقديم نشر الشرائع ونشر النفوس والفرق على الالقاء لايدان بكونها غاية للالقاء حقيقة بالاعتناء بها أو للاشعار بان كلا من الأوصاف المذكورة مستقل بالدلالة على استحقاق الطوائف الموصوفة بها للتفخيم والاحلال

بالاقسام بين ولوجي بها على ترتيب الوقوع لربما فهم أن مجموع الالقاء والنشر والفرق هو الموجب لما ذكر من الاستحقاق أو أقسام برباح عذاب أرسلين فعصفن وبرباح رحمة نشرن السحاب في الجو ففرقن بينه كقوله تعالى «ويجعلن كسفا» أو بسحاب نشرن الموات ففرقن كل صنف منها عن سائر الأصناف بالشكل واللون وسائر الخواص أو فرقن بين من يشكر الله تعالى وبين من يكفر به فالقن ذكر إمامنا عذرا للمعتذرين إلى الله تعالى بتوبتهم واستغفارهم عند مشاهدتهم لآثار رحمته تعالى في الغيث ويشكر ونسبها وإما انذارا للذين يكفرونها وينسبونها إلى الانواء واستناد القاء الذكر اليهن لسكونهن سببا في حصوله إذا شكرت النعمة فيهن أو كفرت أو أقسام بآيات القرآن المرسله إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فعصفن سائر الكتب بالنسخ ونشرن آثار الهدى من مشارق الأرض ومغاربها وفرقن بين الحق والباطل فالقن ذكر الحق في أكناف العالمين والعرف إما تقيض التكر واتصابه على العلة أي أرسلنا للاحسن والمعروف فان ارسال ملائكة العذاب معروف للأنبياء عليهم السلام والمؤمنين أو بمعنى المتابعة من عرف الفرس واتصابه على الحالية والعذر والنذر مصدران من عذر إذا شاء الاساءة ومن أنذر إذا خوف واتصابه على البدلية من ذكر أو على العلية وفرنا بالتقبل (إنا توعدون لواقع) جواب القسم أي أن الذي توعدونه من مجيئ القيامة كائن لا شبهة (فإذاذا اليوم طمست) محيت وخبثت أو ذهب بنورها (وإذا السماء فرجت) صدعت وفجرت فكانت أبوابا (وإذا الجبال نسفت) جعلت كالحب الذي ينسف بالمنسف ونحوه وبست الجبال بسا وقيل أخذت من مقارها بسرعة من انتمست الشيء إذا اختلطته وقرى طمست وفرجت ونسفت مشددة (وإذا الرسل أقتت) أي عين لهم الوقت الذي يحضرون فيه للشهادة على أمهم وذلك عند مجيئه وحضوره إذ لا يتعين لهم قبله أو بلغوا الميقات الذي كانوا ينتظرونه وقرى وقتت على الأصل وبالتخفيف فيهما (لأي يوم أجلت) مقدر بقول هو جواب لآذا في قوله تعالى «وإذا الرسل أقتت» أو حال من مرفوع أقتت أي يقال لأي يوم أخرت الأمور المتعلقة بالرسول والمراد تعظيم ذلك اليوم والتعجب من هوله وقوله تعالى (لبوم الفصل) بيان ليوم التأجيل وهو اليوم الذي يفصل فيه بين الخلائق (وما أدراك ما يوم الفصل) ما مبتدأ أدراك خبره أي أي شيء جعلك ذاريا ما هو فوضع موضع الضمير يوم الفصل لزيادة تفضيع وتحويل على أن ما خبر ويوم الفصل مبتدأ لا بالعكس كما اختاره سيويه لأن محط الفائدة بيان كون يوم الفصل أمرا بديعا هائلا لا يقادر قدره ولا يكتنه كنهه كما يفيد خبرية ما لا بيان كون أمر بديع

ما أودع الله في الأرض من ثوابت بآية (وجعلنا فيها رواسى شاحات) الآية ٨٠٧

من الامور يوم الفصل كما يفيد عكسه (ويل يومئذ للكافرين) أى فى ذلك اليوم  
الهائل وويل فى الاصل مصدر منصوب ساد مسد فعله لكن عدل به الى الرفع للدلالة  
على ثبات الهلاك ودوامه للدعو عليه ويومئذ ظرفه أو صفته ( ألم نهلك الاولين )  
كقوم نوح وعاد وثمود لتكذيبهم به وقرىء نهلك بفتح النون من هلكه بمعنى أهلكه  
( ثم تتبعهم الآخريين ) بالرفع على ثم نحن تتبعهم الآخريين من نظرائهم السالكون  
لمسلكهم فى الكفر والتكذيب وهو وعيد لكفار مكة وقرىء ثم سنبعهم وقرىء  
تبعهم بالجزم عطفا على نهلك فيكون المراد بالآخريين المتأخريين هلاكا من المذكورين  
كقوم لوط وشعيب وموسى عليهم السلام ( كذلك ) مثل ذلك الفعل الفظيع  
( افعل بالجرمين ) أى سنتنا جارية على ذلك ( ويل يومئذ ) أى يوم اذ أهلكناهم  
( للـكـذـبـيـن ) بآيات الله تعالى وأنبياؤه وليس فيه تكرير لما أن الويل الأول  
لعذاب الآخرة وهذا لعذاب الدنيا ( ألم نخلقكم ) أى ألم نقدركم ( من ماء مهين )  
أى من نطفة قدرة مهينة ( فجعلناه فى قرار مكين ) هو الرحم ( الى قدر معلوم ) الى  
مقدار معلوم من الوقت قدره الله تعالى للولادة تسعة أشهر أو أقل منها أو أكثر  
( فقدرنا ) أى فقدرناه وقد قرىء مشددا أو فقدرنا على ذلك على أن المراد بالقدرة  
ما يقارن وجود المقدور بالفعل ( فنعم القادرون ) أى نحن ( ويل يومئذ للكافرين )  
بقدرتنا على ذلك أو على الاعادة ( ألم نجعل الأرض كفافا ) الكفات اسم ما يكفت  
أى يضم ويجمع من كفت الشيء اذا ضمه وجمعه كالضمام والجماع لما يضم ويجمع أى  
ألم نجعلها كفافا تكفت ( أحياء ) كثيرة على ظهرها ( وأمواتا ) غير محصورة فى  
بطنها وقيل هو مصدر نعت به للبالغة وقيل جمع كافت كصائم وصيام أو كفت وهو  
الوعاء أجرى على الأرض باعتبار بقاعها وقيل تنكير أحياء وأمواتا لأن أحياء الأنس  
وأمواتهم بعض الأحياء والأموات وقيل انتصابهما على الحالية من محذوف أى كفافا  
نكفتمكم أحياء وأمواتا ( وجعلنا فيها رواسى ) أى جبالا ثوابت ( شاحات ) طوالا  
شواهاق ووصف جمع المذكور بجمع المؤنث فى غير العقلاء مطرد كداجن ودواجن  
وأشهر معاومات وتنكيرها للتفخيم أولا لشعار بأن فيها ما لم يعرف ( وأسقينكم ماء  
فراتا ) بأن خلقنا فيها أنهارا ومنايع ( ويل يومئذ للكافرين ) بأمثال هذه النعم  
العظيمة ( انطلقوا ) أى يقال لهم يومئذ للتوبيخ والتقريع انطلقوا ( الى ما كنتم به  
تسكبون ) فى الدنيا من العذاب ( انطلقوا ) خصوصا ( الى ظل ) أى ظل دخان  
جهنم كقوله تعالى «وظل من محموم» وقرىء انطلقوا على لفظ الماضى إخبارا بعد الامر



عن عملهم بموجبه لأضطرارهم اليه طوعا أو كرها ( ذى ثلاث شعب ) يتشعب لعظمه ثلاث شعب كما هو شأن الدخان العظيم تراه يتفرق ذوائب وقبل يخرج لسان من النار فيحيط بالكفار كالسرادق ويتشعب من دخلها ثلاث شعب فتظلم حتى يفرغ من حسابهم والمؤمنون في ظل العرش قيل خصوصية الثلاث إما لأن حجاب النفس عن أنوار القدس الحس والخيال والوهم أولان المؤدى الى هذا العذاب هو القوة الوهمية الشيطانية الحالة في الدماغ والقوة الغضبية السبعية التي عن يمين القلب والقوة الشهوية البهيمية التي عن يساره ولذلك قيل تقف شعبة فوق الخافر وشعبة عن يمينه وشعبة عن يساره ( لاظليل ) تهكم بهم أورد لما أوهمه لفظ الظل ( ولا يغنى من اللهب ) أى غير مغن لهم من حر اللهب شيئا ( إنها ترمى بشرر كالقصر ) أى كل شررة كالقصر من القصور في عظمها وقيل هو الغايظ من الشجر الواحدة قصرة نحو جر وجرة وقرى كالقصر بفتحين وهى اعناق الابل أو اعناق النخل نحو شجرة وشجر وقرى كالقصر بمعنى القصور كرهن ورهن وقرى كالقصر جمع قصرة ( كأنهم جمالة ) قيل هو جمع جمال والنساء لأنثى الجمع يقال جمال وجمال وجمالة وقيل اسم جمع كالحجارة ( صفر ) فان الشرار لما فيه من النارية يكون أصفر وقيل سود لان سواد الابل يضرب الى الصفرة والاول تشبيه في العظم وهذا في اللون والكثرة والتسابع والاختلاط والحركة وقرى جمالات جمع جمال أو جمالة وقد قرى جمالات جمع جمال وقد قرى بها وهى الحبل العظيم من حبال السفن وقوس الجصور والتشبيه في امتداده والتفافه ( ويل يومئذ للكذابين هذا يوم لا ينطقون ) اشارة الى وقت دخولهم النار أى هذا يوم لا ينطقون فيه بشئ لما ان السؤال والجواب والحساب قد انقضت قبل ذلك ويوم القيامة طويل له مواطن ومواقيت ينطقون في وقت دون وقت فعبر عن كل وقت يوم أو لا ينطقون بشئ ينفعهم فان ذلك كلا نطق وقرى ينصب اليوم أى هذا الذى حصل واقع يوم لا ينطقون ( ولا يؤذن لهم فيعتذرون ) عطف على يؤذن منظم في سلك النهى أى لا يكون لهم اذن واعتذار متعقب لمن غير أن يحتمل الاعتذار مسييا عن الاذن كالأول نصب ( ويل يومئذ للكذابين هذا يوم الفصل ) بين الحق والباطل والحق والمبطل ( جمعناكم ) خطاب لامة محمد عليه الصلاة والسلام ( والاولين ) من الامم وهذا تقرير وبيان للفصل ( فان كان لكم كيد فكيدهم ) فان جمع من كسبهم تقادونهم وتقتدون بهم حاضرون وهذا تفريع لهم على كيدهم المؤمنين في الدنيا واظهار لعجزهم

( ويل يومئذ للمكذبين ) حيث ظهر أن لاحيلة لهم في الخلاص من العذاب ( ان المتقين ) من الكفر والتكذيب ( في ظلال وعيون وفواكه بما يشتهون ) أي مستقرون في فنون الترفه وأنواع التعم ( كلوا واشربوا هنيئاً بما كنتم تعملون ) مقدر بقول هو حال من ضمير المتقين في الخبر أي مقولا لهم كلوا واشربوا هنيئاً بما كنتم تعملونه في الدنيا من الاعمال الصالحة ( انا كذلك ) الجزاء العظيم ( نجزي المحسنين ) أي في عقائدهم وأعمالهم لا جزاء أدنى منه ( ويل يومئذ للمكذبين ) حيث نال أعداؤهم هذا الله اب الجزيل وهم بقوافي العذاب الخلد الويل ( كلوا وتمتعوا قليلاً انكم مجرمون ) مقدر قول هو حال من المكذبين أي الويل ثابت لهم مقولا لهم ذلك تذكريا لهم بما لهم في الدنيا وبما جنوا على انفسهم من ايثار المتاع الفاني عن قريب على النعيم الخالد وعل ذلك باجر امهم دلالة على أن كل مجرم ما له هذا وقيل هو كلام مستأنف خوطب به المكذبون في الدنيا بعد بيان ما آل حالهم وقرر ذلك بقوله تعالى ( ويل يومئذ للمكذبين ) لزيادة التزيخ والتفريع ( واذا قيل لهم اركعوا ) أي أطيعوا الله واخشعوا وتواضعوا له بقبول رحيه واتباع دينه وارفضوا هذا الاستكبار والنخوة ( لا يركعون ) لا يخشعون ولا يقبلون ذلك ويضرون على ما هم عليه من الاستكبار وقيل إذا أمروا بالصلاة أو بالركوع لا يفعلون اذ روى انه نزل حين أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلم ثقيفا بالصلاة فقالوا لا نجى فانها مسبة علينا فقال عليه الصلاة والسلام « لا خير في دين ليس فيه ركوع ولا سجود » وقيل هو يوم القيامة حين يدعون الى السجود فلا يستطيعون ( ويل يومئذ للمكذبين ) وفيه دلالة على أن الكفار مخاطبون بالفروع في حق المؤاخذه ( فبأي حديث بعده ) أي بعد القرآن الناطق باحاديث الدارين وأخبار النشأتين على نمط بديع معجز مؤسس على حجج قاطعة وبراهين ساطعة ( يؤمنون ) اذا لم يؤمنوا به وقرئ يؤمنون على الخطاب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة المرسلات كتب له أنه ليس من المشردين

### ﴿ سورة النبأ مكية ﴾

( وآيها أربعون أو احدى وأربعون ) .

( بسم الله الرحمن الرحيم )

( عم ) أصله عما فحذف منه الالف اما فرقا بين ما الاستفهامية وغيرها أو قصداً للحققة لكثرة استعمالها وقد قرئ على الاصل وما فيها من الابهام لا لايدان بفخامة شأن المسؤل عنه وهو له وخروجه عن حدود الاجناس المعهودة أي عن أي شيء .

عظيم الشأن (يتساءلون) أي أهل مكة وكانوا يتساءلون عن البعث فيما بينهم ويخوضون فيه إنكاراً واستهزاء لكن لا على طريقة التساؤل عن حقيقة ومساهل عن وقوعه الذي هو حال من أحواله ووصف من أوصافه فإن ما وإن وضعت لطلب حقائق الأشياء ومسميات أسمائها كما في قولك ما الملك وما الروح لكنها قد يطلب بها الصفة والحال تقول ما زيد فيقال عالم أو طيب وقيل كانوا يسألون عنه الرسول عليه الصلاة والسلام والمؤمنين استهزاء كقولهم يتداعونهم أي يدعونهم وتحقيره أن صيغة التفاعل في الأفعال المتعدية موضوعه لفائدة صدور الفعل عن المتعدد ووقوعه عليه بحيث يصير كل واحد من ذلك فاعلاً ومفعولاً معاً لكنه يرفع بإسناد الفعل إليه ترجيحاً لجانب فاعليته ويحال بمفعوليته على دلالة العقل كما في قولك تراهي القوم أي رأي كل واحد منهم الآخر وقد تجرد عن المعنى الثاني فيراد بها مجرد صدور الفعل عن المتعدد عارياً عن اعتبار وقوعه عليه فذكر للفعل حينئذ مفعول متعدد كما في المثال المذكور أو واحد كما في قولك تراهوا الهلال وقد يخذف لظهوره كما فيما نحن فيه فالمعنى عن أي شيء يسأل هؤلاء القوم الرسول عليه الصلاة والسلام والمؤمنين وربما تجرد عن صدور الفعل عن المتعدد أيضاً فيراد بها تعدده باعتبار تعدد متعلقه مع وحدة الفاعل كما في قوله تعالى «فأبى آلاء ربك تتاركي» وقوله تعالى (عن النبا العظيم) بيان لشأن المسئول عنه اثر تفخيمه بأهم أمره وتوجيه أذهان السامعين نحوه وتنزيلهم منزلة المستفهمين فإن إرادته على طريقة الاستفهام من علام الغيوب للتنبيه على أنه لا تقطاع قرينه وانعدام نظيره خارج عن دائرة علوم الخلق بأن يعتنى بمعرفته ويسأل عنه كأنه قيل عن أي شيء يتساءلون هل أخبركم به ثم قيل بطريق الجواب عن النبا العظيم على منهاج قوله تعالى «لن الملك اليوم لله الواحد القهار» فمن متعلقة بما يدل عليه المذكور من مضمحل حقه أن يقدر بعدهما مسارعة إلى البيان ومراعاة لترتيب السؤال هذا هو التحقيق بالجزالة التنزيلية وقد قيل هي متعلقة بالمذكور وعم متعلق بمضمحل مفسر به وأيد ذلك بأنه فرى. عمه والظاهر أنه مبنى على إجراء الوصل بجرى الوقف وقيل عن الأولى للتعليل كأنه قيل لم يتساءلون عن النبا العظيم وقيل قبل عن الثانية استفهام مضمحل كأنه قيل عم يتساءلون عن النبا العظيم والنا الخبر الذي له شأن وخطر وقد وصف بقوله تعالى (الذي هم فيه مختلفون) بعد وصفه بالعظيم تأكيداً لخطره إثر تأكيد وإشعاراً بمدار التساؤل عنه وفيه متعلق بمختلفون قدم عليه اهتماماً به ورعاية للقواصل وجعل الصلة جملة اسمية

للدلالة على الثبات أى هم راسخون فى الاختلاف فيه فمن جازم باستحالته يقول ان هى  
الاحيانتا الدنيا نموت ونحيا وما يهلكنا الا الدهر وما نحن بمبعوثين وشاك يقول  
ما ندرى ما الساعة ان نظن الا ظنا وما نحن بمستيقنين وقيل منهم من ينكر المعادين  
معكم هؤلاء ومنهم من ينكر المعاد الجسماني فقط كجمهور النصارى وقد حمل الاختلاف  
على الاختلاف فى كيفية الانكار فمنهم من ينكره لانكاره الصانع المختار ومنهم من  
ينكره بناء على استحالة اعادة المعدوم بعينه وحمله على الاختلاف بالنفى والاثبات  
على تعميم التساؤل لفريقي المسلمين والكافرين على أن سؤال الاولين ليزدادوا  
خشية واستعدادا وسؤال الآخرين ليزدادوا كفرا وعنادا برده قوله تعالى ( كلا  
سيعلمون ) الخ فانه صريح فى ان المراد اختلاف الجاهلين به المنكرين له اذ عليه يدور  
الردع والوعيد لا على خلاف المؤمنين لهم وتخصيصهما بالكفرة بناء على تخصيص  
ضمير سيعلمون بهم مع عموم الضميرين السابقين للكل مما ينبغى تنزيه التنزيل عن  
أمثاله هذا ما أدى اليه جليل النظر والذي يقتضيه التحقيق ويستدعيه النظر الدقيق  
أن يحمل اختلافهم على مخالفتهم للنبي عليه الصلاة والسلام بان يعتبر فى الاختلاف  
محض صدور الفعل عن المتعدد حسبما ذكر فى التساؤل فان الافعال والتفاعلات  
صعبتان متآخيتان بالاستباق والتسابق والاتصال والتناضل الى غير ذلك يجرى فى  
كل منها ما يجرى فى الاخرى لا على مخالفة بعضهم لبعض من الجانبين لان الكل وان  
استحق الردع والوعيد لسكن استحقاق كل جانب لهما ليس لمخالفته للجانب  
الآخر اذ لاحقية فى شئ منهما حتى يستحق من يخالفه المؤاخدة بل لمخالفته له  
عليه الصلاة والسلام فكل ردع لهم عن التساؤل والاختلاف بالمعنيين المذكورين  
وسيعلمون وعيد لهم بطريق الاستئناف وتعليل للردع والسين للتقريب والتأكيد  
وليس مفعوله ما ينبى عنه المقام من وقوع ما يتساءلون عنه ووقوع ما  
يختلفون فيه كما فى قوله تعالى « وأقسموا بالله جهداً بما هم لا يبعث الله  
من يموت » الى قوله تعالى « ليبين لهم الذى يختلفون فيه » الآية فان ذلك عار عن صريح  
الوعيد بل هو عبارة عما يلاقوته من فنون الدواهي والعقوبات والتعبير عن لقائهما  
بالملوك وقوعه فى معرض التساؤل والاختلاف والمعنى ليرتدعوا عما هم عليه فانهم سيعلمون  
عما قليل حقيقة الحال اذا حل بهم العذاب والنكال وقوله تعالى ( ثم كلا سيعلمون )  
تكرير للردع والوعيد للبالغة فى التأكيد والتشديد وشم للدلالة على أن الوعيد الثانى  
أبلغ وأشد وقيل الاول عند النزول والثانى فى القيامة وقيل الاول للبعث والثانى للجزاء

وقرىء ستعلمون بالناء على نهج الالتفات الى الخطاب الموافق لما بعده من الخطابات  
تشديد الردع والوعيد لاعلى تقدير قل لهم كما توهم فان فيه من الاخلال بجزالة النظم  
الكريم ما لا يخفى وقوله تعالى (ألم نجعل الأرض مهاداً والجبال أوتاداً) الخ استئناف  
مسوق لتحقيق النبأ المتسامل عنه بتعداد بعض الشواهد الناطقة بحقيقته إثر ما نبه عليها  
بما ذكر من الردع والوعيد ومن ههنا اتضح أن المتسامل عنه هو البعث لا القرآن أو  
نبوة النبي عليه الصلاة والسلام كاقيل والهمزة للتقرير والالتفات الى الخطاب على القراءة  
المشورة للمبالغة في الالتزام والتبكيك والمهاد البساط والفراش وقرىء مهذا على  
تشبيهها بمهد الصبي وهو ما يمهده فينوم عليه تسمية للمهد وبالمصدر وجعل الجبال أوتاداً  
لها إرساؤها بها كما يرسى البيت بالأوتاد (وخلقناكم) عطف على المضارع المنفى  
بلم داخل في حكمه فانه في قوة إما جعلنا الخ أو على ما يقتضيه الانسكار التقريرى فانه في  
قوة أن يقال قد جعلنا الخ (أزواجاً) أصنافاً ذكرنا وأنى ليسكن كل من الصنفين الى  
الآخر ويتنظم أمر المعاشرة والمعاش ويتسنى التناسل (وجعلنا نومكم سباتاً) أى موتاً  
لأنه أحد التوفيقين لما بينهما من المشاركة التامة في انقطاع أحكام الحياة وعايه قوله تعالى  
وهو الذى يتوفاكم بالليل «وقوله تعالى الله يتوفى الانفس حين موتها والتي لم تمت فى  
منامها» وقيل قطعاً عن الاحساس والحركة لاراحة القوى الحيوانية وازاحة كلالها والاول  
هو اللاتق بالمقام كما ستعرفه (وجعلنا الليل) الذى يقع فيه النوم غالباً (لباساً) يستركم  
بظلامه كما يستركم اللباس ولعل المراد به ما يستتر به عند النوم من اللجج ونحوه  
فان شبه الليل به أكل واعتباره في تحقيق المقصد أدخل فهو جعل الليل محلاً للنوم الذى  
جعل موتاً كما جعل النهار محلاً لليقظة المعبر عنها بالحياة فى قوله تعالى (وجعلنا النهار معاشاً)  
أى وقت حياة تمشون فيه من نومكم الذى هو أخو الموت كما فى قوله تعالى وهو الذى  
جعل لكم الليل لباساً والنوم سباتاً وجعل النهار نشوراً وجعل كون الليل لباساً عبارة  
عن ستره عن العيوب لمن أراد هرباً من عدو أو بياناً له أو نحو ذلك مما لا مناسبة له بالمقام  
وكذا جعل النهار وقت الثقل في تحصيل المعاش والحوائج (وبنينا فوقكم سبْعاً  
شداداً) أى سبع سموات قوية الخلق محكمة البناء لا يؤثر فيها مر الدهور وكر العصور  
والتعبير عن خلقها بالبناء مبنى على تنزيلها منزلة القباب المضروبة على الخلق وتقديم  
الظرف على المفعول ليس لمراعاة القواصل فقط بل للتشويق اليها فان ما حقه التقديم اذا  
آخر تبقى النفس مترقبة له فاذا ورد عليها تمكن عندها فضل تمكن (وجعلنا سراجاً  
وماجاً) هذا الجعل بمعنى الانشاء والابداع كالخلق خلا انه مختص بالانشاء التكويني

وفيه معنى التقدير والتسوية وهذا عام له كما في الآية الكريمة والتشريعي أيضا كما في قوله تعالى «ما جعل الله من بحيرة النخ وقوله تعالى ولكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا» وأيا ما كان ففيه انباء عن ملاسة مفعوله بشئ آخر بأن يكون فيه أوله أو منه ونحو ذلك ملاسة مصححة لأن يتوسط بينهما شيء من الظروف لغوا كان أو مستقرا لكن لا على أن يكون عمدة في الكلام بل قيدها فيه كافي قوله تعالى «وجعل بينهما برزخا» وقوله تعالى «وجعل فيهما رواسي» وقوله تعالى «واجعل لنا من لدنك وليا» الآية فان كل احده من هذه الظروف إمام متعلق بنفس الجعل أو بمحدوف وقع حالا من مفعوله تقدمت عليه لكونه مذكورا وأيا ما كان فهو قيده في الكلام حتى إذا اقتضى الحال وقوعه عمدة فيه يكون الجعل متعديا إلى اثنين هو ثانيهما كافي قوله تعالى «يجعلون أصابعهم في آذانهم» وربما يشتبه الأمر فيظن أنه عمدة فيه وهو في الحقيقة قيد بأحد الوجهين كما سلف في قوله تعالى «أني جاعل في الأرض خليفة» والوجه الأول قواد المتلائي من وحيث النار إذا أضاءت أو البائع في الحرارة من الوهيج المراد به الشمس.

عنها بالسراج من روادف التعبير عن خلق السموات بالبناء (وأنزلنا من المعصرات السحاب إذا أعصرت أي شارفت أن تعصرها الرياح فتعطر كما في أحص

له أن يحصد ومنه أحصرت الجارية إذا دنت أن تحيض أو الرياح التي حان

السحاب وقرى بالمعصرات ووجه ذلك أن الانزال حيث كان من المعصرات سواء أريد بها السحاب أو الرياح فقد كان بها كما يقال أعطاه من يده ويده وقد فسرت بالرياح ذوات الأعاصير ووجهه أن الرياح هي التي تكتسب السحاب وتدر أخلافه فصاحت أن تجعل مبتدأ للانزال (ماء ثجاجا) أي منصبا يكثره يقال نَج الماء أي نزل بكثرة ونجته أي أساله ومنه قوله عليه الصلاة والسلام أفضل الحج العج والثج أي رفع الصوت بالتلبية وصب دماء الهدى وقرى ثجاجا بالحاء بعد الجيم قالوا مشاجج الماء مصابه (لنخرج به) بذلك الماء (حبا) يقات كالخنطة والشعير ونحوهما (ونباتا) يختلف كالبن والحشيش وتقديم الحب مع تأخره عن النبات في الإخراج لأصالته وشرفه لأن غالبه غذاء الإنسان (وجنات) الجنة في الأصل هي المرة من مصدر جنة إذا ستره تطلق على النخل والشجر المتكاثف المظلل بالتفاف أغصانه قال زهير بن أبي سلمى:

كأن عيني في غربي مقسلة من النواضح تسقى جنة سحقا

وعلى الأرض ذات الشجر قال الفراء الجنة ما فيه النخيل والفردوس ما فيه الكرم والاول هو المراد وقوله تعالى (ألفافا) أي ملتفة تداخل بعضها في بعض قالوا الواحد له كالاوزاع والإخفاف وقيل الواحد لف ككن وكنان أوليف كشريف وأشرف

وقيل هو جمع لف جمع لقاء كخضر وخضراء وقيل جمع ملتفة بخنفس الزوائد واعلم  
أن فيما ذكر من أفعاله عز وجل دلالة على صحة البعث وحقيقته من وجوه ثلاثة الاول  
باعتبار قدرته تعالى فان من قدر على انشاء هذه الافعال البديعة من غير مثال يحتذى به ولا  
قانون يتتبعه كان على الاعادة أقدر وأقوى الثانى باعتبار علمه وحكمته فان من أبدع هذه  
المصنوعات على نمط رائع مستتبغ لغايات جليلة أو منافع جميلة عائدة الى الخلق يستحيل  
أن يفنيها بالكلية ولا يجعل لها عاقبة باقية والثالث باعتبار نفس الفعل فان اللحظة بعد  
النوم أنموذج للبعث بعد الموت يشاهدونها كل يوم وكذا اخراج الحب والنبات من  
الارض الميتة يعاينونه كل حين كأنه قيل ألم تفعل هذه الافعال الآفاقية والانفسية الدالة  
بفنون الدلالات على حقيقة البعث الموجبة للايمان به فما لكم تخوضون فيه انكارا  
وتنساءلون عنه استهزاء وقوله تعالى ( إن يوم الفصل كان ميقاتا ) شروع فى بيان سر  
تأخير ما يتساءلون عنه ويستعجلون به قائلين متى هذا الوعد ان كنتم صادقين ونوع  
تفصيل لكيفية وقوعه وماسيقونه عند ذلك من فنون العذاب حسما جرى به الوعد اجمالا  
أى ان يوم فصل الله عز وجل بين الخلائق كان فى علمه وتقديره ميقاتا وميعادا للبعث  
الاولين والآخرين وما يترتب عليه من الجزاء ثوابا وعقابا لا يكاد يتخطاهم بالتقدم والتأخر  
وقيل حدا توقفت به الدنيا وتنتهى عنده أو حدا للخلائق يتجهون اليه ولا ريب فى أنهما  
بمعزل من التقريب الذى أشير اليه على أن الدنيا تنتهى عند النفخة الاولى وقوله تعالى  
( يوم ينفخ فى الصور ) أى نفخة ثانية بدل من يوم الفصل أو عطف بيان له مفيد  
لزيادة تفخيمه وتحويله ولا ضير فى تأخر الفصل عن النفخ فانه زمان ممتد يقع فى مبدئه  
النفخة وفى بقیته الفصل ومبادئ وآثاره والصور هو القرن الذى ينفخ فيه اسرافيل  
عليه السلام عن أبى هريرة رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « لما  
فرغ الله تعالى من خلق السموات والارض خلق الصور فأعطاه اسرافيل فهو واضعه  
على فيه شاخص بصره الى العرش متى يؤمر بالنفخ فيه فيؤمر به فينفخ فيه نفخة لا يبقى  
عندها فى الحياة غير من شاء الله وذلك قوله تعالى ونفخ فى الصور فصعق من فى السموات  
ومن فى الارض الا من شاء الله ثم يؤمر بأخرى فينفخ نفخة لا يبقى معها ميت الا  
بعث وقام وذلك قوله تعالى ثم نفخ فيه أخرى فاذا هم قيام ينظرون والفاء فى قوله تعالى  
( فتأتون ) فصيحة تفصح عن جملة قد حذفت ثقة بدلالة الحال عليها وايدانا بغاية  
سرعة الاتيان كما فى قوله تعالى « أن أضرب بعصاك البحر فانقلب » أى فتبعثون من قبوركم  
فتأتون الى الموقف عقيب ذلك من غير لبث أصلا ( أفواجا ) أى انما كل أمة مع امامها

كما في قوله تعالى «يوم ندعو كل أناس بأمامهم» أوزمرا وجماعات مختلفة الأحوال متباينة  
 الأوضاع حسب اختلاف أعمالهم وتباينها عن معادضى الله عنه أنه سأل رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم فقال عليه الصلاة والسلام «يا معاذ سألت عن أمر عظيم من الأمور» ثم أرسل عينيه وقال  
 تحشر عشرة اصناف من أمتي بعضهم على صورة القردة وبعضهم على صورة الخنازير  
 وبعضهم منكسون أرجلهم فوق وجوههم يسحبون عليها وبعضهم عمي وبعضهم صم  
 بكم وبعضهم يعضغون ألسنتهم فهي مدلاة على صدورهم يسيل القيح من أفواههم يتقذروهم  
 أهل الجمع وبعضهم مقطعة أيديهم وأرجلهم وبعضهم مصلبون على جذوع من نار  
 وبعضهم أشد نثنا من الجيف وبعضهم يلبسون جبابا سابعة من قطران لآفة بجلودهم  
 فأما الذين على صورة القردة فالقتات من الناس وأما الذين على صورة الخنازير فأهل  
 السحت وأما المنكسون على وجوههم فأكلة الربا وأما العمي فالذين يحجرون في الحكة  
 وأما الصم البكم فالمعجبون بأعمالهم وأما الذين يعضغون ألسنتهم فالعلماء الذين خال  
 أقوالهم أعمالهم وأما الذين قطعت أيديهم وأرجلهم فهم الذين يؤذون ج  
 المصلبون على جذوع من نار فالسعاة بالناس إلى السلطان وأما الذين هم  
 الجيف فالذين يتبعون الشهوات واللذات ومنعوا حق الله تعالى في أموالهم  
 يلبسون الجباب فاهل الكبر والفخر والخيلاء ( وفتحت السماء ) عطف على ينفخ  
 وصيغة الماضي للدلالة على التحقق وقرى فتحت بالتشديد وهو الانسب بقوله تعالى  
 ( فكانت أبوابا ) أى كثرت أبوابها المفتحة لنزول الملائكة نزولا غير معتاد حتى صارت  
 كأنها ليست إلا أبوابا مفتحة كقوله تعالى «وجفرت الأرض عيونا» كأن كلها عيون متفجرة  
 وهو المراد بقوله تعالى «يوم تشقق السماء بالغمام» وهو الغمام الذى ذكر في قوله «هل  
 ينظرون إلا أن يأتيهم الله» أى أمره وبأسه في ظلال من الغمام والملائكة وقيل الابواب  
 الطارق والمسالك أى تكشف فيفتح مكانها وتصير طرقا لا يسدها شيء ( وسيرت الجبال )  
 أى في الجو على هياتها بعد قطعها من مقارها كما يعرب عنه قوله تعالى «وترى الجبال  
 تحسبها جامدة وهي تمر مر السحاب» أى تراها رأى العين ساكنة في أماكنها والحال  
 أنها تمر مر السحاب الذى يسيره الرياح سير احتشا وذلك أن الاجرام العظام اذا تحركت  
 نحوها من الانحاء لا تكاد تبين حركتها وان كانت في غاية السرعة لاسيما من بعيد وعليه  
 قول من قال: بار عن مثل الطود تحسب أنهم وقوف لحاج والركاب تهلج  
 وقد أدمج في هذا التشبيه تشبيه حال الجبال بحال السحاب في تخلخل الاجزاء وانتفاشها كما ينطق  
 به قوله تعالى «وتكون الجبال كالعهن المنفوش» بيدل الله تعالى الأرض وبغير هياتها ويسير



الجبال على تلك الهيئة الهائلة عند حشر الخلائق بعد النفخة الثانية ليشاهدوها ثم يفرقها في الهواء وذلك قوله تعالى ( فكانت سرايا ) أى فصارت بعد تسييرها مثل السرايا كقوله تعالى وبست الجبال بسا فكانت هباء منبها أى غبارا منتشرا وهي وإن اندكت وانصدعت عند النفخة الأولى لكن تسييرها وتسوية الأرض إنما يكونان بعد النفخة الثانية كما نطق به قوله تعالى ويسألونك عن الجبال فقل يذهبها ربى ن سافها فيذرها قاعا صافصفا لا ترى فيها عرجا ولا أمنا يومئذ يتبعون الداعي وقوله تعالى يوم تبدل الأرض غير الأرض والسموات وبرزوا لله الواحد القهار فإن اتباع الداعي الذى هو اسرافيل عليه السلام وبرزوا لله تعالى لا يكون الا بعد النفخة الثانية ( إن جهنم كانت مرصدا ) شروع في تفصيل أحكام الفصل الذى أضيف اليه اليوم اثر بيان هولاء ووجه تقديم بيان حال الكفار غنى عن البيان والمرصاد اسم للمكان الذى يرصد فيه كالمضمار الذى هو اسم للمكان الذى يضم فيه الخيل والمنهاج اسم للمكان الذى ينهج فيه أى أنها كانت فى حكم الله تعالى وقضائه موضع رصد يرصد فيه خزنة النار الكفار ليعذبوهم فيها ( للطاغين ) متعلق بمضمر هو اما نعمت المرصاد أى كانوا للطاغين وقوله تعالى ( ما آبا ) بدل منه أى مرجعا يرجعون اليه لا محالة واما حال من ما آبا فدهمت عليه لسكونه نكرة ولو تأخرت لكانت صفة له وقد جوز أن يتعلق بنفس ما آبا على أنها مرصاد لله يقين مآب للكافرين خاصة ولا يخفى بعده فإن المتبادر من كونها مرصدا لطائفة كونهم معذبين بها وقد قيل أنها مرصاد لاهل الجنة يرصدهم الملائكة الذين يستقبلونهم عندها لان مجازهم عليها وهى مآب للطاغين وقيل المرصاد صيغة مبالغة من الرصد والمعنى أنها مجبة فى رصد الكفار لثلاثين منهم أحد وقرئ أن بالفتح على تعليل قيام الساعة بانها مرصاد للطاغين ( لاثنين فيها ) حال مقدرة من المستكن فى الطاغين وقرئ لثنين وقوله تعالى ( أحقابا ) ظرف للثنين أى دهورا متتابعة كلما مضى حقب تبعه حقب آخر الى غير نهاية فان الحقب لا يكاد يستعمل الا حيث يراد تنابع الازمنة وتواليها فليس فيه ما يدل على تهاى تلك الاحقاب ولو أريد بالحقب ثمانون سنة أو سبعون ألف سنة وقوله تعالى ( لا يدقون فيها برءا ولا شرابا الا حيماء وغساقا ) جملة مبتدأة أخبر عنهم بأنهم لا يدقون فيها شيئا مما من برد وروح ينفس عنهم حر النار ولا من شراب يسكن من عطشهم ولكن يدقون فيها حيماء وغساقا وقيل البرد النوم وقرئ غساقا بالتخفيف وكلاهما ما يسيل من صديدهم ( جزاء ) أى جوزوا بذلك جزاء ( وفاقا ) ذاوفاق لاعمالهم

أو نفس الوفاق مبالغة أو واقفها وفاقا وقرىء وفاقا على أنه فعال من وفقه كذا أي لاقه ( إنهم كانوا لا يرجون حسابا ) تعليل لاستحقاقهم الجزاء المذكور أي كانوا لا يخافون أن يحاسبوا بأعمالهم ( وكذبوا بآياتنا ) الناطقة بذلك ( كذابا ) أي تكذيبا مفرطا ولذلك كانوا مصرين على الكفر وفنون المعاصي وفعال من باب فعل شائع فيما بين الفصحاء وقرىء بالتخفيف وهو مصدر كذب قال :

فصدقتها وكذبتها \* والمرء ينفعه كذابه

والتصابه أما بفعله المدلول عليه يكذبوا أي وكذبوا بآياتنا فكذبوا كذابا أو ما بنفس كذبوا لتضمنه معنى كذبوا فان كل من يكذب بالحق فهو كاذب وقرىء كذابا وهو جمع كاذب فالتصابه على الحالية أي كذبوا بآياتنا كاذبين وقد يكون الكذاب بمعنى الواحد البليغ في الكذب فيجعل صفة المصدر كذبوا أي تكذيبا كذابا مفرطا كذبه ( وكل شيء ) من الأشياء التي من جملتها أعمالهم والتصابه بمضمر يقصره ( أحصيناه ) أي حفظناه وضبطناه وقرىء بالرفع على الابتداء ( كتابا ) مصدر مؤكدا لحصيناه لما أن الإحصاء والكسبة من واد واحد أو لفعله المقدر أو حال بمعنى مكتوبا في اللوح أو في صحف الحفظ والجملة اعتراض وقوله تعالى ( فتذوقوا فلن يزيدكم إلا عذابا ) مسبب عن كفرهم بالحساب وتكذيبهم بالآيات وفي الالتفات المنبيء عن التشديد بالتهديد وإيراد لن المفيدة لكون ترك الزيادة من قبيل ما لا يدخل تحت الصحة من الدلالة على تبالغ الغضب ما لا يخفى وقد روى عن النبي عليه الصلاة والسلام أن هذه الآية أشد ما في القرآن على أهل النار ( ان للمتقين مفازا ) شروع في بيان محاسن أحوال المؤمنين إثر بيان سوء أحوال الكفرة أي ان للذين يتقون الكفر وسائر قبائح أعمال الكفرة فوزا ووظفرا بماغيهم أو موضع فوز وقيل نجاة بما فيه أو لك أو موضع نجاة وقوله تعالى ( حدائق وأعناب ) أي بساكن فيها أنواع الأشجار المثمرة وكروما بدل من مفازا ( وكواعب ) أي نساء فلكت تدينهن وهن النواهد ( أترابا ) أي لدات ( وكأسا دهاقا ) أي مترعة يقال أدهق الحوض أي ملأه ( لا يسمعون فيها ) أي في الجنة وقيل في الكأس ( لغوا لا كذابا ) أي لا ينطقون بلغوا ولا يكذب بعضهم بعضا وقرىء كذابا بالتخفيف أي لا يكذبه أو لا يكذبه ( جزاء من ربك ) مصدر مؤكدا منصوب بمعنى ان للمتقين مفازا فإنه في قوة أن يقال جازى المتقين بمفاز جزاء كائنا من ربك والتعرض لغوا ان الربوبية المنبئة عن التبليغ الى الكمال شيئا فشيئا مع الإضافة الى ضمير عليه الصلاة والسلام مزيد تشريف له صلى الله عليه وسلم ( عطاء ) أي تفضلا وإحسانا منه تعالى اذ لا يجب

عليه شيء وهو بدل من جزاء (حسابا) صفة لعطاء بمعنى كافيا على أنه مصدر أقيم مقام الوصف أو بولغ فيه من أحسبه الشيء إذا كفاه حتى قال حسبي وقيل على حسب أعمالهم وقرئ حسابا بالتمديد على أنه بمعنى المحاسب كالدرّك بمعنى المدرك (رب السموات والأرض وما بينهما) بدل من ربك وقوله تعالى (الرحمن) صفة له وقيل صفة للاول وأيا ما كان فقيذ كر ربوبيته تعالى للكل ورحمته الواسعة اشعار بمدار الجزاء المذكور وقوله تعالى (لا يملكون منه خطابا) استئناف مقرر لما أفاده الربوبية العامة من غاية العظمة والكبرياء واستقلاله تعالى بما ذكر من الجزاء والعطاء من غير أن يكون لأحد قدرة عليه وقرئ برفعهما فقييل على أنهما خبران لمبتدأ مضمّر وقيل الثاني نعت للاول وقيل الاول مبتدأ والثاني خبره ولا يملكون خبر آخر أو هو الخبر والرحمن صفة للاول وقيل لا يملكون حال لازمة وقيل الاول مبتدأ والرحمن مبتدأ ثان ولا يملكون خبره والجملة خبر للاول وحصل الربط بتكرير المبتدأ بمعناه على رأى من يقول به والوجه أن يكون كلاهما مرفوعا على المدح أو يكون الثاني نعتا للاول ولا يملكون استئنافا على حاله فقيه ما ذكر من الاشعار بمدار الجزاء والعطاء كما في البدلية لما أن المرفوع أو المنصوب مدحا تابع لما قبله معنى وإن كان منقطعاً عنه أعرا بما كما فصل في قوله تعالى الذين يؤمنون بالغيب «من سورة البقرة» وقرئ بجر الاول على البدلية ورفع الثاني على الابتداء والخبر ما بعده أو على أنه خبر لمبتدأ مضمّر وما بعده استئناف أو خبر ثان أو حال وضمير لا يملكون لأهل السموات والأرض أى لا يملكون أن يخاطبوه تعالى من تلقاء أنفسهم كما ينبى عنه لفظ الملك خطابا ما في شيء ما والمراد نفى قدرتهم على أن يخاطبوه تعالى بشيء من نقص العذاب أو زيادة الثواب من غير إذنه على أبلغ وجه وأكده وقيل ليس في أيديهم مما يخاطب الله به ويأمر به في أمر الثواب والعقاب خطاب واحد يتصرفون فيه تصرف الملاك فيزيدون فيه أو ينقصون منه (يوم يقوم الروح والملائكة صفا) قيل الروح خلق أعظم من الملائكة وأشرف منهم وأقرب من رب العالمين وقيل هو ملك ما خلق الله عز وجل بعد العرش خلقا أعظم منه عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما أنه إذا كان يوم القيامة قام هو وحده صفا والملائكة لهم صفا وعنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال الروح جند من جنود الله تعالى ليسوا ملائكة لهم رؤوس وأيد وأرجل يأكلون الطعام ثم قرأ يوم يقوم الروح الآية وهذا قول أبى صالح ويجاهد قالوا ما ينزل من السماء ملك إلا ومعه واحد منهم ثقله البغوى وقيل هم أشرف

الملائكة وقيل هم حفظة على الملائكة وقيل جبريل عليه السلام وصفا حال أى مصطفىين قيل هما صفان الروح صف واحد أو متعدد والملائكة صفو قيل صفوف وهو الاوفق لقوله تعالى « والملك صفا صفا » وقيل يقوم الكل صفا واحدا ويوم ظرف لقوله تعالى ( لا يتكلمون ) وقوله تعالى ( الا من أذن له الرحمن وقال صوابا ) بدل من ضمير لا يتكلمون العائد إلى أهل السموات والارض الذين من حملتهم الروح والملائكة وذكر قيامهم واصطفاؤهم لتحقيق عظمة سلطانه وكبريائه وبويعته وهو يل يوم البعث الذى عليه مدار الكلام من مطلع السورة الكريمة إلى مقطعها والجملة استئناف مقرر لمضمون قوله تعالى لا يملكون الخ ومؤكده على معنى أن أهل السموات والارض إذا لم يقدروا يومئذ على أن يتكلموا بشئ من جلس الكلام الا من أذن الله تعالى له منهم فى التكلم وقال ذلك المأذون له قولا صوابا أى سقا فكيف يملكون خطاب رب العزة مع كونه أخص من مطلق الكلام وأعز منه مراما لا على معنى أن الروح والملائكة مع كونهم أفضل الخلائق وأقربهم من الله تعالى إذا لم يقدروا أن يتكلموا بما هو صواب من الشفاعة لمن ارتضى الا بأذنه فكيف يملكون غيرهم كما قيل فانه مؤسس على قاعدة الاعتزال فمن سلكته مع تجويزه أن يكون يوم ظرفا لا يملكون فقد اشتبه عليه الشئون واختلط به الظنون وقيل الا من أذن الخ منصوب على أصل الاستثناء والمعنى لا يتكلمون الا فى حق شخص أذن له الرحمن وقال ذلك الشخص صوابا أى حقا هو التوحيد واطهار الرحمن فى موضع الاضرار للايدان بأن مناط الاذن هو الرحمة البالغة لا أن أحدا يستحقه عليه سبحانه وتعالى ( ذلك ) إشارة الى يوم قيامهم على الوجه المذكور وما فيه من معنى البعد مع قرب العهد المشار اليه للايدان بعلو درجته وبعد منزلته فى الهول والفضامة ومجمله الرفع على الابتداء خبره ما بعده أى ذلك اليوم العظيم الذى يقوم فيه الروح والملائكة مصطفىين غير قادرين هم وغيرهم على التكلم من الهبة والجلال ( اليوم الحق ) أى الثابت المتحقق لا محالة من غير ضارف يابويه ولا عاطف يشبهه والفاء فى قوله تعالى ( فمن شاء اتخذ إلى ربه ما يابا ) فصيحة تفصح عن شرط محذوف ومفعول المشيئة محذوف لوقوعها شرطا وكون مفعولها مضمون الجزاء وانتفاء الغرابة فى تعلقه بها حسب القاعدة المستمرة وإلى ربه متعلق بما يابا قدم عليه اهتماما به ورعاية للفواصل كأنه قيل وإذا كان الامر كما ذكر من تحقق اليوم المذكور لا محالة فمن شاء أن يتخذ مرجعا إلى ثواب ربه الذى ذكر شأنه العظيم فعل ذلك بالايمان والطاعة وقال

قادة ما أتى سبيلا وتعلق الجارية لما فيه من معنى الافضاء والايصال كما مر في قوله تعالى «من استطاع اليه سبيلا» ( انا أنذرناكم ) أي بما ذكر في السورة من الآيات الناطقة بالبعث وبما بعده من الدواهي أو بها وبسائر القوارع الواردة في القرآن ( عذابا قريبا ) هو عذاب الآخرة وقربه لتحقيق آتيانه حتما لأنه قريب بالنسبة إليه تعالى وإن راوه بعيدا وسيرو نه قريبا لقوله تعالى «كأنهم يوم يرونها لم يلبثوا إلا عشية أو ضحاها» وعن قتادة هو عقوبة الدنيا لأنه أقرب العذابين وعن مقاتل هو قتل قريش يوم بدر ويأباه قوله تعالى ( يوم ينظر المرء ما قدمت يداه ) فانه إما يدل من عذابا أو ظرف لمضمرة هو صفة له أي عذابا كائنا يوم ينظر المرء أي يشاهد ما قدمه من خير أو شر على أن ما موصولة منصوبة وينظر والعائد محذوف أو ينظر أي شيء قدمت يداه على أنها استفهامية منصوبة بقدمت وقيل المرء عبارة عن الكافر وما في قوله تعالى ( ويقول الكافر يا ليتني كنت ترابا ) ظاهر وضع موضع الضمير لزيادة الذم قيل معنى تمنيته ليتني كنت ترابا في الدنيا فلم أخلق ولم أكف أوليتني كنت ترابا في هذا اليوم فلم أبعث وقبل لعشر الله تعالى الحيوان فيقتص للجماء من الفرناء ثم يرده ترابا فيود الكافر حاله وقيل الكافر ابليس يرى آدم وولده وثوابهم فيتمنى أن يكون الشيء الذي احتقره حين قال خلقي من نار وخلقته من طين «عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة عم يتساءلون سقاء الله تعالى برد الشراب يوم القيامة والحمد لله وحده»

### ( سورة و النازعات مكية )

وآياتها خمس وأوست وأربعون

( بسم الله الرحمن الرحيم )

( و النازعات غرقا و الناشطات نشطا و السابحات سبحا فالسابقات سبقا فالمدبرات أمرا ) أقسام من الله عز وجل بطوائف الملائكة الذين يزعمون الأرواح من الأجساد على الإطلاق كما قاله ابن عباس رضي الله عنهما ومجاهد أو أرواح الكفرة كما قاله علي رضي الله عنه وابن مسعود وسعيد بن جبير ومسروق و يشطونها أي يخرجونها من الأجساد من نشط الدلو من البئر إذا أخرجا و يسبحون في أخرجا سبح الغواص الذي يخرج من البحر ما يخرج فيسبحون بأرواح الكفرة إلى النار و بأرواح المؤمنين إلى الجنة فيدبرون أمر عقابها وثوابها بأن يسبحوها لأدرك الماعد لها من الآلام واللذات والعطف مع اتحاد الكل بتزويل التغاير العنواني منزلة التغاير الذاتي كما في قوله:

الى الملك القرم وابن الهمام \* وليث الكتاب في المزدحم  
 الاشعار بأن كل واحد من الاوصاف المحدودة من معظمت الامور حقيق بأن يكون  
 على حياله مناطا لاستحقاق موصوفه للاجلال والاعظام بالاقسام به من غير انضمام  
 الاوصاف الاخر اليه والفاقي الاخيرين للدلالة على ترتهما على ما قبلهما بغير مهلة كما في قوله:  
 بالهف زيا به للجرث الص \* انخ فالغائم فالآيب  
 وغرقا مصدر مؤكد بخذف الزوائد أى اغرقا في النزاع حيث تنزعها من أقاصى الاجساد  
 قال ابن مسعود رضى الله عنه تنزع روح الكافر من جسده من تحت كل شعرة ومن  
 تحت الاظافر واصول القدمين ثم تغرقها في جسده ثم تنزعها حتى اذا كادت تخرج تردها  
 في جسده فهذا عملها بالكفار وقيل يرى الكافر نفسه في وقت النزاع كأنها تفرق وانتصاب  
 نشطا وسبحا وسبقا أيضا على المصدرية وما أمرا ففعل للمدبرات وتكثيره للتحويل  
 والتفخيم ويجوز أن يراد بالسباحات وما بعدها طوائف من الملائكة يسبحون في مضيقهم  
 أى يسرعون فيه فيسبقون إلى ما امروا به من الامور الدنيوية والاخروية والمقسم  
 عليه محذوف تعريلا على اشارة ما قبله من المقسم به اليه ودلالة ما بعده من أحوال  
 القيامة عليه وهو لتبعثن فان الاقسام من يتولى نزع الارواح ويقوم بتدبير أمورها  
 يلوح بكون المقسم عليه من قبيل تلك الامور لاحالة وفيه من الجزالة ما لا يخفى وقد  
 جوز أن يكون لإقسامها بالنجوم التي تنزع من المشرق الى المغرب غرقا في النزاع بأن تقطع  
 الفلك حتى تنحط في أقصى الغرب وتنشط من برج إلى برج أى تخرج من نشط الثور  
 اذا خرج من بلد إلى بلد وتسبح في الفلك فيسبق بعضها بعضا فتدبر أمران يطبها باختلاف  
 الفصول وتقدير الازمنة وتبين مواقيت العبادات وحيث كانت حركاتها من المشرق  
 إلى المغرب قسرية وحركاتها من برج إلى برج ملائمة عبر عن الاولى بالنزاع وعن الثانية  
 بالنشط أو بأنفس الغزاة أو أيديهم التي تنزع القسي باغراق السهام وينشطون بالسهم  
 للرمي ويسبحون في البر والبحر فيسبقون إلى حرب العدو فيدبرون أمرها أو يخيلهم  
 التي تنزع في أعنتها نزعا تفرق فيه الأعنة لطول أعناقها لانها عراب وتخرج من دار  
 الاسلام إلى دار الحرب وتسبح في جريها التسبق إلى الغاية فتدبر أمر الظفر والغلبة واسناد  
 التدبير اليها لأنهما من أسبابه هذا الذى يليق بشأن التنزيل هو الاول وقوله تعالى ( يوم  
 ترجف الراجفة ) منصوب بالجواب المضمرة والمراد بالراجفة الواقعة التي ترجف  
 عندها الاجرام الساكنة أى تتحرك حركة شديدة وتزلزل زلزلة عظيمة كالارض  
 والجبال وهى النفخة الاولى وقيل الراجفة الارض والجبال لقوله تعالى «يوم ترجف

قناة ما أتى أي سيلا وتعلق الجارية لما فيه من معنى الافضاء والايصال كما مر في قوله تعالى من استطاع اليه سبيلا ( انا أنذرناكم ) أي بما ذكر في السورة من الآيات الناطقة بالبعث وبما بعده من الدواهي أو بها وبسائر القوارع الواردة في القرآن ( عذابا قريبا ) هو عذاب الآخرة وقربه لتحقيق آياته سبحانه ولأنه قريب بالنسبة إليه تعالى وإن رآوه بعيدا وسيرونه قريبا لقوله تعالى كما أنهم يوم يرونها لم يلبثوا الا عشية أو ضحاها وعن قناة هو عقوبة الدنيا لانه أقرب العذابين وعن مقاتل هو قتل قريب يوم بدر ويأباه قوله تعالى ( يوم ينظر المرء ما قدمت يداه ) فانه إما يدل من عذابا أو ظرف لمضمرة هو صفة له أي عذابا فائنا يوم ينظر المرء أي يشاهد ما قدمه من خير أو شر على أن ما موصولة منصوبة ينظر والعائد محذوف أو ينظر أي شيء قدمت يداه على أنها استفهامية منصوبة بقدمت وقيل المرء عبارة عن الكافر وما في قوله تعالى ( ويقول الكافر يا ليتني كنت ترابا ) ظاهر وضع موضع الضمير لزيادة الذم قيل معنى تنبيهي كنت ترابا في الدنيا فلم أخلق ولم أكلف أوليتي كنت ترابا في هذا اليوم فلم أعتد وقيل ينحسر الله تعالى الحيوان فيقتص للجماء من الفرناء ثم يرده ترابا فيود الكافر بالله وقيل الكافر إبليس يرى آدم وولده وثوابهم فيتمنى أن يكون الشيء الذي احتقره حين قال خلقتني من نار وخلقته من طين عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة عم يسألون سبحانه الله تعالى برد الشراب يوم القيامة والحمد لله وحده .

### ( سورة و النازعات مكية )

وآياتها خمس وأربعون

( بسم الله الرحمن الرحيم )

( و النازعات غرقا و الناشطات نشطا و السابحات سبحا فالسابقات سبقا فالدبريات أمرا ) أقسام من الله عز وجل بطوائف الملائكة الذين ينزعون الأرواح من الأجساد على الإطلاق كما قاله ابن عباس رضي الله عنهما وبجاهد أو أرواح الكفرة كما قاله علي رضي الله عنه وابن مسعود وسعيد بن جبير وهشروك و يشطونها أي يغرقونها من الأجساد من نشط الدلو من البئر إذا أخرجها وسبحون في أخرجها سبح الغواص الذي يخرج من البحر ما يخرج فيسبحون بأرواح الكفرة إلى النار وبأرواح المؤمنين إلى الجنة فيدبرون أمر عقابها وثوابها بان يشوها لادر الكماعد لها من الآلام والذات والعطف مع اتحاد الكل بتزليل التغاير العنواني منزلة التغاير الذاتي كما في قوله:

الى الملك القرم وابن الهمام . وليث الكتاب في المزدحم  
 الاشعار بأن كل واحد من الاوصاف المحدودة من معظمت الامور تحقيق بأن يكون  
 على حياله مناطا لاستحقاق موصوفه للاجلال والاعظام بالاقسام به من غير انضمام  
 الاوصاف الآخر اليه والفام في الاخيرين للدلالة على ترتيبهما على ما قبلهما بنير مهلة كما في قوله:  
 يالهف زيا به للحرث الصبح فالغائم فالآيب  
 وغرقا مصدر مؤكد بحذف الزوائد أى إغراقا في النزع حيث تنزعها من أقالص الاجساد  
 قال ابن مسعود رضى الله عنه تنزع روح الكافر من جسده من تحت كل شعرة ومن  
 تحت الاظافر واصول القدمين ثم تغرقها في جسده ثم تنزعها حتى اذا كادت تخرج تردّها  
 في جسده فهذا عملها بالكفار وقيل يرى الكافر نفسه في وقت النزع كأنها تغرق وتتصاب  
 نشطا وسبحا وسبقا أيضا على المصدرية واما أمرها ففعل للمدبرات وتكبيره للتحويل  
 والتفخيم ويجوز أن يراد بالسباحات وما بعدها طوائف من الملائكة يسبحون في مضيقهم  
 أى يسرعون فيه فيسبقون إلى ما أمروا به من الامور الدنيوية والاخرية والمقسم  
 عليه مخوف تعويلا على اشارة ما قبله من المقسم به اليه ودلالة ما بعده من أحوال  
 القيامة عليه وهو تتبع فان الاقسام بمن يتولى نزع الارواح ويقوم بتدبير أمورها  
 يلوح بكون المقسم عليه من قبيل تلك الامور لاحالة وفيه من الجزالة ما لا يخفى وقد  
 جوز أن يكون إقسامها بالنجوم التي تنزع من المشرق الى المغرب غرقا في النزع بأن تقطع  
 الفلك حتى تنحط في أقصى الغرب وتنشط من برج إلى برج أى تخرج من نشط الشور  
 اذا خرج من بلد إلى بلد وتسبح في الفلك فيسبق بعضها بعضا فتدبر أماريطها باختلاف  
 الفصول وتقدير الازمنة وتبين مواقيت العبادات وحيث كانت حركاتها من المشرق  
 إلى المغرب قسرية وحركاتها من برج إلى برج ملائمة عبر عن الاولى بالنزع وعن الثانية  
 بالنشط أو بأنفس الغزاة أو أيديهم التي تنزع القسي باغراق السهام وينشطون بالسهم  
 للرمى ويسبحون في البر والبحر فيسبقون إلى حرب العدو فيدبرون أمرها أو يخيلهم  
 التي تنزع في أعنتها نزعاً تغرق فيه الأئنة لطول أعناقها لانها عراب وتخرج من دار  
 الاسلام إلى دار الحرب وتسبح في جريها التسبق إلى الغاية فتدبر أمر الظفر والغلبة واسناد  
 التدبير اليها لأنهما من أسبابه هذا الذى يليق بشأن التنزيل هو الاول وقوله تعالى ( يوم  
 ترجف الراجفة ) منصوب بالجواب المضمّر والمراد بالراجفة الواقعة التي ترجف  
 عندها الاجرام الساكنة أى تتحرك حركة شديدة وتزلزل زلزلة عظيمة كالارض  
 والجبال وهى النفخة الاولى وقيل الراجفة الارض والجبال لقوله تعالى «يوم ترجف



الارض والجبيل «وقوله تعالى (تبعها الراجفة) أى الواقعة التى تردف الاولى وهى النفخة الثانية حال من الراجفة مصححة لوقوع اليوم ظرفاً للبعث أى لتبعثن يوم النفخة الاولى حال كون النفخة الثانية تابعة لها لاقبل ذلك فانه عبارة عن الزمان الممتد الذى يقع فيه النفختان وبينهما أربعون سنة واعتبار امتداده مع أن البعث لا يكون الا عند النفخة الثانية لتحويل اليوم ببيان كونه موقفاً لدهيتين عظيمتين لا يقي عنده وقوع الاولى حتى الامات ولا عند وقوع الثانية ميت الابعث وقام ووجه اضافته الى الاولى ظاهر وقيل يوم ترجف منصوب باذكر فتكون الجملة استثناءً مقررًا لمضمون الجواب المضمّر كأنه قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم اذكر لهم يوم النفختين فانه وقت بعثهم وقيل هو منصوب بمادل عليه قوله تعالى (قلوب يومئذ واجفة) أى يوم ترجف وجفت القلوب قيل قلوب مبتدأ ويومئذ متعلق بواجفة وهى صفة لقلوب مسوغة لوقوعه مبتدأ وقوله تعالى (أبصارها) أى أبصار أصحابها (خاشعة) جملة من مبتدأ وخبر وقعت خبر القلوب وقد مر أن حق الصفة أن تكون معلومة الانتساب الى الموصوف عند السامع حتى قالوا ان الصفات قبل العلم بها أخبار والأخبار بعد العلم بها صفات فثبت كان ثبوت الوجيف للقلوب وثبوت الخشوع لأبصار أصحابها سواء فى المعرفة والجهالة كان جعل الاول عنواناً للموضوع مسلم الثبوت مقر وغاؤه وجعل الثانى غير به مقصود الافادة تحكيماً لاحتاج الى أن الوجيف الذى هو عبارة عن شدة اضطراب القلب وقلقه من الخوف والوجل أشد من خشوع البصر وأهول لجعل أهون الشرين عمدة وأشد هافضة بملاعهده فى الكلام وأيضا فتخصيص الخشوع بقلوب موصوفة بصفة معينة غير مشعرة بالعموم والشهول تهوين للخطب فى موقع التهويل فالوجه أن يقال له فى تنكير قلوب يقوم مقام الوصف المختص سواء حمل على التنويع كما قيل وان لم يذكر النوع المقابل فان المعنى منسحب عليه أو على التكثير كما فى شر أهذا ناب فان التفخيم كما يكون بالكيفية يكون بالكمية أيضاً كأنه قيل قلوب كثيرة يوم اذ يقع الفختان واجفة أى شديدة الاضطراب قال ابن عباس رضى الله عنهما خائفة وجللة وقال السدى زائلة عن أماكنها كما فى قوله تعالى «اذ القلوب لدى الحناجر» وقوله تعالى (يقولون أئنالمردودون فى الحافرة) حكاية لما يقوله المنكرون للبعث المكذبون بالآيات الناطقة به اثر بيان وقوعه بطريق التوكيد القسمى وذكر مقدماته الهائلة وما يعرض عند وقوعها للقلوب والابصار أى يقولون اذ قيل لهم انكم تبعثون منكرين له متعجبين منه أئنالمردودون بعدهم وتنا فى الحافرة أى فى الحالة الاولى يعنون الحياة من قولهم رجع فلان فى حافرة أى فى طريقته

التي جاء فيها فحفرها أى أثر فيها بمشيه وتسميتها حافرة مع أنها محفورة كقوله تعالى «فى عيشة راضية» أى منسوبة الى الحفر والرضا أو كقولهم نهاره صائم على تشبيه القابل بالفاعل وقرئ فى الحفرة وهى بمعنى المحفورة وقوله تعالى (أئذا كنا عظاما نخر) تأكيد لانكار الردوفيه بنسبته الى حالة منافية له والعاقل فى اذا مضمير يدل عليه مردودون أى أئذا كنا عظاما بالية نردونبعث مع كونها أبعدشئ من الحياة وقرئ اذ كنا على الخبر أو اسقاط حرف الانكار وناخرة من نخر العظم فهو نخر وناخرو وهو بالالى الاجوف الذى يمر به الريح فيسمع له نخير (قالوا) حكاية لكفر آخرهم متفرع على كفرهم السابق ولعل توسط قالوا بينهما للايدان بأن صدور هذا الكفر عنهم ليس بطريق الاطراد والاستمرار مثل كفرهم السابق المستمر صدورهم عنهم فى كافة أوقاتهم حسبما ينشأ عنه حكايته بصيغة المضارع أى قالوا بطريق الاستهزاء مشيرين الى ما أنكروه من الردة فى الحافرة مشعرين بغاية بعدها من الوقوع (تلك اذاكرة خاسرة) أى ذات خسران أو خاسرة أصحابها أى ان صحت فنحن اذن خاسرون لتكذيبنا بها وقوله تعالى (فانما هي زجرة واحدة) تعليل لمقدر يقتضيه انكارهم لاحياء العظام النخرة التي عبروا عنها بالكرة فان مداره لما كان استصعابهم إياها رد عليهم ذلك فقيل لاستصعوبها فافانما هى صيحة واحدة أى حاصلة بصيحة واحدة وهى النفخة الثانية عبر عنها بها تنبيهها على كمال اتصالها بها كأنها عينها وقيل هى راجع الى الرادقة فقوله تعالى (فاذا هم بالساهرة) حيثئذ يان لترب الكرة على الزجرة مفاجأة أى فاذا هم أحياء على وجه الارض بعدما كانوا أمواتا فى جوفها وعلى الأول بيان لحضورهم الموقف عقيب الكرة التي عبر عنها بالزجرة والساهرة الارض البيضاء المستوية سميت بذلك لأن السراب يجرى فيها من قولهم عين ساهرة جارية الماء وفى ضدها نائمة وقيل لأن سالكها لا ينام خوف الهلكة وقيل اسم لجهنم وقال الراغب هى وجه الارض وقيل هى أرض القيامة وروى الضحاك عن ابن عباس رضى الله عنهما أن الساهرة أرض من فضة لم يعص الله تعالى عليها قط خلقها حيثئذ وقيل هى أرض يمجدها الله عز وجل يوم القيامة وقيل هى اسم الارض السابعة يأتي بها الله تعالى فيحاسب الخلائق عليها وذلك حين تبدل الأرض غير الارض وقال الثورى الساهرة أرض الشام وقال وهب بن منبه جبل بيت المقدس وقيل الساهرة بمعنى الصحراء على شفير جهنم وقوله تعالى (هل أتاك حديث موسى) كلام مستأنف وارد لتسليية رسول الله صلى الله عليه وسلم من تكذيب قومه بأنه يصيهم مثل ما أصاب من كان أقوى منهم وأعظم ومعنى هل أتاك أن اعتبر هذا أول ما أتاه عليه

الصلاة والسلام من حديثه عليه السلام ترغيب له عليه الصلاة والسلام في استماع حديثه كأنه قيل هل أتاك حديثه أنا أخبرك به وإن اعتبر آياته قبل هذا وهو المتبادر من الإيجاز في الاقتصار حمله عليه الصلاة والسلام على أن يقر بأمر يعرفه قبل ذلك كأنه قيل أليس قد أتاك حديثه وقوله تعالى (إذ ناداه ربه بالواد المقدس) ظرف للحديث لا للآيتين لاختلاف وقتيهما (طوى) بضم الطاء غير منون وقرىء منون وقرىء بالكسر منونا وغير منون فمن نونه أوله بالمسكان دون البقعة وقيل هو كثنى مصدر لنادى أو المقدس أى ناداه نداءين أو المقدس مرة بعد أخرى (إذهب إلى فرعون) على إرادة القول وقيل هو تفسير للنداء أى ناداه اذهب وقيل هو على حذف أن المفسرة ويدل عليه قراءة عبدالله أن اذهب لأن في النداء معنى القول (إنه طغى) تعليل للأمر أو لوجوب الامثال به (فقل) بعد ما أتيت (هل لك) رغبة وتوجه (إلى أن تزكى) بحذف إحدى التامين من تزكى أى تتطهر من دنس الكفر والطغيان وقرىء تزكى بالتشديد (وأهديك إلى ربك) وأرشدك إلى معرفته عز وجل فتعرفه (فتخشى) إذ الخشية لا تكون إلا بعد معرفته تعالى قال عز وجل «انما يخشى الله من عباده العلماء» وجعل الخشية غاية للهداية لأنها ملاك الأمر من خشى الله تعالى أتى منه كل خير ومن أمن اجترأ على كل شر أمر عليه الصلاة والسلام بأن يخاطبه بالاستفهام الذى معناه العرض ليستدعيه بالتلطف فى القول ويستنزل به بالمداواة من غتوه وهذا ضرب تفصيل لقوله تعالى «قول لا قولاً لينا لعله يتذكر أو يخشى» والغاء فى قوله تعالى (فأراه الآية الكبرى) فصيحة تفصح عن جمل قد طويت تعويلاً على تفصيلها فى السور الأخرى فإنه عليه الصلاة والسلام ما أراه أياها عقيب هذا الأمر بل بعبد ماجرى بينه وبين الله تعالى ماجرى من الاستدعاء والاجابة وغيرهما من المراجعات وبعد ماجرى بينه وبين فرعون ماجرى من المحاورات إلى أن قال ان كنت حجت بآية فأت بها إن كنت من الصادقين والارادة إما بمعنى التبصير أو التعريف فان اللعين حين أبصرها عرفها وادعاه سحريتها انما كان إرادة منه وإظهاراً للتجلد ونسبتها إليه عليه الصلاة والسلام بالنظر إلى الظاهر كما أن نسبتها إلى نون العظمة فى قوله تعالى «ولفسد آياته آياتنا» بالنظر إلى الحقيقة والمراد بالآية الكبرى قلب العصا حية وهو قول ابن عباس رضى الله عنهما فانها كانت المقدمة والأصل والاخرى كالتابع لها أو هما جميعاً وهو قول مجاهد فانهما كالآية الواحدة وقد عبر عنهما بصيغة الجمع حيث قال اذهب أنت وأخوك بآياتى باعتبار ما فى تضاعيفهما من بدائع الامور التى كل منها آية بينة لقوم

يعقلون كما مر تفصيله في سورة طه ولا مساع لحملها على مجموع معجزاته فان ما عدا هاتين الآيتين من الآيات التسع انما ظهرت على يده عليه الصلاة والسلام بعد ما غلب السحرة على مهل في نحو من عشرين سنة كما مر في سورة الاعراف ولا ريب في أن هذا مطلع القصة وأمر السحرة مترقب بعد (فكذب) بموسى عليه السلام وسمى معجزته سحرا (وعصى) الله عز وجل بالتمرد بعد ما علم صحة الامر ووجوب الطاعة أشد عصيان وأقبحه حيث اجتأ على انكار وجود رب العالمين رأسا وكان اللعين وقومه مأمورين بعبادته عز وجل وترك العظيمة التي كانت يدعيها الطاغية ويقبلها منه فتنه الباغية لا بارسال بني اسرائيل من الاسر والقسر فقط (ثم أدبر) أى تولى عن الطاعة أو انصرف عن المجلس (يسعى) أى يجتهد في معارضة الآية أو أريد ثم أقبل أى أنشأ يسعى فوضع موضعه أدبر تحاشيا عن وصفه بالاقبال وقيل أدبر هاربا من الثعبان فانه روى أنه عليه الصلاة والسلام لما ألقى العصا انقلبت ثعبانا أشعر فاغرا فاه بين لحبيه ثمانون ذراعا وضع لحيه الاسفل على الأرض والاعلى على سور القصر فتوجه نحو فرعون فهرب وأحدث وانهمز الناس مزدحمين فأت منهم خمسة وعشرون ألفا من قومه وقيل انما حين انقلبت حية ارتفعت في السماء قدر ميل ثم انحطت مقبلة نحو فرعون وجعلت تقول يا موسى مرني بما شئت ويقول فرعون أنشدك بالذي ارسلك الا اخذته فأخذه فعاد عصا وياباه ان ذلك كان قبل الاصرار على التكذيب والعصيان والتصدي للمعارضة كما يعرب عنه قوله تعالى (فحشر) أى فجمع السحرة لقوله فأرسل فرعون في المداين حاشرين وقوله تعالى «فقل فرعون فجمع كيده» أى ما يكاد به من السحرة وآلاتهم وقيل جنوده ويجوز أن يراد جميع الناس (فنأدى) فى المجمع نفسه أو بواسطة المنادى (فقال أنا ربكم الأعلى) قيل قام فيهم خطيبا فقال تلك العظيمة (فأخذه الله نكال الآخرة والاولى) النكال بمعنى التشكيل كالسلام بمعنى التسليم وهو التعذيب الذى ينكل من رآه أو سمعه ويمنعه من تعاطى ما يفضى اليه ومحل النصب على أنه مصدر مؤكد كوعده الله وصيغة الله كانه قيل نكل الله به نكال الآخرة والاولى وهو الاحراق فى الآخرة والاعراق فى الدنيا وقيل مصدر لاخذ أى أخذه الله أخذ نكال الآخرة الخ وقيل مفعول له أى أخذه لاجل نكال النخ وقيل نصب على نزع الخافض أى أخذه بنكال الآخرة والاولى واضافته الى الدارين باعتبار وقوع نفس الاخذ فيهما لا باعتبار أن ما فيه من معنى المنع يكون فيهما فان ذلك لا يتصور فى الآخرة بل فى الدنيا فان العقوبة الاخرية لا تنكل من سمعها وتمنعه من تعاطى ما يؤدى اليها لا محالة وقيل المراد بالآخرة والاولى

قوله أنا ربكم الاعلى وقوله ما علمت لكم من إله غيري قيل كان بين الكلمتين أربعون سنة فالإضافة إضافة المسبب إلى السبب (إن في ذلك) أي فيما ذكر من قصة فرعون وما فعل وما فعل به (لعبرة) عظيمة (لمن يخشى) أي لمن شأنه أن يخشى وهو من شأنه المعرفة وقوله تعالى (أنتم أشد خلقا) خطاب لاهل مكة المشركين للبعث بناء على صعوبة في زعمهم بطريق التوبيخ والتبكيت بعد ما بين كمال سهولته بالنسبة إلى قدرة الله تعالى بقوله تعالى «فإنما هي زجرة واحدة» أي أخلقكم بعد موتكم أشد أي أشق وأصعب في تقدير كم (أم السماء) أي أم خلق السماء على عظمها وانطواها على تعاجيب البدائع التي تحار العقول عن ملاحظة أدناها كقوله تعالى «خلق السموات والأرض أكبر من خلق الناس» وقوله تعالى «أوليس الذي خلق السموات والأرض بقادر على أن يخلق مثلهم» وقوله تعالى (بناها) الخ بيان وتفصيل لكيفية خلقها المستفاد من قوله أم السماء وفي عدم ذكر الفاعل فيه وفيما عطف عليه من الأفعال من التنبيه على تعيينه وتفضيحه شأنه عز وجل ما لا يخفى وقوله تعالى (رفع سمكها) بيان للبناء أي جعل مقدار ارتفاعها من الأرض وذهابها إلى سمت العلو مديدا رفيعا مسيرة خمسمائة عام (فسواها) فعدلها مستوية ملساء ليس فيها تفاوت ولا فطور أو فتممها بما علم أنها تتم به من الكواكب والتدوير وغيرها مما لا يعلمه إلا الخلاق العليم من قولهم سوى أمر فلان إذا أصلحه (وأغطش ليها) أي جعله مظلا يقال غطش الليل وأغطشه الله تعالى كما يقال ظم واطلمه وقد مر هذا في قوله تعالى «وإذا أظلم عليهم قاموا» ويقال أيضا أغطش الليل كما يقال أظلم (وأخرج ضحاها) أي أبرز نهارها عبر عنه بالضحي لأنه أشرف أوقاته وأطيبها فكان أحق بالذكر في مقام الامتنان وهو السر في تأخير ذكره عن ذكر الليل وفي التعبير عن أحداثه بالإخراج فإن إضافة النور بعد الظلمة أتم في الانعام وأكمل في الإحسان وإضافة الليل والضحي إلى السماء لدوران حدودهما على حركتهما ويجوز أن تكون إضافة الضحي إليها بواسطة الشمس أي أبرز ضوء شمسها والتعبير عنه بالضحي لأنه وقت قيام ساهلاتها وكال اشراقها (والأرض بعد ذلك دحاها) أي بسطها أو مهدها ليكني أهلها وتلقبهم في أقطارها وانتصاب الأرض بمضمر يفسره دحاها (أخرج منها ماءها) بأن فجر منها عيوناً وأجرى أنهاراً (ومرعاها) أي رعيها وهو في الأصل موضع الرعي وقيل هو مصدر ميمي بمعنى المفعول وتجريد الجملة عن العاطف أما لأنها بيان وتفسير لدحاها وتكملة له فإن السكني لا تتأق بمجرد البسط والتمهيد بل لابد من تسوية أمر المعاش من الماء والمشراب حتماً وأما لأنها حال من فاعله باضمار قد عند الجمهور أو بدونه عند

الكوفيين والاخفش كما في قوله تعالى «أوجاؤكم حصرت صدورهم» (والجبال) منصوب بمضمر يفسره (أرساهما) أى أثبتتها وأثبت بها الأرض أن تتمد بأهلها وهذا تحقيق للحق وتنبه على ان الرسو المنسوب اليها في مواضع كثيرة من التنزيل بالتعبير عنها بالرواسي ليس من مقتضيات ذواتها بل هو بارسائه عز وجل ولولاه لما ثبتت في أنفسها فضلا عن اثباتها للأرض وقرى والجبال بالرفع على الابتداء ولعل تقديم اخراج الماء والمرعى ذكر ابع تقدم الارساء عليه وجودا وشدة تعلقه بالدحو لابرأ كمال الاعتناء بامر الماء لكل والمشرب مع ما فيه من دفع توهم رجوع ضمير الماء والمرعى الى الجبال وهذا كما ترى يدل بظاهره على تأخر دحو الأرض عن خلق السماء وما فيها كما يروى عن الحسن من أنه تعالى خلق الأرض في موضع بيت المقدس كهية الفهر عليه دخان ملتزم بها ثم أصدد الدخان وخلق منه السموات وأمسك الفهر في موضعها وبسط منها الأرض وذلك قوله تعالى «كانتا رتقا ففتقناهما» الآية وقد مر في سورة حم السجدة أن قوله تعالى «قل أنتم لتكفرون بالذي خلق الأرض في يومين» الى قوله تعالى «ثم استوى الى السماء وهي دخان» الآية ان حمل ما فيه من الخلق وما عطف عليه من الافعال الثلاثة على معانيها الظاهرة لا على تقديرها فهو وما في سورة البقرة من قوله تعالى «هو الذي خلق لكم ما في الأرض جميعا ثم استوى الى السماء فسواهن سبع سموات» يدلان على تقدم خلق الأرض وما فيها على خلق السماء وما فيها وعليه اطلاق أكثر أهل التفسير وقد روى أن العرش كان قبل خلق السموات والأرض على الماء ثم إنه تعالى أحدث في الماء اضطرابا فازيد فارتفع منه دخان فاما الزبد فبقى على وجه الماء فخلق فيه اليوسة فجعلها أرضا واحدة ثم فتقها فجعلها أرضين وأما الدخان فارتفع وعلا فخلق منه السموات وروى أنه تعالى خلق جرم الأرض يوم الاحد ويوم الاثنين ودحاها وخلق ما فيها يوم الثلاثاء ويوم الاربعاء وخلق السموات وما فيها يوم الخميس ويوم الجمعة وخلق آدم عليه السلام في آخر ساعة منه وهي الساعة التي تقوم فيها القيامة فالاقرب كما قيل تأويل هذه الآية بان يجعل ذلك اشارة الى ذكر ما ذكر من بناء السماء ورفع سمكها وتسويتها وغيرها لا الى أنفسها ويحمل بعدية الدحو عنها على البعدية في الذكرك كما هو المعهود في السنة العرب والعجم لا في الوجود لما عرفت من أن انتصاب الأرض بمضمر مقدم قد حذف على شريطة التفسير لا بما ذكر بعده ليفيد القصر وتعين البعدية في الوجود وفائدة تأخيرها في الذكرك اما التنبه على أنه قاصر في الدلالة على القدرة القاهرة بالنسبة إلى أحوال

السماء وإما الأشعار بأنه أدخل في الإلزام لما أن المنافع المنوطة بما في الأرض أكثر وتعلق مصالح الناس بذلك أظهر واحاطتهم بتفاصيل أحواله أكمل وليس ما روى عن الحسن نصافي تأخر دحو الأرض عن خلق السماء فان بسط الأرض معطوف على اصعاد الدخان وخلق السماء بالواو التي هي بمنزل من الدلالة على الترتيب هذا على تقدير حمل ما ذكر في آيات سورة السجدة من الخلق وما عطف عليه من الأفعال الثلاثة على معانيها الظاهرة وأما إذا حملت على تقديرها فلا دلالة فيها الأعلى تقدم تقدير الأرض وما فيها على إيجاد السماء كما لا دلالة على الترتيب أصلاً إذا حملت كلمة ثم فيها وفيما في سورة البقرة على التراخي في الرتبة وقد سلف تفصيل الكلام في السورة المذكورة وقوله تعالى (متاع لكم ولأنعامكم) إما مفعول له أى فعل ذلك تتبعاً لكم ولأنعامكم لأن فائدة ما ذكر من البسط والتهديد وإخراج الماء والمرعى وأصله إليهم وإلى أنعامهم فان المراد بالمرعى ما يعم ما بآكله الإنسان وغيره بناء على استعارة الرعى لتناول الماء كقول على الإطلاق كاستعارة المرسن للأنف وقيل مصدر مؤ كد لفعله المضمر أى منعكم بذلك متاعاً أو مصدر من غير لفظة فان قوله تعالى «أخرج منها ماءها ومرعاها» في معنى منع بذلك وقوله تعالى (فاذا جاءت الطامة الكبرى) أى الداهية العظمى التي تطم على سائر الطامات أى تعاوها وتغلبها وهي القيامة أو النفخة الثانية وقيل هي الساعة التي يساق فيها الخلائق إلى محشرهم وقيل التي يساق فيها أهل الجنة إلى الجنة وأهل النار إلى النار شروع في بيان أحوال معادهم لإثبات أحوال معاشهم بقوله تعالى «متاع لكم، النخ والفاء للدلالة على ترتيب ما بعدها على ما قبلها عما قليل كما ينبي عنه لفظ المتاع (يوم يتذكر الإنسان ما سعى) قيل هو بدل من اذا جاءت والأظهر أنه منصوب بأعنى كما قيل تفسيراً للطامة الكبرى فان الإبدال منها بالظرف المحض مما يوهن تعلقها بالجواب ويجوز أن يكون بدلاً من الطامة الكبرى مفتوحاً لإضافته إلى الفعل على رأى الكوفيين أى يتذكر فيه كل أحد ما عمله من خير أو شر بأن يشاهده مدوناً في صحيفة أعماله وقد كان نسيه من فرط الغفلة وطول الأمد كقوله تعالى «أحصاه الله ونسوه» ويجوز أن تكون ماصدرية (وبرزت الجحيم) عطف على جاءت أى أظهرت اظهاراً بيناً لا يخفى على أحد (لمن يرى) كائناً من كان يروى أنه يكشف عنها فتتلقى فيها كل ذى بصر وقرىء وبرزت بالتخفيف ولمن رأى ولمن ترى على أن فيه ضمير الجحيم كما في قوله تعالى «إذا رأيتهم من مكان بعيد» وعلى أنه خطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم أى لمن تراه من الكفار وقوله تعالى

(فأما من طغى) الخ جواب فإذا جاءت على طريقة قوله تعالى «فأما يأتينكم مني هدى» الآية وقيل هو تفصيل للجواب المحذوف تقديره انقسم الرامون قسمين فأما من الخ والذي تستدعيه فخامة التنزيل ويقتضيه مقام التهويل أن الجواب المحذوف كان من عظام الشئون مالم تشاهده العيون كما في قوله تعالى «يوم يجمع الله الرسل» أي فأما من عتا وتمرد عن الطاعة وجاوز الحد في العصيان (وأثر الحياة الدنيا) الفانية التي هي على جناح الفوات فانهمك فيما متع به فيها ولم يستعد للحياة الآخروية الأبدية بالإيمان والطاعة (فان الجحيم) التي ذكر شأنها (هي المأوى) أي هي مأواه واللام سادة مسد الاضافة للعلم بأن صاحب المأوى هو الطاغى كما في قولك غرض الطرف ودخول اللام في المأوى والطرف للتعريف لانهما معروفان وهي اما ضمير فصل أو مبتدأ قيل نزلت الآية في النظر وأبيه الحرث المشهورين بالغلو في الكفر والطغيان (وأما من خاف مقام ربه) أي مقامه بين يدي مالك أمره يوم الطامة الكبرى يوم يتذكر الانسان ما سعى (ونهى النفس عن الهوى) عن الميل اليه بحكم الجبلية البشرية ولم يعتد بممتاع الحياة الدنيا وزهرتها ولم يغتر بزخارفها وزينتها علما منه بوخامة عاقبتها (فان الجنة هي المأوى) له لا غيرها وقيل نزلت الآيتان في أبي عزيز بن عمير ومصعب بن عمير وقد قتل مصعب أخاه أبا عزيز يوم أحد ووقى رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى استشهد رضى الله عنه هذا وقد قيل جواب اذا ما يدل عليه قوله تعالى «يوم يتذكر» الخ أي اذا جاءت الطامة الكبرى يتذكر الانسان ما سعى على طريقة قوله تعالى «علبت نفس ما أحضرت» وقوله تعالى «علبت نفس ما قدمت وأخرت» فيكون قوله تعالى «وبرزت الجحيم» عطفا عليه وصيغة الماضي للدلالة على التحقق أو حالا من الانسان باضمار قد أو بدونه على اختلاف الرايين ولمن يرى مغن عن العائد وقوله تعالى «فأما من طغى» الخ تفصيلا لحال الانسان الذي يتذكر ما سعى وتقسيما لها بحسب أعماله الى القسمين المذكورين (يسألونك عن الساعة أيان مرساها) متى ارساؤها أي اقامتها يريدون متى يقيمها الله تعالى ويثبتها ويكونها وقيل أيان منتهاها ومستقرها كما أن مرسى السفينة حيث تنتهى اليه وتستقر فيه وقوله تعالى (فيما أنت من ذكرها) انكار ورد لسؤال المشركين عنها أي في أي شيء أنت من أن تذكر لهم وقتها وتعلمهم به حتى يسألونك بيانها كقوله تعالى «يسألونك كأنك خفي عنها» أي ما أنت من ذكرها لهم وتبين وقتها في شيء لان ذلك فرع عليك به وأنى لك ذلك وهو ما استأثر بعلمه علام الغيوب ومن قال بصدد التعليل فان ذكرها لا يزيدهم الاغيا فقد نأى عن الحق



وقيل فيم انكار لسؤالهم وما بعده من الاستئناف تعليل للانكار وبيان لبطلان السؤال  
 أى فيم هذا السؤال ثم ابتدى فقيل أنت من ذكرها أى ارسالك وأنت خاتم الانبياء  
 المبعوث في نسيم الساعة علامة من علاماتها ودليل يدهم على العلم بوقوعها عن قريب  
 ففسهم هذه المرتبة من العلم فعنى قوله تعالى (الى ربك متنها) على هذا الوجه اليه  
 تعالى يرجع متنها أى عليها بكنها وتفاصيل أمرها ووقت وقوعها لا الى أحد  
 غيره وإنما وظيفتهم أن يعلموا باقترابها ومشارقتها وقد حصل لهم ذلك بمبعثك  
 فما معنى سؤالهم عنها بعد ذلك وأما على الوجه الاول فعناه اليه تعالى انتهاء عليها  
 ليس لاحد منه شيء ما كنا من كان فلا شيء يسألونك عنها وقوله تعالى (انما أنت  
 منذر من يخشاها) على الوجه الاول تقرير لما قبله من قوله تعالى «فيم أنت من ذكرها»  
 وتحقيق لما هو المراد منه وبيان لوظيفته عليه الصلاة والسلام في ذلك الشأن فان  
 انكار كونه عليه الصلاة والسلام في شيء من ذكرها بما يؤهم بظاهره  
 أن ليس له عليه الصلاة والسلام أن يذكرها بوجه من الوجوه فاذيح ذلك ببيان  
 أن المنهى عنه عليه الصلاة والسلام ذكرها لهم بتعيين وقتها حسبما كانوا يسألونه عليه الصلاة  
 والسلام عنها فالمعنى انما أنت منذر من يخشاها وظيفتك الامثال بما أمرت به من بيان  
 اقترابها وتفصيل ما فيها من فنون الاحوال كما تحيط به خبر الانبيين وقتها الذي لم  
 يفوض اليك فما لهم يسألونك عما ليس من وظائفك بيانه وعلى الوجه الثانى هو تقرير  
 لقوله تعالى «أنت من ذكرها» ببيان أن ارساله عليه الصلاة والسلام وهو خاتم الانبياء  
 عليهم السلام منذر بمجيء الساعة كما ينطق به قوله عليه الصلاة والسلام «بعثت أنا والساعة  
 كهاتين ان كادت لتسبقى» وقرىء منذر بالتثوين وهو الاصل والاضافة تخفيف صالح  
 للحال والاستقبال فاذا أريد الماضى تعينت الاضافة وتخصيص الانذار بمن يخشى مع  
 عموم الدعوة لانه المتفجع به وقوله تعالى (كانهم يوم يرونها لم يلبثوا الا عشية أو  
 ضحاها) اما تقرير وتأكيد لما ينبي عنه الانذار من سرعة مجيئ المنذر به لاسما على  
 الوجه الثانى أى كأنهم يوم يرونها لم يلبثوا بعد الانذار بها الا عشية يوم واحد أو ضحاها  
 فلما ترك اليوم اضيف ضحاها الى عشية وامارد لما أدجوه في سؤالهم فانهم كانوا يسألون  
 عنها بطريق الاستبطاء مستعجلين بها وان كان على نهج الاستهزاء بها ويقولون متى هذا  
 الوجدان كنتم صادقين فالمعنى كأنهم يوم يرونها لم يلبثوا بعد الوعيد بها الا عشية أو ضحاها  
 واعتبار كون اللبث في الدنيا أو في القبور لا يقتضيه المقام وإنما الذى يقتضيه اعتبار كونه بعد  
 الانذار أو بعد الوعيد تحقيق الانذار ورداً لاستبطاءهم وبالجملة على الاول حال من الموصول

فانه على تقديرى الاضافة وعدمها مفعول لمنذركا أن قوله تعالى كان لم يلبثوا الا ساعة من النهار حال من ضمير المفعول في يحشرهم أى يحشرهم مشبهين بمن لم يلبث في الدنيا الا ساعة خلا أن الشبه هناك في الاحوال الظاهرة من الزى والهيئة وفيما نحن فيه في الاعتقاد كانه قيل تنذرهم مشبهين يوم يرونها في الاعتقاد بمن لم يلبث بعد الانذار بها الا تلك المدة اليسيرة وعلى الثاني مسأفة لا محل لها من الاعراب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة والنازعات كان ممن حبسه الله عز وجل في القبر والقيامة حتى يدخل الجنة قدر صلاة مكتوبة والله أعلم.

### ( سورة عبس مكية )

### ( وآياتها احدى وأربعون )

بسم الله الرحمن الرحيم

( عبس وتولى أن جاءه الاعمى ) روى أن ابن أم مكتوم واسمه عبدالله بن شريح بن مالك بن أبى ربيعة الفهرى وأم مكتوم اسم أم آية أنى رسول الله صلى الله عليه وسلم وعنده صناديد قريش عتبة وشيبة ابنا ربيعة وأبو جهل بن هشام والعباس بن عبدالمطلب وأمية بن خلف والوليد بن المغيرة يدعوهم الى الاسلام رجاء أن يسلم باسلامهم غيرهم فقال له يا رسول الله أقرئني وعلمني بما علمك الله تعالى وكرر ذلك وهو لا يعلم تشاغله عليه الصلاة والسلام بالقوم ففكره رسول الله صلى الله عليه وسلم قطعه لكلامه وعبس وأعرض عنه فنزلت فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكرمه ويقول اذا رآه مرحبا بمن غابنى فيه رنى ويقول له هل لك من حاجة واستخلفه على المدينة مرتين وقرى عبس بالتشديد للمبالغة وأن جاءه علة لتولى أو عبس على اختلاف الرايين أى لان جاءه الاعمى والتعرض لعنوان عماء اما تمهيد عذره في الاقدام على قطع كلامه عليه الصلاة والسلام بالقوم والايذان باستحقاقه بالرفق والراقة واما لزيادة الانكار كانه قيل تولى لسكونه اعمى كما أن الالتفات في قوله تعالى ( وما يدريك ) لذلك فان المشافهة أدخل في تشديد العقاب أى أى شىء يجعلك داريا بحاله حتى تعرض عنه وقوله تعالى ( لعله يزكى ) استئناف وارد لبيان ما يلوح به ما قبله فانه مع اشعاره بان له شأنا مضافا للاعراض عنه خارجا عن دراية الغير وادرائه مؤذن بأنه تعالى يدريه ذلك أى لعله يتطهر بما يقتبس منك من أضرار الاوزار بالكلية وكلمة لعل مع تحقق التزكى وارد على سنن الكبرياء أو على اعتبار معنى الترجى بالنسبة اليه عليه الصلاة والسلام للتبنيه على أن الاعراض

٨٣٢ من أعرض عن الحسنى لم يسيء إلا نفسه بآية (وما عليك أن لا يزكى )

عنه عند كونه مرجو التزكى مما لا يجوز فكيف إذا كان مقطوعا بالتزكى كما في قولك لعنك ستندم على ما فعلت وفيه إشارة إلى أن من تصدى لتزكيتهم من الكفرة لا يرجى منهم التزكى والتذكر أصلا وقوله تعالى (أو يذكرك) عطف على يزكى داخل معه في حكم الترجى وقوله تعالى (فتنفعه الذكري) بالنصب على جواب لعل وقرىء بالرفع عطفا على يذكرك أو يذكرك فتنفعه موطنك أن لم يبلغ درجة التزكى التام وقيل الضمير في لعله للكافر فالمعنى أنك طمعت في أن يتزكى أو يذكرك فقربه الذكري إلى قبول الحق ولذلك توليت عن الاعشى وما يدريك أن ذلك مرجو الوقوع (أما من استغنى) أى عن الإيمان وعما عندك من العلوم والمعارف التى ينطوى عليها القرآن (فأنت له تصدى) أى تصدى وتعرض بالاقبال عليه والاهتمام بارشاده واستصلاحه وفيه مزيد تنفير له عليه الصلاة والسلام عن مصاحبتهم فإن الاقبال على المدير ليس من شيم الكرام وقرىء تصدى بادغام التاء في الصاد وقرىء تصدى بضم التاء أى تعرض ومعناه يدعوك إلى التصدى له داع من الحرص والتهاك على اسلامه (وما عليك أن لا يزكى) وليس عليك بأس في أن لا يتزكى بالاسلام حتى تتم بأمرة وتعرض عن أسلم والجملة حال من ضمير تصدى وقيل ما استفهامية لانكار أى أى شئ عليك في أن لا يتزكى وماله النفي أيضا (وأما من جاءك يسعى) أى حال كونه مسرعا طالبا عندك من أحكام الرشد وخصال الخير (وهو يخشى) أى الله تعالى وقيل يخشى أذية الكفار في اتيانك وقيل يخشى الكبوة اذ لم يكن معه قائد والجملة حال من فاعل يسعى كما أنه حال من فاعل جاءك (فأنت عنه تلهى) تتشاغل يقال لهى عنه وانتهى وتلهى وقرىء تلهى وتلهى أى يلهيك شأن الصناديد وفي تقديم ضميره عليه الصلاة والسلام على الفعلين تنبيه على أن مناط الانكار خصوصيته عليه الصلاة والسلام أى مثلك خصوصا لا ينبغي أن تصدى للمستغنى ويتلهى عن الفقير الطالب للخير وتقديم له وعنه للنمريض باهتمامه عليه الصلاة والسلام بمضمونهما روى أنه عليه الصلاة والسلام ما عسى بعد ذلك في وجه فقير قط ولا تصدى لغنى (كلا) ردع له عليه الصلاة والسلام عما عوتب عليه من التصدى لمن استغنى عما دعاه اليه من الإيمان والطاعة وما يوجبهما من القرآن الكريم مبالغا في الاهتمام بأمره مهالكا على اسلامه معرضا بسبب ذلك عن إرشاد من يسترشده وقوله تعالى (إنها تذكرة) أى موعدة يجب أن يتعظ بها ويعمل بموجبها لتبليغ الردع عما ذكر بيان علو رتبة القرآن العظيم الذى استغنى عنه من تصدى عليه الصلاة والسلام له وتحقيق أن شأنه أن يكون موعدة حقيقة بالاتعاط بها فمن رغب فيها اتعظ بها كما نطق به قوله تعالى (فمن شاء ذكره)

أي حفظه واتعظ به ومن رغب عنها كما فعل المستغنى فلا حاجة الى الاهتمام بأمره  
 قال ضمير ان للقرآن وتأييد الاول لتأنيث خبره وقيل الاول للسورة أو للآيات  
 السابقة والثاني للتذكرة والتذكير لأنها في معنى الذكروالوعظ وليس بذلك فان السورة  
 والآيات وان كانت متصفة ما سيأتى من الصفات الشريفة لكنها ليست بما ألقى على  
 من استغنى عنه واستحق بسبب ذلك ما سيأتى من الدعاء عليه والتعجب من كفره  
 المفرط لنزولها بعد الحادثة وأما من جوز رجوعهما الى العتاب المذكور فقد أخطأ  
 وأساء الادب وخطب خطباً يقضى منه العجب فتأمل وكن على الحق المبين وقوله تعالى  
 ( في صحف ) متعلق بمضمر هو صفة لتذكرة وما بينهما اعتراض جيء به للترغيب  
 فيها والحث على حفظها أي كاتبة في صحف من نسخة من اللوح أو خبر ثان لان ( مكرمة )  
 عند الله عز وجل ( مرفوعة ) أي في السماء السابعة أو مرفوعة المقدار والذكر  
 ( مطهرة ) منزهة عن مساوئ أيدي الشياطين ( بأيدي سفرة ) أي كتبه من الملائكة  
 ينسخون الكتب من اللوح على أنه جمع سافر من السفر وهو الكتب وقيل بأيدي  
 رسل من الملائكة يسفرون بالروح بينه تعالى وبين الانبياء على أنه جمع سفير من السفارة  
 وحملهم على الانبياء عليهم السلام بعيد فان وظيفتهم التلقى من الوحي لا الكتب منه  
 وارشاد الامة بالامر والنهي وتعليم الشرائع والاحكام لا مجرد السفارة اليهم وكذا  
 حملهم على القراءة لقراءتهم الاسفار أو على أصحابه عليه الصلاة والسلام وقد قالوا هذه  
 اللفظة مختصة بالملائكة لا تكاد تطلق على غيرهم وان جاز الاطلاق بحسب اللغة والباء  
 متعلقة بمطهرة قال القفال لما لم يسمها الا الملائكة المطهرون أضيف التطهير اليها لطهارة  
 من يسمها وقال القرطبي ان المراد بها في قوله تعالى لا يمسها الا المطهرون هو لاء السفارة  
 الكرام البررة ( كرام ) عند الله عز وجل أو متعطفين على المؤمنين يكملونهم ويستغفرون  
 لهم ( بررة ) أقياء وقيل مطيعين لله تعالى من قولهم فلان يبر خالفه أي يطيعه وقيل صادقين من  
 بر في عيته ( قتل الانسان ) دعاء عليه بأشنع الدعوات وقوله تعالى ( ما أكفره ) تعجب من  
 افراطه بالكفران ويان لاستحقاقه الدعاء عليه والمراد به اما من استغنى عن القرآن  
 الكريم الذي ذكرت نموته الجليلة الموجبة للاقبال عليه والايان به واما الجنس باعتبار  
 انتظامه له ولا مثاله من أفراده لا باعتبار جميع أفراده وفيه مع قصر متته وتقارب قطره  
 من الانبياء عن سخط عظيم ومذمة بالغة مالا غاية وراءه وقوله تعالى ( من أي شيء  
 خلقه ) شروع في بيان افراطه في الكفران بتفصيل ما أقاض عليه من مبدأ فطرته الى  
 منتهى عمره من فنون النعم الموجبة لقضاء حقها بالشكر والطاعة مع اخلاله بذلك في

الاستفهام عن مبدأ خلقه ثم بيانه بقوله تعالى ( من نقطة خلقه ) تحقير له أى من أى شئ حقير مهين خلقه من نقطة مذرة خلقه ( فقدره ) فهياً له ما يصلح له ويليق به من الاعضاء والاشكال أو قدره أطواراً الى أن تم خلقه وقوله تعالى ( ثم السبيل يسره ) منصوب بمفعول يفسره الظاهر أى ثم سهل مخرجه من البطن بان فتح فم الرحم وأظنه أن يتنكس أو يسره له سبيل الخير والشر ومكنه من السلوك فيهما وتعريف السبيل باللام دون الاضافة للاشعار بعمومه ( ثم أماته فأقبره ) أى جعله ذا قبر يوارى فيه تكريماً له ولم يدعه مطروحاً على وجه الارض جزاء للسباع والطيور كسائر الحيوان يقال قبر الميت اذا دفنه وأقبره اذا أمر بدفنه أو مكن منه وعد الامانة من النعم لانها وصلة في الجملة الى الحياة الابدية والنعم المقيم ( ثم اذا شاء أنشره ) أى اذا شاء أنشره أنشره على القاعدة المستمرة في حذف مفعول المشيئة وفي تعليق الاشارة بمشيئته تعالى ايذان بان وقته غير متعين بل هو تابع لما وقرىء نشره ( كلا ) ردع للانسان عما هو عليه وقوله تعالى ( لما يقضى ما أمره ) بيان لسبب الردع أى لم يقضى بعد من لدن آدم عليه السلام الى هذه الغاية مع طول المدى وامتداده ما أمره الله تعالى بأسره إذ لا يخلو أحد عن تقصير ما كذا قالوا وهكذا نقل عن مجاهد وقتادة ولا ريب في أن مساق الآيات الكريمة لبيان غاية عظم جناية الانسان وتحقيق كفرانه المفرط المستوجب للسخط العظيم وظاهر أن ذلك لا يتحقق بهذا القدر من نوع تقصير لا يتجاوز عنه أحد من أفرادها كيف لا وقد قال عليه الصلاة والسلام « شيعتي سورة هود » لما فيها من قوله فاستقم كما أمرت فالوجه أن يحمل عدم القضاء على عموم النفي لا على نفي العموم إما على أن المحكوم عليه هو المستغنى أو هو الجنس لكن لا على الإطلاق بل على أن مصداق الحكم بعدم القضاء بعض أفرادهم وقد أسند الى الكل كما في قوله تعالى « إن الانسان لظالم كفار » للاشباع في اللوم بحكم المجانسة على طريقة قولهم بنو فلان قتلوا فلانا والقاتل واحد منهم وأما على أن مصداق الكل من حيث هو كل بطريق رفع الايجاب الكللى دون الساب الكللى فالمعنى لما يقضى جميع أفراد ما أمره بل أدخل به بعضها بالكفر والعصيان مع أن مقتضى ما فصل من فصول النعماء الشاملة للكل أن لا يتخلف عنه أحد أصلاً هذا وقد قيل كلا بمعنى حقاً فيتعلق بما بعده أى حقاً لم يعمل بما أمره به ( فليظن الانسان الى طعامه ) شروع في تعداد النعم المتعلقة ببقائه بعد تفصيل النعم المتعلقة بتدوئه أى فليظن الى طعامه الذى عليه يدور أمر معاشه كيف دبرناه وقوله تعالى ( إننا صبنا الماء صبا ) أى الغيث بدل اشتغال من طعامه لان الماء سبب لحدوث الطعام

فهو مشتمل عليه وقرى أنا على الاستئناف وقرى أنا بالماله أى كيف صلبناه الخ أى صلبناه  
صبا عجيبا ( ثم شققنا الارض ) أى بالنبات ( شقا ) بدعا لا تقا بما يشقها من النبات  
صغرا وكبرا وشكلا وهيئة وحمل شققها على ما بالكرب يجعل اسناده الى نون العظمة  
من قيل اسناد الفعل الى سبيه ياباه كلمة ثم والفاء فى قوله تعالى ( فأنبثنا فيها حبا )  
فان الشق بالمعنى المذكور لا ترتب بينه وبين الامطار أصلا ولا بينه وبين انبات الحب  
بلا مهلة وانما الترتيب بين الامطار وبين الشق بالنبات على التراخي المعهود وبين الشق  
المذكور وبين انبات الحب بلا مهلة فان المراد بالنبات ما نبت من الارض الى أن  
يتكامل النمو وينعقد الحب فان انشقاق الارض بالنبات لايزال يتزايد ويتسع الى تلك المرحلة  
على أن مساق النظم الكريم لبيان النعم الفائضة من جنابه تعالى على وجه بدیع  
خارج عن العادات المعهودة كما ينبى عنه تأكيد الفعلين بالمصدرين فتوسط فعل المحم  
عليه فى حصول تلك النعم محل المرام وقوله تعالى (وعنبا) عطف على حبا وليس من لوازم  
العطف أن يقيد المعطوف بجميع ما قبله به المعطوف عليه فلاضير فى خلو انبات العنب  
عن شق الارض ( وقضبا ) أى رطبة سميت بمصدر قضبة أى قطعة مبالغه كما أنها لتكرر  
قطعها وتكره نفس القطع ( وزيتونا ونخلا ) الكلام فىهما وفى امثالهما كما فى العنب  
( وحدائق غلبا ) أى عظاما وصف به الحدائق لتكاثرها وكثرة أشجارها ولأنها ذات  
أشجار غلاظ مستعار من وصف الرقاب ( وفاكهة وأبا ) أى مرعى من أبه اذا أمه  
أى قصده لانه يؤم ويتج أو من أب لكذا اذا تهائل لانه متبهي للرعى أو فاكهة  
يابسة تؤب للشتاء وعن الصديق رضى الله عنه أنه سئل عن الاب فقال أى سماء تظانى  
وأى أرض تقلنى اذا قلت فى كتاب الله مالا علم لى به وعن عمر رضى الله عنه أنه  
قرأ هذه الآية فقال كل هذا قد عرفنا فما الأب ثم رفض عصا كانت بيده وقال هذا  
لعمرك الله التكلف وما عليك يا ابن أم عمر أن لا تدري ما الأب ثم قال اتبعوا ما بين لكم  
من هذا الكتاب وما لا فدعوه ( متاعا لكم ولانعامكم ) إما مفعول له أى فعل ذلك تمتعنا  
لكم ولما أشيكم فان بعض النعم المعدودة طعام لهم وبعضها علف لدوابهم والالتفات  
لتكميل الامتنان وإما مصدر مؤكد لفعله المضمر بحذف الزوائد أى متعكم بذلك متاعا  
أو لفعل مترتب عليه أى متعكم بذلك فتمتعتم متاعا أى تمتعنا مرة أو مصدر  
من غير لفظه فان ما ذكر من الافعال الثلاثة فى معنى التمتع ( فاذا جاءت الصاخة )  
شروع فى بيان أحوال معادهم إثر بيان مبدأ خلقهم ومعاشهم والفاء للدلالة على ترتب  
ما بعدها على ما قبلها من فنون النعم عن قريب كما يشعر لفظ المتاع بسرعة زوالها وقرب

اضمحلالها والصاخة هي الداهية العظيمة التي يصح لها الخلاق أى يصيخون لها من  
صبيح لحديثه اذا صاخ له واستمع وصفت بها النفخة الثانية لان الناس يصيخون لها وقيل  
هي الصيحة التي تصيح الاذان أى تصمها لشدة وقعها وقيل هي مأخوذة من صمحه بالحجر  
أى صمكه وقوله تعالى (يوم يفر المرء من أخيه وأمه وأبيه وصاحبته وبنيه) إما منصوب  
بأعنى تفسيراً للصاخة أو بدل منها مبنى على الفتح بالإضافة الى الفعل على رأى الكوفيين  
وقيل بدل من اذا جمات كما مر في قوله تعالى «يوم يند كرم» الخ أى يعرض عنهم ولا  
يصاحبهم ولا يسأل عن حالهم كما في الدنيا لا يشتغله بحال نفسه وإما تعليل  
ذلك بعلمه بأنهم لا يغنون عنه شيئاً والحذر من مطالبتهم بالتبعات فيأباه قوله تعالى  
( لكل امرئ منهم يومئذ شأن يغنيه ) فانه استئناف ولرد لبيان سبب الفرار أى لكل  
واحد من المذكورين شغل شاغل وخطب هائل يكفيه في الاهتمام بهواً ما الفرار حذراً  
من مطالبتهم أو بغضاً لهم كما يروى عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما أنه يفر قابيل  
من أخيه هابيل ويفر النبي عليه الصلاة والسلام من أمه ويفر ابراهيم عليه السلام من  
أبيه ونوح عليه السلام من ابنه ولوط عليه السلام من امرأته فليس من قبيل هذا  
الفرار ركناً ما يروى أن الرجل يفر من أصحابه وأقربائه اثلاً يروه على ما هو عليه من  
سوء الحال وقرى يعنيه بالياء المفتوحة والعين المهملة أى يهجمه من غناه الامر اذا أهمله  
أى أوقعه في الهجم ومنه من حسن اسلام المرء تركه ما لا يعنيه لانه غناه اذا قصده كما  
قيل وقوله تعالى (وجوه يومئذ مسفرة) بيان لما آل أمر المذكورين وانقسامهم الى  
السمعاء والأشقياء بعد ذكر وقوعهم في داهية دهياء فوجوه مبتدأ وإن كانت نكرة  
لكونها في حين التنويع ومسفرة خبره ويومئذ متعلق به أى مضىة متهلة من اسفر  
الصبح إذا أضاء وعن ابن عباس رضى الله عنهما أن ذلك من قيام الليل وفي الحديث  
«من كثرت صلاته بالليل حسن وجهه بالنهار» وعن الضحاك من آثار الوضوء وقيل من طول  
ما اغبرت في سبيل الله (ضاحكة مستبشرة) بما تشاهد من النعيم المقيم والبهجة الدائمة  
( ووجود يومئذ عليها غيرة ) أى غبار وكسورة ( ترهقها ) أى تعاوها وتغشاها ( فترة )  
أى سواد وظلمة ( أولئك ) إشارة إلى أصحاب تلك الوجوه وما فيه من معنى البعد  
للايذان ببعد درجتهم في سوء الحال أى أولئك الموصوفون بسواد الوجوه وغيره  
( هم الكفرة الفجرة ) الجامعون بين الكفر والفجور فلذلك جمع الله تعالى إلى سواد  
وجوههم الغيرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من فرأ سورة عبس جاء يوم القيامة  
ووجهه ضاحك مستبشر ..

## (سورة التكوين مكية وآياتها تسع وعشرون)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(إذا الشمس كورت) أى لفت من كورت العمامة إذا لفتها على ان المراد بذلك أما رفعها وإزالتها من مقرها فإن الثوب إذا أريد رفعه يلف لفا ويطوى ونحوه قوله تعالى «يوم تطوى السماء» وإما لف ضوئها المنبسط فى الآفاق المنتشر فى الاقطار على أنه عبارة عن إزالتها والذهاب بها بحكم استلزام زوال اللازم لزوال الملزوم أو القيت عن فلكها كما وصفت النجوم بالانكدار من طعنه فكوره إذا القاه على الأرض وعن أبى صالح كورت نكست وعن ابن عباس رضى الله عنهما تكويرها ادخالها فى العرش ومدار التركيب على الادارة والجمع وارتفاع الشمس على انه فاعل لفعل مضمر يفسره المذكور وعند البعض على الابتداء (وإذا النجوم انكدرت) أى انقضت وقيل تناثرت وتساقطت روى عن ابن عباس رضى الله عنهما أنه لا يبقى يومئذ نجم الا سقط فى الأرض وعنه رضى الله عنه أن النجوم قناديل معلقة بين السماء والأرض بسلاسل من نور بأيدى ملائكة من نور فإذا مات من فى السموات ومن فى الأرض تساقطت من أيديهم وقيل انكدارها انطماس نورها ويرى أن الشمس والنجوم تطرح فى جهنم أيراهما من عبدها كما قال انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم (وإذا الجبال سيرت) أى عن أما كتبها بالرجفة الحاصلة لافى الجوفان ذلك بعد النفخة الثانية (وإذا العشار) جمع عشاء وهى الناقة التى أتى على حملها عشرة أشهر وهو اسمها الى أن تضع لتمام السنة وهى أنفس ما يكون عند أهلها وأعزها عليهم (عطلت) تركت مهملة لاشتغال أهلها بأنفسهم وقيل العشار السحائب فإن العرب تشبهها بالحامل ومنه قوله تعالى «فالحاملات وقرا» وتعطيلها عدم امطارها وقرى عطلت بالتخفيف (وإذا الوحوش حشرت) أى جمعت من كل جانب وقيل بعثت للقصاص قال قتادة يحشر كل شىء حتى الذباب للقصاص فإذا قضى بينها ردت ترابا فلا يبقى منها الا ما فيه سرور لبنى آدم وإعجاب بصورته كالطاوس ونحوه وقرى حشرت بالتشديد (وإذا البحار سجرت) أى اجمعت أو ملئت بتفجير بعضها الى بعض حتى تعود بحرا واحدا من سجر التور إذا ملأه بالخطب ليحميه وقيل ملئت نيرانا تضطرم لتعذيب أهل النار وعن الحسن يذهب ماؤها حتى لا يبقى فيها قطرة وقرى سجرت بالتخفيف (وإذا النعوس زوجت) أى قرنت بأجسادها أو قرنت كل نفس بشكلها أو بكتابها أو بعملها أو نفوس المؤمنين



بالحور ونفوس الكافرين بالشياطين (وإذا الموءودة) أى المدفونة حية وكانت العرب تئد البنات مخافة الأملاق أو لحوق العار بهم من أجلهن قيل كان الرجل منهم إذا ولدت له بنت ألبسها جبة من صوف أو شعر حتى إذا بلغت ست سنين ذهب بها إلى الصحراء وقد حفر لها حفرة فيلقبها فيها ويهيل عليها التراب وقيل كانت الحامل إذا أقربت حفرتها حفرة فتمخضت على رأس الحفرة فإذا ولدت بنتا رمت بها وإن ولدت ابنا حبسته (سئلت بأى ذنب قتلت) توجيه السؤال إلى التسليمات (ظاهر كمال الغيظ والسخط لو أئدها واسقاطه عن درجة الخطاب والمبالغة في تبيكته كما في قوله تعالى «أأنت قلت للناس اتخذوني وأمي إلهين» وقرئ سألت أى خاصمت أو سألت الله تعالى أو قاتلها وإنما قيل قتلت لما أنب الكلام لإخبار عنها لاحكام لما خوطبت به حين سئلت ليقال قتلت على الخطاب ولا حكاية لكلامها حين سألت ليقال قتلت على الحكاية عن نفسها وقد قرئ كذلك بالتشديد أيضا وعن ابن عباس رضى الله عنهما أنه سئل عن أطفال المشركين فقال لا يعذبون واحتج بهذه الآية ( وإذا الصحف نشرت ) أى صحف الاعمال فانها تطوى عند الموت وتشر عند الحساب عن النبي عليه الصلاة والسلام أنه قال «يحشر الناس عراة حفاة فقالت أم سلمة فكيف بالنساء فقال شغل الناس يا أم سلمة قالت وما شغلهم قال نشر الصحف فيها مثاقيل الذر ومثاقيل الخردل» وقيل نشرت أى فرقت بين أصحابها وعن مرثد بن وداعة إذا كان يوم القيامة تطايرت الصحف من تحت العرش فتقع صحيفة المؤمن في يده في جنة عالية وتقع صحيفة الكافر في يده في سموم وحميم أى مكتوب فيها ذلك وهى صحف غير صحف الاعمال ( وإذا السماء كَشِطَّت ) قطعت وأزيلت كما يكشط الالهاب عن الذبيحة والفظاء عن الشئ المستور به وقرئ كَشِطَّت واعتقاب الكاف والقاف غير عزيز كالكافور والقافور ( وإذا الجحيم سعرت ) أى أوقدت إيقاد شديدا قيل سمرها غضب الله عز وجل وخطايا بني آدم وقرئ سمرت بالتخفيف ( وإذا الجنة أزيلت ) أى قربت من المتقين كقوله تعالى «وازيلت الجنة للمتقين غير بعيد» قيل هذه اثنتا عشرة خصلة ست منها في الدنيا أى فيما بين النفخين وهن من أول السورة الى قوله تعالى وإذا البحار سجرت على ان المراد بمحشر الوحوش جمعها من كل ناحية لا بمش اللقصاص وست في الآخرة أى بعد النفخة الثانية وقوله تعالى ( علمت نفس ما أحضرت ) جواب إذا على أن المراد بها زمان واحد ممتد يسمع ما في سباقها وسباق ما علمت عليها من الخصال مبدؤه النفخة الأولى ومنتهاه فصل القضاء بين الخلائق لكن لا بمعنى

أنها تعلم ما تعلم في كل جزء من أجزاء ذلك الوقت المديد أو عند وقوع داهية من تلك الدواهي بل عند نشر الصحف الا أنه لما كان بعض تلك الدواهي من مباديه وبعضها من روافده نسب عليها بذلك الى زمان وقوع كلها تهويلا للخطب وتنظيما للحال والمراد بما أحضرت أعمالها من الخير والشر وبحضورها اما حضور صحائفها كما يعرب عنه نشرها واما حضور أنفسها على ما قالوا من أن الاعمال الظاهرة في هذه النشأة بصور عرضية تبرز في النشأة الآخرة بصور جوهرية مناسبة لها في الحسن والقبح على كفيات مخصوصة وهيات معينة حتى ان الذنوب والمعاصي تتجسم هنالك وتتصور بصورة النار وعلى ذلك حمل قوله تعالى « وان جهنم محيطة بالكافرين » وقوله تعالى « وان الذين يأكلون أموال اليتامى ظلما انما يأكلون في بطونهم نارا » وكذا قوله عليه الصلاة والسلام في حق من يشرب من آنية الذهب والفضة انما يخرج جرجر في بطنه نار جهنم ولا بعد في ذلك ألا يرى أن العلم يظهر في عالم المثال على صورة اللب كما لا يخفى على من له خبرة بأحوال الحضرات الخمس وقد روى عن ابن عباس رضى الله عنهما أنه يؤتى بالاعمال الصالحة على صور حسنة وبالاعمال السيئة على صور قبيحة فتوضع في الميزان وأياما كانت فاستناد احضارها الى النفس مع انها تحضر بأمر الله تعالى كما ينطق به قوله تعالى « يوم تجد كل نفس ما عملت من خير محضرا » الآية لانها لما عملتها في الدنيا فكأنها أحضرتها في الموقف ومعنى علمها بها حيقثد أنها تشاهدها على ما هي عليه في الحقيقة فان كانت صالحة تشاهدها على صور أحسن مما كانت تشاهدها عليه في الدنيا لان الطاعات لا تخلو فيها عن نوع مشقة وان كانت سيئة تشاهدها على خلاف ما كانت تشاهدها عليه ههنا لانها كانت مزينة لها موافقة لهواها وتكثير النفس المقيد لشبوت العلم المذكور لفرد من النفوس أو لبعض منها للايدان بأن ثبوته لجميع أفرادها قاطبة من الظهور والوضوح بحيث لا يكاد يحوم حوله شائبة اشتباه قطعا يعرفه كل أحد ولو جيء بعبارة تدل على خلافه وللمرء الى أن تلك النفوس العاملة بما ذكر مع توفر أفرادها وتكثير أعدادها بما يستعمل بالنسبة الى جناب الكبرياء الذي أشير الى بعض بدائع شئونه المنبئة عن عظم سلطانه وأما ما قيل من أن هذا من قبيل عكس كلامهم الذي يقصدون به الافراط فيما يعكس عنه وتمثيله بقوله تعالى « ربنا يود الذين كفروا لو كانوا مسلمين » ويقول من قال « قد أترك القرن مصفرا أنامله » ويقول من قال حين سئل عن عدد فرسانه رب فارس عندي وعنده المقانب قاصدا بذلك التماذى في تكثير فرسانه و اظهار برائه من التزيد وأنه عن

يقال كثير ما عنده فضلا أن يتزيد فن لو انم النظر الجليل الا أن الكلام المعكوس عنه فيما ذكر من الامثلة مما يقبل الافراط والتماذى فيه فانه فى الاول كثير اما يود وفى الثانى كثيرا ما أترك وفى الثالث كثير من الفرسان وكل واحد من ذلك قابل للافراط والمبالغة فيه لعدم انحصار مراتب الكثرة وقد قصد بعكسه ما ذكر من التماذى فى التكثير حسبا فصل أما فيما نحن فيه فالكلام الذى عكس عنه علمت كل نفس ما أحضرت كما صرح به القائل وليس فيه امكان التكثير حتى يقصد بعكسه المبالغة والتماذى فيه وانما الذى يمكن فيه من المبالغة ما ذكرناه فتأمل ويحوز أن يكون ذلك للاشعار بأنه اذا علمت حينئذ نفس من النفوس ما أحضرت وجب على كل نفس اصلاح عملها مخافة أن تكون هى تلك التى علمت ما أحضرت فكيف وكل نفس تعلمه على طريقة قولك لمن تنصحه لعلك ستندم على ما فعلت وربما ندم الانسان على ما فعل فانك لا تقصد بذلك أن ندمه مرجو الوجود لا متيقن به أو نادر الوقوع بل تريد أن العاقل يجب عليه أن يحتنب أمرا يرجى فيه الندم أو قلبا يقع فيه فكيف به اذا كان قطعى الوجود كثير الوقوع ( فلا أقسم بالخمس ) أى الكواكب الرواجع من خمس اذا تأخر وهى ما عدا النيرين من الدرارى الخمسة وهى بهرام و زحل وعطارد والزهرة والمشتري وصفت بقوله تعالى ( الجوار الكس ) لانها تجرى مع الشمس والقمر وترجع حتى تخفى تحت ضوء الشمس فخنوسها رجوعها وخنوسها اختفاؤها تحت ضوءها من كنس الوحش اذا دخل كناسه وهو البيت الذى يتخذ من أغصان الشجر وقيل هى جميع الكواكب تخنس بالنهار فتغيب عن العيون وتكنس بالليل أى تطلع فى أماكنها كالوحش فى كنسها ( والليل اذا عسعس ) أى أدبر ظلامه أو أقبل فانه من الاضداد وكذلك سميع قال الفراء أجمع المفسرون على أن معنى عسعس أدبر وعليه قول العجاج :

حتى اذا الصبح لها تنفسا » وانجاب عنها ليلا وعسعسا

وقيل هى لغة قریش خاصة وقيل معنى اقبال ظلامه أوفق لقوله تعالى ( والصبح اذا تنفس ) لانه أول النهار وقيل ادباره أقرب من تنفس الصبح ومعناه أن الصبح اذا أقبل يقبل باقباله روح ونسيم فيجعل ذلك نفسا له مجازا فليل تنفس الصبح ( انه ) أى القرآن الكريم الناطق بما ذكر من الدواهي الماثلة ( لقول رسول كريم ) هو جبريل عليه السلام قاله من جهة الله عز وجل ( ذى قوة ) شديدة كقوله تعالى شديد القوى وقيل المراد القوة فى أداء طاعة الله تعالى وترك الاخلال بها من أول الخلق الى آخر زمان التكليف ( عند ذى العرش مكين ) ذى مكانة رفيعة عند الله تعالى

عندية اكرام وتشريف لا عندية مكان (مطاع) فيما بين ملائكته المقرين يصدر عن أمره ويرجعون إلى رأيه (ثم أمين) على الوحي وشم ظرف لما قبله وقيل لما بعده وقرئ ثم تعظيما لوصف الامانة وتفضيلا لها على سائر الاوصاف (وما صاحبكم) هو رسول الله صلى الله عليه وسلم (بمجنون) كما تبته الكفرة والتعرض لغوا ان المصاحبة للتأويل باحاطتهم بتفاصيل احواله عليه الصلاة والسلام تخبروا عليهم بنزاهته عليه السلام عما نسبوه اليه بالكفاية وقد استدلل به على فضل جبريل عليه عليهما السلام للتباين البين بين وصفيهما وهو ضعيف اذ المقصود رد قول الكفرة في حقه عليه الصلاة والسلام انما يعلمه بشر افترى على الله كذبا أم به جنة لاتعداد فضاثلها والموازنة بينهما (ولقد رآه) أي وبالله لقد رأى رسول الله جبريل عليهما الصلاة والسلام (بالائق المبين) بمطلع الشمس الاعلى (وما هو) أي رسول الله صلى الله عليه وسلم (على الغيب) على ما يخبره من الوحي اليه وغيره من الغيوب (بضنين) أي بئخيل لا يخل بالوحي ولا يقصر في التبليغ والتعليم وقرئ بظنين أي بمتهم من الظنة وهي التهمة (وما هو بقول شيطان رجيم) أي قول بعض المسترقة للسمع وهو نفى لقولهم انه كهانة وسحر (فأين تذهبون) استضلال لهم فيما يسلكونه في أمر القرآن والقاء لترتيب ما بعادها على ما قبلا من ظهور أنه وحى مبين وليس بما يقولون في شيء كما تقول لمن ترك الجادة بعد ظهورها هذا الطريق الواضح أين تذهب (ان هو) ما هو (الا ذكر للعالمين) موعظة وتذكير لهم وقوله تعالى (لمن شاء منكم) بدل من العالمين باعادة الجار وقوله تعالى (أن يستقيم) مفعول شاء أي لمن شاء منكم الاستقامة بتحرى الحق وملازمة الصواب وابداله من العالمين لانهم المتفعون بالتذكير (وما تشاؤون) أي الاستقامة مشيئة مستتعبة لها في وقت من الاوقات (الا أن يشاء الله) الا وقت أن يشاء الله تعالى تلك المشيئة أي المستتعبة للاستقامة فان مشيئكم لاتستبعها بدون مشيئة الله تعالى لها (رب العالمين) مالك الخلق ومريهم أجمعين عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة التكوين أعاده الله أن يفضحه حين تنشر صحيفته

### ﴿سورة انفطرت مكية وآيها تسع عشرة﴾

(بسم الرحمن الرحيم)

(إذا السماء انفطرت) أي انشقت لنزول الملائكة كقوله تعالى «ويوم تشق السماء بالغمام ونزل الملائكة تنزيلا» وقوله تعالى «فتحت السماء فكانت أبوابا والكلام في ارتفاع السماء كما مر في ارتفاع

الشمس) (واذا الكواكب انتثرت) أي تساقطت متفرقة (واذا البحار فجرت) فتح بعضها إلى بعض فاختلط العذب بالاجاج وزال ما بينهما من البرزخ الحاجب وصارت البحار بحرا واحدا وروى أن الأرض تنشف الماء بعد امتلاء البحار فتصير مستوية وهي معنى التسيير عند الحسن رضى الله عنه وقيل إن مياه البحار الآن راكدة مجتمعة فإذا فجرت تفرقت وذهبت وقرىء فجرت بالتخفيف مبنيا للمفعول ومبنيا للفاعل أيضا معنى بغت من الفجور نظرا إلى قوله تعالى لا يبينان (واذا القبور بهتت) أي قلب ترابها وأخرج موتاتها ونظيره بحثر لفظا ومعنى وهما مركان من البعث والبحث مع راء ضمت اليهما وقوله تعالى (علمت نفس ما قدمت وأخرت) جواب إذا لكن لا على أنها تعلمه عند البعث بل عند نشر الصحف لما عرفت من أن المراد بها زمان واحد مبدؤه النسخة الأولى ومنتهاه الفصل بين الخلائق لأزمنة متعددة حسب تعدد كلمة إذا وإنما كررت لتحويل ما في حيزها من الدواهي والكلام فيه كالذي مر تفصيله في نظيره ومعنى ما قدم وأخر ما أسلف من عمل خير أو شر وآخر من سنة حسنة أو سيئة يعمل بها بعده قاله ابن عباس وابن مسعود وعن ابن عباس أيضا ما قدم من معصية وآخر من طاعة وهو قول قتادة وقيل ما قدم من أمواله لنفسه وآخر لورثته وقيل ما قدم من فرض وآخر من فرض وقيل أول عمله وآخره ومعنى ما عليها بهما عليها التفصيل حسبما ذكر فيما مر مرارا (يا أيها الإنسان ما غرك ربك الكريم) أي أي شيء خدعك وجراك على عصيانه وقد علمت ما بين يديك من الدواهي التامة والعراقل الظامة وما سيكون حينئذ من مشاهدة أعمالك كلها والتعريض لعنوان كرمه تعالى للايدان بأنه ليس مما يصلح أن يكون مدارا لاغتراره حسبما يفويه الشيطان ويقول له افعل ما شئت فإن ربك كريم قد تفضل عليك في الدنيا وسيفعل مثله في الآخرة فانه قياس عقيم وتسمية باطلة بل هو مما يوجب المبالغة في الاقبال على الايمان والطاعة والاجتناب عن الكفر والعصيان كانه قيل ما حملك على عصيان ربك الموصوف بالصفات الزاجرة عنه الداعية إلى خلافه وقوله تعالى (الذي خلقك فسواك فعدلك) صفة ثانية مقررة للربوبية مبنية للكرم منبهة على أن من قدر على ذلك بدأ قدر عليه إعادة والتسوية جعل الاعضاء سليمة سوية معدة لمنافعها وعدلها عدل بعضها ببعض بحيث اعتدلت ولم تتفاوت أو صرفها عن خاتمة غير ملائمة لها وقرىء فعدلك بالتشديد أي صيرك معتدلا متناسبا الخلق من غير تفاوت فيه (في أي صورة ما شاء ربك) أي ركبك في أي

صورة شاءها من الصور المختلفة وما مزينة وشاء صفة لصورة أى ربك في أى صورة شاءها واختارها لك من الصور العجيبة الحسنة كقوله تعالى « لقد خلقنا الإنسان في أحسن تقويم » وإنما لم يعطف الجملة على ما قبلها لأنها بيان لعدلك ( كلا ) ردع عن الاعتراض بكرم الله تعالى وجعله ذريعة الى الكفر والمعاصي مع كونه موجبا للشكر والطاعة وقوله تعالى ( بل تكذبون بالدين ) اضرب عن جملة مقدرة ينساق اليها الكلام كأنه قيل بعد الردع بطريق الاعتراض وأتم لا تردعون عن ذلك بل تجترئون على أعظم من ذلك حيث تكذبون بالجزاء والبعث رأسا أو بدين الاسلام الذى هما من جملة أحكامه فلا تصدقون سؤالا ولا جوابا ولا ثوبا ولا عقابا وقيل كأنه قيل انكم لا تستقيمون على ما توجه نعمى عليكم وارشادى لكم بل تكذبون الخ وقال القفال ليس الامر كما تقولون من أنه لا بعث ولا نشور ثم قيل أنتم لا تتبينون بهذا البيان بل تكذبون بيوم الدين وقوله تعالى ( وإن عليكم لحافظين ) حال من فاعل تكذبون مفيدة لبطلان تكذيبهم وتحقيق ما يكذبون به أى تكذبون بالجزاء والحال ان عليكم من قبلنا لحافظين لاعمالكم ( كراما ) لدينا ( كائين ) لها ( يعملون ما تعملون ) من الافعال قليلا وكثيرا ويضبطونه نقيرا وقطميرا لتجاوزوا بذلك وفي تعظيم السكائين بالشاء عليهم تفخيم لامر الجزاء وأنه عند الله عز وجل من جلائل الامور حيث يستعمل فيه هؤلاء الكرام وقوله تعالى ( ان الابرار لفي نعم وإن الفجار لفي جحيم ) استئناف مسوق لبيان نتيجة الحفظ والكتاب من الثواب والعقاب وفي تكبير النعيم والجحيم من التفخيم والتهويل ما لا يخفى وقوله تعالى ( يصلونها ) اما صفة الجحيم أو استئناف مبنى على سؤال نشأ من تهويلها كقوله ما حالهم فيها فقيل يقاسون حرها ( يوم الدين ) يوم الجزاء الذين كانوا يكذبون به ( وما هم عنها بغائبين ) طرفة عين فان المراد دوام نفى الغيبة لانفى دوام الغيبة لما مرمرار من أن الجملة الاسمية المنفية قد يراد بها استمرار النفي لانفى الاستمرار باعتبار ما تنفيه من الدوام والثبات بعد النفي لابقبه وقيل معناه وما كانوا غائبين عنها قبل ذلك بالكلية بل كانوا يجدون سموها في قبورهم حسبما قال النبي عليه الصلاة والسلام « القبر روضة من رياض الجنة أو حفرة من حفر النيران » وقوله تعالى ( وما ادراك ما يوم الدين ) ثم ما ادراك ما يوم الدين ( تفخيم ) لشأن يوم الدين الذى يكذبون به اثر تفخيم وتهويل لامره بعد تهويل بيان أنه خارج عن دائرة دراية الخلق على أى صورة تصوروه فهو فوقها وكيفما تخيلوه فهو أطم من ذلك وأعظم أى وأى شيء جعلك داريا

ما يوم الدين على أن ما الاستفهامية خبر ليوم الدين لا بالعكس كما هو رأى سيويوه  
لما مر من أن مدار الافادة هو الخبر لا المبتدأ ولا ريب في أن مناط افادة الهول والفتخامة  
هنا هو ما لا يوم الدين أى أى شئ عجيب هو في الهول والفتخامة لما مر غير مرة أن  
كلمة ما قد يطلب بها الوصف وإن كانت موضوعة لطلب الحقيقة وشرح الاسم يقال  
ما زيد فيقال في الجواب كاتب أو طبيب وفي اظهر اريوم الدين في موقع الاضمار  
تأكيد لهوله وفتخامته وقوله تعالى (يوم لا تملك نفس لنفس شيئاً والامر يومئذ لله)  
بيان اجمالى لشأن يوم الدين اثر ابهامه وبيان خروجه عن عاوم الخلق بطريق  
انجاز الوعد فالتفى ادرائهم مشعر بالوعد الكريم بالادراء قال ابن  
عباس رضى الله عنهما كل ما في القرآن من قوله تعالى ما أدراك فقد ادراء وكل ما فيه  
من قوله وما يدريك فقد طوى عنه ويوم مرفوع على انه خبر مبتدأ محذوف وحركته  
الفتح لاضافته الى غير متمكن كأنه قيل هو يوم لا يملك فيه نفس من النفوس لنفس  
من النفوس شيئاً من الاشياء النخ أو منصوب باضمار اذ كر كأنه قيل بعد تفخيم أمر  
يوم الدين وتشويقه عليه الصلاة والسلام الى معرفته اذ كر يوم لا تملك نفس النخ  
فانه يدريك ما هو وقيل باضمار يدانون وليس بذلك فانه عار عن افادة ما يفيد ما قبله  
كما أن ابداله من يوم الدين على قراءة الرفع كذلك بل الحق حينئذ الرفع على أنه خبر  
لمبتدأ محذوف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الانقطار كتب الله  
تعالى له بعدد كل قطرة من السماء وبعدد كل قبر حسنة والله تعالى أعلم

### (سورة المطففين مختلف فيها وآياتها ست وثلاثون)

بسم الله الرحمن الرحيم  
(ويل للمطففين) قيل الويل شدة الشر وقيل العذاب الاليم وقيل هو واد في جهنم  
يهوى فيه الكافر أربعين خريفاً قبل أن يبلغ قعره وقيل وقيل وأياماً كان فهو مبتدأ وإن  
كان نكرة لوقوعه في موقع الدعاء والتطهير البخش في الكيل والوزن لأن ما يبخس  
شئ طفيف حقير وروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قدم المدينة وكان أهلها  
من أحببت الناس صكيلاً فنزلت فأحسنوا الكيل وقيل قدمها عليه الصلاة والسلام  
وبها رجل يعرف بأبى جهينة ومعه صاعان يكيل بأحدهما ويكتال بالآخر وقيل  
كان أهل المدينة تجاراً يطففون وكانت يباعهم المناينة والملازمة والمخاطرة فنزلت  
فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم فقرأها عليهم وقال خمس بخمس مائة من قوم

العهد الا سلب الله عليهم عدوهم وما حكموا بغير ما أنزل الله الا فشا فيهم الفقر وما  
 ظهرت فيهم الفاحشة الا فشا فيهم الموت ولا طففوا الكيل الا منعوا النبات وأخذوا  
 بالسنين ولا منعوا الزكاة الا حبس عنهم القطر وقوله تعالى (الذين إذا اكثالوا على  
 الناس يستوفون) الخ صفة كاشفة للمطففين شارحة لكيفية تطفيهم الذي استحقوا  
 به الذم والدعاء بالويل أى إذا اكثالوا من الناس مكيلهم بحكم الشراء ونحوه بأخذونه  
 وافيا وافرا وتبديل كلمة على بمن لتضمن الاكتيال معنى الاستيلاء أو للإشارة إلى  
 أنه اكتيال مضر بهم لكن لا على اعتبار الضرر في حيز الشرط الذي يتضمنه ظمنا اذا  
 لاخلاله بالمعنى بل في نفس الامر بموجب الجواب فان المراد بالاستيفاء ليس اخذ  
 الحق وافيا من غير نقص بل مجرد الاخذ الوافى الوافر حسما أرادوا بأى وجه تيسر  
 من وجوه الحيل وكانوا يفعلونه بكسب المكيل وتحريك المكيل والاحتيايل في ملكه  
 وأما ما قيل من أن ذلك للدلالة على أن اكتيالهم لما لهم على الناس فع اقتضائه لعدم  
 شمول الحكم لا كتياهم قبل أن يكون لهم على الناس شيء بطريق الشراء ونحوه مع  
 أنه الشائع فيما بينهم يقتضى أن يكون معنى الاستيفاء أخذ ما لهم عليهم وافيا من غير  
 نقص إذ هو المتبادر منه عند الاطلاق في معرض الحق فلا يكون مصادرا لذمهم  
 والدعاء عليهم وحمل ما لهم عليهم على معنى ما سيكون لهم عليهم مع كونه بعيدا جدعا  
 لا يجدى نفعا فان اعتبار كون المكيل لهم حالا كان أو ما لا يستدعى كون الاستيفاء بالمعنى  
 المذكور حتما وهكذا حال ما نقل عن الفراء من أن من وعلى تعقبان في هذا الموضع  
 لانه حق عليه فاذا قال اكتلت عليك فكلته قال أخذت ما عليك واذا قال اكتلت  
 منك فكقوله استوفيت منك فتأمل وقد جوز أن تكون على متعلقة بـ يستوفون ويكون  
 تقديم على الفعل لا فائدة الخصوصية أى يستوفون على الناس خاصة فأما أنفسهم  
 فيستوفون لها وأنت خير بأن القصر بتقديم الجار والمجرور انما يكون فيما يمكن تعلق  
 الفعل بغير المجرور أيضا حسب تعلقه به فيقصد بالتقديم قصره عليه بطريق القلب أو  
 الافراد أو التعيين حسما يقتضيه المقام ولا ريب في أن الاستيفاء الذي هو عبارة عن  
 الاخذ الوافى بما لا يتصور أن يكون على أنفسهم حتى يقصد بتقديم الجار والمجرور قصره  
 على الناس على أن الحديث واقع في الفعل لا فيما وقع عليه فتدبر والضمير البارز في قوله  
 تعالى (واذا كالوهم أو وزنوهم) للناس أى إذا كالواهم أو وزنواهم للبيع ونحوه (يخسرون)  
 أى ينقصون يقال خسرت الميزان وأخسره فحذف الجار وأوصل الفعل كما في قوله :  
 ولقد جنتك أكثرا وعسا قلا .. أى جنت لك وجعل البارز أكيدا للمستكن بما



لا يليق بحزاة التنزيل ولعل ذكر الكيل والوزن في صورة الاخسار والاقتصار على الاكتيال في صورة الاستيفاء لما انهم لم يكونوا متمكنين من الاحتيال عند الاتزان تمكنهم منه عند الكيل والوزن وعدم التعرض للكيل والموزون في الصورتين لان مساق الكلام لبيان سوء معاملتهم في الاخذ والاعطاء لا في خصوصية المأخوذ والمعطى وقوله تعالى ( ألا يظن أولئك أنهم مبعوثون ) استئناف وارد لتحويل ما ارتكبوه من التطفيف والتعجيب من اجترائهم عليه وأولئك اشارة الى المطففين ووضع موضع ضميرهم للاشعار بمنطق الحكم الذي هو وصفهم فان اشارة الى الشيء متعرضة له من حيث اتصافه بوصفه وأما الضمير فلا يتعرض لوصفه وللايدان بانهم يمتازون بذلك الوصف القبيح عن سائر الناس اكمل امتياز تازلون منزلة الامور المشار اليها اشارة حسية وما فيه من معنى البعد للاشعار ببعد درجتهم في الشرارة والفساد أى ألا يظن أولئك الموصوفون بذلك الوصف الشنيع الهائل أنهم مبعوثون ( ليوم عظيم ) لا يقادر قدر عظمه وعظم ما فيه ومحاسبون فيه على مقدار الذرة والخردلة فان من يظن ذلك وان كان ظنا ضعيفا متاخما للشك والوهم لا يكاد يتجاسر على امثال هاتيك القبائح فكيف بمن يتقنه وقوله تعالى ( يوم يقوم الناس لرب العالمين ) أى لحكمه وقضائه منصوب باضمار أعنى وقيل بمبعوثون أو مرفوع المحل خبرا لمبتدأ مضمرا أو مجرور بدلا من يوم عظيم مبنى على الفتح لاضافته الى الفعل وان كان مضارعا كما هو رأى الكوفيين ويؤيد الاخيرين القراءة بالرفع وبالجر وفي هذا الانكار والتعجيب وايراد الظن ووصف اليوم بالمعظم وقيام الناس فيه كافة لله تعالى خاضعين ووصفه تعالى بربوبية العالمين من البيان البالغ لعظم الذنب وتفاقم الاثم في التطفيف وأمثاله ما لا يخفى ( كلا ) ردع عما كانوا عليه من التطفيف والغفلة عن البعث والحساب وقوله تعالى ( ان كتاب الفجار لفي سجين ) الخ تعليل للردع أو وجوب الارتداع بطريق التحقيق وسجين علم لكتاب جامع هو ديوان الشر دون فيه أعمال الشياطين وأعمال الكفرة والفسقة من الثقلين منقول من وصف كحاتم وأصله فعيل من السجن هو الحبس والتضييق لانه سبب الحبس والتضييق في جهنم أو لانه مطروح كما قيل تحت الارض السابعة في مكان مظلم وحش وهو مسكن ابليس وذريته فالمنى ان كتاب الفجار الذين من جملتهم المطففون أى ما يكتب من أعمالهم أو كتابة أعمالهم لفي ذلك الكتاب المدون فيه قبائح أعمال المذكورين وقوله تعالى ( وما أدراك ما سجين ) تحويل لامره أى هو بحيث لا يبلغه دراية أحد وقوله تعالى ( كتاب مرقوم ) أى مسطور بين الكتابة أو معلم يعلم من رآه أنه لا خير فيه

وقيل هو اسم المكان والتقدير ما كتاب السجين أو محل كتاب مرقوم وقوله تعالى (ويل يومئذ للكافرين) متصل بقوله تعالى ويوم يقوم الناس لرب العالمين وما بينهما اعتراض وقوله تعالى (الذين يكذبون يوم الدين) أما مجرور على أنه صفة دامة للكافرين أو بدل منه أو مرفوع أو منصوب على الذم (وما يكذب به الاكل معتد) أي متجاوز عن حدود النظر والاعتبار غال في التقليد حتى استقصر قدرة الله تعالى وعلمه من الاعادة مع مشاهدته للبدن (أثيم) أي منهمك في الشهوات المخدجة الفانية بحيث شغلته عما وراءها من اللذات الثابتة الباقية وحملته على انكارها (إذا تتلى عليه آياتنا) الناطقة بذلك (قال) من فرط جهله واعراضه عن الحق الذي لا يحيد عنه (أساطير الاولين) أي هي حكايات الاولين قال الكلبي المراد بالمعتدى الاثيم هو الوليد ابن المخيرة وقيل الضرب من الحرث وقيل عام ليكل من اتصف بالاوصاف المذكورة وقرىء إذا يتلى بتذكير الفعل وقرىء إذا تتلى على الاستفهام الانكارى (كلا) ردع للمعتدى الاثيم عن ذلك القول الباطل وتكذيبه فيه وقوله تعالى (بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون) بيان لما أدى بهم الى التفوه بتلك العظيمة أي ليس في آياتنا ما يصح أن يقال في شأنها مثل هذه المقالات الباطلة بل ركب على قلوبهم وغلب عليهما ما كانوا يكسبون من الكفر والمعاصي حتى صارت كالصدأ في المرأة فحال ذلك بينهم وبين معرفة الحق كما قال صلى الله عليه وسلم إن العبد كلما أذنب ذنبا حصل في قلبه نكتة سوداء حتى يسود قلبه ولذلك قالوا ما قالوا الرين الصدأ يقال ران عليه الذنب وغاب عليه رينا وغينا ويقال ران فيه النوم أي رسخ فيه وقرىء بادغام اللام في الراء (كلا) ردع وزجر عن الكسب الرائن (انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون) فلا يكادون يرونه بخلاف المؤمنين وقيل هو تمثيل لاهانتهم باهانة من يحجب عن الدخول على الملوك وعن ابن عباس وقتادة وابن أبي مليكة محجوبون عن رحمته وعن ابن كيسان عن كرامته (ثم انهم لصالوا الجحيم) أي داخلوا النار وشم لتراخي الرتبة فان صلى الجحيم أشد من الالهانة والحرمان من الرحمة والكرامة (ثم يقال) لهم توبيخا وتقريعا من جهة الزبانية (هذا الذي كنتم به تكذبون) فذوقوا عذابه (كلا) ردع عما كانوا عليه بعد ردع وزجر إثر زجر وقوله تعالى (إن كتاب الأبرار لفي عليين) استئناف مسوق لبيان محل كتاب الأبرار بعد بيان سوء حال الفجار متصلا ببيان سوء حالهم كتابهم وفيه تأكيد للردع وجوب الارتداع وكتابهم ما كتب من أعمالهم وعليون علم لديوان الخير الذي دون فيه كل ما عملته الملائكة وصلاحه الثقلين

مقول من جمع على فعيل من العاوشى بذلك إما لأنه سبب الارتفاع إلى أعلى  
الدرجات في الجنة وإما لأنه مرفوع في السماء السابعة حيث يسكن الكروبيون  
تكريماً له وتعظيماً والكلام في قوله تعالى (وما أدراك ما عليون كتاب مرقوم)  
كما مر في نظيره وقوله تعالى (يشهده المقربون) بسفحة أخرى لكتاب أى يحضرونه  
ويحفظونه أو يشهدون بما فيه يوم القيامة (إن الأبرار لنعيم) شروع في بيان  
محاسن أحوالهم إثر بيان حال كتابهم على طريقة ما مر في شأن القياد (على الأرائك)  
أى على الأسرة في الحجال ولا يكاد تطلق الأريكة على السرير عديم إلا عند كونه  
في الحجلة (ينظرون) أى إلى ما شاموا مد أعينهم إليه من رغائب مناظر الجنة  
وإلى ما أولاهم الله تعالى من النعمة والكرامة وإلى أعدائهم يذبون في النار وما  
تجب الحجال أبصارهم عن الإدراك (تعرف في وجوههم نضرة النعيم) أى بهجة  
النعيم وماءه ورويقه والخطاب لكل أحد من له حظ من الخطاب لا يذنب بأن ما لهم  
من آثار النعمة وأحكام البهجة بحيث لا يختص برؤية راء دون راء (يسقون من  
رحيق) شراب خالص لا غش فيه (يختوم ختامه مسك) أى يختوم أوانيه وأكوابه  
بالمسك مكان الطين ولعله تمثيل لسكال نفاسته وقيل ختامه مسك أى مقطعة رائحة  
مسك وقرى خاتمة بفتح التاء وكسرهما أى ما ينتهي به ويقطع (وفي ذلك) إشارة  
إلى الرحيق وهو الأنسب لما بعده أو إلى ما ذكر من أحوالهم ومافيه من معنى البعد  
إما للأشعار بعلو مرتبته وبعد منزلته أو لسكونه في الجنة أى في ذلك خاصة دون غيره  
(فليتنافس المتنافسون) أى فليغرب الراغبون بالمبادرة إلى طاعة الله تعالى وقيل فليعمل  
العاملون كقوله تعالى «لمثل هذا فليعمل العاملون» وقيل فليستبق المستبقون وأصل  
التنافس التخالب في الشيء النفيس وأصله من النفس لغزتها قال الواحدي نفست الشيء  
أنفسه نفاسة والتنافس تفاعل منه كأن كل واحد من الشخصين يريد أن يستأثر به وقال  
البغوى وأصله من الشيء النفيس الذي يحرص عليه نفوس الناس ويريد كل أحد  
أنفسه وينفس به على غيره أى يفض به (ومزاجه من تسنيم) عطف على ختامه  
صفة أخرى لرحيق مثله وما بينهما اعتراض مقرر لنفاسته أى ما يمزج به ذلك الرحيق  
من ماء تسنيم على أن من يمازة أو تبعيضية أو من نفسه على أنها ابتدائية والتسنيم علم  
لعين بعينها سميت به إما لأنها أرفع شراب في الجنة وإما لأنها تأتيهم من فوق  
روى أنها تجري في الهواء متسمة فتصب في أوانهم (عينا) نصب على  
الاختصاص وجوز أن يكون حالاً من تسنيم مع كونه جامداً لا تصافه بقوله إلى (يشرب  
ها المقربون) فإنهم يشربونها صرفاً وتمزج لسائر أهل الجنة قلاباً مزيدة أو بمعنى من

وقوله تعالى (ان الذين أخرجوا) الخ حكاية لبعض قبائح مشركي قريش جيء بها تمهيداً  
لذكر بعض أحوال الأبرار في الجنة (كانوا) في الدنيا (من الذين آمنوا يضحكون)  
أى يستهزئون، بفقرائهم كعمار وصهيب وخباب وبلال وغيرهم من فقراء المؤمنين  
وتقديم الجار والمجرور إما للقصر اشعاراً بغاية شناعة ما فعلوا أى كانوا من الذين آمنوا  
يضحكون مع ظهور عدم استحقاقهم لذلك على من حاج قوله تعالى «أفى الله شك» والمراعاة  
الفواصل (وإذا مروا) أى فقراء المؤمنين (بهم) أى بالمشركين وهم فى أنديتهم وهو  
الظاهر وإن جاز العكس أيضاً (يتغامزون) أى يغمض بعضهم بعضاً ويشيرون بأنفسهم  
(وإذا انقلبوا) من مجالسهم (الى أهلهم انقلبوا فكهم) متلذذين بذكرهم بالسوء والسخرية  
منهم وفيه إشارة الى أنهم كانوا لا يفعلون ذلك بمرأى من المارين بهم ويكتفون حيث  
بالغمام وقرىء فأكبرين قيل هما بمعنى وقيل فكهم أشيرين وقيل فرحين وفاكهم متفكهين  
وقيل ناعمين وقيل مازحين (وإذا رأوهم) أينما كانوا (قالوا ان هؤلاء اضالون) أى  
نسبوا المسلمين من رأوهم ومن غيرهم الى الضلال بطريق التأكيد (وما أرسلوا عليهم)  
على المسلمين (حافظين) حال من واو قالوا أى قالوا ذلك والحال أنهم ما أرسلوا من  
جبهة الله تعالى مؤثمين بهم يحفظون عليهم أحوالهم ويهيئون على أعمالهم ويشهدون  
برشدتهم وضلالهم وهذا تكلم بهم واشعار بأن ما اجترأوا عليه من القول من وظائف  
من ارسل من جبهته تعالى وقد جوز أن يكون ذلك من جملة قول المجرمين كأنهم قالوا ان هؤلاء  
اضالون وما أرسلوا عنا حافظين انكاراً لصددهم عن الشرك ودعائهم الى الاسلام وإتماماً  
عليهم نقلاً للمعنى كفى قولك حلف ليعلم لا بالمباركة كفى قولك حلف لأفعلن (فاليوم الذين  
آمنوا) أى المعهودون من الفقراء (من الكفار) أى من المعهودين وهو الاظهر وإن  
أمكن التعميم من الجانبين (يضحكون) حين يرونهم أذلاء مغاولين قد غشيهم فنون  
الطوان والصغار بعد العزة والكبر ورهقهم ألوان العذاب بعد النعم والتزفة وتقديم  
الجار والمجرور للتصريح تحقيقاً للمقابلة أى فاليوم هم من الكفار يضحكون لا الكفار  
منهم كما كانوا يفعلون فى الدنيا وقوله تعالى (على الأرائك ينظرون) حال من فاعل  
يضحكون أى يضحكون منهم ناظرين اليهم والى ما هم فيه من سوء الحال وقيل يفتح  
للكفار باب الى الجنة فقال لهم اخرجوا اليها فإذا وصلوا اليها أغلق دوتهم يفعل  
بهم ذلك مراراً ويضحك المؤمنون منهم ويأباه قوله تعالى (هل ثوب الكفار ما كانوا  
يفعلون) فانه صريح فى أن ضحك المؤمنين منهم جزاء لضحكهم منهم فى الدنيا فلا بد من  
المجانسة والمشاكاة حتماً والثوب والاثابة المجازاة وقرىء بادغام اللام فى التاء «وعنه

صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة المطففين سمّاه الله تعالى يوم القيامة من الرحيق المختوم

\*(سورة الانشقاق مكية وآياتها خمس وعشرون)\*

(بسم الله الرحمن الرحيم)

( إذا السماء انشقت ) أى بالغمام كما فى قوله تعالى « ويوم تشقق السماء بالغمام » وعن على رضى الله تعالى عنه تاشق من الجبرة ( وأذنت لربها ) أى واستمعت أى انتقادت وأذعنت لتأثير قدرته تعالى حين تعلقت إرادته بانشقاقها انتقاد المأمور المطواع اذا ورد عليه أمر الأمر المطاع والتعرض لعنوان الربوبية مع الاضافة اليها للشاعر بعله الحكم وهذه الجملة وتخليتها الآية بمنزلة قوله تعالى « أتينا طائعين » فى الانباء عن كون مناسب الى السماء والارض من الانشقاق والمد وغيرهما جاريا على مقتضى الحكمة كما أشير اليه فيما سلف ( وحقت ) أى جعلت حقيقة بالاستماع والانتقاد لكن لا بعد أن لم تكن كذلك بل فى نفسها وحيث أنها من قوتهم هو مخفوق بكذا وحقيق به والمعنى انتقادت لربها وهى حقيقة بذلك لكن لا على أن المراد خصوصية ذاتها من بين سائر المقدورات بل خصوصية القدرة القاهرة الربانية التى يتأتى لها كل مقدور ولا يتخلف عنها أمر من الامور خلق الجملة أن تكون اعتراضا مقرر لما قبلها لا معطوفة عليه ( وإذا الارض مدت ) أى بسطت بازالة جبالها وأكامها من مقارها وتسويتها حيث صارت قاعا صافصفا لا ترى فيها عوجا ولا أمنا أوزيدت سمعوت بسطة من مده بمعنى أمده أى زاده ( وألقنت ما فيها ) أى رمت ما فى جوها من الموق والسكنوز كقوله تعالى وأخرجت الارض انقالها ( وتخلت ) وخلت عما فيها غاية الخلو حتى لم يبق فيها شئ منه كأنها تكلفت فى ذلك أقصى جهدها ( وأذنت لربها ) فى الالتقاء والنبلى ( وحقت ) أى وهى حقيقة بذلك أى شأنها ذلك بالنسبة الى قدره الربانية وتكرير كلمة اذا مع اتحاد الافعال المنسوبة الى السماء والارض وقوعا فى الوقت الممتد الذى هو مدلولها قد مر سره فيما مر ( يا أيها الانسان انك كادح الى ربك كدحا ) أى جاهد ومجدد الى الموت وما بعده من الاسوال التى منات باللقاء مبالغ فى ذلك فان الكدح جهد النفس فى العمل والكد فيه بحيث يؤثر فيها من كدح جالده اذا خدشه ( فلاقه ) أى فلاق له عقيب ذلك لاشغاله من غير صارف يلويك عنه وقوله تعالى ( فأما من أوتى كتابه يمينه فسوف يأتينا به حسابا يسيرا ) الخ قيل جواب اذا كما فى قوله تعالى « فأما أتيتكم منى هدى فمن

تبع هداى فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون» وقوله تعالى « يا أيها الانسان الخ اعترض  
وقيل ذو مخدوف للتحويل والاياء الى قصور العبارة عن بيانه أو للتحويل على دلالة ما مر  
فى سورة التكاوير و الانقطار عليه وقيل هو ما دل عليه قوله تعالى يا أيها الانسان الخ  
تقديره لاقى الانسان كدحه وقيل هو قوله تعالى فلاقه وما قبله اعترض وقيل هو  
يا أيها الانسان الخ باضمار القول ومعنى يسيرا سهلا لمناقشة فيه ولا اعترض و عن  
الصديقة رضى الله عنها هو أن يعرف ذنوبه ثم يتجاوز عنه ( وينقلب الى أهله مسرورا )  
أى عشيرته المؤمنين أو فريق المؤمنين مبتهجا بحاله قائلا هاؤم اقرؤا كتابيه وقيل الى  
هله فى الجنة من الحور والغلمان ( وأما من أوتى كتابه وراء ظهره ) أى يؤتاه بشاله من وراء  
أظفاره قيل تغل يناله الى عنقه ويجعل شماله وراء ظهره فيؤتى كتابه بشاله وقيل تخلع يده اليسرى  
من وراء ظهره ( فسوف يدنو ثورا ) أى يتمنى الثور وهو الهالك ويدعوه ياثورا تعالى فانه  
أوانك وأنى له ذلك ( ويصلى سعي را ) أى يدخلها وقرى يصلى كقوله تعالى « وتصلية جنحيم »  
وقرى ويصلى كما فى قوله تعالى « وتصلية جهنم » ( انه كان فى أهله ) فيما بين أهله  
وعشيرته فى الدنيا ( مسرورا ) مترفا بعارا مستبشرا كديدن الفخار الذين لا يهمهم  
ولا يحطرون بالهم أمور الآخرة ولا يتفكرون فى العواقب ولم يكن حزينا متفكرا  
فى حاله وما له كسنة الصاحاء والمؤمنين والجملة استئناف لبيان علة ما قبلها وقوله تعالى  
( انه ظن أن لن ينحر ) تعليل لسروره فى الدنيا أى ظن أن لن يرجع الى الله تعالى  
تكنديا البعاد وأن يخففه من أن سادة مع ما فى حيزها مسد مفعولى الظن أو أحدهما  
على الخلاف المعروف ( بلى ) ايجاب لما بعد لن وقوله تعالى ( ان ربه كان به  
بصيرا ) تحقيق وتعليل له أى بلى ليحورن ألبتة ان ربه الذى خلفه كان به وبأعماله  
الموجبة للجزاء بصيرا بحيث لا يخفى منها خافية فلا بد من رجعه وحسابه وجزائه  
عابها حتما وقيل نزلت الآيات فى أبى سلمة بن عبد الأسد وأخيه الاسود ( فلا أقسم  
بالشفق ) هى الحرة التى تشاهد فى أفق المغرب بعد الغروب أو البياض الذى يليها  
سمى به لونه ومنه الشفقة التى هى عبارة عن رقة القلب ( والليل وما وسق ) وما  
جمع وضم يقال وسقه فاسق واسنوسق أى جمعه فاجتمع وما عبارة عما يجتمع بالليل  
ويأونى الى مكانه من السواب وغيرها ( والقمر اذا اتسق ) أى اجتمع وتم بدرا  
لبنة أربع عشرة ( لتركن طبعا عن طبق ) أى لتلاقن حالا بعد حال كل واحدة  
منها متابقة لآخرها فى الشدة والفضاعة وقيل الطباق جمع طبقة وهى المرتبة وهو  
الوقوف للركوب المنهى عن الاعتلاء والمعنى لتركن أحوالا بعد أحوال هى طبقات

في الشدة بعضها أرفع من بعض وهي الموت وما بعده من مواطن القيامة ودواهيها  
وقرىء لتركن بالافراد على خطاب الانسان باعتبار اللفظ لا باعتبار شموله لافراده  
كالقراءة الاولى وقرىء بكسر الباء على خطاب النفس وليركن بالباء أى ليركن  
الانسان ومحل عن طبق النصب على أنه صفة لطبق أى طبقاً مجاوزاً لطبق أو حال من  
الضمير في لتركن أى لتركن طبقاً مجاوزين أو مجاوزاً أو مجاوزة على  
حسب القراءة والفاء في قوله تعالى ( فإلهم لا يؤمنون ) لترتيب ما بعدها من الإنكار  
والتعجب على ما قبلها من أحوال يوم القيامة وأحوالها الموجبة للايمان والسجود  
أى اذا كان حالهم يوم القيامة كما ذكر فأى شيء لهم حال كونهم غير مؤمنين أى أى  
شيء يمنعهم من الايمان مع تعاضد موجباته وقوله تعالى ( واذا قرىء عليهم القرآن  
لا يسجدون ) جملة شرطية محلها النصب على الحالية نسقا على ما قبلها أى فأى مانع  
لهم حال عدم سجدتهم وخضوعهم واستكانتهم عند قراءة القرآن وقيل قرأ الذى  
عليه الصلاة والسلام ذات يوم واسجد واقترب فسجد هو ومن معه من المؤمنين  
وقريش تصفق فوق رؤسهم وتصفر فترلت وبه احتج أبو حنيفة رحمه الله تعالى على  
وجوب السجدة وعن ابن عباس رضى الله عنهما ليس في المفصل سجدة وعن أبي هريرة  
رضى الله عنه أنه سجد فيها وقال والله ما سجدت الا بعد أن رأيت النبي صلى الله عليه وسلم  
يسجد فيها وعن أنس رضى الله عنه صليت خلف أبي بكر وعمر وعثمان رضى الله عنهم  
فسجدوا وعن الحسن بن علي بن فضال ( بل الذين كفروا يكذبون ) بالقرآن الناطق  
بما ذكر من أحوال القيامة وأحوالها مع تحقق موجبات تصديقهم لذلك لا يخضعون عند  
تلاوته ( والله أعلم بما يوعون ) بما يضمرون في قلوبهم ويجمعون في صدورهم من الكفر  
والحسد والبغى والبغضاء أو بما يجمعون في صنفهم من أعمال السوء ويدخرون لانفسهم  
من أنواع العذاب علما فعليا ( فبشرهم بعذاب أليم ) لان علمه تعالى بذلك على الوجه  
المذكور موجب لتعذيبهم حتما ( الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات ) استثناء منقطع  
ان جعل الموصول عبارة عن المؤمنين كافة ومتصل ان أريد به من آمن منهم بعد ذلك  
وقوله تعالى ( فلهم أجر غير ممنون ) أى غير متجاوز أو ممنون به عليهم استشفاف  
مقرر لما أفاده الاستثناء من انتفاء العذاب عنهم ومبين لكيفيته ومقارنته للواب العظيم  
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة انشقت أعاده الله تعالى أن يعطيه كتابه  
وراء ظهره.

## ( سورة البروج مكية )

( وآياتها ثنتان وعشرون )

( بسم الله الرحمن الرحيم )

(والسما ذت البروج ) هي البروج الاثني عشر شبيهة بالقصور لانها تنزلها السيارات ويكون فيها الثوابت أو منازل القمر أو عظام الكواكب سميت بروج الظهورها وأبواب السماء فان النوازل تخرج منها وأصل التركيب للظهور ( واليوم الموعود ) أى يوم القيامة ( وشاهدو مشهود ) أى ومن يشهد في ذلك اليوم من الخلائق وما يحضر فيه من العجائب وتكبيرهما للإلهام في الوصف أى وشاهدو مشهود لا يكتبته وصفهما أو للمبالغة في الكثرة وقيل الشاهد محمد صلى الله عليه وسلم والمشهد يوم القيامة وقيل عيسى عليه السلام وأمه لقوله تعالى « وكنت عليهم شهيدا » الخ وقيل أمة محمد وسائر الامم وقيل يوم التزوية ويوم عرفة وقيل يوم عرفة ويوم الجمعة وقيل الحجر الاسود والحجيج وقيل الايام والالامى وبنو آدم وعن الحسن ما من يوم الا وينادى انى يوم جديد وانى على ما يعمل فى شهيد فاغتسمى فلو غابت شمسى لم تدر كنى الى يوم القيامة وقيل الحفظاء وبنو آدم وقيل الانبياء ومحمد عليهم الصلاة والسلام ( قتل أصحاب الاخدود ) قيل هو جواب القسم على حذف اللام منه للطول والأصل لقتل كما فى قول من قال :

حلت لها بالله حلقة فاجر ، لنا موافان من حديث ولاصال

وقيل تقديره لفسد قتل وأياما كانت فالجملة خبرية والظاهر أنها دعائية دالة على الجواب كانه قيل أقسم بهذه الاشياء أنهم أى كفار مكة ملعونون كما لعن أصحاب الاخدود لما أن السورة وردت لتثبيت المؤمنين على ما هم عليه من الايمان ونصيرهم على أذية الكفرة وتذكيرهم بما جرى على من تقدمهم من التعذيب على الايمان وصبرهم على ذلك حتى يأسوا بهم ويصبروا على ما كانوا يلقون من قومهم ويعلموا أن هؤلاء عند الله عز وجل بمنزلة أولئك الملعدين ملعونون مثلهم أحقاء بأن يقال فيهم ما قد قيل فيهم وقرىء فقل بالتشديد والاخذوا الخد فى الارض وهو الشق ونحوهما بنام ومعنى الحق والاخفوق روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان لبعض الملوكة ساحر فلما كبر ضم اليه غلاما لبعلمه السحر وكان فى طريق الغلام راهب فسمع منه فرأى فى طريقه ذات يوم دابة قد حبست الناس قيل كانت الدابة أسدا فاخذ حجرا فقتل اللهم ان كان الراهب



أحب اليك من الساحر فاقبلها فقتلها فكان الغلام بعد ذلك يرى الآلهة والأبرص  
ويشفى من الأدواء وعصى جنيس الملك فأبرأه فأبصره الملك فسأله من رد عليك بصرك  
فقال ربي فغضب فعذبته فدل على الغلام فعذبته فدل على الراهب فلم يرجع الراهب عن دينه  
فقد بالمشار وأبى الغلام فذهب به إلى جبل أيطرح من ذروته فدعا فرجف بالقوم فملاحوا ونجا  
فذهب به إلى قرفور فليججوا به ليغرقوه فدعا فأنكسرت بهم السفينة فغرقوا ونجا فقال  
للكل لست بقاتلي حتى تجمع الناس في صعيد وتصلبني على جذع وتأخذ سمما من كتابي  
وتقول بسم الله رب الغلام ثم نرميني به فماد فوق في صدغه فوضع يده عليه ومات فقال الناس  
آهنا رب الغلام فقبل الملك نزل بك ما كنت تحذر فأمر بأخذ يد في أفواه السمك وأوقدت  
فيها النيران فمن لم يرجع منهم طرده فيها حتى جاءت امرأة معها صبي فتعاسست فقال الصبي  
يا أمه اصبري فانك على الحق فاقبحت وقبل قال لها فبي ولا تافقي هاهي الانبياء فتعاسست وقبل  
أخرج الغلام من قبره في خلافة عمر بن الخطاب رضي الله عنه وأصبحه على سدة منكم واستن  
قتل وعن علي رضي الله عنه أن بعض مالوك الجوس وقع على أخته وهو سكران فاداسه اندم وطلب  
الخروج فقتلت له المخرج أن تخاطب الناس فتقول ان الله قد أحل نكاح الانثى ثم تخطفهم بعد  
ذلك ان الله قد حرمه فخطب فلم يقبلوا منه فقالت ابسوفهم بالسوط فقتل فلم يقبلوا فقال  
ابسوفهم السيف ففعل فلم يقبلوا فأمر بالاخذيد وابتعاد النار و طرح من أدفنها فهم الذين  
أرادهم الله تعالى بقوله « قتل أصحاب الأخدود » وفيل وقع إلى نحر ابن رجل ممن كان على دين عيسى  
عابا السلام فدعاهم فاجابوه فسار اليهم ذو نواس اليهودي يهتود من حمير فخيرهم بين  
النار واليهودية فأبوا فأحرق منهم اثني عشر ألفا في الأخاديد وقيل سبعين ألفا وذكر أن  
طول الأخدود أربعون ذراعا وعرضه اثنا عشر ذراعا ( النار ) بدل انتمال من الأخدود  
( ذات الوفود ) وصف لها بغاية العظموار تفاع الالب وكثر دعايو عبيد من الخطب وأبدان  
الناس وقرى الوفود بالحشم وقوله تعالى ( اذهبهم عما يافعون ) ذرف لقتل أي لعنوا حين  
أخذوا بالنار فاعتد بن حولها في مكان مشرف عليها من حافات الأخدود كما في قوله:

و باب على النار الندي والمخاق . ( وهم على ما يعمدون بالمؤمنين شهود )  
أي يشهد بعضهم لبعض عند الملك بأن أحدالم يقتل فيما أحر به أو أنهم شهود  
يشهدون بما فعلوا بالمؤمنين يوم القيامة يوم تشهد عليهم أيديهم وقبل على  
بمعنى مع والمعنى وهم مع ما يعمدون بالمؤمنين من العذاب حضور لا يرقون لهم  
لنابة فسوة فلو بهم هذا هو الذي يستدعيه الظلم الكيتم وتعلق به الروايات المشهورة وقد  
روى أن الجبابرة لما ألغوا المؤمنين في النار وهم فعود سز لها فقتلتهم النار فأحرقتهم ونجى

الله عز وجل المؤمنين منها سالمين وإلى هذا القول ذهب الربيع بن أنس والواحدى وعلى ذلك حملا قوله تعالى « ولهم عذاب الحريق » ( وما تقموا منهم ) أى ما أنكرنا منهم وما عابوا ( إلا أن يؤمنوا بالله العزيز الحميد ) استثناء مفصح عن براءتهم عما يعاب وينكر بالكلية على منهاج قوله :

ولا عيب فيهم غير أن ضيوفهم تلام بنسيان الاحبة والوطن ووصفه تعالى بكونه عزيزا غالبا يخشى عقابه وحميدا منعما يرجى ثوابه وتأكيده ذلك بقوله تعالى ( الذى له ملك السموات والارض ) للاشعار بمناط ايمانهم وقوله تعالى ( والله على كل شئ شهيد ) وعد لهم ووعد شديد لمعذبتهم فان عليه تعالى بجميع الاتيئة التي من جملة أعمال الفريقين يستدعى توفير جزاء كل منهما حتما ( ان الذين فتنوا المؤمنين والمؤمنات ) أى منحوهم في دينهم ليرجعوا عنه والمراد بهم اما أصحاب الاختلاص وخاصة بالمفتونين المطرورون في الاختلاص واما الذين يلوهم في ذلك بالاذية والعذيب على الاطلاق وهم داخون في جملة دخولا أوليا ( ثم لم يتوبوا ) أى عن كفرهم وفتنتهم فان ما ذكر من الفتنة في الدين لا يتصور من غير الكافر قطعاً وقوله تعالى ( فإلهم عذاب جهنم ) جملة وقعت خبرا لان أو الخبر لهم وعذاب مرتفع به على الفاعلية وهو الاحسن والقائم لتضمن المبتدأ معنى الشرط ولاضير في نسخه بان وان خالف الاختصاص والمعنى لهم في الآخرة عذاب جهنم بسبب كفرهم ( ولهم عذاب الحريق ) وهى نار اخرى عظيمة بسبب فتنتهم للمؤمنين ( ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات ) على الاطلاق من المقتولين وغيرهم ( لهم ) بسبب ما ذكر من الايمان والعمل الصالح ( جنات تجري من تحتها الانهار ) ان اريد بالجنات الاشجار فجرى الانهار من تحتها ظاهر وان اريد بها الارض المشتملة علىها فالتحنية باعتبار جزئها الظاهر فان اشجارها سائرة لساحتها كما يعرب عنه اسم الجنة وقد مر بانه مرارا ( ذلك ) اشارة اما الى الجنات الموصوفة والتذكير أو يابها بما ذكر للاشعار بأن مدار الحكم عنوانها الذى يتنافس فيه المتنافسون فان اسم الاشارة منعرض لذات المشار اليه من حيث اتصافه بأوصافه المذكورة لذاته فقط كما هو شأن التفسير فاذا أشير الى الجنات من حيث ذكرها فقد اعني بمعناها المذكورة حتما واما الى ما يفيد قوله تعالى لهم جنات الخ من حيازتهم لها فان حصوها لهم مستلزم لحيازتهم لها قطعاً وإيما كان فما فيه من معنى البعد للابتنان بعاد درجته وبعد منزلته في الفضل والشرف وحله الرفع على الابتداء خبره ما بعده أى ذلك المذكور العظيم الشأن ( الفوز الكبير ) الذى تصغر عنده الدنيا وما فيها من فنون الرغائب بخفايرها

والفوز النجاة من الشر والظفر بالخير فعلى الاول هو مصدر أطلق على المفعول مبالغة  
وعلى الثاني مصدر على حاله ( إن بطش ربك لشديد ) استئناف خوطب به النبي صلى الله عليه وسلم  
أيذا أنا بأن لكفار قومه نصيبا موفورا من مضمونه كما ينبغي معناه التعرض لعنوان الربوبية مع الاضافة  
إلى ضميره عليه الصلاة والسلام والبطش الاخذ بعنف وحيث وصف بالشدة فقد تضاعف  
وتفاقم وهو بطشه بالجسارة والظلمة وأخذه أيأهم بالعذاب والانتقام كقوله تعالى  
«وكذلك أخذ ربك إذا أخذ القرى وهي ظالمة إن أخذه أليم شديد» ( انه هو يبدى ويعيد )  
أي هو يبدى الخلق وهو يعيده من غير دخل لاحدى شئ منهما فقيه من يد تقرر لشدة بطشه  
أو هو يبدى البطش بالكفرة فى الدنيا ويعيده فى الآخرة ( وهو الغفور ) لمن تاب وآمن  
( الودود ) المحب لمن أطاع ( ذو العرش ) خالقه وقبل المراد بالعرش الملك أى ذو السلطنة  
القاهرة وقرىء ذى العرش على أنه صفة ربك ( المجيد ) العظيم فى ذاته وصفاته  
فانه واجب الوجود تام القدرة كامل الحكمة وقرىء بالجرح على أنه صفة لك أول للعرش  
ومجده عاوه وعظمته ( فعال لما يريد ) بحيث لا يتخلف عن ارادته مراد من أفعاله  
تعالى وأفعاله غيره وهو خبر مبتدا محذوف وقوله تعالى ( هل أتاك حديث الجنود )  
استئناف مقرر لشدة بطشه تعالى بالظلمة العصاة والكفرة العناد وكونه فعلا لما يريد  
متضمن لتسليته عليه الصلاة والسلام بالاشعار بأنه سيصيب قومه ما أصاب الجنود  
( فرعون وثمود ) بدل من الجنود لان المراد بفرعون هو قومه والمراد بحديشهم  
ما صدر عنهم من التمداد فى الكفر والضلال وما حل بهم من العذاب والنعكس  
والمعنى قد أتاك حديثهم وعرفت ما فعلوا وما فعل بهم فذكر قومك بشؤن الله تعالى وأنذرهم  
أن يصيبهم مثل ما أصاب أمثالهم وقوله تعالى ( بل الذين كفروا فى تكذيب ) اضراب  
عن مماثلتهم لهم وبيان لكونهم أشد منهم فى الكفر والظلمة كانه قيل ليسوا مثلم  
فى ذلك بل هم أشد منهم فى استحقاق العذاب واستيجاب العقاب فانهم مستقرون فى  
تكذيبهم شديدا للقرآن الكريم أو قيل ليست جنائيتهم مجرد عدم التذكروا لا تعاط بما سمعوا  
من حديثهم بل هو مع ذلك فى تكذيب شديد لآقرآن الناطق بذلك لسكن لأنهم يكذبون  
بوقوع الحادثة بل يكون ما نطق به قرآنا من عند الله تعالى مع وضوح أمره وظهور  
حاله بالبيانات الباهرة ( والله من ورائهم محيط ) تمثيل لعدم نجاتهم من بأس الله تعالى  
بعدم قوت المحاط المحيط وقوله تعالى ( بل هو قرآن مجيد ) رد لكفرهم وابطال  
لتكذيبهم وتحقيق للحق أى ليس الامر كما قالوا بل هو كتاب شريف على الطائفة فيما بين  
الكتب الالهية فى النظم والمعنى وقرىء قرآن مجيد بالاضافة أى قرآن رب مجيد ( فى

( لوح محفوظ ) أى من "تحريف ووصول الشياطين اليه وقرىء محفوظ بالرفع على أنه صفة قرآن وقرىء في لوح وهو الهواء أى ما فوق السماء السابعة الذى فيه اللوح عن النبى صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة البروج أعطاه الله بهد كل جمعة وعرفة تكون في الدنيا عشر حسنة.

## ( سورة الطارق مكية )

( وآياتها سبع عشرة )

( بسم الله الرحمن الرحيم )

( والسماء والطارق ) الطارق في الاصل اسم فاعل من طرق طرقا وطروقا اذا جاء ليلا قال الماوردى وأصل الطرق الدق ومنه سميت المطرقة وانما سمى قاصد الليل طارقا لاحتياجه الى طرق الباب غالباً ثم اتسع في كل ما ظهر بالليل كأنما كان ثم أشبع في التوسيع حتى أطلق على الصور الخيالية البادية بالليل قال :

طرق الخيال ولا كليفة مدلج سدكأبأرحلنا ولم يتبرج

والمراد ههنا الكوكب البادى بالليل اما على أنه اسم جنس أو كوكب معهود قيل الطارق النجم الذى يقال له كوكب الصبح قوله تعالى ( وما أدراك ما الطارق ) تنويه بشأنه إثر تفخيمه بالاقسام به وتنويه على أن رفعة قدره بحيث لا يتألفها ادراك الخالق فلا بد من تأكيدها من الخلاق العليم فالأولى مبتدأ وأدر الخبر والثانية خبر والطارق مبتدأ حسما بين في نظائره أى أى شئ أعلمك ما الطارق وقوله تعالى ( النجم الثاقب ) خبر مبتدأ محذوف والجملة استئناف وقع جوابا عن استفهام نشأما قبله كأنه قيل ما هو فقيل النجم المضئ في الغاية كأنه يثقب الظلام أو الافلاك بضوئه وينفذ فيها والمراد به اما الجنس فان لكل كوكب ضواً ثاقباً لا محالة واما كوكب معهود قيل هو زحل وقيل هو الثريا وقيل هو الجدى وقيل النجم الثاقب نجم في السماء السابعة لا يمكنها غير هذا فاذا أخذت النجوم أمكنها من السماء هبط فكان معها ثم يرجع الى مكانه من السماء السابعة وهو زحل فهو طارق حين ينزل لوحين يصعد وفي إرادته من عند الاقسام به بوصف مشترك بينهما وبين غيره تم الإشارة الى أن ذلك الوصف غير كاشف عن كنهه أمره وأن ذلك مما لا تبلغه أفكار الخلق ثم في تفسيره بالنجم الثاقب من تفخيم شأنه واجلال محله ما لا يخفى وقوله تعالى ( ان كل نفس لىلها حافظ ) جواب للقسم وما بينهما اعتراض جنى به

لما ذكر من تأكيد فخامة المقسم به المستمع لتأكيد مضمون الجملة المقسم عليها وإن نافية ولما بمعنى الأي ما كل نفس الاعليها حافظ مهيم رقيب وهو الله عز وجل كافي قوله تعالى «وكان الله على كل شيء رقيباً» وقيل هو من يحفظ عملها ويحصى عليها ما تكسب من خير وشكر كافي قوله تعالى «وان عليكم لحافظين كراماً الآية» وقوله تعالى «ويرسل عليكم حفظة» وقوله تعالى «له معقبات من بين يديه» ومن خلفه يحفظونه» وقرئ «لما عذفتة» على أن ان مخففة من الثقيلة واسمها الذي هو ضمير الشأن مخدوف واللام هي الفارقة ما من يدة أى ان الشأن كل نفس لعلها حافظ والفاء في قوله تعالى ( فلينظر الإنسان ما خلق ) للتنبيه على ان ما بين من أن كل نفس عليها حافظ يحصى عليها كل ما يصدر عنها من قول وفعل مستوجب على الانسان أن يتفكر في مبدأ فطرته حق التفكير حتى يتضح له أن من قدر على انشاءه من مواد لم تشم رائحة الحياة قط فهو قادر على اعادته بل أقدر على قياس العقل فيعمل ليوم الاعادة والجزاء ما ينفعه يومئذ وينجده ولا يئلى على حافظه ما يريده وقوله تعالى ( خالق من ماء دافق ) استئناف وقع جواباً عن استفهام مقدر كأنه قيل من خلق قاتل خلق من ماء ذى دفق وهو صلب فيه دفع وسيلان بمرعة والمراد به الماء المزج من المائين في الرحم كما ينبي عنه قوله تعالى ( يخرج من بين الصلب والترائب ) أى صلب الرجل وترائب المرأة وهى عظام صدرها فالوا ان النطفة تولد من فضل الهضم الرابع وتفصل عن جميع الاعضاء حتى تستعد لأن بتولد منها مثل تلك الاعضاء ومقرها عروق ملتف بعضها ببعض عند البيضين فالدماغ أعظم الاعضاء معونة في توليدها ولذلك تشبهه ويورث الافراط في الجماع الضعف فيه وله خليفة هى الخناخ وهو فى الصلب وشعب كثيرة نازلة إلى الترائب وهما أقرب إلى أوعية المنى فلذلك خصا بالذكر وقرئ الصلب بفتحين والصاب بضمهتين وفيه لغة رابعة هى صالب ( انه ) الضهير للخالق تعالى فان قوله خالق يدل عليه أى ان ذلك الذى خلقه ابتداء بما ذكر (على رجعه) أى على اعادته بعد موته ( لفادر ) لبيان القدرة ( يوم تبلى السرائر ) أى ينكشف ما أسر فى القلوب من العقائد والنيات وغيرها وما أخفى من الاعمال ويميز بين ما طالب منها وما خبش وهو ظرف لرجعه ( فإله ) أى للانسان ( من قوة ) فى نفسه يتمتع بها ( ولاناسر ) ينصرف به ( والساء ذات الرجع ) أى المطر سمي رجعا لما أن العرب كانوا يزعمون أن السحاب يحمل الماء من بحار الارض ثم يرجعه إلى الارض أو أروادها بذلك التفاؤل ليرجع ولذلك سموه أوباً أولان الله تعالى يرجعه حيناً فحيناً ( والارض ذات الصدع ) هو

ما تصدع عنه الأرض من النبات أو مصدر من المبنى للمفحول وهو تشققها بالنبات  
 لا بالعيون كما قيل فإن وصف السماء والأرض عند الاقسام بهما على حقيقة القرآن  
 الناطق بالبعث بما ذكر من الوصفين للإيماء إلى أنهما في أنفسهما من شواهدده وهو  
 السر في التعبير بالصدع عنه وعن المطر بالرجع وذلك في تشقق الأرض بالنبات المحاكي  
 للنشور حسبا ذكر في مواقع من التنزيل لا في تشققها بالعيون ( أنه ) أي القرآن الذي  
 من جملة ما أتى من الآيات الناطقة بمبدأ أحال الإنسان ومعاذه ( لقول فصل ) أي فاصل  
 بين الحق والباطل مبالغ في ذلك كأنه نفس الفصل ( وما هو بالهزل ) ليس في شيء منه  
 شائبة هزل بل كله جد محض لا فتادة فيه فمن حقه أن يهتدى به الغواة وتخضع له  
 رقاب العتاة ( أنهم ) أي أهل مكة ( يكيدون ) في إبطال أمره وإطفاء نوره ( كيدا )  
 حسبا فنبى به قدرتهم ( وأكيد كيدا ) أي أقابلهم بكيد منين لا يمكن رده حيث أستدرجهم  
 من حيث لا يعمدون ( فهل الكافرين ) أي لا تشتغل بالانتقام منهم ولا تدع عليهم بالهلاك  
 أو لا تستعمل به والفاء لترتيب ما بعدها مثل ما قبلها فان الاخبار بتولييه تعالى لكيدهم  
 بالذات مما يوحي بامهالهم وترك المصدا لمساكينهم قطعاً وقوله تعالى ( أمهلهم )  
 بدل من مهل وقوله تعالى ( رويدا ) إمام مصدر مؤكّد لمعنى العامل أو نعمت لمصدره  
 المحتذوف أي أمهلهم إمهالا رويدا أي قريبا كما قاله ابن عباس رضى الله  
 عنهما أو قليلا كما قاله فائدة قال أبو عبيدة هو في الأصل تصغير رويد بالضم وأنشد  
 كائنهم يمل يمشى على رويد أي على مهل وقيل نصغير إرواد مصدر أروود  
 بالترخيم وله في الاستعمال وجهان آخران كونه اسم فعل نحو رويد رويدا وكونه حالا  
 نحو سار القوم رويدا أي متمهلين وفي إيراد البديل بصيغة لا تحتل التكثير وتقييده  
 برويدا على أحد الوجهين المذكورين من تسليته رسول الله صلى الله عليه وسلم وتسكين  
 قلبه ما لا يخفى . ومنه صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الطارق أعطاه الله تعالى بعدد كل  
 نجم في السماء عشر حسنة والله أعلم

### ( سورة الأعلى مكية )

( وآياتها تسع عشرة )

( بسم الله الرحمن الرحيم )

( سبح اسم ربك الأعلى ) أي نزه اسمه عز وجل عن إلحاد فيه بالتأويلات الزائفة

وعن اطلاقه على غيره بوجه يشعر بتشاركهما فيه وعن ذكره لاعلى وجه الاعظام والاجلال والاعلى اما صفة للرب وهو الاظهر أو للاسم وقرئ سبحان ربى الاعلى وفى الحديث لما نزلت فسيح باسم ربك العظيم قال عليه الصلاة والسلام «اجعلوها فى ركوعكم فلما نزل سبيح اسم ربك الاعلى قال اجعلوها فى سجودكم وكانوا يقولون فى الركوع اللهم لك ركعت وفى السجود اللهم لك سجدت (الذى خلق فسوى ) صفة أخرى للرب على الوجه الاول ومنسوب على المدح على الثانى لئلا يلزم الفصل بين الموصوف والصفة بصفة غيره أى خلق كل شىء فسوى خلقه بان جعل له ما به يتأق كاله ويتسنى معاشه وقوله تعالى (والذى قدر ) اما صفة أخرى للرب كالموصول الاول أو معطوف عليه وكذا حال ما بعده أى قدر أجناس الاشياء وأنواعها وأفرادها ومقاديرها وصفاتها وأفعالها وآجالها ( فهذى ) أى فوجه كل واحد منها الى ما يصدر عنه وينبغى له طبعاً أو اختياراً ويسره لما خلق له بخلاف الميول والالهامات ونصب الدلائل وانزال الآيات ولو تتبععت أحوال النباتات والحيوانات لرأيت فى كل منها ما تبار فيه العقول يروى أن الافعى اذا بلغت ألف سنة عميت وقد ألهها الله تعالى أن تسمع حينها بورق الراز يانج الغض يرد اليها بصرها فرما كانت عند عروض العدى لهاق بربة يديها وبين الريف مسافة طويلة فتطويها حتى تهجم فى بعض البساتين على شجرة الراز يانج لا تخطئها فتحك عينها بورقها وترجع باصرة باذن الله عز وجل ويروى أن التمساح لا يكون له دبر وانما يخرج فضلات ما يأكله من فم حيث قبض الله له طائراً قدر غذاؤه من ذلك فاذا رآه التمساح يفتح فم فيه يدخله الطائر فيأكل ما فيه وقد خلق الله تعالى له من فوق منقاره ومن تحته قرنين لئلا يطبق عليه التمساح فم هذا وأما فنون هداياته سبحانه وتعالى للانسان من حيث الجسمية ومن حيث الحيوانية لاسيما من حيث الانسانية فما لا يحيط به فلك العبارة والتحرير ولا يعلمه الا العليم الخبير (والذى أخرج المرعى ) أى أنبت ما يرعاه الدواب غضا طربا يرف ( فجعله ) بعد ذلك ( غثاء أحوى ) أى دينا أسود وقيل أحوى حال من المرعى أى أخرجه أحوى من شدة الخضرة والرى فجعله غثاء بعد ذلك وقوله تعالى ( منقرؤك فلا تدى ) بيان لهداية الله تعالى الخاصة برسول الله صلى الله عليه وسلم إثر بيان هدايته تعالى العامة لكافة مخلوقاته وهى هدايته عليه الصلاة والسلام لتلقى الوحى وحفظ القرآن الذى هو هدى للمؤمنين وتوفيقه عليه الصلاة والسلام لهداية الناس أجمعين والسين إمالئاً كيدو إما لان المراد اقراساً أو حى الله اليه حيث تدوما سيوحى اليه بعد ذلك فهو وعد كريم باستمرار الوحى فى ضمن الوعد بالاقراء أى منقرؤك

ما نوحى اليك الآن وفيما بعد على لسان جبريل عليه السلام أو سنجعلك قارئاً بالهام القراءة فلا تنسى  
 أصلاً من قوة الحفظ والاتقان مع أنك أئى لا تدري ما الكتاب وما القراءة ليكون ذلك آية أخرى لك  
 مع ما فى تضاعيف ما تقرأه من الآيات البينات من حيث الإعجاز ومن حيث الإخبار  
 بالمغيبات وقيل فلا تنسى نهى والالاف لمراعاة الفاصلة كما فى قوله تعالى « فأضلونا السيلا »  
 وقوله تعالى ( الاما شاء الله ) استثناء مفرغ من أعم المقاميل أى لا تنسى مما تقرأه شيئاً  
 من الاشياء الا ما شاء الله أن تنساه أبداً بان نسخ تلاوته والاتفات الى الاسم الجليل  
 للترية المهمة والايدان بدوران المشية على عنوان الالهية المستتعبة لسائر الصفات  
 وقيل المراد به النسيان فى الجملة على القلة والندرة كما روى أنه عليه الصلاة والسلام أسقط آية  
 فى قرأته فى الصلاة فحسب أبى أنها نسخت فسأله فقال عليه الصلاة والسلام « نسيها »  
 وقيل نهى النسيان رأساً فان القلة قد تستعمل فى النهى فالمراد بالنسيان حيثئذ النسيان  
 بالكلية اذ هو المنهى رأساً لا ما قد ينسى ثم يذكر ( انه يعلم الجهر وما يخفى ) تعليل لما قبله  
 أى يعلم ما ظهر وما باطن من الامور التى من جملتها ما أوحى اليك فى نسي ما يشاء  
 انساه ويبقى شفوذاً ما يشاء ابقاه لما ينطق بكل منهما من مصالح دينكم ( ونيسرك لليسر )  
 عطف على تروك كما ينبى عنه الاتفات الى الحكاية وما بينهما اعتراض واد لما ذكر  
 من التعليل وتعليل اليسير به عليه الصلاة والسلام مع أن الشائع تعليقه بالامور المستخيرة  
 للفاعل كما فى قوله تعالى « ويسرلى أمرى » الايدان بقوة تمكنه عليه الصلاة والسلام من  
 اليسرى والتصرف فهما حيث صار ذلك ملكة راسخة لدكانه عليه الصلاة والسلام جبل  
 عليها كما فى قوله عليه الصلاة والسلام « اعملوا فكل ميسر لما خلق له » أى نوفقك توفيقاً  
 مستمراً للطريقة اليسرى فى كل باب من أبواب الدين علماً وتعليماً وهداية فيندرج  
 فيه تيسير طريق تلقى الوحى والاحاطة بما فيه من أحكام الشريعة السمحة والنواميس  
 الالهية بما يتعلق بتكامل نفسه عليه الصلاة والسلام وتكامل غيره كما تفصح عنه الفاء فى  
 قوله تعالى ( قد كر إن نفعك الذكرى ) أى قد ذكر الناس حسبما يسرناك له بما ووحى اليك  
 واهداهم الى ما فى تضاعيفه من الاحكام الشرعية كما كنت تفعله لا بعد ما استتب لك  
 الامر كما قيل وتيسر التذكير بنفع الذكرى لما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم طالما  
 كان يذكرهم ويستفرغ فيه غاية الجود ويتجاوز فى الجد كل حد معهود حرصاً على  
 ايمانهم وما كان يزى ذلك بعضهم الا كفراً وعناداً فأمر عليه الصلاة والسلام بأن  
 يخص التذكير بمواد النفع فى الجملة بأن يكون من يذكره كلا أو بعضاً ممن يرجى منه  
 الذكر ولا ينعى نفسه فى تذكير من لا يورثه التذكير الاعتوا وتغورا من المطبوع على



قاورهم كافي قوله تعالى «فذكر بالقرآن من يخاف وعيد» وقوله تعالى «فأعرض عن من تولى عن ذكرنا» وقيل هو ذم للمذكرين وأخبار عن حالهم واستبعاد لتأثير التذكير فيهم وتسجيل عليهم بالطبع على قاورهم كقولك للواعظ عظم المكاسب ان سمعوا منك قصدا الى انه مما لا يكون والاول أنسب لقوله تعالى ( سيدكر من يخشى ) أى سيدذكر بتذكيرك من من شأنه أن يخشى الله تعالى حق خشيته أو من يخشى الله تعالى في الجملة فيزداد ذلك بالتذكير فيتفكر في أمر ما تذكر به فيقف على حقيقته فيؤمن به وقيل ان بمعنى إذا في قوله تعالى «وأتم الاعوان ان كنتم مؤمنين» أى اذكنتهم وقيل هي بمعنى ماأى فذكر ما نفع الذكرى فانها لا تخاف عن نفع بكل حال وقيل هناك محذوف والتقدير ان نفع الذكرى وان لم تنفع كقوله تعالى «سرايل تقيكم الحجر» قاله القراء والنحاس والجرجاني والزهرأوى (وينجنها) أى الذكرى (الاشقي) من الكفرة لتوغله في عداوة النبي صلى الله عليه وسلم وقيل نزالت في الوليد بن المغيرة وعقبة بن أبى ربيعة (الذى يصلى النار الكبرى) أى الطبقة السفلى من طبقات النار وقيل الكبرى نار جهنم والصغرى نار الدنيا لقوله عليه الصلاة والسلام «ناركم هذه جزء من سبعين جزءا من نار جهنم» (ثم لا يموت فيها) حق يستريح (ولا يخشى) زيادة تنفعه وثم للترخي في مراتب الشدة لان التردد بين الموت والحياة أفضح من المصلي (قد أفلح) أى نجا من المكروه وظفر بما يرجوه (من تركى) أى تطهر من الكفر والمعاصى بتذكره واتعاضه بالذكرى أو تكثر من التقوى والخشية من الزنا وهو الماء وقيل تطهر للصلاة وقيل تركى تفعل من الزنا فكونكم عا، لما أن عند الاخبار بسوء حال المستجب عن الذكرى فى الآخرة يتوقع السامع الاخبار بحسن حال المتذكر فيها وينتظره (وذكر اسم ربه) بقلبه ولسانه (فصل) أقام الصلوات الخمس كقوله أقم الصلاة لذكرى أو كبرى تكبيره الافتتاح فصل وقيل تركى أى نصف صدقة الفطر وذكر اسم ربه أى كبره يوم العيد فصل أى صلاته (بل تؤثرن الحياة الدنيا) اضطراب عن مقدر يساق اليه الكلام كأنه قيل إن ربك ما يردى الى الفلاح لا تتعاون ذلك بل تؤثرن اللذات العاجلة الفانية فتسعون لتخصيبها والمطالب اما للكفرة فالمراد بإيثار الحياة الدنيا هو الرضا والاطمئنان بها والاعراض عن الآخرة بالكلية كافي قوله تعالى «ان الذين لا يرجون لقاءنا ورضوا بالحياة الدنيا واطمأنوا بها» الآية أو للكل فالمراد بإيثارها ما هو أعم مما ذكر وما لا يخاف عنه الانسان غالبا من ترجيح جانب الدنيا على الآخرة فى السعى وترتيب المبادئ والاتفات على الاول كما بدأ التوبيخ وعلى الثانى

كذلك في حق الكفرة وتشديد العتاب في حق المسلمين وقرىء يؤثرون بالياء وقوله تعالى ( و الآخرة خير وأبقى ) حال من فاعل يؤثرون مؤكدة للتوبيخ والعتاب أي تؤثرونها على الآخرة والحال أن الآخرة خير في نفسها لما ان نعيمها مع كونه في غاية ما يكون من اللذة خالص عن شائبة الغائلة أبدى لانصرام له وعدم التعرض لبيان تسكدر نعيم الدنيا بالمنقصات وانقطاعه عما قليل لغاية ظهوره ( ان هذا ) إشارة الى ما ذكر من قوله تعالى « قد أفلح من تزكى » وقيل الى ما في السورة جميعا ( ففي الصحف الاولى ) أي ثابت فيها معناه ( صحف ابراهيم وموسى ) بدل من الصحف الاولى وفي ابراهيمها ووصفها بالقدم ثم بيانها وتفسيرها من تفخيم شأنها مالا يخفى روى أن جميع ما أنزل الله عز وجل من كتاب مائة وأربع كتب أنزل على آدم عليه الصلاة والسلام عشر صحف وعلى شيث خمسين صحيفة وعلى ادريس ثلاثين صحيفة وعلى ابراهيم عشر تحائف عليهم السلام والتوراة والانجيل والزبور والفرقان . وعن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الاعلى أعطاه الله تعالى عشر حسنات بعدد كل حرف أنزل الله تعالى على ابراهيم وموسى ومحمد عليهم السلام .

### ( سورة الغاشية مكية وآياتها ست وعشرون )

( بسم الله الرحمن الرحيم )

( هل أتاك حديث الغاشية ) قيل هل بمعنى قد كما في قوله تعالى « هل أتى على الانسان » الآية قال قطرب أي قد جاءك يا محمد حديث الغاشية وليس بذلك بل هو استفهام يريد به التعجب عما في حيزه والتشويق الى استماعه والاشعار بأنه من الاحاديث البديعة التي حقا أن يتأنفها الرواة ويتأنس في تلقيها الوعاة من كل حاضر وباد والغاشية الداهية الشديدة التي تغشى الناس بشدايدها وتكتسفهم باهوالها وهي القيامة من قوله تعالى « يوم يغشاهاهم الغياض » الخ وقيل هي النار من قوله تعالى « وتغشى وجوههم النار » وقوله تعالى « ومن فوقهم غواش » والاوّل هو الحق فان ما يروى من حديثه ليس مختصا بالنار وأهلها بل ناطق باحوال أهل الجنة أيضا وقوله تعالى ( وجوه يومئذ خاشعة ) الى قوله تعالى « وثوبه استنشاف » وقع جوابا عن سؤال نشأ من الاستفهام التشويقي كأنه قيل من جهة « عايد الصلاة والسلام » لأناني حديثها فاهو قليل وجوه يومئذ أي يوم اذ غشيت ذليلة قال ابن عباس رضى الله عنهما لم يكن أتاها عليه الصلاة والسلام حديثها

فاخبره عليه الصلاة والسلام عنها فقال وجوه الخ فوجوه مبتدأ ولا بأس بتذكيرها  
لأنها في موقع التنويع وخاشعة خبره وقوله تعالى (عاملة ناصبة) خبران آخران لوجوه  
اذ المراد بها أصحابها أى تعمل أعمالا شاقة تتعب فيها وهى جر السلاسل والاغلال  
والخوض فى النار خوض الابل فى الوحل والصعود والهبوط فى تلال النار وهادها  
وقيل عملت فى الدنيا أعمال السوء والتذت بها فهى يومئذ فى نصب منها وقيل عملت ونصبت فى  
أعمال لا تجدى عليها فى الآخرة وقوله تعالى (تصلى) أى تدخل (ناراحمية) أى متناهية فى  
الحر خبر آخر لوجوه وقيل هو الخبر وما قبله صفات لوجوه وقد مر غير مرة ان الصفة  
حقها ان تكون معلومة الانتساب الى الموصوف عند السامع قبل جعلها صفة له ولا  
ريب فى أن صلى النار وما قبله من الخشوع والعمل والنصب أمور متساوية فى الانتساب  
الى الوجوه معرفة وجهالة فيجعل بعضها عنوانا للوضو عقيد امفر ولما عنه غير مقصود  
الافادة وبعضها مناطا للافادة تحكم تحت ويجوز أن يكون هذا وما بعده من الجملة استئنافا  
مبينات التفاصيل أحوالها (تسقى من عين آية) أى متناهية فى الحر كما فى قوله تعالى «وبين يمين أن»  
(ليس لهم طعام إلا من ضريع) بيان لطعامهم اثر بيان شرابهم والضريع يابس الشبرق وهو  
شول شرعاه الابل مادام رطبا واذا يبس تحامته وهو سم قاتل وقيل هو شجرة تار يه تشبه الضريع  
وقال ابن كيسان هو طعام يضر عون عنده ويلون ويضر عون الى الله تعالى طلبا للخلاص منه  
فسمى بذلك وهذا طعام لبعض أهل النار والزقوم والغسان لآخرين (لا يسمعون ولا يغنى من  
جوع) أى ليس من شأنه الاسكان والاشباع كما هو شأن طعام الدنيا وانما هو شيء  
يضر ملرون الى أكله من غير أن يكون له دفع لضرورتهم لكن لاعلى أن لهم استعدادا  
للشبع والسمن الا أنه لا يفيدهم شيئا منهما بل على أنه لا استعداد من جهتهم ولا افادة  
من جهة طعامهم وتحقيق ذلك أن جوعهم وعطشهم ليسا من قبيل ما هو المأمود منهما  
فى هذه النشأة من حالة عارضة للانسان عند استدعاء الطبيعة لبذل ما يتحلل من  
البدن مشوقة له الى المطعوم والمشروب بحيث يتلذذ بهما عند الأكل والشرب ويستغنى  
بهما عن غيرهما عند استقرارهما فى المعدة ويستفيد منهما قوة وسما عند انهماهما  
بل جوعهم عبارة عن اضطرابهم عند اضطراب النار فى أحشائهم الى ادخال شيء  
كشيف يماؤها ويخرج ما فيها من الالب وإما أن يكون لهم شوق الى مطعوم ما  
أو التذاذبه عند الاكل واستغناء به عن التبر أو استفادة قوة فبهات وكذا عطشهم  
عبارة عن اضطرابهم عند أكل الضريع والنهاب فى بطونهم الى شيء مانع بارد  
يطفئه من غير أن يكون لهم التذاذب بشربه أو استفادة قوة به فى الجملة وهو المعنى بآرونى

أنه تعالى سلط عليهم الجوع بحيث يضطرونهم الى أكل الضريع فاذا أكلوه تسلط عليهم العطش فيضطرونهم الى شرب الخمر فيشربون وجوههم ويقطعون أمعاءهم وتكثير الجوع للتحقير أى لا يغنى من جوع ما وتأخير نفى الاغناء منه لمراعاة الفواصل والتوسل به الى التصريح بنفى كلا الأمرين اذ لو قدم لما احتجج الى ذكر نفى الاسمان ضرورة استلزام نفى الاغناء عن الجوع اياه بخلاف العكس ولذلك كرر لالتأكيد النفى وقوله تعالى ( وجوه يومئذ ناعمة ) شروع في رواية حديث أهل الجنة وتقديم حكاية حال أهل النار لانه أدخل في تهويل العاشية وتفخيم حديثها ولان حكاية حسن حال أهل الجنة بعد حكاية سوء حال أهل النار مما يزيد المحكي حسنا وبهجة والكلام في أعراب الجملة كالذى مر في نظائرها وانما لم تعطف عليها اينانا بكال تبين مضمونيهما ومعنى ناعمة ذات بهجة وحسن كقوله تعالى « تعرف في وجوههم نضرة النعيم » أو متعة ( لسعيها راضية ) أى لاهلها الذى عملته في الدنيا حيث شاهدت ثمرته ( في جنة عالية ) مرتفعة المحل أو عالية المتدار ( لا تسمع ) أى أنت أو الوجوه ( فيها لاغية ) لغوا أو كلمة ذات لغوا أو نفسا تلغو فان كلام أهل الجنة كله أذكاء وحكم وقرىء لا تسمع على البناء للمفعول بالياء والياء ورفع لاغية ( فيها عين جارية ) أى عبون كثيرة تجري مياهها كقوله تعالى « تبارت نفس » ( فيها سرر مرفوعة ) ربيعة السمك أو المقدار ( وأكواب ) جمع كواب وهو إناء لا عروة له ( موضوعة ) أى بين أيديهم ( ونمارق ) وسائد جمع نمرقة بالفتح والضم ( مصفوفة ) بعضها الى بعض ( وزواجر ) أى بسط فاخرة جمع زريبة ( مبهوثة ) أى مبسوطة ( أفلا ينظرون الى الابل كيف خلقت ) استئناف مسوق لتقرير ما فصل من حديث العاشية وما هو مبنى عليه من البعث الذى هم فيه مختلفون بالا. اشهاد عليه بما لا يستطيعون انكاره والهمزة للانكار والتوبيخ والفاء للعطف على مقدر يقتضيه المقام وكلية كيف منصوبة بما بعدها كما في قوله تعالى « كيف تكفرون بالله » معاملة الفعل النظر والجملة في حين الجر على أنها بدل اشتمال من الابل أى أينكرون ما ذكر من البعث وأحكامه ويستبعدون وقوعه من قدرة الله عز وجل فلا ينظرون الى الابل التى هي نصب أعينهم يستعملونها كل حين الى أنها كيف خلقت خلقا بديعا معدولا به عن سنن خالفة سائر أنواع الحيوانات في عظم جشيتها وشدة قوتها وبحيى هيتها اللاتقة بتأتى ما يصدر منها من الأفاعيل الشاقة كالنوء بالاقطار الثقيلة وجر الانتقال النادحة الى الاقطار النازحة وفي صبرها على الجوع والعطش حتى أن أطعماءها لشئ الحشر فصاعدا واكتفاهما باليسير ورعها لكل ما يتيسر من شوك

وشجر وغير ذلك بما لا يكاد يرعاه سائر البهائم وفي انقيادها مع ذلك للانسان في الحركة والسكون والبروك والهوض حيث يستعملها في ذلك كيفما يشاء وبقاها بقطارها كل صغير وكبير ( والى السماء ) التي يشاهدونها كل لحظة بالليل والنهار ( كيف رفعت ) رفعا سحيق المدى بلا عماد ولا إمساك بحيث لا يناله الفهم والادراك ( والى الجبال ) التي ينزلون في أقطارها ويتفتنون بمياهها وأشجارها ( كيف نصبت ) نصبار صينا فهي راسخة لا تميل ولا تميد ( والى الارض ) التي بضر بون فيها وتقلبون عليها ( كيف سطحت ) سطحا بتوطئة وتمهيد وتسوية وتوطيد حسبما يقتضيه صلاح أمور ما عليها من الخلائق وقرى سطحت مشددا وقرئت الافعال الاربعة على بناء الفاعل للمتكلم وحذف الراجع المنصوب والمعنى أفلا ينظرون نظر التدبر والاعتبار الى كيفية خلق هذه المخاوقات الشاهدة بحقية البعث والنشور ليرجعوا عما هم عليه من الانكار والنفور وسمعوا انذارك ويستعدوا للقائه بالايمان والطاعة والفاء في قوله تعالى ( فذكر ) لئلا تيب الامر بالذكير على ما ينفي عنه الانكار السابق من عدم النظر أى فاقصر على الذكر ولا تلج عليهم ولا يهمنك أنهم لا ينظرون ولا يتذكرون وقوله تعالى ( انما أنت مذكر ) لتعليل الامر وقوله تعالى ( لست عليهم بمسيطر ) تقرير له وتحقيق لمعنى الانذار أى لست بمسيطر عليهم تجبرهم على ما تريد كقوله تعالى «وما أنت عليهم بجبار» وقرى بالسين على الاصل وبالاشتمام وقرى بفتح الطاء قيل هي في لغة بنى تميم فان سيطر عندهم تعدد ومنه قولهم تسيطر وقوله تعالى ( الامن تولى وكفر ) استثناء منقطع أى لست من تولى منهم فان لله تعالى الولاية والقهر ( فيعذبه الله العذاب الاكبر ) الذى هو عذاب جهنم وقيل استثناء متصل من قوله تعالى «فذكر» أى فذكر الامن انقطع طمعك من ايمانه وتولى فاستحق العذاب الاكبر وما بينهما اعتراض ويعضد الاول أنه قرى الأعلى التثنية وقوله تعالى ( إن الينا اياهم ) تعليل للعذبة تعالى بالعذاب الاكبر أى إن النار جوهم بالموت والبعث لا الى أحد سوانا لا استقلال ولا اشتراك وجمع الضمير فيه وفيما بعده باعتبار معنى من كما أنت أفراده فيما سبق باعتبار لفظها وقرى اياهم على أنه فاعل مصدر فاعل من الاياب أو فعال من أوب كفسار من فسر ثم قيل اياها كديوان في دوان ثم قلبت الواو باء فادغمت الياء الاولى في الثانية ( ثم ان علينا حسابهم ) في المحشر لا على غيرنا وثم للتراخي في الرتبة لا في الزمان فان الترتب الزمانى بين اياهم وحسابهم لا بين كون اياهم اليه تعالى وحسابهم عليه تعالى فانها أمر ان مستمران وفي تصدير الجملتين بان وتقديم خبر ما وعطف الثانية على الاولى بكلمة ثم المفعلة بعد منزلة

الحساب في الشدة من الانباء عن غاية السخط الموجب لتشديد العذاب ما لا يخفى  
عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الغاشية يحاسبه الله تعالى حسابا يسيرا

### ( سورة الفجر - مكية )

( وآياتها تسع وعشرون )

( بسم الله الرحمن الرحيم )

( والفجر ) أقسم سبحانه بالفجر كما أقسم بالصبح حيث قال والصبح اذا نفث وقيل المراد به صلاته ( وليال عشر ) هن عشر ذى الحجة ولذلك فسر الفجر بفجر عرفة أو النحر أو العشر الاواخر من رمضان وتكبيرها للتفخيم وقرئ وليال عشر بالاضافة على أن المراد بالعشر الايام ( والشفع والوتر ) أى الاشياء كلها شفعتها ووترها أو شفع هذه الليالي ووترها وقدرى أن النبي عليه الصلاة والسلام فسرهما بيوم النحر ويوم عرفة ولقد كثرت فيهما الاقوال والله تعالى أعلم بحقيقة الحال وقرئ بكسر الواو وهما لغتان كالخبر والخبز وقيل الوتر بالفتح في العدد وبالكسر في الذحل وقرئ والوتر بفتح الواو وكسر التاء ( والليل اذا يسر ) أى يمضى كقوله تعالى «والليل اذا أدبر والليل اذا سعسع» والتقييد لما فيه من وضوح الدلالة على كمال القدرة وفور النعمة أو يسرى فيه من قولهم صلى المقام أى صلى فيه وحذف الياء اكتفاء بالكسر وقرئ باثباتها على الاطلاق وبخذفها في الوقف خاصة وقرئ يسر بالتثنية كما قرئ والفجر والوتر وهو التثنية الذى يقع بدلا من حرف الاطلاق ( هل فى ذلك قسم ) الخ تحقيق وتقرير لفخامة شأن المقسم بها وكونها أمورا جليلة حقيقة بالاعظام والاجلال عند أرباب العقول وتنبه على أن الاقسام بها امر معتد به خلى بان يؤكد به الاخبار على طريقتة قوله تعالى «وانه لقسم لو تعلمون عظيم» وذلك اشارة اما الى الامور المقسم بها والتذكير بتأويل ما ذكر كإمساك تحقيقه أو الى الاقسام بها أو أيا ما كان فنافيه من معنى البعد للايدان بعوارية المشار اليه وبعد منزلته في الشرف والفضل أى هل فيما ذكر من الاشياء قسم أى مقسم به ( لذى حجر ) يراه حقيقا بان يقسم به اجلالا ونعظيما والمراد تحقيق أن الكل كذلك وانما أثرت هذه الطريقة هضمنا للخاق وايدنا بان يظهر الامر أو هل فى اقسامى بتلك الاشياء اقسام لذى حجر مقبول عنده يعتد به ويفعل مثله ويؤكد به المقسم عليه والحجر العقل لانه يحجر صاحبه أى يمنعه من التهاوت فيما لا ينبغي كما سمي عقلا ونهية لانه يعقل وينهى وحصة أيضا من الاحصاء وهو الضبط

قال الفراء يقال انه لذو حجر إذا كان قاهرا لنفسه ضابطا لها والمقسم عليه محذوف وهو ليعذب كما ينبي عنه قوله تعالى ( ألم تركيف فعل ربك بعاد ) النخ فانه استشهد بعلمه عليه الصلاة والسلام بما يدل عليه من تعذيب عاد وأضرابهم المشركين لقومه عليه الصلاة والسلام في الطغيان والفساد على طريقة قوله تعالى « ألم تر إلى الذي حاج إبراهيم في ربه الآية وقوله تعالى « ألم تر أنهم في كل واد يهيمون » كانه قيل ألم تعلم علما يقينيا كيف عذب ربك عادا ونظائرهم فيعذب هؤلاء أيضا لا شترأ كههم فيما يوجبه من الكفر والمماصى والمراد بعاد أولاد عاد بن عوص بن ارم بن سام بن نوح عليه السلام قوم هود عليه السلام سموا باسم أبيهم كما سمي بنو هاشم هاشما وقد قيل لا وائلهم عاد الاولى ولا وائلهم عاد الآخرة قال محمد الدين بن كثير كل ما ورد في القرآن خبر عاد الاولى الاما في سورة الاحقاف وقوله تعالى ( إرم ) عطف بيان لعاد للايدان بانهم عاد الاولى بتقدير مضاف أى سبط ارم وأهل ارم على ما قيل من أن ارم اسم بلدتهم أو أرضهم التي كانوا فيها ويؤيده القراءة بالاضافة وأياما كان فامتاع صرفها للخراب والتأنيث وقرئ ارم بالسكان إلى تخفيفا كما قرئ بورقكم ( ذات العماد ) صفة لارم أى ذات القدود الطوال على تشبيه قامتهم بالاعمدة ومنه قولهم جل عمد وعمدان إذا كان طويلا أو ذات الخيام والاعمدة حيث كانوا بدويين أهل عمد أو ذات البناء الرفيع أو ذات الاساطين على أن ارم اسم بلدتهم وقرئ ارم ذات العماد باضافة ارم إلى ذات العماد والارم العلم أى بعاد أهل أعلام ذات العماد على أنها اسم بلدتهم وقرئ ارم ذات العماد أى جماعها الله تعالى رهما بدل من فعل ربك وقيل هي جملة دعائية اعترضت بين الموصوف والصفة وروى أنه كان لعاد ابنان شديد وشداد فلما وقرا شتمات شديده خالص الامر لشداد فهلك الدنيا ورائت له ما وكرها فسمع بذكر الجنة فقال أبني مثلها فبنى ارم في بعض بحارى عدن في ثمانئة سنة وهي مدينة عظيمة قصورها من الذهب والفضة وأسماطينها من الزبرجد والياقوت وفيها أصناف الاشجار والانهار المطردة ولما تم بناؤها سار اليها بابل ملك كنعان فلما كان منها على مسيرة يوم وليلة بعث الله تعالى عليهم صيحة من السماء فهلكوا ومن عبد الله بن قلابة أنه خرج في طلب بابل لدفن عليه فقل ما قدر عليه مما تم وباع خبره دعاويه فاستخبره فقص عليه فبعث إلى كتب فسأله فقال هي ارم ذات العماد وسيدتها رجل من المسادين في زمانك أتم أشقر قصير على حاجبه خال وعلى عقبه خال يخرج في طلب بابل له ثم انفذ إلى ابن قلابة فقال هذا والله ذلك الرجل ( التي لم يخاف منها في البلاد ) صفة أخرى لارم أى لم يخلق مثله في

عظم الاجرام والقوة حيث كان طول الرجل منهم أربع مائة ذراع وكان يأتي الصخرة العظيمة فيحملها ويلقيها على الحي فيهلكهم أو لم يخلق مثل مدينة شداد في جميع بلاد الدنيا وقرى لم يخلق على اسناده الى الله تعالى (و ثمود) عطف على عاد وهي قبيلة مشهورة سميت باسم جد ثمود أخى جديس وهما ابنا عامر بن ارم بن سام بن نوح عليه السلام وكانوا عرابا من العاربة يسكنون الحجر بين الحجاز وتبوك وكانوا يعبدون الاصنام كعاد (الذين جاؤا الصخر بالواد) أي قطعوا صخر الجبال فاتخذوا فيها بيوتاً تحتوها من الصخر كقوله تعالى «وتحتون من الجبال بيوتاً» قيل هم أول من نحت الجبال والصخور والرخام وقذبوا ألفاً وسبعمائة مدينة كلها من الحجارة (وفرعون ذى الاوتاد) وصف بذلك لكثرة جنوده وخيامهم التي يضرّبونها في منازلهم أو لتعذيبه بالاوتاد (الذين طغوا في البلاد) ماجرور على أنه صفة للذكورين أو منصوب أو مرفوع على الذم أي طغى كل طائفة منهم في بلادهم وكذا الكلام في قوله تعالى (فاكثروا فيها الفساد) أي بالكفر وسائر المعاصي (فصب عليهم ربك) أي أنزل انزالاً شديداً على كل طائفة من أولئك الطوائف عقيب ما فعلته من العظائم والفساد (سوط عذاب) أي عذاب شديد لا يدرك غايته وهو عبارة عما حل بكل منهم من فزون العذاب التي شرحت في سائر السور الكريمة وتسميته سوطاً للإشارة الى ان ذلك بالنسبة الى ما أعد لهم في الآخرة بمنزلة السوط عند السيف والتعبير عن انزاله بالصب للايدان بكثرة واستمراره وتابعه فانه عبارة عن اراقه شيء مائع أو جار مجراه في السيلان كالرمل والحبوب وافراغه بشدة وكثرة واستمرار ونسبته الى السوط مع أنه ليس من ذلك القبيل باعتبار تشبيهه في نزوله المتتابع المتدارك على المضروب بقطرات الشيء المصبوب وقيل السوط خلط الشيء بضعه ببعض فالمعنى ما خلط لهم من أنواع العذاب وقد فسر بالتصبيب بالشدة أيضاً لان السوط يطلق على كل منهما لغة فلا حاجة حينئذ في تشبيهه بالمصبوب الى اعتبار تكرر تعلقه بالمعذب كما في المعنى الاول فان كل واحد من هذه المعاني مما يقبل الاستمرار في نفسه وقوله تعالى (إن ربك لبالمرصاد) تعليل لما قبله وايدان بأن كفار قومه عليه الصلاة والسلام سببهم مثل ما أصاب المذكورين من العذاب كما ينبغي عنه التعرض بعنوان الربوبية مع الاضافة الى ضميره عليه الصلاة والسلام وقيل هو جواب القسم وما بينهما اعتراض والمرصاد المكان الذي يترقب فيه الرصد مفعول من رصده كالمقات من وقته وهذا تمثيل لارصده تعالى بالعصاة وأنهم لا يفوتونه وقوله تعالى (فأما الاسنان) الخ متصل بما قبله كانه قيل انه تعالى يصدد مراقبة أحوال عباده



ويعجز عنهم بأعمالهم خيراً وشرّاً فأما الانسان فلا يهيمه ذلك وإنما مطمح أنظاره ومحصن  
 افكاره الدنيا ولذاتها (إذا ما ابتلاه ربه) أى عامله معاملة من يتلبه بالغنى واليسار  
 والفناء فى قوله تعالى (فاكرمه ونعمه) تفسيرية فإن الاكرام والتعظيم من الابتلاء (فيقول  
 ربى أكرم من) أى فضلى بما أعطانى من المال والجاه حسباً كنت أستحقه ولا يخطر بباله  
 أنه فضل تفضل به عليه لياؤه ليشكر أم يكفر وهو خير للبتلما الذى هو الانسان والفناء  
 لما فى أمان معنى الشرط والظرف المتوسط على نية التأخير كأنه قيل فأما الانسان فيقول  
 ربى أكرم من وقت ابتلائه بالانعام وإنما تقديمه للايدان من أوامر بان الاكرام والتعظيم  
 بطريق الابتلاء ليتضح اختلال قوله المحكى (وأما إذا ابتلاه) أى وأما هو إذا ما ابتلاه  
 ربه (فقد رزقه) حسباً تقتضيه مشيئته المبينة على الحكم البالغة (فيقول ربى أهاننى)  
 ولا يخطر بباله أن ذلك لياؤه أيضاً أم يحجز مع أنه ليس من الاهانة فى شئ بل التقدير قد يؤدى  
 الى كرامة الدارين والتوسعة قد تقضى الى خسرانها وقرى وفقد بالشديد وقرى أكرم من  
 وأهانى بآيات البلاء وأكرم من وأهانى بسكون النون فى الوقف (كلا) ردع للانسان عن مقالة  
 المحكية وتكذيب له فيها فى كلتا الحالتين قال ابن عباس رضى الله عنهما المعنى لم  
 أبتله بالغنى لكرامته على ولم أبتله بالفقر لهوانه على بل ذلك لمحض القضاء والقدر وحمل  
 الردع والتكذيب الى قوله الاخير بعيد وقوله تعالى (بل لانكروا لآيات الله) انتقال من  
 بيان سوء أقواله الى بيان سوء أفعاله والالتفات الى الخطاب للايدان بالقضاء ملاحظة  
 جنائته السابقة لمشافهته بالتريخ تشديداً للتقريع وتأكيذاً للتشنيع والجمع باعتبار معنى  
 الانسان اذ المراد هو الجنس أى بل لكم أحوال أشد شراً مما ذكر وأدل على تهالككم  
 على المال حيث يكرمكم الله تعالى بكثرة المال فلا تؤدون ما يازمكم فيه اكرام اليتيم  
 بالمبرة به وقرى لا يكرمون (ولا تحاضرون) بحذف احدى التاءين من تتحاضرون أى  
 لا يحض بعضكم بعضاً (على طعام المسكين) أى على اطعامه وقرى تحاضرون من المحاضرة  
 وقرى يحضون بالياء والتاء (وتأكلون التراث) أى الميراث وأصله وراث (أكلوا) أى  
 ذالم أى جمع بين الحلال والحرام فانهم كانوا لا يورثون النساء والصبيان وبأكلون  
 أنصباهم أو يأكلون ما جمعه المورث من حلال وحرام عالين بذلك (وتحبون المال حباً  
 جماً) كثير اجمع حرص وشه وقرى يحبون بالياء (كلا) ردع لهم عن ذلك وقوله  
 تعالى (إذا دكت الارض دكا دكا) الخ استئناف جنى به بطريق الوعيد تعليلاً للردع  
 أى إذا دكت الارض دكا متتابعاً حتى انكسر وذهب كل ما على وجهها من جبال  
 وأبنية وقصور حين زلزلت وصارت هباء منبثاً وقيل الدك حط المرتفع بالبسط

والنسوية فالمعنى اذا سويت تسوية بعد تسوية ولم يبق على وجهها شيء حتى صارت كالصخرة  
المسماة وأياما كان فهو عبارة عما عرض لها عند النفخة الثانية ( وجاء ربك ) أى  
ظهرت آيات قدرته واثار قهره مثل ذلك بما يظهر عند حضور السلطان من أحكام  
هيئته وسبائسته وقيل جاء أمره تعالى وقضاؤه على حذف المضاف للتهويل ( والمالك  
ههنا صفا ) أى مصداقين أو ذوى صفوف فانه ينزل يومئذ ملائكة كل سماء فيصطفون  
صفا بعد صفا بنسب منازلهم ومراتبهم محققين بالجن بالانس ( وجىء يومئذ بحمهم )  
كقوله تعالى « وبرزت الجحيم » قال ابن مسعود ومقاتل تقاد جهنم بسبعين الفزمام  
كل زمام معه سبعون ألف يجرونها حتى تنصب عن يسار العرش لها تغيط  
وزفير وقد رواه مسلم فى صحيحه عن ابن مسعود مرفوعا ( يومئذ ) بدل من اذا  
دكت والاعمال فيهما قوله تعالى ( يتذكر الانسان ) أى يتذكر ما فرط فيه بتفاصيله  
بمشاهدة آثاره وأحكامه أو بمعانية عينه على أن الاعمال تتجسم فى النشأة الآخرة فيبرز  
كل من الحسنات والسيئات بما يناسبها من الصور الحسنة والقيحة أو يتعظ وقوله تعالى  
( وأنى له الذكرى ) اعتراض جىء به لتحقيق أنه ليس يتذكر حقيقة لمرائه عن الجدوى  
بعدم وقوعه فى أوانه وأنى خبر مقدم والذكرى مبتدأ له متعلق بما يتعلق به الخبر أى من أين  
يكون له الذكرى وقد فات أو انما وقيل هناك مضاف محذوف أى وأنى له منفعة الذكرى  
والاستدلال به على عدم وجوب قبول التوبة فى دار التكليف لا وجه له على أن تذكره ليس  
من التوبة فى شيء فانه عالم بانما تكون فى الدنيا كما يعرب عنه قوله تعالى ( يقول ياليتنى  
قدمت لحياى ) وهو بدل اشتمال من يتذكر أو استئناف وقع جوابا عن سؤال نشأ  
منه كانه قبل ماذا يقول عند تذكره فليل يقول ياليتنى علمت لاجل حياى هذه أو وقت  
حياى فى الدنيا أعمالا صالحة أتفجع بها اليوم وليس فى هذا التمنى شائبة دلالة على استقلال  
العبد بفعله وانما الذى يدل عليه ذلك اعتقاد كونه متمكنا من تقديم الاعمال الصالحة  
وأما ان ذلك بمحض قدره أو بخلق الله تعالى عند صرف قدرته الكاسية اليه فمكلا  
وأما ما قيل من أن المجبور قد يتمنى ان كان ممكنا منه فرما يوهم أن من صرف قدرته  
الى أحد طرفي العمل يعتقد أنه مجبور من الطرف الآخر وليس كذلك بل كل أحد  
جازم بأنه لو صرف قدرته الى أى طرف كان من أفعاله الاختيارية لحصل وعلى هذا  
يدور فلك التكليف والزام الجحمة ( فيومئذ ) أى يوم اذ يكون ما ذكر من الاحوال والاوال  
( لا يعذب عذابه أحد ولا يوثق وثاقه أحد ) الهاء لله تعالى أى لا يتولى عذاب الله تعالى ووثاقه  
أحد سواه إذ الامر كله أول للانسان أى لا يعذب أحد من الزبانية مثل ما يعذبونه وقرئ

الفعالان على البناء للفعول والضمير للانسان أيضا وقيل المراد به أى بن خلف أى لا يعذب أحد مثل عذابه ولا يوثق بالسلاسل والاغلال مثل وثاقه لتناهيه في الكفر والعناد وقيل لا يحمل عذاب الانسان أحد كقوله تعالى «ولا تزر وازرة وزر أخرى» وقوله تعالى ( يا أيها النفس المطمئنة ) حكاية لاحوال من اطمان بذكر الله عز وجل وطاعته إثر حكاية احوال من اطمان بالدنيا وصفت بالاطمئنان لانها تترقى في معارج الاسباب والمسببات الى المبدأ المؤثر بالذات فتستقدرون معرفته وتستغني بها في وجودها وسائر شئونها عن غيره بالكيفية وقيل هي النفس المؤمنة المطمئنة الى الحق الواصلة الى ثاج اليقين بحيث لا يخالجه شك ما وقيل هي الآمنة التي لا يستفزها خوف ولا حزن ويؤيده أنه قرئ يا أيها النفس الآمنة المطمئنة أى يقول الله تعالى ذلك بالذات كما كلم موسى عليه السلام أو على لسان الملك عند تمام حساب الناس وهو الاظهر وقيل عند البعث وقيل عند الموت ( ارجعي الى ربك ) أى الى مواعده أو الى امره ( راضية ) بما أوتيت من النعيم المقيم ( مرضية ) عند الله عز وجل ( فادخلي في عبادي ) في زمرة عبادي الصالحين المختصين بي ( وادخلي جنتي ) معهم أو انتظمي في سلك المقرين واستضيئي بانوارهم فان الجواهر القدسية كالمرآيا المتقابلة وقيل المراد بالنفس الروح والمعنى فادخلي أجساد عبادي التي فارقت عنها وادخلي دار ثوابي وهذا يؤيد كون الخطاب عند البعث وقرئ فادخلي في عبادي وقرئ في جسد عبادي وقيل نزلت في حمزة بن عبد المطلب وقيل في خديج بن عدي رضى الله عنهما والظاهر العموم « عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الفجر في الليالي العشر غفر له ومن قرأها في سائر الايام كانت له نورا يوم القيامة »

### ( سورة البلد مكية وآيها عشرون )

( بسم الله الرحمن الرحيم )

( لا أقسم بهذا البلد ) أقسم سبحانه بالبلد الحرام وبما عطف عليه على أن الانسان خلق ممنوا بمقاساة الشدائد ومعاناة المشاق واعترض بين القسم وجوابه بقوله تعالى ( وأنت حل بهذا البلد ) إما لتشريفه عليه الصلاة والسلام بجعل حواره به مناملا لاعظامه بالأقسام أوللتنيه من أول الامر على تحقق مضمون الجواب بذكر بعض مواد المكابدة على نهج براعة الاستهلال ويان أنه عليه الصلاة والسلام مع جلالة قدره وعظم حرمة قد استحلوه في هذا البلد الحرام وتعرضوا له بما لاخير

فيه وهموا بما لم ينالوا . عن شرحبيل يجرمون أن يقتلوا بها صيدا ويعضدوا بها  
شجرة ويستحلون اخراجك وقتلك أو لتسليته عليه الصلاة والسلام بالوعد بفتح  
على معنى وأنت حل به في المستقبل كما في قوله تعالى «انك ميت وانهم ميتون» تصنع  
فيه ما تريد من القتل والاسر وقد كان كذلك حيث أحل له عليه الصلاة والسلام  
مكة وفتحها عليه وما فتحت على أحد قبله ولا أحلت له فأحل عليه الصلاة والسلام  
فيها ما شاء وحرم ما شاء . قتل ابن خطل وهو متعلق باستار الكعبة ومقيس بن صباية  
وغيرهما وحرم دار أبي سفيان ثم قال «ان الله حرم مكة يوم خلق السموات والارض  
فهي حرام الى أن تقوم الساعة لم تحل لاحد قبلي ولن تحل لاحد بعدى ولم تحل لي  
الا ساعة من نهار فلا يعضد شجرها ولا يختلي خلأها ولا ينفر صيدها ولا تحل  
لقطائها الا للمشهد فقال العباس يا رسول الله الا الاذخر فانه لقيتونا وقبورنا ويوتنا  
فقال عليه الصلاة والسلام الا الاذخره ( ووالد ) عطف على هذا البلد والمراد به  
ابراهيم ويقول له تعالى ( وما ولد ) اسمعيل والنبي صلوات الله عليهم أجمعين حسبا  
ينبئ عنه المعطوف عليه فانه حرم ابراهيم ومنشأ اسمعيل ومسقط رأس رسول الله  
عليهم الصلاة والسلام والتعبير عنهما بما دون من التفضيم والتعظيم كتشكير والد  
وايرادهم بغنوان الولاد ترشيح لمضمون الجواب وإيماء الى أنه متحقق في حالي  
الوالدية والولدية وقيل آدم عليه السلام ونسله وهو أنسب لمضمون الجواب من  
حيث شموله للكل الا أن التفضيم المستفاد من كلمة ما لا بد فيه من اعتبار التغليب  
وقيل كل والد وولده ( لقد خلقنا الانسان في كبد ) أى تعب ومشقة فانه لا يزال  
يقاسى فنون الشدائد من وقت نفخ الروح الى حين نزعا وما وراءه يقال كبد الرجل  
كبدا اذا وجعت كبده وأصله كبده اذا أصاب كبده ثم اتسع فيه حتى استعمل في  
كل نصب ومشقة ومنه اشتقت المسكابة كما قيل كبته بمعنى أهلكه وهو تسلية لرسول  
الله صلى الله عليه وسلم مما كان يكابده من كفار قريش والضمير في قوله تعالى  
( أئحسب ) لبعضهم الذى كان عليه الصلاة والسلام يكابد منهم ما يكابد كالوليد  
ابن المغيرة واضربه وقيل هو أبو الأشد بن كلدة الجمحي وكان شديد القوة مستترا  
بقوته وكان يبسط له الاديم العكاظي فيقوم عليه ويقول من أزالني عنه فله كذا فيجذبه  
عشرة فيقطع قطعاً ولا تزال قدماء أى أيظن هذا القوى المارد المتضعف للمؤمنين ( أن  
لن يقدر عليه أحد ) أن مخففة من أن واسمها الذى هو ضمير الشأن مخذوف أى أئحسب أنه  
لن يقدر على الانتقام منه أحد ( يقول أهلك ما لا لبدا ) يريد كثرة ما أنفقه فيما كان أهل

الجاهلية يسمونها مكارم ويدعونها معالي ومفاخر (أي حسب أن لم يره أحد) حين كان ينفق  
 وأنه تعالى لا يسأله عنه ولا يجازيه عليه (ألم نجعل له عينين) يبصر بهما (ولسانا)  
 يترجم به عن ضمائره (وشفتين) يستتر بهما فاه ويستعين بهما على الذنق والاكل  
 والشرب وغيرهما (وهديناه النجدين) أي طريقي الخير والشر أو الشديين وأصل  
 النجد المكان المرتفع (فلا اقتحم العقبة) أي فلم يشكر تلك النعم الجليلة بالأعمال  
 الصالحة وعبر عنها بالعقبة التي هي الطريق في الجبل لصعوبة ساو كها وقوله تعالى  
 (وما أدراك بالعقبة) أي أي شيء أعلمك ما اقتحام العقبة لزيادة تقريرها وكونها عند  
 الله تعالى بمكانة رفيعة (فك رقبة) أي هو اعتاق رقبة (أو إطعام في يوم ذي مسغبة  
 أي جماعة) يتما ذا مقربة) أي قرابة (أو مسكينا ذا متربة) أي افتقار وحيث كان المراد  
 باقتحام العقبة هذه الأمور حسن دخول لا على الماضي فإنها لا تسكد تقع الا مكررة  
 إذ المعنى فلا فك رقبة ولا أطعم يتما أو مسكينا والمسغبة والمقربة والمنزلة مفعلات من  
 سغب إذا جاع وقرب من النسب وترب إذا افتقر وقرى فأك رقبة أو أطعم على الإبدال  
 من اقتحم (ثم كان من الذين آمنوا) عطف على المنفى بلا وثم للدلالة على تراخي  
 رتبة الإيمان ورفعة محله لا شتراط جميع الأعمال الصالحة به (وتواصوا بالصبر) عطف  
 على آمنوا أي أوصى بعضهم بعضا بالصبر على طاعة الله (وتواصوا بالرحمة) بالرحمة  
 على عباده أو بموجبات رحمته من الخيرات (أو لئلك) إشارة إلى الموصول باعتبار  
 اتصافه بما في حين صلته وما فيه من معنى البعد مع قرب العهد بالمشار إليه للإيضاح  
 ببعد درجتهم في الشرف والفضل أي أو لئلك الموصوفون بالنعوت الجليلة المذكورة  
 (أصحاب الميمنة) أي اليمين أو اليمين (والذين كفروا بآياتنا) بما نصبناه دليلا على  
 الحق من كتاب وحجة أو بالقرآن (هم أصحاب المشأمة) أي الشمال أو الشؤم (عليهم  
 نار مؤصدة) مطبقة من آصدت الباب إذا أطبقته وأغلقتة وقرى مؤصدة بغير همزة  
 من أو صدته عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ الأقسام بهذا البلد أعطاه الله تعالى الأمان  
 من غضبه يوم القيامة.

### سورة الشمس مكية وآياتها خمس عشرة

بسم الله الرحمن الرحيم

(والشمس وضحاها) أي ضوئها إذا أشرقت وقام سلطانها وقيل الضحوة ارتفاع  
 النهار والضحى فوق ذلك والضحا بالفتح والمد إذا امتد النهار وكاد يتصف (والقمر

إذا تلاها ) بأن طلع بعد غروبها وقيل إذا تلاطوا عطاها وقيل إذا تلاها في الاستدارة  
 وكال النور ( والنهار إذا جلاها ) أي جلى الشمس فانها تتجلى عند انبساط النهار فكأنه جلاها  
 مع أنها التي تبسطه أو جلى الظلمة أو الدنيا أو الأرض وإن لم يجر لها ذكر للعلم بها ( والدليل إذا  
 ينشأها ) أي الشمس فيغنى ضوءها أو الآفاق أو الأرض وحيث كانت الواو العاطفة  
 نوابغ للواو الأولى القسمة القائمة مقام الفعل والباء سادة مسددة معاني قولك أقسم بالله حقيق  
 أن يعمل من عمل الفعل والجار جميعاً كما تقول ضرب زيد عمر أو بكر خالد ( والسماه وما بناها )  
 أي ومن بناها وإشار ما على من لارادة الوصفية تفخيماً كأنه قيل والقادر العظيم الشأن  
 الذي بناها وجعلها مصدرة مغل بالنظم الكريم وكذا الكلام في قوله تعالى ( والأرض  
 وما طحاها ) أي بسطها من كل جانب كدحاها ( ونفس وما سواها ) أي أنشأها  
 وأبدعها مستعدة لسكالاتها والتكثير للتفخيم على أن المراد نفس آدم عليه السلام أو  
 للتكثير وهو الانسب للجواب ( فألهمها فجورها وتقواها ) أي أفهمها إياها وعرفها  
 حالها من الحسن والتبجح وما يؤدي إليه كل منهما ومكنها من اختيار أيهما شئت  
 وتقديم الفجور مراعاة الفواصل ( قد أفلح من زكاها ) أي فاز بكل مطلوب ونجا  
 من كل مكروه من أنماها وأعلاها بالقوى وهو جواب القسم وحذف اللام لطول  
 الكلام وتكرير قد في قوله تعالى ( وقد خاب من دساها ) لابرز كال الاعتناء بتحقيق  
 مضمونه والايذان بتعلق القسم به أيضاً أصالة أي خسر من نقصها وأخفاها بالفجور  
 وأصل دسى دسس كتنفى وتقضض وقيل هو كلام تابع لقوله تعالى « فألهمها فجورها  
 وتقواها » بطريق الاستطراد وإنما الجواب ما حذف تعويلاً على دلالة قوله تعالى ( كذبت  
 ثمود بطغواها ) عليه كأنه قيل ليدمد من الله تعالى على كفار مكة لتكذيبهم رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم كما دهم على ثمود لتكذيبهم صالحاً عليه السلام وهو على الأول  
 استئناف وارد لتقرير مضمون قوله تعالى « وقد خاب من دساها » والطغوى بالفتح الطغيان  
 والباء للسببية أي فعلت التكذيب بسبب طغيانها كما تقول ظلمي بجرأته على الله تعالى  
 أو صلة للتكذيب أي كذبت بما أوعدت به من العذاب ذى الطغوى كقوله تعالى  
 « فأهلكوا بالطاغية » وقرى بطغواها بضم الطاء وهو أيضاً مصدر كالرجعى ( اذانبعت  
 أشقاها ) منصوب بكذبت أو بالطغوى أي حين قام أشقى ثمود وهو قدار بن سالف  
 أو هو ومن تصدى معه لعقر الناقة من الأشقياء فان أفعال التفضيل إذا أضيف يصلح  
 لواحد والمتعدد والمذكر والمؤنث وفضل شقاوتهم على من عداهم لمباشرتهم العقر مع  
 اشتراك الكل في الرضا به ( فقال لهم ) أي لثمود ( رسول الله ) أي صالح عليه

السلام عبر عنه بعنوان الرسالة ايذانا بوجوب طاعته وبيانا لغاية عتوهم وتماديهم في الطغيان وهو السر في اضافة الناقة الى الله تعالى في قوله تعالى ( ناقة الله ) أى ذروا ناقة الله ( وسقياها ) ولا تذودوها عنها في نوبتها ( فكذبوه ) أى في وعيده بقوله تعالى « ولا تمسوها بسوء فيأخذكم عذاب اليم » وقد جوز أن يكون ضمير لهم للاشقين ولا يلزم ذكر سقياها ( فمقبروها ) أى الاشقى والجمع على تقدير وحدته لرضا الكل بفعله وقال قتادة بلغنا أنه لم يعقروها حتى بايعه صغيرهم وكبيرهم وذكرهم وأتاهم وقال الفراء عقروها اثنان والعرب تقول هذا أفضل الناس ( فهدم عليهم ربهم ) فأطبق عليهم العذاب وهو من تكرير قولهم ناقة مدمومة اذا ألبسها الشحم ( بذنبهم ) بسبب ذنبهم المحكى والتصريح بذلك مع دلالة الفاء عليه للانذار بعاقبة الذنب ليعتبر به كل مذنب ( فسواها ) أى الدمدمة بينهم لم يقل منهم أحد من صغير وكبير أو فسوى ثمرد بالارض أو سواها في الاملاك ( ولا يخاف عقباها ) أى عاقبتها وتبعتها كما يخاف سائر المعاقبين من الملوكة فيبقى بعض الابقاء وذلك أنه تعالى لا يفعل فعلا الا بحق وكل من فعل بحق فانه لا يخاف عاقبة فعله وان كان من شأنه الخوف والواو للحال أو للاستئناف وقرئ فلا يخاف وقرئ ولم يخف عن رسول الله صلى عليه وسلم من قرأ سورة الشمس فكأنما تصدق بكل شيء طلعت عليه الشمس والقمر

### ( سورة الليل مسكية )

وآياتها احدى وعشرون

( بسم الله الرحمن الرحيم )

( والليل إذا يغشى ) أى حين يغشى الشمس كقوله تعالى « والليل إذا يشاها » أو النهار أو كل ما يواريه بظلامه ( والنهار إذا تجلى ) ظهر بزوال ظلمة الليل أو نبين وتكشف بطاوع الشمس ( وما خالق الذكر والانثى ) أى والقادر العظيم القدرة الذى خلق صنفي الذكر والانثى من كل ماله توالد وقيل لها آدم وحواء وقرئ والذى خلق صنفي الذكر والانثى وقرئ والذى خلق الذكر والانثى وقيل ما مصدرية ( ان سمعكم لشيئ ) جواب القسم وشتى جمع شتيت أى ان مساعيكم لاشتتات مختلفة وقوله تعالى ( فأما من أعطى واتقى وصدق بالحسنى ) النخ تفصيل للكم المساعى المشتتة وتبين لاحكامها أى فأما من أعطى حقوق ماله واتقى حارم الله تعالى التى نهى عنها وصدق بالخصلة الحسنى وهى الايمان أو بالكلمة الحسنى وهى ملة الاسلام أو بالثبوتية الحسنى وهى

الجنة ( فسنيسره لليسرى ) فسنيسره للنخلة التي تؤدي الى سرور راحة كدخول الجنة ومباديه من يسر الفرس للركوب اذا أسرجها وألجمها ( وأما من بخل ) أى بماله فلم يبدله فى سبيل الخير ( واستغنى ) أى زهد فيما عنده تعالى كأنه مستغن عنه فلم يفتقه أو استغنى بشهوات الدنيا عن نعيم الآخرة ( وكذب بالحقنى ) أى ما ذكر من المعاني المتلازمة ( فسنيسره لليسرى ) أى للنخلة المؤدية الى العسر والشدة كدخول النار ومتدما نه لاختياره لها ولعل تصدير القسمين بالاعطاء والبخل مع أن كلا منهما أدنى رتبة مما بعدهما فى استنباط التيسير لليسرى والتيسير للعسرى للايذان بأن كلا منهما أصل فيما ذكر لانتمة لما بعدهما من التصديق والتقوى والتكذيب والاستغناء وتفسير الاول باعطاء الطاعة والثانى بالبخل بما أمر به مع كونه خلاف الظاهر يأباه قوله تعالى ( وما يغنى عنه ) أى ولا يغنى أو أى شئ يغنى عنه ( ماله ) الذى يبخل به ( اذا تردى ) أى هلك تفعل من الردى الذى هو الهلاك أو تردى فى الحفرة اذا قبر أو تردى فى قعر جهنم ( ان علينا للهدى ) استئناف مقرر لما قبله أى إن علينا بموجب قضائنا المبني على الحكم البالغة حيث خلقنا الخلق للعبادة أن نبين لهم طريق الهدى وما يؤدى اليه من طريق الضلال وما يؤدى اليه وقد فملنا ذلك بما لا مزيد عليه حيث بينا حال من سلك كلا الطريقين ترغيبا وترهيبا ومن ههنا تبين أن الهداية هى الدلالة على ما يصل الى البتة لا الدلالة الموصلة اليها قطعاً ( وان لنا للآخرة والاولى ) أى التصرف الكلى فيهما كيفما نشاء فنفعل فيهما ما نشاء من الافعال التى من جماعتها ما وعدنا من التيسير لليسرى والتيسير للعسرى وقيل ان لنا كل ما فى الدنيا والآخرة فلا يضر فآثر كرم الاهتداء بهدانا ( فأنذرتكم نارا تلظى ) يحذف احدى التامين من تلظى أى تلهب وقرئ على الاصل ( لا يصلها ) صلياً لازماً ( الا الاشقى ) الا الكافر فان الفاسق لا يصلها صلياً لازماً وقد صرح به قوله تعالى ( الذى كذب وتولى ) أى كذب بالحق وأعرض عن الطاعة ( وسيجزيها ) أى سيمعدها عنها ( الا تقى ) البالغ فى اتقاء الكفر والمعاصى فلا يحوم حولها فضلاً عن دخولها أو صليها الا بدى وأما من دونه ممن يتقى الكفر دون المعاصى فلا يبعد عنها هذا التبعيد وذلك لا يستلزم صليها بالمعنى المذكور فلا يقدح فى الحصر السابق ( الذى يؤتى ماله ) يعطيه ويصرفه فى وجوه البر والحسانات وقوله تعالى ( يتزكى ) اما بدل من يؤتى داخل فى حكم الصلة لاحتلاله أو فى حيز التمسك على أنه حال من مضمير يؤتى أى يطلب ان يكون عند الله تعالى زاكياً تامياً لا يريد به رياء ولا سمعة ( وما لاحد عنده من نعمة تجزى ) استئناف مقرر لكون



ايتائه للتركى خالصا لوجه الله تعالى اى ليس لاحد عنده نعمة من شأنها أن تجزى وتسكفا فيقصد بايتاء ما يؤتى مجازاتها وقوله تعالى ( الا ابتغاء وجه ربه الاعلى ) استثناء منقطع من نعمة وقرى بالرفع على البدل من محل نعمة فانه الرفع اما على الفاعلية أو على الابتداء ومن مزيدة ويجوز أن يكون مفعولا له لان المعنى لا يؤتى ماله الا ابتغاء وجه ربه لا لمكافأة نعمة والآيات نزلت فى حق أبى بكر الصديق رضى الله عنه حين اشترى بلالا فى جماعة كان يؤذيهم المشركون فأعتقهم ولذلك قالوا المراد بالاشتى أبو جهل أو أمية بن خلف وقدروى عطاء والضحاك عن ابن عباس رضى الله عنهما أنه عذب المشركون بلالا وبلال يقول أحد أحد فرببه النبي عليه الصلاة والسلام فقال أحد يعنى الله تعالى ينجيك ثم قال لابي بكر رضى الله عنه ان بلالا يعذب فى الله فعرف مراده عليه الصلاة والسلام فانصرف إلى منزله فأخذ رطلا من ذهب وهضى به الى أمية بن خلف فقال له أتبيعني بلالا قال نعم فاشتراه فأعتقه فقال المشركون ما أعتقه أبو بكر الا ليد كانت له عنده فنزلت وقوله تعالى ( ولسوف يرضى ) جواب قسم مضمرة أى وبالله لسوف يرضى وهو وعد كريم بنيل جميع ما يبتغيه على أكمل الوجوه واجماها اذ به يتحقق الرضا وقرى يرضى مبني للمفعول من الارضاء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة والليل أعطاه الله تعالى حتى يرضى وعافاه من العسر ويسر له اليسر

### ( سورة والضحى مكية )

وآياتها احدى عشرة

( بسم الله الرحمن الرحيم )

( والضحى ) هو وقت ارتفاع الشمس وصدر النهار قالوا تخصبصه بالانقسام به لانها الساعة التى كلم فيها موسى عليه السلام وألقى فيها السحرة سجدا لقوله تعالى « وأن يحشر الناس ضحى » وقبل أريد به النار كما فى قوله تعالى « أن يأتينهم بأسنا ضحى » فى مقابلة بيانا ( والليل ) أى جنس الليل ( إذا ضحى ) أى مكن أهله أو ركض ظلامه من سحابة البحر سجوا إذا سكنت أمواجه ونقل عن قتادة ومقاتل وجعفر الصادق أن المراد بالضحى هو الضحى الذى كلم الله تعالى فيه موسى عليه السلام وبالليل ليلة المعراج وقوله تعالى ( ما ودعاك ربك ) جواب القسم أى ما قطعك المودع وقرى بالنخيف أى ما تركك ( وما قلى ) أى وما أبغضك وحذف المفعول إما للاستغناء عنه بد كره من

قبل أو لا قصد الى نفي صدور الفعل عنه تعالى بالكلية مع أن فيه مراعاة للقواصل  
 روى أن الوحي تأخر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أياما لتردد الاستثناء كما مر في  
 سورة الكهف أو نزجره سائلا ملحا فقال المشركون ان محمدا ودعه ربه وقلاه فنزلت  
 ردا عليهم وتبشيرا له عليه الصلاة والسلام بالكرامة الحاصلة والمتروكة كما يشعر به ايراد  
 اسم الرب المنبئ عن الترية والتبليغ الى الكمال مع الاضافة الى ضميره عليه الصلاة  
 والسلام وحيث تضمن ما سبق من نفي التوديع والقلبي أنه تعالى يواصله بالوحي والكرامة  
 في الدنيا بشره عليه الصلاة والسلام بأنه ما سيأتيه في الآخرة أجل وأعظم من ذلك  
 فقيل (وللاخرة خير لك من الاولى) لما انها باقية صافية عن الشوائب على  
 الاطلاق وهذه فانية مشوبة بالمضار وما أوتي عليه الصلاة والسلام من شرف النبوة  
 وان كان بما لا يعادله شرف ولا يدانيه فضل ولكنه يخلو في الدنيا من بعض العوارض  
 الفادحة في تمشية الاحكام مع أنه عند ما أعد له عليه الصلاة والسلام في الآخرة من  
 السبق والتقدم على كافة الانبياء والرسل يوم الجمع يوم يقوم الناس لرب العالمين وكون  
 أمته شهداء على سائر الامم ورفع درجات المؤمنين واعلاء مراتبهم بشفاعته وغير ذلك  
 من الكرامات السنية التي لا تحيط بها العبارة بمنزلة بعض المبادئ بالنسبة الى المطالب  
 وقيل المراد بالآخرة عاقبة أمره عليه الصلاة والسلام أى النهاية أمره خير من بدايته  
 لا تزال تزايد قوة وتنصاعد رفعة وقوله تعالى (ولسوف يعطيك ربك فترضى) عدة  
 كريمة شاملة لما أعطاه الله تعالى في الدنيا من كمال النفس وعلوم الاولين والآخرين  
 وظهور الامر واعلاء الدين بالفتوح الواقعة في عصره عليه الصلاة والسلام وفي أيام  
 خلفائه الراشدين وغيرهم من الملوك الاسلامية وفشو الدعوة والاسلام في مشارق الارض  
 ومغاربها ولما ادخر له من الكرامات التي لا يعلمها الا الله تعالى وقد أنبأ ابن عباس  
 رضى الله عنهما عن شمة منها حيث قال له عليه الصلاة والسلام «في الجنة ألف قصر  
 من أولو أبيض ترابه المسك واللام للابتداء دخلت الخبر لتأكيد مضمون الجملة والمبتدأ  
 محذوف تقديره ولانت سوف يعطيك الخ لا للتسم لانها لا تدخل على المضارع الا  
 مع النون المؤكدة وجمعها مع سوف للدلالة على أن الاعطاء كأن لا محالة وان تراخي  
 الحكمة وقيل هي للتقسيم وقاعدة التلازم بينها وبين نون التأكيد قد استثنى النحاة منها  
 صورتين احدهما أن يفصل بينها وبين الفعل بحرف التنفيس كهذه الآية وكقوله  
 والله لسأعطيك والثانية أن يفصل بينها بمعمول الفعل كقوله تعالى «لالى الله  
 تحشرون» وقال أبو على الفارسي ليست هذه اللام هي التي في قولك ان زيدا لقاتم

بل هي التي في قولك لا قوم من ونابت سوف عن إحدى نوني التأكيد فكانه  
 قيل وليعطيتك وكذلك اللام في قوله تعالى « وللآخرة » الخ وقوله تعالى ( ألم يجدك  
 يتيما فأوى ) تعديد لما أفاض عليه عليه الصلاة والسلام من أول أمره الى ذلك  
 الوقت من فنون النعماء العظام ليستشهد بالحاضر الموجود على المترقب الموعود  
 فيطمئن قلبه ويلشرح صدره والهمزة لانكار النفي و تقرير المنفي على أبلغ وجه كأنه  
 قيل قد وجدك الخ والوجود بمعنى العلم و يتيما مفعوله الثاني وقيل بمعنى المسافة و يتيما  
 حال من مفعوله روى أن أباه مات وهو جنين قد أتت عليه ستة أشهر وماتت أمه  
 وهو ابن ثمان سنين فكفله عمه أبو طالب وعطفه الله عليه فاحسن تربته وذلك إيوؤه  
 وقرىء فأوى وهو امان أو اه بمعنى آواه أو من أوى له إذا رحمه وقوله تعالى  
 ( ووجدك ضالاً ) عطف على ما يقتضيه الانكار السابق كما أشير اليه أو على المضارع  
 المنفي لم داخل في حكمه كأنه قيل أما وجدك يتيما فأوى ووجدك غافلاً عن الشرائع  
 التي لا تهدي اليها العقول كما في قوله تعالى « ما كنت تدري ما الكتاب » وقيل ضل في  
 صباه في بعض شعاب مكة فردّه أبو جهل الى عبد المطلب وقيل ضل مرة أخرى  
 وطلبوه فلم يجدوه فطاف عبد المطلب بالكعبة تسبعا وتضرع الى الله تعالى فسمعهوا ما نادى  
 ينادى من السماء يا معشر الناس لا تضجوا فان لمحمد ربا لا يخلقه ولا يضيعة وإن محمد أ  
 بو ادى تهامة عند شجر السمر فسار عبد المطلب وورقه بن نوفل فاذا النبي عليه الصلاة  
 والسلام قائم تحت شجرة يلعب بالاعصان والاوراق وقيل أضلته مرضعته حليلة  
 عند باب مكة حين فطمته وجاءت به لترده على عبد المطلب وقيل ضل في طريق الشام  
 حين خرج به أبو طالب يروى أن إبليس أخذ بزمام ناقته في ليلة ظلماء فعدله عن  
 الطريق فجاء جبريل عليه السلام فنفخ إبليس نفخة وقع منها الى أرض الهند ورده  
 الى القافلة ( فهدى ) فهداك الى مناهج الشرائع المنطوية في تضاعيف ما أوحى اليك  
 من الكتاب المبين وعلمك ما لم تكن تعلم أو زال ضلالك عن جدك أو عمك ( ووجدك  
 غائلاً ) أى فقيراً وقرىء عيلاً وقرىء عديماً ( فأغنى ) فأغناك بمال خديجة أو بمال  
 حصل لك من ربح التجارة أو بما آفاه عليك من الغنائم ثم قال عليه الصلاة والسلام  
 « جعل رزقي تحت ظل رمحي » وقيل أفنعتك وأغنى قلبك ( فأما اليتيم فلا تقهر ) فلا  
 تغلبه على ماله وقال مجاهد لا تحتقر وقرىء فلا تكهر أى فلا تمس في وجهه ( وأما  
 السائل فلا تنهر ) فلا تزجر ولا تغاظ له القول بل رده رداً جميلاً قال ابراهيم بن  
 أدهم نعم القوم السؤال يحماون ز ادنا الى الآخرة وقال ابراهيم السخمي السائل يريد

الآخرة ينبغي. الى باب أحدكم فيقول أتبعثون الى أهليكم بشيء وقيل المراد بالسائل همنا الذي يسأل عن الدين (وأما بنعمة ربك فحدث) بشكرها وإشاعتها وإظهار آثارها وأحكامها أريد بها ماأفاضه الله تعالى عليه عليه الصلاة والسلام من فنون النعم التي من جملتها النعم المعدودة الموجودة منها والموعودة والمعنى إنك كنت يتيمًا و ضالًا و غافلًا و آواك الله تعالى و هداك و أغناك ففهما يكن من شيء فلانفس حقوق نعمة الله تعالى عليك في هذه الثلاث واقتد بالله تعالى وأحسن كما أحسن الله اليك فتعطف على اليتيم فأثروه وترحم على السائل وبنقده بمعروفك ولا تزرجه عن بابك وحدث بنعمة الله كلها وحيث كان معظمها نعمة النبوة فقد اندرج تحت الامر هدايته عليه الصلاة والسلام للضلال وتعليمه للشرائع والاحكام حسبما هداه الله عز وجل وعلمه من الكتاب والحكمة عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة والضحي جعله الله تعالى فيمن يرضى لمحمد أن يشفع له وعشر حسنات يكتبها الله له بعدد كل يتيم وسائل :

### (سورة ألم نشرح مكية وآياتها ثمان)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(ألم نشرح لك صدرك) لما كان الصدر محلا لأحوال النفس ومخزنا لسرائرها من العلوم والادراكات والملكات والارادات وغيرها عبر بشرحه عن توسيع دائرة تصرفاتها بتأييدها بالقوة القدسية وتحليلها بالكالات الانسية أي ألم نفسحه حتى حوى عالمي الغيب والشهادة وجمع بين ملكتي الاستفادة والافادة فإصداك الملابس بالعلائق الجسمانية عن اقتباس أنوار الملكات الروحانية وما عاكفك التعلق بمصالح الخلق عن الاستغراق في شؤون الحق وقيل أريد به ما روى أن جبريل أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم في صصاه أو يوم الميثاق فاستخرج قلبه ففسله ثم ملأه إيمانا وعلما وعلما لتمثيل لما ذكر أو أنموذج جسماني مما سيظهر له عليه الصلاة والسلام من الكمال الروحاني والتعبير عن ثبوت الشرح بالانفهام الانكارى عن انتفاته للايمان بان ثبوته من الظهور بحيث لا يقدر أحد على أن يجيب عنه بخير بلى وزيادة الجار والمجرور مع توسيطه بين الفعل ومفعوله للايمان من أول الامر بان الشرح من منافعه عليه الصلاة والسلام ومصالحه مسارة الى إدخال المسرة في قلبه عليه الصلاة والسلام وتشويقا له الى ما يعقبه ليتمكن عنده وقت وروده فحصل تمكن وقوله تعالى (ووضعنا عنك وزرك) عطف على ما أشير اليه من مدلول الجملة

السابقة كانه قيل قد شرحنا صدرك ووضعنا الخ وعليك متعلق بوضعنا وتقديمه على  
المفعول الصريح مع أن حقه التأخر عنه لما مر آنفا من القصد الى تعجيل المسرة  
والتشويق الى المؤخر ولما أنفى وصفه نوع طول فتأخير الجار والمجرور عنه مثل  
لتجاوب أطراف النظم الكريم أى حططنا عنك عبك الثقل ( الذى أنقض ظهرك )  
أى حمله على النقيض وهو صوت الانتقاض والانفكك كما يسمع من الرحل المتداعى الى  
الانتقاض من ثقل الحمل . مثل به حاله عليه الصلاة والسلام مما كان يشغل عليه ويغته من  
فرطانه قبل النبوة أو من عدم احاطته بتفاصيل الاحكام والشرائع أو من تنهايه على  
اسلام المعاندين من قومهم ولفهم وضعه عنه مغفرتة وتعليم الشرائع وتهديد عذره بعد ان بلغ  
وبالغ وقرى وحططنا وحلتنا مكان وضعنا وقرى وحللتنا عنك وقرى ( ورفعنا لك ذكرك )  
بعنوان النبوة وأحكامها أى رفع حيث قرن اسمه باسم الله تعالى فى كلمة الشهادة والاذان  
والاقامة وجعل طاعته طاعته تعالى وصلى عليه هو وملائكته وأمر المؤمنين بالصلاة عليه وسعي  
رسول الله ونبيه الله والكلام فى العطف وزيادة ذلك كالذى سافد وقوله تعالى ( فان مع  
العسر يسرا ) تقرير لما قبله ووعد كريم بتيسير كل عسير له عليه الصلاة والسلام  
وللمؤمنين كانه قيل خولناك ما خولناك من جلال النعم فسكن على ثقة بفضل الله تعالى واطمأن  
( فان مع العسر يسرا ) كثيرا وفى كلمة مع اشعار بغاية سرعة نجي واليسر كما أنه مقارن للعسر  
( إن مع العسر يسرا ) تذكير للتأكيد أو عدة مستأنفة بأن العسر مشفوع بيسر آخر  
كثواب الآخرة كقولك إن للصائم فرحة إن للصائم فرحة أى فرحة عند الإفطار  
وفرحة عند لقاء الرب وعليه قوله عليه الصلاة والسلام « إن يغلب عسر يسرين » فان  
المعرف إذا أعيد يكون الثانى عين الأول سواء كان معهودا أو جنسا وأما المنسكر  
فيحتمل أن يراد بالثانى فرد مغاير لما أريد بالأول ( فاذا فرغت ) أى من التبليغ وقيل  
من الغزو ( فانصب ) فاجتهد فى العبادة واتعب شكرا لما أولئك من النعم السالفة  
ووعداك من الآلاء الآتية وقيل فاذا فرغت من صلاتك فاجتهد فى الدعاء وقيل إذا  
فرغت من دنياك فانصب فى صلاتك ( وإلى ربك ) وحده ( فارغب ) بالسؤال ولا  
تسأل غيره فانه القادر على إسعافك لا غيره وفريه فرغب أى فرغب الناس إلى طلب  
ماعدده عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ ألم تشرح فسكانما جاءه وأنا مختتم  
ففرج عني .

## سورة والتين مكية وقيل مدنية وآياتها ثمان

بسم الله الرحمن الرحيم

(والتين والزيتون) هما هذا التين وهذا الزيتون خصهما الله سبحانه من بين الثمار بالآقسام بهما لاختصاصهما بخواص جليلة فإن التين فاكهة طيبة لأفضل له وغلدها لطيف سريع الهضم ودواء كثير النفع يلين الطبع ويحلل البلغم ويطهر الكليتين ويزيل ما في المثانة من الرمل ويسمن البدن ويفتح سدد الكبد والطحال وروى أبو ذر رضي الله عنه أنه أهدى النبي عليه الصلاة والسلام سل من تين فأكل منه. وقال لأصحابه «كلوا فإني أرى أن فاكهة نزلت من الجنة لعل هذا لأن فاكهة الجنة بلا عجم فكلموها فلما تملع البواسير وتنفع من القرس» وعن علي بن موسى الرضا التين يزيل نكبة الفم ويطول الشعر وهو أمان من الفالج. وأما الزيتون فهو فاكهة وادام ودواء ولو لم يكن له سوى اختصاصه بدهن كثير المنافع مع حصوله في بقاع لا دهنية فيها الكفاية به به فضلا وشجرتة هي الشجرة المباركة المشهود لها في التنزيل ومر معاذين جبل رضي الله عنه بشجرة الزيتون فأخذ منها قضيبا واستاك به وقال سمعت النبي عليه الصلاة والسلام يقول «نعم السواك الزيتون من الشجرة المباركة يطيب الفم ويذهب بالحفرة وسمعت» يقول «هو سواكي وسواك الأنبياء قبل» وقيل هما جبلان من الأرض المقدسة يقال لهما بالسريانية طور تينا وطور زيتا لأنهما منبأ التين والزيتون وقيل التين جبال ما بين حوان وهمدان. والزيتون جبال الشام لأنهما منبأهما كأنه قيل ومنابت التين والزيتون وقال قتادة التين الجبل الذي عليه دمشق والزيتون الجبل الذي عليه بيت المقدس وقال عكرمة وابن زيد التين دمشق والزيتون بيت المقدس وهو اختيار الطبري وقال محمد بن كعب التين مسجد أصحاب أهل الكهف والزيتون مسجد إيليا وعن ابن عباس رضي الله عنهما التين مسجد نوح عليه السلام الذي بناه على الجودي والزيتون مسجد بيت المقدس وقال الضحاك التين المسجد الحرام والزيتون المسجد الأقصى والصحيح هو الأول قال ابن عباس رضي الله عنهما هو تينكم الذي نأكلون وزيتونكم الذي تمصرون منه الزيت وبه قال مجاهد وعكرمة وأبراهيم النخعي وعطاء وجابر وزيد ومقاتل والكلبي (وطور سينين) هو الجبل الذي فاجى عليه موسى ربه وسينين وسينا علمان للموضع الذي هو فيه ولذلك أضيف إليهما وسينون كبيرون في جواز الأعراب بالواو والياء والإفراء على الياء وتحريك النون بالجر كالت الأعرابية (وهذا البلد الأمين) أي

الآن من آمن الرجل امانة فهو أمين وهو مكة شرفها الله تعالى وأمانتها أنها تحفظ من دخلها كما يحفظ الامين ما يؤتمن عليه ويجوز أن يكون فعلا بمعنى مفعول من آمنه لانه مأمون الغوائل كما وصف بالآمن في قوله تعالى « حرما آمناء » بمعنى ذى أمن ووجه الاقسام بهاتيك البقاع المباركة المشحونة ببركات الدنيا والدين غنى عن الشرح والتبيين ( لقد خلقنا الإنسان ) أى جنس الانسان ( فى أحسن تقويم ) أى كأننا فى أحسن ما يكون من التقويم والتعديل صورة ومعنى حيث برأه الله تعالى مستوى القامة متناسب الاعضاء متصفا بالحياة والعلم والقدرة والارادة والتكلم والسمع والبصر وغير ذلك من الصفات التى هي أنموذجات من الصفات السبحانية وآثار لها وقد عبر بعض العلماء عن ذلك بقوله خلق آدم على صورته وفى رواية على صورة الرحمن وبنى عليه تحقيق معنى قوله من عرف نفسه فقد عرف ربه وقال ان النفس الانسانية مجردة ليست حالة فى البدن ولا خارجة عنه متعلقة به تعاقب التدبير والنصرف منهتمله كيفما شاءت فاذا أرادت فعلا من الافاعيل الجسمانية تلقية الى ما فى القلب من الروح الحيوانى الذى هو أعدل الارواح وأصفها وأقربها منها وأقوالها مناسبة الى عالم المجرى القاء روحانيا وهو يلقى به بواسطة ما فى الشرايين من الارواح الى الدماغ الذى هو منبت الاعصاب التى فيها القوى المحركة للانسان فعند ذلك يحرك من الاعضاء ما يليق بذلك الفعل من مبادئ البعيدة والقريبة فيصدر عنه ذلك بهذه الطريقة فن عرف نفسه على هذه السكيفية من صفاتها وأفعالها تسنى له أن يترقى الى معارج معرفة رب العزة عز سلطانه ويطلع على أنه سبحانه منزّه عن كونه داخلا فى العالم أو خارجا عنه يفعل فيه ما يشاء ويحكم ما يريد بواسطة ما رتب فيه من الملائكة الذين يستدل على شئونهم بما ذكر من الارواح والقوى المرتبة فى العالم الانسانى الذى هو نسخة للعالم الاكبر وأنموذج منه وقوله تعالى ( ثم رددناه أسفل سافلين ) أى جعلناه من أهل النار الذين هم أسفل من كل قبسح وأسفل من كل سافل لعدم جريانه على موجب ما خلقناه عليه من الصفات التى لو عمل بمقتضاها لكان فى أعلى عليين وقبل رددناه إلى أرذل العمر وهو المهرم بعد الشباب والضعف بعد القوة كقوله تعالى « ومن نعره نكسكه فى الخلق » وأما ما كان فاسفلا سافلين إما حال من المفعول أى رددناه حال كونه أسفل سافلين أو صفة لكان يتدور أى رددناه مكانا أسفل سافلين والاول أظهر وقرئ أسفل السافلين وقوله تعالى ( الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات ) على الاول استثناء متصل من ضمير رددناه فانه فى معنى الجمع وعلى الثانى منقطع أى لكان الذين كانوا صالحين من المهرم ( فاهم أجز غير

بمنون ) غير منقطع على طاعتهم وصبرهم على ابتلاء الله تعالى بالشيخوخة والهرم وعلى مقاساة المشاق والقيام بالعبادة على تحاذل نهوضهم أو غير بمنون به عليهم وهذه الجملة على الاول مقررة لما يفيد الاستثناء من خروج المؤمنين عن حكم الرد ومبينة لكيفية حالهم والخطاب في قوله تعالى ( فما يكذبك بعد بالدين ) للرسول عليه الصلاة والسلام أى فأى شيء يكذبك دلالة أو نطقا بالجزاء بعد ظهور هذه الدلائل الناطقة به وقيل ما بمعنى من وقيل الخطاب للانسان على طريق الالتفات لتشديد التوبيخ والتبكيت أى فما يجعلك كاذبا بسبب الدين وانكاره بعد هذه الدلائل والمعنى أن خلق الانسان من نطفة وتقويته بشرا سويا وتحويله من حال الى حال كالا وقضائنا من أوضح الدلائل على قدرة الله عز وجل على البعث والجزاء فأى شيء يضطرك بعد هذا الدليل القاطع الى أن تكون كاذبا بسبب تسكينيه أيها الانسان ( أليس الله بأحكم الحاكمين ) أى أليس الذى فعل ما ذكر بأحكم الحاكمين صنعا وتدييرا حتى يتوهم عدم الاعادة والجزاء وحيث استحال عدم كونه أحكم الحاكمين تعين الاعادة والجزاء فالجملة تقرير لما قبلها وقيل الحكم بمعنى القضاء فهو وعيد للكفار وأنه ينصركم عليهم بما يستحقونه من العذاب . عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان اذا قرأها يقول بلى وأنا على ذلك من الشاهدين وعنه عليه الصلاة والسلام من قرأ سورة والتين أعطاه الله تعالى الخصلتين العافية واليقين مادام في دار الدنيا وإذا مات أعطاه الله تعالى من الاجر بعدد من قرأ هذه السورة.

### ( سورة العلق، مكية )

#### ( وآياتها تسع عشرة )

بسم الله الرحمن الرحيم

( اقرأ ) أى ما يوحى اليك فان الامر بالقراءة يقتضى المقروء قطعا وحيث لم يعين وجب أن يكون ذلك ما يتصل بالامر حتما سواء كانت السورة أول منازل أولا والا فرب ان هذا الى قوله تعالى ما لم يعلم أول منازل عليه عليه الصلاة والسلام كما ينطق به حديث الزهري المشهور وقوله تعالى ( باسم ربك ) متعلق بمضمر هو حال من ضمير الفاعل أى اقرأ ملتبسا باسمه تعالى أى مبتدئا به لتحقيق مقارنته لجميع أجزاء المقروء والتعرض لعنوان الربوبية المنبئة عن التزكية والتبليغ الى الكمال اللائق شيئا فشيئا مع الاضافة الى ضميره عليه السلام للانتماء بتبليغه عليه السلام الى الغاية القصوى



من الكمالات البشرية بانزال الوحي المتواتر ووصف الرب بقوله تعالى ( الذي خلق )  
لذكير أول النعماء الفائضة عليه عليه الصلاة والسلام منه تعالى والتنبه على أن من  
قدر على خلق الانسان على ما هو عليه من الحياة وما يتبعها من الكمالات العلمية والعملية  
من مادة لم تشم رائحة الحياة فضلا عن سائر الكمالات قادر على تعليم القراءة للحي  
العالم المتكلم أي الذي أنشأ الخلق واستأثر به أو خالق كل شيء وقوله تعالى ( خالق الانسان )  
على الاول تخصيص خلق الانسان بالذكر من بين سائر المخلوقات لاستقلاله ببداية الصنيع  
والتيدير وعلى الثاني افراد للانسان من بين سائر المخلوقات بالبيان وتفخيم لشأنه اذ هو  
أشرفهم واليه النزيل وهو المأمور بالقراءة ويجوز أن يراد بالفعل الاول أيضا خالق  
الانسان ويقصد بتجريدته عن المفعول الابهام ثم التفسير رومًا لتفخيم قدرته وقوله  
تعالى ( من علق ) أي دم جامد ليبيان كمال قدرته تعالى باظهار ما بين حالته الاولى  
والآخرة من التباين البين وايراده بلفظ الجمع بناء على أن الانسان في معنى الجمع لمراعاة  
الافواصل ولعله هو السرفي تخصيصه بالذكر من بين سائر أطوار الفطرة الانسانية مع  
كون النطفة والزاب أدل منه على كمال القدرة لكونهما أبعدته بالنسبة الى الانسانية ولما  
كان خلق الانسان أول النعم الفائضة عليه عليه الصلاة والسلام منه تعالى وأقدم الدلائل  
الدالة على وجوده عز وجل وكمال قدرته وعلمه وحكمته وصف ذاته تعالى بذلك أولا  
ليستشهد عليه السلام به على تمكينه تعالى له من القراءة ثم كرر الامر بقوله تعالى  
( اقرأ ) أي افعل ما أمرت به تأكيدا للايجاب وتمهيدا لما يعقبه من قوله تعالى  
( و ربك الاكرم ) الخ فانه كلام مستأنف وارد لازاحة ما بينه عليه السلام من  
الغدر بقوله عليه السلام « ما أنا بقارى » يريد أن القراءة شأن من يكتب ويقرأ وأنا أمي  
فقبل له وربك الذي أمرك بالقراءة مبتدئا باسمه هو الاكرم ( الذي علم بالقلم ) أي  
علم ما علم بواسطة القلم لا غيره فكما علم القارى بواسطة الكتابة والقلم يملك بدونهما  
وقوله تعالى ( علم الانسان ما لم يعلم ) يدل اشتغال من علم بالقلم أى سابه به وبدونه من  
الامور الكتابية والجزئية والجبلية والخفية ما لم يخطر بباله وفي حذف المفعول أولا وايراده  
بعنوان عدم المعنوية ثانيا من الدلالة على كمال قدرته تعالى وكمال كرمه والاشعار بان  
تعالى يعلمه من العلوم ما لا يحيط به العقول ما لا يخفى ( فلا ) رديع لمن كفر بنعمة  
الله تعالى بخلقائه وان لم يسبق ذكره للبالغة في الزجر وقوله تعالى ( ان الانسان ليطغى )  
أي ليجاوز الحد ويستكبر على ربه ببيان المردوع والمردوع عنه قبل هذا الى آخر السورة  
نزل في أبي جهل بعد زمان وهو الظاهر وقوله تعالى ( ان رآه استغنى ) مفعول له أي

يطغى لانب رأى نفسه مستغنيا على أن استغنى مفعول ثان لرأى لانه بمعنى علم ولذلك ساغ كون فاعله ومفعوله ضميرى واحدا كما فى علمتى وان جوزه بعضهم فى الرؤية البصرية أيضا وجعل من ذلك قول عائشة رضى الله عنها لقد رأيتنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ومالنا طعام الا الاسودان وتعليل طغيانه برؤيته لا بنفس الاستغناء كما ينبى عنه قوله تعالى ولو بسط الله الرزق لعباده لبغوا فى الارض لا ياذن ان مدار طغيانه زعمه الفاسد روى أن أبا جهل قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم أنتم أن من استغنى طغى فاجعل لنا جبال مكة فضة وذهباً لعلنا نأخذ منها فنطغى فندع ديننا ونذبح دينك فنزل عليه جبريل عليه السلام فقال ان شئت فعلنا ذلك ثم ان لم يؤمنوا فعلنا بهم ما فعلنا باصحاب المائدة فكيف رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الدعاء ابقاء عليهم وقوله تعالى (ان الى ربك الرجعى) تهديد للطاغى وتحذير له من عاقبة الطغيان والاتصاف للتشديد فى التهديد والرجعى مصدر بمعنى الرجوع كالبرئى وتقديم الجار والمجرور عليه لقصره عليه أى ان الى مالك أمرك رجوع السكل بالموت والبحث لا الى غيره استقلالاً ولا اشتراكاً فاسترى حينئذ عاقبة طغيانك وقوله تعالى (أرأيت الذى ينهى عبداً اذا صلى) تقييح وتشنيع لحاله وتعجب من منها وايدان بأنها من الشناعة والغرابة بحيث يجب أن يراها كل من يتأنى منه الرؤية ويقضى منها العجب روى أن أبا جهل قال فى ملاء من طغاة قرىش لئن رأيت محمداً يصلى لأطأن عنقه فرآه عليه السلام فى الصلاة فجاءه ثم نكص على عقبيه فقالوا مالك قال ان بينى وبينه لخندق من نار وهو لا وأجنحة فزلت ولفظ العبدو تكبيره لتفخيمه عليه السلام واستعظام النهى وتأكيد التعجب منه والرؤية ههنا بصرية وأما ما فى قوله تعالى (أرأيت ان كان على الهدى وأمر بالتقوى) وما فى قوله تعالى (أرأيت ان كذب وتولى) ذهلية معناه أخبرنى فان الرؤية لما كانت سبباً للاخبار عن المرمى أجرى الاستفهام عنها الاستخبار عن مجرى متعلقها والخطاب لكل من صلح للخطاب ونظم الامر والتكذيب والتولى فى سلك الشرط المتردد بين الوقوع وعدمه ليس باعتبار نفس الافعال المذكورة من حيث صدورهما عن الفاعل فان ذلك ليس فى حيز التردد أصلاً بل باعتبار أوصافها التى هى كونها أمراً بالتقوى وتكذيباً وتولياً كما فى قوله تعالى قل أرأيتم ان كان من عند الله ثم كفرتم به كما مر والمفعول الاول لأرأيت محذوف وهو ضمير يعود الى الموصول أو اسم اشارة يشار به اليه ومفعوله الثانى سد مسدداً للجملة الشرطية بجوابها المحذوف فان المفعول الثانى لأرأيت لا يكون الاجلة استفهامية أو قسمية والمعنى

أخبرني ذلك الناهي ان كان على الهدى فيما ينهى عنه من عبادة الله تعالى أو أمراً بالتقوى فيما يأمر به من عبادة الاوثان كما يعتقد أو مكذباً للحق معرضاً عن الصواب كما تقول نحن ( ألم يعلم بان الله يرى ) أى يطلع على أحواله فيجازه بها حتى اجترأ على ما فعل وإنما أفرد التكذيب والتولى بشرطية مستقلة مقرونة بالجواب مصدرية باستخبار مستأنف ولم ينظما في سلك الشرط الاول بعطفهما على كان للايدان باستفلاهما بالوقوع في نفس الامر وباستتباع الوعيد الذى ينطق به الجواب وأما القسم الاول فامر مستحيل قد ذكر في حيز الشرط لتوسيع الدائرة وهو السر في تجريد الشرطية الاولى عن الجواب والاحالة به على جواب الثانية هذا وقد قيل رأيت الاول بمعنى أخبرني مفعوله الاول الموصول ومفعوله الثاني الشرطية الاولى بجوابها المحذوف لدلالة جواب الشرطية الثانية عليه ورأيت في الموضعين تكرير للتأكيد ومعناه أخبر في ضمن ينهى بعض عباد الله عن صلاته ان كان ذلك الناهي على طريقة سيديدة فيما ينهى عن عبادة الله تعالى أو كان أمراً بالمعروف والتقوى فيما يأمر به من عبادة الاوثان كما يعتقد وكذلك ان كان على التكذيب للحق والتولى عن الدين الصحيح كما نقول نحن ألم يعلم بان الله يرى ويطلع على أحواله من هده وضلالة فيجازه على حسب ذلك فتأمل وقيل المعنى رأيت الذى ينهى عبداً يصلى والمنهى عن الهدى أمر بالتقوى والناهى مكذب متول فما أعجب من ذا وقيل الخطأ الثاني للكافر فانه تعالى كما لحظ الذى حضره الخصمان يخاطب هذا مرة والآخر أخرى وكأنه قال يا كافر أخبرني ان كان صلاته هدى ودعاؤه الى الله تعالى أمراً بالتقوى أنتهاه وقيل هو أمية بن خلف كان ينهى سلمان عن الصلاة ( كلا ) ردع للنهائى اللهين وخسوه له واللام في قوله تعالى ( لئلم ينته ) موطنه للتقسم أى والله لئلم ينته عما هو عليه ولم يزجر ( لنسفها بالناصية ) لأنخذل بناصيته ولتجنبه بها الى النار والسفع التبعض على الشئ وجذبه بعنقه وشدة وقرى لنسفها بالنون المشددة وقرى لاسفن وكتبته في المصحف بالالف على حكم الوقف والاكتفاء بلام العهد عن الاضافة لظهور ان المراد ناصية المذكور ( ناصية كاذبة خاطئة ) بدل من الناصية وانما جاز ابدالها من المعرفة ودعى نكره او ضمها وقرئت بالرفع على هى ناصية وبالنصب وكلاهما على النظم والشتم ووصفها بالكذب والخطأ على الاسناد المجازى وهما لصاحبها وفيه من الجزالة ما ليس في قولك ناصية كاذب خاطئ ( فليدع ناديه ) أى أهل ناديه ليعينوه وهو المجاس الذى يتدبى فيه القوم أى يجتمعون روى أن أبا جهل من رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يصلى فقال ألم

أنها فأغاظ لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أتهدنى وأنا أكثر أهل الوادي ناديا فنزلت (سندع الزبانية) ليجروه الى النار والزبانية الشرط الواحدة زبانية كعقوبة من الزن وهو الدفع وقيل زبانية لأنه نسب الى الزن ثم غير كأمسى وأصلها زباني فقل زبانية بتعويض التاء عن الياء والمراد ملائكة العذاب وعن النبي عليه السلام لودعنا ديه لاخذته الزبانية عيانا ( كلا ) ردع بعد ردع وزجر إثر زجر ( لا تطعه ) أى دم على ما أنت عليه من معاصاته ( واسجد ) وواظب على سجودك وصلاتك غير مكترث به ( واقتر ب ) وتقرب بذلك الى ربك وفى الحديث «أقرب ما يكون العبد الى ربه إذا سجد» عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة العلق أعطي من الاجر كما قرأ المفصل كله .

### ( سورة القدر مختلف فيها )

#### ( وآياتها خمس )

( بسم الله الرحمن الرحيم )

( إنا أنزلناه فى ليلة القدر ) تنويه بشأن القرآن الكريم واجلال لمحله باضماره المؤذن بغاية نهايته المغنية عن التصريح به كأنه حاضر فى جميع الاذهان وباستناد انزاله الى نون العظمة المنبى عن كمال العناية به وتفخيم وقت انزاله بقوله تعالى ( وما أدراك ما ليلة القدر ) لما فيه من الدلالة على ان علو قدرها خارج عن دائرة دراية الخلق لا يدريها ولا يدريها الاعلام الغيوب كما يشعر به قوله تعالى ( ليلة القدر خير من ألف شهر ) فانه بيان إجمالى لشأنها اثر تشويقه عليه السلام الى درايته فان ذلك معرب عن الوعد بأدائها وقد مر بيان كيفية اعراب المجلتين وفى إظهار ليلة القدر فى الموضوعين من تأكيد التفخيم مالا يخفى والمراد بأنزل الله فيها اما انزال كله الى السماء الدنيا كما روى أنه انزل جملة واحدة فى ليلة القدر من اللوح المحفوظ الى السماء الدنيا وأملاه جبريل عليه السلام على السفيرة ثم كان ينزله على النبي عليه السلام نجوما فى ثلاث وعشرين سنة واما ابتداء انزاله فيها كما نقل عن الشعبي وقيل المعنى أنزلناه فى شأن ليلة القدر وفضائها كما فى قول عمر رضى الله عنه خشيت أن ينزل فى قرآن وقول عائشة رضى الله عنها لانا أحقر فى نفسى من أن ينزل فى قرآن فالانساب أن يجعل الضمير حينئذ للسورة التى هى جزء من القرآن لا للكل واختلفوا فى وقتها فأكثروا على أنها فى

شهر رمضان في العشر الاواخر في أوتارها وأكثر الاقوال أنها السابعة منها ولعل السر في خفائها تعريض من يريد بها للثواب الكثير رجاء لموافقها وتسميتها بذلك اما التقدير الامور وقضائها فيها لقوله تعالى «فيها يفرق كل أمر حكيم» أو لحظها وشرفها على سائر الليالي وتخصيص الالف بالذكر اما للتكثير أو لما روي أنه عليه السلام ذكر رجالا من بني اسرائيل لبس السلاح في سبيل الله ألف شهر فعجب المؤمنون منه وتقاصرت اليهم أعمالهم فأعطوا ليلة هي خير من مدة ذلك الغازي. وقيل ان الرجل فيما مضى ما كان يقال له عابد حتى يعبد الله تعالى ألف شهر فأعطوا ليلة ان أحبوا كانوا أحق بأن يسموا عابدين من أولئك العباد وقيل أرى النبي عليه السلام أشتهار الامم كافة فاستقصر أعمار أمته فخاف أن لا يبلغوا من العمل مثل ما بلغ غيرهم في طول العمر فأعطاه الله ليلة القدر وجعلها خيرامن ألف شهر لسائر الامم وقيل لأنه لك سبحانه شهرا شهرا وملك ذي القرنين خمسائة شهر فجعل الله تعالى العمل في هذه الليلة لمن أدركها خيرا من ملكهما وقوله تعالى ( تنزل الملائكة والروح فيها ) استقامت مابين المنازل فغشاها على تلك المدة المتطابلة وقد سبق في سورة النبأ ما قيل في شأن الروح على التفصيل وقيل هم خلق من الملائكة لا يراهم الملائكة الا تلك الليلة أي تنزل الملائكة والروح في تلك الليلة من كل سماء الى الارض أو الى السماء الدنيا ( باذن ربهم ) متعلق بنزل أو بمحض هو حال من فاعله أي ملتبسين باذن ربهم أي بأمره ( من كل أمر ) أي من أجل كل أمر قضاء الله عز وجل لتلك السنة الى قابل كقوله تعالى «فيها يفرق كل أمر حكيم» وقرئ من كل امرئ أي من اجل كل انسان قيل لا يلقون فيها مؤمنا ولا مؤمنة الاسلام عليه ( سلام هي ) أي ماهي الاسلام أي لا يفدر الله تعالى فيها الا السلامة والخير واما في غيرها فيقضي سلامة وبلاء أو ماهي الاسلام لكثرة ما يصابون فيها على المؤمنين ( حتى مطلع الفجر ) أي وقت طلوعه وقرئ بالسكسر على أنه مصدر كالمخرج أو اسم زمان على غير قياس كالمشرق وحتى متعلقة بنزل على انها غاية المحكم التنزل أي لمكشهم في محل تنزلهم أو لنفس تنزلهم بأن لا ينفطع تنزلهم فوجا بعد فوج الى طلوع الفجر وقيل متعلقة بسلام بناء على ان انفصل بين المصدر ومفعوله بالمتبادر مغتفر في الجاز عن النبي صلى الله عليه وسلم من في سورة القدر اعطى من الاجر كمن صام رمضان واجباله القدر ..

(سورة لم يكن مختلف فيها)

(وآياتها ثمان)

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(لم يكن الذين كفروا من أهل الكتاب) أي اليهود والنصارى وإيرادهم بذلك العنوان للإشعار  
بعلامة ما نسب إليهم من الوعد باتباع الحق فإن مناط ذلك وجدانهم له في كتابهم وإيراد  
الصلة فعلا لما أن كفروا حدث بعد أنبيائهم (والمشركين) أي عبدة الأصنام وقرىء  
والمشركون عطفا على الموصول (منفكين) أي عما كانوا عليه من الوعد باتباع الحق  
والإيمان بالرسول المبعوث في آخر الزمان والعزم على إنجازه وهذا الوعد من أهل  
الكتاب مما لا ريب فيه حتى أنهم كانوا يستفتحون ويقولون اللهم افتح علينا وانصرنا  
بالنبي المبعوث في آخر الزمان ويقولون لأعدائهم من المشركين قد أظل زمان نبي يخرج  
بتصديق ما قلنا فنقتلكم معه قتل عاد وإرم وأما من المشركين فلم له قد وقع من متأخريهم  
بعد ما شاع ذلك من أهل الكتاب واعتقدا صحت ما شاهدوا من نصرتهم على أسلافهم  
كما يشهد به أنهم كانوا يسألونهم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم هل هو المذكور في  
كتابهم وكانوا يغرونهم بتغيير نعوته عليه السلام وانفكاك الشيء عن الشيء أن يراد به  
بعد التفحيط كالعظم إذا انفك من مفصله وفيه إشارة إلى كمال وكادة وعدهم أي لم  
يكونوا مفارقين للوعد المذكور بل كانوا مجتمعين عليه عازمين على إنجازهم (حتى تأتيهم  
البينة) التي كانوا قد جعلوا آياتها ميقانا لاجتماع الكلمة والاتفاق على الحق فجعلوه  
ميقانا للانفكاك والافتراق واختلاف الوعد والتعبير عن آياتها بصيغة المضارع باعتبار  
حال المحكي لا باعتبار حال الحكاية كما في قوله تعالى «واتبعوا ما تلتوا الشياطين» أي تلت  
وقوله تعالى (رسول) بدل من البينة عبر عنه عليه السلام بالبينة للإيدان بغاية ظهور أمره  
وكونه ذلك الموعود في الكتابين وقوله تعالى (من الله) متعلق بمضمر هو صفة لرسول  
مؤكد كما أفاده التنوين من الفخامة الذاتية بالفخامة الإضافية أي رسول وأي رسول  
كأن منه تعالى وقوله تعالى (يتلو) صفة أخرى له أو حال من الضمير في متعلق الجار  
(صحفا مطهرة) أي منزهة عن الباطل لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه  
أو من أن يمس به غير المطهرين ونسبة تلاوتها إليه عليه السلام من حيث أن تلاوة  
ما فيها بمنزلة تلاوتها وقوله تعالى (فيها كتب قيمة) صفة لصحفا أو حال من ضميرها

في مطهرة ويجوز أن يكون الصفة أو الحال الجار والمجرور فقط وكتب مرتفع به على الفاعلية ومعنى قيمة مستقيمة ناطقة بالحق والصواب وقوله تعالى ( وما تفرق الذين أوتوا الكتاب ) الخ كلام مسوق لغاية تشنيع أهل الكتاب خاصة وتغليظ جنائياتهم ببيان أن ما نسب إليهم من الانشقاق لم يكن لاشتباه ما في الأمر بل كان بعد وضوح الحق وتبين الحال وانقطاع الاعذار بالسلبية وهو السر في وصفهم بايتاء الكتاب المنبئ عن كمال تمكّنهم من مطالعته والاحاطة بما في تضاعفه من الاحكام والاخبار التي من جملتها نعت النبي عليه الصلاة والسلام بعد ذكرهم فيما سبق بما هو جار مجرى اسم الجنس للطائفتين ولما كان هؤلاء المشركون باعتبار اتفاقهم على الرأي المذكور في حكم فريق واحد عبر عما صدر عنهم عقب الاتفاق عند الاخبار بوقوعه بالانفكاك وعند بيان كيفية وقوعه بالتفرق اعتبارا لاستقلال كل من فريق أهل الكتاب وايتاءنا بأن انشقاقهم عن الرأي المذكور ليس بطريق الاتفاق على رأي آخر بل بطريق الاختلاف القديم وقوله تعالى ( الا من بعد ما جاءتهم البينة ) استثناء مفرغ من أعم الاوقات اي وما تفرقوا في وقت من الاوقات الا من بعد ما جاءتهم البينة الواضحة الدالة على أن رسول الله صلى الله عليه وسلم هو الموعود في كتابهم دلالة جلية لا ريب فيها كقوله تعالى « وما اختلف الذين أوتوا الكتاب الا من بعد ما جاءهم العلم » وقوله تعالى ( وما أمروا الا ليعبدوا الله ) بجهة تحلية مفيدة لغاية قبح ما فاعوا أي والحال أنهم ما أمروا بما أمروا في كتابهم الا لاجل ان يعبدوا الله وقيل اللام بمعنى أن أي الابان يعبدوا الله ويعضده قراءة الا أن يعبدوا الله ( مخلصين له الدين ) أي جاعلين دينهم خالصا له تعالى أو جاعلين أنفسهم خالصا له تعالى في الدين ( حنفاء ) مائلين عن جميع العقائد الزائفة الى الاسلام ( وقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة ) ان أريد بهما ما في شريعتهم من الصلاة والزكاة فالامر ظاهر وان أريد ما في شريعتنا فعني أمرهم بهما في الكتابين أن أمرهم باتباع شريعتنا أمر لهم بجميع أحكامها التي هما من جملتها ( وذلك ) اشارة الى ما ذكر من عبادة الله تعالى بالاخلاص وإقامة الصلاة وإيتاء الزكاة وما فيه من معنى البعد للاشعار بعباؤ رتبته وبعد منزلته ( دين القيمة ) أي دين الملة القيمة وفريء الدين القيمة على تأويل الدين بالملة هذا وقد قيل قوله تعالى « لم يكن الذين كفروا » الى قوله كتب قيمة « حكاية لما كانوا يقولونه قبل مبشئه عليه السلام من أنهم لا ينفكون عن دينهم الى مبعثه ويعبدون أن ينشكروا عنه حيثئذ يتفقوا على الحق وقوله تعالى « وما تفرق الذين أوتوا الكتاب » الخ بيان لا خلافتهم الوعد ونعكسهم الامر بتعلمهم ما هو سبب لانفكاكهم عن دينهم

الباطل حسبا وعدوه سببا لثباتهم عليه وعدم انفكاكم عنه ومثل ذلك بأن يقول الفقير الفاسق لمن يعظه لا أفك عما أنا فيه حتى أستغنى فيستغنى فيزداد فسقا فيقول له واعظه لم تكن منفكا عن الفسق حتى توسر وما عكفت على الفسق الا بعد اليسار وأنت خير بأن هذا انما يتسنى بعد التيا والتي على تقدير أن يراد بالفرق تفرقهم عن الحق بأن يقال التفرق عن الحق مستلزم للثبات على الباطل فكأنه قيل وما أجمعوا على دينهم الا من بعد ما جاءتهم البينة وأما على تقدير ان يراد به تفرقهم فرقا فمنهم من آمن ومنهم من أفكر ومنهم من عرف وعاند كما جوزة القائل فلا فتأمل ( ان الذين كفروا من أهل الكتاب والمشركين في نار جهنم ) بيان لحال الفريقين في الآخرة بعد بيان حالهم في الدنيا وذكر المشركين لئلا يتوهم اختصاص الحكم بأهل الكتاب حسب اختصاص مشاهدة شواهد النبوة في الكتاب بهم ومعنى كونهم فيها أنهم يصيرون اليها يوم القيامة. ويراد الجنة الاسمية للايدان بتحقيق مضمونها للاحالة أو انهم فيها الآن اما على تنزيل ملاستهم لما يوجبها منزلة ملاستهم لها واما على أن ما هم فيه من الكفر والمعاصي عين النار الا انها ظهرت في هذه النشأة بصورة عرضية وبستخلفها في النشأة الآخرة وتظهر بصورتها الحقيقية كما مر في قوله تعالى « وان جهنم لمحيطه بالكافرين » في سورة الاعراف ( خالدين فيها ) حال من المستكن في الخبر واشترك الفريقين في دخول دار العذاب بطريق الخلود لا ينافي تفاوت عذابهم في الكيفية فان جهنم دركات وعذابها الوان ( أولئك ) اشارة اليهم باعتبار اتصافهم بما هم فيه من القبائح المذكورة وما فيه من معنى البعد للاشعار بغاية بعد منزلتهم في الشر أى أولئك البعداء المذكورون ( هم شر البرية ) شر الخليفة أى أعمالا وهو الموافق لما سياتى في حق المؤمنين فيكون في حيز التعليل لخلودهم في النار أو شرهم مقاما ومصيرا فيكون تأكيدا لفظاعة حالهم وقرىء بالهمز على الاصل ( ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات ) بيان لمحاسن أحوال المؤمنين اثر بيان سوء حال الكفرة جريا على السنة القرآنية من شفع الترهيب بالترغيب ( أولئك ) المنعوتون بما هو في الغاية القاصية من الشرف والفضيلة من الايمان والطاعة ( هم خير البرية ) وقرىء خيار البرية وهو جمع خير نحو جيد وجياد ( جزاؤهم ) بمقابلة ما لهم من الايمان والطاعة ( عند ربهم جنات عدن تجري من تحتها الانهار ) ان أريد بالجنات الاشجار الملتفة الاغصان كما هو الظاهر فجرى ان الانهار من تحتها ظاهر وإن أريد بها مجموع الارض وما عليها فهو باعتبارها الجزء الظاهر وأياما كان فالمراد جريانها بغير



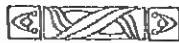
اخذود ( خالدين فيها ابدا ) متعمين بفنون النعم الجسائية والا وحانية وفي تقديم مدحهم بخيرية البرية وذكر الجزاء المؤذن بكون ما منحوه في مقابلة ما وصفوا به وبيان كونه من عنده تعالى والتعرض لعنوان الربوبية المنبئة عن التربية والتبليغ الى الكمال مع الاضافة الى ضميرهم وجمع الجنات وتقيدتها بالاضافة وبما يزيد بها نعيها وتأكيدهم الخلود بالابود من الدلالة على غاية حسن حالهم مالا يخفى ( رضى الله عنهم ) استئناف مبين لما يتفضل عليهم زيادة على ما ذكر من اجزية أعمالهم ( ورضوا عنه ) حيث بلغوا من المطالب قاصيتها وملكوا من المآرب ناصيتها وأتيح لهم مالا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر ( ذلك ) أى ما ذكر من الجزاء والرضوان ( لمن خشى ربه ) فان الخشية التى هى من خصائص العلماء بشؤون الله عز وجل مناط لجميع الكمالات العلية والعملية المستتعبة للسعادة الدينية والدينية. والنعرض لعنوان الربوبية المعربة عن المالكية والتربية للاشعار بعلة الخشية والتحذير من الاغترار بالتربية. عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة لم يكن كان يوم القيامة مع خير البرية مساء ومقيلا.

### ( سورة الزلزلة مختلف فيها وآبها تسع )

( بسم الله الرحمن الرحيم )

( اذا زلزلت الارض ) أى حركت تحريكا عنيفا متكررا متداركا ( زلزالها ) أى الزلزال المفصوص بها على مقتضى المشبهة الآلهية المبنية على الحكم البالغة وهو الزلزال الشديد الذى لا غاية وراءه أو زلزالها العجيب الذى لا يقادر قدره أو زلزالها الداخلى فى حيز الامكان وقرىء بفتح الزاى وهو اسم وليس فى الابنية فعسلال بالفتح الا فى المضاعف وقولهم ناقة خزعال نادر وقد قيل الزلزال بالفتح أيضا مصدر كالوسواس والجرجار والقلق والذالك عند النفخة الثانية لقوله عز وجل ( وأخرجت الارض أثقالها ) أى ما فى جوفها من الاموات والدفائن جسع ثقل وهو متاع البت وإظهار الارض فى موقع الاضمحار از يادة التفرير أو للايماء الى تبدل الارض غير الارض أو لان اخراج الاثقال حال بعض أجزائها ( وقال الانسان ) أى كل فرد من أفرادهم من الطامة النامة ويهرهم من الداهية العامة ( ما لها ) زلزلت هذه المرتبة الشديدة من الزلزال وأخرجت ما فيها من الاثقال استعظاما لما شاهده من الامر الهائل وقد سيرت الجبال فى الجو وصيرت هباء وقيل هو قول الكافر اذ

لم يكن مؤمنا بالبعث والظاهر هو الاول على أن المؤمن يقول بطريق الاستعظام والكافر  
بطريق التعجب (يومئذ) بدل من اذا وقوله تعالى (تحدث أخبارها) عامل فيهما  
ويجوز أن يكون اذا متصبا بمضمرة أى يوم اذ زلزلت الارض تحدث الخلق أخبارها  
إما بلسان الحال حيث تدل دلالة ظاهرة على مالا جله زلزالها واخراج أبقالها وإما  
بلسان المقال حيث ينطقها الله تعالى فتخير بما عمل عاينها من خير وشر وروى عن  
النبي صلى الله عليه وسلم «أنها تشهد على كل أحد بما عمل على ظهرها» وقرىء تنبأ أخبارها  
وقرىء تنبأ من الانباء (بأن ربك أوحى لها) أى تحدث أخبارها بسبب إحياء ربك  
لها وأمره إياها بالتحديث على أحد الوجهين ويجوز أن يكون بدلا من أخبارها كأنه  
قيل تحدث بأخبارها بان ربك أوحى لها لان التحديث يستعمل بالباء وبدونها وأوحى لها  
بمعنى أوحى إليها (يومئذ) أى يوم إذ يقع ما ذكر (يصدر الناس) من قبورهم الى موقف الحساب  
(أشتاتا) متفرقين بحسب طبقاتهم يبيض الوجوه آمين وسود الوجوه فزعين كما مر  
في قوله تعالى «فتأتون أفواجا» وقيل يصرون عن الموقف أشتاتا ذات اليمين الى الجنة  
وذات الشمال الى النار (ليروا أعمالهم) أى أجزية أعمالهم خيرا كان أو شرا وقرىء  
ليروا بالفتح وقوله تعالى (من يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة  
شرا يره) تفصيلا ليروا وقرىء يره والذرة النملة الصغيرة وقيل ما يرى فى شعاع  
الشمس من الهباء وأيا ما كان فعنى رؤية ما يعادها من خير أو شر إما مشاهدة جزائه  
فمن الاولى مختصة بالسعداء والثانية بالاشقياء كيف لا وحسنات الكافر محيطة بالكفر  
وسيئات المؤمن المجتب عن الكبائر مغفوة وما قيل من أن حسنة الكافر تؤثر فى  
نقص العقاب يردده قوله تعالى «وقدمنا الى ما عملوا من عمل فجعلناه هباء منثورا» وإما  
مشاهدة نفسه من غير أن يعتبر معه الجزاء ولا عدمه بل يفوض كل منهما الى سائر  
الدلائل الناطقة بعفو صفائر المؤمن المجتب عن الكبائر وإثابة بجميع حسناته وبحبوط  
حسنات الكافر ومعاقبته بجميع معاصيه فالمعنى ما روى عن ابن عباس رضى الله  
عنهما ليس من مؤمن ولا كافر عمل خيرا أو شرا إلا أراه الله تعالى إياه أما المؤمن  
فيغفر له سيئاته ويثيبه بحسناته وأما الكافر فيرد حسناته تحسرا ويعاقبه بسيئاته . عن  
النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة اذا زلزلت اربع مرات كان كمن قرأ القرآن  
كاه والله أعلم



## «سورة والعاديات مختلف فيها وأيامها إحدى عشرة»

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(والعاديات) أقسم سبحانه بخيل الغزاة التي تعدوا نحو العدو وقوله تعالى (صباحا) مصدر منصوب أما بفعله المخدوف الواقع حالاً منها أي تصبح صباحاً وهو صوت أنفاسها عند عدوها أو بالعاديات فإن العدو مستلزم للصباح كأنه قيل والضايفات أو حال على أنه مصدر بمعنى الفاعل أي ضايفات (فالغزوات قدحا) الأبراء إخراج النار والقذح الصك يقال قدح فأورى أي فالتى تورى النار من حوافرها وانتصاب قدحا كأنه نصب صباحاً على الوجوه الثلاثة (فالمغيرات) أسند الاغارة التى هى مباغطة العدو للنهب أو للقتل أو للامس اليها وهى حال أهلها أيذا بانها العمدة فى اغارتهم (صباحا) أى فى وقت الصبح وهو المعتاد فى الغارات بعدون ليلاً لا يشعر بهم العدو ويهجمون عليهم صباحاً يريدون وما يذرون وقوله تعالى (فأثرن به) عطف على الفعل الذى دل عليه اسم الفاعل اذ المعنى واللاتى عدون فأورين فأثرن فأثرن به أى فميجن بذلك الوقت (تقعا) أى غباراً وتخييم من آثاره بالصبح لانه لا يشور أو لا يظهر ثورانه بالليل وهذا ظهر ان الأبراء الذى لا يظهر فى النهار واقع فى الليل والله در شأن التنزيل وقيل النقع الصياح والجلبة وقرنى فأثرن بالشديد بمعنى فأظهرن به غباراً لان التأثير فيه معنى الاظهار (فوسطن به) أى توسطن بذلك الوقت أو توسطن ملتبسات بالنقع (جمعاً) من جموع الاعداد والفاءات للدلالة على ترتب ما بعد كل منها على ما قبلها كما فى قوله:

يا لهف زياة للحرث الصبح فالغائم فالأيب

فان توسط الجميع مترتب على الاثارة المترتبة على الاغارة المترتبة على الأبراء المترتب على العدو وقوله تعالى (ان الانسان لربه لكنود) أى لكفور من كند النعمة كنوداً. جواب القسم والمراد بالانسان بعض أفراد روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث الى أناس من بني كنانة سرية واستعد عليها المنذر بن عمرو الانصارى وذلك أخذ النقاء فأبغوا عليه الصلاة والسلام خبرها شهراً فقال المنافقون انهم فبما فبما السورة اخباراً للذي عليه الصلاة والسلام بسلامتها وبشارته باغارتها على القوم ونجيا على المرحومين فى حقهم ما هم فيه من الكنود وفى تخصيص خيل الغزاة بالانقسام بها من البراعة ما لا مزيد عليه كأنه قيل وخيل الغزاة التى فعلت كبت وكبت وهدأ رجفتهم لافى حقار بابها ما أخرجوا انهم بالغون فى الكفران (وانه على ذلك) أى وان الانسان على كونه

(الشهيد) يشهد على نفسه بالكنود لظهور أثره عليه (وانه لحب الخير) أى المال كما فى قوله تعالى (إن ترك خيراء) (لشديد) أى قوى مطيق يجد فى طلبه وتحصيله متالك عليه يقال هو شديد لهذا الامر وقوى له اذا كان مطيقا له ضابطا وقيل الشديد البخيل أى لانه لاجل حب المال وثقل انفاقه عليه لبخيل ممسك لعل وصفه بهذا الوصف القبيح بعد وصفه بالكنود للايماء الى ان من جملة الامور الداعية للمنافقين الى التفارق حب المال لانهم بما يظهر من الايمان يعصمون أموالهم ويحوزون من الغنائم نصيبا وقوله تعالى (أفلا يعلم اذا بعثنا فى القبور) الخ تهديد ووعد والهمزة للانكار والغاء للعطف على مقدر يقتضيه المقام أى أفعال ما يفعل من القبائح أو ألا يلاحظ فلا يعلم حاله اذا بعث من فى القبور من الموتى ويراد ما لكونهم اذ ذلك بمنزل من رتبة العقلاء وقرىء ببحث وبحث وبحثرو بحث على بنائهم للفاعل (وحصل) أى جمع محصلا أو من خيريه من شره وقرىء وحصل مبنيا للفاعل وحصل مخففا (مافى الصدور) من الاسرار الخفية التى من جملتها ما يخفيه المنافقون من الكفر والمعاصى فضلا عن الاعمال الجليلة (إن ربهم) أى المبعوثين كنى عنهم بعد الاحياء الثانى بضمير العقلاء بعد ما عبر عنهم قبل ذلك بما بناء على تفاوتهم فى الحالين كما فعل نظيره بعد الاحياء الاول حيث التفت الى الخطاب فى قوله تعالى وجعل لكم السمع والابصار الآية بعد قوله ثم سواء ونفخ فيه من روحه ايذانا بصلاحياتهم للخطاب بعد نفخ الروح وبعدها قبله كما أشير اليه هناك (بهم) بذواتهم وصفاتهم وأحوالهم بتفاصيلها (يومئذ) يوم اذ يكون ما ذكر من بعث مافى القبور وتحصيل مافى الصدور ((الخير) أى عالم بظواهر ماعملوا وبواطنه علما موجبا للجزاء متصلا به كما بنى عنه تقييده بذلك اليوم والافطلاق عليه سبحانه محيط بما كان وما سيكون وقوله تعالى بهم ويومئذ متعلقان بخير قدما عليه لمراعاة الفواصل واللام غير مانعة من ذلك وقرأ أبو السمال إن ربهم بهم يومئذ خير عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة والعاديات أعطى من الاجر عشر حسنات بعدد من بات بمودلة وشهد جمعا

### (سورة القارعة مكية وآيها عشر)

«بسم الله الرحمن الرحيم»

(القارعة) القرع هو الضرب بشدة واعتماد بحيث يحصل منه صوت شديد وهى القيامة التى مبدؤها النفخة الاولى ومنتهاها فصل القضاء بين الخلائق كما مر فى سورة التكاوير سميت بها لانها تفرع القلوب والاسماء عن نفوس الافراع والاهوال وتخرج جميع الاجرام

العاوية والسفلية من حال الى حال السحاب بالانشقاق والانفطار والشمس والنجوم بالتكوير  
والانكسار والانتشار والارض بالزلزال والتبديل والجبال بالدك والنسف وهي مبتدأ  
خبره قوله تعالى ( ما القارعة ) على أن ما الاستفهامية خبر والقارعة مبتدأ لا بالعكس  
لما مر غير مرة أن محط الفائدة هو الخبر لا المبتدأ ولا ريب في أن مدار افادة الهول  
والفخامة ههنا هو كلمة ما القارعة أى شئ عجيب هي في الفخامة والنفخامة وقد  
وضع الظاهر موضع الضمير تأكيداً للتحويل وقوله تعالى ( وما أدراك ما القارعة )  
تأكيد لهولها وفظاعتها ببيان خر وجها عن دائرة علوم الخالق على معنى أن عظم  
شأنها ومدى شدتها بحيث لا تكاد تتأله دراية أحد حتى يدريك بها وما في حين الرفع على  
الابتداء وأدراك هو الخبر ولا سبيل الى العكس ههنا وما القارعة جملة تكامر محلها النصب  
على نزع الخافض لان أدرى يتعدى الى المفعول الثاني بالباء كما في قوله تعالى « ولا أدراك  
بها » فلما وقعت الجملة الاستفهامية معاقبة له كانت في موقع المفعول الثاني له والجملة الكبيرة  
معطوفة على ما قبلها من الجملة الواقعة خبر المبتدأ الاول أى أى شئ أعظم شأنه شأن القارعة  
ولما كان هذا منبئاً عن الوعد الكريم بآلامها أنجز ذلك بقوله تعالى ( يوم يكون الناس كالفراش  
المبعوث ) على أن يوم مرفوع على أنه خبر مبتدأ محذوف وحركته الفتح لا مضافته الى  
الفعل وان كان مجزاً كما هو رأي الكوفيين أى هو يوم يكون الناس فيه كالفراش  
المبعوث في الكثرة والانتشار والضعف والذلة والاضطراب والتطير الى الداعي  
كتطير الفراش الى النار أو منصوب باضمار اذكر كأنه قيل بعد تفخيم أمر القارعة  
وتشويقهم عليه الصلاة والسلام الى معرفتها اذكر يوم يكون الناس النخ فانه يدريك  
ماهى هذا وقد قيل انه ظرف ناصبه مضمربدل عليه القارعة أى تفرغ يوم يكون  
الناس النخ وقبل تقديره ستأتيكم القارعة يوم يكون النخ ( وتكون الجبال كالعهن  
المنفوش ) أى كالعهوف المألون بالالوان المختلفة المحذوف في تفرق أجزائها وتطيرها  
في الجو حسبما نطق به قوله تعالى « وترى الجبال تحسبها جامده » وهي تمر مر السحاب « وكلا  
الامرئين من آثار القارعة بعد النفخة الثانية عند حشر الخلق بيد الله عز وجل الارض  
غير الارض ويغير هيئاتها ويسير الجبال عن مقارها على ما ذكر من الهيئات الهائلة  
ليشاهدها أهل الحشر وهي وان اتدكت وتصدعت عند النفخة الاولى لكن تسييرها  
وتسوية الارض انما يكونان بعد النفخة الثانية كما ينطق به قوله تعالى « يسألونك عن  
الجبال قتل ينسفها ربي نسفا فيذرها قاعاً صفصفا لا ترى فيها عوجاً ولا أمتاً » ومثلاً  
يتبعون له داعي « وقوله تعالى يوم تبدل الارض غير الارض والسموات ويرزق الله الواحد

القهار» فان اتباع الداعي الذي هو اسرافيل عليه السلام و بروز الخلق لله سبحانه لا يكون  
 الا بعد البعث قطعاً وقد مر تمام الكلام في سورة النمل وقوله تعالى ( فأما من ثقلت  
 موازينه ) الخ بيان اجمالاً لتحزب الناس الى حزبين وتنبه على كيفية الاحوال الخاصة  
 بكل منهما اثر بيان الاحوال الشاملة لكل والموازن اما جمع موازن وهو العمل الذي له  
 وزن وخطر عند الله كما قاله الفراء أو جمع ميزان قال ابن عباس رضى الله عنهما انه  
 ميزان له لسان وكفتان لا يوزن فيه الا الاعمال قالوا توضع فيه صحائف الاعمال فينظر  
 اليه الخلائق اظهاراً للعدلة وقطعاً للبعدرة وقيل الوزن عبارة عن القضاء السوى  
 والحكم العادل وبه قال مجاهد والاعمش والضحاك واختاره كثير من المتأخرين قالوا  
 إن الميزان لا يتوصل به إلا الى معرفة مقادير الاجسام فكيف يمكن أن يعرف به مقادير  
 الاعمال التي هي أعراض متفضية وقيل إن الاعمال الظاهرة في هذه النشأة بصور عرضية  
 تبرز في النشأة الآخرة بصور جوهرية مناسبة لها في الحسن والقبح وقد روى عن ابن  
 عباس رضى الله عنهما أنه يوثق بالاعمال الصالحة على صورة حسنة وبالاعمال السيئة على  
 صورة قبيحة فتوضع في الميزان أى فمن ترجحت مقادير حسناته (فهو في عيشة راضية)  
 أى ذات رضا أو مرضية (وأما من خفت موازينه) بأن لم يكن له حسنة يعتد بها أو  
 ترجحت سيئاته على حسناته (فأمه) أى فمأواه (هاوية) هى من أسماء النار  
 سميت بها لغاية عمقها وبعد مهوائها روى أن أهل النار تهوى فيها سبعين  
 خيراً يفارقون إليها كما يأوى الولد الى أمه وعن قتادة وعكرمة والكلبي أن المعنى فأمر رأسه  
 هاوية في قعر جهنم لانه يطرح فيها منكوساً والاول هو الموافق لقوله تعالى ( وما  
 أدراك ماهيه نار حامية ) فانه تقرير لها بعد إبهامها والشعار بخروجها عن الحدود  
 المعهودة للتفخيم والتهويل وهى ضمير الهاوية والهاء للسكت واذا وصل القارىء  
 حذفها وقبل حقه أن لا يدرج لئلا يسقطها الإدراج لانها ثابتة في المصحف وقد  
 أجزأها معها مع الوصل عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ القارعة ثقل الله تعالى بها  
 ميزانه يوم القيامة .



## سورة التكاثر مختلف فيها وآياتها ثمان

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(أهاكم التكاثر) أى شغلكم التغالب فى الكثرة والتفاخر بها روى أن بنى عبد مناف وبني سهم تفاخروا وتعدوا وتكاثروا بالسادة والأشراف فى الإسلام فقال كل من الفريقين نحن أكثر منكم سيذا وأعز عزيزا وأعظم نفرا فكثرتهم بنو عبد مناف فقال بنو سهم أن البغى افتنا فى الجاهلية فعدونا بالاحياء والاموات فكثرتهم بنو سهم والمعنى انكم تكاثرتهم بالاحياء (حتى زرتهم المقابر) أى حتى اذا استوعبتهم عددهم صرتم الى التفاخر والتكاثر بالاموات فغير عن بلوغهم ذكر الموتى بزيارة القبور تمكيا بهم وقيل كانوا يزورون المقابر فيقولون هذا قبر فلان وهذا قبر فلان فيتخرون بذلك وقيل المعنى أهاكم التكاثر بالاموال والاولاد الى أن متم وقبرتم مضيعين اعماركم فى طلب الدنيا معرضين عما يهمكم من السعى لا تخراكم فتكون زيارة القبور عبارة عن الموت وقرىء أهاكم على الاستفهام التقريرى (كلا) ردع وتنبية على أن العاقل ينبغي أن لا يكون معظم همه مقصورا على الدنيا فان عاقبة ذلك وخيمة (سوف تعلمون) سوء مخبة ما أتم عليه اذا عاينتم عاقبته (ثم كلا سوف تعلمون) تكرير للتأكيد ومثم للدلالة على أن الثانى أبلغ من الاول أو الاول عند الموت أو فى القبر والثانى عند النشور (كلا لو تعلمون علم اليقين) أى لو تعلمون ما بين أيديكم علم الامر اليقين أى كعلمكم ما تستيقظونه لفعلتم ما لا يوصف ولا يكتنه فحذف الجواب للتحويل وقوله تعالى (لترون الجحيم) جواب قسم مضمرا كدبه الوعيد وشدده التهديد وأوضح به ما نذروه بعد ابهامه تنفيها (ثم لترونها) تكرير للتأكيد أو الاول اذا رأتهم من مكان بعيد والثانية اذا وردوها أو المراد بالاول المعرفة والثانية المشاهدة والمعاينة (عين اليقين) أى الرؤية التى هى نفس اليقين فان علم المشاهدة أقصى مراتب اليقين (ثم لنستأن يومئذ عن النعيم) أى عن النعيم الذى أهاكم الالتذاذ به عن الدين وتكليفه فان الخطاب مخصوص بمن عكف همه على استيفاء اللذات ولم يعيش الا لياكل العطب ويلبس اللبن ويقطع أوقاته باللهو والطرب لا يعبأ بالعلم والعمل ولا يحمل نفسه مشاقها فاما من تمتع بنعمة الله تعالى وتقوى بها على طاعته وكان ناهضا بالشكر فهو من ذلك بمعزل بعيد وقيل الآية مخصوصة بالكفار عن النبى صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة التكاثر لم يحاسبه الله تعالى بالنعيم الذى أنعم به عليه فى دار الدنيا وأعطى من الاجر كما بما قرأ الف آية \*

## \* ( سورة والعصر مكية وآيها ثلاث ) \*

( بسم الله الرحمن الرحيم )

( والعصر ) أقسم سبحانه بصلاة العصر لفضلها الباهر أو بالعشى الذي هو ما بين الزوال والغروب كما أقسم بالضحى أو بعصر النبوة لظهور فضله على سائر الاعصار أو بالدهر لانطوائه على تعاجيب الامور القارة والمارة ( ان الانسان لفى خسر ) أى خسران فى متاجرهم ومسايعهم وصرف أعمارهم فى مبالغهم والتعريف للجنس والتكثير للتعظيم ( الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات ) فانهم فى تجارة لن تبور حيث باعوا الفانى الحسيس واشتروا الباقي النفيس واستبدلو الباقيات الصالحات الغايات الرائحات فيالها من صفقة ما أرنحها وهذا بيان لتكميلهم لانفسهم وقوله تعالى ( وتواصوا بالحق ) الخ بيان لتكميلهم لغيرهم أى وصى بعضهم بعضا بالامر الكابت الذى لا سبيل الى انكاره ولا زوال فى الدارين لمحاسن آثاره وهو الخير كله من ايمان بالله عز وجل واتباع نبيه ورسله فى كل نقد وعمل ( وتواصوا بالصبر ) أى عن المعاصى التى تشتاق اليها النفس بتحكم الجبلبة البشرية وعلى الطاعات التى يشق عليها أداؤها أو على ما يياو الله عز وجل به عبادة وتخصيص هذا التواصى بالذكر مع اندراجه تحت التواصى بالحق لابر از كمال الاعتناء به أولان الاول عبارة عن رتبة العبادة التى هى فعل ما يرضى به الله تعالى والثانى عن رتبة العبودية التى هى الرضا بما فعل الله تعالى فان المراد بالصبر ليس مجرد حبس النفس عما تشوق اليه من فعل وترك بل هو تلقى ما ورد منه تعالى بالجمل والرضا به ظاهر وباطن وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة والعصر غفر الله تعالى له وكان ممن تواصى بالحق وتواصى بالصبر

## ( سورة الهمزة مكية وآيها تسع )

( بسم الله الرحمن الرحيم )

( ويل ) مبتدأ خبره ( لكل همزة لمزة ) وساغ الابتداء به مع كونه نكرة لانه دعاء عليهم بالهلكة أو بشدة الشر والهمز الكسر للهمز واللام الطعن كاللرساغا فى الكسر من أعراض الناس والطعن فيهم وبناء فعلة للدلالة على أن ذلك منه عبادة مستمرة قد حذى بها وكذلك اللعنة والضحكة وقرى لكل همزة لمزة بسكون الميم وهو المستفزة الذى يأتى بالاضاحيك فيضحك منه ويسهرأ به وفيل نزلت فى الاخلاص



ابن شريق فانه كان ضاريا بالغلبة والوقعة وقيل في أمية بن خلف وقيل في الوليد بن  
المغيرة واغتيابه لرسول الله صلى الله عليه وسلم وغضه من جنابه الرفيع واختصاص  
السبب لا يستدعي خصوص الوعيد بهم بل كل من اتصف بوصفهم القبيح فله ذنوب  
منه مثل ذنوبهم ( الذي جمع مالا ) بدل من كل أو منصوب أو مرفوع على الذم  
وقرى جمع بالتشديد للتكثير وتكثير مالا للتفخيم والتكثير الموافق لقوله تعالى  
( وعدده ) وقيل معنى عدده جعله عدة لنوائب الدهر وقرى وعدده أى جمع المال  
وضبط عدده أو جمع ماله وعدده الذين ينصرونه من قولك فلان ذو عدد وعدد اذا كان له  
عدد وافر من الانصار والاعوان وقيل هو فعل ماض بفك الازغام ( يحسب أن  
ماله أخلاه ) أى يعمل عمل من يظن أن ماله يقبه حباو الاظهار في موقع الاضرار لزيادة  
التقير وقيل طول المال أملد ومناد الاماني البعيدة حتى أصبح لفرط سفاهته وطول  
أمله يحسب ان المال تركه خالدا في الدنيا لا يموت وقيل هو تعريض بالعمل الصالح  
والزهد في الدنيا وأنه هو الذي أخلاه صاحبه في الحياة الابدية والنعيم المقيم فأما المسال  
فليس بخاله ولا بمخلد وروى أن الاختس كان له اربعة الاف دينار وقيل عشرة  
آلاف والجملة مستأنفة أو حال من فاعل جمع ( كلا ) ردع له عن ذلك الحسبان الباطل  
وقوله تعالى ( لينبذن ) جواب قسم مقدر والجملة استئناف مبين لعل الردع أى والله  
ليطرحن بسبب تعاطيه للأعمال المذكورة ( في الخطمة ) أى في النار التي شأنها أن تحطم  
وتكسر كل ما يلقي فيها كما أن شأنه كسر اعراض الناس وجمع المال وقوله تعالى ( وما  
أدراك ما الخطمة ) لتحويل أمرها ببيان أنها ليست من الامور التي تنالها عقول الخلق  
وقوله تعالى ( نار الله ) خبر مبتدأ محذوف والجملة بيان لشأن المسئول عنها أى هي نار الله  
( الموقدة ) بأمر الله عز سلطانه وفي اضافتها اليه سبحانه ووصفها بالايقاد من تحويل  
أمرها ما لا مزيد عليه ( التي تطلع على الاقدسة ) أى تعمل أو ساحل القلوب وتغشاها  
وتخصيها بالذكر لما أن الفوائد الطيف مافي الجسد وأشد تألما بادنى أذى يمس اولاه  
محل العقائد الزائفة والنبات الخبيثة ومنشأ الاعمال السيئة انما عليهم مؤصدة ( أى معلقة  
من أو صدت الباب وأعدته أى أطبقته ) في عمد ممددة ( اما حال من الضمير الجرور  
في عليه أى كائنين في عمد ممددة أى مؤثمين فيها مثل المقاطر التي تنقطر فيها اللصوص  
أو خبر مبتدأ مضمرة أى هم في عمد او حصة لمؤصدة قاله ابو البقاء أى كائنة في عمد  
ممددة بان تؤصده عليهم الابواب وتمدد على الابواب العمدة استيثاقا في استيثاق الهم  
اجترأ منها ياخير مستجار وقرى عمد بعضين عن النبي صلى الله عليه وسلم من قر  
سورة المهمة أعطاه الله تعالى عشر حسنات يعدد من استمر أجمعها واصحابها .

## ( سورة الفيل )

( مكية وآياتها خمس آيات )

( بسم الله الرحمن الرحيم )

(الم تر كيف فعل ربك بأصحاب الفيل) الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم والهمزة لتقرير رؤيته عليه الصلاة والسلام بانكار عدمها وكيف معلقة لفعل الرؤية منصوبة بما بعدها والرؤية عليه اي الم تعلم علما رصينا متاخيا للشاهدة باستماع الاخبار المتواترة ومعاينة الآثار الظاهرة وتعليل الرؤية بكيفية فعله والعيان عز وجل لا بنفسه بان يقال الم تر ما فعل ربك الخ لتحويل الحادثة والايدان بوقوعها على كيفية هائلة وهيئة عجيبة دالة على عظم قدرة الله تعالى وكمال علمه وحكمته وعزة بيته وشرف رسوله عليه الصلاة والسلام فان ذلك من الارهاصات لما روى أن القصة وقعت في السنة التي ولد فيها النبي عليه الصلاة والسلام وتفصيلها أن أبرهة بن الصباح الأشرم ملك اليمن من قبل أصحاب النجاشي بنى بصنعاء كنيسة وسماها القليس وأراد ان يصرف إليها الحاج فخرج رجل من كنانة فقعدها فيها ليلا فأغضبه ذلك وقيل أوجبت رقة من العرب نارا فحملتها الريح فأحرقتها خلف ليهدم من السكبة فخرج مع جيشه ومعه فيل له اسمة ثمود وكان قويا عظيما واثنا عشر فيلا غيره وقيل ثمانية وقيل ألف وقيل كان معه وحده فلما بلغ المغمس خرج اليه عبد المطلب وعرض عليه ثلث أموال تهامة ليرجع فأبى وعبا جيشه وقدم الفيل فكان كلما وجهوه الى الحرم برك ولم يبرح وإذا وجهوه الى اليمن أو إلى غيره من الجهات هروا فأرسل الله تعالى طيرا سوادا وقيل خضرًا وقيل بيضا مع كل طائر حبير في منقاره وحجران في رجليه أكبر من العذسة وأصغر من الحصاة فكان الحجر يقع على رأس الرجل فيخرج من دبره وعلى كل حجر اسم من يقع عليه ففروا فهلكوا في كل طريق ومنه لوروى أن أبرهة تساقطت أنامله وآراؤه وما مات حتى انصدع صدره عن قلبه وانفلت وزيره أبو بكرم وطائر يحلق فوقه حتى بلغ النجاشي فقص عليه القصة فلما أتمها وقع عليه الحجر فخر ميتا بين يديه وقيل ان أبرهة أخذ لعبد المطلب مائتي بعير فخرج اليه في شأنها فلما رآه أبرهة عظم في عينه وكان رجلا وسما جسيما وقيل هذا سيد قريش وصاحب غير مكة الذي يطعم الناس في السهل والوحوش في رموس الجبال فنزل أبرهة عن سريره وجلس على بساطه وقيل أجلسه معه على سريره ثم قال لترجمانه قل له ما حاجتك

فلما ذكر حاجته قال سقطت من عيني حيث جئت لاهدم البيت الذي هو دينك ودين  
آبائك وعصمتكم وشرفكم في قديم الدهر لا تكلمني فيه أهلك عنه ذود أخذت لك فقال  
عبد المطلب أنار رب الأبل وان للبيت ربا يحميه ثم رجع وأتى باب الكعبة فأخذ  
بحلقتة ومعه نفر من قريش يدعون الله عز وجل فالتفت وهو يدعو فاذا هو بطائر  
من نحو البين فقال والله أنها لطائر غريبة ما هي نجدية ولا تهامية فأرسل حلقة الباب ثم  
انطلق مع أصحابه ينتظرون ماذا يفعل أبرهة فإرسل الله عليهم الطائر فكان ما كان وقيل  
كان أبرهة جد النجاشي الذي كان في زمن النبي عليه الصلاة والسلام وعن عائشة  
رضي الله عنها قالت رأيت قائد الفيل وسائسه أعميين مقعدين يستعلمان وقرىء ألم  
تر بسكون الراء للجد في اظهار أثر الجازم وقوله تعالى ( ألم يجعل كيدهم في تضليل )  
الخ بيان لإجمالى لما فعله الله تعالى بهم والهمزة للقرير كما سبق ولذلك عطف على الجملة  
الاستفهامية ما بعدها كأنه قيل قد جعل كيدهم في تضليل الكعبة وتضليلها في تضليل  
وابطال بان دمرهم أشنع تدمير ( وأرسل عليهم طيرا أبابيل ) أى طوائف وجماعات  
جمع إبالة وهى الحزمة الكبيرة شبيهت بها الجماعة من الطير في تضادها وقيل أبابيل مثل  
عباديد وشماديط لا واحد لها ( ترميهم بحجارة ) صفة لطير قرين يرسلهم بالند كبير  
لأن الطائر اسم جمع تأنيده باعتبار المعنى ( من سجيل ) من طين متحجير معرب سنجك كل  
وقيل كانه علم للديوان الذى كتب فيه عذاب الكفار كما أن سنجنا علم للديوان  
الذى يكتب فيه أعمالهم كأنه قيل بحجارة من جملة العذاب المكتوب المادون  
واشتقاقه من الاسجال وهو الارسال ( فجعلهم كعصف ما كول ) كورق زرع  
وقع فيه الاكال وهو ان يأكله الدود او اكل حبه فقضى صفرا منه او كتبت  
أكلته الدواب ورائته أشير اليه باول أحواله وعن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ  
سورة الفيل أعفاه الله تعالى أيام حياته من الحسف والحسف والمسخ والله أعلم

### ( سورة قريش مكية وآيها أربع )

( بسم الله الرحمن الرحيم )

( لا يلاف قريش ) متعلق بقوله تعالى فاعبدوا والفاء لما فى الكلام من معنى  
الشرط اذ المعنى أن نعم الله تعالى عليهم غير خصورة فان لم يعبدوه لسائر نعمه  
فاعبدوه لهذه النعمة الجليلة وقيل بمضمر تقديره فعلا ما فعلنا من احلاك أصحاب  
الفيل لا يلاف الخ وقيل تقديره اعجبوا لا يلاف الخ وقيل بما قبله من قوله تعالى

«فجعلهم كمصف ما كول» ويؤيده أنهما في مصحف أبي سورة واحدة بلا فصل والمعنى أهلك من قصدكم من الحبشة ليتسامع الناس بذلك فيتهيؤوا لهم زيادة تهيب ويحترمواهم فضل احترام حتى ينتظم لهم الأمن في رحلتهم فلا يجترى عليهم أحد وكانت لقريش رحلتان يرحلون في الشتاء إلى اليمن وفي الصيف إلى الشام فيمتارون ويتجرون وثانوا في رحلتهم آمنين لأنهم أهل حرم الله تعالى وولاية بيته العزيز فلا يتعرض لهم والناس بين متخوفين ومنهوبين والابلاف من قولك آلفت المكان ابلافا إذا آلفته وقرى لآلاف قريش أى لمؤالفتهم وقيل يقال آلفته إلفا وإلafa وقرى لآلاف قريش وقرى ولد النضر بن كنانة سما بتصغير القرش وهو دابة عظيمة في البحر تعبت بالسفن ولا تطاق إلا بالار والتصغير للتعظيم وقيل من القرش وهو الكسب لأنهم كانوا كسابين بتجاراتهم وضربهم في البلاد وقوله تعالى (ابلافهم رحلة الشتاء والصيف) بدل من الأول ورحلة مفعول لا يلافهم وإفرادها مع أن المراد رحلتى الشتاء والصيف لأن الالباس وفي إطلاق الابلاف عن المفعول أولا وإبدال هذا منه تفخيم لأمره وتذكير لعظيم النعمة فيه وقرى لآلف قريش إلفهم رحلة الشتاء والصيف وقرى رحلة بالضم وهى الجهة التى يرحل إليها (فليعبدوا رب هذا البيت الذى أطعمهم) بسبب تذكير الرحلتين اللتين تمكنوا فيهما بواسطة كونهم من جيرانه (من جوع) شديد كانوا فيه قبلهما وقيل أراده القحط الذى أكلوا فيه الجيف والعظام (وأنهم من خوف) عظيم لا يقادر قدره وهو خوف أصحاب القيل أو خوف التخطف في بلدهم ومسايرهم وقيل خوف الجذام فلا يصيبهم في بلدهم عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة قريش أعطاه الله تعالى عشر حسنات بعدد من طاف بالكعبة واعتكف بها .

### (سورة الماعون مختلف فيها وآياتها سبع)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(أرأيت الذى يكتب بالدين) استفهام أريد به تشويق السامع إلى معرفة من سيق له الكلام والتعجب منه والخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل لكل عاقل والرؤية بمعنى المعرفة وقرى أرأيتك بزيادة حرف الخطاب والفاء في قوله تعالى (فتلك الذى يدع اليتيم) جواب شرط مخفوف على أن ذلك مبتدأ والموصول خبره والمعنى هل عرفت الذى يكتب بالجزاء أو بالإسلام أن لم تعرفه أو أن أردت أن تعرفه فهو الذى يدفع اليتيم دفعا حقيقيا ويزجره زجرا قبيحا ووضح اسم الإشارة المنعرج لوصف

المشار إليه موضع الضمير للشعار بعلة الحكم والتفيه بما فيه من معنى البعد على بعد منزلته في الشر والفساد قيل هو أبو جهل كان وصيا ليعقوب فأتاه عريانا يسأله من مال نفسه فدفعه دفعا شديدا وقيل أبو سفيان نحر جزورا فسأله يقيم لحما فقرعه بعصاه وقيل هو الوليد بن المغيرة وقيل هو العاص بن وائل السهمي وقيل هو رجل بخيل من المنافقين وقيل الموصول على عموم قرى يدع اليتيم أي يتركه ويخفه (ولا يخلص) أي أهله وغيرهم من المؤمنين على (طعام المسكين) وإذا كان حال من ترك حث شديدا على ما ذكره فساظنك بحال من ترك ذلك مع القدرة عليه والفاء في قوله تعالى (فويل) الخ إما لربط ما بعدها بشرط محذوف فانه قيل إذا كان ما ذكر من عدم المبالاة باليتيم والمسكين من دلائل التكذيب بالدين وموجبات الذم والتوبيخ (فويل للمصابين الذين هم عن صلاتهم ساهون) غافلون غير مباليين بها (الذين هم يراؤون) أي يرون الناس أفعالهم ليرَوْهم الزناء عليها (ويمنعون الماعون) أي الزكاة أو ما يتماور عادة فان عدم المبالاة باليتيم والمسكين حيث كان كما ذكر فعدم المبالاة بالصلاة التي هي عماد الدين والرياء الذي هو شعبة من الكفر ومنع الزكاة التي هي قنطرة الاسلام وسوء المعاملة مع الخلق احدى بذلك وإما لترتيب الدعاء عليهم بالويل على ما ذكر من قبائحهم ووضع المصابين موضع ضميرهم ليتوسل بذلك إلى بيان أن لهم قبائح أخرى غير ما ذكره عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الدين غفر له أن كان لازكاة مؤديا

### ﴿سورة الكوثر مكية وآياتها ثلاث﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(أنا اعطيتك) وقرى انطيناك (الكوثر) أي الخير المفرط الكثير من شرف النبوة الجامعة لخيري الدارين والرياسة العامة المستتعبة لسعادة الدنيا والدين فوعى من الكثرة وقيل هو نهر في الجنة وعن النبي عليه الصلاة والسلام أنه قرأها فقال أتدرون ما الكوثر أنه نهر في الجنة وعذنيه ربي فيه خير كثير يوروى في صفته أنه أحلى من العسل وأشد بياضا من اللبن وأبر من الثلج ألين من الزبد يافتاه الزبرجد وأوانيه من فضة عدد نجوم السماء وروى لا يظلم من شرب منه أبدا وأول وارديه فقرا المهاجرين الذين اتوا بالثياب المشعث الرؤوس الذين لا يزجون التعمات ولا تفتح لهم أبواب السدد يموت أحباهم وتلجج في صدره لو أقسم على الله لأبره وعن ابن عباس رضي الله عنهما أنه فسر الكوثر بالخير الكثير فقال له سعيد بن جبير فان ناسا يقولون هو نهر في الجنة فقال هو من الخير الكثير

وقيل هو حوض فيها وقيل هو أولاده وأتباعه أو علماء أمته أو القرآن الحاوي لخبر الدنيا والدين والفاء في قوله تعالى ( فصل لربك ) لترتيب ما بعدها على ما قبلها فان إعطاء تعالى إياه عليه السلام ما ذكر من العطية التي لم يعطها ولن يعطيها أحدا من العالمين مستوجب للمأمور به أي استيجاب أي فدم على الصلاة لربك الذي أفاض عليك هذه النعمة الجليلة التي لا يضاهيها نعمة خالصة لوجهه خلاف الساهين عنها المرائين فيها أداء الحقوق شكرها فان الصلاة جامعة لجميع أقسام الشكر ( وانحر ) البدن التي هي خيار أموال العرب باسمه تعالى وتصدق على المحاوئج خلافا لمن يدعهم ويمنع عنهم الماعون وعن عطية هي صلاة الفجر بجمع والنحر بمنى وقيل صلاة العيد والتضحية وقيل هي جنس الصلاة والنحر وضع اليدين على الشمال وقيل هو ان يرفع يديه في التكبير الى نحره هو المروى عن النبي عليه الصلاة والسلام وعن ابن عباس رضى الله عنهما استقبل القبلة بنحره وهو قول الفراء والكلبي وأبي الاحوص ( إن شئت ) أي مبهضك كائنا من كان ( هو الأثر ) الذي لا عقب له حيث لا يبقى منه نسل ولا حسن ذكر وأما أنت فتبقى ذريتك وحسن صيتك وآثار فضلك الى يوم القيامة ولك في الآخرة ما لا يندرج تحت البيان وقيل نزلت في العاص بن وائل وأياما كان فلاريب في عموم الحكم عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الكوثر سقاه الله تعالى من كل نهر في الجنة ويكتب له عشر حسنات بعد كل قربان قرب به العباد في يوم النحر

### ( سورة الكافرون مكية )

، ( وآيها ست ) .

( بسم الله الرحمن الرحيم )

( قيل يا أيها الكافرون ، هم كفرة مخصوصون قد علم الله تعالى أنه لا يتأتى منهم الايمان أبدا روى أن رهطا من عتاة قريش قالوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم هلم فاتبع ديننا وتبع دينك تعبد آلهتنا سنة وتعبد آلهك سنة فقال معاذ الله أن أشرك بالله غيره فقالوا فاستم بعض آلهتنا نصدقك وتعبد إلهك فزالت فعدا الى المسجد الحرام وفيه الملا من قريش فقام على رؤوسهم فقرأها عليهم فأيسوا ( لا أعبد ما تعبدون ) أي فيما يستقبل لان لا تدخل غالبا الا على مضارع في معنى الاستقبال كما ان ما لا تدخل الا على مضارع في معنى الحال والمعنى لا أفعل في المستقبل ما تطلبونه مني من عبادة آلهتكم ( ولا أنتم عابدون ما أعبد ) أي ولا أنتم فاعلون فيه ما أطلب



والحمد والتعبير عن حصول النصر والفتح بالمجيء لللايدين بانهما متوجهان نحوه عليه السلام  
وأنهما على جناح الوصول اليه عليه السلام عن قريب روى أنها نزلت قبل الفتح وعليه لا كثر  
وقيل في أيام التشريق بمعنى في حجة الوداع فكلمة اذا حيث باعتبار أن بعض ما في حيزها عن رؤية  
دخول الناس النخ غير منقضى بعد وكان فتح مكة لعشر ماضين من شهر رمضان سنة  
ثمان ومع النبي عليه الصلاة والسلام عشرة آلاف من المهاجرين والانصار وطوائف  
العرب وأقام بها خمس عشرة ليلة وحين دخلها وقف على باب الكعبة ثم قال لا إله إلا  
الله وحده لا شريك له صدق وعده ونصر عبده وهزم الأحزاب وحده ثم قال يا أهل  
مكة ما ترون أني فاعل بكم قالوا أخيراً أخ كريم وابن أخ كريم قال اذهبوا فأنتم الطلقاء  
فأعتقهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد كان الله تعالى أمكنه من رفاقهم عنوة وكانوا  
له فياً ولذلك سمي أهل مكة الطلقاء ثم بايعوه على الاسلام ثم خرج الى هوازن (ورأيت  
الناس) أي أبصرتهم أو علمتهم (يدخلون في دين الله) أي ملة الاسلام التي لا دين يضاف اليه  
تعالى غيرها والجملة على الاول حال من الناس وعلى الثاني مفعول ثان لرأيت وقوله تعالى  
(أفواجاً) حال من فاعل يدخلون أي يدخلون فيه جماعات كشيفة كاهل مكة والطائف  
واليمن وهوازن وسائر قبائل العرب وكانوا قبل ذلك يدخلون فيه واحداً واحداً  
واثنين اثنين روى أنه عليه السلام لما فتح مكة أقبلت العرب بعضها على بعض <sup>لما</sup> <sup>لما</sup>  
إذا ظفر بأهل الحرم فلما يقاومه أحد وقد كان الله تعالى أجارهم من أصحاب الفيل  
ومن كل من أرادهم فكانوا يدخلون في دين الاسلام أفواجاً من غير قتال وقرى فتح  
الله والنصر وقرى يدخلون على البناء للفعول (فسبح بحمد ربك) فقل سبحان الله  
حامداً له أو فتعجب لتيسير الله تعالى ما لم يخطر ببال أحد من أن يغلب أحد على أهل  
حرمه المحترم واحمده على جميل صنعه هذا على الرواية الأولى ظاهر وأما على الثانية  
فأعلمه عليه السلام أمر بأن يداوم على ذلك استعظاما لنعمه لأبأحداث التعجب  
لما ذكر فانه انما يناسب حالة الفتح أو فاذكره مسبحاً حامداً زيادة في عبادته  
والثناء عليه لزيادة انعامه عليك أو فصل له حامداً على نعمه روى أنه لما فتح  
باب الكعبة صلى صلاة الضحى ثمان ركعات أو فتره عما يقوله الظلمة حامداً له على أن  
صدق وعده أو فائن على الله تعالى بصفات الجلال حامداً له على صفات الاكرام  
(واستغفره) هضم لنفسك واستقصارا لعملك واستعظاما لحقوق الله تعالى  
واستدراكاً لما فرط منك من ترك الاولى عن عائشة رضي الله عنها انه كان عليه الصلاة  
والسلام يكثر قبل موته أن يقول سبحانك اللهم وبحمدك أستغفرك وأتوب اليك وعنه



عليه السلام «اني لأستغفر في اليوم والليلة مائة مرة» وروى انه لما قرأها النبي عليه الصلاة والسلام على أصحابه استبشروا وبكى العباس فقال عليه السلام «ما يبكيك يا عم فقال نعت اليك نفسك قال عليه السلام انها لكما تقول فلم ير عليه السلام بعد ذلك ضاحكاً مستبشراً» وقيل ان ابن عباس هو الذي قال ذلك فقال عليه السلام «لقد أوتي هذا الغلام علماً كثيراً» ولعل ذلك للدلالة على تمام امر الدعوة وتكامل امر الدين كقوله تعالى «أليوم أكملت لكم دينكم» وروى انها لما نزلت خطيب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال «ان عبداً خير» الله تعالى بين الدنيا وبين لقاء الله تعالى فعلم أبو بكر رضى الله عنه فقال فدينك بانفسنا وأبائنا وأولادنا» وعنه عليه السلام انه دعا فاطمة رضى الله عنها فقال «يا بنتاه انه نعت الى نفسي فبكيت فقال لا تبكي فانك أول أهلي لحوقاً بي» وعن ابن مسعود رضى الله عنه ان هذه السورة تسمى سورة الترديع وقيل هو امر بالاستغفار لامته ( انه كان تواباً ) منذ خلق المسكفين أى مبالغاً في قبول توبتهم فليكن كل نائب مستغفراً متوقفاً للقبول . عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة النصر أعطى من الاجر كمن شهد مع محمد يوم فتح مكة .

### ( سورة تبت مكية وآياتها خمس )

( بسم الله الرحمن الرحيم )

( تبت ) أى هلكمت ( يدا أبى لهب ) هو عبد العزى بن عبد المطلب وإيثار التباب على الهلاك وإسناده الى يديه لما روى انه لما نزل وأنذر عشيرته الاقربين رقى رسول الله صلى الله عليه وسلم الصفا وجمع أقاربه فأنذرهم فقال أبو لهب تبالك الهذاد عوتوا وأخذ حجراً ليرميه عليه السلام . ( وتب ) أى وهلك كله وقيل المراد بالاول هلاك جماعته كقوله تعالى «ولانلقوا بأيديكم الى التهلكة» ومعنى وتب وكان ذلك وحصل كقول من قاله جزاني جزاء الله شر جزائه جزاء الكلاب العاوى يات وقد فعل

ويؤيده قراءة من قرأ وقد نب وقيل الاول اخبار عن هلاك عمله لان الاعمال تراول غالباً بالابدى والثانى اخبار عن هلاك نفسه وتيل كلامه اذ جاء عليه بالهلاك وقيل الاول دعاء والثانى اخبار وذكر كنيته للتعريض بكونه جهنماً ولاشتماره بها ولاكرامته ذكر اسمه القبيح وقرى أبو لهب كما قيل على بن أبو طالب وفري أبى لهب يسكون الهاء ( ما أغنى عنه ماله وما كسب ) أى لم يغن عنه حين حل به الباب على أن ما نافية أو أى شئ أغنى عنه على أنها استفهامية فى معنى الانكار منصوبة بما بعدها أصل ماله

وما كسبه من الارباح والتأنيج والمنافع والوجاهة والاتباع أو ماله الموروث من  
 أبيه والذي كسبه بنفسه أو عمله الخبيث الذي هو كيده في عداوة النبي عليه الصلاة  
 والسلام أو عمله الذي ظن انه منه على شيء كقوله تعالى «وقدمنا إلى ما عملوا من عمل  
 فجعلناه هباء منثورا» وعن ابن عباس رضي الله عنهما ما كسب ولده وروي انه كان  
 يقول إن كان ما يقول ابن أخي حقا فأنا أفندي منه نفسي بمالي وولدي فأستخلص  
 منه وقد خاب مريجه وما حصل ما تمناه فافترس ولده عتبة أسد في طريق الشام بين  
 العير المسكنة به وقد كان عليه السلام دعا عليه وقال اللهم سلط عليه كلبا من كلابك  
 وهلك نفسه بالعدسة بعد وقعة بدر لسبع ليال فاجتنبه أهله مخافة العدوى وكانت قریش  
 تقيمها كالأطاعون فبقى ثلاثا حتى أثنى ثم استأجروا بعض السودان فاحتملوه ودفنوه  
 فكان الامر كما أخبر به القرآن (سيصلى) بفتح الياء وقرئ بضمها وفتح اللام بالتخفيف  
 والتشديد والسين لتأكيد الوعيد وتشديده أى سيدخل لا محالة بعد هذا العذاب  
 العاجل في الآخرة (نارا ذات لهب) أى نارا عظيمة ذات اشتعال وتوقد وهي نار جهنم  
 وليس هذا نصا في انه لا يؤمن ابدا حتى يلزم من تكليفه الايمان بالقرآن ان يكون  
 مكلفا بان يؤمن بانه لا يؤمن ابدا فيكون مأمورا بالجمع بين النقيضين كما هو المشهور  
 فان صلى النار غير مختص بالكفار فيجوز أن يفهم ابو لهب من هذا ان دخوله النار  
 لنفسه ومعاصيه لا يكفره فلا اضطرار الى الجواب المشهور من ان ما كلفه هو  
 الايمان بجميع ما جاء به النبي عليه الصلاة والسلام اجمالا لا الايمان بتفاصيل ما نطق  
 به القرآن حتى يلزم أن يكلف الايمان بعدم ايمانه المستبهر (وامرأته) عطف على  
 المستكن في سيصلى لمكان الفصل بالمفعول وهي أم جميل بفت حرب اخت أى سفيان  
 وكانت تحمل حزمة من الشوك والحسك والسعدان فشنرها بالليل في طريق  
 النبي عليه الصلاة والسلام وكان عايا السلام يطؤه كما يطأ الحرير وقيل كانت تمشي بالنهيم  
 ويقال لمن يمتنى بالتمائم ويفسد بين الناس يحمل الحطب بينهم أى يوقد بينهم النار  
 (حمالة الحطب) بالنصب على الشتم والذم وقيل على الحالية بناء على ان الاضافة غير  
 حنوية اذ المراد أنها تحمل يوم القيامة حزمة من حطب جهنم كالزقوم والضريع وعن  
 قتادة أنها مع كثرة ماها كانت تحمل الحطب على ظهرها لشدتها بخلافها ففسرت بالبخل  
 فالنصب حنونة على الشتم حتما وقرئ بالرفع على أنه خبر وامرأته فيبدأ وقرئ حمالة  
 للحطب بالزوين نصبا ورفعا وقرئ مريته بالنصغير للتحقير (في جدها جبل من  
 مسد) جملة من خبر مقدم ومبتدا مؤخر والجملة حاله وقيل الظرف خبر لامرأته وجبل

مرتفع به على الفاعلية وقيل هو حال من امرأته على تقدير عطفها على ضمير سيصلي  
وحبل فاعل كما ذكر والمسد ما يقتل من الجبال قتلا شديدا من ليف المقل وقيل من أى  
ليف كان وقيل من لواء شجر باليمن وقد يكون من جلود الابل وأوبارها والمعنى في  
عنفها حبل مما مسد من الجبال وأنها تحمل تلك الحزمة من الشوك وتربطها في جيدها  
كما يفعل الخطابون تخشيسا بجبالها وتصويرا لها بصورة بعض الخطابات من الموان  
لتمتمض من ذلك ويمتنع بعلمها وهما في بيت العز والشرف قال مرة الهمداني كانت  
أم جميل تأتي كل يوم بأبالة من حسك فطرحتها على طريق المسادين فيبينا هي ذات  
ليلة حاملة حزمة أعيت فقعدت على حجر لتستريح فجذبها الملك من خلفها فاخترقت  
بجبالها عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة تبت رجوت ان لا يتجمع الله بينه  
وبين أبي لهب في دار واحدة .

### (سورة الاخلاص مختلف فيها وآياتها أربع)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(قل هو الله أحد) الضمير للشان ومدار وضعه ووضع مع عدم سبق ذكره الايدان  
بانه من الشهرة والنسابة بحيث يستحضره كل أحد واليه يشير كل مشير واليه يعود  
كل ضمير كما ينبى عنه اسمه الذى اصله المقصد أطلق على المفعول بالغة ومثله الرفع  
على الابتداء خبره الجملة بعده ولا حاجة الى الربط لانها عين الشان الذى عبر عنه  
بالضمير والسر في تصدير الجملة به التنبيه من أول الأمر على فخامة مضمونها وجلالة  
حيزها مع ما فيه من زيادة تحقيق وتقرير فان الضمير لا يضم منه من أول الامر الا الشان  
مبهم له خطر جليل فيبقى الذهن مترقبا لما أمامه مما يفسره ويزيل إبهامه فيتمكن عند  
وروده له فضل تمكن وهمزة أحد مبدلة من الواو واصله وحد لا همزة ما يلازم  
النفي ويراد به العموم كما في قوله تعالى «فما منكم من أحد عنه حاجزين» وما في قوله عليه  
السلام «ما أحلت الغنائم لاحد سود الرءوس غيركم» فانها أصلية وقال مكى أصل أحد واحد  
فأبدلت الواو همزة فاجتمع ألفان لان الهمزة تشبه الألف فحذفت احداها تخفيفا وقال ثعالب ان  
أحدا لا ينبى عليه العدد ابتداء فلا يقال أحد واثنان كما يقال واحد واثنان ولا يقال رجل أحد  
كما يقال رجل واحد ولذلك اختص به تعالى او هو لما سئل عنه اى الذى سألت عنه  
هو الله إذ روى ان قريشا قالوا صف لنا ربك الذى تدعونا اليه وانسبه فنزلت  
فالضمير مبتدأ والله خبره وأحد بدل منه أو خبر ثان أو خبر مبتدأ محذوف وقرئ .

هو الله احد بغير قل وقرىء الله احد بغير قل هو وقرىء قل هو الواحد وقوله تعالى  
(أنه الصمد) مبتدأ وخبر والصمد فعل بمعنى مفعول من صمد اليه اذا قصده أى  
هو السيد المصمود اليه فى الخوائج المستغنى بذاته وكل ما عداه محتاج اليه فى جميع  
جهاته وقيل الصمد الدائم الباقي الذى لم يزل ولا يزال وقيل الذى يفعل ما يشاء ويحكم  
ما يريد وتعريفه لعلمهم بصمدية بخلاف احدثيه وتكرير الاسم الجليل للاشعار بان  
من لم يتصف بذلك فهو بمعزل من استحقاق الالهية وتعرية الجملة عن العاطف لانها  
كالنتيجة للاولى بين أولا الوهية عز وجل المستتعبة لكافة نعوت الكمال ثم احدثيه  
الموجبة تزهه عن ثمانية التعدد والتركيب بوجه من الوجوه وتوهم المشاركة فى الحقيقة  
وخواصها ثم صمدية المقترضة لاستغنائه الذاتى عما سواه وافتقار جميع المخلوقات اليه  
اليه فى وجودها وبقائها و سائر احوالها تحقيقا للحق وارشادا لهم الى سننه الواضح  
ثم صرح ببعض احكامه جزئية مندرجة تحت الاحكام السابقة فقيل (لم يلد) تنصيحا  
على ابطال زعم المفترين فى حق الملائكة والمسيح ولذلك ورد النفي على صيغة الماضى  
أى لم يصدر عنه ولد لانه لا يجانسه شيء ليتمكن أن يكون له من جنسه صاحبة فيتوالدا  
كما نقاق به قوله تعالى «أبى يكون له ولد ولم تكن له صاحبة» ولا يفتقر الى ما يعينه أو  
يتخلفه لاستحالة الحاجة والفناء عليه سبحانه (ولم يولد) أى لم يصدر عن شيء لاستحالة  
نسبة العدم اليه سابقا ولاحقا والتصريح به مع كونهم معترفين بمضمونه لتقرير ما قبله  
وتحقيقه بالإشارة الى أنهما متلازمان اذ المعبود أن ما يلد يولد وما لا فلا ومن قضية  
الاعتراف بانه لم يولد الاعتراف بانه لا يلد فهو قريب من عطف لا يستقدمون على  
لا يستأخرون كما مر تحقيقه (ولم يكن له كفوا أحد) أى لم يكافئه أحد ولم يماثله ولم  
يشا كله من صاحبة وغيرها وله صلة لكفوا قدمت عليه مع أن حقها التأخر عنه  
للاهتمام بها لان المقصود نفى المكافأة عن ذاته تعالى وقد جوز أن يكون خبرا لاصلة  
ويكون كفوا حالا من أحد وليس بذلك وأما تأخير اسم كان فلبراعاة الفواصل ووجه  
الوصل بين هذه الجمل غنى عن البيان وقرىء بضم الكاف والفاء مع تهليل الهمزة  
وبضم الكاف وكسرها مع سكون الفاء هذا ولانطواء السورة الكريمة مع تقارب  
قطريها على أشبات المعارف الالهية والرد على من ألحد فيها ورد فى الحديث  
النبوى أنها تعدل ثلث القرآن فان متصادمه منحصرة فى بيان العقائد والاحكام  
والقصص ومن عدلها بكله اعتبر المقصود بالذات منه روى عن النبي صلى الله  
عليه وسلم أنه قال «أسست السموات السبع والارضون السبع على قل هو الله

أحد» أي ما خلقت الا لتكون دلائل على توحيد الله تعالى ومعرفة صفاته التي نطق بها هذه السورة وعنه عليه السلام أنه سمع رجلاً يقرأ قل هو الله أحد فقال «وجببت» فقيل وما وجبت يا رسول الله قال «وجببت له الجنة»

### سورة الفلق مختلف فيها وآيها خمس

بسم الله الرحمن الرحيم

( قل أعوذ برب الفلق ) الفلق الصبح كالفرق لأنه يفاق عنه الليل و يفرق فعل بمعنى مفعول فإن كل واحد من المفلوق والمفلوق عنه مفعول وقيل هو ما انفلق من عموده وقيل هو كل ما يفلقه الله تعالى كالارض عن النبات والجال عن العيون والسحاب عن الامطار والحب والنوى عما يخرج منهما وغير ذلك وفي تعليق الباز بأمر الرب المضاف الى الفلق المنبئ عن النور عقيب الظلمة والسعة بعد الضيق والفتق بعد الرتق عدة كريمة باعادة العائد مما عوذ منه وانجائه منه وقوته لرجائه بتذكير به عن ظلمته ومزيد ترغيب له في الجند والاعتناء بقرع باب الانجاء اليه تعالى وأما الاشعار بان من قدر أن يزيل ظلمة الليل من هذا العالم قدر أن يزيل عن العائد ما يخافه كما قيل فلا اذلا رب للعائد في قدرته تعالى على ذلك حتى يحتاج الى التنبه عليها (من شر ما خلق) أي من شر ما خلقه من الثقلين وغيرهم كاشاما كان من ذوات الطباع والاختيار وهذا كما ترى شامل لجميع الشرور فمن توهم أن الاستعاذة ههنا من المضار البدنية وأنها نعم الانسان وغيره بما ليس بصدد الاستعاذة ثم جعل عمومها مدار الاضافة الرب الى الفلق فقد نأى عن الحق بمراحل و اضافة الشر اليه لاختصاصه بعالم الخلق المؤسس على امتزاج المواد المتباينة وتفاعل كيفياتها المتضادة المستتعة للكون والفساد واما عالم الامر فهو خير مخصوص به عن شوائب الشر بالمرّة (ومن شر غاسق) تخصيص لبعض الشرور بالذكر مع اندراجها فيما قبله لزيادة مساس الحاجة الى الاستعاذة منه لكثرة وقوعه ولان تعيين المستعاذ منه أدل على الاعتناء بالاستعاذة وأدعى الى الاعادة اي ومن شر ليل معتكر ظلامه من قوله تعالى «الى غسق الليل» وأصل الغسق الامتلاء يقال غسقت العين اذا امتلأت دمعاً وقيل هو السيلان وغسق الليل انصباب ظلامه وغسق العين سيلان دمعها وإضافة النور الى الليل ملازمة له بحديثه فيه وتذكيره لعدم شمول الشر لجميع افراده والكل اجزائه وتقريده بقوله له الى (اذأوفب) أي دخل ظلامه في كل شيء لان حدوثه فيه أكثر والبحر زنه أصعب وأعمس ولذلك قيل الليل أخفى الويل وقيل الغاسق هو القمر اذا امتلأ ووقوبه دخوله في الخسوف واسوداده لما

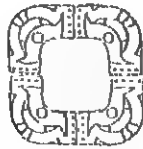
روى عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت أخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم بيدي فأشار إلى القمر فقال تعوذى بالله من شر هذا فإنه الغاسق إذا وقب وقيل التعبير عن القمر بالغاسق لأن جرمه مظلم وإنما يستير بضوء الشمس ووقبه المحاق في آخر الشهر والمنجمون يعدونه نحسا ولذلك لا يشتغل السحرة بالسحر المورث للتمريض إلا في ذلك الوقت قيل وهو المناسب لسبب النزول وقبل الغاسق الثريا ووقبها سقوطها إليها إذا سقطت كثرت الأمراض والطواعين وقيل هو كل شر يعتري الإنسان ووقبه هجومه (ومن شر النفائات في العقد) أي ومن شر النفوس أو النساء السواحر اللاتي يعقدن عقدا في خيوط وينقن عليهما والنفث النفخ مع ريق وقيل بدون ريق وقرى النفائات سكا قرى النفائات بغير ألف وتعريفها أما للعهد أو للائذان بشمول الشر لجميع أفرادهن وتمتصهن فيه وتخصمه بالذكر لما روى ابن عباس وعائشة رضي الله عنهم أنه كان غلام من اليهود يخدم النبي عليه الصلاة والسلام وكان عنده أسنان من مشطه عليه السلام فأعطاهما اليهود فسحروا عليه السلام فيها وتولاها لبيد بن الأعصم اليهودي وبناته وهن النفائات في العقد فدفعها في بئر اريس فمرض النبي عليه الصلاة والسلام فنزل جبريل عليه السلام بالمعوذتين وأخبره بموضع السحروا بمن سحروه وبم سحروه فأرسل عليه الصلاة والسلام عليا كرم الله وجهه والزبير وعمار رضي الله عنهما فنزحوا ماء البئر مكانه نقاعة الحناء ثم رفعوا را سونة البئر وهي الصخرة التي توضع في أسفل البئر فأخرجوا من تحتها الأسنان ومعا وترقد عقد فيه إحدى عشرة عقدة مفرزة بالأبر فجاءوا بها النبي صلى الله عليه وسلم فجعل يقرأ المعوذتين عليها فكان كلما قرأ آية انحلت عقدة ووجد عليه السلام خفة حتى انحلت العقدة الأخيرة عند تمام السورتين فقام عليه السلام فأنما أنشط من عقال فقالوا يارسول الله أفلا تقتل الخبيث فقال عليه السلام أما أنا فقد عافاني الله عز وجل وأكره أن أثير على الناس شرا قالت عائشة رضي الله عنها ما غضب النبي عليه الصلاة والسلام غضبا ينتقم لنفسه قط إلا أن يكون شيئا هو الله تعالى فيغضب لله وينقم وقيل المراد بالنفث في العقد ابطال عزائم الرجال بالحبل من شعار من تلبين العقدة بنفث الريق ليسهل حلها (ومن شر حاسدا إذا حسد) أي إذا أظهر ما في نفسه من الحسد وعمل بمقتضاه بترتيب مقدمات الشر ومبادئ الإضرار بالمحسود فولا أو فعلا والتقييد بذلك لما أن ضرر الحسد قبله إنما يحقق بالحسد لا غير عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ المعوذتين فكأنما قرأ الكتب التي أنزلها الله تعالى .

## سورة الناس مختلف فيها وآياتها ست

بسم الله الرحمن الرحيم

(قل أعوذ) وقرئ في السورتين بحذف الهزة ونقل حركتها إلى اللام (رب الناس) أي مالك أمورهم ومربيهم بأفاضة ما يصلحهم ودفع ما يضرهم وقوله تعالى (ملك الناس) عطف بيان جرى به لبيان أن تربيته تعالى إياهم ليست بطريق تربية سائر الملائكة لما تحت أيديهم من ممالكهم بل بطريق الملك الكامل والتصرف الكلي والاطلاق الفاهر وكذا قوله تعالى (إله الناس) فانه لبيان أن ملكه تعالى ليس بمجرد الاستيلاء عليهم والقيام بتدبير أمورهم وسياستهم والتولى لترتيب مبادئ حفظهم وحمايتهم كما هو قصارى أمر المالك بل هو بطريق المعبودية المؤسسة على الألوهية المقتضية للقدرة التامة على التصرف الكلي فيهم أحياء وأمواتة وإنجادا وانعداماً وتخضعاً بالإضافة بالناس مع انتظام جميع العالمين في سلك ربوبيته تعالى وملكوته وألوهيته للإرشاد إلى منهاج الاستعاذة المرضية عنده تعالى الحقيقة بالإعاذة فان توسل العائد بربه وانتسابه إليه تعالى بالربوبية والمملوكية والعبودية في ضمن جنس هو فرد من أفراد من دواعي مزيد الرحمة والرأفة وأمره تعالى بذلك من دلائل الوعد الكريم بالإعاذة لا محالة ولأن المستعاذ منه شر الشيطان المعروف بهدائهم ففى التنقيص على انتظامهم في سلك عبوديته تعالى وملكوته رمز إلى انجائهم من ملكة الشيطان وتسلطه عليهم حسبما ينطق به قوله تعالى وإن عبادى ليس لك عليهم سلطان فمن جعل مدار تخصيص الإضافة مجرد كون الاستعاذة من المضار المختصة بالنفوس البشرية فقد قصر في توفية المقام حقه وأما جعل المستعاذ منه فيما سبق المضار البدنية فقد عرفت حاله وتكرير المضاف إليه لمزيد الكشف والتقرير والتشريف بالإضافة (من شر الوسواس) هو اسم بمعنى الوسوسة وهى الصوت الخفى كالزلزال بمعنى الزلزلة وأما المصدر فبالكسر والمراد به الشيطان سمى بفعله مبالغة كانه نفس الوسوسة (الخناس) الذى عادته أن يخفى أى يتأخر إذا ذكر الإنسان ربه (الذى يوسوس فى صدور الناس) إذا غفلوا عن ذكره تعالى وغفل الموصول أما الجر على الوصف وأما الرفع أو النصب على الذم (من الجنة والناس) بيان للذى يوسوس على أنه مضر بان جرى وأنسى كما قال عز وجل «شياطين الانس والجن» أو متعاقب يوسوس أى يوسوس فى صدرهم من جهة الجن ومن جهة الانس وقد جوز أن يكون بيانا للناس على أنه يطلق

على الجن أيضا حسب اطلاق النفر والرجال عليهم ولا تعويل عليه وأقرب منه أن يراد بالناس الناسى ويجعل سقوط الياء كسقوطها في قوله تعالى «يوم يدع الداع» ثم يبين بالجنة والناس فان كل فرد من أفراد الفريقين مبتلى بنسيان حق الله تعالى الا من تداركه شوافع عصمته وتناوله واسع رحمة عصمنا الله تعالى من الغفلة عن ذكره ووفقنا لاداء حقوق شكره ( قال ) العبد الذليل متضرعا الى ربه الجليل اللهم يا ولي العصمة والارشاد . وهادى الغواة الى سنة الرشاد . بارى البرية مالك الرقاب عليك توكلى واليك متاب . أنت المغيث لكل حائر ملهوف . والمجير من كل هائل مخوف ألوذ بحرمك المأمون . من غوائل رب المنون . وألتجى الى حركك الحريز . وآوى الى ركنك العزيز . وأسألك من خزائن برك المخزون . فى مكان سرى المسكنون . خير ما جرى به قلم التكوين . من أمور الدنيا والدين . وأعوذ بك من فتون الفتن والشور لاسمها الاطمئنان بدار الضرور والاعتقاد بنعيمها وزهرتها والافتان بزخارفها وزينتها فاعذنى بحمايتك وأعني منابك . وأفض على من شوارق الانوار الربانية . وبوارق الآثار السبعانية . ما ينصحنى من العوائق الظلمانية . ويجردنى من العلائق الجسدية . وهذب نفسى الاية . من دنس الطبايع والاخلاق ونور قلبى القاسى باوامع الاشراف . ليستعد للعبور على سرائر الانس . ويتهيأ للحضور فى حفلات القدس . وثبتنى على منهاج الحق والهدى وأرشدنى الى مسالك البر والتقوى . واجعل أعز مرأى ابتغاء رضاك وأشرف أيامى يوم لقاءك . يوم يقوم الناس لرب العالمين فريقا فريقا . واحشرنى مع الذين أنعمت عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن أوائلك رفيقا .





## فهرس الجزء الرابع

من

كتاب تفسير العلامة أبي السعود

ص

ص	ص
٢	تفسير أول سورة الحج الشريفة
٣	كيف مثل الحكيم لنا هول القيامة
٤	آية أن الناس إنما تلحد جهلا بالعظيم
٥	جذب منكر البعث إلى القياس المنطقي .
٦	بيان أن الحرم بعث للطفولة .
٧	بآية ( لكيلا يعلم من بعد علم شيئا ) البرهان الكوني الواضح في إثبات البعث آية ( وترى الأرض هامدة النخ )
٨	المآحدون اليوم أسراء أي جهل بالأمس . بآية ( ومن الناس من يجادل في الله بغير علم ) النخ .
٩	تفسير آية المذبذبين ( ومن الناس من يعبد الله على حرف ) الآية
١٠	آية أن المذبذب في أطواره في حضيض الخسران .
١١	وحدة عظمة الرب الحق بآية ( من كان يظن أن لن ينصره الله في الدنيا ) الآية
١٢	المثل العجيب في أن القنوط من دواعي الخيبة بآية ( فليمدد بسبب إلى السماء )
١٣	آية المثل الحق البديع ( ومن يهن الله فما له من مكرم ) .
١٤	سوء ما أعد لأهل جهنم بآية ( يصيب من فوق رؤسهم النجم )
١٥	شرف البيت الحرام عند الله بالآية
١٦	بيان قول الجاهل ( وأذن في الناس بالحج يأتوك رجالا ) .
١٧	الأمر بمكارم الاخلاق وإنجاب سد الرق بآية ( وأطعموا البائس الفقير ) .
١٨	مكارم الشيم في الزجر عن الزور بآية ( واجتنبوا قول الزور )
١٩	وصف الخبيثين الخائضين بآية ( الذين إذا ذكروا الله وجلت قلوبهم ) النخ
٢٠	تفسير قوله تعالى ( إن الله يذافع عن الدين آمنوا ) .
٢١	بيان قبح الخائضين وسقوط درجاتهم
٢٢	آية أن المتقين في عون الله ونصره بآية ( ولنصرن الله من ينصره )
٢٣	إنما يتقى غضب الجليم بآية ( فأمايت للكافرين ثم أخذتهم )
٢٤	آية الحث على النخل والاعتبار ( أفلم يسيروا في الأرض فيكون لهم ) النخ

ص	ص
٢٦	تفسير قوله تعالى ( والذين سعوا في آياتنا معاجزين ) .
٢٨	تفسير قوله تعالى ( أملك يومئذ لله يحكم بينهم ) .
٣٠	تفسير آية ( ذلك بأن الله يوبل الليل في النهار ) الخ .
٣١	تفسير قول الصانع المقتدر ( وهو الذى أحياكم ) .
٣٢	إدحاض المعاندين بآية ( وإن جادلوك فقل الله أعلم )
٣٣	الابداغ في بيان الضعف بآية : ( لن يخلقوا ذبابا ولو اجتمعوا له ) الآية
٣٤	أبدع مثل في نهاية الضعف آية ( وإن يسلبهم الذباب شيئا لا يستنقذوه منه ) .
٣٥	تفسير قوله تعالى ( ملأناكم إبراهيم هو سماكم المسلمين )
٣٦	تفسير أول سورة المؤمنون الشريفة
٣٧	ذكر أوصاف المؤمنين حقا بآية ( والذين هم عن الغوم معرضون )
٣٨	أعظم مثل في مجاوزة الحد آية ( فن ابتغى وراء ذلك فأولئك هم العادون ) .
٣٩	كيف تكون الجنس البشرى عن عدم وأودع فيه من الحكيم أسرار وحكم
٤٠	تفسير آية الابداع والجلال ( فبارك الله أحسن الخالقين ) .
٤١	تفسير قوله تعالى ( وشجرة تخرج من طور سيناء ) الآية
٤٢	أعظم برهان كوفى على عظم إنعام الله آية ( وإن لكم في الأنعام لعبرة ) الآية .
٤٣	قد يستند المفكر غير المثقف إلى ما ليس بحجة بآية ( ما هذا إلا بشر مثلكم ) الخ .
٤٤	بيان شناعة قول أسراء التقليد ( ما سمعنا بهذا ) آياتنا الأولى ( بداعة التأكيد في قول الجليل ( ولا تخاطبني في الذين ظلموا إنهم مغرقون ) .
٤٦	تفسير قوله تعالى ( وقل رب أنزلنى منزلا مباركا ) الآية .
٤٧	تفسير أرق ما قيل في الاستبعاد في آية ( هيهات هيهات لما توعدون ) .
٤٨	أبدع مثل في تقييح الظلم وتجييه الظلمة آية ( فبعدا للقوم الظالمين )
٤٩	أبدع مثل وأشد على المكذبين عنادا آية ( فبعدا للقوم الظالمين )
٥٠	الآية الكونية على تمام قدرة الرب الجليل في آية ( وجعلنا ابن مريم وأمه آية )
٥١	تفسير قول المنعم ( يا أيها الرسل كلوا من الطيبات واعملوا صالحا )
٥٢	المثل القرآنى الجامع للحكمة ( كل حزب بما لديهم فرحون )
٥٣	بيان قوله تعالى ( ان الذين هم من خشية ربهم مشفقون )
٥٤	عدل الاله وجهل المخلوق بقدره بآية : ( ولا تكلف نفسا إلا وسعها ) .

ص	ص
٥٥	ما أعد للمجرمين يوم الحساب
٥٦	بآية : ( حتى إذا أخذنا مترفيهم بالمداب ) .
٥٧	آية أن الاعتذار عن الذنب يوم القيامة لا يجدى . ( قد كانت آياتي تتلى عليكم )
٥٨	توبيخ المنكرين لحقمة الدين جهلا بآية ( أفلم يدبروا القول )
٥٩	تنزيه الرسول عليه السلام عن الغرض بآية : ( ولو اتبع الحق أهواءهم )
٦٠	النص على علو هدى الرسول عليه السلام بآية : ( وإنك لتدعوهم إلى صراط مستقيم ) .
٦١	الجاهل لا يتعظ بالمصائب بآية : ( ولقد أخذناهم بالمداب فاستكانوا الربهم ) الخ
٦٢	التذكرة بالنعم توجب شكر العاقل بآية : ( وهو الذي أنشأ لكم السمع )
٦٣	برهان التمتع في إثبات الواحدانية بآية : ( إذا لذهب كل إله بما خلق )
٦٤	أمر الرسول بحسن المناظرة ومكارم الأخلاق بآية : ( إدفع بالتي هي أحسن السيئة )
٦٥	شدة هول الموقف بآية : ( فاذا نفخ في الصور فلا أنساب بينهم ) الخ
٦٦	توبيخ الكفار والجاحدين بآية ( ألم تكن آياتي تتلى عليكم )
٦٧	تفسير قول الجليل ( أحسبتم أنما خلقناكم عبثا )
٦٨	تفسير قول تعالى ( وأنزلنا فيها آيات بينات ) .
٦٩	تفسير قوله تعالى ( الزاني لا ينكح إلا زانية ) .
٧٠	تفسير قوله تعالى ( أن لعنة الله عليه إن كان من المكاذبين ) الآية
٧١	تفسير قوله تعالى ( إن الذين جاءوا بالإفك ) الآية
٧٢	تفسير قوله تعالى ( إن الذين يحبون أن تشيع الفاحشة ) الآية .
٧٣	تفسير قول الجليل ( ولولا فضل الله عليكم ورحمته ) الآية .
٧٤	تفسير قوله تعالى ( إن الذين يرمون المحصنات ) الآية
٧٥	نطق كل جارحة بما صدر عنها يوم الجزاء
٧٦	تفسير قوله تعالى ( يأيتها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوتا غير بيوتكم ) .
٧٧	تفسير قوله تعالى ( ليس عليكم جناح أن تدخلوا بيوتا ) الآية
٧٨	تفسير قوله تعالى ( وقل للمؤمنات يغضضن من أبصارهن ) الآية
٧٩	النهي عن إبداء الزينة للأجانب بآية : ( ولا يبدين زينتهن ) الآية
٨٠	تفسير قوله تعالى ( وأنكحوا الأيامى منكم ) الآية .
٨١	أمر الموالى ببدل شيء من أموالهم وإخلاف العاهاء في مقدار ذلك .
٨٢	تفسير قوله تعالى ( ولا تكرهوا فiancesكم على البعاد ) .

ص	ص
٨٨	تفسير قوله تعالى ومن يكرههن فإن الله من بعد إكراههن غفور (رحيم) .
٨٩	تفسير قوله تعالى (الله نور السموات والأرض) .
٩١	تفسير قوله تعالى (يكاد زيتها يضيء ولو لم تمسسه نار) .
٩٣	تفسير قوله تعالى (ويضرب الله الأمثال للناس) .
٩٦	تفسير قوله تعالى (والذين كفروا أعمالهم كسراب بقيعة) الخ
٩٨	ما أفاض الله على رسوله من أعلى مراتب النور .
٩٩	بيان كمال قدرة الصانع المجيد بآية (كل قد علم صلاته وتسيده) الخ
١٠٠	المالك يتصرف في ملكه كيف يشاء بآية (ولله ملك السموات والأرض) .
١٠١	تعاقب الليل والنهار دلالة واضحة على وجود الصانع القديم ووجدته
١٠٢	تفسير قول الجليل (لقد أنزلنا آيات مبينات) الآية
١٠٣	الاعراض عن المحاكاة إليه عليه السلام لعلمهم أنه يحكم بالحق .
١٠٤	تفسير قوله تعالى (وإذا دعوا إلى الله ورسوله ليحكم) الآية .
١٠٥	علم العالم العام بأحوال عباده بآية (إن الله خبير بما تعملون) .
١٠٦	وعد الكريم لا يتخلف بآية (وعد الله الذين آمنوا منكم)
١٠٧	تفسير قول الباري (ليستخلفنهم في الأرض) .
١١٢	تفسير قول الصانع الحكيم (وإذا بلغ الأطفال منكم الحلم) الآية .
١١٣	إباحة الأكل اجتماعاً وانفراداً بآية : (ليس عليكم جناح أن تأكلوا جميعاً أو أشتاتاً) الخ
١١٤	الأمر بإفشاء السلام بآية (فسلموا على أنفسكم) الخ
١١٥	تفسير قول السميع المجيب (لا تجعلوا دعاء الرسول بينكم) الآية
١١٦	أشد وعيد لمخالفي أمره عليه السلام بآية : (قد يعلم الله الذين يتسللون منكم) الآية
١١٧	تفسير أول سورة الفرقان الشريفة القرآن حجة لك أو عليك بآية : (ليكون للعالمين نذيراً) .
١١٨	تنزيه الآله القادر عن الشريك وخلق جميع الأشياء وتقديرها أبدع تقدير .
١٢٠	إنكار المعاندين لما أنزل عليه عليه السلام
١٢٣	توبيخ المكذبين بالساعة وما لهم في الآخرة بسببها من فنون العذاب) تضيق جهنم على الكفار كما يضيق الزج على الرمح .
١٢٤	(بيان ما أعد الله للؤمنين من فنون الملاذ والمشتريات)
١٢٥	تفسير آية (وقدما إلى ما عملوا من عمل)

ص	ص
١٣٥	تفسير آية ( ولا يأتونك بمثل إلا جثثك بالحق ) الآية
١٣٧	تفسير آية ( وقوم نوح لما كذبوا الرسل أغرقناهم ) الآية
١٣٨	تفسير آية ( وكلا ضربنا له الأمثال ) الآية
١٤١	تفسير آية ( ألم تر إلى ربك كيف مد الظل ) الآية
١٤٣	تفسير آية ( وهو الذي جعل لكم الليل لباساً ) الآية
١٤٤	تفسير قوله تعالى ( ولقد صرفناه بينهم ليذكروا ) الآية
١٤٥	الأسرار السكونية الجغرافية في آية : ( وهو الذي مرج البحرين ) الآية
١٤٦	اللفت إلى سبب الاعتماد على الخلاق في آية : ( وتوكل على الحى الذى لا يموت )
١٤٧	آية اللفت إلى سر الأفلاك والبروج . ( تبارك الذى جعل فى السماء بروجا )
١٤٨	المسير إلى الحلم ومكارم الشيم بآية : ( وإذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاماً )
١٤٩	القصد الممدوح فى المعيشة بآية : ( والذين إذا أنفقوا لم يسرفوا ) الآية
١٥٠	أكبر عرامل التقدم فى الأمم فى آية : ( والذين لا يشهدون الزور ) الآية
١٥١	يانعم عاقبة الصبر الجميل بآية : ( أولئك يجزون الغرفة بما صبروا ) الآية
١٥٢	تفسير آخر سورة الفرقان الشريفة
١٥٣	أول الشعراء
١٥٤	ما قيل عن المكذبين جهلاً بآية : ( فسأتيهم أنباء ما كانوا به يستهزون )
١٥٥	تفسير قوله تعالى ( أولم يروا إلى الأرض كم أنبتنا فيها من كل زوج كريم )
١٥٦	مغزى البذلقة تصديق وحدها فى آية : ( فأرسل إلى هرون ) الآية
١٥٧	بيان المعنى فى قول الرب الجليل عن سيدنا موسى ( ولهم على ذنب فأخاف أن يقتلوا )
١٥٨	أبداع معارضة فى المناظرة فى آية : ( وتلك نعمة تمنها على أن عبادت بنى إسرائيل )
١٥٩	مخاطبة فرعون لسيدنا موسى عليه السلام بآية : ( قال فرعون وما رب العالمين )
١٦٠	شدة إيقان الرسل بعظمة ربهم بآية : ( قال أولو جثثكم بشىء مميّن )
١٦١	ذكر معجزة سيدنا موسى عليه السلام بالعصا واليد البيضاء
١٦٢	من استمر بغير الله ذل بآية : ( فألقى موسى عصاه فإذا هى تلقف ما يأفكون )
١٦٣	إظهار الحق فهو سبيل المعتدل بآية : ( قالوا لا نصير إننا إلى ربنا منتقلون )
١٦٤	ذكر معجزته بانفلاق البحر بآية : ( فانفلق فكان كل فرق ) الخ

ص	ص
١٦٥	اشرب من الآية تعز بالحقيق بها ( وإنزبك هو العزيز الرحيم )
١٦٦	أندلفت إلى التفكير في آية ( قال هل يسمعونكم إذ تدعون ) الآية
١٦٧	خلق أهل الحق في آية ( الذي خلقني فهو يهدين ) الآية
١٦٨	التواضع من شيم الاكابر بآية ( والذي أطمع أن يغفر لي خطيئتي ) الآية
١٦٩	تفسير قول الجليل ( ولا تخزني يوم يبعثون يوم لا ينفع مال ولا بنون )
١٧٠	بيان قول أهل النار ( تالله إن كنا لفي ضلال مبين )
١٧١	بيان فائدة ما قص من نبأ الامم بآية ( إن في ذلك لآية ) الخ
١٧٢	إنما تكبر الجاهلون بآية ( قالوا أتؤمن لك واتبعك الارذلون )
١٧٣	سخافة الجاهلين من آية ( أتنبئون بكل ربيع آية تعبون ) الخ
١٧٤	العتو والغطرسة من خلق الغاشمين بآية ( وإذا بطشتم بطشتم جبارين )
١٧٥	اللائط في ضلال وعي بآية ( وتندرون ما خلق لكم ربكم من أزواجكم ) الآية
١٧٦	أبداع ما يقال في ملاحظة القدر من الأمثال ( ولا تبخسوا الناس أشياءهم ) الآية
١٧٧	تفسير قوله تعالى ( فكذبوه فأخذهم عذاب يوم الظلة )
١٧٨	شرف اللسان العربي بآية ( وإنه لتنزل رب العالمين ) الآية
١٧٩	أبداع تمثيل في نقص بني آدم في آية
١٨٠	( لا يؤمنون به حتى يروا العذاب الأليم )
١٨١	رأفة الخالق مع جبروت المخلق بآية ( وما أهلكنا من قرية إلا لها منذرون )
١٨٢	لاجمالة في التكليف بآية ( وأنذر عشيرتلك الأقربين ) الآية
١٨٣	علم الشياطين من استراق الاسماع بآية ( يلقون السمع وأكثهم كاذبون )
١٨٤	تفسير قوله تعالى ( والشعراء يتبعهم الغاؤون ) الآية
١٨٥	أبداع مثل في خسران الظالمين بآية ( وسيعلم الذين ظلموا أي منقلب ينقلبون )
١٨٦	تفسير أول سورة النمل الشريفة الملمح والكافر في غرور بآية ( إن الذين لا يؤمنون بالآخرة زيننا لهم أعمالهم )
١٨٧	كيف نودي سيدنا موسى عليه السلام من جانب الطور الايمن
١٨٨	الرسول يتأثر بالطباع البشرية بآية ( فامارأها تهتز كأنها جان ) الآية
١٨٩	( آيات سيدنا موسى التسع لاثبات صدقه عند فرعون ومائه )
١٩٠	تفسير قوله تعالى ( وورث سليمان داود ) الآية
١٩١	ما ورد من منطق الطير مما فيه حكمة وعبرة في آية ( علنا منطق الطير )
١٩٢	حادثة النمل مع سيدنا سليمان عليه السلام وهو من أدق العوالم هندسة ونظاما

ص	ص
١٩٣	المملك إذا اشتدت ملاحظته عرف ما
١٩٤	في الرعية بآية ( وتفقدا الطير ) الخ.
١٩٥	ما يؤخذ من آية ( فقال أحطت )
١٩٦	وسابقتها من أن للحيون فكر أو حفظا
١٩٧	تجسس الهدد على بلقيس وأخباره
١٩٨	لسيدنا سليمان بآية ( وجئتك من
١٩٩	سبا بنبا يقين ) .
٢٠٠	تفسير قوله تعالى ( ألا يسجدوا لله
٢٠١	الذي يخرج الخبء في السموات
٢٠٢	والارض ) .
٢٠٣	وجوب النظر في دعوى المدعى بآية
٢٠٤	( قال سدنظر أصدقت أم كنت من
٢٠٥	الكاذبين ) .
٢٠٦	نص خطاب سيدنا سليمان عليه السلام
٢٠٧	الى بلقيس .
٢٠٨	أخلاق الملوك الجبارين في آية ( قالت
٢٠٩	ان الملوك اذا دخلوا قرية أفقدوها ) الخ
٢١٠	زهة الأنبياء في الدنيا لحقارتها عندهم
٢١١	بآية ( فما آتاني الله خيرا مما آتاكم ) .
٢١٢	ما أنعم الله به على سيدنا ساميان عليه
٢١٣	السلام من تسخير الجان وسعة السلطان
٢١٤	تفسير قوله تعالى ( فلما رآه مستقرا
٢١٥	عنده ) الآية .
٢١٦	عبادة غير الله جلالات في آية
٢١٧	( وصدها ما كانت تعبد من دون الله )
٢١٨	مشروعية اختيار الزوجات الحسن
٢١٩	العشرة بآية ( قيل لها ادخلي
٢٢٠	الصرح ) الآية .
٢٢١	أبدع آية في الموعظة الحسنة ( قال
٢٢٢	يا قوم لم تستمعوا بالسيئة قبل الحسننة )
٢٢٣	أبدع مثل في تشويه الظلم وخسران
٢٢٤	الظلمة ( فلكم يوتهم خاوية بما ظالموا )
٢٢٥	اللاطحة جناية على القومية والانسانية
٢٢٦	بآية ( أناتون الفاحشة وأنتم
٢٢٧	تبصرون ) الخ .
٢٢٨	خير ترديد في مقام المناظرة ( الله
٢٢٩	خير أم ما يشركون ) .
٢٣٠	الامتنان بأجل النعم بآية ( وأنزل
٢٣١	لكم من السماء ماء فأنبتنا ) الآية
٢٣٢	بيان الحق الذي لا شك فيه في آية
٢٣٣	( أم من يجيب المضطر إذا دعاه ) الخ
٢٣٤	بداعة الاستفهام في مقام المناظرة
٢٣٥	في آية ( أم من يبدأ الخلق ثم يعيده )
٢٣٦	ما أبدع به العلامة في آية ( بل أدارك
٢٣٧	علمهم في الآخرة ) الخ
٢٣٨	القول بالطبيعة الآن من خالق الجاهلية
٢٣٩	الاولى بآية ( لقد وعدنا هذا نحن
٢٤٠	وأباؤنا من قبل ) الخ
٢٤١	تفسير قوله تعالى ( قل عسى أن يكون
٢٤٢	ردف لكم بعض الذي تسمنعون )
٢٤٣	أبدع مثل في عدم التأثير بالمخاطبة
٢٤٤	( إنك لا تسمع الموتى ) الخ
٢٤٥	تفسير قوله تعالى ( وإذا وقع القول
٢٤٦	عليهم أخرجنا لهم دابة ) الآية
٢٤٧	ما ورد في الجساسة
٢٤٨	أحسن وضع لبي الانسان في آية
٢٤٩	( أولم يوا أنا جعنا الليل ) الخ
٢٥٠	ما ورد من الآثار النبوية في فتح الصور
٢٥١	الدليل على دوران الارض وكل فلك
٢٥٢	بآية ( وترى الجبال تحسبها جامدة ) الخ

ص	ص
٢٢١	الموازنة بين المحسن والمسيء في آية ( من جاء بالحسنة فله خير منها )
٢٢٢	ألذ ما يأسر القلوب ويرقق العواطف إلى الإيمان ( وأن أتوا القرآن ) الآية
٢٢٣	تفسير أول سورة القصص الشريفة
٢٢٤	لا بد للضعيف من يوم عز بآية ( وزيد أن نمن على الذين استضعفوا في الأرض )
٢٢٥	يريق سيدنا موسى يقول الشاعر وإذا أراد الله نصره عبده فانت له أعداؤه أنصارا
٢٢٦	بلاغة البيان في آية ( فالتقطه آل فرعون ليكون لهم عدوا وحزنا )
٢٢٧	عناية الله القدير بسيدنا موسى بآية ( وحرمنا عليه المراضع من قبل )
٢٢٨	التنحي عن المجرمين أس الرقي الأبدى بآية ( فإن أكون ظهيرا للمجرمين )
٢٢٩	النجدة للضعفاء من خلق الأنبياء بآية ( فسقى لهم ماءم تولى إلى الظل )
٢٣٠	الحياء جمال المرأة بآية ( فجاءته إحداهما تمشى على استحياء ) الآية
٢٣١	الشجاع الأمين محبوب في كل أمة بآية ( قالت إحداهما يا أبت استأجره ) الآية
٢٣٢	ما قيل في قول الجليل ( أيما الأجرين قضيت فلا عدوان علي )
٢٣٣	تفسير قوله تعالى ( فلما قضى موسى الأجل وسار بأهله ) الآية
٢٣٤	من الحكمة اتخاذ المعين بآية ( فأرسله معي ردا يصدقني )
٢٣٥	أبداع ما يقال في إنكار ما يستحدث ( وما سمعنا بهذا في آبائنا الأولين )
٢٣٦	بيان فائدة نزول القرآن في آية ( وما كنت بجانب الغربي )
٢٣٧	بين سيدنا موسى وسيدنا محمد عليهما السلام من واسم بآية ( ولكنا أنشأنا قرنا )
٢٣٨	آية أن الطمع غريزة في الحيوان ( فلما جاءهم الحق من عندنا قالوا ) الخ
٢٣٩	أبداع مثل في قمع النفس عن شوائبها ( ومن أضل ممن اتبع هواه )
٢٤٠	أبداع مثل في طلب الهداية من الخلاق ( إنك لا تهدي من أحببت )
٢٤١	البداع في المقابلة في آية ( وما كنا مهلكي التمري إلا وأهلها ظالمون )
٢٤٢	تفسير قوله تعالى ( ويوم يناديهم فيقول أين شركائي ) الآية
٢٤٣	آية مساواة القلب والتسليم إلى الرب ( وربك يخلق ما يشاء ويختار )
٢٤٤	توزيع الليل والنهار على الراحة والعمل بآية ( ومن رحمته جعل لكم الليل ) الآية
٢٤٥	آية الحث على العمل للدارين معا ( وابتغ فيما آتاك الله الدار الآخرة )
٢٤٦	جواز تمني مثل ما للغير من النعم بآية ( يا ليت لنا مثل ما أوتي قارون ) الخ
٢٤٧	مبحث ويكان في آية ( وأصبح الذين تمنوا مكانه بالأمس يقولون ويكان )
٢٤٨	تفسير ( إن الذي فرض عليك القرآن لرادك إلى معاد )
٢٤٩	تفسير أول سورة العنكبوت الشريفة



ص	ص
٢٥٠	أبدع عبارات التهديد ( أم حسب الذين يعملون السيئات أن يسبقونا )
٢٥١	طاعة الوالدين في طاعة الله بآية ( ووصينا الإنسان بوالديه حسنا )
٢٥٢	بيان الايمان الحرفي في آية ( ومن الناس من يقول آمنا بالله ) الآية
٢٥٣	الدال على الاجرام شريك في الجريمة بآية ( وأنقلا مع أنقلاهم )
٤٥٤	بيان ضلال المشركين بآية ( إيمان تعبدون من دون الله أو ثانا وتخلقون إفكا )
٢٥٥	برهان البعث الصريح في آية ( فانظرو كيف بدأ الخلق ) الآية
٢٥٦	آية الحق المبين عند تسليم الوجدان ( وما لكم من دون الله من ولي ولا نصير )
٢٥٧	المهجرة من الخلق إلى الرب من أفضل القربات بآية ( فآمن له لوط الخ )
٢٥٨	إذا أجمعت أمة على الفساد هلكت بآية ( قالوا إنا مهلكوا أهل هذه القرية )
٢٥٩	كيف أنعم الله على الأمة المحمدية بآية ( فكذبوه فأخذتهم الرجفة ) الآية
٢٦٠	أبدع مثل في سبأ المذنب على المخلوق آية ( كئل العنكبوت اتخذت بيتا )
٢٦١	الصلاة أس مكارم الاخلاق بآية ( إن الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر )
٢٦٢	آية إنما يحجد بنعمة الرب عني البصائر
٢٦٣	بيان أن وجود القرآن بين المتكبرين نعمة لا تقدر ومنفعة كبرى لا تنكر
٢٦٤	بيان أن عبادة الله لا تختص بمكان بآية ( يا عباد إن أرضي واسعة ) الخ
٢٦٥	آخر تهديد لبني الانسان آية ( كل نفس ذائقة الموت ) الخ
٢٦٦	من القصص قصر الانجاء إلى الرب على وقت الشدة
٢٦٧	تفسير أول سورة الروم الشريفة
٢٦٨	معجزة القرآن المنعقدة بعد ستين
٢٦٩	حال الطائمين في العصر الخرافي في آية ( يعاون ظاهرا من الحياة الدنيا )
٢٢٧	الحث على الاعتباط بسوانق الأمم ما أعد للمتقين من النعيم المقيم
٢٧٣	آية كمال التنزيه للرب الجليل ( فسبحان الله حين تمسون وحين تصبحون )
٢٧٤	تفسير قوله تعالى ( يخرج الحي من الميت ويخرج الميت من الحي )
٢٧٥	العلة الحيوية بين الذكر والأنثى بآية ( وجعل بينكم مودة ورحمة )
٢٧٦	تفسير قوله تعالى ( ومن آياته يرسل البرق خوفا وطما )
٢٧٧	أبدع مثل في إبطال الشرك العبيد الرائق في الارشاد
٢٧٩	مدح الدين الاسلامي بآية ( ذلك الدين القيم )

ص	ص
٢٨٠	أبدع ما يضرب لاستراحة كل حي بما لديه ( كل حزب بما لديهم فرحون )
٢٨١	الرخاء والشدة نتاج أعمال الناس
٢٨٢	بآية ( يظهر الفساد في البر والبحر ) إنما ينصر الله المؤمنين حقاً بآية ( وكان حقاً علينا نصر المؤمنين )
٢٨٣	الأمم بالكفر في مصنوعات الله بآية ( فانظر إلى آثار رحمة الله )
٢٨٤	المثل البدع في تقييد المضامين بآية ( وما أنت بآية العبي عن ضلالتهم )
٢٨٥	القرآن الكريم مرجع المنشئين بآية ( ولقد ضربنا للناس في هذا القرآن من كل مثل )
٢٨٦	تفسير أول سورة لقمان الشريفة
٢٨٧	أبلغ تقرير للمعرضين بآية ( ولي مستكبراً كأن لم يسمعها كأن في أذنيه وقراً )
٢٨٨	آية زهرة جغرافية طبيعية ( وألقى في الأرض رواسي أن تمتد بهم )
٢٨٩	وصية سيدنا لقمان الحكيم لابنه بآية ( وإذا قال لقمان الآية )
٢٩٠	فضيلة الصبر الجميل بآية ( إن ذلك من عزم الأمور )
٢٩١	العجب والاختيال غرور سيء بآية ( إن الله لا يحب كل مختال فخور )
٢٩٢	التسليم إلى الرب أمان من الخيبة بآية ( ومن يسلم وجهه إلى الله الآية )
٢٩٣	أسباب طول الليل والنهار وقصرهما بآية ( كل يجري إلى أجل مسمى )
٢٩٤	تفسير قوله تعالى ( ذلك بأن الله هو الحق )
٢٩٥	تفسير آية مفتح الغيب الخمسة ( إن الله عنده علم الساعة )
٢٩٦	تفسير أول سورة السجدة الشريفة
٢٩٧	بيان الزمن الذي خلق الله فيه السموات والأرض وما بينهما
٢٩٨	أطوار خلق الإنسان بآية ( وبدأ خلق الإنسان من طين )
٢٩٩	الموت ليس بالطبيعة بآية ( قل يتوفاكم ملك الموت الذي وكل بكم )
٣٠٠	الهداية والاضلال بمراد الحكم بآية ( واوشنا آتينا كل نفس هداها )
٣٠١	ويل لمن نسي إقامته بآية ( فذوقوا بما نسيتم لقاء يومكم هذا )
٣٠٢	ما ورد في فضل المتجهدين بآية ( نتجاني جنوبهم عن المضاجع )
٣٠٣	الفرقة السماوية بين المؤمن والفاسق بآية ( أفمن كان مؤمناً )
٣٠٤	الارشاد إلى تعرف تاريخ الامم للاعتبار بآية ( أولم يهد لهم الآية )
٣٠٥	تفسير آخر السجدة ( أولم يروا أننا نسوق الماء إلى الأرض الجرز )
٣٠٦	تفسير أول سورة الاحزاب ( يا أيها النبي اتق الله )
٣٠٧	أبدع مثل لتوحيد النية ( ما جعل الله لرجل من قلوبين في جوفه )
٣٠٨	النسب يعتبر من جهة الوالد بآية ( أدعوهم لأبائهم هو أقسط عند الله )
٣٠٩	من كرامة النبي نصرته أهل المدينة على

ص	ص
٣٢٣	الاحزاب باية (اذ جاءكم جنود) الآية
٣٢٤	٣١٠ شجاعة سيدنا على رضي الله عنه وكرم الله وجهه وفته في غضد الاحزاب
٣٢٥	٣١١ ابدع مثل في اضطراب القلوب ووجيفها (وبلغت القلوب الخناجر)
٣٢٦	٣١٢ الجبن يورث الكذب باية (يقولون إن بيوتنا عورة وما هي بعورة) الآية
٣٢٧	٣١٣ اشد مثل على الجبناء المنزعين فرطا آية ( تدور أعينهم كالذي يغشى عليه من الموت )
٣٢٨	٣١٤ لفت المسلمين إلى أخلاق النبوة باية (لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة)
٣٢٩	٣١٥ تفسير قوله تعالى ( من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه )
٣٣٠	٣١٦ فضيلة الصدق ونعيم الصادقين باية ( ليجزى الله الصادقين بصدقهم )
٣٣١	٣١٧ المثل الذي يذوق نجاح المقصد بلا مشقة ( وكفى الله المؤمنين القتال )
٣٣٢	٣١٨ مذاهب الصحابة والأئمة رضي الله عنهم في تخيير المرأة في الطلاق وعدمه
٣٣٣	٣١٩ تفسير قول الجليل ( ومن يقتل منكنا لله ورسوله )
٣٣٤	٣٢٠ أين كلام المرأة لغير محرما مطمعة باية ( فلا تخضعن بالقول ) الآية
٣٣٥	٣٢١ من منافع القرآن الكريم ترقيق القلوب باية ( واذكرن ما يتلى في بيوتكن ) الآية
	٣٢٢ اللاتئيب في التأثيرات الطبيعية ما للبشر باية ( واذ تقول للذي أنعم الله عليه ) الآية
٣٢٣	الدعي المتبني لا يأخذ حكم ولد الصلب باية ( فلما قضى زيد منها وطرا زوجناكم )
٣٢٤	٣٢٤ مشروعية ذكر الله بأى صفة باية ( يا أيها الذين آمنوا اذكروا الله ذكرا كثيرا )
٣٢٥	٣٢٥ نعت الرسول الجليل باية ( يا أيها النبي إنا أرسلناك شاهدا ) الآية
٣٢٦	٣٢٦ المطلقة قبل الدخول لأعدة عليها باية ( ثم طلقته وهن من قبل أن تمسوهن فما لكم ) الخ
٣٢٧	٣٢٧ هبة الزوجية من خواص النبي باية ( خالصة لك من دون المؤمنين ) الآية
٣٢٨	٣٢٨ تفسير قوله تعالى ( ترهبني من ثناء مني ) وتؤوي إليك من ثناء الآية
٣٢٩	٣٢٩ أسماء زوجات النبي في تفسير آية ( ولا أن تبدل بهن من أزواج )
٣٣٠	٣٣٠ الخاطلة بالاناث مجلبة للفسوق باية ( ولا مستأنسين لحديث )
٣٣١	٣٣١ تفسير آية ( ان الله ولائكم يصابون يصابون على النى ) الآية
٣٣٢	٣٣٢ ( ماورد في الصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم )
٣٣٣	٣٣٣ حجاب المرأة يقطع الفتنة ويستتر العورة باية ( يدين عليهن من جلابهن ) الآية
٣٣٤	٣٣٤ تقلد الاكار في المروق دمار وضلال باية ( وقالوا ربنا إنا أطعنا سادتنا )
٣٣٥	٣٣٥ تفسير آية ( إنا عرضنا الامانة على السموات والارض والجبال ) الآية

ص	ص
(وإنا أو إياكم لعلى هدى أو في ضلال مبين)	٣٣٦ تفسير آخر سورة الاحزاب الشريفة
المال يطغى ويغر بآية (وقالوا نحن أكثر أموالاً وأولاداً)	٣٣٧ تفسير أول سورة سبأ الشريفة
الويل لاعداء القرآن بآية (والذين يسعون في آياتنا معاجزين) الآية	٣٣٨ الجاهل بالنظم الفلكية ينكر القيامة بآية (وقال الذين كفروا لا تأتينا الساعة) الخ
للظلمة عاقبة الدمار بآية (ونقول للذين ظلموا ذوقوا عذاب النار) حسن المناظرة في آية (قل إنما أئذكم بواحدة) الآية	٣٣٩ تفسير قوله تعالى (والذين سعوا في آياتنا معاجزين)
البلاغة في الانكار بأبداع تعبير في آية (قل مأسألتكم من أجر فوهو لكم) أبداع مثل في خيبة الأمل آية (وحيل بينهم وبين ما يشتهون)	٣٤٠ بيان قوله تعالى (أفترى على الله كذباً أم به جنة)
تفسير أول سورة فاطر المعروفة بالملائكة	٣٤١ مميزات سيدنا داود عليه السلام بآية (ولقد آتينا داود منا فضلاً)
عظم قدرة الرب الجليل بآية (ما يفتح الله للناس من رحمة فلا ممسك لها) أحسن تسليية للرسول في آية (وإن يكذبوك فقد كذبت رسل من قبلك)	٣٤٢ بيان مأخذ الاقتصاد في الاعمال من آية (وقدر في السرد)
تفسير قول الجليل (يا أيها الناس إن وعد الله حق) الآية	٣٤٣ مميزات سيدنا سامان عليه السلام بآية (ولسليمان الریح)
بيان سبب المطر في آية (والله الذي أرسل الرياح فتثير سحاباً)	٣٤٤ قليل من يشكر ربه بآية (وقليل من عبادى الشكور)
آية التوعد بالمأكرين (والذين يمكرون السيئات لهم عذاب شديد)	٣٤٥ ما أنعم الله به على أهل سبأ بآية (لقد كان لسبأ في مسكنهم آية)
تفسير قوله تعالى (وما يستوى البحران هذا عذاب فرات)	٣٤٦ الكفران يورث الخسران بآية (وبدلناهم بحجنتهم جنتين)
أبداع مثل في العالمية للتمكلم (ولا ينبتك مثل خبير)	٣٤٧ البطر من خاق الجهلة بآية (فقالوا ربنا باعدين أسفارنا)
	٣٤٨ ما أفاض به النبي عليه السلام في تاريخ سبأ
	٣٤٩ بيان المعنى في آية (ولقد صدق عليهم ابليس ظنه فاتبعوه) الآية
	٣٥٠ تفسير آية (ولا تنفع الشفاعة عنده إلا لمن أذن له) الخ
	٣٥١ بلاغة الأيهام في الأيهام في آية

ص	ص
٣٨١	٣٦٧ تفسير قوله تعالى ( يا أيها الناس أنتم الفقراء إلى الله ) الآية
٣٨٢	٣٦٨ أبداع مثل في تقييح المنكرين ( وما أنت بمسمع من في القبور )
٣٨٣	٣٦٩ أبلغ مدح العاملين للعلماء آية ( إنما يخشى الله من عباده العلماء )
٣٨٤	٣٧٠ شرف حفظ القرآن والعاملين به بآية ( ثم أورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا )
٣٨٥	٣٧١ بيان المعنى في قول الجليل ( فمن ظالم لنفسه ومنهم مقتصد ) الآية
٣٨٦	٣٧٢ بيان أن إرسال الرسل الكرام حجة على العاصي بآية ( أو لم نعمركم . . إلى وجاءكم النذير )
٣٨٧	٣٧٣ حسن المناظرة مع شدة التبكيت بآية ( قل أرايتم شركاءكم الذين تدعون ) الآية
٣٨٨	٣٧٤ أبداع مثل في سوء عاقبة الماكرين آية ( ولا يحق المكر السيئ إلا بأهله )
٣٨٩	٣٧٥ تفسير أول سورة يس الشريفة
٣٩٠	٣٧٧ سبب النزول و بيان المعنى في آية ( وجعلنا من بين أيديهم سدا )
٣٩١	٣٧٨ وسائل الأيضاح في فن التزيين الحديثة في القرآن بآية ( واضرب لهم مثلا )
٣٩٢	٣٧٩ حسن التفكير يوصل إلى الغرض حيثما ذكر عن شععون أحد رسل عيسى عليه السلام
٣٩٣	٣٨٠ البلاغة في قول الجليل ( قالوا ربنا يعلم إنا إليكم لمرسلون )
٣٩٤	
٣٨١	المخلص يقدم سه لرضاء حبيبته بآية ( وجاء من أقصى المدينة رجل يسعى )
٣٨٢	البداع في التعجب في آية ( يا حسرة على العباد ما يأتيهم من رسول ) الخ
٣٨٣	سر الله في عالم الثابت بآية ( وآية لهم الأرض الميتة أحييناها ) الآية
٣٨٤	لفت الخالقين إلى ما أودع فيهم من الأسرار العجيبة بآية ( سبحان الذي خلق الأزواج )
٣٨٥	دوران الشمس و منازل القمر في آية ( والشمس تجري لمسقرطها ) الآية
٣٨٦	آية نظام ذلك ( لا الشمس ينبغي لها أن تدرك القمر ) الآية
٣٨٧	تفسير قوله تعالى ( وإذا قيل لهم اتقوا ما بين أيديكم ) الخ
٣٨٨	الجهل يورث القسوة بآية ( أنظعم من لو يشاء الله أطعمه )
٣٨٩	تفسير آية ( ونفخ في الصور فإذا هم من الأجداث ) الآية
٣٩٠	قوله تعالى ( إن أصحاب الجنة اليوم في شغل فاكهون )
٣٩١	تفسير قوله تعالى ( سلام قولا من رب رحيم )
٣٩٢	تفسير قوله تعالى ( ألم أعهد إليكم يا بني آدم ) الآية
٣٩٣	تفسير قوله تعالى ( ولقد أضل منكم جبلا كثيرا ) الآية
٣٩٤	مخاطب البداية بآية ( اليوم نختم على أفواههم ) الآية

ص	ص
٣٩٥	الشعر لا يكسب فضلا بآية (وه
	علناه الشعر) الآية
٣٩٦	الامتحان بتسخير أعظم الحيوان
	بآية (أو لم يروا أنا خلقنا لهم
	معاملات أيدينا) الآية
٣٩٧	بيان سخافة عبادة الاصنام بآية
	(واخذوا من دون الله آلهة) الآية
٣٩٨	البلاغة في بيان بطر الانسان بآية
	(أو لم ير الانسان أنا خلقناه) الآية
٣٩٩	تقبيح إنكار المناجز لقدرة القادر
	بآية: (وضربنا مثلا ونسى خلقه)
٤٠٠	أباح تعبير عن سرعة تكوين الخالق
	بآية (انما أمره اذا أراد شيئا)
٤٠١	تفسير أول سورة الصفات الشريفة
٤٠٢	آية تفرده جل شأنه وملكوته بكل شيء
٤٠٣	من ابداع الحكيم تزيين السماء
	بآية (انازينا السماء الدنيا)
٤٠٤	إفحام المشركين بقوله تعالى
	(فاستفتهم أهم أشد خلقا) الآية
٤٠٥	تفسير قوله تعالى (يا ويلنا هذا
	يوم الدين)
٤٠٦	آية وقوع الخصومة بين المعاندين في
	الآخرة (فأقبل بعضهم على بعض)
٤٠٨	بعض ما أعده الله لعباده المخلصين
٤٠٩	بلاغة التشبيه في قوله تعالى
	(كانهم يرضى مكنون)
٤١٠	مسافة الخلف بين نعيم المؤمنين
	وعذاب المشركين
٤١١	أعدل الاله في قوله (ولقد أرسلنا
	فيهم منذرين) الآية
٤١٢	آيات امتنانه تعالى على نبيه نوح
	(ولقد نادانا نوح) الآية
٤١٣	بداعة التعبير في قول إبراهيم عليه
	السلام (إني سقيم)
٤١٤	تسفيه عقل الذين ينصرفون عن
	الله الى ما لا ينفع ولا يضر
٤١٥	رؤيا الانبياء من قبل الوحي بآية
	(إني أرى في المنام) الخ
٤١٦	منتهى البر والطاعة قول إسماعيل
	(يا أبت افعل ما تؤمر)
٤١٧	ثناء الله على نبيه إبراهيم بآية (يا إبراهيم
	قد صدقت الرؤيا) الخ
٤١٨	الفخر بالحسب لا يغني شيئا بآية
	(ومن ذريتهما محسن وظالم) الخ
٤١٩	الاستعارة البليغة في قوله تعالى
	(إذ أبق إلى الفلك) الآية
٤٢٠	العمل في الرخاء ينفع في الشدة بآية
	(قلولا أنه كان من المسبحين) الخ
٤٢١	القام الحجر من جمعوا لله البنات
	بآية (فاستفتهم الربك) الخ
٤٢٢	كيف يسخر ربنا بالجاهلين بآية
	(أصطفى البنات)
٤٢٣	ما أراد الله لاسم له بحال
٤٢٤	بشرى الانبياء وأتباعهم بآية (إنهم
	لهم المنصورون) وما بعدها.
٤٢٥	تأكيد الاغراض عن المعاندين بآية
	(وتول عنهم)
٤٢٦	تفسير سورة (ص) الشريفة
٤٢٧	أوجه لات في قوله تعالى (ولات
	حين مناص)

ص	ص
٤٢٨	تأمر قریش عند إسلام عمر وما كان من ذلك .
٤٢٩	انكارهم أن يبعث فيهم من ليس ذامال
٤٣٠	تعجب الله سبحانه لهم بآية ( أم عندهم خزان ) الآية
٤٣٢	تسليمة الله لديه بقوله تعالى ( اصبر على ما يقولون ) :
٤٣٣	تفسير قوله تعالى ( إنا سخرنا الجبال معه ) الآية
٤٣٤	ابتلاء الله لنبيه داود عليه السلام
٤٣٥	حكومته بين الخصمين بآية ( قال لقد ظلمك بسؤال ) الخ
٤٣٦	تفسير آية ( فاستغفر ربه وخر راكعا )
٤٣٧	الندم دليل قبول التوبة بآيات ( فاستغفر ربه ) الخ
٤٣٨	سر الوجود بآية ( وما خلقنا السماء والأرض ) الخ
٤٣٩	ثناء الله على الثابتين بآية ( ووهبنا لداود سليمان ) الخ
٤٤٠	بلاغة التشبيه في قوله تعالى ( حتى توارت بالحجاب ) .
٤٤١	تقديم المشيئة مقدمة للتوفيق بآية ( ولقد فتننا سليمان ) الخ
٤٤٢	عظمة ملك سليمان دليل عظمة الله بآية ( فسخرنا له الريح ) الخ
٤٤٣	ما قيل في قول أيوب عليه السلام ( إني مسنى الشيطان ) الآية
٤٤٤	امتنان الله وثأره عليه بقوله ( ووهبنا له أهله ) الآية .
٤٤٥	تفسير قوله تعالى ( وإنهم عندنا
٤٤٦	لمن المصطفين الأخير ) .
٤٤٦	بيان أن التقوى هي السعادة الحقة .
٤٤٧	سر تأويل الخطاب في قول الكافرين ( بل أنتم لامرحبا بكم ) الآية
٤٤٨	مألى الرسول الله البلاغ بآية ( قل إنما أنا نذير ) الخ
٤٤٩	الأسرار البديعة في قول الامين ( ان يوحى إلى إلا أنما أنا نذير مبين )
٤٥٠	التكاليف الإلهية لا تقتص بالانسان بآية ( فقعوا له ساجدين ) .
٤٥١	التكبر على الخالق يورث اللعنة والطرده بآية ( قال فاخرج منها )
٤٥٢	لا يخطو خطوات الشيطان إلا ناقص الوجدان بآية ( إلا لعباد لهمم المخلصين )
٤٥٣	تفسير آخر سورة من الشريعة .
٤٥٤	تفسير أول سورة الزمر الشريفة
٤٥٥	عبدة الاصنام لا يشكرون الله بآية ( ما نعبدهم إلا ليقربونا إلى الله زلفى )
٤٥٦	البرهان المنطقي على إحالة اتخاذ الولد من آية ( لو أراد الله أن يتخذ ولدا ) الخ
٤٥٨	أصلب الحراب في أعناق الجاحدين بآية ( إن تكفروا فإن الله غنى عنكم )
٤٥٩	خير مقارنة بين الطائع والعاصي في آية ( أم من هو قانت أتاء الليل ) الآية
٤٦٠	ثمره الطاعة سعادة الدارين بآية ( للذين أحسنوا في هذه الدنيا حسنة )
٤٦١	آية البشرى للصابرين ( إنما يوفى الصابرون أجرهم بغير حساب )
٤٦٢	أعظم البشرى لمن أذاع الخلق بآية ( والذين آمنوا واتبعتهم الهدى ) الآية

ص	ص
٤٦٣	سحر البيان وبداعة التبيين في آية ( أفن حق عليه كلمة العذاب أفانت تنقذ من في النار )
٤٦٤	أبدع برهان كوفي على تفاهة زخرف الدنيا في آية ( ألم تر أن الله أنزل من السماء ماء ) الآية
٤٦٥	أوصاف القرآن الكريم الجليلة في آية ( الله نزل أحسن الحديث ) الآية
٤٦٦	إنما يتأثر بالقرآن من يعرف قدره بآية ( تشعرونه جلود الذين يخشون ربهم ) الآية
٤٦٧	في القرآن كل وسائل الايضاح بآية ( ولقد ضربنا للناس في هذا القرآن من كل مثل )
٤٦٨	أظلم الناس من كذب على ربه بآية ( فمن أظلم من كذب على الله ) الآية
٤٦٩	كيف يتفضل ربنا على الناصرين للحق بآية ( لهم ما يشاءون عند ربهم )
٤٧٠	البلغ توبيخ للجاهل بقدرة ربه في آية ( أليس الله بكاف عبده )
٤٧١	العالم تحت مدد الرحمن بآية ( الله يتوفى الانفس حين موتها والتي لم تمت في منامها ) الخ
٤٧٢	إنما ينكر الحق من عمى عنه بآية ( وإذا ذكر الله وحده اشمأزت ) الآية
٤٧٣	رحمة الله لا حد لها بآية ( قل يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم ) الآية
٤٧٤	من تاب إلى الله بشرطها محبت ذنوبه بآية ( إن الله يغفر الذنوب جميعا )
٤٧٥	خير مقارنه بين المؤمن والملاحق في
٤٧٦	آية ( ويوم القيامة ترى الذين كذبوا على الله ) الخ
٤٧٧	أبدع بيان في الخط بالمشر كين ما قبل للا رسول ( لئن أشرت لي بخطي علمك )
٤٧٨	خير تمثيل في عظمة المكون بآية ( ونفخ في الصور فصعق من في السموات ) الخ
٤٧٩	تفسير آخر سورة الزمر الشريفة ( وسيق الذين اثموا ربه إلى الجنة ) الآية
٤٨٠	تفسير أول سورة المؤمن الشريفة الحسرة ان ديدن الكفار ولو بعد حين
٤٨١	بآية ( فلا يغرك قلبهم في البلاد ) الآية الدعاء بظهور الغيب خالق ملكي بآية ( ويستغفرون للذين آمنوا ) الآية
٤٨٢	أحوال الكفرة بعد دخولهم بآية ( إن الذين كفروا ينادون ) الآية
٤٨٣	تفسير قوله تعالى ( قالوا ربنا أمتنا اثنتين وأحييتنا اثنتين ) الآية
٤٨٤	ما ينبعث به الخلق إلى طاعة الخالق في آية ( هو الذي يريكم آياته ) الخ
٤٨٥	آية زلزلة قلب كل جبار ( لمن الملك اليوم لله الواحد القهار )
٤٨٦	الارهاب للصاحبة مشروع بآية ( وأنذرهم يوم الازفة ) الآية
٤٨٧	لا بد للظالم من يوم حسرة بآية ( فأخذهم الله بذنوبهم ) الآية
٤٨٨	آية التوير الحق ( ان الله لا يهدي من هو مسرف كذاب )
٤٨٩	النصيحة الحقة من خلق الأصفياء بآية ( وقال الذي امن ) الآية



ص	ص
٤٩٠	المجادلة في الدين بلا برهان توجب
٤٩١	المقت والخسران بآية ( كبر مقتا ) النخ
٤٩٢	الابداع في تأثير النصيحة في آية ( ويا قوم
٤٩٣	مالي ادعوكم إلى النجاة ) الآية
٤٩٤	قد يلجأ ناصح الجاحد إلى تحريكه
٤٩٥	للمستقبل بآية ( فستذكرون ما أقول لكم )
٤٩٦	التجاء أهل النار إلى الشفعاء لا يجديهم
٤٩٧	بآية ( قالوا ألم تكن تأتيكم رسالتكم )
٤٩٨	المؤمنون حقاً في بحبوحة نصر الله
٤٩٩	بآية ( إنا لننصر رسلنا والذين
٥٠٠	آمنوا ) الآية
٥٠١	أقوى البراهين الكونية على إمكان
٥٠٢	البعث في آية ( لخلق السموات
٥٠٣	والارض ) الآية
٥٠٤	طب الاجسام للعاملين في آية ( الله
٥٠٥	الذي جعل لكم الليل لتسكنوا فيه ) الآية
٥٠٦	الويل لمن أغضب ربه وأرضى نفسه
٥٠٧	بآية ( إذ الاغلال في أعناقهم )
٥٠٨	الصبر يبلغ الأمل ويرسخ القلب
٥٠٩	بآية ( فاصبر إن وعد الله حق )
٥١٠	منافع الانعام في آية ( الله الذي جعل
٥١١	لكم الانعام لتركبوا منها ) النخ
٥١٢	الايمان وقت البأس لا يقبل بآية
٥١٣	( فلم يك ينفعهم ايمانهم لما رأوا بأسنا )
٥١٤	تفسير أول سورة السجدة الشهيرة
٥١٥	بتنزيل
٥١٦	الرسول مع عاوكه لم يخرج عن
٥١٧	طوره بآية ( قل إنما أنا بشر مثلكم )
٥١٨	الكلام في خلق الله للارض
٥١٩	وتوطيدها بالرواسي
٥٢٠	تفسير قول الجليل ( ثم استوى إلى
٥٢١	السماء وهي دخان ) الآية
٥٢٢	ماورد في خالق الارض والسموات
٥٢٣	من الاخبار وعظيم الآثار
٥٢٤	تفسير ( و زيننا السماء الدنيا بمصابيح
٥٢٥	وحفظا ) الآية
٥٢٦	ارسال قرش لعتبة ليتعرف حال
٥٢٧	الرسول الكريم
٥٢٨	البلاغة القدسية في آية ( وأما محمود
٥٢٩	فهديناهم فاستجبوا الدعوى على الهدى )
٥٣٠	نطق الجوارح يوم القيامة بآية ( شهد
٥٣١	عليهم سمعهم وأبصارهم ) الآية
٥٣٢	تفسير قوله تعالى ( وفيضناهم قرناء
٥٣٣	فزينوا لهم ) الآية
٥٣٤	المؤمنون راغبون في العاجل والاجل
٥٣٥	بآية ( إن الذين قالوا ربنا الله
٥٣٦	ثم استقاموا )
٥٣٧	القرآن مغرس مكارم الاخلاق
٥٣٨	بآية ( ومن أحسن قولاً ممن دعا
٥٣٩	إلى الله ) الآية
٥٤٠	كيف تؤثر العظة بآية ( ادفع بالتي
٥٤١	هي أحسن ) الآية
٥٤٢	ويل للملحدين بآية ( إن الذين
٥٤٣	يلحدون في آياتنا لا يخفون علينا ) الآية
٥٤٤	القرآن كنز للعالم الخبي بآية ( قل
٥٤٥	هو للذين آمنوا هدى وشفاء ) الآية
٥٤٦	تفسير قول الجليل ( إليه يرد علم
٥٤٧	الساعة ) الآية
٥٤٨	الانسان إذا استغنى بطر وإن افتقر
٥٤٩	أشرب بآية ( وإذا أنعمنا على الانسان ) الخ



ص	ص
٥٦١ تفسير أول سورة الجاثية الشريفة	( فلما كشفنا عنهم العذاب إذا هم ينكثون )
٥٦٢ الايات التكوينية على وحدة الخالق	٥٤٦ أبداع ما قيل في زعماء الباطل آية
المقتدر بآية ( وفي خلقكم ) الخ	( فاستخف قومه فأطاعوه )
٥٦٣ العناد يقطع استثمار المنفعة بآية	٥٤٧ تفسير قوله تعالى ( وقالوا آلهتنا خير
( يسمع آيات الله تتلى عليه ) الآية	أم هو ) الآية
٥٦٤ غفر العورات قد يجر المنافع بآية	٥٤٨ مهما علا المخلوق فهو تحت رحمة ربه
( قل الذين آمنوا يغفروا ) الآية	بآية ( إن هو إلا عبد أنعمنا عليه )
٥٦٥ تعداد النعم على بني إسرائيل بآية	٥٤٩ تفسير قوله تعالى ( وإنه لعلم للساعة
( ولقد آتينا بني إسرائيل ) الخ	فلا تمترن بها ) الآية
٥٦٦ بعد منزلة الفلأع عن العاصي بآية	٥٥٠ تفسير قوله تعالى ( الأخلاء يومئذ
( أم حسب الذين اجتروا على الناس ) الخ	بعضهم لبعض عدوا الا المتقين )
٥٦٧ بيان قول السخافة ووجه الدهر بين	٥٥١ أهل النار يتمنون الموت بآية ( ونادوا
بآية ( وقالوا إن هي الا حياتنا الدنيا ) الخ	يا مالك ليقض علينا ربك )
٥٦٨ تفسير قوله تعالى ( وترى كل أمة	٥٥٢ البدع في قهر المناظر في آية ( قل
جاثية ) الآية	إن كان للرحمن ولد فأنا أول العابدين )
٥٦٩ تفسير سورة الاحقاف الشريفة	٥٥٣ تفسير أول سورة الدخان الشريفة
٥٧٠ تجهيل المشركين وإخفافهم بآية ( أروني	٥٥٤ النص على فضل ليلة القدر بآية ( فيها
ماذا خلقوا من الارض ) الآية	يفرق كل أمر حكيم ) الآية
٥٧١ تفسير قوله تعالى ( وإذا حشر	٥٥٥ ما أورد العلامة من شريف الأخبار
الناس كانوا لهم أعداء ) الآية	في أشراف الساعة
٥٧٢ سبب الهجرة الشريفة وضرر الصحابة	٥٥٦ تفسير قول الجليل ( ولقد فتنا قبلهم
من أذية المشركين	قوم فرعون ) الآية
٥٧٣ ما ورد في فضل سيدنا عبد الله بن	٥٥٧ الرسل إنما ترشد الناس الى الفضائل
سلام وخساسة اليهود	بآية ( وأن لا تعبدوا على الله )
٥٧٤ القرآن أساس الكتب السماوية بآية	٥٥٨ أبداع مثل في عدم الاكتراث ( فما
( وهذا كتاب صدقنا به نبينا ) الخ	بكنت عليهم السماء والارض ) الآية
٥٧٥ بشرى للمتقين المستقيمين بآية ( إن	٥٥٩ إن في خلق السموات والأرض لحكماً
الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا ) الآية	بالغة بآية ( ما خلقناهما إلا بالحق )
٥٧٦ حق للتقوى أن يطير فرحاً بآية ( أولئك	٥٦٠ أبداع مثل في إهانة المتجبرين آية
الذين تقبل عنهم أحسن ما عملوا )	( ذق إنك أنت العزيز الكريم )

ص	ص
٥٧٧	ذكر سيدنا هود عليه السلام رسول أهل الأحقاف.
٥٧٨	أبلغ مثل في إفادة الفناء آية ( فأصبحوا لا ترى إلا مساكنهم )
٥٧٩	إذا أرسل الله العذاب على قوم ليس لهم في التخلص منه إلا الرجوع إليه
٥٨٠	تفسير قوله تعالى ( وإذ صرفنا إليك نفرا من الجن يستمعون القرآن ) الآية
٥٨١	الجن خاق حتى مفكر بآية ( قالوا يا قومنا إنا سمعنا كتابا ) الآية
٥٨٢	تفسير قول الجليل ( فاصبر كما صبر أولو العزم من الرسل ) الآية
٥٨٣	تفسير أول سورة سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم الشهيرة بالقتال
٥٨٤	أساس العز والغلبة في قتال الأعداء آية ( فإذا لقيتم الذين كفروا فاضرب الرقاب ) الآية
٥٨٥	أبدع مثل في ضرب غاية بعد شدة آية ( حتى تضع الحرب أوزارها )
٥٨٦	أبدع ما يقال للمتخبطين آية ( فتعسا لهم وأضل أعمالهم )
٥٨٧	اقرأ الآية واعجب من بلاغتها ( وكأين من قرية هي أشد قوة من قريتك ) الآية
٥٨٨	ذكر ما في الجنة من النعم الخالدة وأصناف المذاقات
٥٨٩	قرب الساعة وانتهاء العالم بآية ( فقد جاء أشراطها )
٥٩٠	الجن دأب المناققين بآية ( رأيت الذين في قلوبهم مرض )
٥٩١	تفسير قول الجليل ( أفلا يتدبرون القرآن أم على قلوب أقفالها )
٥٩٢	ويل للعاصي من عقاب ربه بآية ( فكيف إذا توفتهم الملائكة )
٥٩٣	تفسير قوله تعالى ( ولنبلونكم حتى تعلم المجاهدين منكم والصابرين )
٥٩٤	الجن أجمع صفة الإنسان عند الله بآية ( فلا تنووا وتدعوا إلى السلم ) الآية
٥٩٥	تفسير أول سورة الفتح الشريفة ما أنعم الله به على سيد الخلق صلى الله عليه وسلم
٥٩٦	ما أرسل إليه الرسول الأكرم بآية ( إنا أرسلناك شاهدا ) الآية
٦٠٠	الدلالة على إمامة سيدنا أبى بكر بآية ( فتقاتلونهم أو يسلمون )
٦٠١	معجزة الرسول عليه السلام بآية ( ومغانم كثيرة تأخذونها ) الآية
٦٠٢	مكة فتحت عنوة بآية ( من بعد أن أظفركم عليهم ) الآية
٦٠٣	تفسير قوله تعالى ( إذ جعل الذين كفروا في قلوبهم الحمية ) الآية
٦٠٤	إكرام الله لنبيه وكبت المناققين بآية ( لقد صدق الله رسوله الرؤيا بالحق ) الآية
٦٠٥	دين الاسلام ظاهر على الأدیان أبدا بآية ( ليظهره على الدين كله )
٦٠٦	تفسير آخر سورة الفتح الشريفة
٦٠٧	تفسير أول سورة الحجرات الشريفة
٦٠٨	تعريف الصحابة وغيرهم بمقام الرسول عليه الصلاة والسلام

ص	ص
٦٠٩	٦٠٩
٦١٠	٦١٠
٦١١	٦١١
٦١٢	٦١٢
٦١٣	٦١٣
٦١٤	٦١٤
٦١٥	٦١٥
٦١٦	٦١٦
٦١٧	٦١٧
٦١٨	٦١٨
٦١٩	٦١٩
٦٢٠	٦٢٠
٦٢١	٦٢١
٦٢٢	٦٢٢
٦٢٣	٦٢٣
٦٢٤	٦٢٤
٦٢٥	٦٢٥
٦٢٦	٦٢٦
٦٢٧	٦٢٧
٦٢٨	٦٢٨
٦٢٩	٦٢٩
٦٣٠	٦٣٠
٦٣١	٦٣١
٦٣٢	٦٣٢
٦٣٣	٦٣٣
٦٣٤	٦٣٤
٦٣٥	٦٣٥
٦٣٦	٦٣٦
٦٣٧	٦٣٧
٦٣٨	٦٣٨

ص	ص
٦٣٩	الارشاد إلى دليل وجود الخالق
٦٤٠	بآية ( أم خلقوا من غير شيء أم هم الخالقون ) الآية
٦٤١	ثمان من البلاغة وبداعة البيان في قول الجليل ( فاصبر لحكم ربك فانك بأعيننا )
٦٤٢	تفسير أول سورة النجم الشريفة
٦٤٣	الحديث النبوي معناه من عند الله بآية ( وما ينطق عن الهوى ) الآية
٦٤٤	من حق الصادق أن لا يمارى بآية ( أفتمارونه على ما يرى )
٦٤٥	ما ورد في قوله تعالى ( أفرايتم اللات والعزى ) من عجيب الآثار
٦٤٦	أذ مثل في الجور عند القسمة ( ألكم الذكر وله الآثى ) الآية
٦٤٧	تفصيل أعداد الحق والخط من شرعتهم بآية ( إن يتبعون إلا الظن ) الآية
٦٤٨	أحد سيف في رقاب المعرضين عن الحق المبين آية ( ذلك مبلغهم من العلم )
٦٤٩	تفسير قوله تعالى ( الذين يجتنبون كبار الأثام والفواحش إلا اللثم ) الآية
٦٥٠	الذم الصريح للمادحي أنفسهم بالباطل بآية ( فلا تزكوا أنفسكم هو أعلم بمن اتقى )
٦٥١	لا ينفع المرء من دنياه إلا صالح عمله بآية ( وأن ليس للإنسان إلا ما سعى )
٦٥٢	أكبر كوكب في السماء يضيفه الرب إليه خلقا بآية ( وأنه هو رب الشعرى )
٦٥٣	تفسير أول سورة القمر الشريفة
٦٥٤	تفسير قوله تعالى ( ولقد جاءهم من ربهم آيات مبينات )
٦٥٥	تفسير قوله تعالى ( ولقد يسرنا القرآن للذكر فهل من مدكر )
٦٥٦	كيف فعل ربك بكذبني رسل الحق بآية ( إننا أرسلنا عليهم رجالا مبينين )
٦٥٧	مأخذ المناوبة في سقى الزراعة من القرآن بآية ( ونبشهم أن الماء قسمة بينهم ) الآية
٦٥٨	أبدع مثل في إبداء جيش الباطل آية ( سيهزم الجمع ويولون الدبر )
٦٥٩	تفسير آخر سورة القمر الشريفة
٦٦٠	تفسير أول سورة الرحمن الشريفة
٦٦١	النهى عن الغش في الموازين بآية ( وأقيموا الوزن بالقسط )
٦٦٢	المراد بالبرزخ في آية ( مرج البحرين يلتقيان بينهما برزخ لا يبغيان ) الآية
٦٦٣	تفسير قوله تعالى ( كل يوم هو في شأن ) الآية
٦٦٤	أبدع مثل في تعرف المجرمين آية ( يعرف المجرمين بسيماهم )
٦٦٥	تفسير قوله تعالى ( ولمن خاف مقام ربه جنتان ) الآية
٦٦٦	أبلغ ما يقال في مكافأة الجميل آية ( هل جزاء الإحسان إلا الإحسان )
٦٦٧	تفسير أول سورة الواقعة الشريفة
٦٦٨	تفسير قوله تعالى ( وكنتم أزواجا ثلاثة ) الآية
٦٦٩	تفسير قوله تعالى ( ولقد جاءهم من ربهم آيات مبينات )
٦٧٠	تفسير قوله تعالى ( ولقد جاءهم من ربهم آيات مبينات )

ص	ص
( إن المصدقين والمصدقات ) الآية	٦٧١ تفسير قوله تعالى ( ثلثة من الأولين
٦٨٧ تفسير قوله تعالى ( اعلموا أنما	وثلثة من الآخرين ) الآية
الحياة الدنيا لعب ولهو وزينة ) الآية	٦٧٢ ما أودع الله في جنته من صنوف
٦٨٨ تمثيل حال الدنيا الدنية بآية ( كمثل	النعم بآية ( يطوف عليهم ولدان ) الآية
غيث أعجب الكفار نباته ) الآية	٦٧٣ تفسير قول الجليل ( وأصحاب اليمين
٦٨٩ معجزة القرآن لدى فلاسفة الطبيعة	ما أصحاب اليمين ) الآية
بآية ( وأنزلنا الحديد فيه بأس	٦٧٤ الأبداع في مقارنة أصحاب الشمال
شديد ) الآية	بأصحاب اليمين
٦٩٠ إرسال الرسل من أكبر النعم على	٦٧٦ تفسير قوله تعالى ( أفأرأيتم ما
البشر بآية ( ثم قمينا على آثارهم برسلنا )	تمنون ) الآية
٦٩١ تفسير آخر سورة الحديد الشريفة	٦٧٧ الامتان بإيجاد نعمة الماء العذب
٦٩٢ تفسير أول سورة قدم جمع الشهادة بالمجادلة	بآية ( أفأرأيتم الماء الذي تشربون )
٦٩٣ حكم الظهار من الزوجة بآية ( والذين	٦٧٨ بيان المعنى في قوله تعالى ( فلا أقسم
يظاهرون من نسائهم ) الآية	بمواقع النجوم ) الآية
٦٩٤ ما أخذ الأئمة في حكم الظهار من	٦٧٩ أبدع تبيكيت للكذابين آية ( فاولا
الآية الشريفة	إذا بلغت الخلقوم ) الآية
٦٩٥ إحاطة علم الله بالخلقوقات أفرادا	٦٨٠ تفسير أول سورة الحديد الشريفة
وإجماعا بآية ( ما يكون من نجوى	٦٨١ تفسير قوله تعالى ( يولج الليل في
ثلاثة ) الآية	النهار ويولج النهار في الليل )
٦٩٦ لا يغيب على الله شيء في الأرض	٦٨٢ حث الاغنياء على التصديق بما أنعم
ولا في السماء بآية ( ولا أدنى من	الله به بآية ( وأنفقوا مما جعلكم
ذلك ) الآية	مستخلفين فيه )
٦٩٧ آداب المجالسة من القرآن بآية	٦٨٣ التوبيخ على عدم التصديق بآية
يا أيها الذين آمنوا إذا قيل لكم	( وما لكم ألا تنفقوا في سبيل الله )
تفسحوا ) الآية	٦٨٤ بداعة البلاغة وحسن البيان في آية
٦٩٨ اتخاذ العدو وليا من خور العزيمة	( من ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا )
بآية ( ألم تر إلى الذين تولوا قوما ) الآية	٦٨٥ آخر توبيخ لمن تقاعد عن الرجوع
٦٩٩ الذلة غاية من أغضب الله وخاصم	إلى خالقه بآية ( ألم يأن للذين آمنوا
رسله بآية ( إن الذين يحادون الله	أن تخشع قلوبهم ) الآية
ورسوله ) الآية	٦٨٦ إمداح المصدقين والمصدقات بآية

ص	ص
٧٠٠	تفسير آخر سورة المجادلة
٧٠١	تفسير أول سورة الحشر وإخراج اليهود من جزيرة العرب
٧٠٢	دليل حجية القياس من آية ( فاعتبروا يا أولى الأبصار )
٧٠٣	جواز تخريب ديار الكفار عند الحرب بآية ( ما قطعتم من لينة ) الآية
٧٠٤	تقسيم الفئء وبيان مصارفه بآية ( ما آفأه الله على رسوله ) الآية
٧٠٥	مدح الانصار الكرام بمحاسن الخلال في آية ( والذين تبوءوا الدار ) الآية
٧٠٦	خير ما يقال لتصفية النفوس من الحسد ( ولا تجعل في قلوبنا غلا للذين آمنوا ) الخ
٧٠٧	المؤمن في هيئة عظمى تكسر قلب كل كافر بآية ( لأنتم أشد رهبة في صدورهم ) الآية
٧٠٨	الخائن والفاسق من دعاة الهزيمة بآية ( فلها كفر قال إني برىء منك ) أسرار القرآن لا ينكرها إلا مبرسم بآية ( لو أنزلنا هذا القرآن على جبل ) الآية
٧١٠	تفسير أول سورة الممتحنة الشريفة
٧١١	لا أمان لأعداء دين الاسلام بآية ( وودوا لو تكفرون ) الآية
٧١٢	مغزى الآية الشريفة للشباب الناهض ( قد كان لكم أسوة حسنة في إبراهيم ) الآية
٧١٣	شرعية مخالطة الكافر غير المحارب بآية ( لا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلواكم ) الآية
٧١٥	الحث على الاجتهاد في التبشير للاسلام بالآية
٧١٦	لا ينبغي للمؤمن مصادقة الكفار المحاربين بآية ( يا أيها الذين آمنوا لا تتولوا قوماً ) الخ
٧١٧	تفسير أول سورة الصف الشريفة
٧١٨	توبيخ من يسيء إلى المحسن بآية ( يا قوم لم تؤذوني ) الآية
٧١٩	اعتراف سيدنا عيسى بنبوة سيدنا محمد عليهما السلام في الانجيل والقرآن
٧٢٠	نصرة الله بالطاعة من عمل الكيسين
٧٢١	تفسير أول سورة الجمعة الشريفة
٧٢٢	أبدع ما يقال في التجهيل آية ( كمثل الخمار يحمل أسفاراً )
٧٢٣	احترام الاجتماعات المفيدة بالآية
٧٢٤	تفسير أول سورة المنافقون
٧٢٥	ألد ما يقال فيمن تجردوا عن الفهم الصحيح آية ( كأنهم خشب مسندة )
٧٢٦	أبدع ما يقال في الجبناء آية ( يسمعون كل صيحة عليهم ) العدو بداعة القول بالموجب في آية ( يقولون لن رجعنا إلى المدينة )
٧٢٨	تفسير أول سورة التغابن الشريفة
٧٢٩	الجاهل يجعل ما ليس حجة دليلاً بآية ( فقالوا أبشر يهودنا ) الآية
٧٣٠	تفسير آية ( يوم يجمعكم ليوم الجمع ذلك يوم التغابن )
٧٣٢	تفسير أول سورة الطلاق الشريفة



ص	ص
( هو الذي جعل لكم الأرض ذلولا )	٧٣٣ أنفع مثل في عظة الفجرة ( ومن يتق الله يجعل له مخرجا ) الآية
٧٤٨ المبحث الجغرافي في آية ( أأنتم من في السماء أن ينسف بكم الأرض )	٧٣٤ أجمع كلم وأبلغه في التقدير آية ( قد جعل الله لكل شئ قدرا )
٧٥٠ الرسل تبين نعم ربها بآية ( قل هو الذي أنشأكم )	٧٣٥ أنفع مثل في بعث الأمل آية ( سيجعل الله بعد عسر يسرا )
٧٥١ تفسير أول سورة ن الشريفة	٧٣٦ علم الجولوجيا والفلك في آية ( الله الذي خلق سبع سموات ومن الأرض مثلهن )
٧٥٢ وسام الشرف للذي الكريم آية ( وإنك لعلی خلق عظيم )	٧٣٧ تفسير أول سورة التحريم الشريفة
٧٥٣ كثرة الخاف تدل على خراب الذمة بآية ( ولا تطلع كل خلاف من )	٧٣٨ مشروعية حل الإيمان بآية ( قد فرض الله لكم تحله إيمانكم )
٧٥٤ تفسير قوله تعالى ( ساعده ) على الخطلوم ( الآية	٧٣٩ صفة النساء اللاتي يصلحن للعشرة بالآية
٧٥٥ المثل البديع في الاجتماع على الشر مع القدرة على الخير ( وغدوا على حرد قادرين )	٧٤٠ شروط التوبة المسيحية عن سيدنا علي رضي الله عنه وكرم الله وجهه
٧٥٦ عظم البشري لمن خاف مقام ربه بآية ( إن للمتقين عند ربهم جنات النعيم )	٧٤١ مجاهدة الكفار شرع سماوي بآية ( يا أيها النبي جاهد الكفار )
٧٥٧ هول الموقف بآية ( يوم يكشف عن ساق ) الآية	٧٤٢ تفسير أول سورة الملك الشهيدة بتبارك الشريفة
٧٥٨ تفسير آية ( سنستدرجهم من حيث لا يعلمون وأمل لهم ) الآية	٧٤٣ تفسير قوله تعالى ( ليلوكم أيكم أحسن عملا ) الآية
٧٥٩ تفسير أول سورة الحاقة الشريفة	٧٤٤ زينة السماء كواكبها بآية ( ولقد زيننا السماء الدنيا بمصابيح ) الآية
٧٦٠ كيف أهلك ربنا قوم عاد بآية ( وأما عاد فاهلكوا برنج مصرصر )	٧٤٥ بيان أن الكافر بربه أقل من الحيوان الأعجم بالآية
٧٦١ الذم في الإباداة آية ( كأنهم أعجاز نخل خاوية )	٧٤٦ الكافرون غرق في زخرف الدنيا الدنية بآية ( وقالوا لو كنا نسمع أو نعقل ) الآية
	٧٤٧ ليونة الأرض إنعام إلهي بآية

ص	ص
السما فوجدناها ملئت حرسا شديداً ( الآية	٧٦٢ تفسير قول الجليل ( ويحمل عرش ربك فوقهم يومئذ ثمانية )
السيوف المصوب في عنق الظالمين آية ( وأما القاسطون فكانوا لجهنم حطباً )	٧٦٤ تفسير آخر سورة الحاقة الشريفة
النص على كذب المنجمين بآية ( عالم الغيب فلا يظهر على غيبه أحداً )	٧٦٥ تفسير أول سورة المعارج الشريفة
تفسير أول سورة المزمل الشريفة	٧٦٦ تفسير قوله تعالى ( تخرج الملائكة والروح إليه ) الآية
وجوب قيام الليل على النبي الكريم بآية ( قم الليل الا قليلاً )	٧٦٧ هول الوقوف بين يدي المحاسب
التكليف شاق على النفس بآية ( إنا سنلقي عليك قولاً ثقيلاً ) الآية	٧٦٨ بآية ( يود المجرم لو يفتدى ) الآية أبداع مثل في خلق الانسان ( إن الانسان خالق ماوعا ) الآية
مكارم الاخلاق في آية ( واصبر على ما يقولون واهجرهم هجرأ جحلاً )	٧٦٩ المثل البديع في الوقوف عند الحد ( فمن استغفر وراء ذلك فأولئك هم العادون )
تفسير آخر سورة المزمل الشريفة	٧٧٠ تفسير أول سورة نوح الشريفة
تفسير أول سورة المدثر الشريفة	٧٧١ المثل البليغ في سلطان الرب ( إن أجل الله اذا جاء لا يؤخر )
الفضائل النفسانية في آية ( ولا تمنن تستكثر )	٧٧٢ فائدة الاستغفار وثمرته الطيبة بآية ( فقلت استغفروا ربكم إنه كان غفارا ) الآية
أبلغ مثل في إذاقة العذاب الشديد آية ( سأرهقه صعوداً )	٧٧٣ إبطال سخافة درون المخرف بآية ( والله أنبتكم من الأرض نباتاً )
مقالة الوليد بن المغيرة في مكارم الرسل عليهم السلام	٧٧٤ البوار في اتباع رؤساء الضلال بآية ( واتبعوا من لم يرده الله وولده ) الآية
تفسير قوله تعالى ( وما جعلنا أصحاب النار إلا ملائكة )	٧٧٥ الكافر بنعلبة ربه يستحق الاعدام
ملائكة الله لا تحصرها المخلوقات بآية ( وما يعلم جنود ربك الا هو )	بآية ( وقال نوح رب لا تذر على الارض ) الآية
انما تجنى النفس ماعملت بآية ( كل نفس بما كسبت رهينة )	٧٧٦ تفسير أول سورة الجن الشريفة
تفسير آخر سورة المدثر الشريفة	٧٧٧ تفسير قوله تعالى ( وأنه تعالى جد ربنا ما اتخذ صاحبة ولا ولداً )
تفسير أول سورة القيامة الشريفة	٧٧٨ بيان قول الله عن الجن ( وأنا لمسنا

ص	ص
٧٩٦	عظمة سلطان الرب الجليل بآية (بل الإنسان على نفسه بصيرة)
٧٩٨	تفسير آخر سورة القيامة الشريفة
٧٩٩	تفسير أول سورة الانسان الشريفة
٨٠٠	لم يترك الله الخلق بلا بيان بآية ( إنا هديناه السبيل )
٨٠١	كيف كان تمسك آل البيت بالشرع القويم بآية ( يوفون بالذر ) الآية
٨٠٢	صفه نعيم الجنة بآية ( ودائنة عليهم ظلالها ) الآية
٨٠٣	ما في الجنة من نعيم بآية ( ويسقون فيها كأسا ) الآية
٨٠٤	مشروعية الذكر على أى حال وفي أى وقت بآية ( واذكر اسم ربك بكرة وأصيلا )
٨٠٥	تفسير أول سورة المرسلات الشريفة
٨٠٦	التأكيد البديع والنسق البليغ في آية ( انما توعدون لواقع )
٨٠٧	ما أودع الله في الارض من ثواب بآية ( وجعلنا فيها رواسي شامخات ) الآية
٨٠٨	شدة جهنم وهو لها في الفظاعة بآية ( إنها ترى بشر ) الآية
٨٠٩	تفسير أول سورة النبأ الشريفة
٨١٠	البلاغة في تهويل المسؤول عنه في آية ( عم يتساءلون عن النبأ ) الآية
٨١١	وعيد القادر وهيبته بآية ( كلا سيعلمون ) النخ
٨١٢	تفسير قوله تعالى ( ألم يجعل الارض مهادا ) الآية
٨١٤	إثبات البعث بالدليل السماوي في آية ( يوم ينفخ في الصور ) الآية
٨١٥	حول القيامة بآية ( وقتحت السماء فكانت أبوا ) الآية
٨١٦	ما أعد للمجرمين من العذاب المقيم بآية ( ان جهنم كانت مرصادا ) ما في الكون عند الله محصور بآية ( وكل شيء أحصيناه كتابا ) الآية
٨١٨	تفسير قوله تعالى ( الرحمن لا يملك كون منه خطابا ) الآية
٨١٩	تفسير آخر سورة علم الشريفة
٧٢٠	تفسير أول سورة النازعات الشريفة
٨٢١	حول القيامة بآية ( يوم ترجف الراجله ) الآية
٨٢٢	اضطراب القلوب من شوة هولها بآية ( قلوب يومئذ واجفة ) الآية
٨٢٣	تسليم الرسول الكريم بآية ( هل أتاك حديث موسى ) الآية
٨٢٤	ارشاد الأنبياء الى الهدى بآية ( قل هل لك الى أن تذكرى ) الآية
٨٢٥	الغرور يجر الى مجاوزة الحد بآية ( فحشر فتادى فقال انا ربكم الأعلى )
٨٢٦	أبلغ مثل في قول العقلة ( إن في ذلك لعبرة لمن يعقل )
٨٢٧	ما ورد في خلق الارض والسموات بآية ( والجال أرساها )
٨٢٨	القيامة وقت حشور الأعمال بآية ( يوم يتذكر الانسان ما سعى )
٨٢٩	أبلغ مقارنة في آية ( فأما من طغى وأثر الحياة الدنيا ) الآية

ص	ص
٨٣٠	تفسير آخر سورة والازعات الشريفة
٨٣١	تفسير أول سورة عبس الشريفة
٨٣٢	من أعرض عن الحسني لم يسيء الا نفسه بآية ( وما عليك الا يزكى )
٨٣٣	أبلغ مثل في شناعة جحده بنى الانسان ( قبل الانسان ما أكفره )
٨٣٤	تفسير قوله تعالى ( كلا لما يتقض ما أمره ) الآية
٨٣٥	تفسير قوله تعالى ( وفاكهة وأبا متاعا لكم ) الآية
٨٣٦	تفسير آخر سورة عبس الشريفة
٨٣٧	تفسير أول سورة التكهوير الشريفة
٨٣٨	تفطع حالة من أحوال العصر الحجري بآية ( واذا المؤودة سئلت ) الآية
٨٣٩	مباحث العلامة في معنى آية ( علمت نفس ما أحضرت )
٨٤٠	وصف سيدنا جبريل عليه السلام بآية ( إنه لقول رسول كريم ) الآية
٨٤١	تفسير أول سورة اذا السماء انفطرت الشريفة
٨٤٢	البلاغة في التوبيخ في آية ( يا أيها الانسان ما غرك بربك الكريم )
٨٤٣	ما يعمله الانسان محسوب عليه بآية ( وإن عليكم لحافظين ) الآية
٨٤٤	تفسير أول سورة المعانفين الشريفة
٨٤٥	توبيخ من ظلم الناس لحب نفسه بآية ( الذين اذا اكلوا اكلوا على الناس ) الخ
٨٤٦	تفسير قول العزيز ( كلا إن كتاب الغياث ) في سبعين ( الآية
٨٤٧	تفسير قوله تعالى ( كلا إن كتاب
٨٤٨	تمثيل نعم الأبرار بآية ( على الأرائك ينظرون ) الآية
٨٤٩	تفسير آخر المطففين الشريفة
٨٥٠	تفسير أول سورة الانشقاق الشريفة
٨٥١	تفسير قوله تعالى ( فلا أقسم بالشفق والليل وما وسق ) الآية
٨٥٢	تفسير سورة الانشقاق الشريفة
٨٥٣	تفسير أول سورة البروج الشريفة
٨٥٤	تفسير قول العزيز ( قتل أصحاب الاخدود ) الآية
٨٥٥	مغزى قول الحكيم ( وما نقصوا منهم الا أن يؤمنوا ) الآية
٨٥٦	قوة سلطان الرب بآية ( ان بطش ربك لشديد ) الآية
٨٥٧	تفسير أول سورة الطارق الشريفة
٨٥٨	من نظر الى اصله لم يعجب بنفسه بآية ( فلينظر الانسان مم خلق )
٨٥٩	تفسير أول سورة الأعلى الشريفة
٨٦٠	تفسير قول الجليل ( والذي أخرج المرعى فجعله غثاء احوى )
٨٦١	فائدة العظة لانتكسر لآية ( فذكر إن نعمت الذكرى )
٨٦٢	فلاح من آمن بربه بآية ( قد أفلح من تزكى ) الآية
٨٦٣	تفسير أول سورة العاشية الشريفة
٨٦٤	شدة غضب الله على الكافرين بآية ( ليس لهم طعام الا من ضريح ) الآية
٩٦٥	ما في الجنة من النعيم ووصف ادائها
٨٦٦	ما في الابل من الاسرار الالهية بآية

ص	ص
٨٨٥ تفسير أول سورة العلق الشريفة	( أفلا ينظرون الى الابل )
٨٨٦ تفسير أول آية نزلت في القرآن	٨٦٧ تفسير أول سورة الفجر الشريفة
( اقرأ باسم ربك )	٨٦٨ الكلام على إرم ذات العماد في آية
٨٨٧ آخر السخافة من نبي عن النافع	( ألم تر كيف فعل ربك بعاد )
بأية ( أرايت الذي ينهى ) الآية	٨٦٩ سلطان الرب العظيم في آية
شده الانذار مع غاية التوبيخ بأية	( إن ربك لبالمرصاد )
٨٨٨ ( ألم يعلم بأن الله يرى )	٨٧٠ غدر بني الانسان من آية ( فاما
٨٨٩ تفسير أول سورة القدر الشريفة	الانسان اذا ما ابتلاه ربه )
٧٩٠ تفسير آخر سورة القدر الشريفة	٨٧١ تفسير آخر سورة الفجر الشريفة
٨٩١ تفسير أول سورة لم يكن الشريفة	٧٧٢ تفسير أول سورة البلد الشريفة
٨٩٢ شرق الاسلام واعتداله بأية	٨٧٣ هموم الدنيا لا تنقطع بأية ( لقد
( وذلك دين القيمة )	خلقنا الانسان في كبد )
٨٩٣ سورة حال الكفرة والمشردين بأية	٨٧٤ تفسير أول سورة الشمس الشريفة
( أولئك هم شر البرية )	٨٧٥ تفسير قول الجليل في النفس ( فآلهما
٨٩٤ تفسير أول سورة الزلزلة الشريفة	فجورها وتقواها )
٨٩٥ تفسير آخر سورة الزلزلة الشريفة	٨٧٦ تفسير أول سورة ( والليل اذا
٨٩٦ تفسير أول سورة العاديات الشريفة	يغشى ) الشريفة
٨٩٧ تفسير أول سورة القارعة الشريفة	٨٧٧ أشد وعيد على المجرمين آية ( فأنذرتكم
٨٩٨ تشبيه الناس بما يليق بضعفها بأية	نارا تلظى )
( يوم يكون الناس كالفرش المبثوث )	٨٧٨ تفسير أول سورة الضحى الشريفة
٨٩٩ البلاغة في قول الجليل ( وأما من	٨٧٩ محاسن عدة الحبيب الحبيب في آية
خفت موازينه فأما هاهنا )	( ولسوف يعطيك ربك فترضى )
٩٠٠ تفسير أول سورة النكاثر الشريفة	٨٨٠ ما أنعم به على المصطفى مصلح البشر
٩٠١ تفسير سورتي والعصر - والهمزة	بأية ( ألم يحبك يتيما ) الآية
الشريفتين	٨٨١ تفسير أول سورة الانشراح الشريفة
٩٠٣ تفسير أول سورة الفيل الشريفة	٧٨٢ تفسير آخر الانشراح الشريفة
٩٠٤ تفسير أول سورة قريش الشريفة	٨٨٣ تفسير أول سورة والذين الشريفة
٩٠٥ تفسير أول سورة الماعون الشريفة	٨٨٤ الانسان أجمل أنواع الحيوان خليفة
٩٠٦ تفسير أول سورة الكوثر وفيها	بأية ( لقد خلقنا الانسان في أحسن
فضل النبي الاطهر	تكوين )

ص	ص ل
٩٠٧	تفسير أول سورة الكافرون الشريفة
	وتمسك النبي العظيم بالمبدأ القويم
٩٠٨	تفسير أول سورة النصر الشريفة
٩٠٩	مكارم النبي ومنتهى حلله عند فتح مكة المكرمة
٩١٠	تفسير أول سورة تبت الشريفة
٩١١	البلاغة في التوبيخ في آية (وأمرأته حمالة الحطب في جيدها حبل من مسد)
	تفسير أول سورة الناس الشريفة
	ختم التفسير المبارك من المؤلف الجليل



( نختتم الكتاب كما نبتدئه )

( بسم الله الرحمن الرحيم )

الحمد لله رب العالمين، ونصلي ونسلم على خيرة الأنبياء والمرسلين، عليهم وعلى أشياعهم أفضل الصلاة وأتم التسليم (أما بعد) فإن كان الشكر واجبا على جليل الأعمال العلمية وكبريات الخدمات الإنسانية، فقد وجب على كل ذي لب كاله وأفضله لميعة الجمعية العلمية المصرية الملائمية، حيث أبرزت في عالم المطبوعات تفسير العلامة أبي السعود منمق، الطبع حسن التقسيم، بهي الرواء، مطارزا في أعلى صحائفه بما حواه القرآن الكريم من الأسرار. وما أفاض به العلامة المفسر من مشارق الأنوار. مذيلا بفهارس اللآتيات والمباحث يستقى منه الأديب، ويسترشده الراغب اللييب. فشكرامنا وألف شكر على خير عمل أخرج للناس. ونعيذه من شر الوسواس الخناس، الذي يوسوس في صدور الناس من الجنة والناس. كما نسأل الله أن يمد فضيلة مديرها الأتلمي الوحيد صديقنا المحترم الاستاذ الشيخ عبد الوصف محمد بروح طيبة من لدنه، وأن يجعل عمالنا لديه مشكورا. وعند الناس مقبولا آمين ؟

كتبه الفقير لعفوره

حسن الهادي حسين

رئيس لجنة التصحيح بدار العصور

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لمن رفع رءوس العلماء بالعلم الشريف ، وأيدهم بالعز وعتاؤ المكانة وعظيم  
الثقة وحسن القبول كلما خدموا الدين الحنيف ، والصلاة والسلام على سيد العلماء  
والمرسلين وعلى آله وصحبه المؤدبين الصادقين الصالحين ومن تبعهم في طريقهم  
المستقيم واتبعهم منهج الشرع القديم (أما بعد) فقد معنى زمن على الكتب العلمية  
لم تخدمها أهلها فامتلات من أيدى الجهلة بالتحريف والتخريف والسطوات ووابل  
الهفوات لم يكن مدركا إلا بكثير الامعان وضياح رديح واسع من الزمان ، وظلت  
الجهلة تطعمها تجاريا لا ياورون على شيء سوى مكسبها وإن باعوا بلة الله والملائكة  
والناس أجمعين . ولما قبض الله جمعيات العلماء لا سيما الجمعية العلمية الأزهرية المصرية  
الملاوية التي تكونت لخدمة العلم وذويه بنشر كتبه القيمة على وجهه الصحيح  
استشاطوا غضبا ، وارتعدوا فرقا ، فرفوا بالملم يعرفوا وشخروا ونخروا وتخرقوا  
وطعنوا في الأبرياء وشوهوا وجه الحقيقة بسباب قبيح كان البرهان على سفالتهم  
ونقص منبتهم وسوء مقصدهم وأبى الله إلا أن يتم نوره ولو كره الجاهلون الحاسدون  
قال متعلين الأمم الإسلامية الأذكاء ، نعرض عملنا المتقن بعد ما عرضناه على خالق  
الأرض والسما خالصا لوجه الكريم . وإن هذا العرض للخطأ المطبعي المدرك  
بأدنى التفات لمن أ كبر الأدلة على جتنا وخلوص سيرتنا وحسن سيرتنا نحو العلم  
وذويه والله لا يضيع أجر من أحسن عملا

عبد الوصيف محمد من علماء الأزهر

الشريف ودير الجمعية العلمية

(فهرس خطأ وصواب الجزء الاول من تفسير العلامة ابى السعود) ب

## إصلاح الضغط المطبعي الحاصل

في الجز الاول من تفسير أبى السعود

الخطأ	الصواب	الخطأ	الصواب	الخطأ	الصواب	الخطأ	الصواب
٩	٤	٩	٤	٩	٤	٩	٤
مزايا	مزايا	١٢	٤	١٢	٤	١٢	٤
فواتدهما	فواتدهما	٢٥	٤	٢٥	٤	٢٥	٤
الأظهر	الأظهر	١	٥	١	٥	١	٥
أفق	أفق	٢٢	٦	٢٢	٦	٢٢	٦
ثانية	ثانية	٢١	٧	٢١	٧	٢١	٧
أشار	أشار	٢	٨	٢	٨	٢	٨
فقيل أنها	فقيل أنها	١٠	١٧	١٠	١٧	١٠	١٧
العقوبة بالص	العقوبة بالص	٢٦	١٨	٢٦	١٨	٢٦	١٨
متصل	متصل	٢٠	٢٢	٢٠	٢٢	٢٠	٢٢
الضالين	الضالين	٢٢	٢٢	٢٢	٢٢	٢٢	٢٢
كابن	كابن	٢٥	٢٨	٢٥	٢٨	٢٥	٢٨
يحملها	يحملها	١٦	٣٠	١٦	٣٠	١٦	٣٠
تحققه	تحققه	٢٧	٣١	٢٧	٣١	٢٧	٣١
المنعدي للمعول	المنعدي للمعول	١	٣٣	١	٣٣	١	٣٣
التقوى	التقوى	٢٤	٣٨	٢٤	٣٨	٢٤	٣٨
الصباح	الصباح	٥	٤٠	٥	٤٠	٥	٤٠
يوقنون	يوقنون	١٤	٤١	١٤	٤١	١٤	٤١
وأولئك	وأولئك	٢٠	٤٥	٢٠	٤٥	٢٠	٤٥
تحصل	تحصل	٢٦	٤٦	٢٦	٤٦	٢٦	٤٦
نفاخاً لأنه ينفخ	نفاخاً لأنه ينفخ	١٤	٤٧	١٤	٤٧	١٤	٤٧
لتحركها	لتحركها	١١	٥١	١١	٥١	١١	٥١
وونك	وونك	٩	٥٦	٩	٥٦	٩	٥٦
الشيطان	الشيطان	١١	٥٧	١١	٥٧	١١	٥٧
خالدين	خالدين	١٧	٥٨	١٧	٥٨	١٧	٥٨
بانجلة	بانجلة	٦	٦٢	٦	٦٢	٦	٦٢
يتهدوا العيث	يتهدوا العيث	٢٤	٦٢	٢٤	٦٢	٢٤	٦٢
يد رسول	يد رسول						



ج (فهرس خطأ وصواب الجزء الاول من تفسير العلامة ابي السعود)

الخطأ	الصواب	الخطأ	الصواب	الخطأ	الصواب
٨ ١٠١	حقيقتهم	١٠١ ٨	احقيقتهم	١٠١ ٨	حقيقتهم
١٠ ١٠١	من	١٠١ ١٠	من من	١٠١ ١٠	من
٢٦ ١٠٥	عليهم السلام	١٠٥ ٢٦	عليهم عليهم السلام	١٠٥ ٢٦	عليهم عليهم السلام
٥ ١٠٧	وإذا قلنا	١٠٧ ٥	وإذا قلنا	١٠٧ ٥	وإذا قلنا
١٢ ١٠٧	مجروما	١٠٧ ١٢	مجرورها	١٠٧ ١٢	مجرورها
١٠ ١١٠	ضرورة	١١٠ ١٠	ضرورة	١١٠ ١٠	ضرورة
١٤ ١١٠	بالشيع	١١٠ ١٤	بالشيع	١١٠ ١٤	بالشيع
٢٤ ١١٠	لا يترك	١١٠ ٢٤	لا يترك	١١٠ ٢٤	لا يترك
٤ ١١١	للتبنيه	١١١ ٤	للتبنيه	١١١ ٤	للتبنيه
٢١ ١١١	ولو رفع	١١١ ٢١	ولو رفع	١١١ ٢١	ولو رفع
١٣ ١١٢	ونظيره	١١٢ ١٣	ونظيره	١١٢ ١٣	ونظيره
١٤ ١١٢	زل عن	١١٢ ١٤	زل عن	١١٢ ١٤	زل عن
١٦ ١١٣	راجعي	١١٣ ١٦	راجعي	١١٣ ١٦	راجعي
٥ ١١٤	تبنيه	١١٤ ٥	تبنيه	١١٤ ٥	تبنيه
٢١ ١١٤	أى لا يعترفهم	١١٤ ٢١	أى لا يعترفهم	١١٤ ٢١	أى لا يعترفهم
٠٠ ٠٠٠	ذلك لكنهم	٠٠٠ ٠٠	ذلك لكنهم	٠٠٠ ٠٠	ذلك لكنهم
١ ١١٥	هدى	١١٥ ١	هدى	١١٥ ١	هدى
١٠ ١٢٢	المساكين	١٢٢ ١٠	المساكين	١٢٢ ١٠	المساكين
٢٤ ١٢٣	فصحبهم	١٢٣ ٢٤	فصحبهم	١٢٣ ٢٤	فصحبهم
١٢ ١٢٤	بمقام	١٢٤ ١٢	بمقام	١٢٤ ١٢	بمقام
١٣ ١٢٤	أطبا	١٢٤ ١٣	أطبا	١٢٤ ١٣	أطبا
٢٣ ١٢٧	والثناء المفعول	١٢٧ ٢٣	والثناء المفعول	١٢٧ ٢٣	والثناء المفعول
١٦ ١٢٩	أخلاقهم	١٢٩ ١٦	أخلاقهم	١٢٩ ١٦	أخلاقهم
٢٠ ١٢٩	فأجمعوا	١٢٩ ٢٠	فأجمعوا	١٢٩ ٢٠	فأجمعوا
٢٢ ١٢٩	(يخرج لنا)	١٢٩ ٢٢	(يخرج لنا)	١٢٩ ٢٢	(يخرج لنا)
٢ ١٣٠	وعين	١٣٠ ٢	وعين	١٣٠ ٢	وعين
٢٥ ١٣٣	خامسين	١٣٣ ٢٥	خامسين	١٣٣ ٢٥	خامسين
١٤ ١٣٤	أو أهله	١٣٤ ١٤	أو أهله	١٣٤ ١٤	أو أهله
٢ ١٣٨	عنه	١٣٨ ٢	عنه	١٣٨ ٢	عنه
٥ ١٤٠	واستعباده	١٤٠ ٥	واستعباده	١٤٠ ٥	واستعباده
١٦ ١٤١	وإذا لقوا	١٤١ ١٦	وإذا لقوا	١٤١ ١٦	وإذا لقوا

(فهرس خطا وصواب الجزء الاول من تفسير العلامة ابى السعود) د

الخطأ	الصواب	الخطأ	الصواب	الخطأ	الصواب
٢٢ ١٩٠	بناء	٥ ٢٥١	عنك	عنه	
١٥ ١٩٢	صلحوا أصلح	١٠ ٢٥٢	اختلافهم	اختلافهم	
٢٢ ١٩٣	إسميل	٢ ٢٥٤	عمر بن عبد الله	عمر بن عبد الله	
٢٦ ١٩٤	فضله	٥ ٢٥٤	وينذره فيه	وينذره فيه	
١٣ ١٩٧	عندهم	٢٨ ٢٥٥	قوله فهل	قوله تعالى فهل	
١٥ ١٩٨	الرأس	٤ ٢٥٨	مجانبتهم	مجانبتهم اتقاء	
١٣ ١٩٩	الآخرة	٢٧ ٢٥٨	الأموات	الأموات	
٢٣ ١٩٩	عقيب	١٩ ٢٦١	والعرضة	والفرقة	
٦ ٢٠١	وهو ربنا ربكم	٢٧ ٢٦٣	أوتاه المصدر	أو مصدر	
١٦ ٢٠١	دالة	١٩ ٢٦٤	بالمترين	وبالمترين	
٢٣ ٢٠٣	حقيقتها	١٠ ٢٦٥	بعد السلام	في الإسلام	
٢٨ ٢٠٨	حقيقة	١٣ ٢٦٥	باعتباره	باعتبار	
٢ ٢١٦	والآيات	٤ ٢٦٧	أن يدرا	إن أريد	
١٢ ٢١٧	أجمعين	٢٧ ٢٦٨	عجز الولد	عجز الوالد	
١٥ ٢٢١	للموصوفين	٩ ٢٧٠	آيتهم	آيتهم	
٢٣ ٢٢١	مفخمة	٣ ٢٧٢	لمن يبيت	لمن لم يبيت	
١٦ ٢٢٢	جماعت المنة على الأناء	٢٣ ٢٧٢	إلا نقرضوا	إلا أن نقرضوا	
١ ٢٢٤	ونوع	٦ ٢٧٥	الوسطى	الوسطى	
١ ٢٣٠	الزمانة	١٩ ٢٧٥	المشكوكية	المشكوكية	
٦ ٢٣٠	والرذائل	١٣ ٢٧٧	الشبهة	الشهادة	
٢١ ٢٣٠	يتباؤوا	٩ ٢٨٠	من عباده	من عباده	
٢٥ ٢٣٠	ولم يفده	١٧ ٢٨١	حملة الملائكة	حمل الملائكة	
١ ٢٣٢	إذا اقتص	٢٥ ٢٨١	انفصل	انفصل	
٦ ٢٣٤	العدو وقال	١ ٢٨٢	بها مصاحبا	بهم ومصاحبا	
٢٠ ٢٣٦	ما سبق	١٠ ٢٨٢	نقاخا	نقاخا	
١٧ ٢٤١	كالنصرة والفتنة	١٢ ٢٨٤	وذلك تعالى	وذلك قوله تعالى	
١٠ ٢٤٠	أهملت	٣ ٢٨٥	أولم يدفعهم	أو لو لم يدفعهم	
٣ ٢٤٤	وبالتلبية	١١ ٢٨٥	وما فيه معنى	وما فيه من معنى	
١٩ ٢٤٤	يتبرأوا	١٤ ٢٨٦	بالمقدس	بالمقدس	
٣ ٢٤٨	ثبت	١٥ ٢٨٧	معيهم	معيهم	
٢٧ ٢٤٨	الشراء	٢٢ ٢٨٨	الأرض	والأرض	





ز ( فهرس خطأ وصواب الجزء الاول من تفسير العلامة ابي السعود )

الخطأ	الاصواب	الخطأ	الاصواب
١٧ ٤٠٧	بن ساول	٥ ٤٤٩	ثمان
٢٦ ٤٠٨	إظهار	١ ٤٥٠	وخافون
١٧ ٤٠٩	لتشريفه	١٨ ٤٥١	الحاصل
١٠ ٤١٠	المشرون	٢٠ ٤٥١	بيان
٨ ٤١٣	علمه	١٥ ٤٥٦	تعالى
٩ ٤١٣	تبيين	٢١ ٤٥٦	حتي
٩ ٤١٧	يسبح	٢٢ ٤٥٦	قال
٢٣ ٤١٧	ما فعلهم	٢٣ ٤٥٦	عنقك
٧ ٤١٩	ونه	١٢ ٤٥٨	أحر
١٤ ٤٢٠	معاودتهم	١٠ ٤٦١	على
٨ ٤٢١	الكافرين	١٣ ٤٦١	دلائل
١٣ ٤٢٢	المفضل	٢١ ٤٦٢	مبينة
٢٤ ٤٢٢	تحقيق	١٢ ٤٦٤	غرور
٢٠ ٤٢٤	عليهم	٦ ٤٦٦	يذكره
٢٠ ٤٢٦	موجلا	١٧ ٤٦٦	وحقيقة
١٠ ٤٢٧	كان	٢ ٤٦٨	سهم
١٥ ٤٢٨	و يضعفهم	٧ ٤٧٢	الكل بالكل
٢٣ ٤٢٨	وما كان	٨ ٤٧٤	ليطعن
٢٧ ٤٢٨	لهمهم	٩ ٤٧٤	مع الأمر
١٤ ٤٢٩	البيان	١١ ٤٧٤	والعلق
٦ ٤٢٣	وأساءكم	٣ ٤٧٥	لا يقطر
٢٥ ٤٣٧	مد	١١ ٤٧٧	عل
١٥ ٤٣٨	اللائمة	٢٣ ٤٧٩	وقال
١ ٤٣٩	عزمت	٢١ ٤٨٠	عنه
٦ ٤٤١	مال	٢١ ٤٨١	لا يتناها
١٢ ٤٤١	يعلمون	١٩ ٤٨٣	الهي
٦ ٤٤٢	المثقلة	٢١ ٤٨٣	انساعه
١ ٤٤٤	وقالوا	١٤ ٤٨٤	الآليات
٢٨ ٤٤٥	لا يمتوا	٥ ٤٨٥	أحسن
١١ ٤٤٦	الأبوية	٨ ٤٨٥	ويضمها
٢٠ ٤٤٧	بالحسني	٢١ ٤٨٦	نصي

( فهرس خطأ وصواب الجزء الاول من تفسير العلامة أبي السعود ) ح

الخطأ	الصواب	الخطأ	الصواب	الخطأ	الصواب		
٤٨٧	٢٦	امرهم مراعاة	مرهم بهامراعاة	٥١٤	١٣	عنه	عنها
٤٨٨	١٧	الموت	المورث	٥١٦	٥	العباد	العبادة
٤٨٨	١٨	الوصفية	الوصية	٥١٦	١٣	رفع	ورفع
٤٩٠	٢٥	قبل	قبل	٥١٧	٢١	القسوة	القوة
٤٩١	٢٥	كافي فصل	كما فصل	٥٢١	٥	مشاركوا	مشاركو
٤٩٢	٢٨	وت	كون	٥٢١	٨	تك	تلك
٤٩٤	١٩	المارة بالالهال	المارة بالالهال	٥٢١	٣٣	الثقة	الثقل
٤٩٦	١٨	مبالغة	مبالغا	٥٢٣	١٤	أن تسوى على	ان تسوى بهم الارض وقرىء اسوى على
٤٩٧	٢٣	يغرر	يغرغر	٥٢٤	٢١	فان	بان
٤٩٩	١٩	البيت	المبيت	٥٢٥	٦	في استعمال	باستعمال
٤٩٩	٥٢	واقعة	رافعة	٥٣٣	٢٦	الوصول	الموصول
٥٠١	١	الآية	الآية	٥٣٥	١٧	الطاغوت	والطاغوت
٥٠٢	١٨	والمرضعة	والمراضعة	٥٣٥	٢٧	مسيرهم	مصيرهم
٥٠٢	٢٤	يحصل	يخل	٥٣٦	١٠	عن ذلك	من ذلك
٥٠٤	٢١	ويجوز	يجوز	٥٤٤	٨	طاعته	طاعتك
٥٠٥	٣	الصادر	الصاد	٥٤٤	١٢	عل	على
٥٠٥	١٤	الصنعة	الصفقة	٥٤٤	١٤	فسرا - لوجدان	فسر الوجدان
٥٠٦	١٣	وزجها	وزوجها	٥٤٥	٦	اسق جارك يازيد	أسق يازيد
٥٠٧	٢٣	فالفاء	والفاء	٥٤٥	٢٤	خبرا	خيرا
٥٠٨	٢٣	معمول	مفعول	٥٤٥	٢٥	وأشد	أو أسد
٥١٠	١٤	الزنا	الزنا	٥٤٥	٢٨	القدي	القدس
٥١٠	٢٤	والشرط	فالشرط	٥٤٦	١٩	ورى	وروى
٥١٠	٢٧	المنت	العنت	٥٤٦	٢٤	الحنة	الجنة
٥١٠	٢٨	بالماتم	الماتم	٥٤٦	٢٧	جاعه - وري - لرجل	جماعة وروى الرجل
٥١١	١٢	على نكاحهن	عن نكاحهن	٥٤٩	١٧	على العدو - يغدق	عن العدو - يخوف
٥١١	٢٠	بعدها	بعدها	٥٥٠	٢	على من هو	على غير من هو
٥١٢	١	إذا أنيتم	إذا أنيتم	٥٥٠	١٤	اي ليكن	أى كن
٥١٢	٨	أراده	إرادة	٥٥٦	٨	معرفةهم	معرتهم
٥١٤	١	ليكن	ليكون	٥٥٦	١٧	ولو	ولو لا
٥١٤	٢	القبل	القتل	٥٥٧	١٣	تعلم	أى تعلم
٥١٤	٣	أوما	وما	٥٥٨	٥	المنافقون	المنافقين

ط ( فهرس خطأ و صواب الجزء الاول من تفسير العلامة أبي السعود )

الخطأ	الصواب	الخطأ	الصواب
٥٦٠ ٣ حيا	٥٩٣ ١٧ وتعالى	٥٦٢ ١٦ الحكم	٥٩٤ ٤ ( شهداء الله )
٥٦٣ ١١ استثنى	٥٩٥ ٥ بنى	٥٦٣ ١١ استثنى	٥٩٥ ٥ بنى
٥٦٣ ٢٢ صورهم	٥٩٥ ٢٨ واو يغفر	٥٦٣ ٢٢ صورهم	٥٩٥ ٢٨ واو يغفر
٥٦٤ ٢١ وعلى	٥٩٦ ١٢ عزه علا	٥٦٤ ٢١ وعلى	٥٩٦ ١٢ عزه علا
٥٦٤ ٢٧ ربعة	٥٩٧ ٢٦ ويمنعكم	٥٦٤ ٢٧ ربعة	٥٩٧ ٢٦ ويمنعكم
٥٦٥ ١٩ فعل	٥٩٨ ٣ سبق	٥٦٥ ١٩ فعل	٥٩٨ ٣ سبق
٥٦٧ ١١ وينحو	٥٩٨ ٢١ مذبذبين	٥٦٧ ١١ وينحو	٥٩٨ ٢١ مذبذبين
٥٦٧ ٢١ فقلت	٦٠٣ ٢٧ اليهود	٥٦٧ ٢١ فقلت	٦٠٣ ٢٧ اليهود
٥٧٠ ١٠ قبله	٦٠٤ ٩ اقبى	٥٧٠ ١٠ قبله	٦٠٤ ٩ اقبى
٥٧٢ ١٠ ومغرة	٦٠٤ ٢٧ للحجاج	٥٧٢ ١٠ ومغرة	٦٠٤ ٢٧ للحجاج
٥٧٢ ٩ وأدبر بهم	٦٠٥ ١٧ يجمع	٥٧٢ ٩ وأدبر بهم	٦٠٥ ١٧ يجمع
٥٧٧ ١٣ مطق	٦٠٧ ٢٥ جمع	٥٧٧ ١٣ مطق	٦٠٧ ٢٥ جمع
٥٨٠ ١٠ المسابقة	٦٠٩ ١ مقتضية	٥٨٠ ١٠ المسابقة	٦٠٩ ١ مقتضية
٥٨٠ ١٤ المسابقة	٦٠٩ ١٠ من قبلك	٥٨٠ ١٤ المسابقة	٦٠٩ ١٠ من قبلك
٥٨١ ٢٥ يستعجبا	٦٠٩ ٢٣ وكان الله عز وجل	٥٨١ ٢٥ يستعجبا	٦٠٩ ٢٣ وكان الله عز وجل
٥٨٢ ٣ مبنية	٦١٢ ٢٠ هو	٥٨٢ ٣ مبنية	٦١٢ ٢٠ هو
٥٨٢ ١٦ ثم	٦١٧ ٨ رضى	٥٨٢ ١٦ ثم	٦١٧ ٨ رضى
٥٨٤ ٢٧ ونجعله	٦١٨ ١٠ رجالا ونساء	٥٨٤ ٢٧ ونجعله	٦١٨ ١٠ رجالا ونساء
٥٨٥ ٢٠ وروى	٦١٨ ١٤ إلا أن	٥٨٥ ٢٠ وروى	٦١٨ ١٤ إلا أن
٥٨٥ ٢٠ للملاسة	٦١٨ ٢٧ موقع	٥٨٥ ٢٠ للملاسة	٦١٨ ٢٧ موقع

هذا كل ما عثرت عليه في صفحات الجزء الاول المؤلف من ثمانين مازمة مفردة لجنة التصحيح التابعة للجمعية العلمية المنتخبة من خيرة المتعلمين وهم حضرات المحترمين الشيخ حسن المادى ، والشيخ فراج الأسطى ، والشيخ عبد اللطيف المياوى الأزهرى ، وحامى الفتى السيد بدار العام ، والحاج عبد الله المدنى الملاوى مع إشرافى بصفتى مدير اللجنة الساهر على تقدمها وناو كهابها عالم الباطنة والفقارنى المصنف الحكم بعد الاطلاع على هذه الزرات المطاوعة التى لم يسلم بها كتاب فى الماء ورة وإن ادعى المدعون ردأ وجهتنا إلا رضاه البوارى الكريم سبحانه الله وكفى . والام على نداء الذين اصحابى .

مدير اللجنة السيد الوصيف محمد





2011/12  
18

DUE DATE

2011/12

--	--	--	--

